

فتح الباري

بشرح
صحيح البخاري

للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني
" ٧٧٣-٨٥٢ هـ "

طبعة مزينة بفرنس أنجدي بأمر أكتب صحيح البخاري

تراصلة تصحيحاً وتحققاً
وأشرف على مقابلة نسخ الطبعة والخطوط
عبد العزيز بن عبد الله بن باز
الأستاذ بكلية الشريعة بالرياض

قام باخراجه وصححه وأشرف على طبعه
محب الدين الخطيب

تم كسبه وأبراهه وأمازيه
محمد فؤاد عبد الباقي

الجزء الثامن

دار المعرفة
بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٤٧ - باب غزوة الفتح في رمضان

٤٢٧٥ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** الليث **حدثني** عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس أخبره « أن رسول الله ﷺ غزا غزوة الفتح في رمضان » . قال سمعت ابن المسيب يقول مثل ذلك . وعن عبيد الله بن عبد الله أخبره أن ابن عباس رضي الله عنهما قال « صام رسول الله ﷺ ، حتى إذا بلغ الكديد ، الماء الذي بين قديد وعسفان أفطر ، فلم يزل مُفطراً حتى انسلخ الشهر »

٤٢٧٦ - **حدثني** محمود أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر أخبرني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ خرج في رمضان من المدينة ومعه عشرة آلاف ، وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه المدينة ، فسار هو ومن معه من المسلمين إلى مكة ، بصومهم ويصومون حتى بلغ الكديد - وهو ما بين عسفان وقديد - أفطر وأفطروا » قال الزهري : وإنما يؤخذ من أمر النبي ﷺ الآخر فالآخر

٤٢٧٧ - **حدثنا** مياش بن الوليد **حدثنا** عبد الأعلى **حدثنا** خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال « خرج النبي ﷺ في رمضان إلى حنين والناس مختلفون : فصائم ومفطر - فلما استوى على راحلته دعا باناء من ابن أوماء فوضعه على راحته - أو على راحلته - ثم نظر إلى الناس ، فقال للمفطرون للصوام : أفطروا »

٤٢٧٨ - وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما « خرج النبي ﷺ عام الفتح » . وقال حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي ﷺ

٤٢٧٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** جرير عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال « سافر رسول الله ﷺ في رمضان ، فصام حتى بلغ عسفان ، ثم دعا باناء من ماء فشرب نهارة ليراه الناس فأفطر حتى قدم مكة » . قال : وكان ابن عباس يقول « صام رسول الله ﷺ في السفر وأفطر ، فمن شاء صام ومن شاء أفطر »

قوله (باب غزوة الفتح في رمضان) أي كانت في رمضان سنة ثمان من الهجرة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الصيام في الكلام على حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب ، وقد تقدم هناك أنهم خرجوا من المدينة لعشر مضي من رمضان ، وزاد ابن إسحق عن الزهري بهذا الاسناد أنه **عليه السلام** استعمل على المدينة أبا رهم الغفاري . **قوله** (قال وسمعت ابن المسيب يقول مثل ذلك) قائل ذلك هو الزهري ، وهو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (وحن عبيد الله بن عبد الله) هو موصول بالاسناد المذكور ، وقد تقدم بيان ذلك أيضا في الصيام . وبين البيهقي من طريق عاصم بن علي عن الثبت ما حذفه البخاري منه فإنه ساقه إلى قوله وسمعت سعيد بن المسيب يقول مثل ذلك ، وزاد ولا أدري أخرج في شعبان فاستقبله رمضان ، أو خرج في رمضان بعد ما دخل ، غير أن عبيد الله بن عبد الله أخبرني ، فذكر ما ذكره البخاري ، لحذف البخاري منه التردد المذكور . ثم أخرج البيهقي من طريق ابن أبي حفصة عن الزهري بهذا الاسناد قال وصحب رسول الله **عليه السلام** مكة لثلاث عشرة خلت من رمضان ، ثم ساقه من طريق معمر عن الزهري وبين أن هذا القدر من قول الزهري وأن ابن أبي حفصة أدرجه ، وكذا أخرجه يونس عن الزهري ، وروى أحمد بإسناد صحيح من طريق قرعة بن يحيى عن أبي سعيد قال وخرجنا مع النبي **عليه السلام** عام الفتح ليلتين خلتا من شهر رمضان ، وهذا يدفع التردد الماضي ويعين يوم الخروج ، وقول الزهري يعين يوم الدخول ويهبط أنه أقام في الطريق اثني عشر يوما . وأما ما قال الواقدي إنه خرج لعشر خلون من رمضان فليس بقوة لمخالفته ما هو أصح منه ، وفي تعيين هذا التاريخ أقوال أخرى : منها عند مسلم ولسع عشرة ، ولأحمد ولثاني عشرة ، وفي أخرى واثني عشرة ، والجمع بين هاتين يحمل إحداها على ما مضى والآخرى على ما بقي ، والذي في المغازي : دخل التسع عشرة مضت ، وهو محمول على الاختلاف في أول الشهر . ووقع في أخرى بالشك في تسع عشرة أو سبع عشرة . وروى يعقوب بن سفيان من رواية ابن إسحق عن جماعة من مشايخه أن الفتح كان في عشر بقين من رمضان ، فإن ثبت حل على أن مراده أنه وقع في العشر الأوسط ، قبل أن يدخل العشر الأخير . **قوله** في الطريق الثانية (ومعه عشرة آلاف) أي من سائر القبائل . وفي مرسل عروة عند ابن إسحق وابن عائد ثم خرج رسول الله **عليه السلام** في اثني عشر ألفا من المهاجرين والأنصار وأسلم وغفار ومنزلة وجهينة وسالم ، وكذا وقع في الأكليل ، و شرف المصطفى ، ويجمع بينهما بأن العشرة آلاف خرج بها من المدينة ثم تلاحق بها الألفان . وسيأتي تفصيل ذلك في مرسل عروة الذي بعد هذا . **قوله** (وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه المدينة) هكذا وقع في رواية معمر ، وهو وهم ، والصواب على رأس سبع سنين ونصف ، وإنما وقع الوهم من كون غزوة الفتح كانت في سنة ثمان ، ومن أثناء ربيع الأول إلى أثناء رمضان نصف سنة سواء ، فالتحرير أنها سبع سنين ونصف ويمكن توجيه رواية معمر بأنه بناء على التاريخ بأول السنة من المحرم ، فإذا دخل من السنة الثانية شهران أو ثلاثة أطلق عليها سنة مجازا من تسمية البعض باسم الكل ، ويقع ذلك في آخر ربيع الأول ، ومن ثم إلى رمضان نصف سنة . أو يقال كان آخر شبانات تلك السنة آخر سبع سنين ونصف من أول ربيع الأول ، فلما دخل رمضان دخل سنة أخرى . وأول السنة يصدق عليه أنه رأسها فيصح أنه رأس ثمان سنين ونصف ، أو أن رأس الثمان كان أول ربيع الأول وما بعده نصف سنة . **قوله** (يصوم ويصومون) تقدم شرحه في كتاب الصيام . **قوله** في رواية (خالد) هو الخذاء

(عن عكرمة عن ابن عباس خرج رسول الله ﷺ في رمضان الى حنين) استشكله الإسماعيلي بأن حنيناً كانت بعد الفتح فيحتاج الى تأمل ، فانه ذكر قبل ذلك أنه خرج من المدينة الى مكة ، وكذا حكى ابن التين عن الداودي أنه قال : الصواب أنه خرج الى مكة ، أو كانت خير ، فتصحفت . قلت : وحله على خير مردود ، فان الخروج اليها لم يكن في رمضان ، وتأيله ظاهر فان المراد بقوله : الى حنين ، أي السق وقعت عقب الفتح لأنها لما وقعت أثرها أطلق الخروج اليها . وقد وقع نظير ذلك في حديث أبي هريرة الآتي قريباً . وبهذا جمع المحب الطبري . وقال غيره : يجوز أن يكون خرج الى حنين في بقية رمضان قاله ابن التين . ويمكر عليه أنه خرج من المدينة في عاشر رمضان فقدم مكة وسقطه وأقام بها تسعة عشر كما سيأتي . قلت : وهذا الذي جزم به معترض ، فان ابتداء خروجه يختلف فيه كما مضى في آخر الغزوة من حديث ابن عباس ، فيسكون الخروج الى حنين في شوال . **قوله** في هذه الرواية (دعا باناء من لبن أو ماء) في رواية طارس عن ابن عباس آخر الباب دعا باناء من ماء فشرب نهارة الحديث . قال الداودي : يحتمل أن يكون دعا بهذا مرة وبهذا مرة . قلت : لا دليل على التعدد ، فان الحديث واحد والفصة واحدة ، وإنما وقع الشك من الراوي فقدم عليه رواية من جزم ، وأبعد ابن التين فقال : كانت قصتان إحداهما في الفتح والأخرى في حنين . **قوله** (فقال المفطرون للصوم أفطروا) كذا لا يذر وتغيره ، للصوم ، بألف وكلاهما جمع صائم . وفي رواية الطبري في تهذيبه : فقال المفطرون للصوم أفطروا يا عصاة . **قوله** (وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر) وصلة أحمد بن حنبل عنه وبقية هـ خرج النبي ﷺ عام الفتح في شهر رمضان فصام حتى مر بغدير في الطريق ، الحديث . **قوله** (وقال حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس) كذا وقع في بعض نسخ أبي ذر ، وللاكثر ليس فيه ابن عباس ، وبه جزم الدارقطني وأبو نعيم في المستخرج ، وكذلك وصلة البيهقي من طريق سليمان بن حرب وهو أحد مشايخ البخاري عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة ، فذكر الحديث بطوله في فتح مكة . قال البيهقي في آخر الكلام عليه : لم يجاوز به أيوب عكرمة . قلت : وقد أشرت اليه قبله ، وأن ابن أبي شبة أخرجه هكذا مرسلًا عن سليمان بن حرب به بطوله ، وسأذكر ما فيه من فائدة في أثناء الكلام على شرح هذه الغزوة ، وطريق طاوس عن ابن عباس قد تقدم الكلام عليها في كتاب الصيام أيضاً

٤٨ - باب أين ركز النبي ﷺ الراية يوم الفتح ؟

٤٢٨٠ - حدثني عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أصامة عن هشام عن أبيه قال « لما سار رسول الله ﷺ عام الفتح ، فبلغ ذلك قريباً ، خرج أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يلتصقون بطبر عن رسول الله ﷺ ، فأقبلوا يسرون حتى أتوا مر الظهران ، فإذ هم بشيران كأنها نيران عرفة ، فقال أبو سفيان : ما هذه ؟ أسكانها نيران عرفة . فقال بديل بن ورقاء : نيران بني عمرو . فقال أبو سفيان : عمرو أقل من ذلك . فرآهم ناس من حرس رسول الله ﷺ فأدركهم فآخذوهم ، فاتوا بهم رسول الله ﷺ فأسلم أبو سفيان ، فلما سار قال له ناس : احبس أبا سفيان عند خطم الجبل حتى ينظر إلى المسلمين ، فحبسه العباسي ، فجعلت

للقهائل تمرُّ مع النبي ﷺ : تمرُّ كتيبة كتيبة على أبي سفيان ، فرمت كتيبة فقال : يا عبَّاسُ مَنْ هذه ؟ فقال : هذه غفار ، قال : مالي وإنفار . ثم مرَّت جبهة ، قال مثل ذلك . ثم مرَّت سعدُ بن هذيم ، فقال مثل ذلك . ومرَّت سليم ، فقال مثل ذلك . حتى أقبلت كتيبة لم يرَ مثلها ، قال : من هذه ؟ قال : هؤلاء الأنصار ، عليهم سعدُ بن هبادة معه الراية ، فقال سعدُ بن هبادة : يا أبا سفيان ، لليوم يوم الملحمة ، اليوم نستحلُّ الكعبة . فقال أبو سفيان : يا عبَّاس ، حبذا يومُ الذُّمار . ثم جاءت كتيبة - وهى أقلُّ الكتائب - فبهم رسولُ الله ﷺ وأصحابه ، ورايةُ النبي ﷺ مع الزبير بن العوام ، فلما مرَّ رسولُ الله ﷺ بأبي سفيان قال : ألم تعلم ما قال سعدُ ابن هبادة ؟ قال : ما قال ؟ قال : قال كذا وكذا فقال : كذب سعد ، ولكن هذا يومٌ يُعظمُ اللهُ فيه الكعبة ويومٌ تُكسى فيه الكعبة . قال : وأمرَ رسولُ الله ﷺ أن تُركَزَ رايتهُ بالحبون . قال عروة : وأخبرني نافعُ بن جبير بن مطعم قال : سمعتُ العباسَ يقول للزبير بن العوام : يا أبا عبد الله ، ها هنا أمرَكَ رسولُ الله ﷺ أن تُركَزَ للراية . قال : وأمرَ رسولُ الله ﷺ يومئذُ خالدُ بن الوليد أن يدخلَ من أعلى مكة ، من كداء ، ودخلَ النبي ﷺ من كداء ، فقتلَ من خويلد خالد بن الوليد رضى الله عنه يومئذُ رجلان : حُبَيْشُ بن الأستر ، وكرزُ بن جابر الفهري .

قوله (باب أين ركنَ النبي ﷺ الراية يوم الفتح) أى بيان المكان الذى ركزت فيه رايةُ النبي ﷺ بأمره . **قوله** (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه قال : لما سار رسولُ الله ﷺ عام الفتح) هكذا أورده مرسلًا ، ولم أره فى شيء من الطرق من عروة موصولًا ، ومقصود البخارى منه ما ترجم به وهو آخر الحديث ، فانه موصول من عروة عن نافع بن جبير بن مطعم عن العباس بن عبد المطلب والزبير بن العوام . **قوله** (فبلغ ذلك قريبًا) ظاهره أنهم بلغهم مسيره قبل خروج أبي سفيان وحكيم بن حزام ، والذى عند ابن إسحق وعند ابن طائفة من مغازي عروة : ثم خرجوا وقادوا الخيول حتى نزلوا بمر الظهران ولم تعلم بهم قريش . وكذا فى رواية أبي سلبه عند ابن أبي شيبة أن النبي ﷺ أمر بالطرق لحبست ، ثم خرج ، فقم على أهل مكة الأمر ، فقال أبو سفيان لحكيم بن حزام : هل لك أن تركب الى أمر لعلنا أن نلقى خبرًا ؟ فقال له بديل بن ورقاء : وأنا معكم ، قالوا : وأنت إن شئت فركبوا . وفى رواية ابن طائفة من حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال : لم ينز رسولُ الله ﷺ قريشًا حتى بعث إليهم ضمرة بنجرم بين إحدى ثلاث : أن يودوا قنيل خزاعة ، وبين أن يبرأوا من حلف بكر ، أو ينفذ إليهم على سواء . فانام ضمرة بنجرم ، فقال قرظ بن عمرو : لا نودى ولا يبرأ ، ولكننا ننبذ اليه على سواء . فانصرف ضمرة بذلك . فأرسلت قريشُ أبا سفيان يسأل رسولَ الله ﷺ فى تجديد الهدء وكذلك أخرجه مسدد من مرسل محمد بن عباد بن جعفر ، فأنكره الواقدي وزعم أن أبا سفيان إنما توجه مبادرا قبل أن يبلغ المسلمين الخبر ، والله أعلم . وفى مرسل عكرمة عند ابن أبي شيبة ونحوه فى مغازي عروة عند ابن إسحق وابن طائفة وخطفت قريش ، فالطلق أبو

سفيان الى المدينة فقال لابي بكر : جدد لنا الحلف ، قال : ليس الأمر إلى . ثم أتى حرراً فأخلف له حرراً . ثم أتى قاطمة فقالت له : ليس الأمر إلى . قال علياً فقال : ليس الأمر إلى . فقال : ما رأيت كاليوم رجل أضل - أي من أبي سفيان - أنت كبير الناس ، جدد الحلف . قال لضرب إحدى يديه على الأخرى وقال : قد أهرت بين الناس . ورجع إلى مكة فقالوا له : ما جئنا بحرب فنحذر ، ولا يصلح فنأمن ، لفظ حكمة وفي رواية عروة : فقالوا له : لعب بك على وإن إختار جوارك لمن عليهم ، فيحتمل أن يكون قوله : بلغ قريشاً ، أي غلب على ظنهم ذلك لا أن مبلغنا بلغهم ذلك حقيقة . قوله (خرجوا يلتسبون الخبر عن رسول الله ﷺ) في رواية ابن عائذ : فبعثوا أبا سفيان وحكيم بن حزام فلقيا بديل بن ورقاء فاستصحباه فخرج مهيماً . قوله (حتى أتوا مر الظهران) بفتح الميم وتشديد الزاء مكان معروف ، والعامية تقوله بسكون الزاء وزيادة واو : والظهران بفتح المعجمة وسكون الهاء بلفظ تثنية ظهر ، وفي مرسل أبي سلية : حتى إذا دنوا من ثنية مر الظهران أظلموا - أي دخلوا في الليل - فأشرفوا على الثنية ، فإذا النيران قد أخذت الوادي كله ، وعند ابن إسحق : أن المسلمين أوقدوا تلك الليلة عشرة آلاف نار . قوله (فقال أبو سفيان ما هذه) أي النيران (لمكانها) جراب قم محذوف . وقوله (نيران عرفة) إشارة إلى ما هرت به عادتهم من إضاه النيران الكثيرة ليلة عرفة ، وعند ابن سعد أن النبي ﷺ أمر أصحابه في تلك الليلة فأوقدوا عشرة آلاف نار . قوله (فقال بديل بن ورقاء : هذه نيران بني عمرو) يعني خزاعة ، وعمرو يعني ابن لحي الذي تقدم ذكره مع نسب خزاعة في أول المناقب (فقال أبو سفيان : عمرو أقل من ذلك) ومثل هذا في مرسل أبي سلية ، وفي مضاري عروة عند ابن طائفة عكس ذلك وأنهم لما رأوا الفساطيط وسعوا صهيل الخيل فراعهم ذلك فقالوا : هؤلاء بنو كعب - يعني خزاعة ، وكعب أكبر بطون خزاعة - جلست بهم الحرب . فقال بديل : هؤلاء أكثر من بني كعب ما بلغ ناليها هذا . قالوا : فانتجمت هوازن أرضنا ، والله ما نعرف هذا أنه هذا المثل صاح الناس . قوله (فرآهم من حرس رسول الله ﷺ فأدركهم فأخذهم) في رواية ابن عائذ : وكان رسول الله ﷺ يمشي بين يديه خيلاً تقبض الميرون ، وخزاعة على الطريق لا يتركون أحداً يمشي ، فلما دخل أبو سفيان وأصحابه عسكر المسلمين أخذتهم الخيل تحت الليل ، وفي مرسل أبي سلية : وكان حرس رسول الله ﷺ نفرا من الأنصار ، وكان عمر بن الخطاب عليهم تلك الليلة فجاءوا بهم إليه فقالوا : جئناك بنفر أخذناهم من أهل مكة ، فقال عمر : والله لو جئتموني بأبي سفيان ما ردتهم ، قالوا قد أتيناك بأبي سفيان ، وعند ابن إسحق : أن العباس خرج ليلاً فلقى أبا سفيان وبديلاً ، لحمل أبا سفيان معه على البغلة ورجع أصحابه . ويمكن الجمع بأن الحرس لما أخذهم استنقذ العباس أبا سفيان . وفي رواية ابن إسحق : فلما نزل رسول الله ﷺ مر الظهران قال العباس : والله إن دخل رسول الله ﷺ مكة عنوة قبل أن يأتوه فيستأمنوه إنه هلاك قريش ، قال : جلست على بغلة رسول الله ﷺ حتى جئت الأراك فقلت أعلل أجد بعض الخطابة أو ذا حاجة يأتي مكة فيخبرهم ، إذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء ، قال : فعرفت صوته فقلت : يا أبا حنظلة ، عرف صوتي فقال : أبا الفضل ؟ قلت : نعم . قال : ما الحيلة ؟ قلت : فأركب في عجز هذه البغلة حتى أتى بك رسول الله ﷺ فاستأمنه لك ، قال فركب خلفي ورجع أصحابه . وهذا يخالف للرواية السابقة أنهم أخذهم ، ولكن عند ابن عائذ : فدخل بديل وحكيم على رسول الله ﷺ فأسلما . فيحصل قوله : ورجع أصحابه ، أي بعد أن أسلما ، واستمر أبو سفيان عند العباس لأمر رسول الله ﷺ له أن يجبه

حتى يرى المسافر . ويحتمل أن يكونا وجعا لما التقى العباس بأبي سفيان فاخذهما العسكر أيضا . وفي من - أذى موسى
 ابن عقبة ما يؤيد ذلك ، وفيه : فلقمهم العباس فأجلهم وأدخلهم إلى رسول الله ﷺ ، فأسلم بديل وحكيم ، وناخر
 أبو سفيان بإسلامه حتى أصبح ، ويجمع بين ما عند ابن إسحق ومرسل أبي سلمة بأن الحرس أخذهم ، فلما رأوا أبا
 سفيان مع العباس تركوه معه . وفي رواية عكرمة : فذهب به العباس إلى رسول الله ﷺ ، ورسول الله ﷺ في قبة
 له ، فقال : يا أبا سفيان أسلم تسلم ، قال كيف أصنع باللات والزمى ؟ قال فسمعه عمر فقال : لو كنت خارجا من
 القبة ما قاتلنا أبدا ، فأسلم أبو سفيان ، فذهب به العباس إلى منزله ، فلما أصبح ورأى مبادرة الناس إلى الصلاة أسلم .
قوله (أحبس أبا سفيان) في رواية موسى بن عقبة أن العباس قال لرسول الله ﷺ لا آمن أن يرجع أبو سفيان
 فيكفر ، فأحبسه حتى تربه جنود الله ، ففعل ، فقال أبو سفيان : أغدرا يا بني هاشم ؟ قال العباس : لا وإني لك إليك
 حاجة فتصبح فننظر جنود الله للشركين وما أعد الله للشركين ، فحبسه بالمضيق دون الأراك حتى أصبحوا . **قوله** (عند
 عظيم الجبل) في رواية الذنبي والثابتي بفتح الخاء المعجمة وسكون المهملة وبالجيم والموحدة أي أنف الجبل ، وهي
 رواية ابن إسحق وغيره من أهل المغازي ، وفي رواية الأكثر بفتح المهملة من اللفظة الأولى وبالخاء المعجمة وسكون
 التحتانية أي ازدحامها ، وإنما حبسه هناك لكونه منيضا ليرى الجميع ولا يفوته رؤية أحد منهم . **قوله** (لجمعت
 القبائل تمر) في رواية موسى بن عقبة : وأمر النبي ﷺ مناديا ينادي : انتظر كل قبيلة ما معها من الأداة والعدة ،
 وقدم النبي ﷺ المكتائب فرت كتيبة فقال أبو سفيان : يا عباس أفي هذه محمد ؟ قال لا ، قال : فن هؤلاء ؟ قال :
 قضاة . ثم مرت القبائل فرأى أمرا عظيما أربعه . **قوله** (كتيبة كتيبة) بمئة وزن عظيمة ، وهي القطعة من الجيش ،
 فعيلة من المكتب بفتح ثم سكون وهو الجمع . **قوله** (مالي وأفنار . ثم مرت جهينة قال مثل ذلك) وفي مرسل أبي
 سلمة : مرت جهينة فقال : أي عباس من هؤلاء ؟ قال : هذه جهينة . قال : عالي ولجهينة ، والله ما كان بيني وبينهم
 حرب قط ، والمذكور في مرسل حرة هذا من القبائل غنار وجهينة وسعد بن هذيم وسليم ، وفي مرسل أبي سلمة
 من الزيادة أسلم ومزينة ، ولم يذكر سعد بن هذيم وهم من قضاة ، وقد ذكر قضاة عند موسى بن عقبة وسعد بن
 هذيم المعروف فيها سعد هذيم بالإضافة ، وبصح الآخر على المجاز وهو سعد بن زيد بن ليث بن سود بضم المهملة
 ابن أسلم بضم اللام ابن الحاف بمهمل فاء ابن قضاة . وفي سعد هذيم طوائف من العرب ، منهم بنو ضنه بكسر
 المعجمة ثم نون وبنو عنزة وهي قبيلة كبيرة مشهورة ، وهذيم الذي نسب إليه سعد عبد كان رباه فنسب إليه .
 وذكر الواقدي في القبائل أيضا أئجع وأسلم وتيجا وفزارة . **قوله** (معه الراية) أي راية الأنصار ، وكانت راية
 المهاجرين مع الزبير كاسياني . **قوله** (فقال سعد بن عباد : يا أبا سفيان اليوم يوم الملحمة) بالخاء المهملة أي يوم
 حرب لا يوجد منه غلص ، أي يوم قتل ، يقال لحم فلان فلانا إذا قتله . **قوله** (اليوم تستحل الكعبة . فقال أبو
 سفيان : يا عباس حبذا يوم الذمار) وكذا وقع في هذا الموضع مختصرا ، ومراد سعد بقوله يوم الملحمة يوم المقتلة
 العظيمي ، ومراد أبي سفيان بقوله يوم الذمار وهو بكسر المعجمة وتخفيف الميم أي الهلاك ، قال الخطابي : تقي أبو
 سفيان أن يكون له يد فيحمي قومه ويدفع عنهم . وقيل المراد هذا يوم الغضب للحريم والأهل والانتصار لهم لمن
 قدر عليه ، وقيل المراد هذا يوم يلزمك فيه حفظي وحمايتي من أن ينالني مكروه . قال ابن إسحق : زعم بعض أهل
 العلم أن سعدا قال : اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الحرمة ، فسمعا رجل من المهاجرين فقال : يا رسول الله ما

آمن أن يكون لسعد في قريش صولة . فقال امل : أدركه لخذ الراية منه فكن أنت تدخل بها . قال ابن هشام : الرجل المذكور هو عمر . قلت : وفيه بعد ، لأن عمر كان معروفا بشدة البأس عليهم . وقد روى الأموي في المغازي أن أبا سفيان قال للنبي ﷺ لما حذاه : أمرت بقتل قورمك ؟ قال : لا . فذكر له ما قاله سعد بن عباد ، ثم ناشده الله والرحم ، فقال : يا أبا سفيان اليوم يوم المرحمة ، اليوم يعز الله قريشا . وأرسل إلى سعد فأخذ الراية منه فدفعها إلى ابنه قيس . وعند ابن عساكر من طريق أبي الزبير عن جابر قال : لما قال سعد بن عباد ذلك عارضت امرأة من قريش وسول الله ﷺ فقالت :

يا نبي الهدى اليك لجأ سعي قريش ولات حين لجأ
حين ضاقت عليهم سمة الأثر من وعادهم إله السماء
إن سعدا يريد قاصية الظهر بأهل الحجون والبطحاء

فلما سمع هذا الشعر دخلته رافة لهم ورحمة ، فأمر بالراية فأخذت من سعد ودفعت إلى ابنه قيس . وعند أبي يعلى من حديث الزبير ، أن النبي ﷺ دفعها إليه ، فدخل مكة بلواوين ، وإسناده ضعيف جدا ، سكن جزم موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أنه دفعها إلى الزبير بن العوام ، فوهه ثلاثة أقوال فيمن دفعت إليه الراية التي نزع من سعد ، والذي يظهر في الجمع أن عليا أرسل بنزعها ، وأن يدخل بها ، ثم خشي تغير خاطر سعد فأمر بدفعها لابنه قيس ، ثم إن سعدا خشي أن يقع من ابنه شيء ينكره النبي ﷺ فقال النبي ﷺ أن يأخذها منه حينئذ أخذها الزبير . وهذه القصة الأخيرة قد ذكرها البزار من حديث أنس بإسناد على شرط البخاري وانقطعت عن قيس في مقدمة النبي ﷺ لما قدم مكة ، فكلم سعد النبي ﷺ أن يصرفه عن الموضع الذي فيه مخافة أن يقدم على شيء ، فصرفه عن ذلك ، والشعر الذي أهدته المرأة ذكر الواقدي أنه اضراو بن الخطاطب الفهمري ، وكأنه أرسل به المرأة ليكون أبلغ في المعاطفة عليهم ، وسيأتي في حديث الباب أن أبا سفيان شكى إلى النبي ﷺ ما قال سعد فقال وكذب سعد ، أي أخطأ . وذكر الأموي في المغازي أن سعد بن عباد لما قال ويرم تستحل الحرمه ، اليوم أذل الله قريشا ، أخذني وسول الله ﷺ أبا سفيان لما مر به فناداه : يا رسول الله أمرت بقتل قورمك - وذكر له قول سعد بن عباد - ثم قال له : أنشدك الله في قورمك ، فأنت أبر الناس وأوصلهم ، فقال : يا أبا سفيان ، اليوم يوم المرحمة ، اليوم يعز الله فيه قريشا . فأرسل إلى سعد فأخذ اللواء من يده فجعله في يد ابنه قيس . قوله (ثم جاءت كتيبة وهي أقل الكتائب) أي أقلها عددا ، قال عياض : وقع للجميع باللقاف ، ووقع في الجمع للحميدي وأجل ، بالجيم وهي أظهر ، ولا يبعد صحة الأولى لأن عدد المهاجرين كان أقل من عدد غيرهم من القبائل . قوله (رواية النبي ﷺ مع الزبير بن العوام ، فلما مر رسول الله ﷺ بأبي سفيان قال : ألم تعلم ما قال سعد بن عباد) لم يكتف أبو سفيان بما دار بينه وبين العباس حتى شكى للنبي ﷺ . قوله (فقال كذب سعد) فيه إطلاق الكذب على الاخبار بغير ما سيقع ولو كان قائله بناء على غلبة ظنه وقوة القرينة . قوله (يوم يعظم فيه الكعبة) يشير إلى ما وقع من إظهار الاسلام وأذان بلال على ظهرها وغير ذلك مما أزيل عنها بما كان فيها من الاصنام ومحو ما فيها من الصور وغير ذلك . قوله (ويوم تكسى فيه الكعبة) قيل إن قريشا كانوا يكسون الكعبة في رمضان فصادف ذلك اليوم ، أو المراد باليوم الزمان كما قال

يوم الفتح ، فأشار النبي ﷺ إلى أنه هو الذي يكسوها في ذلك العام ، ووقع ذلك . **قوله** (وأمر رسول الله ﷺ أن تركز رايته بالحجون) بفتح المهملة وضم الجيم الخفيفة هو مكان معروف بالقرب من مقبرة مكة . (قال عروة) أخبرني نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس يقول للزبير بن العوام : يا أبا عبد الله ، ههنا أمرك رسول الله ﷺ أن تركز الراية (وهذا السياق يوم أن نافعا حضر المقالة المذكورة يوم فتح مكة ، وليس كذلك فإنه لا صحبة له ، وإن كونه محمول عندى على أنه سمع العباس يقول للزبير ذلك بعد ذلك في حجة اجتمعوا فيها إما في خلافة عمر أو في خلافة عثمان ، ويحتمل أن يكون التقدير : سمعت العباس يقول قلت للزبير الخ لحذفت ه قلت ، . **قوله** (قال وأمر رسول الله ﷺ) القائل ذلك هو عروة وهو من بقية الخبر ، وهو ظاهر الإرسال في الجميع إلا في القدر الذي صرح عروة بسماعه له من نافع بن جبير ، وأما باقيه فيحتمل أن يكون عروة تلقاه عن أبيه ، أو عن العباس فإنه أدركه وهو صغير ، أو جمعه من نقل جماعة له بأسانيد مختلفة وهو الراجح . **قوله** (وأمر النبي ﷺ يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلى مكة من كداء) أى بالمذبة ؛ ودخل النبي ﷺ من كداء أى بالقعر ، وهذا مخالف للأحاديث الصحيحة الآتية أن خالدا دخل من أسفل مكة والنبي ﷺ من أعلاها ، وكذا جزم ابن إسحق أن خالدا دخل من أسفل ودخل النبي ﷺ من أعلاها وضربت له هناك قبة ، وقد ساق ذلك موسى بن عقبة سياقا واضحا فقال : وبعث رسول الله ﷺ الزبير بن العوام على المهاجرين وخيلهم وأمره أن يدخل من كداء من أعلى مكة ، وأمره أن يفرز رايته بالحجون ولا يبرح حتى يأتيه ، وبعث خالد بن الوليد في قبائل قضاة وسليم وغيرهم وأمره أن يدخل من أسفل مكة وأن يفرز رايته عند أدنى البيوت ، وبعث سعد بن عباد في كتيبة الانصار في مقدمة رسول الله ﷺ وأمرهم أن يكفوا أيديهم ولا يقاتلوا إلا من قاتلهم ، وعند البيهقي باسناد حسن من حديث ابن عمر قال لما دخل رسول الله ﷺ عام الفتح رأى النساء يلطنن وجوه الخيل بالحر ، فتبسم إلى أبي بكر فقال : يا أبا بكر كيف قال حسان ؟ فأثبته قوله :

عدمت بنيتي إن لم ترها تأثير النقع موعدها كداء

يئاذعن الأسنة مسرجات يلطنن بالحر النساء

فقال : أدخلوها من حيث قال حسان ، . **قوله** (فقتل من خيل خالد بن الوليد رضى الله عنه يومئذ رجلا : حبيش) بمهمله ثم موحدة ثم معجمة ، وعند ابن إسحق بمعجمة ونون ثم مهملة مصغر (ابن الأشمر) وهو لقب ، واسمه خالد بن سعد بن منقذ بن ربيعة بن أخزم الخزاعي ، وهو أخو أم معبد التي مر بها النبي ﷺ مهاجرا . وروى الجوفى والطبراني وآخرون قصتها من طريق حزام بن هشام بن حبيش عن أبيه عن جده ، وعن أحمد . حدثنا موسى بن داود حدثنا حزام بن هشام بن حبيش قال : شهد جدى الفتح مع رسول الله ﷺ ، . **قوله** (وركز) بضم الكاف وسكون الراء بعدها زاي هو ابن جابر بن حنبل بمهملتين بكسر ثم سكن ابن الأحب بمهمله مفتوحة وموحدة مشددة بن حبیب الفهرى ، وكان من رؤساء المشركين ، وهو الذى أغار على سرح النبي ﷺ في غزوة بدر الأولى ، ثم أسلم قديما ، وبعثه النبي ﷺ في طلب المرتدين . وذكر ابن إسحق أن هذين الرجلين سلكا طريقا فشدوا عن عسكر خالد فقتلها المشركون يومئذ . وذكر ابن إسحق أن أصحاب خالد أقوا ناسا من قريش ، منهم سبيل بن عمرو وصفوان بن أمية كانوا تجمعوا بالخدمة بالخاء المعجمة والنون مكان أسفل مكة ليقاتلوا المسلمين ، فناوشوهم

شيئا من القتال ، فقتل من خيل خالد مسلمة بن الميلاء الجهني ، وقتل من المشركين اثنا عشر رجلا أو ثلاثة عشر وانهمزوا ، وفي ذلك يقول حماس بن قيس بن خالد البكري - قال ابن هشام : ويقال هي للبرعاش الهذلي - يخاطب امرأته حين لامته على الفرار من المسلمين :

إنك لو شهدت يوم الخندمة إذ فر صفوان وفر عكرمه
واستقبلتنا بالسيوف المسلة يقطعن كل ساعد وحجمه
ضربا فلا يسمع إلا غمغمه لم تهطفي في القوم أدنى كلمة

وعند موسى بن عقبة : واندفع خالد بن الوليد حتى دخل من أسفل مكة وقد تجمع بها بنو بكر وبنو الحارث بن عبد مناة وناس من هذيل ومن الاحابيش الذين استنصرت بهم قريش ، فقاتلوا خالدا ، فقاتلهم ، قاتلهم وقاتل من بني بكر نحو عشرين رجلا ومن هذيل ثلاثة أو أربعة ، حتى انتهى بهم القتل الى الجوزة الى باب المسجد حتى دخلوا في الدور ، وارتفعت طائفة منهم على الجبال ، وصاح أبو سفيان : من أغلق بابي ركب يده فهو آمن ، قال : ونظر رسول الله ﷺ الى البارقة فقال : ما هذا وقد نبيت عن القتال ؟ فقالوا : نظن أن خالدا قوتل وبدى بالقتال فلم يكن له بد من أن يقاتل . ثم قال : وقال رسول الله ﷺ بعد أن أطمان لخالد بن الوليد : لم قاتلت وقد نهيته عن القتال ؟ فقال : هم بدوونا بالقتال ووضعوا فينا السلاح ، وقد كففت يدي ما استطعت . فقال : قضاء الله خير ، وذكر ابن سعد أن عدة من أصيب من السكفار أربعة وعشرون رجلا ، ومن هذيل خاصة أربعة ، وقيل بمجموع من قتل منهم ثلاثة عشر رجلا . وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال : خطب رسول الله ﷺ فقال : إن الله حرم مكة ، الحديث ، فقيل له : هذا خالد بن الوليد يقتل ، فقال : قم يا فلان فقل له فليرفع القتل ، فأناه الرجل فقال له : إن نبي الله يقول لك اقتل من قديت عليه ، فقتل سبعين ثم اعتذر الرجل اليه ، فسكت . قال : وقد كان رسول الله ﷺ أمر امرأه أن لا يقتلوا إلا من قاتلهم ، غير أنه أهدر دم نفر سماهم . وقد جمعت أسماء من مفرقات الاخبار وهم : عبد العزى بن خطل ، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح ، وعكرمة بن أبي جهل ، والحوثر بن نقيد بنون وقاف مصفر ، ومقبس بن صبابه بمهمة معضومة وموحدتين الاولى خفيفة ، وهبار بن الاسود ، وقينتان كاتتا لابن خطل كاتتا تغنيان بهجو النبي ﷺ ، وسارة مولاة بني المطلب وهي التي وجد معها كتاب حاطب . فلما ابن أبي سرح فكان أسلم ثم ارتد ثم شفع فيه عثمان يوم الفتح الى النبي ﷺ فخن دمه وقبل لإسلامه . وأما عكرمة ففر الى اليمن فقبضته امرأته أم حكيم بنت الحارث بن هشام فرجع معها بأمان من رسول الله ﷺ . وأما الحوثر فكان شديد الأذى لرسول الله ﷺ بمكة فقتله على يوم الفتح . وأما مقبس بن صبابه فكان أسلم ثم عاد على رجل من الانصار فقتله ، وكان الانصاري قتل أخاه هشاما خطأ ، فجاء مقبس فأخذ الدية ثم قتل الانصاري ثم ارتد ، فقتله نائلة بن عبد الله يوم الفتح . وأما هبار فكان شديد الأذى للمسلمين وعرض لزيّن بن رسول الله ﷺ لما ماجرت فخنس بعيرها فأسقطت ، ولم يزل ذلك المرض بها حتى ماتت ، فلما كان يوم الفتح بعد أن أهدر النبي ﷺ دمه أعلن بالاسلام فقبل منه فغفا عنه . وأما القينتان فاسمهما قرني وقرينة ، فاستؤمن لإحداهما فأسلت وقتلت الأخرى . وأما سارة فأسلت وعاشت الى خلافة عمر . وقال الحميدي : بل قتلت . وذكر أبو معشر فيمن أهدر دمه الحارث بن طلحة الخزاعي قتله على . وذكر غير ابن إسحاق أن قرني هي التي أسلمت وأن قرينة قتلت .

وذكر الحاكم أيضا عن أحمد بن محمد بن زهير وقصته مشهورة ، وقد جاء بعد ذلك وأسلم ومدح . وروى عن حرب وقد تقدم شأنه في غزوة أحد . وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان وقد أسلمت . وأرنب مولاة ابن خطل أيضا قتلت . وأم سعد قتلت فيما ذكر ابن إسحق فكلت العدة ثمانية رجال وست نسوة . ويحتمل أن تكون أرنب وأم سعد هما القيتان المختلف في اسمهما أو باعتبار الكنية واللقب . قلت : وصيأتي في حديث أنس في هذا الباب ذكر ابن خطل . وروى أحمد ومسلم والنسائي عن طريق عبد الله بن رباح عن أبي هريرة قال : أقبل رسول الله ﷺ ، وقد بعث على إحدى الجنبتين خالد بن الوليد وبعث الزبير على الأخرى وبعث أبا عبيدة على الحضر . بعثهم المهملات وتشديد السين المهملة أي الذين بغير سلاح - فيقال لي : يا أبا هريرة اهتفت لي بالألفصار ، فهتفت بهم فجاءوا فأطافوا به ، فقال لهم : أترون إلى أرباش قريش وأنبايعهم ؟ ثم قال بإحدى يديه على الأخرى : احصدوهم حصدا حتى توافقوني بالصفاء . قال أبو هريرة : فانطلقنا فما نشاء أن تقتل أحدا منهم إلا قتلناه ، فجاء أبو سفيان فقال : يا رسول الله أبيعك خضراء قريش ، لا قريش بعد اليوم . قال فقال رسول الله ﷺ : من أغلق بابي فهو آمن . وقد تمسك بهذه القصة من قال إن مكة فتحت عنوة وهو قول الأكثر ، وعن الشافعي ورواية عن أحمد أنها فتحت صاحبا لما وقع هذا التأمين ، وبإضافة الدور إلى أهلها ، ولأنها لم تقسم ، ولأن الغنائم لم يملكوها دورها وإلا لجاز إخراج أهل الدور منها . وحجة الأولين ما وقع من التصريح من الأمر بالقتال ووقوعه من خالد بن الوليد ، ويتصرحه ﷺ بأنها أحلت ساعة من نهار ، ونفيه عن التأسي به في ذلك . وأجابوا عن ترك القصة بأنها لا تستلزم عدم العنوة فقد فتحت البلد عنوة ويمن على أهلها ويترك لهم دورهم وغنائمهم ، لأن قسمة الأرض المغنومة ليست متفقة عليها ، بل الخلاف ثابت عن الصحابة فن بعدم ، وقد فتحت أكثر البلاد عنوة فلم تقسم وذلك في زمن عمر وعثمان مع وجود أكثر الصحابة ، وقد زادت مكة عن ذلك بأمر يمكن أن يدعى اختصاصها به دون بقية البلاد ، وهي أنها دار النسك ومقعد الخلق ، وقد جعلها الله تعالى حرما سواء العا كف فيه والباد . وأما قول النووي احتج الشافعي بالأحاديث المشهورة بأن النبي ﷺ صالحهم بحر الظهران قبل دخول مكة ففيه نظر ، لأن الذي أشار إليه إن كان مراده ما وقع له من قوله ﷺ : من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، كما تقدم وكذا من دخل المسجد كما عند ابن إسحق فإن ذلك لا يسمى صاحبا إلا إذا التزم من أشير إليه بذلك الكف عن القتال ، والذي ورد في الأحاديث الصحيحة ظاهر في أن قريشا لم ياتزموا ذلك لأنهم استعدوا للحرب كما ثبت في حديث أبي هريرة عند مسلم : أن قريشا وبشت أرباشا لها وأنبايعا فقالوا : نقدم هؤلاء ، فإن كان لهم شيء كنا معهم ، وإن أصيبوا أعطيناهم الذين سألنا . فقال النبي ﷺ : أترون أرباش قريش ؟ ثم قال بإحدى يديه على الأخرى أي احصدوهم حصدا حتى توافقوني على الصفاء . قال فانطلقنا فما نشاء أن تقتل أحدا الا قتلناه ، وإن كان مراده بالصلح وقوع عقد به فهذا لم ينقل ولا أظنه غنى إلا الاحتمال الأول وفيه ما ذكرته . وتمسك أيضا من قال إنه معهم بما وقع عند ابن إسحق في سياق قصة الفتح : فقال العباس لعلي أجد بعض الخطابة أو صاحب ابن أو ذا حاجة يأتي مكة فيخبرهم بمكان رسول الله ﷺ ليخرجوا إليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة . ثم قال في القصة بعد قصة أبي سفيان : من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن أغلق عليه بابي فهو آمن ، فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد . وعند موسى بن عقبة في المغازي - وهي أصح ما صنف في ذلك عند الجماعة - ما نصه : أن أبا سفيان وحكيم بن حزام قالا :

يارسول الله كنت حقيقا أن نجعل عدتك وكيدك هوازن ، فانهم أبعدرحا وأشد عداوة ، فقال : إني لأرجو أن يجمعها الله لي : فتح مكة وإعزاز الاسلام بها ، وهزيمة هوازن وغنيمة أموالهم . فقال أبو سفيان وحكيم : فادع الناس بالآمان ، أرايت إن اعتزلت قريش فكفت أيديها آمنون هم ؟ قال : من كف يده وأغلق داره فهو آمن . قالوا : فابعدنا تؤذن بذلك فيهم : قال : انطلقوا ، فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن دخل دار حكيم فهو آمن ، ودار أبي سفيان باعلى مكة ودار حكيم بأسفلها . فلما توجهوا قال العباس : يارسول الله إني لا آمن أباسفيان أن يرتد ، فردته حتى تربيه جنود الله . قال : أفعل ، فذكر القصة ، وفي ذلك تصريح بعدم التأمين ، فكان هذا أمانا منه لكل من لم يقاتل من أهل مكة ، فمن ثم قال الشافعي : كانت مكة مأعونة ولم يكن فتحها عنوة ، والآمان كالصالح . وأما الذين تعرضوا للقتال أو الذين استثنوا من الآمان وأمر أن يقتلوا ولو نعلفوا بأستار الكعبة فلا يستلزم ذلك أنها فتحت عنوة . ويمكن الجمع بين حديث أبي هريرة في أمره رضي الله عنه باقتتال ربين حديث الباب في تأمينه رضي الله عنه لهم بأن يكون التأمين على بشرط وهو ترك قريش الجاهرة بالقتال ، فلما انفروا إلى دورهم ورضوا بالتأمين المذكور لم يستلزم أن أوياهم الذين لم يقبلوا ذلك وقاتلوا خالد بن الوليد ومن معه فقاتلهم حتى قتلهم وهزمهم أن تكون البلدة فتحت عنوة ، لأن العبرة بالأصول لا بالتابع وبالأقل ، ولا خلاف مع ذلك أنه لم يجر فيها قسم غنيمة ولا سبي من أهلها من باشر القتال أحد ، وهو ما يؤيد قول من قال لم يكن فتحها عنوة . وعند أبي داود بإسناد حسن وعن جابر أنه سئل : هل غنمتم يوم الفتح شيئا ؟ قال : لا ، وجنحت طائفة - منهم الماوردي - إلى أن بعضها فتح عنوة لما وقع من قصة خالد بن الوليد المذكورة ، فقرر ذلك الحاكم في والاكيل ، والحق أن صورة فتحها كان عنوة ومعاملة أهلها معاملة من دخلت بأمان ، ومنع جمع منهم السبيل ترتب عدم قسمتها وجواز بيع دورها وإجارتها على أنها فتحت صلحا ، أما أولا فلأن الإمام غير في قسمة الأرض بين الغانمين إذا انتزعت من الكفار وبين إبقائها ونفا على المسلمين ، ولا يلزم من ذلك منع بيع الدور وإجارتها . وأما ثانيا فقال بعضهم : لا تدخل الأرض في حكم الأموال ، لأن من مضى كانوا إذا غلبوا على الكفار لم يضمنوا الأموال ، فتنزل النار فتأكلها وتصبح الأرض عموما لهم كما قال الله تعالى (ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم) الآية . وقال (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها) الآية . والمسألة مشهورة فلا لطيل بها هنا ، وقد تقدم كثير من مباحث دور مكة في باب توحيث دور مكة ، من كتاب الحج

٤٢٨١ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبة عن معاوية بن قرة قال « سمعتُ عبد الله بن مفضل يقول : رأيتُ رسول الله ﷺ يوم فتح مكة على ناقته وهو يقرأ سورة الفتح **برَجْعُ** وقال : لولا أن يجتمع الناس حولي لرَجَعْتُ كَارِجَع »

[الحديث ٤٢٨١ - أحاديثه في : ٤٨٣٥ ، ٥٠٣٤ ، ٥٠٤٧ ، ٧٥٤٠]

٤٢٨٢ - **حدثنا** سليمان بن عبد الرحمن **حدثنا** سمدان بن يحيى **حدثنا** محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان « عن أسامة بن زيد أنه قال زمن الفتح : يارسول الله ، أين تنزلُ غدا ؟ قال النبي ﷺ : وهل ترك لنا عقيل من منزل ؟ »

٤٢٨٣ - ثم قال : لا يرث المؤمن الكافر ، ولا الكافر المؤمن . قيل للزهري : ومن ورث أبا طالب ؟ قال : ورثه عقيل وطالب . وقال معمر عن الزهري : أين نزل غدا ؟ في حجته . ولم يقل يونس حجته ولا زمن الفتح .

٤٢٨٤ - حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : منزلنا إن شاء الله إذا فتح الله الخيف حيث تقاسموا على الكفر .

٤٢٨٥ - حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعد أخبرنا ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : حين أراد حنيفاً : منزلنا غداً إن شاء الله بخيف بني كنانة ، حيث تقاسموا على الكفر .

ثم ذكر المصنف في الباب بعد هذا ستة أحاديث : الحديث الاول ، قوله (حدثنا أبو الوليد) كذا في الأصول ، وزعم خلاف أنه وقع بدله سليمان بن حرب . قوله (عن معاوية بن قرة) في رواية حجاج بن منهال عن شعبة ، أخبرنا أبو إياس ، أخرجه في فضائل القرآن ، وأبو إياس هو معاوية بن قرة . قوله (وهو يقرأ سورة الفتح) زاد في رواية آدم عن شعبة في فضائل القرآن ، قراءة لينسة . قوله (يرجع) بتشديد الجيم ، والترجيح ترديد القاري . الحرف في الحلق . قوله (وقال : لولا أن تجتمع الناس) القائل هو معاوية بن قرة وأبو الحديث ، بين ذلك مسلم بن إبراهيم في روايته لهذا الحديث عن شعبة ، وهو في تفسير سورة الفتح وفي أواخر التوحيد من رواية شعبة عن شعبة في هذا الحديث نحوه وأتم منه ، وألفظه : ثم قرأ معاوية يحكي قراءة ابن مغفل وقال : لولا أن تجتمع الناس عليكم لرجعت كما رجعت ابن مغفل يحكي النبي ﷺ . فقلت لمعاوية : كيف ترجمته ؟ قال : أأ ثلاث مرات ، ولجأكم في ذلك ، من رواية وهب بن جرير عن شعبة ، أقرأت بذلك اللحن الذي قرأ به النبي ﷺ . الحديث الثاني ، قوله (حدثنا سليمان بن عبد الرحمن) هو المعروف بابن بنت شرحبيل وسعدان بن يحيى هو سعيد بن يحيى بن صالح اللخمي أبو يحيى الكوفي نزيل دمشق ، وسعدان أقربه ، وهو صدوق . وأشاور الداوطني إلى لينه . وما له في البخاري سوى هذا الموضع . وشيخه محمد بن أبي حفصة ، واسم أبي حفصة ميسرة ، بصري يكنى أبا سلمة ، صدوق . ضعفه النسائي . وما له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الحج قرأه فيه بغيره . قوله (أنه قال زمن الفتح : يا رسول الله أين نزل غدا ؟) تقدم شرحه مستوفى في باب توريث دور مكة ، من كتاب الحج . قوله (قيل للزهري : من ورث أبا طالب) السائل عن ذلك لم أقف على اسمه قوله (ورثه عقيل وطالب) ، تقدم في الحج من رواية يونس عن الزهري بلفظ : وكان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب ولم يرث جعفر ولا علي شيناً لانهما كانا مسلمين . وكان عقيل وطالب كافرين انتهى . وهذا يدل على تقدم هذا الحكم في أوائل الاسلام ، لأن أبا طالب مات قبل الهجرة . ويحتمل أن تكون الهجرة لما وقعت استولى عقيل وطالب على ما خلفه أبو طالب ، وكان أبو طالب قد وضع يده على ما خلفه عبد الله والد النبي ﷺ لانه

كان شقيقه وكان النبي ﷺ عند أبي طالب بعد موت جده عبد المطلب ، فلما مات أبو طالب ثم وقعت الهجرة ولم يسلم طالب وتأخر إسلام عقيل استوليا على ما خلف أبو طالب ، ومات طالب قبل بدر وتأخر عقيل ، فلما تقرّر حكم الإسلام ترك توريث المسلم من الكافر استمر ذلك بيد عقيل فأشار النبي ﷺ إلى ذلك ، وكان عقيل قد باع تلك الدور كلها . واختلف في تقرير النبي ﷺ عقيلاً على ما يحضه هو . فقيل : ترك له ذلك تفضلاً عليه ، وقيل استأله وتألّفنا ، وقيل تصحيحاً لتصرفات الجاهلية كما تصحح أنكبتهم . وفي قوله : وهل ترك لنا عقيل من دار ، إشارة إلى أنه لو تركها لمغير بيع أنزل فيها ، وفيه تعقب على الخطابي حيث قال : إنما لم ينزل النبي ﷺ فيها لأنها دور هجر وعافى الله تعالى بالهجرة ، فلم ير أن يرجع في شيء تركه الله تعالى . وفي كلامه نظر لا يخفى ، والأظهر ما قدمته ، وأن الذي يختص بالترك إنما هو إقامة المهاجر في البلد التي هاجر منها كما تقدم تقريره في أبواب الهجرة ، لا مجرد نزوله في دار يملكها إذ أقام المأذون له فيها وهي أيام النسك وثلاثة أيام بعده . والله أعلم . قوله (وقال معمر عن الزهري) أي بالاسناد المذكور (أين أنزل غداً في حجته) طريق معمر قدمت موصولة في الجهاد . قوله (ولم يقل يونس) أي ابن يزيد (حجته ولا زمن الفتح) أي سكت عن ذلك ، وبقي الاختلاف بين ابن أبي حفصة ومعمر ، ومعمر أوثق واثق من محمد بن أبي حفصة . الحديث الثالث ، قوله (عن عبد الرحمن) هو الأعرج . قوله (منزلنا إن شاء الله) هو للتبرك . قوله (إذا افتتح الله الخيف) هو بالرفع وهو مبتدأ خبره منزلنا ، وليس هو مفعول افتتح . والخيف ما انحدر عن غلط الجبل وارتفع عن مسيل الماء . قوله (حيث تقاسموا) يعني قريشا (على الكفر) أي لما تحالف قريش أن لا يبايعوا بني هاشم ولا يناكحهم ولا يؤوم وحصرهم في الشعب وتقدم بيان ذلك في المبحث ، وتقدم أيضاً شرحه في « باب نزول النبي ﷺ بمكة » من كتاب الحج . قوله في الطريق الثانية (قال رسول الله ﷺ حين أراد حنيناً) أي في غزوة الفتح لأن غزوة حنين عقب غزوة الفتح ، وقد تقدم في الباب المذكور في الحج من رواية شعيب عن الزهري بلفظ « حين أراد قدوم مكة » ولا مغايرة بين الروایتين بطريق الجمع المذكور ، اسكن ذكره هناك أيضاً من رواية الأوزاعي عن الزهري بلفظ « قال وهو بمنى : نحن نازلون غداً بخيف بني كنانة ، وهذا يدل على أنه قال ذلك في حجته لا في غزوة الفتح ، فهو شبيه بالحديث الذي قبله في الاختلاف في ذلك ، ويحتمل التعدد والله أعلم . قيل إنما اختار النبي ﷺ النزول في ذلك الموضع ليتذكر ما كانوا فيه فيشكر الله تعالى على ما أنعم به عليه من الفتح العظيم وتمكينهم من دخول مكة ظاهراً على رغم أنف من سعى في إخراجهم منها ومبالغة في الصفح عن الذين أساءوا ومقابلتهم بالمن والاحسان ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

٤٢٨٦ - **حديث** يحيى بن قزاعة حدثنا مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن النبي ﷺ دخل مكة يوم الفتح وعلى رأسه المنقر ، فلما نزع جاء رجل فقال : ابن خطل متعلق بأستار الكعبة . فقال أفقه . قال مالك : ولم يسكن النبي ﷺ فيها نرى - والله أعلم - يومئذ محرمًا .

٤٢٨٧ - **حديث** صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال « دخل النبي ﷺ مكة يوم الفتح وحول البيت ستون وثلاثمائة نُسب ، فجعل

يطمئنها يعود في يده ويقول : جاء الحق وزمق الباطل ، جاء الحق وما يبدى للباطل وما يُعيد .

٤٢٨٨ - حدثني إسحاق بن عمار عن عبد الصمد بن عمار عن أبي حمزة عن أبي بصير عن عكرمة بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ لما قدم مكة أتته أمية بنت أبي لهبة فدخل البيت وفيه الآلهة ، فأمر بها فأخرجت ، فأخرج صورة إبراهيم وإسماعيل في أيديهما من الأزلام ، فقال النبي ﷺ : فاتلهم الله ، لقد علوا ما استقصيا بها قط . ثم دخل البيت فكبّر في نواحي البيت وخرج ولم يصل فيه . تابعه معمر بن أبوب . وقال وهيب بن خالد عن أبي بصير عن عكرمة بن عمار عن النبي ﷺ

الحديث الرابع ، قوله (يحيى بن زكريا) بفتح الفاء والزاي بعدها مهملة . قوله (عن ابن شهاب) في رواية يحيى بن عبد الحميد عن مالك بن أنس عن ابن شهاب ، أخرجه الدارقطني ، وفي رواية أحمد بن محمد عن أبي حمزة عن مالك بن أنس عن ابن شهاب ، أخرجه (المغيرة) في رواية أبي عبيد القاسم بن سلام عن يحيى بن بكير عن مالك بن أنس عن ابن شهاب ، أخرجه (المغيرة) في رواية أبي عبيد وهو في الموطأ ، ليحيى بن بكير مثل الجماعة ، ورواه عن مالك جماعة من أصحابه خارج الموطأ باللفظ ، ومغفر من حديث ، ثم ساقه من رواية عشرة عن مالك كذلك ، وكذلك هو عند ابن عدي من رواية أبي أويس عن ابن شهاب ، وعند الدارقطني من رواية شعبة بن سوار عن مالك ، وفي هذا الحديث من رأى منكم ابن خطل فليقتله ، ومن رواية زيد بن الخطاب عن مالك بهذا الإسناد وكان ابن خطل يهجو رسول الله ﷺ بالشعر . قوله (فقال قتله) زاد الوليد بن مسلم عن مالك في آخره ، فقتل ، أخرجه ابن عثارة وصححه ابن حبان ، واختلف في قتله ، وقد جزم ابن إسحاق بأن سعيد بن حريث وأبا برزة الأسلمي اشتراكا في قتله ، وحكى الواقدي فيه أقوالا : منها أن قتله شريك بن عبد الله العجلاني ، ووجه أنه أبو برزة ، وقد بينت ما فيه من الاختلاف في كتاب الحج مع بقية شرح هذا الحديث في باب دخول مكة بغير إحرام ، من أبواب العمرة بما يغني عن إعادته . واستدل بقتل ابن خطل وهو متعاق باستار الكعبة على أن الكعبة لا تعبد من وجب عليه القتل ، وأنه يجوز قتل من وجب عليه القتل في الحرم . وفي الاستدلال بذلك نظر لأن المخالفين تمسكوا بأن ذلك إنما وقع في الساعة التي أحل للنبي ﷺ فيها القتال بمكة ، وقد صرح بأن حرمتها حادت كما كانت ، والساعة المذكورة وقع عند أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنها استمرت من صبيحة يوم الفتح إلى العصر . وأخرج عمر بن شبة في كتاب مكة ، من حديث السائب بن يزيد قال رأيت رسول الله ﷺ استخرج من تحت أستار الكعبة عبد الله بن خطل فضربت عنقه صبورا بين زمزم ومقام إبراهيم وقال : لا يقتلن قرشي بعد هذا صبورا ، ورجاله ثقات إلا أن في أبي معشر مقالا ، والله أعلم . الحديث الخامس ، قوله (عن ابن أبي نجيح) في رواية الحميدي في التفسير عن ابن عيينة حدثنا ابن أبي نجيح وهو عبد الله واسم أبي نجيح يسار ، وتقدم في الملازمة عن علي بن عبد الله عن سفيان بن عيينة عن داود عن ابن عيينة عن جامع بن أبي راشد عن أبي وائل عن ابن مسعود . أخرجه الطبراني من طريق عبد الغفار بن داود عن ابن عيينة عن جامع بن أبي راشد عن أبي وائل عن ابن مسعود . قوله (عن أبي معمر) هو عبد الله بن مسعود . قوله (ستون وثلاثمائة نصب)

بضم الذون والمهمل وقد تسكن ، بهما موحدة ، هي واحدة الأنصاب ، وهو ما ينصب للعبادة من دون الله تعالى .
 ووقع في رواية ابن أبي شيبة عن ابن عيينة ، صنما ، بدل نصبا ، . ويطلق النصب ويراد به الحجارة التي كانوا
 يذبحون عليها للأصنام وإيست مرادة هنا ، ونطلق الأنصاب على أعلام الطريق وليست مرادة هنا ولا في الآية .
قوله (لجعل يطعنها) بضم العين وبفتحها والأول أشهر . **قوله** (بمود في يده ويقول : جاء الحق) في حديث أبي
 هريرة عند مسلم و يطعن في عينيه بسية القوس ، وفي حديث ابن عمر عند الفاكهي وصححه ابن حبان ، فيسقط العثم
 ولا يمس ، ، وللفاكهي والطبراني من حديث ابن عباس ، فلم يبق ومن استقبله إلا سقط على قفاه ، مع أنها كانت
 ثابتة بالأرض ، وقد شد لهم إبليس أقدامها بالرصاص ، وفعل النبي ﷺ ذلك لاذلال الأصنام وعابديها ، ولاظهار
 أنها لا تنفع ولا تضر ، ولا تدفع عن نفسها شيئا . **قوله** (الأزلام) هي السهام التي كانوا يستقسمون بها الخير
 والشر . وعند ابن أبي شيبة من حديث جابر نحو حديث ابن مسعود وفيه ، فأمر بها فكبكت لوجوهها ، وفيه نحو
 حديث ابن عباس وزاد ، قاتلهم الله ، ما كان إبراهيم يستقسم بالأزلام . ثم دعا بزعفران فطبخ تلك التماثيل ، . وفي
 الحديث كراهية الصلاة في المكان الذي فيه صور لكونها مظنة الشرك ، وكان غالب كفر الأمم من جهة الصور .
 الحديث السادس ، **قوله** (حدثني إسحاق) هو ابن منصور ، وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث بن سعيد . **قوله**
 (حدثني أبي) سقط من رواية الأصيلي ولا بد منه . **قوله** (أبي أن يدخل البيت وفيه الآلهة ، فأمر بها فأخرجت)
 وقع في حديث جابر عند ابن سعد وأبي داود ، أن النبي ﷺ أمر عمر بن الخطاب وهو بالبطحاء أن يأتي الكعبة
 فيمحو كل صورة فيها ، فلم يدخلها حتى بحيث الصور ، وكان عمر هو الذي أخرجها ، والذي يظهر أنه عما كان من
 الصور مدحونا مثلا ، وأخرج ما كان مخروطا . وأما حديث أسامة ، أن النبي ﷺ دخل الكعبة فرأى صورة
 إبراهيم فدعا بماء لجعل يمحوها ، وقد تقدم في الحج فهو محمول على أنه بقيت بقية خفي على من عاها أولا . وقد حكى
 ابن عائذ في المغازي عن الوليد بن مسلم عن سعيد بن عبد العزيز أن صورة عيسى وأمه بقيتا حتى رآهما بعض من
 أسلم من نصارى غسان فقال : إنكما لبلاد غربة ، فلما هدم ابن الزبير البيت ذهبا ، فلم يبق لهما أثر . وقد أطنب
 عمر بن شبة في كتاب مكة ، في تخريج طريق هذا الحديث فذكر ما تقدم وقال . حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج
 سأل ساجان بن موسى عطاء : أدركت في الكعبة تماثيل ؟ قال : نعم ، أدركت تماثيل مريم في حجرها ابنتها عيسى
 مزوقا ، وكان ذلك في العمود الأوسط الذي يلي الباب . قال : فتي ذهب ذلك ؟ قال : في الحريق ، وفيه عن ابن جريج
 ، أخبرني عمرو بن دينار أنه بلغه أن النبي ﷺ أمر بطمس الصور التي كانت في البيت ، وهذا سند صحيح ، ومن طريق
 عبد الرحمن بن مهران عن حمير مولى ابن عباس عن أسامة ، أن النبي ﷺ دخل الكعبة فأمرني فأتيته بماء في دلو
 لجعل يبل الثوب ويضرب به على الصور ويقول : قاتل الله قوما يصودون مالا يخلقون ، وقوله دخرج ولم يصل .
 تقدم شرحه في باب من كبر في نواحي الكعبة ، من كتاب الحج ، وفيه الكلام على من أثبت صلاة النبي ﷺ في
 الكعبة ومن نفاها . **قوله** (تابعه معمر عن أبوب) وصله أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب . **قوله**
 وقال وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن النبي ﷺ (يعني أنه أرسله . ووقع في نسخة الصفاق بإثبات ابن عباس
 في تعليق عن وهيب وهو خطأ ، ورجحت الرواية الموصولة عند البخاري لاتفاق عبد الوارث ومعمر على ذلك
 عن أيوب

٤٢٩ - باب دخول النبي ﷺ من أهل مكة

٤٢٨٩ - وقال الليث حدثني يونس أخبرني نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ أقبل يوم الفتح من أهل مكة على راحلته مرفقاً أسامة بن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجبة حتى أفلح في المسجد ، فأمره أن يأتي بفتح البيت ، فدخل رسول الله ﷺ ومعه أسامة ابن زيد وبلال وعثمان بن طلحة ، فسكت فيه نهراً طويلاً ، ثم خرج فاستبق الناس ، فكان عبد الله بن عمر أول من دخل ، فوجد بلالاً وراء الباب قائماً ، فسأله : أين صلى رسول الله ﷺ ؟ فأشار له إلى المكان الذي صلى فيه . قال عبد الله : فليت أن أسأله : كم صلى سجدة »

٤٢٩٠ - حدثنا الهيثم بن خارجة حدثنا حفص بن ميسرة عن هشام بن عروة عن أبيه « أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن النبي ﷺ دخل عام الفتح من كداء التي بأعلى مكة » . تابعه أبو أسامة ووعيب « في كداء »

٤٢٩١ - حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام بن أبي « دخل النبي ﷺ عام الفتح من أهل مكة من كداء »

قوله (باب دخول النبي ﷺ من أهل مكة) أي حين فتحها . وقد روى الحاكم في الأكليل ، من طريق جعفر ابن سليمان عن ثابت عن أنس قال دخل رسول الله ﷺ مكة يوم الفتح وذقنه على رحله متخشما ، **قوله** (وقال الليث حدثني يونس) هو ابن يزيد ، وهذه الطريق وصاحبها المؤلف في الجهاد ، وتقدم شرح الحديث في الصلاة وفي الحج في باب اغلاق البيت ، مع فوائد كثيرة . **قوله** (فأمره أن يأتي بفتح البيت) روى عبد الرزاق والطبراني من جهته من مرسل الزهري « أن النبي ﷺ قال لعنان يوم الفتح : ائتني بفتح الكعبة ، فابطأ عليه ورسول الله ﷺ ينتظره ، حتى أنه ليتحدر منه مثل الجان من العرق ويقول : ما يحبسني ؟ فسمي إليه رجل ، وجعلت المرأة التي عندها المفتاح وهي أم عثمان واسمها سلافة بنت سعيد تقول : ان أخذه منكم لا يعطيكوه أبداً ، فلم يزل بها حتى أعطت المفتاح ، فجاء به ففتح ، ثم دخل البيت ، ثم خرج لجلس عند السقاية فقال علي : إنا أعطينا النجوة والسقاية راحلياً ، ما قوم باعظم نصيباً منا . فذكره النبي ﷺ مقالته . ثم دعا عثمان بن طلحة فدفع المفتاح إليه . وروى ابن أبي شيبة من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن بن حاطب مرسلان نحوه ، وهذا ابن اسحاق بأسناد حسن عن صفية بنت شيبة قالت « لما نزل رسول الله ﷺ وأطمأن الناس خرج حتى جاء البيت فطاف به ، فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة فأخذ منه مفتاح الكعبة ففتح له فدخلها ، ثم وقف على باب الكعبة فخطب » قال ابن إسحق : وحدثني بعض أهل العلم أنه ﷺ قام على باب الكعبة ، فذكر الحديث ، وفيه : قال يا معشر قريش ، ما نرون أني قاهر فيكم ؟ قالوا : خيرا ، أخ كريم وابن أخ كريم . قال : اذهبوا فانتم الطلقاء . ثم جلس فقام حل فقال :

اجمع لنا الحجابة والسقاية ، فذكره . وروى ابن عائد من مرسل عبد الرحمن بن سابط أن النبي ﷺ دفع مفتاح الكعبة الى عثمان فقال : خذها خالدة غلدة ، إني لم ادفعها اليكم ولكن الله دفعها اليكم ، ولا ينزعها منكم الا ظالم . ومن طريق ابن جريج أن عليا قال للنبي ﷺ : اجمع لنا الحجابة والسقاية ، فنزلت (ان الله يأمركم ان تؤدوا الأمانات إلى أهلها) فدعا عثمان فقال : خذوها يا بني شعبة خالدة نالدة ، لا ينزعها منكم الا ظالم . ومن طريق علي بن أبي طلحة أن النبي ﷺ قال : يا بني شعبة ، كلوا مما يصل اليكم من هذا البيت بالمعروف . وروى الفاكهي من طريق محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أن النبي ﷺ لما نزل عثمان المفتاح قال له : غيبه . قال الزهري : فذلك يغيب المفتاح . ومن حديث ابن عمر أن بني أبي طلحة كانوا يقولون : لا يفتح الكعبة إلا هم ، فتناول النبي ﷺ المفتاح ففتحها بيده . قوله (حدثنا الهيثم بن خارجة) بجاء معجمة وجم خراساني نزل بغداد ، كان من الأنبات . قال عبد الله بن أحمد : كان أبي اذا رضى عن انسان وكان عنده ثقة حدث عنه وهو حى ، لحدثنا عن الهيثم بن خارجة وهو حى ، وليس له عند البخاري موصول سوى هذا الموضع . قوله (تابعه أسامة وهيب في كداء) أى روياه عن هشام بن عروة بهذا الاسناد وقالوا فى روايتهما ، دخل من كداء ، أى بالفتح والمدة ، وطريق أبي أسامة وصلها المصنف فى الحج عن محمود بن غيلان عنه موصولا ، وأوردها هنا عن عبيد بن اسماعيل عنه فلم يذكر فيه عائشة . وأما طريق وهيب وهو ابن خالد فوصلها المصنف أيضا فى الحج ، وقد تقدم الكلام عليه مستوفى هناك

٥٠ - باب منزل النبي ﷺ يوم الفتح

٤٢٩٢ - حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن عمرو بن ابي لى قال ما أخبرنا أحد أنه رأى النبي ﷺ صلى على غير أم هانئ ، فانها ذكرت أنه يوم فتح مكة اغتسل فى بيتهما ، ثم صلى ثمانى ركعات ، قالت : لم أراه صلى صلاة أخف منها ، فبر أنه بنم الركوع والسجود

قوله (باب منزل النبي ﷺ يوم الفتح) أى المكان الذى نزل فيه ، وقد تقدم قريبا فى الكلام على الحديث الثالث أنه نزل بالمحصب ، وهنا أنه فى بيت أم هانئ . وكذا فى الاكليل ، من طريق معمر عن ابن شهاب عن عبد الله بن الحارث عن أم هانئ . وكان النبي ﷺ نازلا عليها يوم الفتح ، ولا معاصرة بينهما لانه لم يقم فى بيت أم هانئ . وإنما نزل به حتى اغتسل وصلى ثم رجع الى حيث ضربت خيمته عند شعب أبي طالب ، وهو المكان الذى حصرت فيه قريش المسلمين ، وقد تقدم شرح حديث الباب فى كتاب الصلاة ، وروى الواقدي من حديث جابر أن النبي ﷺ قال : منزلنا إذا فتح الله علينا مكة فى الحيف حيث تقاسموا على الكفر وجاء شعب أبي طالب حيث حصرونا ، ومن حديث أبي رافع نحو حديث أسامة السابق وقال فيه : ولم يزل مضطربا بالآبطح لم يدخل بيوت مكة

٥١ - باب - ٤٢٩٣ - حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن منصور عن أبي فضي عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان للنبي ﷺ يقول فى ركوعه وسجوده : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِعَدْلِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي .

٤٢٩٤ - **حديث** أبو الثَّمان حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ عَمْرُ بْنُ دَخْلٍ مَعَ أَشْيَاحٍ بَدْرَ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَمْ تُدْخِلْ هَذَا الْفَقِيْءَ مَعَنَا ، وَلَئِنْ أَبْلَا مِثْلَهُ ؟ فَقَالَ :
إِنَّهُ مِنْ قَدْ عَلِمْتُمْ . فَدَعَامَ ذَاتَ يَوْمٍ وَدَعَانِي مَعَهُمْ ، قَالَ : وَمَا أُرِيقُهُ دَعَانِي يَوْمَئِذٍ إِلَّا لِيُرِيَهُمْ مَنِي ، فَقَالَ :
مَا تَقُولُونَ فِي (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا) ؟ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ .
فَقَالَ بَعْضُهُمْ : أَمَرْنَا أَنْ نَحْمَدَ اللَّهَ وَنُسْتَغْفِرَ لَهُ إِذَا نَصَرْنَا وَفَتَحَ عَلَيْنَا . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَا نَدْرِي ، أَوْ لَمْ يَقُلْ بَعْضُهُمْ
شَيْئًا . فَقَالَ لِي : يَا ابْنَ عَبَّاسٍ أَكْذَاكَ تَقُولُ ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : فَيَا تَقُولُ ؟ قُلْتُ : هُوَ أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
أَهْلَهُ اللَّهُ لَهُ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ، وَالْفَتْحُ فَتَحَ مَكَّةَ فَذَلِكَ مَلَامَةُ أَجَلِكَ ، فَدُفِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ، إِنَّهُ
كَانَ تَوَّابًا . قَالَ عَمْرُ : مَا أَهْلُ مِنْهَا إِلَّا مَا تَعْلَمُ ،

٤٢٩٥ - **حديث** سَعِيدُ بْنُ ثَرْخَبِيلٍ حَدَّثَنَا الْيَاسِيُّ عَنْ الْمُبَرِّكِ عَنْ أَبِي ثَرْجِجٍ الْعَدَوِيُّ أَنَّهُ قَالَ

لِعَمْرِ بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبَهْوتَ إِلَى مَكَّةَ : أَتَدْنِي لِي أَبْهَأُ الْأَمِيرُ أَحَدُكُمْ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْفَدَا
مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ ، سَمِعْتُهُ أَذْنًا وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ مَبْنًى حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ : إِنَّهُ حَمْدُ اللَّهِ وَأَنْتِي مَلِكُهُ نَمَّ قَالَ : إِنَّ
مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يَحْرَمْهَا النَّاسُ . لَا يَحِلُّ لِمَرِيٍّ يَوْمُنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا ، وَلَا يَعْصِدَ بِهَا
شَجَرًا . فَإِنْ أَحَدٌ رَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ : إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ ، وَإِنَّمَا
أَذِنَ لَهُ فِيهِ سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ ، وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ ، وَلِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ . فَقِيلَ لِأَبِي
ثَرْجِجٍ : مَاذَا قَالَ فَكَ عَمْرُو ؟ قَالَ : قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا ثَرْجِجٍ ، إِنَّ الْحَرَّمَ لَا يُعْيِذُ عَاصِيًا ، وَلَا فَارًا
بَدَمَ ، وَلَا فَارًا خَرَبَةً ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْخُرَيْبِيُّ : لِلْبَلِيَّةِ

٤٢٩٦ - **حديث** قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا آيَةُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ بِمَكَّةَ : إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ يَوْمَ الْخَمْرِ »

قوله (باب) كَذَا فِي الْأَصُولِ بِغَيْرِ تَرْجِمَةٍ : وَكَأَنَّهُ يَبْخُضُ لَهُ فَلَمْ يَتَّفِقْ لَهُ وَفُوحٌ مَا يَنْاسِبُهُ ، وَقَدْ ذَكَرَ فِيهِ أَرْبَعَةٌ
أَحَادِيثَ : الْأَوَّلُ حَدِيثُ عَائِشَةَ (كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَبِحُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي)
هَكَذَا أوردته مختصراً ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي أَبْوَابِ صِفَةِ الصَّلَاةِ . وَوَجْهَ دُخُولِهِ هُنَا مَا سَيَأْتِي فِي التَّفْسِيرِ بِلَفْظِهِ مَا
صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةً بَعْدَ أَنْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ) إِلَّا يَقُولُ فِيهَا : فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . الْحَدِيثُ
الثَّانِي حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ (كَانَ عَمْرُ بْنُ دَخْلٍ مَعَ أَشْيَاحٍ بَدْرَ) الْحَدِيثُ سَيَأْتِي شَرْحُهُ مُسْتَوْفَى فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ النَّصْرِ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَقَوْلُهُ (مَنْ قَدْ عَلِمْتَ) أَيْ فَضْلُهُ . وَقَوْلُهُ (لِيُرِيَهُمْ مَنِي) أَيْ بَعْضَ فَضِيلَتِي . وَقَوْلُهُ (فَقَالَ لَهُ ابْنُ

عباس) هو بالنصب على حذف آله الذم ، وفي رواية الكشميني « يابن عباس » . الحديث الثالث ، قوله (حدثنا سعيد بن شرحبيل) هو الكندي الكوفي من قدماء شيوخ البخاري ، وليس له عنه في الصحيح سوى هذا الموضع وآخر في علامات النبوة ، وكل منهما عنده له متابع عن الليث بن سعد ، والمقبري هو سعيد بن أبي سعيد . قوله (العدوي) كنت جوزت في الكلام على حديث الباب في الحج أنه من خلفاء بني عدى بن كعب وذلك لأنني رأيت في طريق أخرى الكعبي نسبة إلى بني كعب بن ربيعة بن عمرو بن لحي ، ثم ظهر لي أنه نسب إلى بني عدى بن عمرو ابن لحي وهم إخوة كعب ، ويقع هذا في الأنساب كثيرا ينسبون إلى أخى القميعة ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في أبواب عزمات الإحرام من كتاب الحج ، وبعضه في كتاب العلم ، ويأتي بعض شرحه في الحديث في الكلام على حديث أبي هريرة ، ووقع في آخره هنا « قال أبو عبد الله » وهو المصنف « الخبرة البلية » . الحديث الرابع حديث جابر (أنه سمع رسول الله ﷺ يقول عام الفتح : إن الله ورسوله حرم بيع الخمر) كذا ذكره مختصرا ، وقد تقدم في أواخر البيوع مطولا مع شرحه

٥٢ - باب مقام النبي ﷺ بمكة زمن الفتح

٤٢٩٧ - حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان ح . وحدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن يحيى بن أبي إسحاق عن أنس رضي الله عنه قال « أقام مع النبي ﷺ عشرة أقصر الصلاة »

٤٢٩٨ - حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله قال أخبرنا عاصم عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « أقام النبي ﷺ بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين »

٤٢٩٩ - حدثنا أحمد بن يونس حدثنا أبو شهاب عن عاصم عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « أقام مع النبي ﷺ في سفر تسعة عشر أقصر الصلاة . وقال ابن عباس : ونحن نقصر ما بيننا وبين نسيعة عشرة ، فإذا زدنا آمنا ،

قوله (باب مقام النبي ﷺ بمكة زمن الفتح) ذكر فيه حديث أنس « أقام مع النبي ﷺ عشرة أقصر الصلاة » وحديث ابن عباس « أقام النبي ﷺ بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين » وفي الرواية الثانية عنه « أقام في سفر ، ولم يذكر المسكان ، فظاهر هذين الحديثين التعارض ، والذي أحقده أن حديث أنس إنما هو في حجة الوداع ، فإنها هي السفرة التي أقام فيها بمكة عشرة ، لأنه دخل يوم الرابع وخرج يوم الرابع عشر ، وأما حديث ابن عباس فهو في الفتح وقد قدمت ذلك بأدلة في « باب قصر الصلاة » وأوردت هنا التصريح بأن حديث أنس إنما هو في حجة الوداع ، ولعل البخاري أدخله في هذا الباب إشارة إلى ما ذكرت ولم يفصح بذلك تشبيهاً للاذهان . ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق وكيع عن سفيان « أقام بها عشرة أقصر الصلاة حتى رجع إلى المدينة » ، وكذا هو في « باب قصر الصلاة » من وجه آخر عن يحيى بن أبي إسحاق عن المصنف ، وهو يؤيد ما ذكرته ، فإن مدة إقامتهم في سفرة الفتح حتى رجعوا إلى المدينة أكثر من ثمانين يوما . (تنبيه) : سفيان في حديث أنس هو الثوري في الروايتين ، وعبد الله في حديث ابن عباس هو ابن المبارك ، وعاصم هو ابن سليمان الأحمول . وقوله « وقال ابن

عباس ، هو موصول بالإسناد المذكور كما تقدم بيانه في باب قصر الصلاة ، أيضا

٥٣ - باب - ٤٢٠٠ - وقال الليثُ حَدَّثَنِي يونسُ عن ابنِ شهابٍ وأخبرني عبدُ الله بنُ زهابةِ ابنِ صُمَيْرٍ ، وكان النبي ﷺ قد مسحَ وجهَهُ عامَ الفتحِ ،
[للحديث ٤٢٠٠ - طرفه في : ٦٣٥٦]

٤٢٠١ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا شُعَابٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سُنَيْنِ بْنِ جَبَلَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا وَنَحْنُ مَعَ ابْنِ الْمُسَيْبِ ، قَالَ وَرَعِمَ أَبُو جَبَلَةَ أَنَّهُ أَدْرَكَ النَّبِيَّ ﷺ وَخَرَجَ مَعَهُ عامَ الفتحِ ،

قوله (باب) كذا في الاصول بغير ترجمة ، وسقط من رواية النسفي فصار أحاديثه من جملة الباب الذي قبله ، ومناصبها له غير ظاهرة ، وأعله كان قد يرض له ليكتب له ترجمة فلم يفتح ، والمناصب لفرجه من شهد الفتح ، ثم ذكر فيه أحد عشر حديثا . الحديث الاول ، **قوله** (وقال الليث الخ) وصله المصنف في التاريخ الصغير ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث ، فذكره وقال في آخره : عام الفتح بمكة ، وقد وصله من وجه آخر عن الزهري فقال : عن عبد الله بن ثعلبة أنه رأى سعد بن أبي وقاص أوتر بركمة ، أخرجه في كتاب الادب كما سيأتي **قوله** (أخبرني عبد الله بن ثعلبة بن صمير) بمهمله مصغرا ، وهو عندي بضم المهمله وسكون المعجمة ، ويقال له أيضا ابن أبي صمير ، وهو ابن عمرو بن زيد بن سنان حليف بني زهرة ، ولأبيه ثعلبة محبة ، وقد حذف المصنف الخبر به اختصارا وقد ظهر بما ذكر في الادب . الحديث الثاني ، **قوله** (عن الزهري عن سنين أبي جيلة قال أخبرنا ونحن مع ابن المسيب) والجملة الحالية أراد الزهري بها نزوية روايته عنه بأنها كانت بحضرة سعيد . **قوله** (عن سنين) بمهمله ونون مصغر ، وقبله بتعديد النحائيين وبالنون الاولى فقط ، تقدم ذكره في الشهادات بما ينفي عن إعادته . **قوله** (وخرج معه عام الفتح) ذكر أبو عمر أنه حج معه حجة الوداع ، تقدم ذكره في الشهادات

٤٢٠٢ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حُمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ لِي أَبُو قِلَابَةَ أَلَا تَلْقَاهُ فَتَسْأَلُهُ ؟ قَالَ : فَفَقِيتُهُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : كُنَّا بِمِمْزٍ النَّاسِ ، وَكَانَ يَمُرُّ بِنَا لِرُكْبَانٍ فَسَأَلْنَاهُمْ : مَا لِنَاسٍ ، مَا لِنَاسٍ ؟ مَا هَذَا الرَّجُلُ ؟ فَيَقُولُونَ : يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ ، أَوْحَى إِلَيْهِ ، أَوْ أَوْحَى اللَّهُ بِكَذَا ، فَكُنْتُ أَحْفَظُ ذَلِكَ لِلْكَلامِ نَكْالًا يَمُرُّ فِي صَدْرِي ، وَكَانَتْ الْقَرْبُ تَلَوُّمُ بِاسْلَامِهِمْ فَفَتَحَ فَيَقُولُونَ أتركوه وقومهم ، فإنه إن ظهر عليهم فهو نبي صادق . فلما كانت وقعة أهل الفتح بادوا كل قوم باسلامهم ، وبدر أبي قومي باسلامهم ، فلما قديم قال : جئكم والله من عند النبي ﷺ حقا ، فقال : صلوا صلاة كذا في حين كذا ، وصلوا صلاة كذا في حين كذا ، فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم ، وليؤمكم أكثركم قرآنا ، فظفروا ، فلم يكن أحد أكثر قرآنا مني ، لما كنت أنطق من أركب كان ، فقد وفوني بين أيديهم وأنا ابن ست أوسع سنين ، وكانت ملي بردة كنت إذا سجدت تقاعست مني ، فقالت امرأة من الحبي : ألا تتعاطون عتقا

أَسْتَقَارِثُكُمْ ، فَاشْتَرَا ، فَطَعَمُوا لِي قِيصًا ، فَمَا فَرِحْتُ بِشَيْءٍ فَرَحِي بِذَلِكَ الْقِيصِ »

الحديث الثالث ، **قوله** (عن عمرو بن سلمة) مختلف في صحته ، ففي هذا الحديث أن أباه وفد ، وفيه إشعار بأنه لم يقد معه ، وأخرج ابن منده من طريق حماد بن سلمة عن أيوب بهذا الإسناد ما يدل على أنه وفد أيضا ، وكذلك أخرجه الطبراني ، وأبو سلمة بكسر اللام هو ابن قيس ويقال نقيع الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء ، صحابي ماله في البخاري سوى هذا الحديث ، وكذا ابنه ، لكن وقع ذكر عمرو بن سلمة في حديث مالك بن الحويرث كما تقدم في صفة الصلاة . **قوله** (قال لي أبو قلابة) هو مقول أيوب . **قوله** (كنا بما أمر الناس) يجوز في ممر الحركات الثلاث ، وعند أبي داود من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن عمرو بن سلمة : كنا نحاصر ، يمر بنا الناس إذا أتوا النبي ﷺ . **قوله** (ما للناس ، ما للناس) كذا فيه مكرر مرتين . **قوله** (ما هذا الرجل) أي يسألون عن النبي ﷺ وعن حال العرب معه . **قوله** (أوحى إليه ، أوحى الله بكذا) يريد حكاية ما كانوا يخبرونهم به بما سمعوه من القرآن ، وفي رواية يوسف القاضي عن سليمان بن حرب عند أبي نعيم في المستخرج وفيقولون نبي يزعم أن الله أرسله وأن الله أوحى إليه كذا وكذا ، فجعلت أحفظ ذلك الكلام ، وفي رواية أبي داود : وكنت غلاما حائطا ، لحفظت من ذلك قرآنا كثيرا . **قوله** (فكأنما يقر) كذا للكشيمبي بضم أوله وفتح القاف وتشديد الراء من القرار ، وفي رواية عنه زيادة ألف مقصورة من التقرية أي يجمع ، ولا أكثر بهز من القراءة ، والاسماعيلي د يفرى ، بغير معجمة وراء ثقيلة أي يلصق بالغراء ، ورجعها عياض . **قوله** (تلوم) بفتح أوله واللام وتشديد الواو أي تنظر وإحدى التامين مخدوفة . **قوله** (وبدر) أي سبق . **قوله** (فلما قدم) استقبلناه ، هذا يشعر بأنه ما وفد مع أبيه اسكن لا يمنع أن يكون وفد بعد ذلك . **قوله** (وأيوكم أكثركم قرآنا) في رواية أبي داود من وجه آخر عن عمرو بن سلمة عن أبيه : أنهم قالوا : يا رسول الله من يؤمننا ؟ قال أكثركم جمعا للقرآن . **قوله** (فنظروا) في رواية الاسماعيلي : فنظروا إلى أهل حوائنا ، بكسر المهملة وتخفيف الواو والمد ، والحواء مكان الحى النزول . **قوله** (تخلصت) أي انجمعت وارتفعت ، وفي رواية أبي داود - تكشفت عني ، وله من طريق عاصم بن سليمان عن عمرو بن سلمة : فكنت أو مهم في بردة موصولة فيها فتى ، فكنت إذا سمعت خرجت استقي . **قوله** (ألا تظنون) كذا في الأصول ، وزعم ابن التين أنه وقع عنده بحذف النون . ولأبي داود : فقالت امرأة من النساء : واروا غنا عورة قارثكم . **قوله** (فاشترى) أي ثوبا ، وفي رواية أبي داود : فاشترى لي قيصا عما نيا ، وهو بضم المهملة وتخفيف الميم نسبة إلى عمان وهي من البحرين ، وزاد أبو داود في رواية له : قال عمرو بن سلمة : فاشهدت جمعا من جرم إلا كنت إمامهم ، وفي الحديث حجة للشافعية في إمامة الصبي المميز في الفريضة ، وهي خلافية مشهورة ولم ينصف من قال إنهم فعلوا ذلك باجتهادهم ، ولم يطلع النبي ﷺ على ذلك لأنها شهادة نفي ، ولأن زمن الوحي لا يقع التقرير فيه على ما لا يجوز ، كما استدل أبو سعيد وجابر لجواز العزل بكونهم فعلوه على عهد النبي ﷺ ولو كان منهيًا عنه لنهى عنه في القرآن ، وكذا من استدل به بأن ستر العورة في الصلاة ليس شرطا لصحتها بل هو سنة ، ويجزى بدون ذلك لأنها واقعة حال فيحتمل أن يكون ذلك بعد عليهم بالحكم

٤٣٠٢ - **عَدُشَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَسْلَمَةَ عَنْ حَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : وَقَالَ الْإِثْمُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ

« كان عتبة بن أبي وقاص عهداً إلى أخيه سعيد أن يقبض ابن وليدة زمة ، وقال عتبة : إنه ابني ، فلما قدم رسول الله ﷺ مكة في الفتح أخذ سعد بن أبي وقاص ابن وليدة زمة فأقبل به إلى رسول الله ﷺ ، وأقبل معه عبد بن زمة ، فقال سعد بن أبي وقاص : هذا ابن أخي عهد إلى أنه ابني . فقال عبد بن زمة : يا رسول الله هذا أخي ، هذا ابن زمة ولد على فراشه . فنظر رسول الله ﷺ إلى ابن وليدة زمة فإذا أشبه الناس بعتبة بن أبي وقاص . فقال رسول الله ﷺ : هو لك ، هو أخوك يا عبد بن زمة ، من أجل أنه ولد على فراشه . وقال رسول الله ﷺ : احتججني منه يا سودة ، لما رأي من شبه عتبة بن أبي وقاص . قال ابن شهاب قالت عائشة قال رسول الله ﷺ : الولد للفراش ، وللماهر الحجر . وقال ابن شهاب : وكان أبو هريرة يصيح بذلك »

الحديث الرابع والخامس حديث عائشة في قصة ابن وليدة زمة ، وسيأتي شرحه في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى . وفي آخره حديث أبي هريرة في معنى قوله « الولد للفراش ، والغرض منه هنا الإشارة إلى أن هذه القصة وقعت في فتح مكة . قوله (وقال الليث حدثني يونس) وصله الذهلي في « الزهريات » ، وسأفه المصنف هنا على لفظ يونس ، وأورده مقرونا بطريق مالك وفيه مخالفة شديدة له ، وسأبين ذلك عند شرحه ، وقد حابه الاسماعيل وقال : قرن بين روايتي مالك ويونس مع شدة اختلافهما ، ولم يبين ذلك . قوله (قال ابن شهاب قالت عائشة) كذا هنا ، وهذا القدر موصول في رواية مالك بذكر عروة فيه ، وفي قوله « هو أخوك يا عبد بن زمة » ، ودل على أن قوله « هو لك يا عبد بن زمة » ، أن اللام فيه للك فقال : أي هو لك عبد . قوله (وقال ابن شهاب وكان أبو هريرة يصيح بذلك) أي يعلن بهذا الحديث ^(١) وهذا موصول إلى ابن شهاب ومتقطع بين ابن شهاب وأبي هريرة ، وهو حديث مستقل أغفل المزي التنبية عليه في « الأطراف » ، وقد أخرج مسلم والترمذي والنسائي من طريق سفيان بن عيينة ومسلم أيضا من طريق معمر كلاهما عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ، زاد معمر « وأبي سلة بن عبد الرحمن كلاهما عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : الولد للفراش وللماهر الحجر » ، وفي رواية لمسلم عن ابن عيينة عن سعيد وأبي سلة معا ، وفي أخرى عن سعيد أو أبي سلة . قال الدارقطني في « الملل » : هو محفوظ لابن شهاب عنهما . قلت : وسيأتي في الفرائض من وجه آخر عن أبي هريرة باختصار ، لكن من غير طريق ابن شهاب ، فلعل هذا الاختلاف هو السبب في ترك إخراج البخاري لحديث أبي هريرة من طريق ابن شهاب

٤٣٠٤ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير « أن امرأة سُرقت في عهد رسول الله ﷺ في غزوة الفتح ، فزج قومها إلى أسامة بن زيد يستشفعونه . قال عروة : فلما كُله أسامة فيها تلون وجه رسول الله ﷺ فقال : أنكأني في حدة من حدود الله ؟ قال أسامة استنفر لي يا رسول الله . فلما كان للمشي قام رسول الله ﷺ خطيباً فأنشأ علي الله بما هو الله ثم قال : أما بعد »

(١) في هامش طبعة بولاق : في نسخة « بهذا الصبح »

فَأَمَّا أَهْلَكَ النَّاسَ قَهْلَكُمْ أَنَهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ . وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، لَوْ أَنَّ قَاطِلَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا . ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِتِلْكَ الرَّأَةِ فَنُطِئَتْ يَدُهَا . فَخُسِفَتْ تَوْبَتُهَا بِمَدِّ ذَلِكَ وَزَوَّجَتْ . قَالَتْ عَائِشَةُ . فَكَانَتْ تَأْتِيهِ بِمَدِّ ذَلِكَ فَأَرْفَعُ حَاجَتَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

الحديث السادس ، قوله (أخبرني عروة بن الزبير أن امرأة سُرقت) كذا فيه بصورة الإرسال ، لكن في آخره ما يقتضي أنه من عائشة ، لقوله في آخره : قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَتْ تَأْتِيهِ بِمَدِّ ذَلِكَ فَأَرْفَعُ حَاجَتَهَا ، وعند الاسماعيلي من طريق الزهري عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت : وَفَتَابَتْ لَخُسِفَتْ تَوْبَتُهَا وَكَانَتْ تَأْتِيهِ فَأَرْفَعُ حَاجَتَهَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وسيأتي شرح هذا الحديث في كتاب الحدود ؛ والغرض منه هنا الإشارة إلى أن هذه القصة وقعت يوم الفتح ٤٣٠٥ ، ٤٣٠٦ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عاصِمٌ عَنْ أَبِي عُمَانَ حَدَّثَنِي مجاشع قال : أُنِيتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ بِأَخِي بِمَدِّ الْفَتْحِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، جِئْتُكَ بِأَخِي لِنَبَايَعِهِ عَلَى الْمِجْرَةِ . قَالَ : ذَهَبَ أَهْلُ الْمِجْرَةِ بِمَا فِيهَا . فَقُلْتُ عَلَى أَيْ شَيْءٍ نَبَايَعُهُ ؟ قَالَ : أَبَايَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ . فَلَقِيتُ مَمْبِدًا بِمَدِّ - وَكَانَ أَكْبَرَهُمَا - فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : صَدَقَ مجاشع .

٤٣٠٧ ، ٤٣٠٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا عاصِمٌ عَنْ أَبِي عُمَانَ الْفَهْدِيُّ عَنْ مجاشع بن مسعود : انْطَلَقْتُ بِأَبِي مَمْبِدٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ لِأُبَايَعَهُ عَلَى الْمِجْرَةِ ، قَالَ : مَضَتْ الْمِجْرَةُ لِأَهْلِهَا ، أَبَايَعُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْجِهَادِ . فَلَقِيتُ أَبَا مَمْبِدٍ . فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : صَدَقَ مجاشع . . وَقَالَ خَالِدٌ عَنْ أَبِي عُمَانَ عَنْ مجاشع إنه جاء بأخيه مجالد .

٤٣٠٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عُفْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ مجاهد : قُلْتُ لِابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَهَاجِرَ إِلَى الشَّامِ ، قَالَ : لَا هِجْرَةَ ، وَلَكِنْ جِهَادٌ ، فَاَنْطَلِقْ فَأَرْضُ نَفْسِكَ ، قَاتِ وَجَدْتَ شَيْئًا وَإِلَّا رَجِعْتَ .

٤٣١٠ - وَقَالَ الْفَضْلُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشْرٍ سَمِعْتُ مجاهدًا قُلْتُ لِابْنِ عَمْرِو ، فَقَالَ : لَا هِجْرَةَ الْيَوْمَ - أَوْ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - مِنْهُ .

٤٣١١ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْزَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عَمْرِو الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ عَبْدِ بَنِ أَبِي لُبَابَةَ عَنْ مجاهد بن جبر السَّكِّيَّ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ : لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ .

٤٣١٢ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْزَةَ حَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ ٢ - ج ٨ • فتح البلي

قال : زُمرتُ عائشةَ مع عبيد بن عمير ، فألها عن الهجرة فقالت : لا هجرة اليوم ، كان المؤمنُ يَفِرُّ أحدُهم
يديته إلى الله وإلى رسوله ﷺ مخافة أن يُقتلَ عليه . فأما اليوم فقد أظهر الله الإسلام ، فالؤمنُ يعبُدُ ربه
حيث شاء ، ولكن جهادُ وثية .

الحديث السابع ، قوله (حدثنا زهير) هو ابن معاوية ، وعاصم هو ابن سليمان ، وأبو عثمان هو النهدي ،
ومجاهد هو ابن مسعود السلي ، وقوله « بأخي » هو مجاهد بوزن أخيه ، وكنيته أبو مصد كما في الرواية الثانية ،
والذي هنا « فأنيت مصدا » كذا للأكثر ، ولكن كنيته « فأنيت أبا مصد » وهو وهم من جهة هذه الرواية وإن كان
صواباً في نفس الأمر . قوله (وقال خالد) هو الحذاء ، وصل هذه الطريق الاسماعيل من جهة خالد بن عبد الله
عنه بلفظ عن مجاهد بن مسعود أنه جاء بأخيه مجاهد بن مسعود فقال « هذا مجاهد يا رسول الله فبايعه على الهجرة ،
الحديث ، وقد تقدم بيان أحوال الهجرة مستوفى في أبواب الهجرة وفي أوائل الجهاد . الحديث الثامن حديث
ابن عمر ، تقدم سنداً ومثلاً في أوائل الهجرة . قوله (وقال النضر) ابن شميل ، وصله الاسماعيل من طريق أحمد بن
منصور عنه وزاد في آخره « ولكن جهاد » فانطلق فاعرض نفسك فان أصبت شيئاً وإلا فارجم » الحديث التاسع
حديث عائشة ، تقدم في أوائل الهجرة أيضاً سنداً ومثلاً ، وإسحق بن يزيد هو ابن إبراهيم بن يزيد الفراديسي
نسبة إلى جده

٤٢١٣ - **حدثنا** إسحاقُ حدثنا أبو عامر عن ابن جريج قال أخبرني حسن بن مسلم عن مجاهد
« أن رسول الله ﷺ فلم يوم الفتح قال : إن الله حرّم مكة يوم خلق السموات والأرض ، فهي حرام
بحرام الله إلى يوم القيامة ، لم يحل لأحد قبله ، ولا يحل لأحد بعده ، ولم يحل لي قط إلا ساعة من الدهر :
لا يُفترُ صيدها ، ولا يُصدُّ شجرها ، ولا يُحْتَلَى خلها ، ولا يُحِلُّ لقطتها إلا أن يشد . فقال العباس بن عبد المطلب :
إلا الإذخر يا رسول الله ، فإنه لا بدّ منه لقين والبيوت . فسكت ثم قال : إلا الإذخر فإنه حلال .

وعن ابن جريج أخبرني عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب عن أبيه عن
عروة عن النبي ﷺ

الحديث العاشر ، قوله (حدثنا إسحق) هو ابن منصور وبه جزم أبو علي الجبائي ، وقال الحاكم هو ابن
نسر . قوله (حدثنا أبو عامر) هو النزيل وهو من شيوخ البخاري ، وربما حدث عنه بواسطة كما هنا .
قوله (عن مجاهد أن رسول الله ﷺ) هذا مرسل ، وقد وصله في الحج والجهاد وغيرها من رواية منصور
عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس ، وأورده ابن أبي شيبة من طريق يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن
عباس ، والذي قبله أولى . قوله (وعن ابن جريج) هو موصول بالاسناد الذي قبله ، وعبد الكريم هو ابن مالك
الجزري ، ووقع عند الاسماعيل من وجه آخر عن أبي عامر عن ابن جريج « سمعت عبد الكريم سمعت عكرمة ،

وقد تقدم شرح هذا الحديث في كتاب الحج . الحديث الحادى عشر ، **قوله** (رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ) أى الخطبة المذكورة ، وقد وصلها في كتاب العلم من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة ، وأول الحديث عنده : ان الله حبس عن مكة الفيل ، وسلط عليها رسوله والمؤمنين ، الحديث ، وقد تقدم شرحه هناك والله الحمد

٥٤ - باب قول الله تعالى [٢٥ قنوبة] :

(وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ

ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ . ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ - إِلَى قَوْلِهِ - غُفُورٌ رَحِيمٌ)

قوله (باب قول الله تعالى : ويوم حنين إذا أعجبكم كثرتكم - إلى - غفور رحيم) كذا لا بد من ، وساقى غيره إلى قوله (ثم أنزل الله سكينته - ثم قال إلى - غفور رحيم) ووقع في رواية النسفي و باب غزوة حنين ، وقول الله عز وجل (ويوم حنين إذا أعجبكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت - إلى - غفور رحيم) وحنين بمهمل ونون ومصر واد إلى جنب ذى الحجاز قريب من الطائف ، بينه وبين مكة بضعة عشر ميلا من جهة عرفات ، قال أبو عبيد البكري : سمي باسم حنين بن قابتة بن مهلائيل . قال أهل المغازي : خرج النبي ﷺ إلى حنين لست خلعت من شوال : وقيل للبلتين بقيتا من رمضان . وجمع بعضهم بأنه بدأ بالخروج في أواخر رمضان وسار سائس شوال ، وكان وصوله إليها في عاشره ، وكان السبب في ذلك أن مالك بن عوف النضري جمع القبائل من هوازن وواقفه على ذلك الثقفيون ، وقصدوا محاربة المسلمين ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فخرج إليهم . قال عمر بن شبة في كتاب مكة : حدثنا الحزامي يعني إبراهيم بن المنذر حدثنا ابن وهب عن ابن أبي الزناد عن أبيه عن عروة أنه كتب إلى الوليد : أما بعد فأنك كتبت إلى تساقى من قصة الفتح ، فذكر له وقتها ، فأقام عامئذ بمكة نصف شهر ، ولم يزد على ذلك حتى أتاه أن هوازن وثقيفا قد نزلوا حنينا يريدون قتال رسول الله ﷺ وكانوا قد جمعوا إليه ورئيسهم عوف بن مالك . ولابن داود باسناد حسن من حديث سلم بن الحظيلة أنهم ساروا مع النبي ﷺ إلى حنين فأطنبوا السير ، فجاء رجل فقال : إني انطلقت من بين أيديكم حتى طلعت جبل كذا وكذا ، فإذا أنا بهوازن عن بكرة أبيهم بظمنهم ونعمهم وشأنهم قد اجتمعوا إلى حنين ، فتبسم رسول الله ﷺ وقال : تلك غنيمة المسلمين غدا إن شاء الله تعالى ، وعند ابن إسحاق من حديث جابر ما يدل على أن هذا الرجل هو عبد الله بن أبي حذرد الأسدي . **قوله** (ويوم حنين إذا أعجبكم كثرتكم) روى يونس بن بكير في زيادات المغازي ، عن الربيع بن أنس قال : قال رجل يوم حنين لن تغلب اليوم من قلة ، فشق ذلك على النبي ﷺ فكانت الهزيمة . وقوله (ثم وليتم مدبرين) إلى آخر الآيات ، يأتي بيان ذلك في شرح أحاديث الباب . ثم ذكر المصنف فيه خمسة أحاديث :

٤٣١٤ - **حديث** محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا إسماعيل قال رأيت بيد ابن أبي أوفى ضربة ، قال ضربتها مع النبي ﷺ يوم حنين . قلت : شهدت حنيناً ؟ قال : قبل ذلك ،

٤٣١٥ - **حديث** محمد بن كثير حدثنا سفيان عن أبي إسحاق قال سمعت البراء رضي الله عنه ، وجاءه رجل فقال : يا أبا عمار ، أتوليت يوم حنين - فقال : أما أنا فاشهد على النبي ﷺ أنه لم يؤل ، ولكن

عَلَّ سَرَعَانُ الْقَوْمَ ، فَرَشَقْتَهُمْ هَوَازِنُ - وَأَبُو سُهَيْلَانَ بْنِ الْحَارِثِ أَخَذَ بِرَأْسِ بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ - يَقُولُ : أَنَا لِلنَّبِيِّ لَا كَذِبَ ، أَنَا ابْنُ عَهْدِ الْمَطْلَبِ »

٤٣١٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ « قِيلَ لِلْبَرَاءِ وَأَنَا أَسْمَعُ : أَوْلَيْتُمْ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ ؟ فَقَالَ : أَمَّا النَّبِيُّ ﷺ فَلَا ، كَانُوا رُمَاءً ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَنَا لِلنَّبِيِّ لَا كَذِبَ ، أَنَا ابْنُ عَهْدِ الْمَطْلَبِ »

٤٣١٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ رَحْمَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ سَمِعَ الْبَرَاءَ - وَسَأَلَهُ رَجُلٌ مِنْ قَيْسٍ : أَفَرَرْتُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ ؟ - فَقَالَ : لَسْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَفِرَّ ، كَانَتْ هَوَازِنُ رُمَاءٍ وَإِنَّمَا جِئْنَا عَلَيْهِمْ أَنْكَشَفُوا فَأَكْبَبْنَا عَلَى النَّفَائِمِ ، فَاسْتَقْبَلْنَا بِالسَّهَامِ . وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ ، وَإِنْ أَبَا سُهَيْلَانَ بْنِ الْحَارِثِ أَخَذَ بِرَأْسِهَا وَهُوَ يَقُولُ : أَنَا لِلنَّبِيِّ لَا كَذِبَ »

قَالَ إِسْرَاقُ بْنُ زُرَّهٍ « نَزَلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ عَنْ بَغْلَتِهِ »

الحديث الاول ، قوله (عن إسماعيل) هو ابن أبي خالد ، وكذا هو منسوب في رواية أحمد عن يزيد بن هارون . قوله (ضربة) زاد أحمد . فقلت ما هذه ، وفي رواية إسماعيل و ضربة على ساعده ، وفي رواية له و أثر ضربة ، . قوله (شهدت حينئذ قال قبل ذلك) في رواية أحمد و قال نعم وقبل ذلك ، ومراده بما قبل ذلك ما قبل حنين من المشاهد ، وأول مشاهدته الحديبية فيما ذكره من صنف في الرجال ، ووقفت في بعض حديثه على ما يدل أنه شهد الحندق ، وهو صحابي ابن صحابي . الحديث الثاني حديث البراء ، قوله (عن أبي إسحاق) هو السبيعي ، ومدار هذا الحديث عليه ، وقد تقدم في الجهاد من وجه آخر عن سفيان وهو الثوري قال و حدثني أبو إسحق . قوله (وجاءه رجل) لم أقف على اسمه ، وقد ذكر في الرواية الثالثة أنه من قيس . قوله (يا أبا عماره) هي كنية البراء . قوله (أتوليت يوم حنين) الهزيمة للاستفهام وتوليت أي انهزمت ، وفي الرواية الثانية و أوليت مع النبي ﷺ يوم حنين ، وفي الثالثة و أفررتم عن رسول الله ﷺ ، وكلها بمعنى . قوله (أما أنا فاشهد على النبي ﷺ أنه لم يول) تضمن جواب البراء إثبات الفرار لهم ، لكن لا على طريق التعميم ، وأراد أن إطلاق السائل يشمل الجميع حتى النبي ﷺ لظاهر الرواية الثانية ، ويمكن الجمع بين الثانية والثالثة بحمل المصية على ما قبل الهزيمة فيادر إلى استثنائه ثم أوضح ذلك ، وختم حديثه بأنه لم يكن أحد يومئذ أشد منه ﷺ . قال النووي : هذا الجواب من بديع الأدب ، لأن تقدير الكلام فررتم كلكم ، فيدخل فيهم النبي ﷺ ، فقال البراء : لا والله ما فر رسول الله ﷺ ، ولكن جرى كبت وكبت ، فأوضح أن فرار من فر لم يكن على نية الاستمرار في الفرار ، وإنما انكشفوا من رفع السهام وكأنه لم يستحضر الرواية الثانية . وقد ظهر من الأحاديث الواردة في هذه القصة أن الجميع لم يفررا كما سيأتي بيانه ، ويحتمل أن البراء فهم من السائل أنه اشتبه عليه حديث سلمة بن الأكوع الذي أخرجه مسلم بلفظه ومرتد رسول الله ﷺ منهزما ، فلذلك حلف أن النبي ﷺ لم يول ، ودل ذلك على أن منهزما حال من سلمة ، ولهذا وقع في

طريق أخرى دوسروت برسول الله ﷺ منهزما وهو على بقلته فقال : لقد رأى ابن الاكوح فرعا ، ويحتمل أن يكون السائل أخذ النعميم من قوله تعالى (ثم واينهم مدبرين) فبين له أنه من العموم الذي أريد به الخصوص . قوله (ولكن عجل سرعان الغوم فرشتهم هوازن) فأما سرعان فبفتح المهملة والراء ، ويجوز سكن الراء ، وقد تقدم ضبطه في سجود السهو في الكلام على حديث ذى اليدين ، والرثنى بالشين المعجمة والقفاف روى السهام ، وأما هوازن فهي قبيلة كبيرة من العرب فيما عدة بطون ينسبون الى هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بمعجمة ثم مهملة ثم فاء مفتوحات ابن قيس بن عيلان بن الياس بن مضر ، والعذر لمن أنزله من غير ماؤافة أن العدو كانوا ضمههم في العدد واكثر من ذلك ، وقد بين شعبة في الرواية الثالثة السبب في الاسراع المذكور قال : كانت هوازن وماء ، قال وإنما حملنا عليهم انكشافوا . وللمصنف في الجهاد انهزموا ، قال : فاكبنا ، وفي روايته في الجهاد في باب من قاد ذابة غيره في الحرب ، فأقبل الناس على الغنائم فاستعملونا بالسهام ، وللمصنف في الجهاد أيضا من رواية زهير بن معارية عن أبي إسحق نكلة السبب المذكور قال : خرج شبان أصحابه وأخفاؤهم حسرا - بعضهم المهلة وثقيد السنين المهملة - ليس عليهم سلاح ، فاستقبلهم جمع هوازن وبني نضر ما يكادون يسقط لهم سهم ، فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون ، الحديث . وفيه : فنزل واستنصر ، ثم قال : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب . ثم صف أصحابه ، وفي رواية مسلم من طريق زكريا عن أبي إسحق : فرموم برشق من نبل كأنها رجل جراد فانكشفوا ، وذكر ابن إسحق من حديث جابر وغيره في سبب انكشافهم أمرا آخر ، وهو أن مالك بن عوف سبق بهم الى حنين فأعدوا وتمهؤا في مضائق الوادي ، وأقبل النبي ﷺ وأصحابه حتى انحط بهم الوادي في عمية الصبح ، فثارت في وجوههم الخيل فشدت عليهم ، وانكشأ الناس منهزمين . وفي حديث أنس عند مسلم وغيره من رواية سليمان التيمي عن السميط عن أنس قال : اقتتحننا مكة ، ثم إنا غزونا حنيننا ، قال لجاء المشركون بأحسن صفوف رأيت : صف الخيل ، ثم المقاتلة ، ثم النساء من وراء ذلك ، ثم الغتم ثم النعم : قال . ونحن بشر كثير ، وعلى ميمنة خيلنا خالد بن الوليد ، لجماعت خيلنا تلوذ خلف ظهورنا فلم نلبث أن انكشفت خيلنا وفرت الأعراب ومن تعلم من الناس ، وسيأتي للمصنف قريبا من رواية هشام بن زيد عن أنس قال : أقبلت هوازن وغطفان بنزراويهم ونعمهم ومع رسول الله ﷺ عشرة آلاف ومعه الطلقاء ، قال فأدبروا عنه حتى بقى وحده ، الحديث . ويجمع بين قوله : حتى بقى وحده ، وبين الأخبار الدالة على أنه بقى معه جماعة بأن المراد بقى وحده متقدما مقبلا على العدو ، والذين ثبتوا معه كانوا وراءه ، أو الوحدة بالنسبة لمباشرة القتال ، وأبو سفيان بن الحارث وغيره كانوا يخدمونه في إمساك البغلة ونحو ذلك . ووقع في رواية أبي نعيم في الدلائل ، تفصيل المائة : بضمة وثلاثون من المهاجرين والبقية من الانصار ومن النساء أم سليم وأم حارثة قوله (وأبو سفيان بن الحارث) أي ابن عبد المطلب بن هاشم وهو ابن عم النبي ﷺ ، وكان إسلامه قبل فتح مكة لأنه خرج الى النبي ﷺ فلقية في الطريق وهو سائر الى فتح مكة فأسلم وحسن أسلحه ، وخرج الى غزوة حنين فكان فيمن ثبت . وعند ابن أبي شيبة من مرسل الحكم بن عتيبة قال : لما فر الناس يوم حنين جهل النبي ﷺ يقول أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب ، فلم يبق معه إلا أربعة نفر ، ثلاثة من بني هاشم ورجل من غيرهم : علي والعباس بين يديه ، وأبو سفيان بن الحارث أخذ بالعنان ، وابن مسعود من الجانب الأيسر . قال : وليس يقبل نحوه أحد إلا قتل . وروى الترمذي من حديث ابن عمر باسناد حسن قال : لقد رأينا يوم حنين وإن الناس

لمواين ، وما مع رسول الله ﷺ مائة رجل ، وهذا أكثر ما وقفت عليه من عدد من ثبت يوم حنين . وروى أحمد والحاكم من حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه قال : كنت مع النبي ﷺ يوم حنين فولى عنه الناس ، وثبت معه ثمانون رجلا من المهاجرين والأنصار ، فكنا على أقدامنا ، ولم نوطم الدبر ، وهم الذين أنزل الله عليهم السكينة . وهذا لا يخالف حديث ابن عمر فإنه نفي أن يكونوا مائة ، وابن مسعود أثبت أنهم كانوا ثمانين ، وأما ما ذكره النووي في شرح مسلم أنه ثبت معه اثنا عشر رجلا فسكانه أخذه بما ذكره ابن إسحق في حديثه أنه ثبت معه العباس وابنه الفضل وعلى وأبو سفيان بن الحارث وأخوه ربيعة وأسامة بن زيد وأخوه من أمه أيمن بن أم أيمن ، ومن المهاجرين أبو بكر وعمر ، فهؤلاء تسعة ، وقد تقدم ذكر ابن مسعود في مرسل الحاكم فهؤلاء عشرة ، ووقع في شعر العباس بن عبد المطلب أن الذين ثبتوا كانوا عشرة فقط وذلك قوله :

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة وقد فر من قدر عنه فأقشعوا
وعاشرنا وافي الخمام بنفسه لما مسه في الله لا يتوجع

ولعل هذا هو الثابت ، ومن زاد على ذلك يكون مجل في الرجوع فعد فيمن لم يهزم ، ومن ذكر الزبير بن سكار وغيره أنه ثبت يوم حنين أيضا جعفر بن أبي سفيان بن الحارث وقثم بن العباس وعتبة ومعتب ابنا أبي لبب وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب وشيبة بن عثمان الحبشي ، فقد ثبت عنه أنه لما رأى الناس قد انهزموا استدبر النبي ﷺ لبقته ، فأقبل عليه فضربه في صدره وقال له : قاتل الكفار ، فقاتلهم حتى انهزموا . قال الطبري : الانهزام المنهى عنه هو ما وقع على غير نية العود ، وأما الاستطراد للكثرة فهو كالتحيز إلى فئة . قوله (أخذ برأس بقلته) في رواية زهير : فأقبلوا أي المشركون هنالك إلى النبي ﷺ وهو على بقلته البيضاء . وابن عمه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب يقول به ، فنزل واستنصر . قال العلماء : في ركوبه ﷺ البغلة يومئذ دلالة على النهاية في الشجاعة والثبات . وقوله : فنزل ، أي عن البغلة فاستنصر ، أي قال : اللهم أنزل نصرك . وقع مصرحا به في رواية مسلم من طريق زكريا عن أبي إسحق . وفي حديث العباس عند مسلم : شهدت مع رسول الله ﷺ يوم حنين فلزمته أنا وأبو سفيان بن الحارث فلم تفارقه ، الحديث ، وفيه : ولى المسالون مدبرين ، فطلق رسول الله ﷺ يركض بقلته قبل الكفار ، قال العباس : وأنا أخذ بلجام رسول الله ﷺ أكفها إرادة أن لا تسرع ، وأبو سفيان أخذ بركابه ، ويمكن الجمع بأن أبا سفيان كان أخذا أولا بزمها فلما ركضها النبي ﷺ إلى جهة المشركين خشي العباس فأخذ بلجام البغلة يكمها ، وأخذ أبو سفيان بالركاب وترك اللجام للعباس لإجلاله له لانه كان عمه . قوله (بقلته) هذه البغلة هي البيضاء ، وعند مسلم من حديث العباس : وكان على بغلة له بيضاء أهداها له فروة بن نفثة الجذامي ، وله من حديث سلمة : وكان على بقلته الشهباء ، ووقع عند ابن سعد وتبعه جماعة من صفى السيرة أنه ﷺ كان على بقلته دلدل ، وفيه نظر لأن دلدل أهداها له المقدس ؛ وقد ذكر القسطل الحلبي أنه استشكل عند الدمياطي ما ذكره ابن سعد فقال له : كنت تبعته فذكرت ذلك في السيرة ، وكنت حينئذ سيرا محضا ، وكان يذبحي لنا أن نذكر الخلاف . قال الفطلب الحلبي : يحتمل أن يكون يومئذ ركب كلا من البختين إن ثبت أنها كانت محبته ، والا فإني الصحيح أصح . ودل قول الدمياطي أنه كان يعتد الرجوع عن كثير

وما وافق فيه أهل السير وخالف الأحاديث الصحيحة ، وأن ذلك كان منه قبل أن يتضلع من الأحاديث الصحيحة وخروج نسخ من كتابه وانتشاره لم يتمكن من تغييره . وقد أغرب النووي فقال : وقع عند مسلم د على بغلته البيضاء ، وفي أخرى والشهباء ، وهي واحدة ولا نعرف له بغلة غيرها . وتعقب بدليل فقد ذكرها غير واحد ، لكن قيل إن الاسمين لواحدة . **قوله** (أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب) قال ابن التين : كان بعض أهل العلم يقوله بفتح الباء من قوله ، لا كذب ، ليخرجه عن الوزن ، وقد أجيب عن مقالته عليه السلام هذا الرجوع بأجوبة أحدها أنه نظم غيره ، وأنه كان فيه : أنت النبي لا كذب أنت ابن عبد المطلب ، فذكره بلفظ ، أنا ، في الموضوعين . ثانيها أن هذا رجوع وليس من أنسام الشعر ، وهذا مردود . ثالثها أنه لا يكون شعرا حتى يتم قطعة ، وهذه كذات يسيرة ولا تسمى شعرا . رابعها أنه خرج موزونا ولم يقصد به الشعر ، وهذا أعدل الأجوبة ، وقد تقدم هذا المعنى في غير هذا المكان ، ويأتي نائما في كتاب الأدب . وأما نسبتته إلى عبد المطلب دون أبيه عبد الله فكأنها لشبهة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكر وطول العمر ، بخلاف عبد الله فإنه مات شابا ، ولهذا كان كثير من العرب يدعونه ابن عبد المطلب ، كما قال ضمام بن نعلية لما قدم : أيكم ابن عبد المطلب ؟ وثيل لأنه كان أشهر بين الناس أنه يخرج من ذرية عبد المطلب رجل يدعو الله ويهدي إلى الله الخلق على يديه ويكون خاتم الأنبياء ، فانتسب إليه لينتدرك ذلك من كان يعرفه ، وقد اشتهر ذلك بينهم ، وذكره سيف بن ذي يزن قديما لعبد المطلب قبل أن يتزوج عبد الله أمته وأراد النبي عليه السلام تنبيه أصحابه بأنه لا بد من ظهوره وأن المأقبة له لتتقوى قلوبهم إذا عرفوا أنه ثابت غير منزع . وأما قوله ، لا كذب ، ففيه إشارة إلى أن صفة النبوة يستحيل معها الكذب ، فكأنه قال : أنا النبي ، والنبي لا يكذب ، فليست بكاذب فيما أقول حتى أنزع ، وأنا متيقن بأن الذي وعدني الله به من النصر حق ، فلا يجوز على الفرار . وقيل : معنى قوله ، لا كذب ، أي أنا النبي حقا لا كذب في ذلك . (تنبيهان) : أحدهما ساق البخاري الحديث عاليا عن أبي الوليد عن شعبة ، لكنه مختصر جدا . ثم ساقه من رواية غنود عن شعبة مطولا بزيادة درجة . وقد أخرجه الإسماعيل عن أبي خليفة الفضل بن الحباب عن أبي الوليد مطولا ، فكأنه لما حدث به البخاري حدث به مختصرا . (الثاني) انفقت الطريق التي أخرجه البخاري لهذا الحديث من سياق هذا الحديث إلى قوله ، أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب ، إلا رواية زهير بن معاوية فزاد في آخرها د ثم صف أصحابه ، وزاد مسلم في حديث البراء من رواية زكريا عن أبي إسحق قال البراء ، كنا والله إذا احمر البأس تنق به ، وإن الشجاع منا الذي يخاضه ، يعني النبي عليه السلام . ولمسلم من حديث العباس ، أن النبي عليه السلام حينئذ صار يركض بغلته إلى جهة الكفار ، وزاد فقال ، أي عباس ناد أصحاب الشجرة ، وكان العباس صديقا ، قال : فنادت بأعلى صوتي أين أصحاب الشجرة ، قال فوالله لكان عطفهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها ، فقالوا : يا أباي . قال فافتتلوا والكفار ، فنظر رسول الله عليه السلام وهو على بغلته كأنه يطاول إلى قتالهم فقال : هذا حين سمى الوطيس . ثم أخذ حصيات فرسى بين وجوه الكفار ثم قال : انهزموا ورب الكعبة ، قال فاذلت أرى حدم كليل ، وأمرهم مدبرا ، ولابن إسحق نحوه وزاد ، فجعل الرجل يعطف بغيره فلا يقدر ، فيقذف دعه ثم يأخذ بسيفه ودرقه ثم يؤم الصوت . **قوله** في آخر الرواية الثالثة (قال إسرائيل وزهير : نزل رسول الله عليه السلام عن بغلته) أي إن إسرائيل بن يونس بن أبي إسحق وزهير بن معاوية لهما هذا الحديث عن أبي إسحق عن البراء فقالا في آخره

« نزل النبي ﷺ عن بغلته ، فاما رواية إسرائيل فوصلها المصنف في « باب من قال خذها وأنا ابن فلان » من كتاب الجهاد ولفظه « كان أبو سفيان بن الحارث آخذاً بغلته ، فلما غصيه المشركون نزل ، وقد تقدم شرح ذلك . واما رواية زهير فوصلها أيضا في « باب من صف أصحابه عند الهزيمة » ، وقد ذكرت لفظه قريبا . ولمسلم من حديث سلية بن الأكوخ « لما غشوا النبي ﷺ نزل عن البغلة ، ثم قبض قبضة من تراب ، ثم استقبل به وجوههم فقال : شأنت الوجوه ، فإني خلق الله منهم إنسانا الا ملأ عينيه ترابا بتلك القبضة فولوا منهزمين » . ولأحمد وأبي داود والترمذي من حديث أبي عبد الرحمن الفهرى في قصة حنين قال « فولى المسلمون مدبرين كما قال الله تعالى ، فقال رسول الله ﷺ : أيا عباد الله ، أنا عبد الله ورسوله . ثم اقتحم عن فرسه فأخذ كفا من تراب ، قال فأخبرني الذي كان أدنى اليه مني أنه ضرب به وجوههم وقال : شأنت الوجوه ، فهزمهم ، قال يعلى بن عطاء راويه عن أبي عمام عن أبي عبد الرحمن الفهرى « قال لحدثني أبناؤهم عن آبائهم أنهم قالوا : لم يبق منا أحد إلا اعتلت حينئذ وجهه ترابا ، ولأحمد والحاكم من حديث ابن مسعود « رسول الله ﷺ على بغلته قدما ، لحادث به بغلته قال عن السرج فقلت ارفع رفعك الله ، فقال : فإني كفا من تراب ، فضرب به وجوههم فامتلت أعينهم ترابا . وجاء المهاجرون والأنصار سيوفهم بأيامهم كأنها السحب ، فولى المشركون الأدبار . وللبزار من حديث ابن عباس « أن عليا ناول النبي ﷺ التراب ، فرمى به في وجوه المشركين يوم حنين . ويجمع بين هذه الأحاديث أنه ﷺ أولا قال لصاحبه ناولني فنأوله فرماه ، ثم نزل عن البغلة فأخذ بيده فرماه أيضا . فيحتمل أن الحمصي في إحدى المرتين وفي الأخرى التراب ، وانه أعلم . وفي الحديث من الفوائد حسن الأدب في الخطاب ، والارشاد الى حسن السؤال بحسن الجواب . وزم الإعجاب . وفيه جواز الانتساب الى الآباء ولو ماتوا في الجاهلية ، والتهني عن ذلك محمول على ما هو خارج الحرب . ومثله الرخصة في الخيلاء في الحرب دون غيرها . وجواز النعرض الى الهلاك في سبيل الله ، ولا يقال كان النبي ﷺ متيقنا للنصر لوعده الله تعالى له بذلك وهو حق ، لأن أبا سفيان بن الحارث قد ثبت معه أخذنا بلجام بغلته وليس هو في اليقين مثل النبي ﷺ . وقد استشهد في تلك الحسالة أيمن بن أم أيمن كما تقدمت الإشارة اليه في شعر العباس . وفيه ركوب البغلة إشارة الى مزبد الثبات ، لأن ركوب الفعولة مظنة الاستعداد للفرار والتولي ، وإذا كان رأس الجيش قد وطن نفسه على عدم الفرار وأخذ بأسباب ذلك كان ذلك أدعى لاتباعه على الثبات . وفيه شهرة الرئيس نفسه في الحرب بمبالغة في الشجاعة وعدم المبالاة بالاعدو

٤٣١٨ ، ٤٣١٩ - حَرْشُ سَعِيدُ بْنُ عُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِيثُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ ح .

وحدثني إسحاقُ حدثنا يعقوبُ بن إبراهيمَ حدثنا ابنُ أخِي ابنُ شَهَابٍ قالَ مُحَمَّدُ بْنُ شَهَابٍ : وَزَهْمُ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ مَرْوَانَ وَالْمُسَوَّرَ بْنَ غَزَمَةَ أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ حِينَ جَاءَهُ وَفَدَّ هَوَازَنَ مُسْلِمِينَ فَسَالُوهُ أَنَّ يَزُدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالُهُمْ وَصَبَبِيهِمْ ، فَقَالَ لَمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَعِيَ مَنْ رَوْنٌ ، وَأَحَبُّ الْحَدِيثِ إِلَيَّ أَصْدَقُهُ ، فَأَخْتَارُوا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ : إِمَّا السَّبْيَ ، وَإِمَّا الْمَالَ . وَقَدْ كُنْتُ اسْتَأْنَيْتُ بِكُمْ - وَكَانَ أَنْظَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَضْعَ شِئْرَةٍ لَهَا حِينَ قُفِّلَ مِنَ الطَّائِفِ - فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَيْرُ رَادٍ إِلَيْهِمْ إِلَّا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ قَالُوا :

فَاتَانَا نَحْنَارُ سَبِينَا ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْلُومِينَ ، فَأَتَانِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ بْنَ هَارُونَ قَدْ جَاءَنَا نَائِبِينَ ، وَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنْ أُرْدُ إِلَيْهِمْ سَبِيَهُمْ ، فَتَنْ أَحَبُّ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ . وَمَنْ أَحَبُّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى تُعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يُفِي اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ . فَقَالَ النَّاسُ : قَدْ طَيَّبْنَا ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّا لَا نَدْرِي مَنْ أَزِنَ مِنْكُمْ فِي ذَلِكَ مَنْ لَمْ يَأْذَنْ ، فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا مَرْقَاؤَكُمْ أَسْرَكُمْ . فَارْجَعَ النَّاسُ ، فَكَلَّمَهُمْ مَرْقَاؤُهُمْ ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ قَدْ طَلَبُوا وَأَذِنُوا . هَذَا الَّذِي بَلَغَنِي عَنْ سَبِيِّ هَوَازِنَ ،

الحديث الثالث حديث المسور ومروان ، تقدم ذكره من وجهين عن الزهري ، وقد تقدم في أول الشروط في قصة صلح الحديبية أن الزهري رواه عن عروة عن المسور ومروان عن أصحاب النبي ﷺ ، فدل على أنه في بقية المواضع حيث لا يذكر عن أصحاب النبي ﷺ أنه يرسله ، فإن المسور يصفر عن إدراك القصة ومروان أصغر منه . نعم كان المسور في قصة حنين يمينا ، فقد ضبط في ذلك الألوان قصة خطبة علي لابنة أبي جهل ، والله أعلم . قوله (حدثنا ابن أبي شهاب قال محمد بن مسلم بن شهاب) هو الزهري ، وسقط ابن مسلم من بعض النسخ . قوله (وزعم عروة ابن الزبير) هو معطوف على قصة صلح الحديبية ، وقد أخرجه موسى بن عقبة عن الزهري بلفظه . حدثني عروة بن الزبير الخ ، وسيأتي في الأحكام . قوله (قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين) ساق الزهري هذه القصة من هذا الوجه مختصرة ، وقد ساقها موسى بن عقبة في المغازي مطولة ولفظه . ثم انصرف رسول الله ﷺ من الطائف في شوال إلى الجمرات وبها السبي يعني سبي هوازن ، وقدمت عليه وفد هوازن مسلمين فهم تسعة نفر من أشرفهم فأسلوا وبأيموا ، ثم كلبوه فقالوا : يا رسول الله إن فيمن أصبتم الأمهات والأخوات والعلمات والخالات وهن عسازي الأقوام ، فقال : سأطلبنكم ، وقد وقعت المقاسم فأى الأمرين أحب إليكم : أن أسبي أم المال ؟ قالوا : خيرتنا يا رسول الله بين الحسب والمال ، فالحسب أحب إلينا ، ولا تشكلم في شاة ولا بعير . فقال : أما الذي أبني هاشم فهو لكم ، وسوف أكلمكم المسلمين ، فكلهم وأظهروا إسلامكم ، فلما صلى رسول الله ﷺ الهجرة قاموا فتكلم خطباؤهم فأبلغوا ورغبوا إلى المسلمين في رد سبيهم ، ثم قام رسول الله ﷺ حين فرغوا فشفع لهم وحض المسلمين عليه وقال : قد رددت الذي أبني هاشم عليهم ، فاستفيد من هذه القصة عدد الوفود وغير ذلك مما لا يحصى . وقد أغفل محمد بن سعد لما ذكر الوفود وفد هوازن هؤلاء مع أنه لم يجمع أحد في الوفود أكثر مما جمع . ومن سمي من وفد هوازن زهير بن صرد كما سيأتي ، وأبو مروان . ويقال أبو مروان أوله مثلثة بدل الميم ويقال بموحدة وقاف . وهو هم النبي ﷺ من الرضاغة ، ذكره ابن سعد . وفي رواية ابن إسحق ، حدثني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، تميين الذي خطب لهم في ذلك ولفظه . وأدركه وفد هوازن بالجمرات وقد أسلوا فقالوا : يا رسول الله إنا أهل وعشيرة قد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك ، فاسن علينا من الله عليك . وقام خطيبهم زهير بن صرد فقال : يا رسول الله إن القرائن في الخطائر من السبايا خالاتك وعماتك وحواضتك اللاتي كن يكفلنك ، وأنت خير مكفول ، ثم أنشد الأبيات المشهورة أولها :

امتن علينا رسول الله في كرم فالك المرء نوجه وندخر

يقول فيها : امتن على نسوة قد كنت ترضعها اذ فوك تملؤه من محضها الدرر

ثم ساق القصة نحو سياق موسى بن عقبة . وأورد الطبراني شعر زهير بن صرد من حديثه فزاد على ما أورده ابن إسحق خمسة أبيات . وقد وقع لنا عالما جدا في « المعجم الصغير » ، عشاري الاسناد ، ومن بين الطبراني فيه زهير لا يعرف ، لكن يقوى حديثه بالمتابعة المذكورة فهو حسن ، وقد بسط القول فيه في « الأربعين المتبانية » ، وفي « الامالي » ، وفي « الصحابة » ، وفي « العشرة العشارية » ، وبينت وهم من زعم أن الاسناد منقطع ، والله الموفق . **قوله** (وقد كنت استأيت بك) في رواية الكشميني « لكم » ، ومعنى استأيت استعظرت ، أي أخرت قسم النبي لحضروا فأبطأتم ، وكان ترك النبي بغير قسمة وتوجه الى الطائف فاصرها كما سيأتي ، ثم رجع عنها إلى الجمرة ثم قسم الثنائيم هناك ، لجأه وقد هوأزن بعد ذلك ، فبين لهم أنه أخر القسم ليحضروا فأبطأوا . وقوله « بضع عشرة ليلة » فيه بيان مدة التأخير . وقوله « قفل » ، بفتح القاف والفاء أي رجع . وذكر الواقدي أن وقد هوأزن كانوا أربعة وعشرين بيتا فيهم أبو برقان السعدي فقال : يا رسول الله إن في هذه الحظائر إلا أمهاتك وعالاتك وحواضك ومرضعاتك فامتن علينا ، من الله عليك . فقال : قد استأيت بك حتى ظننت أنكم لا تقدمون ، وقد قسمت النبي . **قوله** (فن أحب أن يطيب ذلك) بفتح الطاء المهملة وتشديد الياء التحنانية أي يعطيه عن طيب نفس منه عن غير عوض . **قوله** (عل حظه) أي بأن يرد النبي بشرط أن يعطى عوضه . ووقع في رواية موسى بن عقبة « فن أحب منكم أن يعطى غير مكروه فليفعل » ، ومن كره أن يعطى فمكروه . **قوله** (فقال للناس قد طيبنا ذلك) في رواية موسى بن عقبة « فأعطى الناس ما بأيديهم » ، إلا قليلا من الناس سألو الفداء ، وفي رواية عمرو بن شعيب المذكورة « فقال المهاجرون : ما كان لنا فهو لرسول الله » ، وقالت الانصار كذلك ، وقال الأقرع بن حابس : أما أنا وبنو تميم فلا . وقال عيينة : أما أنا وبنو فزارة فلا . وقال العباس بن مرداس : أما أنا وبنو سليم فلا ، فقالت بنو سليم : بل ما كان لنا فهو لرسول الله . قال فقال رسول الله ﷺ : من تمسك منكم بحقه فله بكل إنسان ست فرائض من أول فيه نصيبه ، فردوا إلى الناس نسائم وأبناءهم . **قوله** (فقال إننا لاندري من أذن منكم الخ) يأتي الكلام عليه في « باب العرفاء » ، من كتاب الاحكام إن شاء الله تعالى . **قوله** (هذا الذي بلغني عن سبي هوازن) بين المصنف في الهبة أن الذي قال هذا الخ هو الزمري ، قال : وذلك بعد أن خرج هذا الحديث عن يحيى بن بكير عن الليث بسنده

٤٣٢٠ — **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** حماد بن زيد عن أيوب عن نافع أن عمر قال : يا رسول الله ح

وحدثني محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا متمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال « لما

قفلنا من حنين سأل عمر النبي ﷺ عن نذر كان نذره في الجاهلية اعتكاف ، فأمره النبي ﷺ بوفائه »

وقال بعضهم : حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر

ورواه جرير بن حازم وحاد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ

٤٣٢١ — **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن

أبي حميد مولى أبي قتادة عن أبي قتادة قال « خرجنا مع النبي ﷺ طم حنين ، فلما التفتينا كانت قملسين جولة ، فرأيت رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من المسلمين ، فضربته من ورائي على حبل عاتقه بالسيف فقطعت الدرع ، وأقبل على فضتي ضمة وجدت منها ربح الموت ، ثم أدركه الموت فأرسلني ، فلحقت عمر فقلت : ما بال الناس ؟ قال : أسر الله عز وجل . ثم رجعوا ، وجلس النبي ﷺ فقال : من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه . فقلت : من يشهد لي ؟ ثم جاست . فقال النبي ﷺ مثله . قال : ثم قال النبي ﷺ مثله ، فقلت : من يشهد لي ثم جاست . قال ثم قال النبي ﷺ مثله ، فقلت ، فقال : مالك يا أبا قتادة ؟ فأخبرته ، فقال رجل : صدق وسلبه عدي ، فأرضه مني . فقال أبو بكر : لاها الله ، إذا لا يبعد إلى أسيد من أسيد الله يقاتل عن الله ورسوله ﷺ فيعطيك سلبه . فقال النبي ﷺ : صدق فأعطاه ، فأعطانيه ، فابست به نحر قافي بني سيلة ، فانه لأول مال تأملته في الإسلام ،

الحديث الرابع ، قوله (عن نافع أن عمر قال : يا رسول الله) هكذا ذكره مرسلًا مختصراً ، ثم حقه برواية مصر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر موصولاً تاماً . وقد عاب عليه الاسماعيلي جميعاً لأن قوله « لما قفلنا من حنين » لم يقع في رواية حماد بن زيد أي الرواية الأولى المرسلة ، والجواب أن البخاري إنما نظر إلى أصل الحديث لا إلى النقص والزيادة في ألفاظ الرواة ، وإنما أورد طريق حماد بن زيد المرسلة للإشارة إلى أن روايته مرجوحة ، لأن جماعة من أصحاب شيخه أيوب خافوه فيه فوصلوه ، بل بعض أصحاب حماد بن زيد رواه عنه موصولاً كما أشار إليه البخاري أيضاً هنا ، على أن رواية حماد بن زيد وإن لم يقع فيها ذكر القول من حنين صريحاً لكنه فيها ضمناً كما سأبينه ، وقد وقع في رواية بعضهم ما ليس عند معمر أيضاً مما هو أدخل في مقصود الباب كما سأبينه ، فأما بقية لفظ الرواية الأولى فقد ساقها هو في فرض الخمس بلفظه ، ان عمر قال لرسول الله ﷺ إنه كان على اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فأمره أن يني به . قال : وأصاب عمر جارتين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة ، الحديث ، وكذا أورده الاسماعيلي من طريق سليمان بن حرب وأبي الربيع الزهراني وخلف بن هشام كلهم عن حماد بن زيد عن أيوب عن نافع ، ان عمر كان عليه اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فلما نزل النبي ﷺ بالجمرة سأله عنه ، فأمره أن يعتكف . افظ أبو الربيع قلت : وكان نزول النبي ﷺ بالجمرة بعد رجوعه من الطائف بالاتفاق ، وكذا سبي حنين إنما قسم بعد الرجوع منها فاتحدت رواية حماد بن زيد ومعمر معني ، وظهر رد ما اعترض به الاسماعيلي . وأما رواية من رواه عن حماد ابن زيد موصولاً فأشار إليه البخاري بقوله « وقال بعضهم عن حماد الخ » فالمراد بحماد ابن زيد ، فانه ذكر حقه رواية حماد بن سلة وهي غافة أسياقه ، والمراد بالبعض المبهم أحمد بن عبدة الضبي ، كذلك أخرجه الاسماعيلي من طريقه فقال « أخبرني القاسم هو ابن زكريا حدثنا أحمد بن عبدة حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال « كان عمر نذر اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فسأل النبي ﷺ فأمره أن يني به » وكذا أخرجه مسلم وابن خزيمة عن أحمد بن عبدة وذكره فيه إنكار ابن عمر عمرة الجمرة ، ولم يسبق مسلم لفظه ، وقد أوضحته في « باب ما كان النبي ﷺ يعطى المؤلفة » من كتاب فرض الخمس . وأما رواية من رواه عن أيوب موصولاً فأشار إليه البخاري بقوله

و رواه جرير بن حازم و حماد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر ، فرواية جرير بن حازم وصلها مسلم وغيره من رواية ابن وهب عن جرير بن حازم ، ان أيوب حدثه ان نافعا حدثه ان عبد الله بن عمر حدثه ان عمر بن الخطاب سأل رسول الله ﷺ وهو بالجمرة بعد أن رجع من الطائف فقال : يا رسول الله إني نذرت في الجاهلية أن اعتكف يوما في المسجد الحرام فكيف ترى ؟ قال : اذهب فاعتكف يوما . وكان رسول الله ﷺ قد أعطاه جارية من الخس ، فلما أعتق رسول الله ﷺ سبأيا الناس قال عمر : يا عبد الله اذهب الى تلك الجارية فخل سبيلها ، فاشتمل هذا السياق على فوائد زوائد ، وعرف رجه دخول هذا الحديث في «باب غزوة حنين» ، ورواية حماد بن سلمة وصلها مسلم من طريق حجاج بن منهال ، حدثنا حماد بن سلمة عن أيوب ، مقرونة برواية محمد بن إسحق كلاهما عن نافع عن ابن عمر ، قال في قصة النذر بمعنى دون غيره من ذكر الجارية والسبي ، وقد ذكرت في فرض الخس كلام النذاري على هذا الحديث وأنه قال رواه ابن عيينة عن أيوب ، فاختلف الرواة عنه ، ففهم من أرسله ومنهم من وصله ، ومن رواه موصولا بمحمد بن أبي خلف وهو من شيوخ مسلم أخرجه الإسماعيلي من طريقه وفيه ذكر النذر والسبي والجارية كما في رواية جرير بن حازم ، وفي المغازی لابن إسحق في قصة الجارية فائدة أخرى ، قال حدثني أبو وجرة يزيد بن عبيد السعدي أن رسول الله ﷺ أعطى من سبي هوازن على بن أبي طالب جارية يقال لها ربيعة بنت حبان بن عمير ، وأعطى عثمان جارية يقال لها زهنب بنت خنساس ، وأعطى عمر قلابة فومها لابنه ، قال ابن إسحاق : لحدثني نافع عن ابن عمر قال بعثت جارياتي الى أخواني في بني جحج ليعملوا لي منها حتى أطوف بالبيت ، ثم أنبئهم فخرجت من المسجد فإذا الناس يشتدون ، قلت ما شأنكم ؟ قالوا : رد علينا رسول الله ﷺ نساءنا وأبنائنا فقلت دونكم صاحبكم فهي في بني جحج ، فانطلقوا فأخذوها ، وهذا لا ينافي قوله في رواية حماد بن زيد انه وهب عمر جاريته ، فيجمع بينهما بأن عمر أعطى إحدى جاريته لولده عبد الله ، والله أعلم . وذكر الواقدي أنه أعطى أبا عبد الرحمن بن عوف وآخرين معه من الجوارى ، وأن جارية سعد بن أبي وقاص اختارتها فقامت عنده وولدت له والله أعلم . وقد تقدم ما يتعلق بالاعتكاف في بابيه ، وما يتعلق بالنذر في بابيه إن شاء الله تعالى

٤٣٢٢ - وقال الباقى حدثني يحيى بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن أبي محمد مولى أبي قتادة أن أبا قتادة قال « لما كان يوم حنين نظرت إلى رجل من المسلمين يقال رجلان من المشركين ، وآخر من المشركين يحنقه من ورائه ليقته ، فأمرعت إلى الذي يحنقه ، فرفع يده ليضربني ، وأخرب يده ففطمتها ، ثم أخذني فضمني ضمما شديدا حتى تخوفت ، ثم برك ففحل ، ودفعته ثم قتلته ، وانهرم المسلمون وانهرمت معهم ، فإذا بعمر بن الخطاب في الناس ، قلت له : ما شأن الناس ؟ فقال : أمر الله . ثم تراجع الناس إلى رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : من أقام بيته على قتيل قتله فله سلبه . فممت لائيس بيته على قتيل ، فلم أر أحدا يشهد لي ، فجلست . ثم بدا لي فذكرت أمرة رسول الله ﷺ ، فقال رجل : جلساته سلاح هذا القتل الذي يذكر عندى ، فأرضه منه ، فقال أبو بكر : كلا ، لا يعطى أصبيغ من قريش ، ويدع أعداء من

أَسَدُ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ . قَالَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَذَاهُ إِلَى ، فَاشْتَرَبَتْ مِنْهُ خِرَافًا ، فَسَكَانَ أَوَّلَ مَا لَمْ تَأْمَلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ »

الحديث الخامس حديث أبي قتادة ، قوله (عن يحيى بن سعيد) هو الانصاري وعمر بن كثير بن أفلح مدني مولى أبي أيوب الانصاري ، وثقه النسائي وغيره ، وهو تابعي صغير ، ولكن ابن حبان ذكره في اتباع التابعين ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث بهذا الإسناد ، لكن ذكره في مواضع : فتقدم في البيوع مختصرا ، وفي فرض الخمس تاما ، وسيأتي في الأحكام . وقد ذكرت في البيوع أن يحيى بن يحيى الأنديسي حرقه في روايته فقال : عن عمرو بن كثير والصواب د عمر . . قوله (عن أبي محمد) هو نافع بن عباس معروف باسمه وكنيته . قوله (فلما التقينا كانت للمسلمين جولة) بفتح الجيم وسكون الواو أى حركة فيها اختلاف ، وقد أطلق في رواية الليث الآتية بعدها أنهم انهمزوا ، لكن بعد القصة التي ذكرها أبو قتادة ، وقد تقدم في حديث البراء أن الجميع لم ينهزوا . قوله (فرايت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين) لم أقف على اسمهما ، وقوله د علا ، أى ظهر ، وفي رواية الليث التي بعدها د نظرت إلى رجل من المسلمين يقاتل رجلا من المشركين وآخر من المشركين يخطئه بفتح أوله وسكون الحاء المعجمة وكسر المثناة أى يريد أن يأخذه على غرة ، وتبين من هذه الرواية أن الضمير في قوله في الأولى د فضربته من روايته ، لهذا الثاني الذي كان يريد أن يخطئ المسلم . قوله (على جبل طافه) جبل العاتق عصبه ، والعاتق موضع الرداء من المنكب ، وهرف منه أن قوله في الرواية الثانية د فأضرب يده فقطعها ، أن المراد باليد الذراع والمضد إلى الكتف ، وقوله د فقطعت الدرع ، أى التي كان لابسا وخلصت الضربة إلى يده فقطعها . قوله (وجدت منها ربح الموت) أى من شدتها ، وأشعر ذلك بأن هذا المشرك كان شديد القوة جدا . قوله (ثم أدركه الموت فأرسلني) أى أطلقني . قوله (فلحق عمر) في السياق حذف بيته الرواية الثانية حيث قال د فتحطل ودفعته ثم قتلته وانهمز المسلمون وانهمز معهم فاذا بعمر بن الخطاب ، . قوله (أمر الله) أى حكم الله وما قضى به . قوله (ثم رجعوا) في الرواية الثانية د ثم تراجعوا ، وقد تقدم في الحديث الأول كيفية رجوعهم وهزيمة المشركين بما بغى عن إعادته . قوله (من قتل، قتيلا له عليه بيعة فله سلبه) تقدم شرح ذلك مستوفى في فرض الخمس . قوله (فقلت من يشهد لي) زاد في الرواية التي نل هذه د فلم أر أحدا يشهد لي ، وذكر الواقدي أن عبد الله بن أنيس شهد له ، فإن كان ضبطه احتمل أن يكون وجده في المرة الثانية فإن في الرواية الثانية د جلست ثم بدا لي فذكرت أمره . . قوله (فقال رجل) في الرواية الثانية د من جلسائه ، وذكر الواقدي أن اسمه أسود بن خزاعي ، وفيه نظر لأن في الرواية الصحيحة أن الذي أخذ السلب قرشي . قوله (صدق) وسلبه عندي فأرضه منه) في رواية الكشميبي د فأرضه مني . . قوله (فقال أبو بكر الصديق: لا ها الله ، إذا لا يبعد إلى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله فيعطيك سلبه) هكذا ضبطناه في الأصول المعتمدة من الصحيحين وغيرهما بهذه الألف لا ها الله إذا ، فاما لا ما الله فقال الجوهري ها للتنبية وقد يقسم بها يقال لا ما الله ما فعلت كذا ، قال ابن مالك : فيه شاهد على جواز الاستثناء عن واو القسم بحرف التنبية ، قال : ولا يكون ذلك إلا مع الله أى لم يسمع لا ما الرحمن كما سمع لا والرحمن ، قال : وفي التعلق بها أربعة أوجه ، أحدها ها الله باللام بعد الهاء بغير اظهار شيء من الألفين ، ثانيا مثلا لكن باظهار ألف

واحدة بنير من كقولهم التفت حلقنا البطان ، ثابثا ثبوت الالفين بهزمة قطع ، رابعا بحذف الالف وثبوت همزة القطع ، انتهى كلامه . والمشهور في الرواية من هذه الواجهة الثالث ثم الاول . وقال أبو حاتم السجستاني : العرب تقول لاها الله ذا بالهمز ، والقياس ترك الهمز ، وحكى ابن التين عن الداودي أنه روى برفع الله ، قال : والمعنى يأبى الله . وقال غيره : إن ثبت الرواية بالرفع فتسكون هاء التنبيه وده الله مبتدأ وده لا يعمد ، خبره انتهى . ولا يخفى تسكافه . وقد نقل الأئمة الاتفاق على الجر فلا يلتفت الى غيره . وأما إذا ثبتت في جميع الروايات المعتمدة والاصول المحققة من الصحيحين وغيرهما بكسر الالف ثم ذال معجمة منونة ، وقال الخطابي : هكذا يروونه ، وإنما هو في كلامهم - أي العرب - لاها الله ذا ، والهاء فيه بمنزلة الواو ، والمعنى لا والله يكون ذا . ونقل عياض في المشارق : عن اسماعيل القاضى أن المازني قال قول الرواة لاها الله اذا ، خطأ ، والصواب لاها الله ذا أي ذا يعني وقسى . وقال أبو زيد : ليس في كلامهم لاها الله اذا ، وإنما هو لاها الله ذا ، وذا صلة في الكلام ، والمعنى لا والله ، هذا ما أقسم به ، ومنه أخذ الجوهري فقال : قولهم لاها الله ذا معناه لا والله هذا ، ففرقوا بين حرف التنبيه والصلة ، والتقدير لا والله ما فعلت ذا . وتوارد كثير من تكلم على هذا الحديث أن الذى وقع في الخبر بلفظ د اذا ، خطأ وإنما هو د ذا ، تبعاً لأهل العربية ، ومن زعم أنه ورد في شيء من الروايات بخلاف ذلك فلم يصب ، بل يكون ذلك من (صلاح بعض من قلده أهل العربية في ذلك . وقد اختلفت في كتابة د اذا ، هذه هل تكتب بالالف أو بنون ، وهذا الخلاف مبنى على أن اسم أو حرف فن قال هو اسم قال الأصل فيمن قيل له سأجىء اليك فأجاب اذا أكرمك أى إذا جئتني أكرمك ثم حذف جئتني وعوض عنها التنوين واضممت ان ، فمل هذا يكتب بالنون . ومن قال هو حرف - وم الجمهور - اختلفوا ، فمنهم من قال هو بسيطة وهو الراجح ، ومنهم من قال مركبة من إذا وإن فمل الأول تكتب بالالف وهو الراجح وبه وقع رسم المصاحف ، وعلى الثاني تكتب بنون ، واختلفت في معناها فقال سيدييه : معناها الجواب والجزاء ، وتبعه جماعة فقالوا : هو حرف جواب يقتضى التعليل . وأفاد أبو على الفارسي أنها قد تتمحض للجواب ، وأكثر ما تجىء جواباً للو وإن ظاهراً أو مقدراً ، فمل هذا لو ثبتت الرواية بلفظ د اذا ، لاختل نظم الكلام لأنه يصير هكذا : لا والله ، اذا لا يعمد الى أسد الخ . وكان حق السياق أن يقول : اذا يعمد ، أى لو أجابك الى ما طلبت لعمد الى أسد الخ ، وقد ثبتت الرواية بلفظ لا يعمد الخ ، فن ثم ادعى أنها تغيير ، ولكن قال ابن مالك : وقع في الرواية د اذا ، بالالف وتنوين وليس ببعيد . وقال أبو البقاء : هو بعيد ، ولكن يمكن أن يوجه بأن التقدير : لا والله لا يعطى اذا ، بمعنى ويكون لا يعمد الخ تأكيداً للتنفى المذكور وموضحاً للسبب فيه . وقال الطبري : ثبت في الرواية د لاها الله إذا ، لحمله بعض النحويين على أنه من تغيير بعض الرواة لأن العرب لا تستعمل لاها الله بدون ذا ، وإن سلم استعماله بدون ذا فليس هذا موضع إذا لأنها حرف جزاء والكلام هنا على نقيضه ، فإن مقتضى الجزاء أن لا يذكر د لا ، في قوله لا يعمد ، بل كان يقول : اذا يعمد الى أسد الخ ليصح جواباً لطلب الساب ، قال : والحديث صحيح والمعنى صحيح : وهو كقولك لمن قال لك افعل كذا فقلت له : والله اذا لا أفعل ، فالتقدير اذا والله لا يعمد الى أسد الخ ، قال : ويحتمل أن تسكون د اذا ، زائدة كما قال أبو البقاء إنها زائدة في قول الحماسي د إذا لتمام بصري معشر خشن ، في جواب قوله : لو كنت من مازن لم تستبح أبلى ، قال : والعجب من يعنى بشرح الحديث ويقدم نقل بعض الأدباء

على أئمة الحديث وجهان به رتبون اليهم الخطأ والنصيف ، ولا أقول إن جهابذة المحدثين أعدل وأتقن في النقل اذ يقتضى المشاركة بينهم ، بل أقول : لا يجوز المدول عنهم في النقل الى غيرهم . قلت : وقد سبق الى تقرير ما وقع في الرواية ورد ما عاينها الإمام أبو العباس القرطبي في « المفهم » فنقل ما تقدم عن أئمة العربية ثم قال : وقع في رواية العذري والمودقي في مسلم ، ولاها الله ذا ، بغير ألف ولا تنوين ، وهو الذي جزم به من ذكرناه . قال : والذي يظهر لي أن الرواية المشهورة صواب وليست بخطأ ، وذلك أن هذا الكلام وقع على جواب إحدى الكلمتين الأخرى ، والهاء هي التي عوض بها عن وار القسم ، وذلك أن العرب تقول في القسم : الله لأفعلن ، بمد الهزة وبقتصر ما ، فكأنهم عوضوا عن الهزة ما فقالوا : ها الله ، لتقارب مخارجهما ، وكذلك قالوا بالمد والقتصر ، وتعميقه أن الله مد مع الهاء كأنه نطق به من اثنين أحدهما ألفا استثنافلا لاجتماعهما كما تقول : آله واللى قصر كأنه نطق بهزة واحدة كما تقول : الله ، وأما : إذا ، فهي بلا شك حرف جواب وتعليل ، وهي مثل التي وقعت في قوله **فلما** وقد سئل عن بيع الرطب بالتمر فقال : أينة من الرطب إذا جف ؟ قالوا : نعم . قال : فلا إذا ، فلو قال فلا والله إذا لكان مساويا لما وقع هنا وهو قوله ولاها الله إذا ، من كل وجه ؛ لكنه لم يحتاج هناك الى القسم فتركه ، قال : فقد وضح تقرير الكلام ومناسبته واستقامته معنى ووضعنا من غير حاجة الى تكلف مبيد يخرج عن البلاغة ، ولا سيما من ارتكب أبعد وأفسد لجعل الهاء للتنبيه وذا الإشارة وفصل بينهما بالمقسم به ، قال : وليس هذا قياسا فيطرد ، ولا فصحا فيحمل عليه الكلام الذوى ، ولا مرويا برواية ثابتة . قال : وما وجد للعذري وغيره قاصلا من اغتر بما حكى عن أهل العربية ، والحق أحق أن يتبع . وقال بعض من أدركناه وهو أبو جعفر الغرناطي نزيل حلب في حاشية نسخه من البخاري : استرسل جهالة من القدماء في هذا الاشكال الى أن جعلوا المخلص منه أن اتهموا الأثبات بالتصنيف فقالوا : والصواب ولاها الله ذا ، باسم الإشارة . قال : وبإيجاب من قوم يقبلون التشكيك على الروايات الثابتة ويطلبون لها تأريلا . جوابهم أن ما الله لا يستلزم اسم الإشارة كما قال ابن مالك ، وأما جمل لا يعمد ، جواب فأرضه فهو سبب الغلط ، وليس بصحيح من زعمه ، وإنما هو جواب شرط مقدر بدل عليه صدق فأرضه ، فكأن أبا بكر قال : إذا صدق في أنه صاحب السلب إذا لا يعمد الى الساب فيعطيك حقه ، فالجاء على هذا صحيح لأن صدقه سبب أن لا يفعل ذلك . قال : وهذا واضح لا تكلف فيه انتهى . وهو توجيه حسن . والذي قبله أقعد . ويؤيد ما رجحه من الاعتماد على ما ثبتت به الرواية كثرة وقوع هذه الجملة في كثير من الأحاديث ، منها ما وقع في حديث عائشة في قصة بريدة لما ذكرت أن أهلها يشترطون الولاء قالت فأنهرتها فقلت : لاها الله إذا ، ومنها ما وقع في قصة جليبيب بالجيم والمحدثين مصفرا ، أن النبي **ﷺ** خطب عليه امرأة من الأوصار الى أبيها فقال : حتى أستأمر أمها ، قال : فتعم اذا . قال فذهب الى امرأته فذكر لها فقالت : لاها الله إذا ، وقد منعناها فلانا ، الحديث ، صححه ابن حبان من حديث أنس . ومنها ما أخرجه أحمد في « الزهد » قال : قال مالك بن دينار للحسن : يا أبا سعيد لو لبست مثل عيالي هذه ، قال : لاها الله إذا ألبس مثل عيالي تلك هذه ، وفي تهذيب السكال ، في ترجمة ابن أبي هثيث ، أنه دخل على عائشة في مرضها فقال : كيف أصبحت جعلني الله فداك ، قالت : أصبحت ذاهبة . قال : فلا إذا . وكان فيه دعاية ، ووقع في كثير من الأحاديث في سياق الإثبات بقسم وبشيء قسم ، فن ذلك في قصة جليبيب ، ومنها حديث عائشة في قصة صفية لما قال **ﷺ** : أحاسبتنا هي ؟ وقال إنها طافت بعد

ما أقاض فقال : فلتنفر إذا ، وفي رواية : فلا إذا ، ومنها حديث عمرو بن العاص وغيره في سؤاله عن أحب الناس
 و فقال : عائشة . فقال : لم أعن النساء ؟ قال : فأبوها إذا ، ومنها حديث ابن عباس في قصة الأعرابي الذي أصابته
 الحصى فقال : بل حصى تنفر ، حل شيخ كبير ، تزيده القبور . قال : فتعجب إذا ، ومنها ما أخرجه الفاكهي من طريق
 سفيان قال : أقيمت ليلة بن الفرزدق فقلت : أسمعت هذا الحديث من أيك ؟ قال : أي ها الله إذا ، سمعت أبي
 يقوله ، فذكر القصة . ومنها ما أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج قال : قلت لعطاء أرايت لو أتي فرغت من صلاتي
 فلم أرض كما لها ، أفلا أعود لها ؟ قال : بلى ها الله إذا ، والذي يظهر من تقدير الكلام بعد أن تقرر أن إذا ،
 حرف جواب وجزاء أنه كأنه قال : إذا والله أقول لك نعم ، وكذا في النفي كأنه أجابه بقوله إذا والله لا نمطيك ،
 إذا والله لا أشتري ، إذا والله لا ألبس ، وآخر حرف الجواب في الأمثلة كلها . وقد قال ابن جريج في قوله تعالى
 ﴿ أم لهم نصيب من الملك ، فإذا لا يؤتون الناس نقيرا ﴾ : فلا يؤتون الناس إذا ، وجعل ذلك جوابا عن عدم
 النصيب بها ، مع أن الفعل مستقبل وذكر أبو موسى المديني في الحديث : له في قوله تعالى ﴿ وإذا لا يلبثون خلفك
 إلا قليلا ﴾ إذا قيل هو اسم بمعنى الحروف الناصبة وقيل أصله إذا الذي هو من ظروف الزمان وإنما نون لفرق
 ومعناه حينئذ أي أن أخرجوك من مكة ، حينئذ لا يلبثون خلفك إلا قليلا وإذا تقرر ذلك أمكن حمل ما ورد من
 هذه الأحاديث عليه فيسكون التقدير : لا والله حينئذ . ثم أراد بيان السبب في ذلك فقال : لا يبعد الخ والله أعلم .
 وإنما أطلقت في هذا الموضع لأنني منذ طلبت الحديث ووقعت على كلام الخطابي وقعت عندي منه نفرة الاقدام على
 تخطئه الروايات النابتة ، خصوصا ما في الصحيحين ، فما زلت أطلب المخلص من ذلك إلى أن ظفرت بما ذكرته ،
 فرأيت لإثباته كله هنا ، والله الموفق . قوله (لا يبعد الخ) أي لا يقصد رسول الله ﷺ إلى رجل كأنه أسد في
 الشجاعة يقاتل عن دين الله ورسوله فيأخذ حقه ويمطيكه بغير طيبة من نفسه ، هكذا ضبط الأكثر بالتحتمانية فيه
 وفي يعطيك ، وضبطه النووي بالنون فيهما . قوله (فيعطيك سلبه) أي سلب قتيله فأضافه إليه باعتبار أنه ملكه .
 (نفيه) : وقع في حديث أنس أن الذي عاظم النبي ﷺ بذلك عمر أخرجه أحمد من طريق حماد بن سلمة عن إسحق
 ابن أبي طلحة عنه والفظه وإن هرازن جاءت يوم حنين ، فذكر القصة قال وهزم الله المشركين ، فلم يضرب بسيف ولم
 يعط من برح ، وقال رسول الله ﷺ يومئذ : من قتل كافرا فله سلبه ، فقتل أبو طلحة يومئذ عشرين رجلا وأخذ
 أسلحتهم . وقال أبو قتادة : إني ضربت رجلا على جبل العاتق وعليه دوع فأعجلت عنه ، فقام رجل فقال : أخذتها
 فأرضه منها ، وكان رسول الله ﷺ لا يسأل شيئا إلا أعطاه أو سكت ، فسكت . فقال عمر : والله لا يفيتها الله على
 أسد من أسده ويمطيكهما ، فقال النبي ﷺ : صدق عمر ، وهذا الاسناد قد أخرج به مسلم بعض هذا الحديث
 وكذلك أبو داود ، لكن الراجح أن الذي قال ذلك أبو بكر كما رواه أبو قتادة وهو صاحب القصة فهو أتمن لما وقع
 فيها من غيره . ويحتمل الجمع بأن يكون عمر أيضا قال ذلك تقوية لقول أبي بكر . والله أعلم . قوله (صدق) أي
 القائل (فأعطه) بصيغة الأمر الذي اعترف بأن السلب عنده . قوله (فابتعت به) ذكر الواقدي أن الذي اشتراه منه
 صاحب بن أبي بلتمة وأن الثمن كان سبع أواق . قوله (غرقا) بفتح الميم والراء ويجوز كسر الراء أي بستانا ، سمى
 بذلك لأنه يخترق منه القراى يمتنى ، وأما بكسر الميم فهو اسم الآلة التي يخترق بها ، وفي الرواية التي بعدها وخرافا ،
 وهو بكسر أوله وهو القرا الذي يخترق أي يمتنى ، وأطلقه على البستان مجازا فكأنه قال بستان خراف . وذكر

الواقدي أن البستان المذكور كان يقال له الوديين . **قوله** (في بنى سلة) بكسر اللام هم بطن من الانصار وهم قوم أبي قتادة . **قوله** (نأثنته) بمثابة ثم مثله أى أصلته ، وأثنته كل شيء أصله . وفي رواية ابن إسحق : أول مال اعتقده ، أى جعلته عقدة ، والأصل فيه من المقد لأن من ملك شيئاً عقد عليه . **قوله** (وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد) هو الانصارى شيخ مالك فيه ، وروايته هذه وصلها المصنف في الاحكام عن قتبية عنه لكن باختصار وقال فيه : عن يحيى ، لم يقل حدثني ، وذكر في آخره كلمة قال فيها : قال لي عبد الله حدثنا الليث ، يعنى بالإسناد المذكور ، وعبد الله هو ابن صالح كاتب الليث ، وأكثر ما يعلقه البخارى عن الليث ما أخذه عن عبد الله بن صالح المذكور ، وقد أشبهت القول في ذلك في المقدمة ، وقد وصل الاسماعيل هذا الحديث من طريق حجاج بن محمد عن الليث قال : حدثني يحيى بن سعيد ، وذكره بنجامة . **قوله** (تحرفت) حذف المفعول والتقدير الهلاك . **قوله** (ثم يرك) كذا الأكثر بالمرحدة . ولبعضهم بالمشاة أى تركنى ، وفي رواية الإسماعيلي : ثم نزع . بضم النون وكسر الزاي بعدها فاء ويقوم قوله بعدما فتح . **قوله** (سلاح هذا القتيل الذى يذكر) في رواية الكشميهنى : الذى ذكره ، وتبين بهذه الرواية أن سلبه كان سلاحاً . **قوله** (أصيغ) بمهمله ثم معجمة عند القابسي ، وبمعجمه ثم مهمله عند أبي ذر ، وقال ابن التين : وصفه بالضعف والمهانة ، والأصديغ نوع من الطير ، أو شبهه بذيات ضعيف يقال له الصبغا . اذا طلع من الارض يكون أول ما يلى الشمس منه أصفر ذكر ذلك الخطابي ، وعلى هذا رواية القابسي ، وعلى الثاني تصغير الضبع على غير قياس ، كأنه لما عظم أبا قتادة بأنه أسد صغر خصمه وشبهه بالضبع لضعف افتراسه وما يوصف به من العجز ، وقال ابن مالك : أصيغ بمعجمة وعين مهمله تصغير أضبع ويكنى به عن الضعيف . **قوله** (ويدع) أى يترك وهو بالرفع ويجوز للنصب والجر

٥٥ - باب غزاة أو طاس

٤٣٢٢ - حدثنا محمد بن الملاء حدثنا أبو أسامة عن بُريد بن عبد الله عن أبي بُردة عن أبي موسى رضى الله عنه قال : لما فرغ النبي ﷺ من حُنين بعث أبا عامر إلى أو طاس ، فاقى دُرَيْدَ بْنَ الصَّمَّةِ ، فقتل دُرَيْدَ ، وهزم الله أصحابه . قال أبو موسى : وبعثني مع أبي عامر ، فرمى أبو عامر في ركبته ، رماه جُشَىٰ بِسَهْمٍ فَأَثْبَتَهُ فِي رُكْبَتِهِ . فأنتهيتُ إليه فقلت : يا عمَّ مَنْ رماكَ ؟ فأشارَ إلى أبي موسى فقال : ذاك قاتلي الذي رماني ، فقصدتُ له ، فليحقه ، فلما رآني ولى ، فأنتهيتُهُ وجعلتُ أقولُ له : ألا تستحي ، ألا انتهت فسكف . فاختلنا ضربتين بالسيف فقتلته ، ثم قلت لأبي عامر : قتل الله صاحبك . قال : فازع هذا السهم ، فزاعته فزاع منه الماء . قال : يا ابن أخي ، أقرى النبي ﷺ السلام وقل له : استغفر لي . واستخلفني أبو عامر على الناس . فسكت بسيراً ثم مات . فرجعتُ فدخلت على النبي ﷺ في بيته على سرير مُرْمَلٍ . وعليه فراش قد أترى رمال السرير بظهوره وجنبه ، فأخبرته بخبري نا وخبر أبي عامر وقال : قل له استغفر لي ، فدعا عاه فتوضأ ،

٢ - ج ٨ • فتح الباري

ثم رفع يديه فقال : اللهم اغفر لمبيد أبي عامر ، ورأيت بياضاً لبطيئه . ثم قال : اللهم أجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس . فقات : ولي فاستغفر . فقال : اللهم اغفر لبيد الله بن قيس ذنبه ، وأدخله يوم القيامة مدخلاً كريماً . قال أبو بردة : إحداهما لأبي عامر ، والأخرى لأبي موسى .

قوله (باب غزوة أوطاس) قال عياض : هو واد في دار هوازن ، وهو موضع حرب حنين انتهى . وهذا الذي قاله ذهب إليه بعض أهل السير ، والراجح أن وادي أوطاس غير وادي حنين ، ويوضح ذلك ما ذكر ابن إسحق أن الوقعة كانت في وادي حنين ، وأن هوازن لما انهزموا حاصرت طائفة منهم إلى الطائف وطائفة إلى بجة وطائفة إلى أوطاس ، فأرسل النبي ﷺ حركاً مقدمهم أبو عامر الأشعري إلى من مضى إلى أوطاس فيقتل عليه حديث الباب ، ثم توجه هو وعساكره إلى الطائف . وقال أبو حنيفة البكري : أوطاس واد في ديار هوازن ، وهناك حسكر واهم وثقيف ثم التقوا بحنين . **قوله** (بعث أبا عامر) هو عبيد بن سليم بن حضار الأشعري ، وهو عم أبي موسى . وقال ابن إسحق : هو ابن عمه . **والأول أشهر** : **قوله** (فأبى دريد بن الصمة تقتل دريد) أما الصمة فهو بكر الميعة وتلقب بالميم أي ابن بكر بن علقمة . وقال ابن الحارث بن بكر بن علقمة - الجشمي بضم الجيم وفتح الجيم الميعة من بني جشم بن معاوية بن بكر بن هوازن ، فالصمة لقب لأبيه واسمه الحارث ، وقوله فقتل دريداه على البناء للجهرول ، واختلف في قتله لجرم محمد بن إسحق بأنه وبيعة بن رفيع بقاء مصغر بن وهبان بن ثعلبة بن ربيعة السلمي وكان يقال له ابن الذعنة بجمعة ثم مهملة ، ويقال بميعة ثم معجمة وهي أمه ، وقال ابن هشام : يقال اسمه عبدالله ابن قبيص بن أهبان ، وساق بقية نسبه . ويقال له أيضاً ابن الذعنة وليس هو ابن الذعنة المذكور في قصة أبي بكر في الهجرة ، وروى الزبيري في مسند أنس بن مالك ما يشهر بأن قاتل دريد بن الصمة هو الزبير بن العوام وأفظه لما انهزم المشركون انما دريد بن الصمة في سبانه نفس على أكمة فراوا كتيبة ، فقال خلوم لي ، خلوم ، فقال : هذه قضاعة ولا بأس عليكم ، ثم رأوا كتيبة مثل ذلك ، فقال : هذه سليم ، ثم رأوا فارساً وحده فقال : خلوه لي ، فقالوا معتجر بممامة سوداء ، فقال : هذا الزبير بن العوام ، وهو قاتلكم ومخرجكم من مكانكم هذا ، قال فالتفت الزبير فرآهم فقال : علام هؤلاء ههنا ؟ فضى إليهم ، وتبعه جماعة فقتلوا منهم ثلاثمائة ، فخر رأس دريد بن الصمة لجملة بين يديه . ويحتمل أن يكون ابن الذعنة كان في جماعة الزبير فباشروا قتله فنسب إلى الزبير مجازاً ، وكان دريد من الشعراء الفرسان المشهورين في الجاهلية ، ويقال إنه كان لما قتل ابن عشرين - ويقال ابن ستين - ومائة سنة . **قوله** (قال أبو موسى ويعني) أي النبي ﷺ (مع أبي عامر) أي إلى من التجأ إلى أوطاس ، وقال ابن إسحق : بعث النبي ﷺ أبا عامر الأشعري في آثار من توجه إلى أوطاس ، فأدرك بعض من انهزم فناوشوه القتال . **قوله** (فرى أبو عامر في ركبته) رماه جشمي (بضم الجيم وفتح الميم) أي رجل من بني جشم ، واختلف في اسم هذا الجشمي فقال ابن إسحق : زعموا أن سلمة بن دريد بن الصمة هو الذي رأى أبا عامر يسهم فأصاب ركبته فقتله ، وأخذ الراية أبو موسى الأشعري فقاتلهم ففتح الله عليه ، وقال ابن هشام : حدثني من أتى به أن الذي رأى أبا عامر أخوان من بني جشم وهما أوفى وأملأه ابنا الحارث ، وفي نسخة وافي بدل أوفى ، فأصاب أحدهما ركبته ، وقتلها أبو موسى الأشعري . وعند ابن طائفة والطبراني في الأوسط ، من وجه آخر عن أبي موسى الأشعري

باسناد حسن د لما هزم الله المشركين يوم حنين بعث رسول الله ﷺ على خيل الطلب أبا عامر الأشعري وأنا معه فقتل ابن دريد أبا عامر ، فعدلت اليه فقتلته وأخذت اللوا ، الحديث . فهذا يؤيد ما ذكره ابن إسحق ، وذكر ابن إسحق في المغازي أيضا أن أبا عامر لقي يوم أوطاس عشرة من المشركين إخرة فقتلهم واحدا بعد واحد ، حتى كان العاشر لحمل عليه وهو يدعوه الى الاسلام وهو يقول : اللهم اشهد عليه ، فقال الرجل اللهم لا تشهد على ، فكف عنه أبو عامر ظنا منه أنه أسلم فقتله العاشر ، ثم أسلم بعد لحسن إسلامه ، فكان النبي ﷺ يسميه شهيد أبي عامر ، وهذا يخالف الحديث الصحيح في أن أبا موسى قتل قاتل أبي عامر ، وما في الصحيح أول بالقبول ، ولعل الذي ذكره ابن إسحق شارك في قتله . قوله (فزنا منه الماء) أي النصب من موضع السهم . قوله (قال يابن أخى) هذا يرد قول ابن إسحق إنه ابن عمه ، ويحتمل - أن كان ضبطة - أن يكون قال له ذلك لسكونه كان أسن منه . قوله (فرجعت فدخلت على النبي ﷺ) في رواية ابن عائذ د فلما رأى رسول الله ﷺ معي اللوا قال : يا أبا موسى قتل أبو عامر . قوله (على سرير مرمل) براء مهمل ثم ميم ثقيلة ، أي معمول بالزمال ، وهي خبال الحصر التي تضفر بها الاسرة . قوله (وعليه فراش) قال ابن التين : أنكره الشيخ أبو الحسن وقال : الصواب : ما عليه فراش ، فسقطت د ما ، انتهى . وهو إنكار عجيب ، فلا يلزم من كونه رقد على غير فراش كافي قصة عمر أن لا يكون على سريره دائما فراش . قوله (فدعا بماء فتوضأ ثم رفع يديه) يستفاد منه استحباب التطهير لإرادة الدعاء ، ورفع اليدين في الدعاء ، خلافا لمن خص ذلك بالاسنة عليه وسمايان بيان ما ورد من ذلك في كتاب الدعوات . قوله (فوق كثير من خلقك) أي في المرتبة ، وفي رواية ابن عائذ د في الاكثرين يوم القيامة . قوله (قال أبو بردة) هو موصول بالاسناد المذكور

٥٦ باب : غزوة الطائف في شوال سنة ثمان . قاله موسى بن عثمة

٤٣٢٤ - حدثنا الحميدي سمع سفيان حدثنا هشام عن أبيه عن زينب ابنة أبي سلمة عن أمها أم سلمة رضي الله عنها د دخل على النبي ﷺ وعندي مخنث ، فسمته يقول لعبد الله بن أبي أمية : يا عبد الله أرايت إن فجع الله عليكم للطائف غدا فعليك بآفة غيلان فانها تقبل بأربع وتدبر بثمان . فقال النبي ﷺ : لا يدخلن هؤلاء عليكن . قال ابن عيينة وقال ابن جريج : الخنث هيت

حدثنا محمود حدثنا أبو أسامة عن هشام بهذا وزاد « وهو محاصر الطائف يومئذ »

[الحديث ٤٣٢٤ - طراف في : ٥٢٣٥ ، ٥٨٨٧]

قوله (باب غزوة الطائف) هو بلد كبير مشهور ، كثير الاعنار ، والنخيل ، على ثلاث مراحل أو اثنتين من مكة من جهة المشرق ، قيل أصلها أن جبريل عليه السلام اقتلع الجنة التي كانت لاصحاب الصريم فسار بها الى مكة ، فطاف بها حول البيت ، ثم أنزلها حيث الطائف فسمى الموضع بها ، وكانت أولا بنواحي صنعاء ، واسم الارض وج بتشديد الجيم ، سميت برجول وهو ابن عبد الجن من العماقة وهو أول من نزل بها . وسار النبي ﷺ اليها بعد منصرفه من حنين وحبس الفخام بالجمرة ، وكان مالك بن عوف النصري قائد هوازن لما انهزم دخل الطائف وكان

له حصن بلية . وهي بكسر اللام وتخفيف التحتانية على أميال من الطائف ، فر به النبي ﷺ وهو سائر إلى الطائف فامر بهدمه . **قوله** (في شوال سنة ثمان قاله موسى بن عقبة) . قلت : كذا ذكره في مغازيه ، وهو قول جمهور أهل المغازي . وقيل بل وصل إليها في أول ذي القعدة . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول حديث أم سلمة وهشام هو ابن عروة ، وفي الاسناد لطيفة : رجل عن أبيه رهما نابعيان ، وامرأة عن أمها وهما صحابيتان . **قوله** (أرايت إن فتح الله عليكم الطائف) الحديث يأتي شرحه في كتاب النكاح ، والغرض منه هنا ذكر حصار الطائف ، ولذلك أورد الطريق الأخرى بعده حيث قال فيها ، وهو محاصر الطائف يومئذ ، وعبد الله بن أبي أمية هو أخو أم سلمة راوية الحديث ، وكان إسلامه مع أبي سفيان بن الحارث المقدم ذكره في غزوة الفتح ، واستشهد عبد الله بالطائف أصابه سهم فقتله . وقوله في الأول : قال ابن عينة وقال ابن جريج ، هو موصول بالاسناد الأول . وقوله : الخنث هيت ، أي اسمه ، وهو بكسر الهاء وسكون التحتانية بعدها مشاة ، وضبطه بعضهم بفتح أوله . وأما ابن درستريه ف ضبطه بنون ثم موحدة ، وزعم أن الأول تصحيف . قال : والهنب الاحق . وسيأتي ما قيل في اسمه من الاختلاف هل هو واحد أو جماعة في كتاب النكاح ، وكذا ما قيل في اسم المرأة ، والأشهر أنها بادية إن شاء الله تعالى

٤٣٢٥ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا سفيان عن عمرو عن أبي العباس الشاعر الأعشى عن عبد الله بن عمر قال : لما حاصر رسول الله ﷺ الطائف فلم ينل منهم شيئاً قال : إنا قائلون إن شاء الله ، ننقل عليهم وقالوا : نذهب ولا نفتح ؟ وقال مرة نقل ، فقال : اغدوا على القتال ، فغدوا ، فأصابهم جراح ، فقال : إنا قائلون غداً إن شاء الله ، فأعجبهم ، فضحك النبي ﷺ . وقال سفيان مرة فبسم ، قال قال الحمدي : حدثنا سفيان الخبر كله

[الحديث ٤٣٢٥ - طرفه في : ٦٠٨٦ ، ٧٤٨٠]

الحديث الثاني ، **قوله** (سفيان) هو ابن عينة . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ، وأبو العباس الشاعر الأعشى تقدم ذكره وتسميته في قيام الليل . **قوله** (عن عبد الله بن عمر) في رواية الكشميني : عبد الله ابن عمرو ، بفتح العين وسكون الميم ، وكذا وقع في رواية النسفي والاصيلي ، وقرئ على ابن زيد المروزي كذلك قوله بضم العين ، وقد ذكر الدارقطني الاختلاف فيه وقال : الصواب عبد الله بن عمر بن الخطاب ، والأول هو الصواب في رواية علي بن المديني وكذلك الحميدي وغيرهما من حفاظ أصحاب ابن عينة ، وكذا أخرجه الطبراني من رواية إبراهيم بن يسار وهو من لازم ابن عينة جداً ، والذي قال عن ابن عينة في هذا الحديث : عبد الله بن عمر ، وهم الذين سمعوا منه متأخراً كما نبه عليه الحاكم ، وقد بالغ الحميدي في إبطاح ذلك فقال في مسنده في روايته لهذا الحديث عن سفيان : عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وأخرجه البيهقي في «الدلائل» عن طريق عثمان الدارمي عن علي بن المديني قال : حدثنا به سفيان غير مرة يقول عبد الله بن عمر بن الخطاب ، لم يقل عبد الله بن عمرو بن العاص ، وأخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عينة فقال : عبد الله بن عمر ، وكذا رواه عنه مسلم ، وأخرجه الاسماعيلي

من وجه آخر عنه فزاد قال أبو بكر سمعت ابن عيينة مرة أخرى يحدث به عن ابن عمر ، وقال المفضل الملائى عن يحيى بن معين : أبو العباس عن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر في الطائف الصحيح ابن عمر . **قوله** (لما حاصر رسول الله ﷺ الطائف فلم يزل منهم شيئا) في مرسل ابن الزبير عند ابن أبي شيبة قال : لما حاصر النبي ﷺ الطائف قال أصحابه : يا رسول الله أحرقتنا نبال ثقيف فادع الله عليهم ، فقال : اللهم اهد ثقيفا ، وذكر أهل المغازى أن النبي ﷺ لما استمعى عليه الحصن وكانوا قد أعدوا فيه ما يكفهم لحصار سنة ورموا على المسلمين سلك الحديد المحمة ورموهم بالنبل فأصابوا قوما ، فاستشار نوفل بن معاوية الديلى فقال : هم ثعلب في جحر إن أقمت عليه أخذته وإن تركته لم يضرك ، فرحل عنهم ، وذكر أنس في حديثه عند مسلم أن عدة حصارهم كانت أربعين يوما ، وعند أهل السير اختلاف قليل عشرين يوما وقبل بضعة عشرة وقيل ثمانية عشر وقيل خمسة عشر . **قوله** (لانا قائلون) أى راجعون الى المدينة . **قوله** (ففضل عليهم) بين سبب ذلك بقولهم : نذهب ولا نفتحه ، وحاصل الخبر أنهم لما أخبرهم بالرجوع بغير فتح لم يعجبهم ، فلما رأى ذلك أمرهم بالقتال فلم يفتتح لهم فأصيبوا بالجراح لأنهم رموا عليهم من أعلى السور فكانوا ينالون منهم بسهامهم ولا تصل السهام الى من على السور ، فلما رأوا ذلك تبين لهم تصويب الرجوع ، فلما أجاد عليهم القول بالرجوع أعجبهم حينئذ ، ولهذا قال : فضحك ، وقوله : وقال سفيان مرة : فتيبهم ، هو ترديد من الراوى . **قوله** (قال الحميدى حدثنا سفيان الخبر كله) بالنصب أى أن الحميدى رواه بغير عنقبة بل ذكر الخبر في جميع الإسناد ، ووقع في رواية الكشميين بالخبر كله ، وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج ، وفي الدلائل ، من طريق بشر بن موسى عن الحميدى : حدثنا سفيان حدثنا عمرو سمعت أبا العباس الاعمى يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول ، فذكره .

٤٣٢٦ ، ٤٣٢٧ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا محمد بن حاتم عن عامر قال سمعت أبا عثمان قال : سمعت سعدا - وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله - وأبا بكره وكان أسورا حصن الطائف في أناس فجاء إلى النبي ﷺ ، فقالوا : سمعنا النبي ﷺ يقول : من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم فالجنة عليه حرام ، وقال هشام وأخبرنا مقرر عن عامر عن أبي الدالية - أو أبى عثمان النهدي - قال : سمعت سعدا وأبا بكره عن النبي ﷺ . قال عامر : قلت لقد شهدت عندك رجلا من حشبيك بهما . قال : أجل ، أما أحدهما فأول من رمى بسهم في سبيل الله ، وأما الآخر فمزل إلى النبي ﷺ ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف ،

[الحديث ٤٣٢٦ - طرفه في : ٦٧٦٦]

[الحديث ٤٣٢٧ - طرفه في : ٦٧٦٧]

الحديث الثالث ، **قوله** (عن عامر) هو ابن سليمان ، وأبو عثمان هو النهدي ، وشرح المتن يأتي في الفرائض ، والغرض منه ذكر أبي بكره واسمه نضيع بن الحارث وكان مولى الجاهل بن كعدة الثقفي ، فقتل من حصن الطائف بيكرة فكنى أبا بكره لذلك أخرج ذلك الطبراني بسند لا بأس به من حديث أبي بكره ، وكان ممن نزل من حصن الطائف من عبيدهم فأسلم فيما ذكر أهل المغازى منهم مع أبي بكره : المنبعت وكان عبدا لعثمان بن عامر بن معتب ،

وكذا مرزوق والأزرق زوج سمية والدة زياد بن عبيد الذي صار يقال له زياد بن أبيه ، والأزرق أبو عقبة وكان لكعدة الثقي ، ثم حالف بني أمية لأن النبي ﷺ دفعه لخالد بن سعيد بن العاص ليعلمه الإسلام ، ووردان وكان لعبد الله بن ربيعة ، ويحسب النبال وكان لابن مالك الثقي وإبراهيم بن جابر وكان لحرشة الثقي ، وبشار وكان لعثمان ابن عبد الله ، ونافع مولى الحارث بن كعدة ، ونافع مولى غيلان بن سلمة الثقي ، ويقال كان معهم زياد بن سمية والصحيح أنه لم يخرج حينئذ لصفره ، ولم أعرف أسماء الباقيين . **قوله** (تسور) أي صعد إلى أعلاه وهذا لا يخالف قوله د تدي ، لأنه تسور من أسفله إلى أعلاه ثم تدي منه . **قوله** (وقال هشام) هو ابن يوسف الصنعاني ، ولم يقع لي موصولا إليه ، وقد أخرجه عبد الرزاق عن معمر السلمي عن أبي عثمان وحسنه عن أبي بكره وحده بغير شك ، وعرض المصنف منه ما فيه من بيان عدد من أبيهم في الرواية الأولى فإن فيها تسور من حصن الطائف في أناس ، وفي هذا د فتزل إلى النبي ﷺ ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف ، وفيه رد على من زعم أن أبا بكره لم يزل من سور الطائف غيره وهو شيء . قاله موسى بن عقبة في مغازيه وتبعه الحاكم ، وجمع بعضهم بين القولين بأن أبا بكره نزل وحده أولا ثم نزل الباقيون بعده ، وهو جمع حسن ، وروى ابن أبي شبة واحد من حديث ابن عباس قال د اعتق رسول الله ﷺ يوم الطائف كل من خرج إليه من رقيق المشركين ، وأخرجه ابن سعد مرسلًا من وجه آخر

٤٣٢٨ - **حدثنا** محمد بن الملاء **حدثنا** أبو أسامة عن بُريد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال « كنت عند النبي ﷺ - وهو نازل بالجمرة بين مكة والمدينة - ومعه بلال ، فأتى النبي ﷺ أعرابي فقال : ألا تنجز لي ما وعدتني ؟ فقال له : أبشر . فقال : فدأكرت علي من « أبشر » . فأقبل على أبي موسى وبلال كهيئة الغضبان فقال : ردّ البشري ، فأقبلا أنما . قال : قبالا . ثم دعا بقدر فيه ماء ، فغسل يديه ووجهه فيه ، ومج فيه ثم قال : اشر با منه ، وأفرغا على وجوهكما ونحوكما وأبشرا . فأخذنا القدر فقملا ، فنادت أم سلمة من وراء الستار أن اضلأ لأمكا . فأفضلا لها منه طائفة »

الحديث الرابع ، وهو أول الأحاديث في قصة غنائم حنين بالجمرة . **قوله** (وهو نازل بالجمرة بين مكة والمدينة) أما الجمرة فهي بكسر الجيم والعين المهلة وتشديد الراء وقد تسكن العين ، وهي بين الطائف ومكة وإلى مكة أقرب قاله عياض ، وقال الفاكهي : بينها وبين مكة بريد ، وقال الباجي : ثمانية عشر ميلا . وقد أنكر الداودي الشارح قوله إن الجمرة بين مكة والمدينة وقال : إنما هي بين مكة والطائف وكذا جزم النووي بأن الجمرة بين الطائف ومكة وهو مقتضى ما تقدم نقله عن الفاكهي وغيره . **قوله** (أعرابي) لم أقف على اسمه . **قوله** (ألا تنجز لي ما وعدتني) يحتمل أن الوعد كان خاصا به ، ويحتمل أن يكون عاما ، وكان طلبه أن يجعل له نصيبه من الغنيمة فانه ﷺ كان أمر أن تجمع غنائم حنين بالجمرة وتوجه هو بالأساكر إلى الطائف ، فلما رجع منها قسم الغنائم حينئذ بالجمرة . فلما ذاق في كثير من كان حديث عهد بالإسلام استبطاء الغنيمة واستبجاز قسمها . **قوله** (أبشر) بهزة قطع أي بقرب القسمة ، أو بالثواب الجزيل على الصبر . **قوله** (فنادت أم سلمة)

هى زوج النبي ﷺ وهى أم المؤمنين، ولهذا قالت: لا مكا . **قوله** (فأفضلا لها منه طائفة) أى بقية . وفى الحديث منقبة لأبي عامر ولأبي موسى ولبلال ولأم سلمة رضى الله عنهم

٤٢٢٩ - **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** إسماعيل **حدثنا** ابن جريج قال أخبرني عطاء أن صفوان بن يحيى بن أمية أخبره أن يعلى كان يقول: لبتنى أرى رسول الله ﷺ حين ينزل عليه . قال: فبينما النبي ﷺ بالجمرانة - وعليه ثوب قد أظلم به معه فيه ناس من أصحابه - إذ جاءه أعرابي عليه جبة متضخ يطيب فقال: يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمره في جبة بعدما تضخ بالطيب؟ فأشار عمر إلى يعلى بيده أن تعال . فجاء يعلى ، فأدخل رأسه ، فاذا النبي ﷺ محرم الوجه ينظ كذا ساعة ، ثم سرى عنه فقال: أين الذى يسألى عن العمرة آفقا ، فالتمس الرجل فأنى به ، فقال: أما الطيب الذى بك فافيه ثلاث مرات ، وأما الجبة فارتها ، ثم اصنع في عمرتك كما تصنع في حجتك .

الحديث الخامس ، **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن إبراهيم المعروف بابن عليه ، ويعلى هو ابن أمية التيمي ، وقد تقدم شرح حديثه مستوفى في أبواب العمرة

٤٢٣٠ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن نعيم عن عبد الله بن زيد بن عامر قال: لما أفاء الله على رسوله ﷺ يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ولم يسطر الأنصار شيئا ، فسكانهم وجدوا إذ لم يهبهم ما أصاب الناس ، فخطبهم فقال: يا أيها الأنصار، ألم أجِدْكُمْ ضُلَّالًا فهداكم الله بي ، وكنتم متفرقين فأتمكم الله بي ، وعالة فأغناكم الله بي ؟ كلما قال شيئا قالوا: الله ورسوله أمن . قال: ما يمنعكم أن نجيوا رسول الله ﷺ ؟ قال: كلما قال شيئا قالوا: الله ورسوله أمن . قال: لو شئتم قلتم: جئنا كذا وكذا . ألا ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير ، وتذهبون بالنبي ﷺ إلى رحالكم ؟ لولا الهجرة ، لكنت امرءا من الأنصار . ولو سلك الناس واديا وشعبا لساكنت وادى الأنصار وشعبها . الأنصار شعار ، والناس دثار . إنكم ستلقون بعدي أثرة ، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض ،

[الحديث ٤٢٣٠ - طرقة فى: ٧٢٤٥]

الحديث السادس ، **قوله** (حدثنا وهيب) هو ابن خالد . **قوله** (عن عمرو بن يحيى) فى رواية أحمد عن صفوان عن وهيب **حدثنا** عمرو بن يحيى : وهو المازنى الأنصارى المذنب ، وفى رواية إسماعيل بن جعفر هند مسلم عن عمرو بن يحيى بن عامر . **قوله** (لما أفاء الله على رسوله يوم حنين) أى أعطاه غنائم الذين قاتلهم يوم حنين ، وأصل الفى الرد والرجوع ، ومنه سمي الظل بعد الزوال قيتا لانه رجع من جانب الى جانب ، فكأن أموال الكفار سميت قيتا لانه كانت فى الأصل للمؤمنين اذ الايمان هو الاصل والكفر طارى . عليه ، فاذا غلب

الكنز على شيء من المال فهو بطريق التمديد فإذا غنمه المسلمون منهم فكأنه رجع إليهم ما كان لهم ، وقد قدمنا قريبا أنه **قوله** أمر بحبس الغنائم بالجمرة ، فلما رجع من الطائف وصل إلى الجمرة في خامس ذي القعدة ، وكان السبب في تأخير القصة ما تقدم في حديث المسور رجا أن يسلموا ، وكانوا ستة آلاف نفس من النساء والأطفال وكانت الإبل أربعة وعشرين ألفا والغنم أربعين ألف شاة . **قوله** (قسم في الناس) حذف المفعول والمراد به الغنائم ، ووقع في رواية الزهري عن أنس في الباب ويعطى رجلا المائة من الإبل . وقوله (في المؤلفات قلوبهم) بدل بعض من كل ، والمراد بالمؤلفات ناس من قريش أسلموا يوم الفتح إسلاما ضميما ، وقيل كان فيهم من لم يسلم بعد كصفوان بن أمية . وقد اختلف في المراد بالمؤلفات قلوبهم الذين هم أحد المستحقين للزكاة فقيل : كفار يهبطون ترغيبا في الإسلام ، وقيل مسلمون لهم اتباع كفار ليتألفوهم ، وقيل مسلمون أول ما دخلوا في الإسلام ليتمكن الإسلام من قلوبهم . وأما المراد بالمؤلفات هنا فهذا الأخير أقوله في رواية الزهري في الباب د فأنى أعطى رجلا حديث عهد بكفر أنا فهم . ووقع في حديث أنس الآتي في د باب قسم الغنائم في قريش ، والمراد بهم من فتحت مكة وهم فيها ، وفي رواية له د فأعطى الطلقاء والمأجرين ، والمراد بالطاء جمع طليق : من حصل من النبي **ﷺ** إلى عليه يوم فتح مكة من قريش وأتباعهم ، والمراد بالمأجرين من أسلم قبل فتح مكة وهاجر إلى المدينة . وقد سرد أبو الفضل بن طاهر في د المبعث له أسماء المؤلفات وهم (س) أبو سفيان بن حرب ، وسهيل بن عمرو ، وحويطب بن عبد العزى ، (س) وحكيم بن حزام ، وأبو السائب بن بعلك ، وصفوان بن أمية ، وعبد الرحمن بن ربوع وهؤلاء من قريش ، وعبدية بن حصن الفزاري والأقرع بن حابس التيمي وعمر بن أبيهم التيمي ، (س) والعباس بن مرداس السلمي ، (س) ومالك بن عوف النضري ، والعلاء بن حارثة الثقفي وفي ذكر الآخرين انظر : فقيل إنهما جاءا طائعين من الطائف إلى الجمرة ، وذكر الواقدي في المؤلفات (س) معاوية بن يزيد ابن أبي سفيان ، وأسيد بن حارثة ، ومخرمة بن نوفل ، (س) وسعيد بن ربوع ، (س) وقيس بن عدى . (س) وعمر بن وهب ، (س) وهشام بن عمرو . وذكر ابن اسحق من ذكرت عليه علامة سين وزاد : النضر بن الحارث ، والحارث بن هشام ، وجبير بن مطعم . ومن ذكره فيهم أبو عمر سفيان بن عبد الأسد ، والسائب بن أبي السائب ، ومطيع بن الأسود وأبو جهم بن حذيفة . وذكر ابن الجوزي فيهم زيد الخيل ، وعلقمة بن علاثة ، وحكيم بن طلق بن سفيان بن أمية وخالد بن قيس السهمي ، وعمر بن مرداس . وذكر غيرهم فيهم قيس بن مخرمة ، وأحيحة بن أمية بن خلف ، وابن أبي شريق ، وحرمة بن هذلة ، وخالد بن هذلة ، وعكرمة بن عامر العبدوي ، وشيبة بن عمارة ، وعمر بن ورقة ، ولبيد بن ربيعة ، والمخيرة بن الحارث ، وهشام بن الوليد المخزومي . فهؤلاء زيادة على أربعين نفسا . **قوله** (ولم يعط الانصار شيئا) ظاهر في أن العطية المذكورة كانت من جميع الغنيمة ، وقال القرطبي في د المقهم : الإجراء على أصول الثريمة أن العطاء المذكور كان من الخس ، ومنه كان أكثر عطاياهم ، وقد قال في هذه الفقرة للأعرابي « مالي ما أفاء الله عليكم إلا الخس ، والخس مردود فيكم » أخرجه أبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو ، وعلى الأول فيكون ذلك مخصوصا بهذه الواقعة . وقد ذكر السبب في ذلك في رواية قتادة عن أنس في الباب حيث قال « ان قريشا حديث عهد بجاهلية ودهشية ، وإنى أردت أن أجبرهم وأنا فهم » . قلت : الأول هو المعتمد ، وسيأتى ما يؤكد . والذي رجحه القرطبي جزم به الواقدي ، ولكنه ليس بمجته إذا انفرد فكيف إذا خالف ،

وقيل إنما كان تصرف في الغنيمة لأن الأضرار كانوا انهمزوا فلم يرجعوا حتى وقعت الهزيمة على الكفار فرد الله أمر الغنيمة لنتيجه. وهذا معنى القول السابق بأنه خاص بهذه الواقعة، واختار أبو عبيد أنه كان من الخس، وقال ابن القيم: اقتضت حكمة الله أن فتح مكة كان سببا لدخول كثير من قبائل العرب في الاسلام وكانوا يقولون: دعوهم وقومه، فإن غلبهم دخلنا في دينه، وإن غلبوه كفونا أمره. فلما فتح الله عليه استمر بعضهم على ضلاله لجمعوا له وتأهبوا للحرب، وكان من الحكمة في ذلك أن يظهر أن الله نصر رسوله لا بكثرة من دخل في دينه من القبائل ولا بانكشاف قومه عن قتاله، ثم لما قدر الله عليه من غلبته إياهم قد وقوع هزيمة المسلمين مع كثرة عددهم وقوة عددهم ليتبين لهم أن النصر الحق إنما هو من عنده لا بقوتهم، ولو قدر أن لا يغلبوا الكفار ابتداء لرجع من رجع منهم شاخ الرأس متعاطفا، فقد هزيمتهم ثم أعقبهم النصر ليدخلوا مكة كما دخلها النبي ﷺ يوم الفتح متواضعا متخشعا، واقتضت حكمته أيضا أن غنائم الكفار لما حصلت ثم قسمت على من لم يتمكن الإيمان من قلبه لما بقي فيه من الطبع البشري في حبة المال فقسمة فيهم لتطمئن قلوبهم وتجتمع على محبته، لأنها جبلت على حب من أحسن إليها. ومنع أهل الجهاد من أكابر المهاجرين ووزسا. الانصار مع ظهور استحقاقهم جميعها لأنه لو قسم ذلك فيهم لكان مقصودا عليهم، بخلاف قسمته على المؤلفة لأن فيه استجلاب قلوب أتباعهم الذين كانوا يرضون إذا وصى رئيسهم، فلما كان ذلك المطاء سببا لدخولهم في الإسلام والتقوية قلب من دخل فيه قبل تبعهم من دونهم في الدخول، فكان في ذلك عظيم المصلحة. ولذلك لم يقسم فيهم من أموال أهل مكة عند فتحها قليلا ولا كثيرا مع احتياج الجيوش الى المال الذي يعينهم على مام فيه، لحرك الله قلوب المشركين لغزومهم، فرأى كثيرهم أن يخرجوا معهم بأموالهم ونسائهم وأبنائهم فكانوا غنيمة المسلمين، ولو لم يقذف الله في قلب رئيسهم أن سوفه معه هو الصواب لكان الرأي ما أشار إليه دريد فخالفه فكان ذلك سببا لتصييرهم غنيمة للمسلمين، ثم اقتضت تلك الحكمة أن تقدم تلك الغنائم في المؤلفة ويوكل من قلبه بمتلى. بالإيمان الى إيمانه، ثم كان من تمام التأليف رد من سبي منهم اليهم، فأنشروا صدورهم للاسلام فدخلوا طائعين راغبين، وجبر ذلك قلوب أهل مكة بما نالهم من النصر والغنيمة عما حصل لهم من الكسر والربح فصرف عنهم شر من كان يجاردهم من أشد العرب من هوازن وتميم. بما وقع بهم من الكسرة وبما قبض لهم من الدخول في الاسلام، ولولا ذلك ما كان أهل مكة يطبقون مقاومة تلك القبائل مع شدتها وكثرتها. وأما قصة الأضرار وقول من قال منهم فقد اعتذر ووساؤهم بأن ذلك كان من بعض أتباعهم، ولما شرح لهم ﷺ ما خفي عليهم من الحكمة فيما صنع رجعوا مذعنين وروا أن الغنيمة العظيمة ما حصل لهم من عود رسول الله الى بلادهم، فسلوا عن الشاة والبعير، والسبايا من الأنثى والصغير، بما ساروه من الفوز العظيم، ومجاورة النبي الكريم لهم حيا وميتا. وهذا دأب الحكيم يعطى كل أحد ما يناسبه، انتهى ملخصا. قوله (فكأنهم وجدوا إذ لم يصيبهم ما أصاب الناس) كذا الأكثر مرة واحدة، وفي رواية أبي ذر د فكأنهم وجدوا إذ لم يصيبهم ما أصاب الناس، أو كأنهم وجدوا إذ لم يصيبهم ما أصاب الناس، أو رده على الشك هل قال د وجد، بضمين جمع واجد أو د وجدوا، على أنه فعل ماض. ووقع له عن الكشمهني وحده د وجدوا، في الموضعين فصار تكرارا بغير فائدة، وكذا وأيته في أصل النسق. ووقع في رواية مسلم كذلك. قال عياض وقع في نسخة في الثاني د أن لم يصيبهم، يعني بفتح الهمزة وبالنون قال: وعلى هذا تظن. قاعدة التكرار، وجوز الكرماني أن يكون الأول من الغضب والثاني من الحزن

واللعن أنهم غضبوا ، والموجدة الغضب يقال وجد في نفسه إذا غضب ، ويقال أيضا وجد إذا حزن ، ووجد ضد فقد ، ووجد إذا استفاد مالا ، ويظهر الفرق بينهما بمصادوما : ففي الغضب موجدة ، وفي الحزن وجدا بالفتح ، وفي ضد الفقد وجدا ، وفي المال وجدا بالضم ، وقد يقع الاشتراك في بعض هذه المصادر ، وموضع بسط ذلك غير هذا الموضع . وفي مغازی سليمان التيمي ، أن سبب حزنهم أنهم خافوا أن يكون رسول الله ﷺ يريد الإقامة بمكة . والأصح ما في الصحيح حيث قال : « ما لم يصحبهم ما أصاب الناس ، على أنه لا يمنع الجمع وهذا أولى . » ووقع في رواية الزهري عن أنس في الباب : فقالوا : يخفر الله لرسوله ، يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم ، وفي رواية هشام بن زيد عن أنس آخر الباب : « إذا كانت شديدة فنحن ندعى ، ويعطى الغنيمة غيرنا ، وهذا ظاهر في أن الهطاء كان من صلب الغنيمة بخلاف ما رجحه القرطبي . » قوله (غلظهم) زاد مسلم من طريق إسماعيل بن جعفر عن عمرو ابن يحيى : « حمد الله وأثنى عليه ، وسبقني في الباب في رواية الزهري » لحديث رسول الله ﷺ بمقائهم ، فأرسل إلى الأنصار لجمعهم في قبة من آدم ، فلم يدع معهم غيرهم ، فلما اجتمعوا قام فقال : « ما حديث بلغني عنكم ؟ » فقال فقهاء الأنصار : « أما رؤسائنا فلم يقولوا شيئا ، وأما ناس منا حديثه أسنانهم فقالوا ، وفي رواية هشام بن زيد : لجمعهم في قبة من آدم فقال : يا معشر الأنصار ، ما حديث بلغني ؟ فسكتوا ، ويحمل على أن بعضهم سكوت وبعضهم أجاب ، وفي رواية أبي التياح عن أنس عند إسماعيل لجمعهم فقال : « ما الذي بلغني عنكم ؟ قالوا : هو الذي بلغك ، وكانوا لا يكذبون ، ولأحد من طريق ثابت عن أنس : « أن النبي ﷺ أعطى أبا سفيان وعيينة والاقرق وسهيل بن عمرو في آخرين يوم حنين ، فقالت الأنصار : سيوفنا تقطر من دمائهم وهم يذهبون بالغنم ، فذكر الحديث وفيه : ثم قال : ألقم كذا وكذا ؟ قالوا : نعم ، وإسناده على شرط مسلم ، وكذا ذكر ابن إسحق عن أبي سعيد الخدري أن الذي أخبر النبي ﷺ بمقائهم سعد بن عباد ولفظه : « لما أعطى رسول الله ﷺ ما أعطى من تلك العطايا في قريش وفي قبائل العرب ، ولم يكن في الأنصار منها شيء ، وجد هذا الحى من الأنصار في أنفسهم حتى كثرت منهم القالة ، فدخل عليه سعد بن عباد فذكر له ذلك ، فقال له : « فإني أنت من ذلك يا سعد ؟ قال : ما أنا إلا من قومي . قال : فاجمع لي قومي . فخرج لجمعهم ، الحديث ، وأخرجه أحمد من هذا الوجه ، وهذا يعكس على الرواية التي فيها : « أما رؤسائنا فلم يقولوا شيئا ، لأن سعد بن عباد من رؤساء الأنصار بلا ريب ، إلا أن يحصل على الأغلب الأكثر ، وأن الذي خاطبه بذلك سعد بن عباد ولم يرد إدخال نفسه في النفي ، أو أنه لم يقل لفظا وإن كان رضى بالقول المذكور فقال ما أنا إلا من قومي ، وهذا الوجه ، والله أعلم . » قوله (ألم أجعلكم ضلالا) بالضم والتشديد جمع ضال والمراد هنا ضلالة الشرك ، وبالهداية الإيمان . وقد رتب ﷺ ما من الله عليهم على يده من النعم ترتيبا بالغا فبدأ بنعمة الإيمان التي لا يوازيها شيء من أمر الدنيا ، وثنى بنعمة الألفة وهي أعظم من نعمة المال لأن الأموال تبذل في تحصيلها وقد لا تحصل ، وقد كانت الأنصار قبل الهجرة في غاية التنافر والتقاطع لما وقع بينهم من حرب بعثت وغيرها كما تقدم في أول الهجرة ، فزال ذلك كله بالإسلام كما قال الله تعالى ﴿ لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما أنفقت بين قلوبهم ، ولكن الله أفنهم ﴾ . قوله (حالة) بالمهملة أى فقراء لا مال لهم ، والعميلة الفقير . قوله (كلما قال شيئا قالوا : الله ورسوله آمن) بفتح المهملة والميم والتشديد : أقبل تفضيل من المن ، وفي حديث أبي سعيد : « فقالوا ما ذا نجيبك يا رسول الله والله ورسوله آمن والفضل . » قوله (قال لو شئتم قائم جئتنا كذا وكذا) في رواية إسماعيل

ابن جعفر لو شئتم أن تقولوا جئتنا كذا وكذا وكان من الأمر كذا وكذا ، لأشياء زعم عمرو بن أبي يحيى المازني راوى الحديث أنه لا يمحظها . وفي هذا رد على من قال إن الراوى كنى عن ذلك عمدا على طريق التأدب ، وقد جوز بعضهم أن يكون المراد جئتنا ونحن على ضلالة فهدينا بك وما أشبه ذلك ، وفيه بعد ، فقد فسر ذلك في حديث أبي سعيد ولفظه : فقال : أما والله لو شئتم أنلقم فصدقتم وصدقتم : أتيتنا مكذبا فصدقناك ، وغضنونا فنصرناك ، وطردنا فأويناك ، وعائلا فواسيناك ، ونحوه في مغازى أبي الأسود عن عروة مرسل وابن عائد من حديث ابن عباس موصولا ، وفي مغازى سليمان التيمي أنهم قالوا في جواب ذلك : رضينا عن الله ورسوله ، وكذا ذكر موسى ابن عقبة في مغازيه بغير إسناد ، وأخرجه أحمد عن ابن أبي عدى عن حميد عن أنس بلفظه : أفلا تقولون جئتنا عائفا فأمنناك ، وطردنا فأويناك ، وغضنونا فنصرناك . فقالوا : بل المن علينا لله ورسوله ، وإسناده صحيح ، وروى أحمد من وجه آخر عن أبي سعيد قال : قال رجل من الأنصار لأصحابه : لقد كنت أحدكم أن لو استقامت الأمور لقد آثر عليكم ، قال فردوا عليه ردا عتيقا ، فبلغ ذلك النبي ﷺ ، الحديث . وإنما قال ﷺ ذلك تواضعا منه وإنصافا ، وإلا ففي الحقيقة المحجة البالغة والمنة الظاهرة في جميع ذلك له عليهم ، فإنه لولا هجرته إليهم وسكناه عندهم لما كان بينهم وبين غيرهم فرق ، وقد نبه على ذلك بقوله ﷺ : ألا ترضون الخ ، فنيهم على ما غفلوا عنه من عظيم ما اختصوا به منه بالنسبة إلى ما حصل عليه غيرهم من عرض الدنيا الدانية . **قوله** (بأشاة والبعير) اسم جنس فيهما ، وأشاة تقع على الذكر والانثى وكذا البعير ، وفي رواية الزهرى : أن يذهب الناس بالأموال ، وفي رواية أبي التياح بعدها وكذا قتادة « بالدنيا » . **قوله** (إلى رحاكم) بالخاء المهملة أى بيوتكم وهى رواية قتادة ، زاد في رواية الزهرى عن أنس : فوالله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به ، وزاد فيه أيضا : قالوا يارسول الله قد رضينا ، وفي رواية قتادة : قالوا بل ، وذكر الواقدي أنه حينئذ دعاهم ليكتب لهم بالبحرين تسكون لهم خاصة بعده دون الناس ، وهى يومئذ أفضل ما فتح عليه من الأرض ، فأبوا وقالوا : لا حاجة لنا بالدنيا . **قوله** (لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار) قال الخطابي : أراد بهذا الكلام : تألف الأنصار واستطابة نفوسهم والثناء عليهم في دينهم حتى رضى أن يكون واحدا منهم لولا ما يمنعه من الهجرة التى لا يجوز تبديلها ، ونسبة الانسان تقع على وجهه : منها الولادة ، والبلادية ، والاعتقادية ، والصناعية . ولا شك أنه لم يرد الانتقال عن نسب آبائه لأنه ممنوع قطعا . وأما الاعتقادية فلا معنى للانتقال فيه ، فلم يبق إلا القسمان الاخيران ، وكانت المدينة دار الأنصار والهجرة إليها امرأ واجبا ، أى لولا أن النسبة الهجرية لا يسع تركها لانتميت إلى داركم . قال : ويحتمل أنه لما كانوا أخواله لكون أم عبد المطلب منهم أراد أن ينتسب إليهم بهذه الولادة لولا مانع الهجرة . وقال ابن الجوزى : لم يرد ﷺ تغير نسبه ولا محو هجرته ، وإنما أراد أنه لولا ما سبق من كونه هاجرا لانتسب إلى المدينة وإلى نصرته الدين ، فالتقدير لولا أن النسبة إلى الهجرة نسبة دينية لا يسع تركها لا تنسبت إلى داركم . وقال القرطبي : معناه لتسميت باسمكم وانتسبت إليكم كما كانوا ينتسبون بالخلف ، لكن خصوصية الهجرة وتربيتها سبقت فمنعت من ذلك ، وهى أعلى وأشرف فلا تتبدل بغيرها . وقيل معناه لكنت من الأنصار فى الأحكام والعداد . وقيل : التقدير لولا أن نواب الهجرة أعظم لاخترت أن يكون نواب الأنصار ، ولم يرد ظاهر النسب أصلا . وقيل لولا التزام بشروط الهجرة ومنها ترك الإقامة بمكة فوق ثلاث لاخترت أن أكون من الأنصار فيباح لى ذلك **قوله** (وادى الأنصار)

هو المكان المنخفض ، وقيل الذي فيه ماء ، والمراد هنا بلدهم . وقوله **بكر** الشين المعجمة وهو اسم لما انفرج بين جبلين . وقيل الطريق في الجبل . وأراد **عليه السلام** بهذا وما بعده التنبيه على جزيل ما حصل لهم من ثواب النصر والفناحة بالله ورسوله عن الدنيا . ومن هذا وصفه لأنه أن يسلك طريقه . ويتبع حاله . قال الخطابي : لما كانت العادة أن المهرم يكون في نزوله وارتحاله مع قومه ، وأرض الحجاز كثيرة الأودية والشعاب ، فإذا تفرقت في السفر الطرق سلك كل قوم منهم واديا وشعبا . فأراد أنه مع الأنصار . قال : ويحتمل أن يريد بالوادي المذهب كما يقال فلان في واد وأنا في واد . **قوله** (الأنصار شعار والناس دثار) الشعار بكسر المعجمة بعدها مهملة خفيفة : الثوب الذي يلي الجلد من الجسد . والدثار بكسر الميملة ومثناة خفيفة الذي فوقه . وهي استعارة لطيفة لقرط قريبهم منه . وأراد أيضا أنهم بطائفة وخاصته وأنهم الصق به وأقرب إليه من غيرهم . زاد في حديث أبي سعيد ، اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار . قال فبكي القوم حتى أخذوا الحام وقالوا : رضينا برسول الله قسما وحظا . **قوله** (انكم ستلقون بعدي أثرة) بضم الهمزة وسكون المثناة وبفتحين ، ويجوز كسر أوله مع الاسكان ، أي الانفراد بالشيء المشترك درن من يشركه فيه . وفي رواية الزهري ، أثرة شديدة ، والمعنى أنه يستأثر عليهم بما لهم فيه اشتراك في الاستحقاق . وقال أبو عبيد : معناه يفضل نفسه عليكم في الشيء . وقيل المراد بالأثرة الشدة . ويرده سياق الحديث وسببه . **قوله** (فاصبروا حتى تلقوني على الحوض) أي يوم القيامة . وفي رواية الزهري ، حتى تلقوا الله ورسوله فأتى على الحوض ، أي اصبروا حتى تموتوا ، فانكم ستجدونني عند الحوض ، فيحصل لكم الانتصاف من ظلمكم والثواب الجزيل على الصبر . وفي الحديث من القوائد غير ما تقدم لإقامة الحجة على الخصم وإلزامه بالحق عند الحاجة إليه ، وحسن أدب الأنصار في تركهم المعارضة ، والمبالغة في الحياء ، وبين أن الذي يقل عنهم إنما كان عن شبانهم لا عن شيوخهم وكهولهم . وفيه مناقب عظيمة لهم لما اشتمل من ثناء الرسول البالغ عليهم ، وأن الكبير ينزه الصغير على ما يفضل عنه ، ويوضح له وجه الشبهة ويرجع إلى الحق . وفيه الامانة واستعفاف المعائب وإعتابه عن عتبه بإقامة حجة من عتب عليه ، والاعتذار والاعتراف . وفيه علم من أعلام النبوة لقوله « ستلقون بعدي أثرة » فكان كما قال . وقد قال الزهري في روايته عن أنس في آخر الحديث « قال أنس : فلم يصبروا » . وفيه أن للإمام تفضيل بعض الناس على بعض في مصارف الشيء ، وأن له أن يعطي الغنى منه للصلحة . وأن من طلب حقه من الدنيا لا عتب عليه في ذلك . ومشروعية الخطبة عند الامر الذي يحدث سواء كان خاصا أم عاما . وفيه جواز تخصيص بعض المخاطبين في الخطبة . وفيه تسليية من فاته شيء من الدنيا بما حصل له من ثواب الآخرة ، والحض على طلب الهداية والآلفة والغنى ، وأن المنة لله ورسوله على الإطلاق ، وتقديم جانب الآخرة على الدنيا ، والصبر عما فات منها ليدخر ذلك لصاحبه في الآخرة ، والآخرة خير وأبقى .

٣٣١ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك رضى الله عنه قال « قال ناس من الأنصار - حين أفاء الله على رسوله **عليه السلام** ما أفاء من أموال هوازن ، فطلق النبي **ﷺ** يعطى رجالا المائة من الإبل ، فقالوا - : يفرُّ الله رسول الله **ﷺ** ، يعطى قريشا ويتركنا ، وسؤوفنا نفطر من ديارهم . قال أنس : **حدث** رسول الله **ﷺ** بمقالهم ، فأرسل إلى الأنصار فجمعهم في قبة

من آدم ، ولم يَدْعُ معهم غيرهم . فلما اجتمعوا قام النبي ﷺ فقال : ما حديثُ بَلَقِيْ مِنْكُمْ ؟ فقال قَوْمُ الْأَنْصَارِ : أما رؤسَاؤُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَمْ يَقُولُوا شَيْئًا ، وَأَمَّا نَاسٌ مِنْهُمْ حَدِيثُهُ أَسْنَانُهُمْ فَقَالُوا : يَغْفِرُ اللَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، يَعْطِي قَرِيشًا وَيَتْرُكُنَا ، وَسُيُوفُنَا تَقَطُرُ مِنْ دِمَائِهِمْ . فقال النبي ﷺ : فإني أُعْطِي رِجَالًا حَدِيثِي عَهْدٍ بِكَفَرٍ أَنَا لَهُمْ ، أما تَرْضَوْنَ أَن يَذْهَبَ النَّاسُ بِالْأَمْوَالِ وَتَذْهَبُونَ بِالْبَيْتِ ﷺ إِلَى رِجَالِكُمْ ؟ فواللهِ لَمَا تَقْبَلُونَ بِهِ خَيْرٌ مما يَقْبَلُونَ بِهِ . قالوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَدْ رَضِينَا ، فقال لَهُمُ النبي ﷺ : سَتَجِدُونَ أَمْرًا شَدِيدًا ، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَأْتِيَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﷺ ، فإني عَلَى الْخَوْضِ . قال أنس : فَلَمْ يَصْبِرُوا .

٤٣٣٢ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي لَيْثٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ «لَمَّا كَانَ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَنَائِمَ بَيْنَ قَرِيشٍ ، فَخَصَّ بِتِ الْأَنْصَارِ . قال النبي ﷺ : أما تَرْضَوْنَ أَن يَذْهَبَ لِلنَّاسِ بِالْأَنْصَارِ ، وَتَذْهَبُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قالوا : بلى . قال : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَلَكَتُ وَادِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَهُمْ »

٤٣٣٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَزْهَرُ بْنُ عَوْنٍ أَنَّهُ سَمِعَ هِشَامَ بْنَ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «لَمَّا كَانَ يَوْمُ حُنَيْنٍ لَلنَّبِيِّ ﷺ هَوَازِنُ وَمَعَ النَّبِيِّ ﷺ عَشْرَةُ آلَافٍ وَلِلْطَّلَقَاءِ ، فَأَدْبَرُوا . قال : يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ . قالوا : لَبَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَ بَيْتُكَ ، لَبَيْكَ نَحْنُ بَيْنَ يَدَيْكَ . فَزَكَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، فَأَنْهَزَ الْمُشْرِكُونَ ، فَأَعْطَى الطَّلَقَاءَ وَالْمُهَاجِرِينَ ، وَلَمْ يَعْطِ الْأَنْصَارَ شَيْئًا . فقالوا : فَذَعَامُ فَأَذْخَلَهُمْ فِي قَبْرِ فَقَالَ : أما تَرْضَوْنَ أَن يَذْهَبَ النَّاسُ بِالشَّاةِ وَالْبَعِيرِ ، وَتَذْهَبُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ فقال النبي ﷺ : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ شِعْبًا لَأَخَّرْتُ شِعْبَ الْأَنْصَارِ »

٤٣٣٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُدْرَةُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «جَمَعَ النَّبِيُّ ﷺ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ : إِنَّ قَرِيشًا حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ وَمُصِيبَةٍ ، وَإِنِّي أَرَدْتُ أَنْ أَجْبِرَهُمْ وَأَنَالَفَهُمْ . أما تَرْضَوْنَ أَن يَرْجِعَ النَّاسُ بِالْأَنْصَارِ ، وَتَرْجِعُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى بُيُوتِكُمْ ؟ قالوا : بلى . قال : لَوْ سَلَكَ لِلنَّاسِ وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ شِعْبًا لَسَلَكَتُ وَادِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَ الْأَنْصَارِ »

٤٣٣٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «لَمَّا كَانَ يَوْمُ حُنَيْنٍ أَقْبَلَتْ هَوَازِنُ وَغَطَفَانُ وَغَيْرُهُمْ بِمَعِيهِمْ وَذُرَارِيَهُمْ

ومع النبي ﷺ عشرة آلاف ومن اللطقاء، فأدبروا عنه حتى بقي وحده، فنأذى يومئذ نداء بن لم يخطئ بينهما: التفت عن يمينه فقال: يا معشر الأنصار، قالوا: لبيك يا رسول الله، أبشركم نحن معكم. ثم التفت عن يساره فقال: يا معشر الأنصار، قالوا لبيك يا رسول الله، أبشركم نحن معكم. وهو على بطة يضاء، فنزل فقال: أنا عبد الله ورسوله، فانهزم المشركون، فأصاب يومئذ غنائم كثيرة، فقسم في المهاجرين والطلقاء ولم يخطئ الأنصار شيئاً، فقالت الأنصار: إذا كانت شديدة فنحن ندعى، ويخطئ للغنيمة غيرنا. فهلكه ذلك، فجمعهم في قبو فقال: يا معشر الأنصار، ما حديث بلغني عنكم؟ فسكتوا. فقال: يا معشر الأنصار، ألا ترضون أن يذهب الناس بالديار، وتذهبون برسول الله ﷺ نحو رؤيته إلى بيوتكم؟ قالوا: بلى. فقال النبي ﷺ: لو سكت الناس وادياً، وسلكت الأنصار شعباً، لأخذت شعب الأنصار. وقال هشام: قلت يا أبا حمزة، وأنت شاهد ذلك؟ قال: وأين أغيب عنه؟

الحديث السابع حديث أنس: أورده من رواية الزهري وأبي النجاشي وهشام بن زيد وقائدة كلهم عن أنس، وفي رواية بعضهم ما ليس في رواية الآخر، وقد ذكرت ما في رواياتهم من فائدة في الذي قبله. وهشام في رواية الزهري هو ابن يوسف الصنعاني، وأبو النجاشي اسمه يزيد بن حميد، واسناده كله بصريون. وكذا طريق قائدة. وهشام بن زيد هو ابن أنس بن مالك، وقد أورد حديثه من طريقين: فالأول عن أزهر وهو ابن سعد السلمي، والثانية عن معاذ بن معاذ وهو العنبري كلاهما عن ابن عون وهو عبد الله، وجميعهم بصريون. قوله في رواية أبي النجاشي (لما كان يوم فتح مكة قسم رسول الله ﷺ غنائم في قريش) كذا لا في غيره، وله في رواية الكشميهني «بين قريش» وهي رواية الأصملي، ووقع في عند القابسي وغنائم قريش، وجميعهم وغنائم من قريش وهو خطأ لأنه يوم أن مكة لما فتحت قسمت غنائم قريش، وليس كذلك، بل المراد بقوله «يوم فتح مكة» زمان فتح مكة وهو يشمل السنة كلها، ولما كانت غزوة حنين ناشئة عن غزوة مكة أضيفت إليها كما تقدم عكسه، وقد قرر ذلك الاسماعيل فقال: قوله يعني في رواية لما افتتحت مكة قسمت الغنائم، يريد غنائم هوازن، فانه لم يكن عند فتح مكة غنيمة تقسم، ولكن النبي ﷺ غزا حينئذ بعد فتح مكة في تلك الأيام القريبة، وكان السبب في هوازن فتح مكة لأن الخلوص إلى محاربتهم كان بفتح مكة، وقد خطأ القابسي الرواية وقال: الصواب في قريش. وأخرج أبو نعيم هذا الحديث من طريق أبي مسلم الكجي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بلفظ «لما كان يوم حنين قالت الأنصار: والله إن هذا لحر المحجب، إن سبوقنا تقطر من دماء قريش» الحديث، فهذا لا إشكال فيه. قوله (أنينا هشام بن زيد) في رواية معاذ «عن هشام». قوله في رواية قائدة (أن قريشا حديث عهد) كذا وقع بالافراد في الصحيحين، والمعروف «حديث عهد»، وكتبها الديلمطي بخطه «حديث عهد»، وفيه نظر. وقد وقع عند الاسماعيل «أن قريشا كانوا قريب عهد». قوله (أن أجبرهم) كذا الأكثر بفتح أوله وسكون الجيم بعدما موحدة ثم وا. مهملة، والسرخسي والمستمل يضم أوله وكسر الجيم بعدما تحتانية ساكنة ثم زاي من الجائزة. قوله في

رواية معاذ (عشرة آلاف من الطلقاء) في رواية الكشميني « عشرة آلاف والطفاء » وهو أولى فان الطلقاء لم يبلغوا هذا القدر ولا عشر عشرة ، وقيل إن الواو مقدرة عند من جوز تقدير حرف العطف . **قوله** في آخره (وقال هشام : قلت يا أبا حمزة) هو وصول بالاسناد المذكور ، وأبو حمزة هو أنس بن مالك . وقوله « شاهد ذلك » في رواية الكشميني « شاهد ذلك » قال وابن أغيب عنه ، هو استفهام انكار يقرر أنه ما كان ينبغي له أن يظن أن أنسا يغيب عن ذلك . وقوله « وتذهبون برسول الله ﷺ تموزونه الى بيوتكم » كذا للجميع بالخاء المهملة والزاي من الحوز ، ووقع عند الكرماني « تمجرونه » بالتحانية بدل الواو وضبطه بالجيم والراء المهملة وفسره بقوله أي تنفذونه ، وكل ذلك خطأ نقلًا وتفسيرًا . وقد أخرجه مسلم والإسماعيلي من هذا الوجه بلفظ « وتذهبون بمحمد تموزونه » كما في الرواية المتقدمة

٤٣٣٥ - **حدثنا** قتيبة **حدثنا** سفيان **عن** أبي وائل **عن** عبد الله قال « لما قدم النبي ﷺ قسمة حنين قال رجل من الأنصار : ما أراد بها وجهه الله ، فأثبت النبي ﷺ فأخبرته ، فتغير وجهه ثم قال : رحمة الله على موسى ، لقد أودى بأكثر من هذا فصبر »

٤٣٣٦ - **حدثنا** قتيبة **حدثنا** جرير **عن** منصور **عن** أبي وائل **عن** عبد الله رضي الله عنه قال « لما كان يوم حنين أثر النبي ﷺ ناساً : أعطى الأقرع مائة من الإبل ، وأعطى عيينة مثل ذلك ، وأعطى ناساً . فقال رجل : ما أريد بهذه القسمة وجهه الله . فقلت : لأخبرن النبي ﷺ . قال : رحم الله موسى ، قد أودى بأكثر من هذا فصبر »

الحديث الثامن حديث ابن مسعود ذكره من وجهين ، **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود . **قوله** (أثر ناساً ، أعطى الأقرع) أي ابن حابس بن عـثمان بن محمد بن سفيان بن مجاشع القيمي المجاشعي ، قيل كان اسمه قراس والأقرع لقبه . **قوله** (وأعطى عيينة) أي ابن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري . **قوله** (وأعطى ناساً) تقدم ذكرهم في الكلام على المؤافاة قريباً ، وفي هذه العطفية يقول العباس بن مرداس السلمي كما أخرجه أحمد ومسلم والبيهقي في الدلائل من طريق عباية بن رفاع بن رافع بن خديج عن جده رافع بن خديج « أن رسول الله ﷺ أعطى المؤافاة قلوبهم من سبي حنين مائة مائة من الإبل . فأعطى أبا سفيان بن حرب مائة ، وأعطى صفوان بن أمية مائة ، وأعطى عيينة بن حصن مائة ، وأعطى مالك بن عوف مائة ، وأعطى الأقرع بن حابس مائة ، وأعطى علقمة بن علاثة مائة ، وأعطى العباس بن مرداس دون المائة ، فأنشأ يقول :

اتجمل نهي ونهب العبيد بين عيينة والأقرع
وما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس في الجمع
وما كنت دون امرئ منهما ومن أضع اليوم لا يرفع

قال فأكل له المائة ، وساق ابن إسحق وموسى بن عقبة هذه الآيات أكثر من هذا . **قوله** (في رواية منصور (فقال رجل) في رواية الاعمش ، فقال رجل من الانصار ، وفي رواية الواقدي أنه معتب بن قشير من بني عمرو ابن عوف ، وكان من المنافقين ، وفيه تعقب على مغلطاي حيث قال : لم أر أحدا قال إنه من الانصار إلا ما وقع هنا وجزم بأنه حرقوص بن زهير السعدي ، وتبعه ابن المقن وأخطأ في ذلك ، فان قصة حرقوص غير هذه كما سيأتي قريبا من حديث أبي سعيد الخدري . **قوله** (ما أراد بها) في رواية منصور ، ما أريد بها ، على البناء للجمل . **قوله** (فقلت لأخبرن النبي ﷺ) في رواية الاعمش ، فأنبت النبي ﷺ فاخبرته . **قوله** (فتخير وجهه) في رواية الواقدي ، حتى ندمت على ما بلغته . **قوله** (رحمة الله على موسى) تقدمت الإشارة إلى شيء من شرحه في أحاديث الأنبياء ، وفي الحديث جواز المفاضلة في القسمة ، والإعراض عن الجاهل ، والصفح عن الأذى ، والتأسي بمن مضى من النظراء . (تنبيه) : وقع حديث ابن مسعود مقيدا على طريق دماذ عن ابن عون عن هشام عن أنس في رواية أبي ذر ، والصواب تأخيرها لتتوالى طرق حديث أنس ، وأظنه من تغيير الرواة عن القبري ، فان طريق أنس الأخيرة سقطت من رواية النسفي ، فاعل البخاري ألحقها فكسبت مؤخرة عن مكانها

٥٧ - باب السرية التي قبل نجد

٤٣٣٨ - **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** حماد **حدثنا** أيوب **عن** نافع **عن** ابن عمر **رضي الله عنهما** قال « **بعث** النبي ﷺ **سرية** قبل **نجد** فكنت فيها ، فبلنت سهاونا اثني عشر **بغيراً** وأقمنا **بغيراً** بهرا ، فرجعنا بثلاثة عشر **بغيراً** »

قوله (باب السرية التي قبل نجد) قبل بكسر القاف وفتح الموحدة أى في جهة نجد ، هكذا ذكرها بعد غزوة الطائف . والذي ذكره أهل المغازي أنها كانت قبل التوجه لفتح مكة . فقال ابن سعد : كانت في شعبان سنة ثمان . وذكر غيره أنها كانت قبل موته ، وموته كانت في جمادى كما تقدم من السنة . وقيل كانت في رمضان . قالوا : وكان أبو قتادة أميرها ، وكانوا خمسة وعشرين ، وغنموا من غطفان بأرض محارب مائتي **بغير** وألني شاة . والسرية بفتح المهملة وكسر الراء وتشديد التحتانية هي التي تخرج بالليل ، والسارية التي تخرج بالنهار ، وقيل سميت بذلك لأنها تخفى ذهابها . وهذا يقتضى أنها أخذت من السر ولا يصح لاختلاف المادة ، وهي قطعة من الجيش تخرج منه وتعود إليه ، وهي من مائة إلى خمسمائة فما زاد على خمسمائة يقال له منسر بالنون والمهملة ، فان زاد على الثمانيائة سمي جيشا ، وما بينهما يسمى هبلة ، فان زاد على أربعة آلاف يسمى جحفلا ، فان زاد لجيش جرار ، والخيس الجيش العظيم ، وما أفرق من السرية يسمى **بمنا** ، فالعشرة فما بعدها تسمى حفيرة ، والأربعون عصابة ، وأل ثمانمائة مقلب بقاف ونون ثم موحدة ، فان زاد سمي **جمرة** بالجيم ، والكتيبة ما اجتمع ولم ينتشر ، وحديث ابن عمر المذكور في الباب قد تقدم شرحه في فرض الخمس ، وفي ذكره عقب حديث أبي قتادة لإشارة إلى اتجاها

٥٨ - باب بعث النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جذيمة

٤٣٣٩ - **حدثني** عمود **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** معمر **عن** . **وحدثني** نعيم **أخبرنا** عبد الله **أخبرنا**

مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي جَذِيمَةَ فَذَعَمَهُ إِلَى الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُحْسِنُوا أَنْ يَقُولُوا : أَسْلَمْنَا ، فَبَعِلُوا يَقُولُونَ : صَبَانَا ، صَبَانَا . فَبَعِلَ خَالِدٌ يَقْتُلُ مِنْهُمْ وَيَأْسِرُ . وَدَفَعَ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِمَّنْ أُسِيرَ . حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ أَمْرِ خَالِدٍ أَنْ يَقْتُلَ كُلَّ رَجُلٍ مِمَّنْ أُسِيرَ ، قُلْتُ : وَاللَّهِ لَا أَقْتُلُ أُسِيرِي وَلَا يَقْتُلُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِي أُسِيرَهُ . حَتَّى قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَذَكَرْنَاهُ ، فَرَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَيْهِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَرَأَى إِلَيْكَ عَمَّا صَنَعَ خَالِدٌ ، مَرَّتَيْنِ .

[الحديث ٤٣٣٩ - طرفه في ٧١٨٩]

قوله (باب بعث النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جذيمة) بفتح الجيم وكسر المعجمة ثم تحنافية ساكنة ، أي ابن عامر بن عبد - مائة بن كنانة . وهم الكرماني فظن أنه من بني جذيمة بن عوف بن بكر بن عوف قبيلة من عبد قيس ، وهذا البحث كان عقب فتح مكة في شوال قبل الخروج إلى حنين عند جميع أهل المغازي ، وكانوا بأسفل مكة من ناحية يلم ، قال ابن سعد : بعث النبي ﷺ إليهم خالد بن الوليد في ثلاثمائة وخمسين من المهاجرين والأنصار داعياً إلى الإسلام لا مقاتلاً . **قوله** (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وقوله (وحدثني نعم) هو ابن حماد ، وعبد الله هو ابن المبارك ، وعند الإسماعيلي ما يدل على أن السياق الذي هنا لفظ ابن المبارك . **قوله** (بعث النبي ﷺ) قال ابن إسحق : حدثني حكيم بن عباد عن أبي جعفر - يعني الباقر - قال : بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد حين افتتح مكة إلى بني جذيمة داعياً ولم يبعثه مقاتلاً . **قوله** (فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا ، فبعيلوا يقولون : صباناً صباناً) هذا من ابن عمر راوي الحديث يدل على أنه فهم أنهم أرادوا الإسلام حقيقة . ويؤيده فهمه أن قريشاً كانوا يقولون لسكك من أسلم صباناً حتى اشتهرت هذه اللفظة رصاروا يطلقونها في مقام الذم . ومن ثم لما أسلم ثمانية ابن أثال وقدم مكة مقتمراً قالوا له : صباناً ؟ قال : لا بل أسلمت . فلما اشتهرت هذه اللفظة بينهم في موضع أسلمت استعملها هؤلاء ، وأما خالد فحمل هذه اللفظة على ظاهرها لأن قريشاً صباناً أي خرجنا من دين إلى دين ، ولم يكتف خالد بذلك حتى يصرحوا بالإسلام . وقال الخطابي : يحتمل أن يكون خالد نعم عليهم العدول عن لفظ الإسلام لأنه فهم منهم أن ذلك وقع منهم على سبيل الأنفة ولم ينقادوا إلى الدين فقتلهم متأولاً قوتهم . **قوله** (فجعل خالد يقتل منهم ويأسر) في كلام ابن سعد أنه أمرهم أن يستأثروا فاستأثروا فكتفت بعضهم بمضاً ، وفرقم في أصحابه ، فيجمع بأنهم أعطوا بأيديهم بعد المحاربة . **قوله** (ودفع إلى كل رجل منا أسيره) أي من أصحابه الذين كانوا معه في السرية ، وفي رواية الباقر فقال لهم خالد : ضعوا السلاح فإن الناس قد أسلموا ، فوضعوا السلاح ، فأسرهم فكتفتوا ثم عرضهم على السيف . **قوله** (حتى إذا كان يوم) كذا بالتنوين أي من الأيام ، وكان ثمانية ، وعند ابن سعد : فلما كان السحر نادى خالد من كان معه أسير فليضرب عنقه . **قوله** (أن يقتل كل رجل منا أسيره) في رواية السكسيمي كل إنسان . **قوله** (فقلت والله لا أقتل أسيري ولا يقتل رجل من أصحابي أسيره) ، وعند ابن سعد : فأما بنو سليم فقتلوا من كان في أيديهم ، وأما المهاجرون والأنصار فأرسلوا أسراهم ، وفيه جواز الخلاف على نفي فعل الغير إذا وثق بطواعيته . **قوله** (اللهم إني أرا إليك عما صنع خالد) قال الخطابي : أنكر عليه العجلة

وترك التثبت في أمرهم قبل أن يعلم المراد من قولهم صبا نا . قوله (مرتين) زاد ابن عسك عن عبد الرزاق ، أو ثلاثة ، أخرجه الإسماعيلي ، وفي رواية الباقرين ، ثلاث مرات ، وزاد الباقر في روايته ، ثم دعا رسول الله ﷺ عليا فقال : أخرج إلى هؤلاء القوم واجعل أمر الجاهلية تحت قدميك ، فخرج حتى جاءهم ومعه مال فلم يبق لهم أحد إلا وداه ، وذكر ابن هشام في زياداته أنه انفلت منهم رجل فأتى النبي ﷺ بالخبر ، فقال : هل أنكر عليه أحد ؟ فوصف له صفة ابن عمر وسالم مولى أبي حذيفة . وذكر ابن إسحق من حديث ابن أبي حذرد الأسلمي قال : كنت في خيل خالد فقال لي فتى من بني جذيمة قد جمعت يدا في عنقه برمة : يا فتى هل أنت آخذ بهذه الرمة فتأدي إلى هؤلاء النسوة ؟ فقلت : نعم ، فقدته بها فقال : أسلمي حبش ، قبل نفاذ البشير

أربتك إن طابعتكم فوجدتكم بحلية أو أدركتكم بالخواتق

الآيات ، قال فقالت له امرأة منهم : وأنت نجيت عشرا ، وتسعا ووترا ، وثمانيا تترى . قال : ثم ضربت عنق الفتى ، فأكبت عليه فما زالت تقبله حتى ماتت ، وقد روى النسائي والبيهقي في الدلائل ، باسناد صحيح من حديث ابن عباس نحو هذه القصة وقال فيها : فقال إنى لست منهم ، أنى عشقت امرأة منهم فعدوني أنظر إليها نظرة - قال فيه - فضربروا عنقه ، فجاءت المرأة فوقعت عليه فصبغت شدة أو شهقتين ثم ماتت ، فذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال : أما كان فيكم رجل رحيم ، ؟ وأخرجه البيهقي من طريق ابن عاصم عن أبيه نحو هذه القصة وقال في آخرها : فأنحدرت إليه من هودجها فخنث عليه حتى ماتت ،

٥٩ - باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي ، وعلقمة بن مجرز المدلجي ، ويقال : إنها سرية الأنصاري

٤٣٤٠ - حديث مسدد حدثنا عبد الواحد حدثنا الأعشى قال حدثني سعد بن عبيدة عن أبي

عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه قال « بعث النبي ﷺ سرية فاستعمل رجلا من الأنصار وأمرهم أن يطيعوه . فغضب فقال : أليس أمركم النبي ﷺ أن تطيعوني ؟ قالوا : بلى . قال : فاجموا لي حطبا . فجمعوا . فقال : أوقدوا نارا ، فأوقدوها . فقال : ادخلوها . فمروا . وجعل بعضهم يمسك بعضها ويقولون : فرزنا إلى الله ﷻ من النار . فإزاولوا حتى خمدت النار ، فسكن غضبه . فبلغ النبي ﷺ فقال : لو دخلوها ماخرجوا منها إلى يوم القيامة . والطاعة في المعروف »

[الحديث ٤٣٤٠ - طرفاه في : ٧٦٤٥ و ٧٦٥٧]

قوله (باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي وعلقمة بن مجرز المدلجي ، ويقال إنها سرية الأنصاري) قلت : كذا ترجم ، وأشار بأصل الترجمة إلى ما رواه أحمد وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق عمر ابن الحكم عن أبي سعيد الخدري قال : بعث رسول الله ﷺ علقمة بن مجرز على بعث أنا فيهم ، حتى انتهينا إلى رأس غزاتنا أو كنا ببعض الطريق أذن الطائفة من الجيش وأمر عليهم عبد الله بن حذافة السهمي وكان من أصحاب بدر ، وكانت فيه دعابة ، الحديث . وذكر ابن سعد هذه القصة بنحو هذا السياق . وذكر أن سببها أنه بلغ النبي

قوله أن ناسا من الحبشة تراهم أهل جدة ، فبعث إليهم علقمة بن مجرز في ربيع الآخر في سنة تسع في ثلاثمائة
فاتهم إلى جزيرة في البحر ، فلما خاض البحر إليهم هربوا ، فلما رجع تعجل بعض القرم إلى أهلهم ، فأمر عبد الله
ابن حذافة على من تعجل . وذكر ابن إسحق أن سبب هذه القصة أن وقاص بن مجرز كان قتل يوم ذي قرد ، فأراد
علقمة بن مجرز أن يأخذ بثأره فأرسله رسول الله **ﷺ** في هذه السرية . قلت : وهذا يخالف ما ذكره ابن سعد ، إلا
أن يجمع بأن يكون أمر بالأميرين ، وأرخها ابن سعد في ربيع الآخر سنة تسع ، فالله أعلم . وأما قوله : ويقال
لإنها سرية الأنصارى ، فأشار بذلك إلى احتمال تعدد القصة ، وهو الذي يظهر لي لاختلاف سياقها واسم أميرها ،
والسبب في أمره بدخولهم النار ، ويحتمل الجمع بينهما بضرب من التأويل ، وبعمده وصف عبد الله بن حذافة
السهمي القرشي الهاجري بكونه أنصاريًا ، فقد تقدم بيان نسب عبد الله بن حذافة في كتاب العلم ، ويحتمل الحمل
على المعنى الأعم أي أنه نصر رسول الله **ﷺ** في الجمل ، وإلى التعدد جنح ابن القيم . وأما ابن الجوزي فقال : قوله
من الأنصار وهم من بعض الرواة وإنما هو سهمي قلت : ويؤيده حديث ابن عباس عند أحمد في قوله تعالى (يا أيها
الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) الآية ، نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي
بعثه رسول الله **ﷺ** في سرية ، وسيأتي في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى . وقد رواه شعبة عن زيد
اليامي عن سعد بن عبيدة فقال « رجلا ، ولم يقل من الأنصار ولم يسمه ، أخرجه المصنف في كتاب خبر
الواحد . وأما علقمة بن مجرز فهو بضم أوله وجيم مفتوحة ومعجمتين الأولى مكسورة ثقيلة وحكى
فتحها والاول أصوب ، وقال عياض : وقع لأكثر الرواة يسكون المهملة وكسر الراء المهملة ، وعن
القائس بجيم ومعجمتين وهو الصواب . قلت : وأغرب السكرواني لحكى أنه بالحاء المهملة وتشديد الراء
فتحها وكسرها ، وهو خطأ ظاهر ، وهو ولد القائف الذي يأتي ذكره في النكاح في حديث عائشة في قوله في زيد
ابن حارثة وابنه أسامة ، أن بعض هذه الأقدام لمن بعض ، فعلقمة صحابي ابن صحابي . **قوله** (حدثنا عبد
الواحد) هو ابن زياد . **قوله** (حدثني سعد بن عبيدة) بالانصغير . **قوله** (عن أبي عبد الرحمن) هو السلمي . **قوله**
(فغضب) في رواية حفص بن غياث عن الأعمش في الأحكام ، فغضب عليهم ، وفي رواية مسلم فأغضبوه في شيء .
قوله (فقال أوقدوا نارا) في رواية حفص ، فقال عزمت عليكم لما جمعتم حطبها وأوقدتم نارا ثم دخلتم فيها ، وهذا
يخالف حديث أبي سعيد ، فإن فيه فأوقد القوم نارا ليصنعوا عليها ضيعا لهم أو يصطلون ، فقال لهم : اليس
عليكم السمع والطاعة ؟ قالوا : بلى . قال : أعزم عليكم بحق وطاعتي لما توائمت في هذه النار . **قوله** (فهموا وجعل
بعضهم على بعض) في رواية حفص ، فلما همرا بالدخول فيها فقاموا ينظر بعضهم إلى بعض ، وفي رواية ابن
جرير من طريق أبي معاوية عن الأعمش ، فقال لهم شاب منهم : لا تعجلوا بدخولها ، وفي رواية زيد بن سعد بن
عبيدة في خبر الواحد ، فأرادوا أن يدخلوها ، وقال آخرون : إنما فررنا منها . **قوله** (فازالوا حتى خمدت النار)
في رواية حفص ، فبينما هم كذلك إذ خمدت النار ، وخمدت هو بفتح الميم أي طفي لها ، وحكى المطرزي كسر الميم من
خمدت . **قوله** (فسكن غضبه) هذا أيضا يخالف حديث أبي سعيد ، فإن فيه أنه كانت به دعاية ، وفيه أنهم تحجروا
حتى ظن أنهم واثبون فيها فقال : احبسوا أنفسكم فأنما كنت أضحك معكم . **قوله** (فبلغ النبي **ﷺ**) في رواية حفص
فذكر ذلك للنبي **ﷺ** فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي **ﷺ** . **قوله** (ماخرجوا منها إلى يوم القيامة) في رواية حفص

« ماخرجوا منها أبدا » وفي رواية زبيد « فلم يزالوا فيها إلى يوم القيامة » ، يعني أن الدخول فيها معصية ، والمعصية يستحق النار . ويحتمل أن يكون المراد لو دخلوها مستحلين لما خرجوا منها أبدا . وعلى هذا في العبارة نوع من أنواع البديع وهو الاستخدام ، لأن الضمير في قوله « لو دخلوها » للنار التي أوقدوها ، والضمير في قوله « ماخرجوا منها أبدا » النار الآخرة ، لأنهم ارتكبوا ما نهوا عنه من قتل أنفسهم . ويحتمل وهو الظاهر أن الضمير للنار التي أوقدت لهم أي ظنوا أنهم إذا دخلوا بسبب طاعة أميرهم لا تنصروهم ، فأخبر النبي ﷺ أنهم لو دخلوا فيها لاحترقوا فتو ؟ فلم يخرجوا . قوله (الطاعة في المعروف) في رواية حفص « إنما الطاعة في المعروف » ، وفي رواية زبيد « وقال الآخرون : لا طاعة في معصية » ، وفي رواية مسلم من هذا الوجه « وقال الآخرون - أي الذين امتنعوا - قولا حسنا » وفي حديث أبي سعيد « من أمركم منهم بمعصية فلا تطيعوه » . وفي الحديث من الفوائد أن الحكم في حال الغضب ينفذ منه ما لا يخالف الشرع ، وأن الغضب يغطى على ذرى العقول . وفيه أن الإيمان بالله ينجي من النار لقولهم « إنما فررنا إلى النبي ﷺ من النار » والفرار إلى النبي ﷺ فرار إلى الله والفرار إلى الله يطلق على الإيمان ، قال الله تعالى (ففرروا إلى الله إلى حكمه نذير مبين) . وفيه أن الأمر المطلق لا يعم الأحوال لأنه ﷺ أمرهم أن يطيعوا الأمير ، لحملوا ذلك على عموم الأحوال حتى في حال الغضب وفي حال الأمر بالمعصية ، فبين لهم ﷺ أن الأمر بطاعته مقصور على ما كان منه في غير معصية ، وسيأتي مزيد لهذه المسألة في كتاب الأحكام إن شاء تعالى . واستنبط منه الشيخ أبو محمد بن أبي جرة أن الجمع من هذه الأمة لا يهتممون على خطأ لا تقسام السرية قسمين : منهم من هان عليه دخول النار فظنه طاعة ، ومنهم من فهم حقيقة الأمر وأنه مقصور على ما ليس بمعصية ، فكان اختلافهم سببا لرحمة الجميع . قال : وفيه أن من كان صادق النية لا يقع إلا في خير ، ولو قصد الشر فإن الله يصرفه عنه ، ولهذا قال بعض أهل المعرفة : من صدق مع الله وقاه الله ، ومن توكل على الله كفاه الله

٦٠ - باب بشار أبي موسى ومُعَاذُ إِلَى الْبَيْتِ قِيلَ حُجَّةُ الْوَدَاعِ

٤٣٤١ - ٤٣٤٢ - حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ « بَشَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا مُوسَى وَمُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ بِالْبَيْتِ ، قَالَ : وَبَشَّرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى خِلَافٍ ، قَالَ : وَالْبَيْتُ خِلَافَانِ ثُمَّ قَالَ : بَشَّرَا وَلَا تَمَسُّرَا ، وَبَشَّرَا وَلَا تُنْفَرَا . فَنَاطَقَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى عَمَلِهِ ، وَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِذَا سَارَ فِي أَرْضِهِ كَانَ قَرِيبًا مِنْ صَاحِبِهِ أَحَدٌ بِهِ عَهْدٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَسَارَ مُعَاذٌ فِي أَرْضِهِ قَرِيبًا مِنْ صَاحِبِهِ أَبِي مُوسَى ، فَجَاءَ بِسَيْرٍ عَلَى بَطْنِهِ حَتَّى أَتَى إِلَيْهِ ، وَإِذَا هُوَ جَالِسٌ وَقَدْ اجْتَمَعَ إِلَيْهِ النَّاسُ ، وَإِذَا رَجُلٌ مِنْهُمْ قَدْ جِئَتْ يَدَاهُ إِلَى عُنُقِهِ ، فَقَالَ لَهُ مُعَاذٌ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ، بَنِي قَيْسٍ أَتَيْمٌ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا رَجُلٌ كَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ . قَالَ : لَا أُنْزِلُ حَتَّى يُقْتَلَ . قَالَ : إِنَّمَا جِئْتُ بِهِ فَمِنْ ذَلِكَ ؟ فَانْزِلْ . قَالَ : مَا أُنْزِلُ حَتَّى يُقْتَلَ . فَأَتَرَ بِهِ فُقُتِلَ ، ثُمَّ نَزَلَ فَقَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ، كَيْفَ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ ؟ قَالَ : أَتَفَوَّقُهُ تَفَوُّقًا . قَالَ : فَكَيْفَ تَقْرَأُ أَنْتَ يَا مُعَاذٌ ؟ قَالَ : أَنَأَمُّ أَوَّلَ الْبَيْتِ ، فَأَقُومُ وَقَدْ قَضَيْتُ حُزْنَ مِنَ الْقُرْآنِ ، فَأَقْرَأُ ، أَاكْتُبُ اللَّهَ لِي ، فَأَحْتَسِبُ نَوْمِي ، كَمَا أَحْتَسِبُ قَوْمِي »

[الحديث ٤٣٤٢ - طرته في : ٤٣٤٥]

قوله (باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع) كأنه أشار بالتحديد بما قبل حجة الوداع إلى ما وقع في بعض أحاديث الباب أنه رجع من اليمن فأتى النبي ﷺ بمكة في حجة الوداع ، سكن القبلية نسبية ، وقد قدمت في الزكاة في الكلام على حديث معاذ متى كان بعثه إلى اليمن . وروى أحمد من طريق عاصم بن حميد عن معاذ ولما بعثه رسول الله ﷺ إلى اليمن خرج بوصيه ومعاذ راكب ، الحديث . ومن طريق يزيد بن قطيب عن معاذ ولما بعثني النبي ﷺ إلى اليمن قال : قد بعثتك إلى قوم رقيقة فلو بهم ، ففانل بمن أطاعك من عهناك ، وعند أهل المغازي أنها كانت في ربيع الآخر سنة تسع من الهجرة . قوله (حدثنا عبد الملك) هو ابن عمير . **قوله** (عن أبي بردة قال : بعث رسول الله ﷺ أبا موسى) هذا صورته مرسل ، وقد عقبه المصنف بطريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى وهو ظاهر الاتصال ، وإن كان فيما يتعلق بالسؤال عن الأشربة ، سكن الغرض منه إثبات قصة بعث أبي موسى إلى اليمن وهو مقصود الباب ، ثم قرأه بطريق طارق بن شهاب قال : حدثني أبو موسى قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى أرض قومي ، الحديث ، وهو وإن كان إنما يتعلق بمسألة الإهلال لسكنه بثبت أصل قصة البعث المقصودة هنا أيضا ، ثم قرأ قصة معاذ بحديث ابن عباس في وصية النبي ﷺ له حين أرسله إلى اليمن ، وبرواية عمرو بن ميمون عن معاذ والمراد بها أيضا إثبات أصل قصة بعث معاذ إلى اليمن وإن كان سياق الحديث في معنى آخر ، وقد اشتمل الباب على عدة أحاديث : الحديث الأول أصل البعث إلى اليمن ، وسيأتي في استنباط المرتدين من طريق حميد بن هلال عن أبي بردة عن أبي موسى سبب بعثه إلى اليمن ولفظه : قال أقبلت ومعي رجلان من الأشعرين وكلاهما سأل - يعني أن يستعمله - فقال : إن استعمل على عملنا من أراد ، ولكن اذهب أنت يا أبا موسى إلى اليمن ، ثم أنبئه معاذ بن جبل . **قوله** (وبعث كل واحد منهما على خلاف ، قال واليمن مختلفان) الخلاف بكسر الميم وسكون المعجمة وآخره فاء هو بلغة أهل اليمن ، وهو الكورة والأقليم والرسائق بضم الزاء وسكون المهلة بعدها مشناة وآخرها كاف . وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن وكان من عمله الجند بفتح الجيم والنون ، وله بها مسجد مشهور إلى اليوم ، وكانت جهة أبي موسى السفلى . وافته أعلم . **قوله** (يسرا ولا تصمرا ، وبشرا ولا تنفرا) قال الطيبي : هو معنى الثاني من باب المقابلة المعنوية ، لأن الحقيقة أن يقال بشرا ولا تنفرا وأنسا ولا تنفرا ، لجمع بينهما ليمع البشارة والندارة والتأنيس والتنفير . قلت : ويظهر لي أن النكتة في الإتيان بلفظ البشارة وهو الأصل ، ولفظ التنفير وهو اللازم ، وأتى بالذي بعده على العكس للإشارة إلى أن الانذار لا ينبغي مطلقا بخلاف التنفير ، فاكسني بما يلزم عنه الانذار وهو التنفير ، فكأنه قيل إن أنذرتم فليكن بغير تنفير ، كقوله تعالى (فقولوا له قولنا) . **قوله** (إذا سار في أرضه كان قريبا من صاحبه أحدث به عهدا) كذا فيه ، والأكثر إذا سار في أرضه وكان قريبا أحدث - أي جدد - به العهد لزيارته ، ووقع في رواية سعيد بن أبي بردة الآتية في الباب ولجعلنا يتزاوران ، فزار معاذ أبا موسى ، زاد في رواية حميد بن هلال ، فلما قدم عليه أتى له وسادة قال أنزل . **قوله** (وإذا رجل عنده) لم أقف على اسمه ، لكن في رواية سعيد بن أبي بردة أنه يهودي ، وسيأتي كذلك في رواية حميد بن هلال في استنباط المرتدين مع شرح هذه القصة وبيان الاختلاف في مدة استنباط المرتدين ، وقوله (أيم) بفتح الميم وترك إشباعها لغة ، وأخطأ من ضمها وأصله أي ، الاستفهامية دخلت عليها دما ، وقد سمع دأيم هذا ، بالتخفيف مثل دأيش هذا ، فحذفت الألف من أيم والهمز من أيش . **قوله** (ثم نزل ففسل

يا عبد الله) هر اسم أبي موسى (كيف تقرأ القرآن؟ قال: أنفوقه نفوقاً) بالفاء ثم القاف أى الألف فقرأته ليلاً ونهاراً شيئاً بعد شيء رحيمنا بعد حين: مأخوذ من فواق النافقة وهو أن تهلب ثم تترك ساعة حتى تندر ثم تهلب هكذا دائماً. قوله (وقد قضيت جزئى) قال الدمشقى: لعله أربى وهو الوجه، وهو كما قال لو جاءت به الرواية، ولكن الذى جاء فى الرواية صحيح والمراد به أنه جزء الليل أجزاء: جزء للنوم، وجزء للقراءة والقيام، فلا يلتفت إلى تخطئة الرواية الصحيحة الموجهة بمجرد التخيل. قوله (فأحسبت نومى كما أحسبت قومى) كذا لهم بصيغة الفعل الماضى، وللكشميهنى «فأحسب» بغير المثناة فى آخره بصيغة الفعل المضارع، ومعناه أنه يطلب الثواب فى الراحة كما يطلبه فى التعب، لأن الراحة إذا قصد بها الإغانة على العبادة حصلت الثواب. (تنبيه): كان بحث أبى موسى إلى أين بعد الرجوع من غزوة تبوك، لأنه شهد غزوة تبوك مع النبي ﷺ كما سيأتى بيان ذلك فى الكلام عليها فيما بعد إن شاء الله تعالى، واستدل به على أن أباً موسى كان عالماً فطناً حاذقاً، ولولا ذلك لم يوله النبي ﷺ الامارة، ولو كان فوض الحكم لغيره لم يحتج إلى توصيته بما وصاه به، ولذلك اعتمد عليه عمر ثم عثمان ثم على، وأما الخوارج والرافض فطعنوا فيه ونسبوه إلى الغفلة وعدم الفطنة لما صدر منه فى التحكيم بصفين، قال ابن العربى وغيره: والحق أنه لم يصدر منه ما يقتضى وصفه بذلك، وغاية ما وقع منه أن اجتمعه أده إلى أن يجعل الأمر شورى بين من بقى من أكابر الصحابة من أهل بدر ونحوهم (١) لما شاهد من الاختلاف الشديد بين الطائفتين بصفين، وآل الأمر إلى ما آل إليه

٤٣٤٣ - **حدثنا** إسحاق **حدثنا** خالد بن الشيبانى عن سعيد بن أبى بردة عن أبيه عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه «ان النبي ﷺ بعثه إلى أين، فسأله عن أشربة تُصنع بها، فقال: وما هى؟ قال: للبتع والمزّر. فقلت لأبى بردة: ما البتع؟ قال: نبيذ العسل، والمزّر نبيذ الشعير. فقال: كل مسكر حرام» رواه جرير وعبد الواحد عن الشيبانى عن أبى بردة

٤٣٤٤، ٤٣٤٥ - **حدثنا** مسلم **حدثنا** شعبه **حدثنا** سعيد بن أبى بردة عن أبيه قال «بعث النبي ﷺ جدّه أباً موسى ومأذاً إلى أين فقال: يسراً ولا تُعسّر وأبشراً ولا تُدقّر وتلطوا. فقال أبو موسى: يا نبي الله، إن أرضنا بها شراب من الشعير: المزّر، وشراب من العسل: البتع. فقال: كل مسكر حرام. فانطلقا. فقال مُعَاذُ لَأَبى موسى: كيف تقرأ القرآن؟ قال: قائماً وقاعداً وعلى راحلتى، وأنفوقه نفوقاً. قال: أما أنا فأناقم وأقوم، فأحسب نومى، كما أحسب قومى. وضرب فسطاطاً فجعلنا يترآؤران، فزار مُعَاذُ أباً موسى، فأذا

(١) هذا ما اتفق عليه المحققان، وهو خلاف ما دسسته الشجرة فى كتب التاريخ وشوهرته، فاستقر فى الأذهان خطأ، لتداول مؤلفى كتب التاريخ هذا الخطأ وإقرارهم له على غير ما وقع. انظر تحقيق ذلك فى كتاب (المواضع من التوامم) للفاضل أبى بكر بن العربى وتعليقات محب الدين الخطيب عليه

رجل موقوف . فقال : ما هذا ؟ فقال أبو موسى : يهودي أسلم ثم ارتد . فقال معاذ : لأخبرن عتقه .
 تابعة للعقدي ووهب عن شعبة . وقال وكيع والنضر وأبو داود عن شعبة عن سعيد عن أبيه عن جده
 عن النبي ﷺ . رواه جرير بن عبد الحميد عن الشيباني عن أبي بردة .

الحديث الثاني ، قوله (حدثنا إسحق) هو ابن منصور ، وخالد هو ابن عبد الله الطحان ، والشيباني اسمه
 سليمان بن فيروز . قوله (البع) بكسر الموحدة وسكون المثناة بعدها عين مهملة ، وقد ذكر تفسيره عن أبي
 بردة رابعه وأنه نبيذ العسل ، ويأتي شرح المتن في كتاب الأشربة إن شاء الله تعالى . قوله (رواه جرير
 وعبد الواحد عن الشيباني عن أبي بردة) يعني أنهما روياه عن الشيباني عن أبي بردة بدون ذكر سعيد بن
 أبي بردة ، وهو كما قال . وأما رواية جرير وهو ابن عبد الحميد فوصلها الإسماعيلي عن طريق عثمان بن أبي شيبة
 ومن طريق يوسف بن موسى كلاهما عن جرير عن الشيباني عن أبي بردة عن أبي موسى به ، وأما رواية عبد
 الواحد وهو ابن زباد فوصلها (١) ثم ساق المصنف الحديث عن مسلم وهو ابن إبراهيم عن شعبة قال
 . حدثنا سعيد بن أبي بردة عن أبيه ، فذكره مسرلا مطولا فيه قصة بعضهما ، وذكر الأشربة وقصة اليهودي
 وسؤال معاذ عن القراءة كما أشرنا إليه أولا ، وقال بعده : تابعه العقدي ووهب بن جرير عن شعبة ، وقال وكيع
 والنضر وأبو داود : عن شعبة عن سعيد ، يعني أن مسلم بن إبراهيم والعقدي ووهب بن جرير أرسلوه عن شعبة ،
 وأن وكيعا والنضر وهو ابن شميل وأبا داود وهو الطيالسي روه عن شعبة موصولا ، فأما رواية العقدي وهو
 أبو عامر عبد الملك بن عمرو فوصلها المؤلف في الأحكام ، وأما رواية وهب بن جرير فوصلها إسحق بن عمار في
 مسنده عنه ، وأما رواية وكيع فوصلها المؤلف في الجهاد مختصرا وأوردها ابن أبي عاصم في كتاب الأشربة عن
 أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع مطولا ، وهي في مسند أبي بكر بن أبي شيبة كذلك . وأما رواية النضر بن شميل
 فوصلها المؤلف في الأدب . وأما رواية أبي داود الطيالسي فوصلها كذلك في مسنده المروزي من طريق يونس بن
 حبيب عنه ، ولكنه فرقه حديثين ، ولذلك وصلها النسائي من طريق أبي داود

٤٣٤٦ - **حدثني عباس بن الوليد** هو لأرمي حدثنا عبد الواحد عن أيوب بن عائذ حدثنا قيس بن مسلم
 قال سمعت طارق بن شهاب يقول : حدثني أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى
 أرض قومي ، فبعثت رسول الله ﷺ منيخ بالأبطاح فقال : أحببت يا عبد الله بن قيس ؟ قلت : نعم
 يا رسول الله . قال : كيف قلت ؟ قال قلت : كبيك إهلا لا كما هلاك . قال : فهل سقت مملكا هذيا ؟ قلت
 لم أسق . قال : فطف بالبيت ، واشع بين الصفا والمروة ، ثم رحل . ففعلت ، حتى مشطت لي امرأة من نساء
 بني قيس ، ومكثنا بذلك حتى استخلف عمر .

الحديث الثالث . قوله (حدثنا عباس بن الوليد) بوحدة ثم مهملة (هو النرسي) بفتح النون وبالسین المهملة ،
 قال أبو علي الجبائي : رواه ابن السكن والأكثر هكذا ، وفي رواية أبي أحمد يعني الجرجاني . حدثنا عباس ، ولم

(١) هكذا بيّض في النسخ

ينسبه . وفي رواية أبي زيد المروزي مثله إلا أنه قرأ عليهم بالتحنانية والشين المعجمة وليس بشي . إنما هو بالمرحدة والمهملة وهو النسي وماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في علامات النبوة . وجزم بمثل ذلك صاحب المغارق والمطالع ، وأما الدعياطى فضبطه بالمعجمة وعين أنه الرقام ، وتوزع في ذلك والصواب النسي . **قوله** (عبد الواحد) هو ابن زياد وأيوب بن عائذ بتحنانية بعدها ذال معجمة ، وهو مدحلي بصرى ، وثقه يحيى بن معين وغيره ، ورى بالارجاء ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع . وقد أورد في الحج من طريق شعبة وسفيان عن قيس بن مسلم شيخ أيوب بن عائذ فيه ، وتقدم الكلام عليه هناك مستوفى

٤٣٤٧ - **حدثني حبان** أخبرنا عبد الله عن زكرياء بن إسحاق عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن أبي مَعْبِد مولى ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ لما ذر بن جبيل حين بعثه إلى اليمن : إنك ستأتي قوماً من أهل الكتاب ، فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة . فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم . فإن هم أطاعوا لك بذلك فإياك وكرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم فانه ليس بيمينه وبين الله حجاب ، قال أبو عبد الله : طوعت طاعت ، وأطاعت لغة . طعت وطعت وأطعت

الحديث الرابع ، **قوله** (حدثني حبان) بكسر أوله ثم مرحة ثم نون ابن موسى ، وهب الله هو ابن المبارك . **قوله** (حين بعثه إلى اليمن) تقدم بيان الوقت الذي بعثه فيه وما فيه من اختلاف في أواخر كتاب الزكاة مع بقية شرح الحديث مستوفى وفيه الحمد . **قوله** (قال أبو عبد الله : طوعت طاعت وأطاعت) وقع هذا وما بعده لغير أبي ذر والنسفي ، وأراد بذلك تفسير قوله تعالى (فطوعت له نفسه قتل أخيه) على عادته في تفسير اللفظة الغريبة من القرآن إذا وافقت لفظه من الحديث ، والذي وقع في حديث معاذ : فإن هم أطاعوا ، فإن عند بعض رواة كما ذكره ابن التين ، فإن هم طاعوا ، بغير ألف ، وقد قرأ الحسن البصري وطاعة معه (فطاعوا له نفسه) قال ابن التين : إذا امتثل أمره فقد أطاعه ، وإذا وافقه فقد طاعه ، قال الأزهري : الطوع نقض الكره ، وطاع له انتقاد ، فإذا مضى لأمره فقد أطاعه . وقال يعقوب بن السكيت : طاع وأطاع بمعنى . وقال الأزهري أيضاً : منهم من يقول طاع له يطوع طوعاً فهو طانع بمعنى أطاع . والحاصل أن طاع وأطاع استعمال كل منهما لازماً ومتعدياً إما بمعنى واحد مثل (بدأ الله الخلق) وأبدأه ، أو دخلت الهمزة للتعدية وفي اللازم للصورورة ، أو ضمن المتعدى بالهمزة معنى فعل آخر لازم لأن كثيراً من أهل العلم بالغة فسروا أطاع بمعنى لأن وانتقاد ، وهو اللائق في حديث معاذ هنا ، وإن كان الغالب في الرباعي التعدى وفي الثلاثي الزوم ، وهذا أولى من دعوى فعل وأقل بمعنى واحد لكونه قليلاً ، وأولى من دعوى أن اللام في قوله : فإن هم أطاعوا لك ، زائدة ، وقد تقدم شيء من هذا في شرح الحديث في الزكاة . وقوله بعد ذلك : طعت طعت وأطعت ، : الأولى بالضم والثانية بالكسر والثالثة بالفتح بزيادة ألف في أوله

٤٣٤٨ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي قَابَتٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ : « أَنَّ مُعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا قَدِمَ الْيَمَنَ صَلَّى بِمِصْبَحٍ الصَّبْحَ ، فَقَرَأَ ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ : أَقَدَ قَرَأْتَ عَيْنُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ ؟ »

زَادَ مُعَاذٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَثَّ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ ، فَقَرَأَ مُعَاذٌ فِي صَلَاةِ الصَّبْحِ سُورَةَ النَّسَاءِ ، فَلَمَّا قَالَ ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ قَالَ رَجُلٌ خَلْفَهُ : قَرَأْتَ عَيْنُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ ؟ »

الحديث الخامس ، قَوْلُهُ (عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ) هُوَ الْأَوْدِيُّ وَهُوَ مِنَ الْمُخَضَّمِينَ . قَوْلُهُ (أَنَّ مُعَاذًا لَمَّا قَدِمَ الْيَمَنَ) هُوَ مُوَصُولٌ لِأَنَّ مَيْمُونًا كَانَ بِالْيَمَنِ لَمَّا قَدِمَهَا مُعَاذٌ . قَوْلُهُ (فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ : قَرَأْتَ عَيْنُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ) أَيْ حَصَلَ لَهَا السَّرُورُ ، وَكَتَبَتْ عَنْهُ بَقَرَتِ عَيْنَهَا أَيْ بَرَدَتْ دُمْعَتُهَا لِأَنَّ دُمْعَةَ السَّرُورِ بَارِدَةٌ بخلاف دُمْعَةِ الْحُزْنِ فَأَنَهَا حَارَةٌ ، وَلِهَذَا يُقَالُ فِيمَنْ يَدْعَى عَلَيْهِ : اسْمَحْ اللَّهُ عَلَيْهِ . وَقَدْ اسْتَشْكَلَ تَقْرِيرَ مُعَاذٍ لِهَذَا الْقَائِلِ فِي الصَّلَاةِ وَتَرَكَ أَمْرَهُ بِالْإِعَادَةِ ، وَأَجِيبَ عَنْ ذَلِكَ إِمَّا بِأَنَّ الْجَاهِلَ بِالْحِسْمِ يَعْتَدِرُ ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ أَمْرُهُ بِالْإِعَادَةِ وَلَمْ يَنْقَلِ ، أَوْ كَانَ الْقَائِلُ خَائِفَهُمْ وَلَكِنْ لَمْ يَدْخُلْ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ . قَوْلُهُ (زَادَ مُعَاذٌ عَنْ شُعْبَةَ) فَذَكَرَهُ ، الْمُرَادُ بِالزِّيَادَةِ قَوْلُهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَثَّ مُعَاذًا ، وَلَيْسَ بَيْنَ الرَّوَايَتَيْنِ مُنَاقَاةٌ لِأَنَّ مُعَاذًا لَمَّا قَدِمَ الْيَمَنَ لَمَّا بَثَّهُ النَّبِيُّ ﷺ خَاصَّةً فَالْقِصَّةُ وَاحِدَةٌ ، وَدَلَّ الْحَدِيثُ عَلَى أَنَّهُ كَانَ أَمِيرًا عَلَى الصَّلَاةِ ، وَحَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ أَسِيرًا عَلَى الْمَالِ أَيْضًا ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الزَّكَاةِ مَا يَوْضَحُ ذَلِكَ

٦١ - بَابُ . بَثَّ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَخَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى الْيَمَنِ قَبْلَ حِجَّةِ الْوَدَاعِ

٤٣٤٩ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمَّانَ حَدَّثَنَا شُرَيْحُ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « بَثَّنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى الْيَمَنِ . قَالَ : ثُمَّ بَثَّ عَلِيًّا بَعْدَ ذَلِكَ مَكَانَهُ فَقَالَ : مُرُّوا بِأَصْحَابِ خَالِدٍ مَنْ شَاءَ مِنْهُمْ أَنْ يُعَقِّبَ مَعَكُمْ فَلْيُعَقِّبْ ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُقْبَلِ . فَكَفْتُ فِيمَنْ عَقَّبَ مَعَهُ ، قَالَ فَقَعَمْتُ أَوْاقِي ذَوَاتِ هَذِهِ »

قَوْلُهُ (بَابُ بَثَّ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى الْيَمَنِ قَبْلَ حِجَّةِ الْوَدَاعِ) قَدْ ذَكَرَ فِي آخِرِ الْبَابِ حَدِيثَ جَابِرٍ : أَنَّ عَلِيًّا قَدِمَ مِنَ الْيَمَنِ فَلَاغَى النَّبِيُّ ﷺ بِمَكَّةَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ السَّلَامُ عَلَيْهِ فِي كِتَابِ الْحَجِّ . وَقَدْ أَخْرَجَ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : بَثَّنِي النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْيَمَنِ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ نَبِئْنِي إِلَى قَوْمِ أَسْنِ مِنْي ، أَنَا حَدِيثُ السِّنِّ لَا أَبْصُرُ الْفُضَاءَ ، قَالَ : فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى صَدْرِي وَقَالَ : اللَّهُمَّ ثَبِّتْ لِسَانَهُ وَاهْدِ قَلْبَهُ ، وَقَالَ : يَا عَلِيُّ إِذَا جَلَسَ إِلَيْكَ الْحَصْبَانِ فَلَا تَقْضُ بَيْنَهُمَا حَتَّى تَسْمَعَ مِنَ الْآخِرِ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ حَدِيثُ الْبَرَاءِ ، قَوْلُهُ (شُرَيْحُ) هُوَ بِالْشَيْنِ الْمُعْجَمَةُ وَآخِرُهُ حَاءٌ مُهْمَلَةٌ . قَوْلُهُ (بَثَّنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى الْيَمَنِ) كَانَ ذَلِكَ بَعْدَ رَجْعِهِمْ مِنَ الطَّائِفِ وَفُسْمَةِ الْعَنَائِمِ بِالْجَمْعِ إِنَّهُ . قَوْلُهُ (أَنَّ يُعَقِّبَ مَعَكُمْ)

أى يرجع إلى اليمن ، والتعقيب أن يعود بعض المسكر بعد الرجوع ليصيبوا غزوة من الغد ، كذا قال الخطابي .
وقال ابن فارس : غزاة بعد غزاة . والذي يظهر أنه أعم من ذلك وأصله أن الخليفة يرسل المسكر إلى جهة مدة فإذا
أبفض رجعوا وأرسل غيرهم ، فمن شاء أن يرجع من المسكر الأول مع المسكر الثاني سمى رجوعه تعقبيا . **قوله**
(فأنتم أواق) بتشديد التحتانية ويجوز تخفيفها ، وقوله (ذوات عدد) لم أقف على تحريرها . (تنبيه) : أورد
البخارى هذا الحديث مختصرا ، وقد أورد الإسماعيلي من طريق أبي عبيدة بن أبى السفر سمعت إبراهيم بن يوسف ،
وهو الذى أخرجه البخارى من طريقه فزاد فيه وقال البراء : فكنست من عقب معه ، فلما دنونا من القوم خرجوا
اليينا ، فصلى بنا على وصفنا صفوا واحدا ثم تقدم بين أيدينا فقرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ ، فأسلت
همدان جميعا ، فكتب على إلى رسول الله ﷺ باسلامهم ، فلما قرأ الكتاب خر ساجدا ، ثم رفع رأسه وقال :
السلام على ممدان ، وعند الترمذى من طريق الأحوص بن خوات عن أبى إسحق فى حديث البراء قصة الجاهلية ،
وسأفكر بيان ذلك فى الحديث الذى بعده إن شاء الله تعالى

٤٣٥ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا روح بن عبادة حدثنا علي بن سويد بن منجوف عن عبد الله بن
بريدة عن أبيه قال : بعث النبي ﷺ عليا إلى خالد ليقبض الخنس ؛ وكنت أبغض عليا وقد اغتسل ، فقلت
لخالد : ألا ترى إلى هذا ؟ فلما قدمنا على النبي ﷺ ذكرت ذلك له ، فقال : يا بريدة أتبغض عليا ؟ فقلت : نعم .
قال : لا تبغضه ، فإن له فى الخنس أكثر من ذلك ،

الحديث الثانى حديث بريدة ، **قوله** (حدثنا علي بن سويد بن منجوف) بفتح الميم وسكون النون وضم الجيم
وسكون الواو ، ووقع فى رواية القابسى د عن علي بن سويد عن منجوف ، وهو تصحيف ، وعلي بن سويد
ابن منجوف سدوسى بصرى ثقة ليس له فى البخارى سوى هذا الموضع . **قوله** (عن عبد الله بن بريدة) فى رواية
الإسماعيلي وحدثني عبد الله ، . **قوله** (بعث النبي ﷺ عليا إلى خالد) أى ابن الوليد (ليقبض الخنس) أى
خمس النخمة ، وفى رواية الإسماعيلي التى سأذكرها د ليقسم الخنس . **قوله** (وكنت أبغض عليا وقد اغتسل فقلت
لخالد ألا ترى) هكذا وقع عنده مختصرا ، وقد أورد الإسماعيلي من طرق إلى روح بن عبادة الذى أخرجه
البخارى من طريقه فقال فى سياقه د بعث عليا إلى خالد ليقسم الخنس ، وفى رواية له د ليقسم الخنس . فاصطفى على
منه لنفسه سبيحة بفتح المهملة وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ، ثم همزة أى جارية من السبي ، وفى
رواية له د فأخذ منه جارية ثم أصبح يقطر رأسه ، فقال خالد لبريدة : ألا ترى ما صنع هذا ؟ قال بريدة : وكنت
أبغض عليا ، ولأحد من طريق عبد الجليل عن عبد الله بن بريدة عن أبيه د أبغضت عليا بغضا لم أبغضه أحدا ،
وأحببت رجلا من قريش لم أحبه إلا على بغضه عليا ، قال : فاصبنا سبيا فكتب - أى الرجل - إلى النبي ﷺ :
أبعث اليينا من يخدمه ، قال فبعث اليينا عليا ، وفى السبي وصيفة هى أفضل السبي ، قال لخمس وقسم ، فخرج ورأسه
يقطر ، فقلت : يا أبا الحسن ما هذا ؟ فقال ألم تر إلى الوصيفة ، فأنها صارت فى الخنس ، ثم صارت فى آل محمد ،
ثم صارت فى آل على فوقعت بها . **قوله** (فلما قدمنا على النبي ﷺ) فى رواية عبد الجليل د فكتب الرجل إلى
النبي ﷺ بالفصة ، فقلت : أبعثني فبعثني لجل يقرأ الكتاب ويتول صدق . **قوله** (فقال يا بريدة أتبغض عليا ؟

فقلت : نعم قال : لا تبغضه (زاد في رواية عبد الجليل ، وان كنت تحبه فازدد له حبا ، قوله) فان له في الحسن أكثر من ذلك) في رواية عبد الجليل ، فوالذي نفس محمد بيده لنصيب آل علي في الحسن أفضل من وصيفة ، وزاد ، قال فان كان أحد من الناس أحب إلى من علي ، وأخرج أحمد هذا الحديث من طريق أجليح الكندي عن عبد الله ابن بريدة بطوله وزاد في آخره ، لا تقع في علي فانه مني وأنا منه وهو وليكم بعدى ، وأخرجه أحمد أيضا والنسائي من طريق سعيد بن عبيدة عن عبد الله بن بريدة مختصرا وفي آخره ، فاذا النبي ﷺ قد احمر وجهه يقول : من كنت وليه فلي وليه ، وأخرجه الحاكم من هذا الوجه مطولا وفيه قصة الجارية نحو رواية عبد الجليل ، وهذه طرق يقرئ بعضها بعضها ، قال أبو ذر الحارثي : إنما أبغض الصحابي عليا لأنه رآه أخذ من المغنم ، فظن أنه غل ، فلما أحله النبي ﷺ أنه أخذ أقل من حقه أحبه له . وهو تأويل حسن ، لكن يبعده صدر الحديث الذي أخرجه أحمد ففعل سبب البغض كان لمعنى آخر وزال بنهى النبي ﷺ لهم عن بغضه . وقد استشكل وقوع على في الجارية بغير استبراء ، وكذلك قسمته لنفسه ، فاما الاول فمحتمل على أنها كانت بكرا غير بالغ ورأى أن مثلها لا يستبرأ كما صار اليه غيره من الصحابة ، ويجوز أن تكون حاضت عقب صيرورتها له ثم طهرت بعد يوم وليلة ثم وقع عليها وليس ما يدفعه ، وأما القسمة لجائزة في مثل ذلك ممن هو شريك فيما يقسمه كالإمام إذا قسم بين الرعية وهو منهم ، فكذلك من نصبه الإمام قام مقامه . وقد أجاب الخطابي بالثاني ، وأجاب عن الاول لاحتمال أن تكون عنده أو دون البلوغ أو أداه اجتهاده أن لا استبراء فيها ، ويؤخذ من الحديث جواز التسرى على بنت رسول الله ﷺ بخلاف التزويج عليها لما وقع في حديث المسور في كتاب النكاح

٤٣٥١ - **حديث** فتيبة حدثنا عبد الواحد عن حمارة بن القعقاع بن شبرمة حدثنا عبد الرحمن بن أبي نعم قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول « بثت على بن أبي طالب رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ من ابن بذهيبة في أديم مقروظ لم تحصل من ترابها ، قال فقسمتها بين أربعة نفر : بين عيينة بن بدر ، وأقرع بن حابس ، وزبير الخول ، والرابع إما علقمة ، وإما عامر بن الطفيل . فقال رجل من أصحابه : كنا نحن أحق بهذا من هؤلاء . فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال : ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ، يا بني خير السماء صباحا ومساء ؟ قال فقام رجل فأتى العيينة ، مشرف الوجنتين ، فاشمز الجبهة ، كثر الحمية ، تحلق الرأس ، مشمر الإزار فقال : يا رسول الله : أتق الله . قال : وبلك : أولست أحق أهل الأرض أن يتق الله ؟ قال ثم أتى الرجل . قال خالد بن الوليد : يا رسول الله ، ألا أضرب هففة ؟ قال : لا ، لعله أن يكون يصلي . فقال خالد : وكم من مصلي يقول بلسانه ما ليس في قلبه . قال رسول الله ﷺ : إني لم أومر أن أنقب قلوب الناس ولا أشق بطونهم . قال ثم نظر إليه وهو مكتف فقال : إنه يخرج من ضففي هذا قوم يتلون كتاب الله رطبا لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية . وأظنه قال : إن أدركتهم لأقتلنهم قتل قومود »

الحديث الثالث حديث أبي سعيد ، **قوله** (عن عمارة بن القعقاع) ابن شبرمة بضم المعجمة والراء بينهما موحدة ساكنة . **قوله** (حدثنا عبد الرحمن) هو ابن زياد ، وأمم بضم النون وسكون المهملة . **قوله** (بذهبية) تصغير ذهب ، وكأنه أُنْتها على معنى الطائفة أو الجملة ، وقال الخطابي : على معنى القطعة : وفيه نظر لأنها كانت نبرا ، وقد يؤث الدهب في بعض اللغات ، وفي معظم النسخ من مسلم « بذهبية » بفتحين بغير تصغير . **قوله** (في أديم مقررط) بظاء معجمة مشالة أي مدبوغ بالقرط . **قوله** (لم تحصل من ترابها) أي لم تخلص من تراب المعدن فكأنها كانت نبرا وتخليصها بالسبك . **قوله** (بين عينة بن بدر) كذا نسب لجدّه الأعلى . وهو عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري . **قوله** (وأقرع بن حابس) قال ابن مالك : فيه شاهد على أن ذا الألف واللام من الأعلام الغالبة قد يزعم عنه في غير نداء ولا إضافة ولا ضرورة ، وقد حكى سبويه عن العرب : هذا يوم اثنين مبارك ، وقال مسكين الدارمي رواية المحدثي (١) في المعجدي . وقد تقدم ذكر عينة والأقرع في غزوة حنين ، وقد مضى في أحاديث الانبياء ويأتي في التوحيد من طريق سعيد بن مسروق عن ابن أبي نعم بلطف والأقرع بن حابس الحنظلي ثم المجاشعي . **قوله** (وزيد الخيل) أي ابن مهمل الطائي . وفي رواية سعيد بن مسروق : وبين زيد الخيل الطائي ثم أحد بني فهران ، وقيل له زيد الخيل لكرائم الخيل التي كانت له ، وسماه النبي ﷺ زيد الخير بالراء بدل اللام وأتى عليه فأسلم لحسن إسلامه ومات في حياة النبي ﷺ . **قوله** (والرابع إما علقمة) أي ابن علانة بضم المهملة والمثناة العامري (وإما عامر بن الطفيل) وهو العامري ، وجزم في رواية سعيد بن مسروق بأنه علقمة بن علانة العامري ثم أحد بني كلاب وهو من أكابر بني عامر ، وكان يتنازع الرياسة هو و عامر بن الطفيل ، وأسلم علقمة لحسن إسلامه ، واستعمله عمر على حوران فات بها في خلافته . وذكر عامر بن الطفيل غلط من عبد الواحد فإنه كان مات قبل ذلك . **قوله** (فقال رجل من أصحابه) لم أقف على اسمه ، وفي رواية سعيد بن مسروق : فغضبت قريش والأصهار وقالوا : يعطى صناديد أهل نجد ويدعنا ، فقال إنما أنا أناسهم ، والصناديد بالمهملة والنون جمع صنديد وهو الرئيس . **قوله** (فقال ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء) يأتي خبر السماء صباحا ومساء) في رواية سعيد بن مسروق أنه ﷺ إنما قال ذلك عقب قول الخارجي الذي يذكر بعد هذا ، وهو المحفوظ . (تنبيه) هذه القصة غير القصة المتقدمة في غزوة حنين ، وهم من خاطبها بها . واختلف في هذه الذهبية فقيل : كانت خمس الخمس ، وفيه نظر . وقيل من الخس ، وكان ذلك من خصائصه أنه يضعه في صنف من الأصناف للصالح . وقيل من أصل الغنيمة وهو بعيد . وسيأتي الكلام على قوله « من في السماء » في كتاب التوحيد . **قوله** (فقام رجل غائر العينين) بالغين المعجمة والتحتانية وزن فاعل من الغور ، والمراد أن عينيه داخلتان في محاجرهما لأصقنتين بقعر الحديقة ، وهو ضد الجحوظ . **قوله** (مشرف) بشين معجمة وفاء أي بارزهما ، والوجنتان العظامان المشرفان على الحدين . **قوله** (ناشر) بنون وشين معجمة وزاي أي مرتفعها . في رواية سعيد بن مسروق « نائى الجبين » بنون ومثناة على وزن فاعل من النوى أي أنه يرتفع على ما حوله . **قوله** (مخلوق) سيأتي في أواخر التوحيد من وجه آخر أن الخوارج سبواهم التحليق ، وكان السلف يوفرون شعورهم ليجلفقونها ،

(١) في هامش طبعة بولاق : في بعض النسخ « ونايحه الجدي »

وكانت طريقة الحوارج خلق جميع ردهوسهم . **قوله** (أو لست أحق أهل الأرض أن يتقى الله) وفي رواية سعيد ابن مسروق : فقال ومن يطع الله إذا عصيته ، وهذا الرجل هو ذو الخويصرة التميمي كما تقدم صريحاً في علامات النبوة من وجه آخر عن أبي سعيد الخدري ، وعند أبي داود اسمه نافع ورجعه السهيل ، وقيل اسمه حرقوص بن زهير السعدي ، وسيأتي تحريره ذلك في كتاب استنابة المرتدين . **قوله** (فقال خالد بن الوليد) في رواية أبي سلمة عن أبي سعيد في علامات النبوة ، فقال عمر ، ولا تنافيه هذه الرواية لاحتمال أن يكون كل منهما سأل في ذلك . **قوله** (ألا أضرب عنه) قال لا ، ألمه أن يكون يصل) فيه استعمال أهل استعمال عسى ، فيه عليه ابن مالك ، وقوله يصل ، قيل فيه دلالة من طريق المضموم على أن نارك الصلاة يقتل وفيه نظر . **قوله** (أن أقتب) بنون وقاف ثقيلة بعدها موحدة أي إنما أمرت أن أخذ بظواهر أمورهم ، قال القرطبي : إنما منع قتله وإن كان قد استوجب القتل إلا يتحدث الناس أنه يقتل أصحابه ولا سيما من صلى ، كما تقدم نظيره في قصة عبد الله بن أبي . وقال المازري : يحتمل أن يكون النبي ﷺ لم يفهم من الرجل الطعن في النبوة ، وإنما أسبه إلى ترك العدل في القسمة ، وليس ذلك كبيرة ، والانبيااء معصومون من الكبائر بالاجماع . واختلف في جواز دقوع الصغار ، أو ألمه لم يعاقب هذا الرجل لأنه لم يثبت ذلك عنه ، بل نقله عنه واحد ، وخبر الواحد لا يراق به الدم . انتهى . وأبطه عياض بقوله في الحديث : عدل يا محمد ، بخاطبه في الألبذل حتى استأذنه في قتله ، فالصواب ما تقدم . **قوله** (يخرج من ضنحي) كذا الأكثر بضادين معجمتين مكسورتين بينهما تحتانية مهموزة ساكنة وفي آخره تحتانية مهموزة أيضاً ، وفي رواية الكشميني بضادين مهملتين ، فاما بالضاد المعجمة فالمراد به الفعل والعقب . وزعم ابن الأثير أن الذي بالمهملتين بمعناه ، وحكى ابن الأثير أنه روى بالمد بوزن قنديل ، وفي رواية سعيد بن مسروق في أحاديث الانبياء أنه من ضنحي . هذا أو من عقب هذا . **قوله** (يتلون كتاب الله رطبا) في رواية سعيد بن مسروق : يقرءون القرآن . **قوله** (لا يجاوز حناجرهم) تقدم شرحه في علامات النبوة . **قوله** (يعرفون من الدين) في رواية سعيد بن مسروق : من الاسلام ، وفيه رد على من أول الدين هنا بالطاعة ، وقال : ان المراد أنهم يخرجون المراد بالدين الاسلام كما فسره الرواية الأخرى ، وخروج الكلام عرج الزجر وأنهم بفعلهم ذلك يخرجون من الاسلام الكامل . وزاد سعيد بن مسروق في روايته : يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان ، وهو ما أخبر به ﷺ من المنفيات فوقه كما قال . **قوله** (وأظنه قال : ائن أدركتهم لأقتلنهم قتل قوم) في رواية سعيد بن مسروق : ائن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد ، ولم يتردد فيه وهو الراجح ، وقد استشكل قوله : ائن أدركتهم لأقتلنهم ، مع أنه نهى غالدا عن قتل أصنامهم ، وأجيب بأنه أراد إدراك خروجهم واعتراضهم المسلمين بالسيف ، ولم يكن ظهر ذلك في زمانه ، وأول ما ظهر في زمان علي كما هو مشهور ، وقد سبقت الإشارة إلى ذلك في علامات النبوة ، واستدل به على تكفير الحوارج ، وهي مسألة شبيهة في الأصول ، وسيأتي اللام بشئ منها في استنابة المرتدين .

٢٥٢ - **حدثنا** المسكئ بن إبراهيم عن ابن جريج قال عطاء قال جابر : « أمر النبي ﷺ علياً أن يقيم على إحرامه » . زاد محمد بن بكر عن ابن جريج قال عطاء قال جابر : « تقدم علي بن أبي طالب رضي الله عنه

يسعياته ، قال له النبي ﷺ : بِمَ أَهَلَّتْ يَاحْلِي ؟ قال : بِمَا أَهَلَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ . قال : فَأَهْدِ وَأَمْسِكْ حَرَامًا كَمَا أَنْتَ . قال : وَأَهْدِي لَهُ عَلَى هَدْيَا »

٤٣٥٣ ، ٤٣٥٤ - **حَرْش** مسدد حدثنا بشر بن الفضل عن حميد الطويل حدثنا بكر أنه « ذكر لابن عمر أن أنسا حدثهم أن النبي ﷺ أهل بُمرة وحبّة ، فقال : أهل النبي ﷺ بالحج وأهلنا به معه ، فلما قدّمنا مكة قال : مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَعْمَلْهُ عِدْرَةً ، وكان مع النبي ﷺ هَدْيٌ ، فقدم عليها على بن أبي طالب من اليمن حاجًا ، فقال النبي ﷺ : بِمَ أَهَلَّتْ ، قال معنا أهلك ؟ قال أهل به النبي ﷺ قال : فَأَمْسِكْ فَإِنَّ مَعَنَا هَدْيَا »

الحديث الرابع حديث جابر في مجيء علي من اليمن إلى الحج في حجة الوداع ، وقد تقدم بالسندين المذكورين في كتاب الحج ، وتقدم شرحه هناك . وقوله هنا « وقدم علي بسعياته ، بكر السنين الممثلة يعني ولايته على اليمن لا بسعاية الصدقة » قال النووي تبعًا لغيره : لأنه كان يحرم عليه ذلك كما ثبت في صحيح مسلم في قصة طالب الفضل بن العباس أن يكون عاملًا على الصدقة ، فقال له النبي ﷺ : « إِنَّمَا أَوْسَاخُ النَّاسِ ، وَاللَّهِ أَعْلَمُ

٦٢ - باب . غزوة ذي الخلصة

٤٣٥٥ - **حَرْش** مسدد حدثنا خالد بن عيسى عن قيس بن جابر قال « كان بيت في الجاهلية يقال له ذُو الْخَلْصَةِ وَالْكُفَّةِ الْبِغَانِيَةِ وَالْكُفَّةُ الشَّامِيَةِ . فقال لي النبي ﷺ : أَلَا تُرِيدُنِي مِنْ ذِي الْخَلْصَةِ ؟ فَتَفَرْتُ فِي مِائَةِ وَخْسِينَ رَاكِبًا فَكَسَرْتَنَاهُ وَقَتَلْنَا مِنْ وَجَدْنَا عِنْدَهُ . فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ ، فَدَعَا لَنَا وَلِأَحْمَسَ »

٤٣٥٦ - **حَرْش** محمد بن المنذر حدثنا يحيى حدثنا إسماعيل حدثنا قيس قال : قال لي جابر رضي الله عنه « قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ : أَلَا تُرِيدُنِي مِنْ ذِي الْخَلْصَةِ - وَكَانَ يَتَنَاقَى خَتَمُ بَيْتِ الْكُفَّةِ الْبِغَانِيَةِ ، فَأَنْطَلَقْتُ فِي خَمْسِينَ وَمِائَةٍ فَارِسٍ مِنْ أَحْمَسَ وَكَانُوا أَصْحَابَ خَيْلٍ وَكُنْتُ لَا أَتُبْتُ عَلَى الْخَيْلِ ، فَضَرَبَ فِي صَدْرِي حَتَّى رَأَيْتُ أُرَى أَصَابِعِي فِي صَدْرِي وَقَالَ : اللَّهُمَّ كَتِبْتَهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا . فَأَنْطَلَقَ لَيْلَهَا فَكَسَرَهَا وَحَرَّقَهَا ، ثُمَّ بَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ رَسُولُ جَبْرِ : وَالَّذِي بَطَّنْتُكَ بِالْحَقِّ مَا جِئْتُكَ حَتَّى تَرَكْتُهَا كَمَا نَهَا جُلَّ أَجْرَبَ . قَالَ : فَهَارَكَ فِي خَيْلِ أَحْمَسَ وَرِجَالِهَا خَمْسَ مَرَّاتٍ »

٤٣٥٧ - **حَرْش** يوسف بن موسى أخبرنا أبو أسامة عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس عن جابر قال « قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَلَا تُرِيدُنِي مِنْ ذِي الْخَلْصَةِ ؟ فَقُلْتُ : بَلَى . فَأَنْطَلَقْتُ فِي خَمْسِينَ وَمِائَةٍ

فارس من أحسن ، وكانوا أصحاب خيل وكنت لا أثبت على الخيل ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ ، فضرب يده على صدرى حتى رأيت أثر يده في صدرى وقال : اللهم ثبتته ، واجعله هادياً مهدياً . قال : فما وقعت من فرس بعد . قال : وكان ذو الخلصة بيتاً باليمن تلثم وبجيلة فيه نصب مستعبد ، يقال له الكعبة . قال : فأتاها فخرتها بالفار وكسرها . قال : ولما قدم جريرُ اليمن كان بها رجل يستقيم بالأزلام ، فقيل له : إن رسولَ رسول الله ﷺ هاهنا ، فإن قدرك عليك ضرب منة . قال : فبينما هو يضرب بها إذ وقف عليه جرير فقال : لتكسرنها وتقتلن أن لا إله إلا الله أو لأضربن منة . قال : فكسرها وشهد . ثم بعث جرير رجلاً من أحسن يسكنى أبا أرطاة إلى النبي ﷺ يديره بذلك . فلما أتى النبي ﷺ قال : يا رسول الله ، وأقضى بملك بالحق ما جئت حتى تركها كأنها جل أجرب ، قال فبرك النبي ﷺ على خول أحسن ورجالها خمس مرات .

قوله (غزوة ذي الخلصة) بفتح الخاء المعجمة واللام بمدّها مهملة ، وحكى ابن دويد بفتح أوله وإسكان ثانيه ، وحكى ابن هشام ضمها ، وقيل بفتح أوله وضم ثانيه والاول أشهر . والخلصة نبات له حب أحمر تكثر العقيق ، وذو الخلصة اسم للبيت الذى كان فيه الصنم ، وقيل اسم البيت الخلصة واسم الصنم ذو الخلصة ، وحكى المبرد أن موضع ذي الخلصة صار مسجداً جامعاً للبلدة يقال لها العبلات من أرض خثعم ، وهم من قال إنه كان في بلاد فارس **قوله (حدثنا خالد)** هو ابن عبد الله الطحان ، وبيان بموحدة ثم تحتانية خفيفة وهو ابن بشر ، وقيل هو ابن أبي حازم . **قوله (كان بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلصة)** في الرواية التي بمدّها أنه كان في خثعم بمعجمة ومثناة وزن جعفر قبيلة شهيذة ينتسبون إلى خثعم بن أنمار بفتح أوله وسكون الذون أى ابن إراش بكسر أوله وتخفيف الراء وفي آخره معجمة ابن عز بفتح المهملة وسكون الذون بمدّها زاي أى ابن وائل ينتهى نسبهم إلى ربيعة بن نزار أخوة مضر بن نزار جد قريش ، وقد وقع ذكر ذي الخلصة في حديث أبي هريرة عند الشيخين في كتاب الفتن مرفوعاً لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء درس حول ذي الخلصة ، وكان صنمها تعبد دوس في الجاهلية . والذي يظهر لى أنه غير المراد في حديث الباب وإن كان السهلي يشير إلى اتحادهما لأن دوساً قبيلة أبي هريرة وهم ينتسبون إلى دوس بن عدنان بضم المهملة وبعد الدال الساكنة مثناة ابن عبد الله بن زهران ، ينتهى نسبهم إلى الأزد ، فيبين وبين خثعم نباين في النسب والبلد . وذكر ابن دحية أن ذا الخلصة المراد في حديث أبي هريرة كان عمرو بن لحي قد نصبه أسفل مكة ، وكانوا يلبسونه القلائد ويحملون عليه بيض النعام ويذبحون عنده ، وأما الذى لخثعم فكانوا قد بنوا بيتاً يضاهون به الكعبة فظهر الافتراق وقوى التعدد . والله أعلم . **قوله (والكعبة اليمنية والكعبة الشامية)** كذا فيه ، قيل وهو غلط والصواب اليمنية فقط ، سموها بذلك مضاهاة للكعبة ، والكعبة البيت الحرام بالنسبة لمن يكون جهة اليمن شامية فسحوا إلى مكة شامية والتي عندهم يمانية فتربقا بينهما . والذي يظهر لى أن الذى في الرواية صواب وإنما كان يقال لها اليمنية باعتبار كونها باليمن والشامية باعتبار أنهم جعلوا بابها مقابل الشام ، وقد حكي عياص أن في بعض الروايات د والكعبة اليمنية الكعبة الشامية ، بغير واو . قال وفيه إيهام ، قال والمعنى كل يقال

لها تارة هكذا وتارة هكذا ، وهذا يقوى ما قلته فان إرادة ذلك مع ثبوت الواو أولى ، وقال غيره : قوله
 «والكعبة الشامية» مبتدأ محذوف الخبر تقديره هي التي بمكة ، وقيل الكعبة مبتدأ والشامية خبره والجملة حال
 والمعنى والكعبة هي الشامية لاغير ، وحكى السهيلي عن بعض النحويين أن «له» زائدة وأن الصواب «كان يقال
 الكعبة الشامية» أي لهذا البيت الجديد «والكعبة النمانية» أي للبيت العتيق أو بالعكس ، قال السهيلي : وليست
 فيه زيادة ، وإنما اللام بمعنى من أجل أي كان يقال من أجل الكعبة الشامية والكعبة النمانية أي إحدى الصفتين للعتيق
 والأخرى للجديد . **قوله** (ألا تريحي) هو بتخفيف اللام طلب يتضمن الأمر وخص جريرا بذلك لأنها كانت في
 بلاد قومه وكان هو من أشرفهم ، والمراد بالراحة راحة القلب ، وما كان شيئا . أذهب ألقب النبي ﷺ من بقاء
 ما يشرك به من دون الله تعالى . وروى الحاكم في «الاكميل» من حديث البراء بن عازب قال «قدم على النبي ﷺ
 مائة رجل من بني بجملة وبني قشير جرير بن عبد الله» ، فسأله عن بني خثعم فأخبره أنهم أبوا أن يهجروا إلى
 الاسلام ، فاستعمله على عامة من كان معه ، وندب معه ثلاثمائة من الانصار وأمره أن يسير إلى خثعم فيدعوم
 ثلاثة أيام ، فان أجابوا إلى الاسلام قبل منهم وهدم صنمهم ذا الحاضرة ، وإلا وضع فيهم السيف . **قوله** (فنفرت)
 أي خرجت مسرعا . **قوله** (في مائة وخمسين راكبا) زاد في الرواية التي بعدها «وكانوا أصحاب خيل» أي يشتبون
 عليها لقوله بعده «وكننت لا أثبت على الخيل» ، ووقع في رواية ضعيفة في الطبراني أنهم كانوا سبعمائة ، فلعلها إن
 كانت محذوفة يكون الزائد رجالة وأتباعا : ثم وجدت في «كتاب الصحابة لابن السكن» أنهم كانوا أكثر من ذلك
 فذكر عن قيس بن غربة الأحمسي أنه وفد في خمسمائة ، قال : وقدم جرير في قومه وقدم الحجاج بن ذى الأعين في
 مائتين ، قال وضم البنا ثلاثمائة من الانصار وغيرهم ، ففوزنا بني خثعم . فكان أن المائة والخمسين هم قوم جرير
 ونسكة المائتين أتباعهم وكان الرواية التي فيها سبعمائة من كان من رهط جرير وقيس بن غربة لأن الخسنيين كانوا
 من قبيلة واحدة ، وغربة بفتح المعجمة والراء المهملة بعدها موحدة ضبطه الأكثر . **قوله** (فكسرناه) أي البيت
 وسيأتى البحث فيه بعد . **قوله** (فأثبت النبي ﷺ فأخبرته) كذا فيه ، وفي الرواية الأخيرة أن الذي أخبر النبي
 ﷺ بذلك رسول جرير ، فكانه نسب إلى جرير مجازا . **قوله** (فدعا لنا ولأحس) بمهلة وزن أحمر وهم إخوة
 بجملة بفتح الموحدة وكسر الجيم رهط جرير ينتسبون إلى أحس بن الفوث بن أنمار ، وبجملة امرأة أنشدت إليها
 القصيدة المشهورة ، ومدار نسبهم أيضا إلى أنمار . وفي العرب قبيلة أخرى يقال لها أحس ليست مرادة هنا ينتسبون
 إلى أحس بن ضبيعة بن ربيعة بن نزار . ووقع في الرواية التي بعد هذه «فبارك في خيل أحس ورجالها خمس مرات»
 أي دعا لهم بالبركة . ووقع عند الاسماعيل من رواية ابن شهاب عن إسماعيل بن ابن خالد «فدعا لأحس بالبركة» .
قوله (وكننت لا أثبت على الخيل فضرِب على صدرى حتى رأيت أثر أصابعه في صدرى) في حديث البراء عند
 الحاكم «فشكا جرير إلى رسول الله ﷺ القلع فقال : ادن مني ، فدنا منه فوضع يده على رأسه ثم أرسلها على وجهه
 وصدره حتى بلغ عاتقه ثم وضع يده على رأسه وأرسلها على ظهره حتى انتهت إلى آليته وهو يقول مثل قوله الأول .
 فكان ذلك للتبرك بيده المبارك . (فائدة) : القلع بالقاف ثم اللام المفتوحتين ضبطه أبو عبيد الهروي : الذي
 لا يثبت على السرج ، وقيل بكسر أوله ، قال الجوهري : رجل قلع القدم بالكسر إذا كانت قدمه لا تثبت عند الحرب
 وفلان قلعة إذا كان يتقلع عن سرجه . ومثل عن الحكمة في قوله «خمس مرات» ، فقيل : مباينة واقتصارا على

الوتر لأنه مطلوب ، ثم ظهر لي احتمال أن يكون دعا للخيل والرجال أو لها معا ، ثم أراد التأكد في تكرير الدعاء ثلاثا ، فدعا للرجال مرتين آخرين ، وللخيل مرتين آخرين ليكمل اسكل من الصنفين ثلاثا ، فكان مجموع ذلك خمس مرات . قوله (اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا) قيل فيه تقديم وتأخير ، لأنه لا يكون هاديا حتى يكون مهديا ، وقيل معناه كاملا مكلا ، ووقع في حديث البراء أنه قال ذلك في حال إصرار يده عليه في المرتين ، وزاد « وبارك فيه وفي ذريته » . (تنبيه) : كلام المزي في « الأطراف » يقتضي أن قوله « واجعله هاديا مهديا » من أفراد مسلم ، وليس كذلك لأنه ثبت هنا من طريقين . قوله (فكسرها وحرقها) أي هدم بناءها وورس النافيا فيها من الخشب . قوله في الرواية الثالثة (ولما قدم جرير النخ) يشعر باتحاد قصته في غزوة ذي الخلفة بقصة ذهابه إلى النخ ، وكأنه لما فرغ من أمر ذي الخلفة وأرسل رسوله مبشرا استمر ذاهبا إلى النخ السبب الذي سيذكر بعد باب ، وقوله « يستقسم » أي يستخرج غيب ما يريد فعله من خير أو شر ، وقد حرم الله ذلك بقوله تعالى (وأن تستقسموا بالأزلام) وحكى أبو الفرج الاصمغاني أنهم كانوا يستقسمون عند ذي الخلفة . وأن أمرا القيس لما خرج يطلب بثأر أبيه استقسم عنده فخرج له ما يكره ، فسب الصنم ورماه بالحجارة وانفد :

لو كنت يا ذا الخلف الموتي لم تنه عن قتل العدة زورا

قال : فلم يستقسم عنده أحد بعد حتى جاء الاسلام . قلت : وحديث الباب يدل على أنهم استمروا يستقسمون عنده حتى نهاهم الإسلام ، وكان الذي استقسم عنده بعد ذلك لم يبلغه التحريم أو لم يكن أسلم حتى زجره جرير . قوله (ثم بعث جرير رجلا من أحس يكفى أبا أرطاة) بفتح الهمزة وسكون الراء بعدها مهملة وبعد الألف عاء تأنيدي واسم أبي أرطاة هذا حصين بن ربيعة ، وقع مسمى في صحيح مسلم ، وبعض رواته « حسين » بسين مهمة بدل الصاد وهو تصحيف ، ومنهم من سماه « حصن » بكسر أوله وسكون ثانيه . وقلبه بعض الرواة فقال « ربيعة بن حسين » ومنهم من سماه « أرطاة » والاصواب أبو أرطاة حصين بن ربيعة وهو ابن عامر بن الأزور ، وهو صحابي مجلي لم أر له ذكرا إلا في هذا الحديث . قوله (كأنها جل أجرب) بالجيم والموحدة ، هو كناية عن نزاع ذريتها وإذهاب بهجتها . وقال الخطابي : المراد أنها صارت مثل الجمل المطلي بالقطران من جربه ، إشارة إلى أنها صارت سوداء لما وقع فيها من التحريق . ووقع لبعض الرواة ، وقيل لأنها رواية مسددة « أجرف » بواو بدل الراء وفاء بدل الموحدة ، والمعنى أنها صارت صورة بغير معنى ، والأجرف الخالي الجوف مع كبره في الظاهر . ووقع لابن بطال معنى قوله أجرب أي أسود ، ومعنى قوله أجوف أي أبيض وحكاية عن ثابت السرقطلي ، وأنكره عياض وقال : هو تصحيف وإفساد للمعنى ، كذا قال ، فإن أراد إنكار نفس أجوف بأبيض فقبول لأنه يضاد معنى الأسود ، وقد ثبت أنه حرقا والذي يحرق يصير أثره أسود لا محالة فيه فكيف يوصف بكونه أبيض ، وإن أراد إنكار لفظ أجوف فلا إفساد فيه فإن المراد أنه صار غالبا لأشئ فيه كما قررته . وفي الحديث مشروعية إزالة ما يقطن به الناس من بناء وغيره سواء كان إنسانا أو حيوانا أو جادا ، وفيه استمالة نفوس القوم بتأخير من هو منهم ، والاستمالة بالدعاء والثناء والبشارة في الفتوح ، وفضل وكوب الخيل في الحرب ، وقبول خبر الواحد ، والمباغة في نكابة العدو ، ومناقب لجرير وأقومه ، وبركة يد النبي ﷺ ودعائه ، وأنه كان يده وورا وقد يجارز الثلاث . وفيه

تخصيص لمعوم قول أنس . كان إذا دعا دعا ثلاثا ، فيحمل على الغالب ، وكان الزيادة لعنى اقتضى ذلك ، وهو ظاهر في أحسن ما اعتمدوه من دحض الكفر ونصر الاسلام ولا سيما مع القوم الذين هم منهم

٦٣ - باب . غزوة ذات السلاسل ، وهي غزوة لحزم وجذام

قوله إسماعيل بن أبي خالد . وقال ابن إسحاق عن يزيد بن عروة : هي بلاد بني وعذرة وبني القين

٤٣٥٨ - **حَرْش** إسحاق أخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن أبي عثمان « ان رسول الله ﷺ

بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل ، قال فأتيته فقلت : أيئ لك أسير أحب إليك ؟ قال :

عائشة . قلت : من الرجال ؟ قال : أبوها . قلت : ثم ؟ قال : هير . فبدا رجلا . فسكت خفاة أن يجملني

في آخرهم »

قوله (باب غزوة ذات السلاسل) تقدم ضبطها وبيان الاختلاف فيها في أواخر مناقب أبي بكر ، قيل سميت ذات السلاسل لأن المشركين ارتبط بعضهم إلى بعض خافة أن يفرّوا ، وقيل لأن بها ماء يقال له السلسل . وذكر ابن سعد أنها وادي الفري وبينها وبين المدينة عشرة أيام ، قال : وكانت في جهادى الآخرة سنة ثمان من الهجرة ، وقيل كانت سنة سبع وبه جزم ابن أبي خالد في كتابه صحيح التاريخ ، ونقل ابن عساكر الاتفاق على أنها كانت بعد غزوة مودة ، إلا ابن إسحق فقال قبلها . قلت : وهو قضية ما ذكر عن ابن سعد وابن أبي خالد . **قوله** (وهي غزوة لحزم وجذام ، قاله إسماعيل بن أبي خالد) وعند ابن إسحق أنه ماء لبني جذام ولحزم ، أما لحزم فيفتح اللام وسكون المعجمة : قبيلة كبيرة شهيرة ينسبون إلى لحزم ، واسمه مالك بن عدى بن الحارث بن مرة بن أدد ، وأما جذام فبضم الجيم بعدها معجمة خفيفة : قبيلة كبيرة شهيرة أيضا ينسبون إلى عمرو بن عدى وهم إخوة لحزم على المشهور ، وقيل هم من ولد أسد بن خزيمة . **قوله** (وقال ابن إسحق عن يزيد بن عروة هي بلاد بني وعذرة وبني القين) أما يزيد فهو ابن رومان مدني مشهور ، وأما عروة فهو ابن الزبير بن العوام ، وأما القبائل التي ذكرها فالثلاثة بطون من قضاة ، أما بني ففتح الموحدة وكر اللام الخفيفة بعدها ياء النسب . قبيلة كبيرة ينسبون إلى بني عمرو بن الحاف بن قضاة ، وأما عذرة فبضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة : قبيلة كبيرة ينسبون إلى عذرة بن سعد هذيم بن زيد بن ليث بن سويد بن أسلم بضم اللام ابن الحاف بن قضاة ، وأما بنو القين فقبيلة كبيرة أيضا ينسبون إلى القين بن جسر ، ويقال كان له عبد يسمى القين حصنه فنسب إليه ، وكان اسمه النعمان بن جسر بن شمع الله بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها عين مهذلة ابن أسد بن وبرة بن ثعلب بن حلوان بن عمران ابن الحاف بن قضاة ، وهم ابن التين فقال : بنو القين قبيلة من بني تميم ، وذكر ابن سعد أن جمعا من قضاة تجمعوا وأردوا أن يدنوا من أطراف المدينة ، فدعا النبي ﷺ عمرو بن العاص فعد له لواء أبيض وبعثه في ثلاثمائة من سراق المهاجرين والانصار ، ثم أمده بأبي عبيدة بن الجراح في مائتين وامره أن يلحق بعمرو وأن لا يختلفا فأراد أبو عبيدة أن يؤم بهم فنهى عمرو وقال : إنما قدمت على مددا وأنا الأمير ، فأطاع له أبو عبيدة فصلى بهم عمرو ، وتقدم في التيمم أنه احتلم في ليلة باردة فلم يغتسل وتيمم وصلى بهم ، الحديث . وسار عمرو

حتى وطىء بلاد بلي وعذرة ، وكذا ذكر موسى بن عقبة نحو هذه القصة ، وذكر ابن إسحق أن أم عمرو بن العاص كانت من بلي فبعث النبي ﷺ عمرا يستنفر الناس إلى الاسلام ويستألفهم بذلك ، وروى إسحق بن راهويه والحاكم من حديث بريدة أن عمرو بن العاص أصرم في تلك الغزوة أن لا يوقدوا نارا ، فأنكر ذلك عمر ، فقال له أبو بكر : دعه فإن رسول الله ﷺ لم يبعثه علينا إلا لعله بالحرب ، فسكت عنه . فهذا السبب أصبح إسنادا من الذي ذكره ابن إسحق ، لكن لا يمنع الجمع . وروى ابن حبان من طريق قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص : أن رسول الله ﷺ بعثه في ذات السلاسل ، فسأله أصحابه أن يوقدوا نارا ففنعهم ، فحكموا أبا بكر فسلكه في ذلك فقال : لا يوقد أحد منهم نارا إلا فذقته فيها قال فنقروا العدو فبرزهم ، فأرادوا أن يتبعوهم فنعهم ، فلما انصرفوا ذكروا ذلك للنبي ﷺ فسأله فقال : كرهت أن آذن لهم أن يوقدوا نارا فبرى عدوهم فأنتم ، وكرهت أن يتبعوهم فيكون لهم مدد . فحمد أمره . فقال : يا رسول الله من أحب الناس إليك ؟ الحديث . فاشتمل هذا السياق على فوائد زوائد ، ويجمع بينه وبين حديث بريدة بأن أبا بكر سأله فلم يجبه فسلم له أمره ، وألحوا على أبي بكر حتى يسأله فسأله فلم يجبه . **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن شاهين ، وخالد هو ابن عبد الله الطحان ، وشيخه خالد هو ابن مهران الخذاء ، وأبو عثمان هو الهندي . **قوله** (أن رسول الله ﷺ بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل) هذا صورته مرسل ، بل جزم الاسماعيل بأنه مرسل ، لكن الحديث موصول أقوله بعد ذلك . قال : فأثبته ، فإن المراد قال عمرو بن العاص . وأبو عثمان سمع من عمرو بن العاص ، وقد أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى والاسماعيل من رواية وهب بن بقية ومعل بن منصور كلهم عن خالد بن عبد الله بالإسناد الذي أخرجه البخاري ، فقال في روايته : عن أبي عثمان عن عمرو أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل فأثبته ، فذكر الحديث . وتقدم في مناقب أبي بكر من طريق أخرى عن خالد الخذاء : عن أبي عثمان قال : حدثنا عمرو بن العاص ، فذكره . **قوله** (فأثبته) في رواية معل بن منصور المذكورة : قدمت من جيش ذات السلاسل ، فأثبت النبي ﷺ ، وعند البيهقي من طريق علي بن عاصم عن خالد الخذاء في هذه القصة : قال عمرو : لحديث نفسي أنه لم يبعثنى على قوم فيهم أبو بكر وعمر إلا لمزلة لي عنده ، فأثبته حتى قعدت بين يديه فقلت : يا رسول الله من أحب الناس إليك ، الحديث . **قوله** (فعد رجالا) في رواية علي بن عاصم قال قلت في نفسي لا أعود لمثلها أسأل عن هذا . وفي الحديث جواز تأمير المفضول على الفاضل إذا امتاز المفضول بصفة تتعلق بتلك الولاية ، ومزية أبي بكر على الرجال وبنة عائشة على النساء . وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في المناقب ، ومنقبة لعمر بن العاص لتأثيره على جيش فيهم أبو بكر وعمر وإن كان ذلك لا يقتضى أفضليته عليهم لكن يقتضى أن له فضلا في الجملة . وقد روينا في فوائد أبي بكر بن أبي الهيثم ، من حديث رافع الطائي قال : بعث النبي ﷺ جيشا واستعمل عليهم عمرو بن العاص وفيهم أبو بكر ، قال : وهي الغزوة التي يفتخر بها أهل الشام . وروى أحمد والبخاري في الادب وصححه أبو عروبة وابن حبان والحاكم من طريق علي بن رباح عن عمرو بن العاص قال : بعث إلى النبي ﷺ يأمرني أن آخذ ثيابي وسلاحي فقال : يا عمرو ، إني أريد أن أبعثك على جيش فيمنعك الله وبسلك ، قلت : إني لم أسلم رغبة في المال . قال : نعم المال الصالح للرجل الصالح ، وهذا فيه إشعار بأن بعثه عقب إسلامه ، وكان إسلامه في أثناء سنة سبع من الهجرة . **قوله** في آخر الحديث (فسكت) بتشديد المثناة المضمومة ، هو مقول عمرو

٦٤ - باب . ذهاب جرير إلى اليمن

١٣٥٩ - حدثني عبد الله بن أبي شيبه العبسي حدثنا ابن إدريس عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن جرير قال « كنت باليمن فلقيت رجلين من أهل اليمن - ذا كلالع وذا عمرو - فبعثت أحدهم عن رسول الله ﷺ . فقال له ذو عمرو : إن كان الذي تذكر من أمر صاحبك قد مر على أجله منذ ثلاث . وأقبلنا معي ، حتى إذا كنّا في بعض الطريق رُفِعَ لنا ركبٌ من قِبَلِ المدينة ، فسألناهم ، فقالوا : قُبِضَ رسولُ الله ﷺ ، واستُخِلَفَ أبو بكر ، والناسُ صالحون . قلنا : أخبر صاحبك أننا قد جئنا ، ولعلنا سنعود إن شاء الله ، ورجعنا إلى اليمن ، فأخبرتُ أبا بكر بحديثهم ، قال : أفلا جئت بهم ؟ فلما كان بعدُ قال لي ذو عمرو : يا جرير أن بك على كرامة ، وإني مُخْبِرُكَ خيراً : إنكم معشر العرب لن تزالوا بغير ما كنتم إذا هلك أميرٌ تأمرتم في آخر ، فإذا كانت بالسيف كانوا ملوكاً يَفْضَحُونَ غضب الملوك ، ويرضون رضا الملوك »

قوله (باب ذهاب جرير) أي ابن عبد الله البجلي (إلى اليمن) ذكر الطبراني عن طريق إبراهيم بن جرير عن أبيه قال : بعثنى النبي ﷺ إلى اليمن أقاتلهم وأدعهم أن يقولوا لا إله إلا الله ، والذي يظهر أن هذا البعث غير بعثه إلى هدم ذي الحِصاة ، ويحتمل أن يكون بعثه إلى الجبهة على الترتيب ، ويؤيده ما وقع عند ابن حبان في حديث جرير : أن النبي ﷺ قال له : يا جرير إنه لم يبق من طواغيت الجاهلية إلا بيت ذي الحِصاة ، فإنه يشعر بتأخير هذه القصة جداً ، وسيأتي في حجة الوداع أن جريراً شهد بها فكان إرساله كان بعدها ، فمدها ثم توجه إلى اليمن ، ولهذا لما رجع بلغته وفاة النبي ﷺ . قوله (حدثني عبد الله بن أبي شيبه) هو أبو بكر واسم أبيه محمد بن أبي شيبه واسمه إبراهيم بن عثمان العبسي بالموحدة الحافظ ، وابن إدريس هو عبد الله ، وقيس هو ابن أبي حازم . والاسناد كله كوفيون . قوله (كنت باليمن) في رواية أبي إسحق عن جرير عند ابن عساکر أن النبي ﷺ بعثه إلى ذي عمرو وذو السكلاع يدعوهما إلى الإسلام فأسلما ، قال وقال لي ذو السكلاع ادخل على أم شرحبيل ، يعني زوجته . وعند الواقدي في الردة بأسانيد متعددة نحو هذا . قوله (فلقيت رجلين من أهل اليمن) في رواية الأسماعيلي : كنت باليمن ، فأقبلت ومعى ذو السكلاع وذو عمرو ، وهذه الرواية أبين ، وذلك أن جريراً قضى حاجته من اليمن وأقبل واجمعا يريد المدينة فصحبه من ملوك اليمن ذو السكلاع وذو عمرو ، فأما ذو السكلاع فهو بفتح السكاف وتخفيف اللام واسمه اسميغص بسكون المهملة وفتح الميم وسكون التحتانية وفتح الفاء وبعدها مهملة ، ويقال أيفع بن باكورا . ويقال ابن حوشب بن عمرو . وأما ذو عمرو فكان أحد ملوك اليمن وهو - ومن حمير أيضاً ، ولم ألق على اسم غيره ، ولا رأيت من أخباره أكثر مما ذكر في حديث الباب ، وكأنا عزمنا على التوجه إلى المدينة فلما بلغهما وفاة النبي ﷺ رجعا إلى اليمن ثم هاجرا في زمن عمر . قوله (إن كان الذي تذكر من أمر صاحبك) أي حقا ، في رواية الأسماعيلي : إن كان كما تذكر ، وقوله : أقدم على أجله ، جواب لشرط مقدر ، أي إن أخبرني بهذا أخبرك بهذا ، وهذا قاله ذو عمرو عن اطلاع من الكتب القديمة لأن اليمن كان أقام بها جماعة من اليهود فدخل كثير من

أهل اليمن في دينهم وتعلموا منهم ، وذلك بين في قوله **عليه السلام** لما إذا لما بعثه إلى اليمن إنك ستأتي قوما أهل كتاب ، وقال الكرمانى يحتمل أن يكون سمع من بعض القادمين من المدينة سرا ، أو أنه كان في الجاهلية كاهنا ، أو أنه صار بعد إسلامه محدثا أى بفتح الدال ، وقد تقدم تفسيره بأنه المهمل . قلت : وسياق الحديث يدل على ما قررته لأنه علق ما ظهر له من وفاته على ما أخبره به جرير بن أحواله ، ولو كان ذلك مستفادا من غير ما ذكرته لما احتاج إلى بناء ذلك على ذلك ، لأن الأولين خبر محض والثالث وقوع شيء في النفس عن غير قصد ، وقد روى الطبرانى من طريق زياد بن علاقة عن جرير في هذه القصة قال : قال لي جبر باليمن ، وهذا يؤيد ما قلته فلهذا الحديث . **قوله** (فأخبرت أبا بكر محمد بنهم قال أفلا جئت بهم) كأنه جمع باعتبار من كان معهم من الأنبايع . **قوله** (فلما كان بعد الخ) لم يل ذلك كان لما هاجر ذو عمرو في خلافة عمر ، وذكر يعقوب بن شبة بإسناد له أن ذا السكلاع كان معه اثنا عشر ألف بيت من مواليه ، فسأله عمر بهمهم ليستعين بهم على حرب المشركين فقال ذو السكلاع : هم أحرار فأعتقهم في ساعة واحدة . وروى سيف في الفتوح أن أبا بكر بعث أنس بن مالك يستنفر أهل اليمن إلى الجهاد فرحل ذو السكلاع ومن أطاعه . وذكر ابن السكلي في النسب أن ذا السكلاع كان جليلا ، فكان إذا دخل مكة يتعمم . وشهد صفين مع معاوية وقتل بها . **قوله** (تأسرنم) بعد الهزيمة وتخفيف الميم أى تشاورتم ، أو بالانصر وتصفيد الميم أى أقمتم أميرا منكم عن رضا منكم أو عهد من الأول . **قوله** (فاذا كانت) أى الإمارة (بالسيف) أى بالقهر والغلبة (كانوا ملوكا) أى الخلفاء ، وهذا دليل على ما قررته أن ذا عمرو كان له اطلاع على الأخبار من الكتب القديمة ، وإشارته بهذا الكلام تطابق الحديث الذى أخرجه أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره من حديث سفينة أن النبي **ﷺ** قال : الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ماسكا عضوضا ، قال ابن التين : ما قاله ذو عمرو وذو السكلاع لا يكون إلا عن كتاب أو كهانة ، وما قاله ذو عمرو لا يكون إلا عن كتاب . قلت : ولا أنزى لم فرق بين القائتين والاحتمال فيهما واحد ، بل المقالة الأخيرة يحتمل أن تكون من جهة التجربة

٦٥ - باب غزوة سيف البحر ، وهم يلقون غيراً لقريش ، وأميرهم أبو عبيدة

٤٣٦٠ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثني مالك عن وعب بن كيسان عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه أنه قال : « بعث رسول الله **ﷺ** بمنّا قبيل الساحل وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وهم ثلاثمائة ، فخرجنا وكنا ببعض الطريق فأتى الزاد ، فأمر أبو عبيدة بأزواد الجيش فجمع ، فكان موزودى تمر ، فكان يقولنا كل يوم قليلا قليلا حتى فنئى ، فلم يكن يصيبنا إلا تمر تمر ، فقلت : ما نفنى عنكم تمر ؟ فقال : لقد وجدنا قدامها حين فنئيت . ثم انتهينا إلى البحر ، فاذا حوت مثل الظرب ، فأكل منه القوم ثمان عشرة ليلة . ثم أمر أبو عبيدة بضلعين من أضلاعه فطصبا ، ثم أمر براحله فرحلت ، ثم مررت تحتها ، فلم تصبها »

٤٣٦١ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفیان قال : الذى حفظناه من هرو بن دينار قال : « سمعت جابر بن عبد الله يقول : بعثنا رسول الله **ﷺ** ثلاثمائة راكب ، أميرنا أبو عبيدة بن الجراح نرصد غير قريش

أنه أبو عبيدة وكان أحد رواة ظن من صنع قيس بن سعد في تلك الغزوة ما صنع من نحر الإبل التي اشتراها أنه كان أمير السرية ، وليس كذلك . **قوله** خرجنا فكننا ببعض الطريق في الزاد ، فأمر أبو عبيدة بأزواد الجيش لجمع فكان مزود تمر (المزود بكسر الميم وسكون الزاي ما يحمل فيه الزاد . **قوله** (فكان يقوتنا) بفتح أوله والتخفيف من التثنية ، وبضمة والتشديد من التقويت . **قوله** (كل يوم قليلا قليلا حتى فني فلم يكن يصيينا إلا تمرة تمر) ظاهر هذا السياق أنهم كانوا لهم زاد بطريق العموم وأزواد بطريق الخصوص . فلما فني الذي بطريق العموم اقتضى رأى أبي عبيدة أن يجمع الذي بطريق الخصوص لقصد المساواة بينهم في ذلك ففعل ، فكان جميعه مزودا واحدا ، ووقع عند مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر **« بعثنا رسول الله ﷺ وأمر علينا أبا عبيدة ، فتلقينا لقريش ، وزودنا جرابا من تمر لم يجد لنا غيره ، وكان أبو عبيدة يمشينا تمرة تمر ، وظاعره مخالف لرواية الباب ، ويمكن الجمع بأن الزاد العام كان قدر جراب ، فلما نفذ وجمع أبو عبيدة الزاد الخاص اتفق أنه أيضا كان قدر جراب ويكون كل من الراويين ذكر ما لم يذكره الآخر ، وأما تفرقة ذلك تمرة تمر فكان في ثاني الحال . وقد تقدم في الجهاد من طريق هشام بن عروة عن وهب بن كيسان في هذا الحديث »** خرجنا ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا ، ففني زادنا ، حتى كان الرجل منا يأكل كل يوم تمر . وأما قول عياض يحتمل أنه لم يكن في أزوادهم تمر غير الجراب المذكور فردود لأن حديث الباب صريح في أن الذي اجتمع من أزوادهم كان مزود تمر ، ورواية أبي الزبير صريحة في أن النبي ﷺ زودهم جرابا من تمر ، فصح أن التمر كان معهم من غير الجراب . وأما قول غيره يحتمل أن يكون تفرقة عليهم تمر تمر كان من الجراب النبوي قصدا لبركته ، وكان يفرق عليهم من الأزواد التي جمعت أكثر من ذلك ، فبعيد من ظاهر السياق بل في رواية هشام بن عروة عند ابن عبد البر **« فقلت أزوادنا حتى ما كان يصيب الرجل منا إلا تمرة »** . **قوله** (فقلت : ما تنق عنكم تمر) ؟ هو صريح في أن السائل عن ذلك وهب بن كيسان فيفسر به الميم في رواية هشام بن عروة التي مضت في الجهاد فإن فيها **« فقال رجل يا أبا عبد الله - وهي كنية جابر - أين كانت تقع التمرة من الرجل ، ؟ وعند مسلم من رواية أبي الزبير أنه أيضا سئل عن ذلك فقال : « لقد وجدنا فزدها حين فنيتم ، أي مؤثرا . وفي رواية أبي الزبير : فقلت كيف كنتم تصنعون بها ؟ قال : نمصها كما نمص الصبي الثدي ، ثم نشرب عليها الماء ، فتكفيينا يومنا إلى الليل »** . **قوله** في الرواية الثانية (فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط) بفتح المعجمة والموحدة بعدها مهملة هو ورق السلم ، في رواية أبي الزبير **« وكنا نضرب بعصينا الخبط ثم نبله بالماء فنأكله ، وهذا يدل على أنه كان بابسا ، بخلاف ما جزم به الداودي أنه كان أخضر رطبيا . ووقع في رواية الخولاني »** وأصابتنا حمصة . **قوله** (ثم انتهينا إلى البحر) أي إلى ساحل البحر ، وهو صريح الرواية الثانية ، وفي رواية أبي الزبير **« فانطلقنا على ساحل البحر »** . **قوله** (فاذا حوت مثل الطرب) أما الحوت فهو اسم جنس لجميع السمك ، وقيل هو مخصوص بما عظم منها ، والغرب بفتح المعجمة المشالة : ووقع في بعض النسخ بالمعجمة السافطة حكاهما ابن التين : والأول أصوب ، وبكسر الراء بمدّها موحدة : الجبل الصغير . وقال الفزاري : هو بسكون الراء إذا كان منبسطا ليس بالعالي : وفي رواية أبي الزبير **« فوقع لنا على ساحل البحر كهية الكتيب الضخم : فأنتناه فاذا هو دابة تدعى الغنبر ، وفي الرواية الثانية : فألقى لنا البحر دابة يقال لها الغنبر ، وفي رواية الخولاني : فهبطنا بساحل البحر فاذا نحن بأعظم حوت »** قال أهل اللغة : الغنبر سمكة بحرية كبيرة يتخذ من جلدها

الترسة ، ويقال إن العنبر المشعوم رجميع هذه الدابة . وقال ابن سينا : بل المشعوم يخرج من البحر ، وإنما يؤخذ من أجواف السمك الذي يتلعه . ونقل المارودي عن العافى قال : سمعت من يقول رأيت العنبر نابتا في البحر ملتريا مثل عني الشاة ، وفي البحر دابة تأكله ، وهو سم لها فيقتلها فيقتذفها ، فيخرج العنبر من بطنها . وقال الأدهري : العنبر سمكة تكون بالبحر الأعظم يبلغ طولها خمسين ذراعا يقال لها بالة وليست بعرية : قال الفرزدق :

فبتنا كأن العنبر الورد يبتنا وبالة بحر قافوا قد تخرما

أى قد تشقق . ووقع في رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار في أواخر الباب د فالتى لنا البحر حوتا ميتا ، واستدل به على جواز أكل ميتة السمك ، وسأني البحث فيه في كتاب الأطعمة إن شاء الله تعالى . **قوله** (فأكل منه القوم ثمان عشرة ليلة) في رواية عمرو بن دينار (فأكلنا منه نصف شهر ، وفي رواية أبي الزبير د فأقننا عليها شهرا ، ويجمع بين هذا الاختلاف بأن الذى قال ثمان عشرة ضبطه مالم يضبطه غيره ، وأن من قال نصف شهر أثنى الكسر الزائد وهو ثلاثة أيام ، ومن قال شهرا جبر الكسر أو ضم بقية المدة التى كانت قبل وجدانهم الحوت إليها ، ورجع الزوى رواية أبي الزبير لما فيها من الزيادة ، وقال ابن التين : إحدى الروايتين وهم . انتهى . ووقع في رواية الحاكم د اثني عشر يوما ، وهى شاذة ، وأشد منها شذوذا رواية الخولاني د فأقننا قبلها ثلاثا ، ولعل الجمع الذى ذكرته أولى . والله أعلم . **قوله** في الرواية الثانية (حتى نابت) بمثابة أى رجعت ، وفيه إشارة إلى أنهم أصابهم هزال من الجوع السابق . **قوله** (وادهنا من ودك) بفتح الواو والمهمل أى شحمه ، وفي رواية أبي الزبير د فلقد رأيتنا نفتزف من وقب عينه بالقلال الدهن وقطع منه الفدر كالثور . والوقب بفتح الواو وسكون القاف بعدها موحدة هى النقرة التى تكون فيها الحدة ، والفدر بكسر الفاء وفتح الدال جمع فدره بفتح ثم سكون وهى القطعة من اللحم ومن غيره ، وفي رواية الخولاني د لحملنا ما شئنا من قديد وودك في الاسقية والغرائر . **قوله** (ثم أمر أبو عبيدة بضلعين من أضلاده فنصبا) كذا فيه ، واستشكل لأن الضلع مؤنثة ، ويحاجب بأن تأنيثه غير حقيقى فيجوز فيه التذكير . **قوله** (ثم أمر براحلة فرحلت ثم مرت تحتها فلم تصبها) وفي الرواية الثانية د فعمد إلى أطول رجل منا معه فرحمته ، وفي حديث عبادة بن الصامت عند ابن إسحق د ثم أمر بأجسم بعير منا لحمل عليه أجسم رجل منا فخرج من تحتها وما مست رأسه ، وهذا الرجل لم أقف على اسمه ، وأظنه قيس بن سعد بن عبادة فإن له ذكرا في هذه الفزوة كما سترأ بعد ، وكان منهمورا بالطول ، وقصته في ذلك مع معاوية لما أرسل اليه ملك الروم بالسراويل معروفة ، فذكرها المعافى الحريرى في الجليس وأبو الفرج الأصماتى وغيرهما ، وحصلما أن أطول رجل من الروم نزع له قيس بن سعد سراويله فمكان طول قامه الرومى ، بحيث كان طرفها على أنفه وطرفها بالأرض ، وعوتب قيس في نزع سراويله في المجلس فأنهض :

أردت لكىما يعلم الناس أنها سراويل قيس والوفود شهود

وان لا يقولوا غاب قيس وهذه سراويل عادى نمتة ثمود

وزاد مسلم في رواية أبي الزبير د فأخذ أبو هبيدة ثلاثة عشر رجلا فأقدمهم في وقب عينه ، والوقب تقدم ضبطه وهو حمرة العين في عظم الوجه ، وأصله نقرة في الصخرة يجتمع فيها الماء والجمع وقاب بكسر أوله ، ووقع في آخر

صحيح مسلم من طريق عبادة بن الوليد ، ان عبادة بن الصامت قال : خرجت أنا وأبي نطلب العلم - فذكر حديثا طويلا وفي آخره - وشكا الناس إلى رسول الله ﷺ الجوع فقال : عسى الله أن يطعمكم ، فأتينا سيف البحر فزخر البحر زخرة فأتني دابة فأورينا على شقها النار فاطبخنا واشتبينا وأكلنا وشبعنا . قال جابر : فدخلت أنا وفلان وفلان حتى عد خمسة في حجاج عينا وما يرانا أحد ، حتى خرجوا وأخذنا ضلعا من أضلاعها فتوسناه ثم دهنونا بأعظم رجل في الركب وأعظم رجل في الركب وأعظم كفل في الركب فدخل تحت ما يطأ رأسه ، وظاهر سياقه أن ذلك وقع لهم في غزوة مع النبي ﷺ ، لكن يمكن حمل قوله فأتينا سيف البحر على أنه معطوف على شيء محذوف تقديره : فبعثنا النبي ﷺ في سفر فأتينا الخ ، فيتحد مع القصة التي في حديث الباب . قوله في الرواية الثانية (فأخذ أبو عبيدة ضلعا من أضلاعه) كذا الأكثر ، وللمستحلى ومن أعضائه ، والاول أصوب لأن في السياق قال سفيان مرة ضلعا من أعضائه ، فدل على أن الرواية الاولى من أضلاعه . . قوله في الرواية الثانية (وكان رجل من القوم نحر ثلاث جزائر) أي عندما جاعوا ، ووقع في رواية الخولاني سبع جزائر . قوله (وكان عمرو) هو ابن دينار ، وأبو صالح هو ذكوان السماء . قوله (ان قيس بن سعد قال لأبيه : كنت في الجيش لجاعوا ، قال : انحر) وهذا صورته مرسل لأن عمرو بن دينار لم يدرك زمان تحدثت قيس لأبيه ، لكنه في مسند الحميدي موصول أخرجه أبو نعيم في المستخرج ، من طريقه ولفظه ، عن أبي صالح عن قيس بن سعد بن عبادة قال : قلت لأبي وكنت في ذلك الجيش جيش الخط فأصاب الناس جوع ، قال لي : انحر . قلت : نحر ، فذكره وفي آخره . قلت نهيت ، وذكر الواقدي بإسناد له أن قيس بن سعد لما رأى ما بالناس قال : من يشتري مني تمرا بالمدينة يجوز هنا ، فقال له رجل من جهينة : من أنت ؟ فالتفت له ، فقال : عرفت نسبك . فابتاع منه خمس جزائر بخمسة أوسق وأشهد له نفرا من الصحابة ، فامتنع عمر لكون قيس لا مال له ، فقال الأعرابي : ما كان سعد ليحبنى بابتنه في أوسق تمر ، فبلغ ذلك سعدا فغضب ووهب اقبس أربع حوانات أقامها يجذ خمسين وسقا ، وزاد ابن خزيمة من طريق عمرو بن الحارث عن عمرو بن دينار وقال في حديثه ، لما قدموا ذكروا شأن قيس ، فقال النبي ﷺ : إن اليهود من شيمة أهل ذلك البيت ، وفي حديث الواقدي أن أهل المدينة بلغهم الجهد الذي قد أصاب القوم ، فقال سعد بن عبادة إن يك قيس كما أعرف فسينحر للقوم . قوله في الرواية الثالثة (وأمر أبو عبيدة) كذا لهم بضم الهمزة وتشديد الميم على البناء للجهد ، وفي رواية ابن عيينة عند مسلم ، وأميرنا أبو عبيدة . . قوله (وأخبرني أبو الزبير) القائل هو ابن جريج ، وهو موصول بالاسناد المذكور . قوله (أطعمونا إن كان معكم منه ، فأتاه بعضهم) بالمدة أي فأعطاه (فأكله) ووقع في رواية ابن السكن ، فأتاه بعضهم بعضه منه فأكله ، قال عياض وهو الوجه . قلت : في رواية أحمد من طريق ابن جريج التي أخرجهما منه البخاري ، وكان معنا منه شيء ، فأرسل به إليه بعض القوم فأكل منه ، ووقع في رواية أبي حمزة عن جابر عند ابن أبي عاصم في كتاب الاطعمة ، فلما قدموا ذكروا لرسول الله ﷺ فقال : لو نعلم أنا ندرکه لم يروح لأحبينا لو كان عندنا منه ، وهذا لا يخالف رواية أبي الزبير لأنه يحمل على أنه قال ذلك ازديادا منه بعد أن أحضروا له منه ما ذكر ، أو قال ذلك قبل أن يحضروا له منه وكان الذي أحضروه معهم لم يروح فأكل منه ، والله أعلم . وفي الحديث من الفوائد أيضا مشروعية المراساة بين الجيش عند وقوع المجاعة ، وأن الاجتماع على الطعام يستدعي البركة فيه ، وقد اختلفوا في سبب نهى أبي عبيدة قيسا أن يستمر على إطعام

الجيش ، فقيل : لخشية أن تغني حولتهم ، وفيه نظر لأن القصة أنه اشترى من غير العسكر ، وقيل : لأنه كان يستدين على ذمته ، وليس له مال فأريد الرق به ، وهذا أظهر . والله أعلم

٦٦ - باب حج أبي بكر بالناس في سنة ربيع

٤٣٦٣ - حدثني سليمان بن داود أبو الربيع حدثنا قُليح عن الزُّهري عن مُحمَّد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة « أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه بعثه في الحجة التي أمره النبي ﷺ عليها قبل حجة الوداع يوم النحر في رَهْطٍ يُؤَدُّنُ في الناس : لا يَمُجُّ بعدَ العامِ مُشْرِك ، ولا يَعُوفُ بِأَبَيْتِ مُرْيَان »

٤٣٦٤ - حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء رضي الله عنه قال « آخر سورة نزلت كاملة براءة ، وآخر سورة نزلت خاتمة سورة النساء (بَدَعْتُمْ نَكَاحَ اللَّهِ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ) » [الحدث ٤٣٦٤ - أطرافه في : ٤٦٠٥ ، ٤٦٠٤ ، ٦٧٤٤]

قوله (حج أبي بكر بالناس في سنة تسع) كذا جزم به ، ونقل المحب الطبري عن صحيح ابن حبان أن فيه عن أبي هريرة « لما قفل النبي ﷺ من حنين اعتمر من الجمرات وأمر أبا بكر في تلك الحجة ، قال المحب : وإنما حج أبو بكر سنة تسع والجمرات كانت سنة ثمان ، قال : وإنما حج فيها عتاب بن أسيد ، كذا قال ، وكأنه تبع الماوردي فإنه قال : إن النبي ﷺ أمر عتابا أن يهجم بالناس عام الفتح ، والذي جزم به الأزرقي في أخبار مكة ، خلافه فقال : لم يبلغنا أنه استعمل في تلك السنة على الحج أحدا ، وإنما ولي عتابا لمرسة مكة فخرج المسلمون والمشركون جميعا وكان المسلمون مع عتاب لكونه الأمير . قلت : والحق أنه لم يختلف في ذلك ثم وإنما وقع الاختلاف في أي شهر حج أبو بكر ، فذكر ابن سعد وغيره بأسناد صحيح عن مجاهد أن حجة أبي بكر وقعت في ذي القعدة ، ووافقه عكرمة بن خالد فيما أخرجه الحاكم في الاستيعاب ، ومن عداهذين إما مصرح بأن حجة أبي بكر كانت في ذي الحجة - كالمداودي وبه جزم من المفسرين الرماني والثعلبي والماوردي وتبعهم جماعة - وإما ساكت . والمعتمد ما قاله مجاهد وبه جزم الأزرقي . ويؤيده أن ابن إسحق صرح بأن النبي ﷺ أقام بعد أن رجع من تبوك رمضان وشوالا وهذا القعدة ثم بعث أبا بكر أميرا على الحج ، فهو ظاهر في أن بعث أبي بكر كان بعد إنسلاخ ذي القعدة ، فيكون حجه في ذي الحجة على هذا والله أعلم واستدل بهذا الحديث على أن فرض الحج كان قبل حجة الوداع ، والأحاديث في ذلك كثيرة شهيرة ، وذهب جماعة إلى أن حج أبي بكر هذا لم يسقط عنه الفرض بل كان تطوعا قبل فرض الحج ولا يخفى ضعفه . ولبسظ تقرير ذلك موضع غير هذا . وقال ابن القيم في الهدى : ويستفاد أيضا من قول أبي هريرة في حديث الباب « قبل حجة الوداع » أنها كانت سنة تسع لأن حجة الوداع كانت سنة عشر اتفاقا ، وذكر ابن إسحق أن خروج أبي بكر كان في ذي القعدة ، وذكر الواقدي أنه خرج في تلك الحجة مع أبي بكر ثلاثمائة من الصحابة ، وبعث معه رسول الله ﷺ عشرين بدنة . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث أبي هريرة « أن النبي ﷺ بعثه في رَهْطٍ يُؤَدُّنُ في الناس أن لا يَمُجُّ بعد العام مشرك ، وهكذا أورده مختصرا ، وسيأتي في تفسير سورة براءة تام السياق ، وبأني تمام شرحه هناك . فأنهما حديث البراء « آخر سورة نزلت كاملة براءة » الحديث ،

وسياتي شرحه في التفسير أيضا ويان ما وقع فيه من الاشكال من قوله : كالمه ، والفرض منه الإشارة إلى أن نزول قوله تعالى ﴿ إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد ما همم هذا ﴾ الآية كان في هذه القصة ، أشار إلى ذلك الاسماعيل ودقق في ذلك على خلاف عاداته من الاعتراض على مثل ذلك . وقد ذكر ابن إسحق باسناد مرسل قال : نزلت براءة وقد بعث النبي ﷺ عليا على الحج ، فقيل لو بعث بها إلى أبي بكر فقال : لا يؤدي عني إلا رجل من أهل بيتي ، ثم دعا عليا فقال : اخرج بصدر براءة ، وأذن في الناس يوم النحر بمنى إذا اجتمعوا ، فذكر الحديث . وروى أحمد من طريق عمار بن أبي هريرة عن أبيه قال : كنت مع علي بن أبي طالب ، فكسكت أنأدي حتى صحل عسوقي ، الحديث . ومن طريق زيد بن يسير قال : سألت عليا بأي شيء بعثت في الحجة ؟ قال بأربع : لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا يهجم بعد العام مشرك ، ومن كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد فعهده إلى مدته ، وأخرجه الترمذي من هذا الوجه وصححه . (تنبيه) : وقع هنا ذكر حجة أبي بكر قبل الوفود ، والواقع أن ابتداء الوفود كان بعد رجوع النبي ﷺ من الجعرانة في أواخر سنة ثمان وما بعدها ، بل ذكر ابن إسحق أن الوفود كانوا بعد غزوة تبوك . نعم انفقوا على أن ذلك كله كان في سنة تسع . قال ابن هشام : حدثني أبو عبيدة قال : كانت سنة تسع تسمى سنة الوفود ، وقد تقدم في غزوة الفتح في حديث عمرو ابن سلمة : كانت العرب تلوم بأسلامها الفتح ، الحديث . فلما كان الفتح بادر كل قوم بإسلامهم ، ولعل ذلك من تصرف الرواة كما قدمته غير مرة ، وسياتي نظير هذا في تقديم حجة الوداع على غزوة تبوك ، وقد سرد محمد بن سعد في الطبقات الوفود ، وتبعه النعماني في السيرة التي جمعها ، وتبعه ابن سيد الناس ، ومغلطاي ، وشيخنا في نظم السيرة ومجموع ما ذكره يزيد على الستين

٦٧ - باب . وفد بني تميم

٤٣٦٥ - حدثنا أبو تميم حدثنا سفيان عن أبي بصرة عن صفوان بن محرز المازني عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال : « أتى نفر من بني تميم للنبي ﷺ فقال : اقبلوا للبشرى يا بني تميم . قالوا : يا رسول الله ، قد بشرتنا . فأعطينا . فرىء ذلك في وجهه ، فجاء نفر من اليمن فقال : اقبلوا للبشرى إذ لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قد قبلنا يا رسول الله »

قوله (وفد بني تميم) أي ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن أد بضم المعزة وتشديد الدال المهملة ابن طابحة بموحدة مكسورة ثم معجمة ابن إلياس بن مضر بن نزار ، وذكر ابن إسحق أن أشراف بني تميم قدموا على النبي ﷺ منهم عطار بن حاجب الدارمي والأقرع بن حابس الدارمي والزرقان بن بدر السعدي وعمرو بن الأهم المنقري والحباب بن زيد الجاشمي وأميم بن يزيد بن قيس بن الحارث وقيس بن عاصم المنقري ، قال ابن إسحق : ومعهم عبيدة بن حصن ، وكان الأقرع وعبيدة شهدا الفتح ثم كانا مع بني تميم ، فلما دخلوا المسجد نادوا رسول الله ﷺ من وراء حجرته ، فذكر القصة . وسياتي بيان ذلك في تفسير سورة الحجرات إن شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف في الباب حديث عمران بن حصين في قوله ﷺ : اقبلوا للبشرى يا بني تميم ، الحديث وقد تقدم شرحه في

٦٨ - باب . قال ابنُ إسحاقَ : قَزْوَةُ عِيْنَةُ بنِ حِصْنِ بنِ حُذَيْفَةَ بنِ بَدْرِ بنِ العَنْدَرِ من بني تميم
بِعَمِّهِ لَنَبِيِّ ﷺ لَهُمْ ، فَأَغَارَ وَأَصَابَ مِنْهُمْ نَاسًا ، وَسَيَّئُ مِنْهُمْ سَبَاءٌ

٤٣٦٦ - حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُهْرَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «لَا أَزَالُ أَحِبُّ بَنِي تَيْمٍ بَعْدَ ثَلَاثِ سَمْعِينَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُهَا فِيهِمْ : هُمْ أَشَدُّ أُمَّتِي كَلًّا لِلدَّجَالِ . وَكَانَتْ فِيهِمْ سَيِّدَةٌ عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَ : أَعْتَقِيهَا فَانْهَارَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ . وَجَاءَتْ صَدَقَاتُهُمْ فَقَالَ : هَذِهِ صَدَقَاتُ قَوْمٍ أَوْ قَوْمٍ »

٤٣٦٧ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ أَنْ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ قَدِمَ رَكَبٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَمْرُ الْقُقَاعِ بْنِ مَعْبُدِ بْنِ زُرَّارَةَ . فَقَالَ عُمَرُ : بَلْ أَمْرُ الْأَفْرَعِ بْنِ حَابِسٍ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : مَا أُرِدْتُ إِلَّا خِلَافِي . قَالَ هُرَ : مَا أُرِدْتُ إِلَّا خِلَافَكَ . فَنَارِيَا حَتَّى ارْتَفَعَتِ أَصْوَاتُهُمَا ، فَنَزَلَ فِي ذَلِكَ [١ المَجْرَاتِ] : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) حَتَّى انْقَضَتْ

[الحديث ٤٣٦٧ - أطرافه في : ٤٨٤٥ ، ٤٨٤٧ ، ٧٣٠٢]

ثم قال : (باب قال ابن إسحق غزوة عيثة بن حصن بن حذيفة بن بدر) يعنى الفزارى (بنى الحنبر من بنى تميم بعثه النبي ﷺ إليهم فأغار وأصاب منهم ناساً وسبى منهم سباء) انتهى . وذكر الواقدي أن سبب بعث عيثة أن بنى تميم أغاروا على ناس من خزاعة ، فبعث النبي ﷺ إليهم عيثة بن حصن في خمسين ليس فيهم أنصارى ولا مهاجرى ، فأسر منهم أحد عشر رجلاً وإحدى عشرة امرأة وثلاثين صبياً ، فقدم رؤسائهم بسبب ذلك . قال ابن سعد : كان ذلك في المحرم سنة تسع . ثم ذكر المصنف حديث أبى هريرة دلاً أن أبا حبيب بن تميم . قوله (وكانت فيهم) في رواية الكشميني « منهم » . قوله (سبية) بفتح الميملة ركسر الموحدة وتشديد التحتانية وتخفيفها ثم همزة ، أى جلوية مسبية فصيحة بمعنى مفقولة ، وقد تقدم الكلام على اسمها وتسمية بعض من أسرها وشرح هذه القصة من هذا الحديث في كتاب العتق . قوله (وجاءت صدقاتهم فقال : هذه صدقات قوم ، أو قومي) كذا وقع بالشك وقوم بالكسر بغير تنوين ، وفي رواية أبى يعلى عن زهير بن حرب شيخ البخارى فيه « صدقات قومي » بغير تردد . قوله (في حديث عبد الله بن الزبير الآخر) قدم ركب من بنى تميم فقال أبو بكر : أسر القهقاع) سيأتى شرح هذا الحديث مستوفى في أول تفسير سورة الحجرات إن شاء الله تعالى

٦٩ - باب وفد عبد القيس

٣٦٨ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ الْمَدَنِيُّ حَدَّثَنَا قُرَّةٌ مِنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَتْ لَابِنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ

اللهُ عنهما : إن لي جرةً تَنْتَبِذُ لي نَبِيذًا فَأَنْتَرُهُ خُلُوفًا فِي جِرٍّ ، إِنْ أَكْثَرْتُ مِنْهُ فَجَالَسْتُ الْقَوْمَ فَأَطْلُتُ الْجُلُوسَ خَشِيتُ أَنْ أَتَضَيَّحَ . قَالَ : قَدِيمٌ وَفَدُ عَبْدِ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ غَيْرِ خَزَايَا وَلَا الْقَدَامَى . فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ مُضَرَ ، وَإِنَّا لَا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي أَشْهُرِ الْحَرَمِ ، حَدَّثْنَا بِمُحَلٍّ مِنَ الْأَمْرِ إِنْ عَلِمْنَا بِهِ دَخَلْنَا الْجَنَّةَ وَقَدَعُوا بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا . قَالَ : أَمْرُكُمْ بِأَرْبَعٍ ، وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ : الْإِيمَانُ بِاللَّهِ - هَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ ؟ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَأَنْ تُعْطُوا مِنَ الْمَنَاقِمِ الْحَسَنَةِ . وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ : مَا انْتَبِذَ فِي الدُّبَابِ ، وَالنَّقِيرِ ، وَالْحَنَمَةِ ، وَالْمَزَفَةِ .

٤٣٦٩ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَازِبُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي جَرَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ « قَدِمَ وَفَدُ عَبْدِ الْقَيْسِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّا هَذَا الْحَيُّ مِنْ رِبْعَةٍ ، وَقَدْ خَالَتْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كِفَارٌ مُضَرٌ ، فَلَسْنَا نَخْلُصُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَرَامٍ ، فَرَفَعْنَا بِأَشْيَاءٍ نَأْخُذُ بِهَا وَنَدْعُو لَهَا مِنْ وَرَاءِنَا . قَالَ : أَمْرُكُمْ بِأَرْبَعٍ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ : الْإِيمَانُ بِاللَّهِ - شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَعَقْدُ وَاحِدَةٍ - وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ، وَأَنْ تُوَدُّوا وَلَوْ خَمْسَ مَا غَنِمْتُمْ . وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الدُّبَابِ ، وَالنَّقِيرِ ، وَالْحَنَمَةِ ، وَالْمَزَفَةِ »

قوله (باب وفد عبد القيس) هي قبيلة كبيرة يسكنون البحرين ينسبون إلى عبد القيس بن أفضى يسكنون الفاء بعدها مهمة بوزن أعمى ابن دعوى بضم ثم سكن المهمة وكسر الميم بعدها تحتانية ثقيلة ابن جديلة بالجيم وزن كبيرة ابن أسد بن ربيعة بن نزار ، والذي تبين لنا أنه كان لعبد القيس وقادتان : إحداهما قبل الفتح ، ولهذا قالوا للنبي ﷺ : بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كِفَارٌ مُضَرٌ ، وكان ذلك قديما إما في سنة خمس أو قبلها ، وكانت قريتهم بالبحرين أول قرية أقيمت فيها الجمة بعد المدينة كما ثبت في آخر حديث في الباب ، وكان عدد الوفد الأول ثلاثة عشر رجلا ، وفيها سألوا عن الإيمان وعن الأشربة ، وكان فيهم الأشج وقال له النبي ﷺ : إِنْ فَيْكَ خَصْلَتَيْنِ مَجْهَبُهُمَا اللَّهُ : الْحِلْمُ وَالْإِنَاةُ ، كما أخرج ذلك مسلم من حديث أبي سعيد ، وروى أبو داود من طريق أم أبان بنت الوازع بن الزارع عن جدده زارع وكان في وفد عبد القيس قال : لِمُحَلِّطْنَا نَقْبَادُ مِنْ وَرَاءِنَا - يَعْنِي لِمَا قَدَمُوا الْمَدِينَةَ - فَتَقْبَلُ يَدَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَانْتَظَرِ الْأَشْجَ وَاسْمَهُ الْمُنْذَرُ حَتَّى لَبِسَ ثَوْبَهُ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ لَهُ : إِنْ فَيْكَ لَخَصْلَتَيْنِ ، الْحَدِيثُ وَفِي حَدِيثِ هُرْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ الْهَضْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ جَدَّهُ مِنْ بَدَةِ الْعَصْرِيِّ قَالَ - بَيْنَمَا النَّبِيُّ ﷺ يَحْدِثُ أَصْحَابَهُ إِذْ قَالَ لَهُمْ : سَيُطْلَعُ عَلَيْكُمْ مِنْ هُنَا رَكَبٌ مِنْ خَيْرِ أَهْلِ الْمَشْرِقِ ، فَيَقَامُ عِزْرُ قَتُوجِهِمْ نَحْوَهُمْ فَلْيُثَلِّثُوا ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَاكِبًا فَيُشْرِمُ يَقُولُ النَّبِيُّ ﷺ ، ثُمَّ مَشَى مَعَهُمْ حَتَّى أَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ ، فَرَمَوْا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ رُكَائِهِمْ فَأَخَذُوا يَدَهُ فَعَبَلُوهَا ، وَتَأَخَّرَ الْأَشْجُ فِي الرُّكَّابِ حَتَّى أَتَاخَهَا وَجَعَ مَتَاعِهِمْ ثُمَّ جَاءَ يَمْشِي ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنْ فَيْكَ خَصْلَتَيْنِ الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ ، وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي « الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ » ، هَلُولًا مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ وَفْدِ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمْ يَسْمَعْهُ . ثَانِيَتُهُمَا كَانَتْ فِي سَنَةِ الْوَفُودِ ، وَكَانَ عَدَدُهُمْ حِينَئِذٍ أَرْبَعِينَ رَجُلًا كَمَا فِي حَدِيثِ أَبِي حَبِيبَةَ الصَّنَاعِيِّ الَّذِي أَخْرَجَهُ ابْنُ مَنَظَرٍ ، وَكَانَ فِيهِمْ

الجارود العبدى ، وقد ذكر ابن إسحق قصته وأنه كان نصرانيا فأسلم وحسن إسلامه . ويؤيد التعداد ما أخرجه ابن حبان من وجه آخر أن النبي ﷺ قال لهم : « ما لى أرى ألوانكم تغيرت ، ففيه إشعار بأنه كان رآهم قبل التغير . ثم ذكر البخارى فى الباب أحاديث : أحدها حديث ابن عباس ، **قوله** (قلت لابن عباس إن لى جرة تنبذ لى نبيذا) أسند الفعل إلى الجرة مجازا ، وقوله « فى جرة » يتعلق بجرة وتقديره إن لى جرة كأنه فى جملة جرار ، وقوله « خشيت أن اقتنص ، أى لانى أصير فى مثل حال السكارى ، وسيأتى الكلام على ذلك فى كتاب الأشربة إن شاء الله تعالى فى السلام على « باب ترخيص النبي ﷺ فى الأوعية ، وقدم حديث الباب فى أواخر كتاب الإيمان

٤٣٧٠ - **حدثنا يحيى بن سليمان** حدثنا ابن وهب أخبرنى عمرو . وقال بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بُسَكِرٍ أن كُريّا مولى ابن عباس حدثه أن ابن عباس وعبد الرحمن بن أذهر والمسيور بن سخرية أرسلوا إلى عائشة رضى الله عنها فقالوا : اقرأ عليها السلام منا جميعا وسئلتها عن الركعتين بعد العصر ؛ فانا أخبرنا أنك تصليهما ، وقد بلغنا أن للنبي ﷺ نهي عنهما . قال ابن عباس : وكنت أضرب مع عمر الناس عنهما . قال كريب : فدخلتُ عليها وبلغتها ما أرسلوني . فقالت : كل أم سامة . فاخبرتهم ، فردوني إلى أم سامة بمثل ما أرسلوني إلى عائشة ، فقالت أم سامة : سمعتُ للنبي ﷺ ينهى عنهما ، وإنه صلى العصر ، ثم دخل على وعندي نسوة من بنى حرام من الأنصار فصلاها ، فارسلتُ إليهن للخادم فقالت : تؤمى إلى جنبه فقولى : تقولُ أم سامة يا رسول الله ألم أسمعك تنهى عن هاتين الركعتين ؟ فإراك تصليهما . فان أشار بيده فاستأخرى . ففعلت الجارية ، فإشار بوجه فاستأخرت منه . فلما انصرف قال : يا بنت أبى أمية ، سألتُ عن الركعتين بعد العصر ، إنه أنانى أناس من عبد القيس بالإسلام من قومهم ، فشغلوني عن الركعتين لئلا ين بعد الظهر ، فيها هاتان «

٤٣٧١ - **حدثنى عبد الله بن محمد الجعفي** حدثنا أبو عامر عبد الملك حدثنا إبراهيم هو ابن كاهن عن ابن جرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « أول جمعة جمعت - بعد جمعة جمعت فى مسجد رسول الله ﷺ - فى مسجد عبد القيس بجوفى ، يعنى قرية من البحرين »

الحديث الثانى حديث أم سامة ، **قوله** (أخبرنى عمرو) هو ابن الحارث . **قوله** (وقال بكر بن مضر الخ) وعنه الطحاوى من طريق عبد الله بن صالح عن بكر بن مضر بإسناده ، وساقه هنا على لفظ بكر بن مضر ، وتقدم فى مجود السهو فى الصلاة من الوجهين ، وساقه على لفظ عبد الله بن وهب وتقدم شرحه هناك ، والغرض منه ما فيه من ذكر وفد عبد القيس . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا أبو عامر عبد الملك) هو ابن عمرو العنقى : **قوله** (بجوفى) بضم الجيم وتخفيف المثلثة ، وقد تقدم ذلك مع شرح الحديث فى كتاب الجمعة

٧٠ - باب وفد بني حنيفة ، وحدث ثمامة بن أثال

٤٣٧٢ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** الليث قال **حدثني** سعيد بن أبي سعيد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال : **بعث** النبي ﷺ خيلاً قبل نجد ، فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال ، فربطوه بسارية من سواري المسجد ، فخرج إليه النبي ﷺ فقال : ماذا عندك يا ثمامة ؟ فقال : عندي خمر . يا محمد إن تقتل ذا دم ، وإن تُنعم ناعم على شاكر ، وإن كنت تريد المال فقل منه ماشيت . فتركه حتى كان الندم قال له : ما عندك يا ثمامة ؟ فقال : ما قلت لك : إن تُنعم ناعم على شاكر . فتركه حتى كان بعد الغد فقال : ما عندك يا ثمامة ؟ فقال : عندي ما قلت لك . فقال : أطلقوا ثمامة . فانطلق إلى نخل قريب من المسجد فاغسل ، ثم دخل المسجد فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله . يا محمد ، والله ما كان على الأرض وجه أبغض إلي من وجهك ، فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلي . والله ما كان من دين أبغض إلي من دينك ، فأصبح دينك أحب الدين إلي . والله ما كان من بلد أبغض إلي من بلدك ، فأصبح بلدك أحب البلاد إلي . وإن خيمت أخذتني ، وأنا أريد العمرة ، فإذا ترى ؟ فبشره رسول الله ﷺ ، وأمره أن يهجر . فلما قدم مكة قال له قائل : صبروت ؟ قال : لا والله ، ولكن أسلمت مع محمد رسول الله ﷺ ، ولا والله لا يأتوك من البغاة حبة حنطة حتى يأذن فيها النبي ﷺ .

قوله (باب وفد بني حنيفة وحدث ثمامة بن أثال) أما حنيفة فهو ابن لجيم بجيم ابن صعب بن علي بن بكر بن وائل ، وهي قبيلة كبيرة شهيرة ينزلون البغاة بين مكة واليمن ، وكان وفد بني حنيفة كما ذكره ابن إسحق وغيره في سنة تسع ، وذكر الواقدي أنهم كانوا سبعة عشر رجلاً فيهم مسيلة . وأما ثمامة بن أثال فأبوه بضم الهمزة وبثالثة خفيفة ابن النعمان بن مسلمة الحنفي ، وهو من فضلاء الصحابة ، وكانت قصته قبل وفد بني حنيفة بزمان ، فإن قصته صريحة في أنها كانت قبل فتح مكة كما سنبينه ، وكان البخاري ذكرها هنا استطراداً . ثم ذكر المصنف فيه أربعة أحاديث : الحديث الأول حديث أبي هريرة في قصة ثمامة ، وقد صرح فيه بإسناد سعيد المقبري له من أبي هريرة . وأخرجه ابن إسحق عن سعيد فقال : عن أبيه عن أبي هريرة ، وهو من المزيدي متصل الأسانيد ، فإن الليث موصوف بأنه أنفق الناس لحديث سعيد المقبري ، ويحتمل أن يكون سعيد سمعه من أبي هريرة ، وكان أبوه قد حدثه به قبل ، أو ثبته في شيء منه لحدث به على الوجهين . **قوله** (بعث النبي ﷺ خيلاً قبل نجد) أي بعث فرسان خيل إلى جهة نجد ، وزعم سيف في كتاب الزهد ، له أن الذي أخذ ثمامة وأمره هو العباس بن عبد المطلب ، وفيه نظر أيضاً لأن العباس إنما قدم على رسول الله ﷺ في زمان فتح مكة ، وقصة ثمامة تقتضي أنها كانت قبل ذلك بحيث اعتمر ثمامة ثم رجع إلى بلاده ثم منعهم أن يمرروا أهل مكة ، ثم شكوا أهل مكة إلى النبي ﷺ ذلك ، ثم بعث يعضع فيهم عند ثمامة . **قوله** (ماذا عندك) أي أي شيء عندك ؟ ويحتمل أن تكون ما ، استفهامية وهذا موصولة

و عندك ، صلتك ، أي ما الذي استقر في ظنك ان أفعله بك ؟ فاجاب بأنه ظن خيرا فقال : عندي يا محمد خير ، أي لآنك لست من يظلم ، بل من يعفو ويحسن . **قوله** (إن تقتلني تقتل ذا دم) كذا الأكثر بمهملة مخففة الميم ، والكسبية ذم ، بمجمة مثقل الميم ، قال النووي : معنى رواية الأكثر إن تقتل تقتل ذا دم أي صاحب دم لدمه موقع يشتق قتله ويدرك ثأره لرياسته وعظمته ، ويحتمل أن يكون المعنى أنه عليه دم وهو مطلوب به فلا لوم عليك في قتله . وأما الرواية بالمجمة فعناها ذا ذمة ، وثبت كذلك في رواية أبي داود ، وضعفها عياض بأنه يقلب المعنى لأنه إذا كان ذا ذمة بمنع قتله . قال النووي : يمكن تصحيحها بأن يحمل على الوجه الأول ، والمراد بالذمة الحرم في قومه ، وأوجه الجميع الوجه الثاني لأنه مشا كل لقوله بعد ذلك : وأن تنعم تنعم على شاكر ، وجميع ذلك تفصيل لقوله عندي خير ؛ وفعل الشرط اذا كرر في الجزاء دل على تخافة الأمر . **قوله** (قال : عندي ما قلت لك) أي إن تنعم تنعم على شاكر ، وهكذا اقتصر في اليوم الثاني على أحد الشقين . وحذف الامرين في اليوم الثالث ، وفيه دليل على حذفه وذلك أنه قدم أول يوم أشق الامرين عليه وأشق الامرين لصدر خصومه وهو القتل ، فلما لم يقع اقتصر على ذكر الاستعطاف وطلب الانعام في اليوم الثاني ، فسكانه في اليوم الاول رأى أمارات الغضب فقدم ذكر القتل ، فلما لم يقتله طمع في العفو فاقصر عليه ، فلما لم يعمل شيئا بما قال اقتصر في اليوم الثالث على الإجمال تفويضا إلى جميل خلقه **عليه السلام** . وقد وافق ثمانية في هذه المخالفة قول عيسى عليه السلام (ان تمذهب فأنهم عبادك ، وان تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم) لأن المقام يليق بذلك . **قوله** (فقال : اطلقوا ثمانية) في رواية ابن اسحق ، قال قد عفوت عنك يا ثمانية وأعتقتك ، وزاد ابن إسحق في روايته أنه لما كان في الأمر جمعوا ما كان في أهل النبي **عليه السلام** من طعام وابن فلم يقع ذلك من ثمانية موقعا ، فلما أسلم جاءوه بالطعام فلم يصب منه لإقبيلا ، فتمجبوا فقال النبي **عليه السلام** : ان الكافر يأكل في سبعة أمعاء ، وان المؤمن يأكل في معي واحد . **قوله** (فبشره) أي بخيري الدنيا والآخرة ، أو بشره بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعاته السابقة . **قوله** (فلما قدم مكة) زاد ابن هشام قال بلقي أنه خرج معتمرا حتى اذا كان ببطن مكة لبى ، فكان أول من دخل مكة يلبي ، فاخذته فريش فقالوا : لقد اجترأت علينا ، وأرادوا قتله ، فقال قاتل منهم : دعوه فانكم محتاجون إلى الطعام من الائمة فتركوه ، **قوله** (قال : لا واسكن أسلمت مع محمد) كأنه قال : لا ما خرجت من الدين ، لأن عبادة الاوثان ليست دينا ، فاذا تركتها لا أكون خرجت من دين ، بل استعدت دين الإسلام . وقوله : مع محمد ، أي وافقته على دينه فصرنا متصاحبين في الإسلام أنا بالابتداء وهو بالاستدامة . ووقع في رواية ابن هشام : ولكن تبعت خير الدين دين محمد . **قوله** (ولا والله) فيه حذف تقديره : والله لا أرجع الى دينكم ولا أرفق بكم فأتارك الميرة تأتيكم من الائمة . **قوله** (لا تأنيكم من الائمة حبة حنطة حتى ياذن فيها النبي **عليه السلام**) زاد ابن هشام : ثم خرج إلى الائمة فمنهم إلى يحملوا إلى مكة شيئا ، فكتبوا إلى النبي **عليه السلام** : إنك تأمر بصلة الرحم ، فكتب إلى ثمانية أن يحل إليهم ، وفي قصة ثمانية من الفوائد ربط الكافر في المسجد ، والمن على الأسير الكافر وتعظيم أمر العفو عن السيئ لأن ثمانية أقسم أن بغضه انقلب حبا في ساعة واحدة لما أسداه النبي **عليه السلام** اليه من العفو والمن بغير مقابل . وفيه الاحتفال عند الاسلام وأن الاحسان يزيد البغض ويثبت الحب ، وأن الكافر إذا أودع عمل خير ثم أسلم شرع له أن يستمر في عمل ذلك الخير . وفيه الملاحظة بمن يرجي إسلامه من الأسارى اذا كان في ذلك مصالحة للإسلام ، ولا سيما من يتبعه على إسلامه العدد الكثير من

قومه ، وفيه بث السرايا إلى بلاد الكفار ، وأمر من وجد منهم ، والتخيير بعد ذلك في قتله أو الإبقاء عليه

٤٣٧٣ - **حدثنا أبو اليان** أخبرنا **شعيب** عن **عبد الله بن أبي حسين** حدثنا **نافع بن جبير** عن **ابن عباس** رضي الله عنهما قال « قدم مسيلة الكذاب على **عبد رسول الله ﷺ** فجعل يقول : إن جعل لي محمد الأمر من بعده تمته ، وقدمها في بشير كثير من قومه ، فأقبل إليه رسول الله ﷺ ومعه **ثابت بن قيس بن ثمال** - وفي يد رسول الله ﷺ قطعة جريد - حتى وقف على مسيلة في أصحابه فقال : لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتكم ، ولن تمدوا أمر الله فيك ، ولن أدبرت ليعقرنك الله . وإني لأراك الذي أريت فيه ما أريت ، وهذا **ثابت بن جبير** عني ، ثم انصرف عنه »

٤٣٧٤ - قال **ابن عباس** « سألت من قول رسول الله ﷺ : إنك أرى الذي أريت فيه ما أريت ، فأخبرني أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال : بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب ، فأمرني شأنهما فأوحى إلي في المنام أني أفضنهما ، فنفختهما فطارا ، فأولتهما كذا بين يخرجان بدى : أحدهما قلتمنى ، والآخر مسيلة »

٤٣٧٥ - **حدثني إسحاق بن نصر** حدثنا **عبد الرزاق** عن **معمر بن تمام** أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول « قال رسول الله ﷺ : بينا أنا نائم أتيت بخرزائ الأرض ، فوضع في كفي سوارين من ذهب ، فكبها علي ، فأوحى إلي أن أفضنهما ، فنفختهما فذهبا ، فأولتهما الكذابين الذين أنا بينهما : صاحب صنعا ، وصاحب اليمامة »

الحديث الثاني ، **قوله** (عن عبد الله بن أبي حسين) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين بن الحارث النوفلي ، تابعي صغير مشهور نسب هنا لجمده . **قوله** (قدم مسيلة الكذاب على عبد النبي ﷺ) أي المدينة ، ومسيلة مصغر بكسر اللام ابن ثمامة بن كبير بموحدة ابن حبيب بن الحارث من بني حنيفة . قال ابن إسحق : ادعى النبوة سنة عشر ، وزعم وثيقة في « كتاب الرد » أن مسيلة لقب واسم ثمامة ، وفيه اظر لأن كنيته أبو ثمامة ، فان كان محفوظا فيكون من توافقت كنيته واسمه ، وسياق هذه القصة يخالف ما ذكره ابن إسحق أنه قدم مع وفد قومه ، وأنهم تركوه في رحالهم يحفظها لهم ، وذكره لرسول الله ﷺ وأخذوا منه جائزته ، وأنه قال لهم إنه ليس بشركم وأن مسيلة لما ادعى أنه أشرك في النبوة مع رسول الله ﷺ احتج بهذه المقالة ، وهذا مع شذوذه ضعيف السند لا تقطاعه ، وأمر مسيلة كان عند قومه أكثر من ذلك ، فقد كان يقال له رحمان اليمامة لعظم قدره فيهم ، وكيف يلتزم هذا الخبر الضعيف مع قوله في هذا الحديث الصحيح أن النبي ﷺ اجتمع به وخاطبه وصرح له بحضرة قومه أنه لو سأله القطعة الجريدة ما أعطاه ، ويحتمل أن يكون مسيلة قدم مرتين الأولى كان تابعا وكان رئيس بني حنيفة غيره ولهذا أقام في

حفظ رحلهم ، ومرة متبوعا وفيها خاطبه النبي ﷺ ، أو القصة واحدة وكانت إقامته في رحلهم باختياره أنفة منه واستكبارا أن يحضر مجلس النبي ﷺ ، وعامله النبي ﷺ معاملة الكرم على عادته في الاستئلاف ، فقال لقومه : انه ليس بشركم أى بمكان ، اسكونه كان يحفظ رحلهم ، وأراد استئلافه بالاحسان بالقول والفعل ، فلما لم يقد في مسيلة توجه بنفسه اليهم ليقيم عليهم الحجة ويعلم اليه بالانذار والعلم عند الله تعالى . ويستفاد من هذه القصة أن الإمام يأتي بنفسه إلى من قدم يريد إقائه من الكفار إذا تعين ذلك طريقا لمصاحبة المسلمين . قوله (ان جعل لي محمد الامر من بعده) أى الخلافة ، وسقط لفظ الامر ، هنا عند الأكثر وهو مقدر ، وقد ثبتت في رواية ابن السكن وثبتت أيضا في الرواية المتقدمة في علامات النبوة . قوله (وقدمنا في بشر كثير) ذكر الواقدي كما تقدم أن صدد من كان مع مسيلة من قومه سبعة عشر نفسا ، فيحتمل تعدد القدوم كما تقدم . قوله (ولن تعدوا أمر الله) كذا للأكثر ، ولبعضهم لن تعد بالجزم وهو لغة ، أى الجزم بلى ، والمراد بأمر الله حكمه . وقوله « واثن أدبرت » أى خالفت الحق ، وقوله « ليعرفك » بالضاف أى يهلكك . قوله (وهذا ثابت بن قيس بجميكت عنى) أى لأنه كان خطيب الأنصار ، وكان النبي ﷺ قد أعطى جوامع الحكم فاكنت بما قاله لمسيلة وأعلمه أنه إن كان يريد الإهماب في الخطاب فهذا الخطيب يقوم عنى في ذلك ، ويؤخذ منه استعانة الإمام بأهل البلاغة في جواب أهل العناد ونحو ذلك . قوله (أريت) بضم أوله وكسر الزاء من رؤيا المنام ، وقد نُسره ابن عباس عن أبي هريرة وهو الحديث الثالث ، وسيأتى شرحه في تعبير الرؤيا إن شاء الله تعالى . قوله (من ذهب) من لبيان المجلس أقوله تعالى (وحلوا أساور من فضة) وهم من قال الأساور لا تكون إلا من ذهب فإن كانت من فضة فهى القلب . قوله (فأهني شأنهما) في رواية همام التى بعدما « فكبرا على » . قوله (أحدهما العنى) بالمهمل ثم نون ساكنة ثم سين مهملة وهو الأسود ، وهو صاحب صنعاء كما في الرواية الثانية ، وسأذكر شأنه في الباب الذى بعده إن شاء الله تعالى ، ويؤخذ من هذه القصة منقبة للصدى رضي الله عنه ، لأن النبي ﷺ تولى نفخ الدوارين بنفسه حتى طارا ، فلما الأسود فقتل في زمنه ، وأما مسيلة فكان القائم عليه حتى قتله أبو بكر الصديق فقام مقام النبي ﷺ في ذلك ، ويؤخذ منه أن السوار وسائر آلات أنواع الحلى اللانقة بالنساء تعبر الرجال بما يسوؤهم ولا يسمهم ، وسيأتى مزيد لذلك في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى

٤٣٧٦ - حدثنا الصلت بن محمد قال سمعتُ مَهْدِيَّ بن مَيْمُون قال : سمعتُ أبا رجاء الطاردي يقول : كُنَّا نَسْبُدُ الحِجْرَ ، فَذَا وَجَدْنَا حِجْرًا هُوَ أَحْيَرُ مِنْهُ أَقْبَاهُ وَأَخْدَنَا الْآخَرَ ، فَذَا لَمْ نَجِدْ حِجْرًا جَعَلْنَا جُمُوءَ مِنْ تَرَابٍ ، ثُمَّ جِئْنَا بِالشَّاةِ لِحَلْبِنَاهُ عَلَيْهِ ، ثُمَّ حَلَفْنَا بِهِ . فَذَا دَخَلَ شَهْرُ رَجَبٍ قَلْنَا : مُنْصَلِّ الْأَسْنَةَ ، فَلَا نَدْعُ رَحْمًا فِيهِ حَدِيدَةً ، وَلَا سَهْمًا فِيهِ حَدِيدَةً إِلَّا تَرَهْنَا وَأَقْبَاهُ شَهْرَ رَجَبٍ »

٤٣٧٧ - سمعتُ أبا رجاء يقول « كنت يومَ بُعثَ النبي ﷺ غلامًا أُرعى الإبلَ على أهلى ، فلما سمعنا بهجروه فرَرْنَا إلى الدار ، إلى مسيلة الكذاب »

الحديث الرابع ، قوله (حدثنا الصلت بن محمد) أى ابن عبد الرحمن الحارثي بالحاء المعجمة يكتب أبا همام ،

بصري ثقة ، أكثر عنه البخاري ، وهو بفتح المهلة وسكون اللام بعدها مثناة . **قوله** (هو أخير منه) في رواية الكشميني أحسن ، بدل أخير ، وأخير لغة في خير . والمراد بالخيرية الحسية من كونه أشد يابضا أو نعومة أو نحو ذلك من صفات الحجارة المستحسنة . **قوله** (جملة من تراب) بضم الجيم وسكون المثناة هو القطعة من التراب تجمع فتصير كوما وجمعها الجثا . **قوله** (ثم جثنا بالاشاة فعملها عليه) أي لتصير نظير الحجر ، وأبعد من قال : المراد بجمعهم الشاة على التراب مجاز ذلك وهو أنهم يتقربون إليه بالتصدق عليه بذلك اللبن . **قوله** (منصل) بسكون النون وكسر الصاد ، والكشميني بفتح النون وتشديد الصاد ، وقد فسره بنزع الحديد من السلاح لأجل شهر رجب إشارة إلى تركهم القتال ، لأنهم كانوا يترعون الحديد من السلاح في الأشهر الحرم ، ويقال فصلت الريح إذا جعلت له نصلا ، وانصلته إذا نزعته منه المنصل . **قوله** (وألقيناه شهر رجب) بالفتح أي في شهر رجب . وللمعظم د لشهر رجب ، أي لأجل شهر رجب . وأخرج عمر بن شبة في أخبار البصرة ، في ذكر وقعة الجمل هذا الخبر من طريق عبد الله بن عون عن أبي رجاء أنه ذكر الدماء فعظمها وقال : كان أهل الجاهلية إذا دخل الشهر الحرام نزع أحدهم سنانة من رمحه وجعلها في علوم النساء ^(١) ويقولون : جاء منصل الاسنة ، ثم والله لقد رأيت هودج عاتية يوم الجمل كأنه قنغد ، فقيل له : قاتلت يومئذ ؟ قال : لقد رميت بأسهم . فقال له : كيف ذلك ؟ وأنت تقول ما تقول ؟ فقال : ما كان إلا أن رأينا أم المؤمنين ، فما تمالكنا . **قوله** (وسمعت أبا رجاء يقول) هو حديث آخر متصل بالاسناد المذكور . **قوله** (كنت يوم بعث النبي ﷺ غلاما أوصى الإبل على أهل ، فلما سمعنا بخروجه فرونا إلى النار ، إلى مسيلة السكذاب) الذي يظهر أن مراده بقوله « بعث » أي اشترى أمره عندهم ، ومراده بخروجه أي ظهوره على قومه من قريش بفتح مكة ، وليس المراد مبدأ ظهوره بالنبوة ولا خروجه من مكة إلى المدينة أطول المدة بين ذلك وبين خروج مسيلة ، ودلت القصة على أن أبا رجاء كان من جملة من بايع مسيلة من قومه بني عطار بن عوف بن كعب بطن من بني تميم ، وكان السبب في ذلك أن سمحاحا بفتح المهلة وتخفيف الجيم وآخره جاء مهلة وهي امرأة من بني تميم ادعت النبوة أيضا فتابعها جماعة من قومه ، ثم بلغها أمر مسيلة فغادتها إلى أن تزوجها واجتمع قومه وقومه على طاعة مسيلة

٧١ - باب . قصة الأسود المنسي

٩٣٧٨ - **حدثنا** سعيد بن محمد الجرمي **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** أبي عن صالح عن ابن عبدة بن أنسبط - وكان في موضع آخر اسمه عبد الله - أن « عبدة الله بن عبد الله بن عتبة قال « بلغنا أن مسيلة السكذاب قدم المدينة فبرزل في دار بنت الحارث ، وكانت تحت بنت الحارث بن كرز ، وهي أم عبد الله بن عامر ، فأتاه رسول الله ﷺ ومعه ثابت بن قيس بن ثمال ، وهو الذي يقال له خطيب رسول الله ﷺ ، وفي يد رسول الله ﷺ قضيب فوقف عليه فكلمه ، فقال له مسيلة : إن شئت خلعنا بينك وبين الأمر ثم جملته لنا بذلك .

(١) بهامش طبعة جولي : كذا في نسخ العرج التي بأيدينا

فقال النبي ﷺ : لو سألتني هذا القضيْبَ ما أعطيتُكَه ، وإنِّي لأراكَ الذي أُرِيتَ فيه ما أُرِيتُ . وهذا ثابتٌ بن قيسٍ سُمِيجِك عني ، فانصرفَ النبي ﷺ »

٤٣٧٩ - قال عبيدُ اللهِ بنُ عبدِ اللهِ : سألتُ عبدَ اللهِ بنَ عباسٍ من رُؤيا رسولِ اللهِ ﷺ التي ذَكَرَ ، فقال ابنُ عباسٍ : ذُكِرَ لي أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال : بَيْنَا أَنَا نَأْتِمُّ أُرِيتُ أَنَّهُ وُضِعَ في يَدَيَّ سِوَارَانِ من ذهبٍ ، ففُتِلِمَتُمَا وَكُرِهَتُمَا ، فَأُذِنَ لي فَفَتَحْتُمَا فَطَارَا ، فَأَوَاتَهُمَا كَذَابَيْنِ يَخْرُجَانِ . فقال عبيدُ اللهِ : أحدهما العنسيُّ الذي قَتَلَهُ قَيْدُوزُ بَالِينِ ، وَالْآخَرُ مَسِيلَةُ الْكُذَّابِ »

قوله (قصة الأسود العنسي) بسكون النون ، وحكى ابنُ التِّينِ جِوَادُ فَتَحَهَا وَلَمْ أَر لَهُ في ذلك سلفاً . قوله (حدثنا سعيد بن محمد الجرمي) بفتح الجيم وسكون الراء ، كوفي ثقة مكثُر ، ويدهوب بن إبراهيم هو ابن سعد الزهري ، وصالح هو ابن كيسان . قوله (عن ابن عبيدة بن نسيط) بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها تحانية ساكنة ثم مهملة . قوله (وكان في موضع آخر اسمه عبد الله) أراد بهذا أن ينبه على أن المبهم هو عبد الله بن عبيدة لأخوه موسى ، وموسى ضعيف جدا وأخوه عبد الله ثقة ، وكان عبد الله أكبر من موسى بثمانين سنة . وفي هذا الإسناد ثلاثة من الثابطين في ذوق : صالح بن كيسان وعبد الله بن عبيدة وعبيد الله بن عبد الله وهو ابن عتبة بن مسعود . وساق البخاري عنه الحديث مرسلًا . وقد ذكره في الباب الذي قبله موضوعًا لكن من رواية نافع بن جبير عن ابن عباس . قوله (في دار بنت الحارث) وكان تحتها ابنة الحارث بن كرز (وهي أم عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة بن حبيب ابن عبد شمس ، والذي وقع هنا أنها أم عبد الله بن عامر ، قيل : الصواب أم أولاد عبد الله بن عامر لأنها زوجته لا أمه ، فإن أم ابن عامر ليلى بنت أبي حثمة العدوية : وهو اعتراض متجه : ولعله كان فيه أم عبد الله بن عبد الله ابن عامر فإن لعبد الله بن عامر ولداً اسمه عبد الله كاسم أبيه ، وهو من بنت الحارث واسمها كبسة بثقديد التحانية بعدها مهملة وهي بنت عبد الله بن عامر بن كرز ، ولها منه أيضاً عبد الرحمن وعبد الملك ، وكانت كبسة قبل عبد الله ابن عامر بن كرز تحت مسيلة الكذاب ، وإذا ثبت ذلك ظهر السر في نزول مسيلة وقومه عليها لكونها كانت امرأته وأما ما وقع عند ابن إسحق أنهم نزلوا بدار بنت الحارث وذكر غيره أن اسمها رملة بنت الحارث بن ثعلبة بن الحارث ابن زيد وهي من الأنصار ثم من بني النجار ولها صحبة وتكنى أم ثابت ، وكانت زوج مماذن عنراء الصحابي المشهور ، فكلام ابن سعد يدل على أن دارها كانت معدة لنزول الوفود ، فإنه ذكر في وفد بني محارب وبني كلاب وبني تغلب وغيرهم أنهم نزلوا في دار بنت الحارث ، وكذا ذكر ابن إسحق أن بني قريظة حبسوا في دار بنت الحارث وتعقب السبلي ما وقع عند ابن إسحق في قصة مسيلة بأن الصواب بنت الحارث ، وهو تعقب صحيح إلا أنه يمكن الجمع بأن يكون وفد بني حنيفة نزلوا بدار بنت الحارث كسائر الوفود ومسيلة وحده نزل بدار زوجته بنت الحارث . ثم ظهر لي أن الصواب ما وقع عند ابن إسحق ، وإن مسيلة والوفد نزلوا في دار بنت الحارث وكانت دارها معدة للوفود ، وكان يقال لها أيضاً بنت الحارث ، كذا صرح به محمد بن سعد في طبقات النساء فقال : رملة بنت الحارث ويقال لها ابنة الحارث بن ثعلبة الأنصارية ، وساق نسجاً . وأما زوجة مسيلة وهي كبسة بنت الحارث

فلم تكن إذ ذاك بالمدينة وإنما كانت عند مصيلة بالجماعة ، فلما قتل تزوجها ابن عمها عبد الله بن عامر بعد ذلك .
 وانه أعلم . قوله (ثم جعلته لنا بعدك) هذا مغاير لما ذكر ابن إسحق أنه ادعى الشركة ، إلا أن يحمل على أنه ادعى ذلك بعد أن رجع . قوله (فقال ابن عباس ذكر لي) كذا فيه بضم الذا من ذكر على البناء للجحول ، وقد وضع من حديث الباب قبله أن الذي ذكر له ذلك هو أبو هريرة . قوله (لسواران) بكسر الهمزة وسكون المهملة تذكير لسوار وهي لغة في السوار ، والسوار بالكسر ويجوز الضم ، والأسوار أيضا صفة للكبير من الفرس : وهو بالضم والكسر معا بخلاف الأسوار من الخيل فإنه بالكسر فقط . قوله (ففطمتهما وكرهتهما) بفاء وظاء مشالة مكسوة بعدها عين مهملة ، يقال فطخ الأمر فهو فظيخ إذا جاوز المقدار ، قال ابن الأثير : الفطخ الأمر الشديد ، وجاء هنا متعديا ، والمعروف فظمت به وفطمت منه فيحتمل التعدية على المعنى أى خفتهما ، أو معنى فطمتهما اشتد على أمرهما . قلت : يؤيد الثاني قوله في الرواية الماضية قريبا وكبرا على . قوله (فقال عبيد الله أحدهما العنسي الذي قتله فيروز بالين ، والآخر مسيلة الكذاب) أما مسيلة فقد ذكرت خبره ، وأما العنسي وفيروز فكان من قصته أن العنسي وهو الأسود واسمه عجلة بن كعب وكان يقال له أيضا ذو الخمار بالخاء المعجمة لأنه كان يخمر وجهه ، وقيل هو اسم شيطانه ، وكان الأسود قد خرج بصنعاء وادعى النبوة وغلب على عامل صنعاء المهاجر بن أبي أمية ، ويقال أنه مر به فلما حاذاه عثر الخمار فادعى أنه يجر له ، ولم يقم الخمار حتى قال له شيئا فقام ، وروى يعقوب بن سفيان والبيهقي في « الدلائل » من طريقه من حديث النعمان بن بزرج بضم الموحدة وسكون الزاي ثم راه مضمومة ثم جيم قال : خرج الأسود الكذاب وهو من بني عنس يعني بسكون النون وكان معه شيطانان يقال لأحدهما سحيق وبمهلتيين وقاف مصغر والآخر شقيق بمعجمة وقافين مصغر ، وكانا يخبرانه بكل شيء يحدث من أمور الناس ، وكان باذان عامل النبي ﷺ بصنعاء فأت ، فجاء شيطان الأسود فأخبره ، فخرج في قومه حتى ملك صنعاء وتزوج المرزبانية زوجة باذان ، فذكر القصة في مواعدها دادويه وفيروز وغيرهما حتى دخلوا على الأسود ليلا ، وقد سقته المرزبانية الخمر صرفا حتى سكر ، وكان على بابه ألف حارس ، فنقب فيروز ومن معه الجدار حتى دخلوا فقتله فيروز واحتز رأسه ، وأخرجوا المرأة وما أحبوا من متاع البيت ، وأرسلوا الخبر إلى المدينة فوأتى بذلك عند وفاة النبي ﷺ . قال أبو الأسود عن عروة : أصيب الأسود قبل وفاة النبي ﷺ بيوم وليلة ، فأتاه الوحى فأخبر به أصحابه ، ثم جاء الخبر إلى أبي بكر رضى الله عنه ، وقيل وصل الخبر بذلك صديحة دفن النبي ﷺ

٧٢ - باب - قصة أهل نجران

٤٣٨٠ - حدثنا عباس بن الحسين حدثنا يحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن صلة بن زفر عن سديفة قال : جاء القعاقبُ والسيّدُ صاحبُ نجران إلى رسول الله ﷺ يريدان أن يُلاعناه . قال فقال أحدهما لصاحبه : لا تفعل ، فوالله إن كان نبيا فلاحنا لا نقلع نحن ولا عقبنا من بعدنا . قال : إنا نعطيك ما سألتنا ، وابتئنا معنا رجلا أمينا ، ولا تبتئ معنا إلا أمينا . فقال : لأبعثن معكم رجلا أمينا حق أمين . فاستشرف له أصحاب رسول الله ﷺ ، فقال : قم يا أبا عبيدة بن الجراح . فلما قام ، قال رسول الله ﷺ : هذا أمين

هذه الأمة ،

٤٣٨١ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** محمد بن جعفر **حدثنا** شعبة قال سمعت أبا إسحاق عن صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه قال « جاء أهل نجران إلى النبي ﷺ فقالوا : ابث لنا رجلاً أميناً ، فقال : لا بعن إليكم رجلاً أميناً حق أمين ، فاستشرف له الناس ، فبعث أبا عبيدة بن الجراح »

٤٣٨٢ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبة عن خالد بن أبي قلابة عن أنس عن النبي ﷺ قال « لكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح »

قوله (قصة أهل نجران) بفتح النون وسكون الجيم بلد كبير على سبع مراحل من مكة إلى جهة اليمن يشتمل على ثلاثة وسبعين قرية مسيرة يوم الراكب السريع ، كذا في زيادات يونس بن بكير باسناد له في المغازي ، وذكر ابن إسحق أنهم وفدوا على رسول الله ﷺ بمكة وهم حينئذ عشرون رجلاً ، لكن أعاد ذكرهم في الوفود بالمدينة فكأنهم قدموا مرتين . وقال ابن سعد : كان النبي ﷺ كتب إليهم فخرج إليه وفد في أربعة عشر رجلاً من أشرافهم ، وعند ابن إسحق أيضاً من حديث كرز بن علقمة أنهم كانوا أربعة وعشرين رجلاً ، وسرد أسماءهم . **قوله** (حدثني عباس بن الحسين) هو بغدادى ثقة ، ليس له في البخارى سوى هذا الحديث ، وآخر تقدم في التهجيد مقروناً . **قوله** (حدثنا يحيى بن آدم) في رواية الحاكم في المستدرک ، عن الأصم عن الحسن بن علي بن عفان عن يحيى بن آدم بهذا الاسناد عن ابن مسعود بدل حذيفة ، وكذلك أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه من طرق أخرى عن إسرائيل ، ورجح الدارقطني في العلل هذه وفيه نظر ، فان شعبة قد روى أصل الحديث عن أبي إسحق فقال « عن حذيفة » كما في الباب أيضاً ، وكان البخارى فهم ذلك فاستظهر برواية شعبة ، والذي يظهر أن الطريقتين صحيحان ، فقد رواه ابن أبي شبة أيضاً والاسماعيلي من رواية زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحق عن صلة عن حذيفة . **قوله** (جاء السيد والمقاب صاحب نجران) أما السيد فكان اسمه الأيهم بتحتانية ساكنه ويقال شرجبيل ، وكان صاحب رحا لهم ومجتمعهم ورئيسهم في ذلك ، وأما المقاب فاسمه عبد المسيح وكان صاحب مشورتهم ، وكان معهم أيضاً أبو الحارث ابن علقمة وكان أسقفهم وحبرهم وصاحب مدراسهم . قال ابن سعد : دعاهم النبي ﷺ إلى الاسلام ، وتلا عليهم القرآن فامتنعوا ، فقال : ان أنكرتم ما أقول فليأبأهكم ، فأنصرفوا على ذلك . **قوله** (يريدان أن يلاعناه) أى يباهلاه ، وذكر ابن إسحق باسناد مرسل أن ثمانين آية من أول سورة آل عمران نزلت في ذلك ، يشير إلى قوله تعالى (فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم) الآية . **قوله** (فقال أحدهما لصاحبه) ذكر أبو نعيم في الصحابة باسناد له أن القائل ذلك هو السيد ، وقال غيره : بل الذي قال ذلك هو المقاب لأنه كان صاحب رأيهم ، وفي زيادات يونس بن بكير في المغازي باسناد له أن الذي قال ذلك شرجبيل أبو مریم . **قوله** (فوالله لئن كان نبياً فلاعنا) في رواية الكشميني فلاعنا باظهار النون . **قوله** (لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا) زاد في رواية ابن مسعود « أبداً » ، وفي مرسل الشعبي عند ابن أبي شبة أن النبي ﷺ قال « لقد أتاني البشير بهلكة أهل نجران لو تموا على الملاعة . ولما غدا عليهم أخذ بيد حسن وحسين وفاطمة ثم شى خلفه الملاعة » . **قوله** (انا نطليك ما سألتنا)

وفي رواية يونس بن بكير أنه صالحهم على أنى حلة : ألف في رجب وألف في صفر ومع كل حلة أوقية ، وساق الكتاب الذى كتبه بينهم مطولا . وذكر ابن سعد أن السيد والعاقب رجعا بعد ذلك فأسلما ، زاد في رواية ابن مسعود : فأتياه فقالا : لا نلاعنك ، ولكن نعطيك ما سألت . وفي قصة أهل نجران من الفوائد أن إقرار الكافر بالنبوة لا يدخله في الإسلام حتى يلتزم أحكام الإسلام . وفيها جواز مجادلة أهل الكتاب ، وقد تجب إذا تميزت مصلحته . وفيها مشروعيه مباهلة المخالف إذا أصر بعد ظمور الحججة . وقد دعا ابن عباس إلى ذلك ثم الازداعى ، ووقع ذلك بدعوة من العلماء . وما عرف بالتجربة أن من باهل ركان مبطلا لا تمضى عليه سنة من يوم المباهلة . ووقع لى ذلك مع شخص كان يتمصّب لبعض الملاحدة فلم يقدّم بعدها غير شهرين . وفيها مصالحة أهل النعمة على ما رواه الإمام من أصناف المال ، ويجرى ذلك مجرى ضرب الجزية عليهم ، فإن كلا منهما مال يؤخذ من الكفار على وجه الصغار فى كل عام . وفيها بعث الامام الرجل العالم الأمين إلى أهل الهدنة فى مصلحه الإسلام . وفيها منقبة ظاهرة لأبي عبيدة بن الجراح رضى الله عنه . وقد ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ بعث عليا إلى أهل نجران ليأتيه بصدقاتهم وجزيتهم ، وهذه القصة غير قصة أبي عبيدة لأن أبا عبيدة توجه معهم فقبض مال الصلح ورجع ، وعلى أرسله النبي ﷺ بعد ذلك يقبض منهم ما استحق عليهم من الجزية ويأخذ من أسلم منهم ما وجب عليه من الصدقة . وافته أعلم . ثم أورد المصنف حديث أنس أن أعين هذه الأمة أبو عبيدة لإشارة إلى أن سببه الحديث الذى قبله ، وقد تقدم فى مناقب أبي عبيدة

٧٣ - باب . قصة عُمان والبحرين

٤٣٨٣ - **حديث** فضيلة بن سعيد حدثنا سفيان سمع ابنُ لفسكدر جابر بن عبد الله رضى الله عنهما يقول « قال لى رسولُ الله ﷺ : لو قد جاء مالُ البحرين اقد أعطيتك هكذا وهكذا (ثلاثا) . فلم يقدّم مالُ البحرين حتى قبض رسولُ الله ﷺ . فلما قدّم على أبى بكر أمرَ مناديا فادى : من كان له عندَ النبي ﷺ دينٌ أو عِدّةٌ فليأتنى . قال جابر : فجئتُ أبا بكرٍ فأخبرته أنُ للنبي ﷺ قال : لو جاء مالُ البحرين أعطيتك هكذا وهكذا (ثلاثا) . قال : فأعطاني . قال جابر : فقلتُ أبا بكرٍ بعد ذلك فسألته فلم يعطنى ، ثم أتيتُه فلم يعطنى ، ثم أتيتُه الثالثة فلم يعطنى . فقلتُ له : قد أتيتك فلم تعطنى ، ثم أتيتك فلم تعطنى ، ثم أتيتك فلم تعطنى . فقاما أن تعطينى ، وإما أن تبخلَ عني . قال : أقلتَ تبخلُ عني ؟ وأى داءٍ أدوأ من التبخل ؟ قالوا ثلاثا . ما منعتك من مرةٍ إلا وأنا أريدُ أن أعطيك »

وعن عمرو بن محمد بن على « سمعتُ جابر بن عبد الله يقول : جيئته فقال لى أبو بكر : عُدّها . فعدّها فوجدتها خمسمائة ، فقال : خذ مثلها مرةً »

قوله (قصة عمان والبحرين) أما البحرين فبلىد عبد القيس ، وقد تقدم بيانها فى كتاب الجمعة . وأما عمان فبضم

المهمة وتخفيف الميم ، قال عياض : هي قرصة بلاد اليمن لم يرد في أمر بها على ذلك . وقال الرشاطي : عمان في اليمن سميت بعمان بن سبأ ، ينسب اليها الجندى رئيس أهل عمان . ذكر وثيمة أن عمرو بن العاص قدم عليه من عند النبي ﷺ فصدقته ، وذكر غيره أن الذي آمن على يد عمرو بن العاص ولدا الجندى عياذ وجيفر ، وكان ذلك بعد خيبر ، ذكره أبو عمرو انتهى . وروى الطبراني من حديث المسور بن عزمة قال : بعث رسول الله ﷺ رسله إلى الملوك ، فذكر الحديث . وفيه : وبعث عمرو بن العاص إلى جيفر وعياذ ابني الجندى ملك عمان وفيه : فرجعوا جميعا قبل وفاة رسول الله ﷺ إلا عمرا فإنه توفي وعمرو بالبحرين ، وفي هذا إشعار بقرب عمان من البحرين ، وقرب البحث إلى الملوك من وفاته ﷺ فلعلها كانت بعد حنين قصصحت ، ولعل المصنف أشار بالترجمة إلى هذا الحديث لقوله في حديث الباب : فلم يقدم مال البحرين حتى قبض رسول الله ﷺ ، وروى أحمد من طريق أبي لبيد قال : خرج رجل منا يقال له بيرح بن أسد ، فرآه عمر فقال : بمن أنت ؟ قال : من أهل عمان ، فأدخله على أبي بكر فقال : هذا من أهل الأرض التي سمعت رسول الله ﷺ يقول : إني لأعلم أرضا يقال لها عمان ينضح بناحيها البحر ، لو أتاهم رسولى ما رموه بهم ولا حجر ، وعند مسلم من حديث أبي بردة قال : بعث رسول الله ﷺ رجلا إلى قوم فسيبوه وضربوه ، فجاء إلى رسول الله ﷺ فقال : لو أهل عمان أتيت ما سبوك ولا ضربوك . (تنقيحان) : بعمل الشام بلدة يقال لها عمان لكنها بفتح العين وتشديد الميم ، وهي التي أرادها الشاعر بقوله :

في وجهه خالان لولاهما مابت مفتونا بعمان

وليس مرادة هنا قطعاً ، وإنما وقع اختلاف الرواة فيما وقع في صفة الخوض النبوي كما سيأتي في مكانه حيث جاء في بعض طرقه ذكر عمان . وجيفر مثل جعفر إلا أن بدل العين تحتانية ، وعياذ بفتح المهملة وتشديد التحتانية وآخره معجمة ، والجندى بضم الجيم وفتح اللام وسكون النون والفصر ، وبيرح بموحدة ثم تحتانية ثم مبهلة بوزن ديلم . ثم ذكر المصنف حديث جابر ، قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة . قوله (سمع ابن المنكدر جابر بن عبد الله) بنصب جابر على أنه مفعول سمع ، وفي رواية الحميدى في مسنده : حدثنا سفيان قال سمعت ابن المنكدر قال سمعت جابراً ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في الكفالة وفي الشهادات وفي فرض الخمس . قوله (وعن عمرو) هو معطوف على الإسناد الأول ، وعمرو هو ابن دينار ، ومحمد بن علي هو المعروف بالباقر ، وأبوه هو زين العابدين ابن الحسين بن علي ، وهم من زعم أن محمد بن علي هو ابن الحنفية ، ووقع في رواية الحميدى : حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار أخبرني محمد بن علي ، فذكره

٧٤ - باب قدوم الأشعرين وأهل اليمن

وقال أبو موسى عن النبي ﷺ « م مني وأنا منهم »

٤٣٨٤ - حدثني عبد الله بن محمد وإسحاق بن نصير قال حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن أبي زائدة عن

أبيه عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن أبي موسى رضي الله عنه قال « قدمت أنا وأخي من اليمن فكنا حينئذ ما نرى ابن مسعود وأمة إلا من أهل البيت ، من كثرة دخولهم وكثرهم »

قوله (باب قدوم الأشعرين وأهل اليمن) هو من عطف العام على الخاص لأن الأشعرين من أهل اليمن ، ومع ذلك ظهر لي أن في المراد بأهل اليمن خصوصا آخر ، وهو ما سأذكره من قصة نافع بن زيد الحميري أنه قدم وافدا في نفر من حمير ، وبالله التوفيق . **قوله** (وقال أبو موسى عن النبي ﷺ : هم مني وأنا منهم) هو طرف من حديث أوله « ان الأشعرين إذا أرملوا في الغزو جمعوا ثم أقاموا بينهم ، فهم مني وأنا منهم » الحديث ، وقد وصله المؤلف في الشوكة وشرح هناك ، والمراد بقوله « هم مني » المبالغة في اتصال طريقتيهما واتفاقهما على الطاعة . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : الحديث الأول ، **قوله** (حدثنا ابن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة ، والاسناد كله كوفيون سوى شيخنا البخاري . **قوله** (عن الأسود) في المناقب من طريق يوسف بن أبي إسحق وحدثني الأسود سمعت أبا موسى . **قوله** (قدمت أنا وأخى من اليمن) تقدم بيان اسم أخيه في غزوة خيبر . **قوله** (ما نرى) بضم النون . **قوله** (ابن مسعود وأمه) اسم أم عبد بنت عبد ود بن سواء ، ولها صحبة . وقوله (من أهل البيت) أي بيت النبي ﷺ ، وتقدم في المناقب بلفظ « من أهل بيت النبي ﷺ » ، وتقدم الحديث في مناقب ابن مسعود . (تنبيه) : سقط شيخنا البخاري من أول هذا الإسناد من رواية أبي زيد الروزي ، وابتداء الإسناد « حدثنا يحيى بن آدم » وثبتا عند غيره وهو الصواب ، ولم يدرك البخاري يحيى بن آدم لأنه مات في ربيع الأول سنة ثلاث ومائتين بالكوفة ، والبخاري يومئذ ببخارى ولم ير حل منها وعمره يومئذ تسع سنين ، وإنما رحل بعد ذلك بمدة كما بينته في ترجمته في المقدمة . (تنبيه آخر) : كان قدوم أبي موسى على النبي ﷺ عند فتح خيبر لما قدم جعفر بن أبي طالب ، وقيل إنه قدم عليه بمكة قبل الهجرة ثم كان من هاجر إلى الحبشة الهجرة الأولى ، ثم قدم الثانية صحبة جعفر . والصحيح أنه خرج طالبا المدينة في سفينة فالتهم الريح إلى الحبشة ، فاجتمعوا هناك بجعفر ثم قدموا صحبته . وعلى هذا فأنما ذكره البخاري هنا ليجمع ما وقع على شرطه من البعث والسرايا والوفود ولو تباينت تواريخهم ، ومن ثم ذكر غزوة سيف البحر مع أبي عبيدة بن الجراح وكانت قبل فتح مكة بمدة . وكنت أظن أن قوله « وأهل اليمن » بعد الأشعرين من عطف العام على الخاص . ثم ظهر لي أن لهذا العام خصوصا أيضا ، وأن المراد بهم بعض أهل اليمن وهم وفد حمير ، فوجدت في « كتاب الصحابة لابن شاهين » من طريق إياس بن حمير الحميري أنه « قدم وافدا على رسول الله ﷺ في نفر من حمير فقالوا : أئتيك لتتفق في الدين ، الحديث » ، وقد ذكرت فوائده في أول بدء الخلق ، وحاصله أن الترجمة مشتملة على طائفتين ، وإس المراد اجتماعهما في الوفاة ، فإن قدوم الأشعرين كان مع أبي موسى في سنة سبع عند فتح خيبر ، وقدوم وفد حمير في سنة تسع وهي سنة الوفود ، ولأجل هذا اجتمعوا صح بني تميم . وقد عقد محمد بن سعد في الترجمة النبوية من الطبقات للوفود بابا وذكر فيه القبائل من مضر ثم من ربيعة ثم من اليمن وكاد يستوعب ذلك بتلخيص حسن ، وكلامه أجمع ما يوجد في ذلك ومع أنه ذكر وفد حمير لم يقع له قصة نافع بن زيد التي ذكرتها

٤٣٨٥ — **حدثنا** أبو نعيم حدثنا عبد السلام عن أيوب عن أبي قلابة عن زهدهم قال « لما قدم أبو موسى أكرم هذا الحى من جرهم . ولما جلس عنده وهو يتفدى دجاجا ، وفي القوم رجل جالس ، فدعاه إلى التداء فقال : إني رأيت يا كل شيئا فقد رته . فقال له : هلم ، فاني رأيت النبي ﷺ يا كله . فقال : إني حلفت

لا آكله . فقال : هلم أخبرك عن يمينك ، إنا أنمنا النبي ﷺ نفر من الأشعرين ، فاستحملناه ، فأبى أن يحملنا ، فاستحملناه خلف أن لا يحملنا . ثم لم يلبث للنبي ﷺ أن أتى بنهمر أبل . فامرأ لنا بنمسر ذؤد ، فلما قبضناها قلنا : تفتلنا النبي ﷺ يمينه ، لا نفلح بعدها أبدا . فأنبته فقلت : يا رسول الله ، إنك خلفت أن لا تحملنا ، وقد حملتنا . قال : أجل ، ولكنه لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أنيت الذي هو خير منها »

الحديث الثاني ، قوله (حدثنا عبد السلام) هو ابن حرب . قوله (عن زهدم) بزاي وزن جعفر وهو ابن مضرب بالصاد المعجمة وكسر الراء . قوله (لما قدم أبو موسى) أى إلى الكوفة أميرا عليها في زمن عثمان ، وروى من قال : أراد قدم البين لأن زهدما لم يكن من أهل البين . قوله (أكرم هذا الحى من جرم) بفتح الجيم وسكون الراء : قبيلة شهيرة ينسبون إلى جرم بن ربان برأه ثم موحدة ثقيلة ابن ثعلبة بن حلوان بن عمران بن الحاف ابن قضاعة . قوله (فقدته) بفتح القاف وكسر الذال المعجمة ، وسياق الكلام على ذلك في كتاب الاطعمة ، وعلى باقى الحديث في كتاب الايمان والنذور ان شاء تعالى . وكان الوقت الذى طلب فيه الاشعريون الحملان من النبي ﷺ عند إرادة غزوة تبوك

٤٣٨٦ - **حدثني عمرو بن علي** حدثنا أبو عاصم . حدثنا سفیان . حدثنا أبو صخرة جامع بن شداد . حدثنا صفوان بن محرز المازني . حدثنا عمران بن حصين قال : جاءت بنو تميم إلى رسول الله ﷺ فقال : أبشروا يا بني تميم ، قالوا : أما إذ بشرتنا فأعطينا . فتبهر وجه رسول الله ﷺ . فجاء ناس من أهل البين ، فقال للنبي ﷺ : اقبلوا البشرى إذ لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قد قبلنا يا رسول الله »

الحديث الثالث حديث عمران ، أورده مختصرا ، وقد تقدم بتمامه في بدء الخلق ، والغرض منه قوله : فجاء ناس من أهل البين فقال اقبلوا البشرى ، واستشكل بأن قدوم وفد بني تميم كان سنة تسع وقدوم الاشعريين كان قبل ذلك عقب فتح خيبر سنة سبع ، وأجيب باحتمال أن يكون طائفة من الاشعريين قدموا بعد ذلك

٤٣٨٧ - **حدثني عبد الله بن محمد الجعفي** حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود أن النبي ﷺ قال « الإيمان ها هنا - وأشار بيده إلى البين - والجفاء وغلظ القلوب في الله أدبين عند أصول أذناب الإبل من حيث يطلع قرنا للشيطان ربعة ومصر »

٤٣٨٨ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن ذكوان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ « أناكم أهل البين هم أرق أنفذة وألين قلوبا . الإيمان بيمان ، والحسكة بمانية . والفخر والغلاء في أصحاب الإبل ، والسكينة والوقار في أهل الغنم ،

وقال غندر عن شعبة عن سليمان سمعت ذكوان عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

٤٣٨٩ - حدثنا إسماعيل قال حدثني أخى من سليمان عن ثور بن زيد عن أبي الغيث عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « الإيمان يمان ، والفطنة ها هنا ، ها هنا يطالع قرن الشيطان »

٤٣٩٠ - حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « أنا كم أهل اليمن أضعف قلوباً وأرق أفئدة . للفقهاء يمان ، والحكمة يمانية »

الحديث الرابع حديث أبي مسعود (الإيمان ههنا وأشار بيده إلى اليمن) أى إلى جهة اليمن ؛ وهذا يدل على أنه أراد أهل البلد لا من ينسب إلى اليمن ولو كان من غير أهلها . الحديث الخامس حديث أبي هريرة ، قوله (عن سليمان) هو الأعشى وذكوان هو ابن صالح . قوله (وقال غندر عن شعبة الخ) أورده لوقوع التصريح بقول الأعشى « سمعت ذكوان » وقد وصله أحمد عن محمد بن جعفر غندر بهذا الاسناد . قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال ، وثور بن زيد هو المدني ، وأما ثور بن يزيد الشامي فأبوه بزيادة تحتانية مفتوحة في أوله ، وأبو الغيث اسمه سالم . قوله (الإيمان يمان) في رواية الأعرج التي بعدها « الفقهاء يمان ، وفيها وفي رواية ذكوان » والحكمة يمانية ، وفي أولها وأول رواية ذكوان « أنا كم أهل اليمن ، وهو خطاب للصحابة الذين بالمدينة ، وفي حديث أبي مسعود « والجفاء وغلط القلوب في الفدادين الخ » وفي رواية ذكوان عن أبي هريرة « والفخر والخيلة في أصحاب الإبل ، وزاد فيها « والسكينة والوقار في أهل الغنم وزاد في رواية أبي الغيث « والفطنة ههنا حيث يطالع قرن الشيطان » وهذا هو الحديث السادس ، وسيأتى شرحه في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . وتقدم شرح سائر ذلك في أول المناقب وفي بدء المخطئ ، وأشارت هناك إلى أن الرواية التي فيها « أنا كم أهل اليمن » ترد قول من قال : إن المراد بقوله « الإيمان يمان ، الانصار وغير ذلك . وقد ذكر ابن الصلاح قول أبي عبيد وغيره : إن معنى قوله « الإيمان يمان ، أن مبدأ الإيمان من مكة لأن مكة من تمامه وتهامة من اليمن ، وقيل : المراد مكة والمدينة ، لأن هذا الكلام صدر وهو ﷺ بتبوك ، فتكون المدينة حينئذ بالنسبة إلى المحل الذي هو فيه يمانية ، والثالث واختاره أبو عبيد أن المراد بذلك الانصار لأنهم يمانيون في الأصل فنسب الإيمان إليهم لكونهم أنصاره . وقال ابن الصلاح : ولو تأملوا ألفاظ الحديث لما احتاجوا إلى هذا التأويل ، لأن قوله « أنا كم أهل اليمن » خطاب للناس ومنهم الانصار ، فيتعين أن الذين جاءوا غيرهم ، قال : ومعنى الحديث وصف الذين جاءوا بقوة الإيمان وكأله ولا مفهوم له ، قال : ثم المراد الموجودون حينئذ منهم لا كل أهل اليمن في كل زمان انتهى . ولا مانع أن يكون المراد بقوله « الإيمان يمان » ما هو أعم مما ذكره أبو عبيد وما ذكره ابن الصلاح ، وحاصله أن قوله « يمان » يشمل من ينسب إلى اليمن بالسكنى وبالقبيلة ، لكن كون المراد به من ينسب بالسكنى أظهر . بل هو المشاهد في كل عصر من أحوال سكان جهة اليمن وجهة الشمال ، فغالب من يوجد من جهة اليمن رقاق القلوب والابدان ، وغالب من يوجد من جهة الشمال غلاظ القلوب والابدان ، وقد قسم في حديث أبي مسعود أهل الجهات الثلاثة : اليمن والشام والمشرق ، ولم يتعرض للغرب

في هذا الحديث ، وقد ذكره في حديث آخر ، فلهذا كان فيه ولم يذكره الراوى إما للنسيان أو غيره ، والله أعلم .
وأورد البخارى هذه الأحاديث في الأشعرين لأنهم من أهل اليمن قطعا ، وكأنه أشار إلى حديث ابن عباس د بينا
رسول الله ﷺ بالمدينة إذ قال : الله أكبر ، إذا جاء نصر الله والفتح ، وجاء أهل اليمن ثقية قلوبهم ، حسنة طاعتهم .
الإيمان بمان والفقهاء بمان والحكمة بمانية ، أخرجه البزار . وعن جبير بن مطعم عن النبي ﷺ قال د يطلع عليكم
أهل اليمن كأنهم السحاب ، هم خير أهل الأرض ، الحديث أخرجه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبراني ، وفي الطبراني
من حديث عمرو بن عبسة د أن النبي ﷺ قال لعينة بن حصن : أى الرجال خير ؟ قال : رجال أهل نجد ، قال :
كذبت بل هم أهل اليمن ، الإيمان بمان ، الحديث . وأخرجه أيضا من حديث ، معاذ بن جبل ، قال الخطابي : قوله
« هم أرق أفئدة وألين قلوبا ، أى لأن الفؤاد غشاء القلب ، فإذا رقى نفذ القول وخلص الى ما وراءه ، وإذا غلظ
بعد وصوله إلى داخل ، وإذا كان القلب ليما علق كل ما يصادفه

٤٣٩١ - **عبدان** عن أبي حمزة عن الأعشى عن إبراهيم عن علقمة قال د كذا جلوسا مع ابن
مسعود فجاء خباب فقال : يا أبا عبد الرحمن أيسطيع هؤلاء الشباب أن يقرءوا كتابنا ؟ قال : أما إنك لو
شئت أمرت بعضهم يقرأ عليك . قال : أجل . قال : اقرأ يا علقمة . فقال زيد بن حدير - أخو زياد بن
حدير - أنا أمر علقمة أن يقرأ وليس بأقرئنا ؟ قال : أما إنك إن شئت أخبرتك بما قال النبي ﷺ في قومك
وقومك . فقرأت خمسين آية من سورة مريم . فقال عبد الله : كيف ترى ؟ قال : قد أحسن . قال عبد الله :
ما أقرأ شيئا إلا وهو يقرؤه . ثم التفت إلى خباب وعليه خاتم من ذهب فقال : ألم يأن لهذا الخاتم أن يلقى ؟
قال : أما إنك إن رآه على بعد اليوم . فآلقاه
رواه غندر عن شعبة

الحديث السابع ، قوله (لجاء خباب) بالمعجمة والموحدين الأولى ثقيلة ، وهو ابن الأرت الصحابي المشهور .
قوله (يا أبا عبد الرحمن) هو كنية ابن مسعود . قوله (أمرت بعضهم يقرأ عليك) في رواية الكشميين د فقرأ ،
بصيغة الفعل الماضي . قوله (فقال زيد بن حدير) بمهملة مصغر أخو زياد بن حدير ، وزيد من كبار التابعين أدرك
عمره وله رواية في سنن أبي داود ونزل الكوفة وولى إمرتها مرة ، وهو أسدي من بني أسد بن خزيمه بن هدير بن
الياس بن مضر ، وأما أخوه زيد فلا أعرف له رواية . قوله (أما) بتخفيف الميم (إن شئت أخبرتك بما قال النبي ﷺ
في قومك وفي قومه) كأنه يشير إلى ثناء النبي ﷺ على النخع لأن علقمة نخعي ، وإلى ذم بني أسد وزيد بن حدير
أسدي ، فأما تناوذه على النخع فقبلا أخرجه أحمد والبزار بأسناد حسن عن ابن مسعود قال د شهدت رسول الله ﷺ
يدعو لهذا الحى من النخع أريدني عليهم ، حتى تمنيت أنى وجل منهم ، وأما ذمه لبنى أسد فتقدم في المناقب حديث
أبي هريرة وغيره د أن جهمية وغيرها خير من بني أسد وخطافان ، وأما النخعي فنسب إلى النخع قبيلة مشهورة من
اليمن ، واسم النخع حبيب بن عمرو بن علة بضم المهملة وتخفيف اللام ابن جلد ابن مالك بن أدد بن زيد ، وقيل له
النخع لأنه نخع عن قومه أى بعد . وفي رواية شعبة عن الأعشى عند أبي نعيم في المستخرج د لتسكن أو لاحدثك

بما قيل في قومك وقومه . **قوله** (فقرأت خمسين آية من سورة مريم) في رواية شعبة وقال عبد الله وثقل فذاك أبي وأمي . **قوله** (وقال عبد الله كيف نرى) هو موصول بالاسناد المذكور ، وغاطب عبد الله بذلك خبابا لانه هو الذي سأل اولاً ، وهو الذي قال قد أحسن ، وكذا ثبت في رواية أحمد عن يعلى عن الأعمش فقيه ، قال خباب أحسنت . **قوله** (قال عبد الله) هو موصول أيضاً . **قوله** (ما أقرأ شيئاً إلا وهو يقرؤه) يعني علاقة ، وهي منقبة عظيمة لعلاقة حيث شهد له ابن مسعود أنه مثله في القراءة . **قوله** (ثم التفت إلى خباب وعليه غاتم من ذهب فقال : ألم يأن لهذا الخاتم أن يلقي) بضم أوله وفتح القاف أى يرى به . **قوله** (رواه غندر عن شعبة) أى عن الأعمش بالاسناد المذكور ، وقد وصلنا أبو نعيم في المستخرج ، من طريق أحمد بن حنبل وحدثنا محمد بن جعفر ، وهو غندر باسناد هذا وكأنه في الزهد لأحمد والافلم أنه في مسند أحمد إلا من طريق يعلى بن عبيد عن الأعمش ، وهم بعض عن إقنياء فزعم أن هذا التعليق معاد في بعض النسخ وأن محله عقب حديث أبي هريرة ، وقد ظهر لى أن لا إعادة وأنه في جميع النسخ ، وأن الذى وقع في الموضعين من رواية غندر عن شعبة صواب ، وأن المراد في الموضع الثانى أن شعبة رواه عن الأعمش بالاسناد الذى وصله به من طريق أبي حمزة عن الأعمش ، وقد أثبت الإسماعيل في مستخرجه رواية غندر عن شعبة فقال بهد أن أخرجه من طريق ابن شهاب عن الأعمش بالاسناد الذى وصله به . رواه جماعة عن الأعمش ، ورواه غندر عن شعبة ، وفي الحديث منقبة لابن مسعود وحسن تأنيده في الموعظة والتعليم ، وأن بعض الصحابة كان يخفى عليه بعض الأحكام فإذا نبه عليها رجع ، ولعل خباباً كان يعتقد أن النهي عن ابس الرجال غاتم الذهب للتنزيه ، فنبهه ابن مسعود على تحريمه ، فرجع اليه مسرعاً

٧٥ - باب . قصة دوس والطفيل بن عمرو الدوسي

٤٣٩٢ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال « جاء الطفيل بن عمرو إلى النبي ﷺ فقال : إن دوساً قد هلك ، قصت وأبت ، فادع الله عليهم . فقال : اللهم اهد دوساً وائت بهم »

٤٣٩٣ - **حدثني محمد بن القلاء** حدثنا أبو أسامة حدثنا إسماعيل عن قيس عن أبي هريرة قال ، لما قدمت على النبي ﷺ قلت في الطريق :

يا ليلة من طولها وعنائها على أنها من دائرة الكفر تجت

وأبقى غلام لى في الطريق . فلما قدمت على النبي ﷺ فهايمته فيبدا أنا عنده إذ طلع الغلام ، فقال لى للنبي ﷺ : يا أبا هريرة ، هذا غلامك . فقلت : هو لوجه الله . فاعتفته »

قوله (قصة دوس والطفيل بن عمرو الدوسي) بفتح المهملة وسكون الواو بعدها مهملة ، تقدم نسبهم في غزوة ذى الخلفة ، والطفيل بن عمرو أى ابن طريف بن العاص بن ثعلبة بن سليم بن فهم بن غنم بن دوس ، كان يقال له ذو النور آخره را ، لانه لما أتى النبي ﷺ وأسلم بعثه إلى قومه فقال : اجعل لى آية ، فقال : اللهم نور له ،

فقطع نور بين هينيه ، فقال : يارب أخاف أن يقولوا إنه مثله ، فتحول إلى طرف سوطه ، وكان يضيء في الليلة المظلمة . ذكره هشام بن الكلبي في قصة طويلة ، وفيها أنه دعا قومه إلى الإسلام فأسلم أبوه ولم تسلم أمه ، وأجابه أبو هريرة وحده . قلت : وهذا يدل على تقدم إسلامه ، وقد جزم ابن أبي حاتم بأنه قدم مع أبي هريرة بخير وكانها قدمت الثانية . **قوله** (عن ابن ذكوان) هو عبد الله أبو الزناد . **قوله** (اللهم اهد دوسا واثبت بهم) وقع مصداق ذلك ، فذكر ابن الكلبي أن حبيب بن عمرو بن حشمة الدوسي كان حاكما على دوس ، وكذا كان أبوه من قبله ، وعمر ثلاثمائة سنة ، وكان حبيب يقول : إني لأعلم أن للخلق خالفا لكني لا أدري من هو ، فلما سمع النبي ﷺ خرج إليه ومعه خمسة وسبعون رجلا من قومه فأسلم وأسلموا . وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ أرسل الطافيل بن عمرو أيجرق صنم عمرو بن حشمة الذي كان يقال له ذو الكافرين بفتح الكاف وكسر الفاء ، فأحرقه . وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن الطافيل بن عمرو استشهد بأجنادين في خلافة أبي بكر ، وكذا قال أبو الأسود عن عروة ، وجزم ابن سعد بأنه استشهد بالنجامة ، وقيل بالإرموك . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم . **قوله** (لما قدمت) أي أردت القدوم . **قوله** (فلت في الطريق) تقدم شرحه مستوفى في كتاب العتق ، وقوله في هذه الرواية « وأبق غلام لي » لا يغير قوله في الرواية الماضية في العتق ، فأضل أحدهما صاحبه ، لأن رواية أبي فسرت وجه الإضلال ، وأن الذي أضل هو أبو هريرة ، بخلاف غلامه فإنه أبق (١) أبو هريرة مكانه لهربه ، فلذلك أطلق أنه أضله ، فلا يلتفت إلى إنكار ابن التين أنه أبق ، وأما كونه عاد لحضر عند النبي ﷺ فلا ينافيه أيضا لأنه يحمل على أنه رجع عن الإباق وعاد إلى سيده بركة الإسلام ، ويحتمل أن يكون أطلق أبق بمعنى أنه أضل الطريق فلا تتنافي الروايتان

٧٦ - باب قصة وفد طيء ، وحديث عدي بن حاتم

٤٣٩٤ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك عن عمرو بن حريش عن عدي بن حاتم قال « أتينا عمر في وفد ، فجعل يدعو رجلا رجلا ويسمهم . فقلت : أما تعرفني يا أمة المؤمنين ؟ قال : بلى ، أسلمت إذ كفروا ، وأقبلت إذ أدبروا ، ووفيت إذ غدروا ، وعرفت إذ أنكروا . فقال عدي : فلا أبالي إذا »

قوله (وفد طيء) وحديث عدي بن حاتم (أي ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج بمهملة ثم معجمة ثم راء ثم جيم بوزن جعفر بن عمرو بن عدي الطائي ، منسوب إلى طيء بفتح المهملة وتشديد التحتانية المكسورة بعدها همزة ابن أدد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ ، يقال كان اسمه جلهمة فسمى طيئا لأنه أول من طوى بها ، ويقال أول من طوى المناهل . وأخرج مسلم من وجه آخر عن عدي بن حاتم قال « أتيت عمر فقال : إن أول صدقة بيضت وجه رسول الله ﷺ ووجوه أصحابه صدقة طيء » ، جئت بها إلى النبي ﷺ ، وزاد أحمد في أوله « أتيت عمر في أناس من قومي ، فجعل يعرض عني ، فاستقبلته فقلت : أتعرفني ؟ فذكر نحو ما أورده

(١) في العبارة غموض ، أو سقط منها شيء .

البخارى ونحو ما أورده مسلم جميعا . **قوله** (حدثنا عبد الملك) هو ابن حمير ، وهو بن حريث بالمهمل وبالمثناة مصغر هو الخزومي صحابي صغير ، وفي الاسناد ثلاثة من الصحابة في نسق . **قوله** (أتيت عمر) أى فى خلافته : **قوله** (لجمل يدعو رجلا رجلا يسميهم) أى قبل أن يدعوهم . **قوله** (بلى أسلمت إذ كفروا الخ) يشير بذلك إلى وفاة عدى بالاسلام والصدقة بعد موت النبي ﷺ ، وأنه منع من أطاعه من الردة ، وذلك مشهور عند أهل العلم بالفتوح . **قوله** (فقال عدى : فلا أبالي إذا) أى إذا كنت تعرف قدرى فلا أبالي إذا قدمت على غيرى ، وفي الأدب المفرد ، للبخارى : أن عمر قال لعدى : حياك الله من معرفة ، وروى أحمد فى سبب إسلام عدى أنه قال : لما بعث النبي ﷺ كرهته ، فأنطلقت الى أقصى الأرض بما إلى الروم ، ثم كرهت مكانى فقلت : لو أتيت ، فإن كان كاذبا لم يخف على ، فأتيته فقال : أسلم تسلم . فقلت : إن لى ديننا ، وكان نصرانيا فذكر اسلامه . وذكر ذلك ابن إسحق مطولا ، وفيه أن خيل النبي ﷺ أصابت أخت عدى وأن النبي ﷺ من عليها فأطلقها بعد أن استعطفتها بإشارة على عليها فقالت له : هلك الوالد وغاب الوافد ، فأمّن على من الله عليك . فقال : ومن وافدك ؟ قالت عدى بن حاتم ، قال : الفار من الله ورسوله ؟ فلما قدمت بنت حاتم على عدى أشارت عليه بالقدوم على رسول الله ﷺ ، فقدم وأسلم وروى الترمذى من وجه آخر عن عدى بن حاتم قال : أتيت النبي ﷺ فى المسجد فقال : هذا عدى بن حاتم ، وكان النبي ﷺ قبل ذلك يقول : إني لأرجو الله أن يحمل يده فى يدي ،

٧٧ - باب . حجة الوداع

٤٣٩٥ - **حدثنا** إسماعيل بن عبد الله **حدثنا** مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها قالت : خرجنا مع رسول الله ﷺ فى حجة الوداع فأهملنا بممرة . ثم قال رسول الله ﷺ : من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ، ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا . فقدمت معه مكة وأنا حائض ، ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة . فشكوت إلى رسول الله ﷺ فقال : انقض رأتك وامتنهلى وأهلى بالحج ودعى العمرة ، فقلت . فلما قضينا الحج أرسلنى رسول الله ﷺ مع عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق إلى التمتع فاعتمرت ، فقال : هذى مكان عمرتك . قالت : فطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ، ثم حلّوا ، ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا منى : وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فأنما طافوا طوافا واحدا »

قوله (باب حجة الوداع) بكسر الحاء المهملة وبفتحة واو ، وبكسر الواو وبفتحة جيم ، ذكر جابر فى حديثه الطويل فى صفتها كما أخرجه مسلم وغيره أن النبي ﷺ مكث تسع سنين - أى منذ قدم المدينة - لم يحج ، ثم أذن فى الناس فى العاشرة أن النبي ﷺ حاج ، فقدم المدينة بشر كثير كلهم يلتمس أن يأتيهم رسول الله ﷺ . الحديث . ووقع فى حديث أبى سعيد الخدرى ما يوم أنه ﷺ حج قبل أن يهاجر غير حجة الوداع ولفظه

(١)

وعند الترمذى من حديث جابر د حج قبل أن يهاجر ثلاث حجج ، وعن ابن عباس مثله أخرجه ابن ماجه والحاكم ، قلت : وهو مبنى على عدد وفود الأنصار إلى العقبة بمنى بعد الحج ، فانهم قدموا أولا فتواعدوا ، ثم قدموا ثانيا فبايعوا البيعة الاولى ، ثم قدموا ثالثا فبايعوا البيعة الثانية كما تقدم بيانه أول الهجرة ، وهذا لا يقتضى نفي الحج قبل ذلك . وقد أخرج الحاكم بسند صحيح إلى الثوري د أن النبي ﷺ حج قبل أن يهاجر حججا ، وقال ابن الجوزى : حج حججا لا يعرف عددها . وقال ابن الأثير في النهاية : كان يحج كل سنة قبل أن يهاجر . وفي حديث ابن عباس أن خروجه من المدينة كان لخمس بقين من ذى القعدة أخرجه المصنف في الحج ، وأخرجه هو ومسلم من حديث عائشة مثله ، وجزم ابن حزم بأن خروجه كان يوم الخميس ، وفيه نظر لأن أول ذى الحجة كان يوم الخميس قطعا لما ثبت ونواتر أن وقوفه بمرفة كان يوم الجمعة ، فتعين أن أول التشريق يوم الخميس فلا يصح أن يكون خروجه يوم الخميس ، بل ظاهر الخبر أن يكون يوم الجمعة ، لكن ثبت في الصحيحين عن أنس د صليما الظهر مع النبي ﷺ بالمدينة أربعا والعصر بذى الحليفة ركعتين ، فدل على أن خروجه لم يكن يوم الجمعة ، فابقى إلا أن يكون خروجه يوم السبت ، ويحمل قول من قال د لخمس بقين ، أى إن كان الشهر ثلاثين فاتفق أن جاء تسعا وعشرين فيكون يوم الخميس أول ذى الحجة بعد مضي أربع ليال لا خمس ، وهذا تتفق الأخبار ، هكذا جمع الحفاظ عماد الدين بن كثير بين الروايات ، وقوى هذا الجمع بقول جابر د أنه خرج لخمس بقين من ذى القعدة أو أربع ، وكان دخوله ﷺ مكة صبح رابعة كما ثبت في حديث عائشة ، وذلك يوم الاحد ، وهذا يؤيد أن خروجه من المدينة كان يوم السبت كما تقدم ، فيكون مكه في الطريق ثمان ليال ، وهى المسافة الوسطى . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة عشر حديثا تقدم غالبا في كتاب الحج مشروحة ، وسأبين ذلك مع مزيد فائدة : الحديث الاول حديث عائشة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في باب التمتع والقرآن من كتاب الحج

٤٣٩٦ - حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا بِحْشِيُّ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ د إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ فَقَدْ حَلَ ، فقلتُ من أين قال هذا ابن عباس ؟ قال : من قول الله تعالى [٣٣ الحج] : (ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى اللَّيْلِ الْمَتَّقِينَ) ومن أمر النبي ﷺ أصحابه أن يمشوا في حَبَّةِ الْوَدَاعِ . قلتُ إنما كان ذلك بعدَ المَرَفِ قال : كان ابنُ عباسٍ يراه قبلُ وبعدُ ،

الحديث الثاني ، قوله (عن ابن عباس إذا طاف بالبيت فقد حل) قلت : من أين قال هذا ابن عباس) القائل هو ابن جريج والمقول له عطاء ، وذلك صريح في رواية مسلم ، والمراد بالمعرف وهو بتشديد الراء الوقوف بمرفة وهو ظاهر في أن المراد بذلك من اهتمر مطلقا سواء كان قارنا أو متمتعا ، وهو مذهب مشهور لابن عباس ، وقد تقدم البحث فيه في أبواب الطواف في د باب من طاف بالبيت إذا قدم د من كتاب الحج

٤٣٩٧ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَزْمٍ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ قُوسٍ قَالَ : سَمِعْتُ طَارِقًا عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْمَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ د قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْمِطْعَاءِ ، فَقَالَ : أَحَبَبْتُ ؟ قُلْتُ نَعَمْ . قَالَ : كَيْفَ أَهْلَأْتَ ؟

قلت : لبيك بأهلل كاهلال رسول الله ﷺ . قال : طُف بالبيت وبالصفا والمروة ، ثم حل . فطفت بالبيت ، وبالصفا والمروة ، وأنيبت امرأة من فئس فقلت رأسي »

٤٣٩٨ - حدثني إبراهيم بن المنذر أخبرنا أنس بن مياض حدثنا موسى بن عتبة عن نافع أن ابن عمر أخبره أن حفصة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أخبرته أن النبي ﷺ أمر أزواجه أن يخلين عام حجة الوداع فقالت حفصة : فما بمنك ؟ فقال : كبدت رأسي ، وقلدت هدي ، فلت أحل حتى أنحر هدي »

الحديث الثالث حديث أبي موسى ، قوله (حدثنا بيان) بفتح الموحدة وتخفيف التثنية هو ابن عمرو البخاري ، والنضر هو ابن شميل ، وفئس هو ابن مسلم ، وطارق هو ابن شهاب . وقد تقدم شرح المتن في د باب من أهل في زمن النبي ﷺ كاهلال النبي ﷺ . الحديث الرابع حديث حفصة وقد تقدم شرحه في د باب التمتع والقران ،

٤٣٩٩ - حدثنا أبو اليان قال حدثني شعيب عن الزهري ج . وقال محمد بن يوسف حدثنا الأزاهي قال أخبرني ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن ابن عباس رضي الله عنهما د أن امرأة من خثعم ، استفتت رسول الله ﷺ في حجة الوداع - والفضل بن عباس رديف رسول الله ﷺ - فقالت : يا رسول الله ، إن فريضة الله على عباده أدركت أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يستوي على الرحلة ، فهل يقضى أن أحج عنه ؟ قال : نعم »

الحديث الخامس حديث ابن عباس د أن امرأة من خثعم استفتت رسول الله ﷺ في حجة الوداع ، الحديث أمرها بالحج عن أبيها ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ، وفيه الكلام على اسمها واسم أبيها . وأورده هنا لتصريح الراوي بأن ذلك كان في حجة الوداع ، وقوله في أول الإسناد ، وقال محمد بن يوسف هو القرطبي وهو من شيوخ البخاري ، وكذا أنه لم يسمع هذا الحديث منه ، وقد وصله أبو نعيم في المستخرج ، من طريقه ، وساق المصنف الحديث هنا على لفظه ، وأما لفظ شعيب فسيأتي في كتاب الاستئذان ، وهو أنم سياقاً من رواية الأزاهي

٤٤٠٠ - حدثني محمد بن سريج بن النعمان حدثنا فليح عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « أقول للنبي ﷺ عام الفتح وهو مُردفُ أسامة على القُصواء - ومعه بلال وعثمان بن طلحة - حتى أناخ عند البيت ، ثم قال للنعمان : ائتينا بالفتح ، فجاءه بالفتح ففتح له الباب ، فدخل النبي ﷺ وأسامة وبلال وعثمان ، ثم أغلقوا عليهم الباب ، فكث نهاراً طويلاً ، ثم خرج ، وابتدَرَ الناسُ الدخول ، فسبقتهم ، فوجدت بلالاً قائماً من وراء الباب ، فقلت له : أين صلى رسول الله ﷺ ؟ فقال : صلى بين ذنك العمودين المتقدمين ، وكان

للبيت على ستة أعمدة سَطْرَيْن ، صَلَّى بين العمودين من السطر المقدم ، وجعل باب البيت خافَ ظَهْرَهُ ، واستقبل بوجهه الذي يستقبلك حين تلجُ البيت بينه وبين الجدار . قال : ونسيتُ أن أسألهُ كم صَلَّى . وعند المسكان القدي صلى فيه سَرَسْرَةً حرّاء .

الحديث السادس حديث ابن عمر في دخول النبي ﷺ السكبة ، تقدم شرحه مستوفى في « باب إغلاق البيت » من أبواب الطواف في كتاب الحج ، وقوله في أول الاسناد « حدثني محمد » هو ابن رافع كما تقدم في الحج ، وتقدم هناك بيان الاختلاف فيه ، وقوله « سَطْرَيْن » بالمهمله ، ووقع في رواية الاصيلي بالمعجمة وخطأه عياض ، وقوله « عند المسكان الذي صلى فيه سرسرة » يسكون الراء والمهملتين والميمين المفتوحتين واحدة المرص ، وهو جنس من الرغام نفيس معروف ، وكان ذلك في زمن النبي ﷺ ، ثم غير بناء السكبة بمده في زمن ابن الزبير كما تقدم بسطه في كتاب الحج . وقد أشكل دخول هذا الحديث في « باب حجة الوداع » لأن فيه التصريح بأن القصة كانت عام الفتح ، وعام الفتح كان سنة ثمان وحجة الوداع كانت سنة عشر ، وفي أحاديث هذا الباب جميعها التصريح بحجة الوداع وبحجة النبي ﷺ وهي حجة الوداع

٤٤٠١ - **حدثنا** أبو البان أخبرنا شبيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير وأبو سلمة بن عبد الرحمن « أن عائشة زوجَ النبي ﷺ أخبرتهما أن صفية بنت حُيٍّ زوجَ النبي ﷺ خاضت في حجة الوداع ، فقال للنبي ﷺ أحايستُنسا هي ؟ فقالت إنها قد أقاضت بإرسول الله وطأفت بالبيت . فقال للنبي ﷺ : فَلْتَعَفِرْ »

الحديث السابع حديث عائشة في قصة صفية ، وقد تقدم شرحه في « باب إذا خاضت بعد ما أقاضت » من كتاب الحج ٤٤٠٢ - **حدثنا** يحيى بن سليمان قال أخبرني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد أن أباه حدثه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كنا فحدثت بحجة الوداع والنبي ﷺ بين أظهرنا ولا ندرى ما حجة الوداع ، فخبرنا الله وأثنى عليه ، ثم ذكر المسيح الدجال فأطنب في ذكره وقال : ما بعث الله من نبي إلا أنذر أمته ، أنذره نوح ولبيون من بعده ، وإنه يخرج فيكم ، فاختفى عليكم من شأنه فليس يخفى عليكم أن ربكم ليس على ما يخفى عليكم ثلاثاً . إن ربكم ليس بأعور ، وإنه أعور عَيْنِ الْيَمْنَى كَأَنَّهُ عَيْنُهُ طَافِيَةٌ »

٤٤٠٣ - « أَلَا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ ؛ كَحَرَمِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بِلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا ، أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ ؟ قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ : اللَّهُمَّ اشْهَدْ (ثلاثاً) . وبلغكم - أو وبكم - انظروا لاترجوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض »

الحديث الثامن ، قوله (حدثني عمر بن محمد) أي ابن زيد بن عبد الله بن عمر . قوله (كنا نتحدث بحجة الوداع

والنبي ﷺ بين أظهرنا) في رواية أبي عاصم عن عمر بن محمد عند الاسماعيلي دكنا نسمع بحجة الوداع . قوله (ولاندرى ما حجة الوداع) كأنه شيء ذكره النبي ﷺ فتحدثوا به وما فهموا أن المراد بالوداع وداع النبي ﷺ ، حتى وقعت وفاته ﷺ بعدما بقليل فمروا المراد ، وعرفوا أنه ودع الناس بالوصية التي أوصاهم بها أن لا يرجعوا بعده كفاراً ، وأكد التوديع بأشهاد الله عليهم بأنهم شهدوا أنه قد بلغ ما أرسل إليهم به ، فمروا حينئذ المراد بقولهم حجة الوداع . وقد وقع في الحج في د باب الخطبة بمضى ، من رواية عاصم بن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر في هذا الحديث د فودع الناس ، وقد تمت هناك ما وقع عند البيهقي أن سورة (إذا جاء نصر الله والفتح) نزلت في وسط أيام التشريق ، فعرف النبي ﷺ أنه الوداع ، فركب واجتمع الناس فذكر الخطبة . قوله (الحمد لله وأثنى عليه) في رواية أبي نعيم في المستخرج د الحمد رسول الله ﷺ الله وحده وأثنى عليه ، الحديث ، وذكر فيه قصة الدجال وفيه د ألا إن الله حرم عليكم دماءكم ، وهذا يدل على أن هذه الخطبة كلها كانت في حجة الوداع وقته ذكر الخطبة في حجة الوداع جماعة من الصحابة لم يذكر أحد منهم قصة الدجال فيما إلا ابن عمر ، بل اقتصر الجميع على حديث د أن أموالكم عليكم حرام ، الحديث ، وقد أورد المصنف منها حديث جرير وأبي بكرة هنا وحديث ابن عباس في الحج ، وقد تقدم في الحج من رواية عاصم بن محمد بن زيد وهو أخو عمر بن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر بدونهما ، وزيادة عمر بن محمد صحيحة لأنه ثقة ، وكأنه حفظ ما لم يحفظه غيره ، وسببنا شرح ما تضمنته هذه الزيادة في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى

٤٤٠٤ - **حدثنا** عمرو بن خالد **حدثنا** زهير **حدثنا** أبو اسحاق قال **حدثني** زيد بن أرقم « ان النبي ﷺ فزاتسع عشرة غزوة ، وأنه حجَّ بعدما هاجرَ حَجَّةً واحدة لم يحجَّ بعدها : حَجَّة الوداع » . قال أبو اسحاق : وبمكة أخرى

الحديث التاسع حديث زيد بن أرقم ، تقدم شرحه في أول الهجرة ، وقوله د وأنه حج بعد ما هاجر حجة واحدة لم يحج بعدها حجة الوداع ، يعني ولا حج قبلها إلا أن يريد في الحج الأصغر وهو العمرة فلا ، فانه اعتمر قبلها قطعا . قوله (قال أبو إسحق : وبمكة أخرى) هو موصل بالاسناد المذكور ، وغرض أبي إسحق أن لقوله د بعد ما هاجر ، مفهوما ، وأنه قبل أن يهاجر كان قد حج اسكن اقتصره على قوله أخرى قد يوم أنه لم يحج قبل الهجرة إلا واحدة وليس كذلك بل حج قبل أن يهاجر مرارا ، بل الذي لا أرتاب فيه أنه لم يترك الحج وهو بمكة قط ، لأن قريشا في الجاهلية لم يكونوا يتركون الحج ، وإنما يتأخرون منهم عنه من لم يكن بمكة أو عاقه ضعف ، وإذا كانوا وهم على غير دين يحرصون على إقامة الحج ويرونه من مفاخرهم التي امتازوا بها على غيرهم من العرب فكيف يظن بالنبي ﷺ أنه يتركه ؟ وقد ثبت من حديث جبير بن مطعم أنه رآه في الجاهلية راقفا بعرفة ، وأن ذلك من توفيق الله له ، وثبت دعاه قباثل العرب إلى الاسلام بمضى ثلاث سنين متوالية كما بينته في الهجرة إلى المدينة

٤٤٠٥ - **حدثنا** حنص بن عمر **حدثنا** شعبة عن علي بن مُدريك عن أبي زُرعة بن عمرو بن جرير عن جرير « ان النبي ﷺ قال في حَجَّة الوداع لجرير : اسْتَنْصِتِ النَّاسَ ، قَالَ : لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كَفَارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ »

الحديث العاشر حديث جرير ، قوله (عن علي بن مدرك) بعن الميم وسكون الدال وكسر الراء وهو نخصى كوفي ثقة ، ذكره ابن حبان في ثقات التابعين ، وماله في البخاي سوى هذا الحديث ، لكنه أورده في مواضع . والله أعلم . قوله (استنصت الناس) فيه دليل على وهم من زعم أن إسلام جرير كان قبل موت النبي ﷺ بأربعين يوما ، لأن حجة الوداع كانت قبل وفاته ﷺ بأكثر من ثمانين يوما ، وقد ذكر جرير أنه حج مع النبي ﷺ حجة الوداع

٤٤٠٦ - حدثني محمد بن المنثري حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن محمد بن ابن أبي بكرة عن أبي بكرة عن النبي ﷺ قال : « إيمان قد استدار كيثف يوم خلق السماوات والأرض : السنة اثنا عشر شهرا ، منها أربعة حرم : ثلاثة متواليات - ذو القعدة وذو الحجة والحرم - ورجب مقرر الذي بين مجادى وشعبان . أي شهر هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيستبرئ بغير اسمه ، قال : أليس ذو الحجة ؟ قلنا : بلى . قال : فأى بلد هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيستبرئ بغير اسمه ، قال : أليس البلدة ؟ قلنا : بلى . قال : فأى يوم هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيستبرئ بغير اسمه . قال : أليس يوم النحر ؟ قلنا : بلى . قال : فان دماؤكم وأموالكم - قال محمد : وأحسبه قال : وأعراضكم - عليكم حرام ، كحرمة يومكم هذا ، في بلدكم هذا ، في شهركم هذا . ومثاقون ربكم فبألسكم من أعمالكم ، ألا فلا ترجعوا بعدي ضلأ ولا يضرب بعضكم رقاب بعض - ألا لينبئ الشاهد الغائب ، فلعل بعض من يئله أن يكون أوعى له من بعض من سيمه - فكان محمد إذا ذكره يقول : صدق محمد ﷺ - ثم قال : ألا هل بلغت (مرتين) »

الحديث الحادي عشر حديث أبي بكرة ، قوله (عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، ومحمد هو ابن سيرين ، وابن أبي بكرة هو عبد الرحمن ، وقد تقدم شرح الحديث في العلم وفي الحج ، وقوله في الآية (منها أربعة حرم) قيل الحكمة في جعل الحرم أول السنة أن يحصل الابتداء بشهر حرام ويختم بشهر حرام ، وتتوسط السنة بشهر حرام وهو رجب ، وإنما توالى شهران في الآخر لإرادة تفضيل الحتام ، والأعمال بالخوانيم

٤٤٠٧ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفهان الثوري عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب « أن أناسا من اليهود قالوا : لو زأت هذه الآية فينا لأمخذا ذلك اليوم عيدا . قال عمر : أبة آية ؟ فقالوا [٣ المائدة] « اليوم أكلت لكم دينكم ، وأنمت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الإسلام ديناً » فقال عمر : إني لأعلم أي مكان أنزات : أنزلت ورسول الله ﷺ واقف برفة »

الحديث الثاني عشر ، قوله (إن أناسا من اليهود) تقدم في كتاب الإيمان بلفظ « إن رجلا من اليهود ، وبينت أن المراد به كعب الأحبار ، وفيه إشكال من جهة أنه كان أسلم ، ويجوز أن يكون السؤال صدر قبل إسلامه لكن قد قيل إنه أسلم وهو باليمن في حياة النبي ﷺ على يد علي ، فان ثبت احتمال أن يكون الذين سألوا جماعة من اليهود

اجتمعوا مع كعب على السؤال وتول هو السؤال عن ذلك عنهم ، فاجتمع الروايات كلها ، وقد تقدم ذلك في كتاب
الایمان بأوضح من هذا مع بقية شرحه

۴۴۰۸ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة
عن عائشة رضي الله عنها قالت « خرجنا مع رسول الله ﷺ ، ففنا من أهل بعمرة ، ومقام من أهل بحجة ، ومنا
من أهل بحج وعمره ، وأهل رسول الله ﷺ بالحج ، فاما من أهل بالحج أو جمع الحج والعمرة فلم يحلوا حتى
يوم النحر » . حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك وقال « مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع » . حدثنا
إسماعيل حدثنا مالك مثله

ثم أورد المصنف حديث عائشة قالت « خرجنا مع رسول الله ﷺ ، ففنا من أهل بعمرة » الحديث ، أورده
عن طرق عن مالك بسنده في طريقين ، منها حجة الوداع وهو مقصود الترجمة ، وقد تقدم من وجه آخر في أول
الباب عن شيخ آخر للمالك بأنهم من السياق المذكور هنا

۴۴۰۹ - **حدثنا** أحمد بن يونس حدثنا إبراهيم هو ابن سعيد حدثنا ابن شهاب عن عامر بن سعد عن
أبيه قال « عاذني النبي ﷺ في حجة الوداع من وجع أشفيت منه على الموت ، فقلت يا رسول الله ، بلغني
من الوجع ما ترى ، وأنا ذو مال ، ولا يرثني إلا ابنة لي واحدة ، أفأتصدق بثلثي مالي ؟ قال :
لا . قلت : أفأتصدق بشطره ؟ قال : لا . قلت : فالثلث ؟ قال : ولثالث كثير ؟ إنك أن تذر ورثتك أغنياء
خير من أن تذرهم عالة يتسكفون للناس ، ولست تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت بها ، حتى
القيمة تجعلها في امرأتك . قلت : يا رسول الله ، أأخلف بعد أصحابي ؟ قال : إنك لن تحلف ففعل عملاً تبتغي
به وجه الله إلا ازددت به درجة ورفعة ، وأملكك تخلف حتى ينفق بك أقوام ويضر بك آخرون . اللهم
أمن لأصحابي هجرتهم ، ولا تردهم على أعقابهم ، لسكن البائس سعد بن خولة . روى له رسول الله ﷺ
أن نوفي بمكة »

۴۴۱۰ - **حدثني** إبراهيم بن النضر حدثنا أبو خزيمة حدثنا موسى بن عتبة عن نافع أن ابن عمر رضي
الله عنهما أخبرهما أن رسول الله ﷺ خلق رأسه في حجة الوداع «

۴۴۱۱ - **حدثنا** هيب بن عبد الله بن سعيد حدثنا محمد بن بكر حدثنا ابن جريج أخبرني موسى بن عتبة عن نافع
أخبره ابن عمر « أن النبي ﷺ خلق في حجة الوداع وأناس من أصحابه ، وقصر بعضهم »

۴۴۱۲ - **حدثنا** يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن ابن شهاب ع ، وقال الهيثم حدثني يونس عن ابن

« هَابُ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ « أَنَّهُ أَقْبَلَ يَسِيرُ عَلَى حِمَارٍ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ بَيْنِي فِي حُجَّةِ الْوُدَّاعِ يُصَلِّيُ بِالنَّاسِ ، فَحَارَ الْحِمَارُ بَيْنَ يَدَيَّ ، بَعْضُ النَّاسِ ، ثُمَّ نَزَلَ عَنْهُ فَصَفَّ مَعَ النَّاسِ »

٤٤١٣ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا بِحْجَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ « سُئِلَ أَسَامَةُ وَأَنَا شَاهِدٌ عَنْ سِيرِ النَّبِيِّ ﷺ فِي حُجَّتِهِ فَقَالَ : لَلْعَنَقِ ، فَذَا وَجَدَ كَفْؤَهُ نَصَّ »

٤٤١٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ بِحْجَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ اَتَلَخُطَمِيَّ « إِنَّ أَبَا أَيُّوبَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حُجَّةِ الْوُدَّاعِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ جَمْعًا »

الحديث الثالث عشر حديث سمع وهو ابن أبي وقاص في الوصية بالثلاث ، وقد تقدم شرحه في الوصايا ، وتقرير كون ذلك وقع في حجة الوداع ، وبيان توجيهه من قال إن ذلك في فتح مكة ، ووجه الجمع بين الروايتين بما يفنى عن إعادته . الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر في الحلق في حجة الوداع . أورده من طريقين ، وقد تقدم شرحه في الحج . الحديث الخامس عشر حديث ابن عباس في الصلاة بمني ، وقد تقدم شرحه في أبواب السيرة في الصلاة . الحديث السادس عشر حديث أسامة بن زيد « كان يسير في حجة العنق ، بفتح المهمل والنون والقاف ، وقد تقدم شرحه في الحج أيضا . الحديث السابع عشر حديث أبي أيوب في الجمع بين المغرب والعشاء في حجة الوداع ، وقد تقدم شرحه في الحج أيضا

٧٨ - باب غزوة تبوك ، وهي غزوة القسرة

٤٤١٥ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أُرْسِلَنِي أَصْحَابِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْأَلُهُ الْجَلَانَ لَمْ إِذْ مَعَهُ فِي جَيْشِ الْقُسْرَةِ وَهِيَ غَزْوَةُ تَبُوكَ ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّ أَصْحَابِي أُرْسِلُونِي إِلَيْكَ لَنَحْمِلَهُمْ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَا أَهْلِكُمْ عَلَى نَفْسٍ . وَوَأَقْبَهُهُ وَهُوَ غَضَبَانٌ وَلَا أَشْعُرُ ، وَرَجَعْتُ حَزِينًا مِنْ مَنَعَ النَّبِيَّ ﷺ وَمَنْ خَافَهُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ ﷺ وَجَدَنِي نَفْسَهُ عَلَى ، فَرَجَعْتُ إِلَى أَصْحَابِي فَأَخْبَرْتَهُمْ الَّذِي قَالَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَلَمْ أَلِثْ إِلَّا سَوْيَةً إِذْ سَمِعْتُ بِلَالًا ينادي : أَيُّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنِ قَيْسٍ ، فَأَجَبْتُهُ ، فَقَالَ : أَحِبَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَدْعُوكَ . فَلَمَّا أَتَيْتُهُ قَالَ : خَذْ هَذَيْنِ الْقَرَبَيْنِ - لِسْتَعِ أَبْعِدَ ابْتِاعَهُنَّ حِينَئِذٍ مِنْ سَدَدٍ - فَاذْهَبْ بِهِنَّ إِلَى أَصْحَابِكَ فَقُلْ : إِنَّ اللَّهَ - أَوْ قَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ - يَحْمِلُكُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ ، فَارْكَبُوهُنَّ . فَاذْهَبْ بِهِنَّ إِلَيْكُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ ، وَاسْكُنِي وَاللَّهِ لَا أَدْعُكُمْ حَتَّى يَنْطَلِقَ مَعِي بَعْضُكُمْ إِلَى مَنْ سَمِعَ مَقَالَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا تَنْظُرُوا إِنِّي حَدَّثْتُكُمْ شَيْئًا لَمْ يَقُلْهُ رَسُولُ

الله ﷺ . فقالوا : انك عندنا لمصدق ، ولننعلن ما أحببت ، فانطلق أبو موسى بنفر منهم حتى أتوا الذين سمعوا قول رسول الله ﷺ ، منعه إياهم ثم أعطاهم بمد ، فحدثهم بمثل ما حدثهم به أبو موسى .

قوله (باب غزوة تبوك) هكذا أورد المصنف هذه الترجمة بمد حجة الوداع ، وهو خطأ وما أظن ذلك إلا من الناسخ ، فان غزوة تبوك كانت في شهر رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع بلا خلاف ، وعند ابن عاثم من حديث ابن عباس أنها كانت بعد الطائف بستة أشهر ، وليس مخالفا لقول من قال في رجب إذا حذفنا الكسور ، لأنه ﷺ قد دخل المدينة من رجوعه من الطائف في ذى الحجة . وتبوك مكان معروف هو نصف طريق المدينة إلى دمشق ، ويقال بين المدينة وبينه أربع عشرة مرحلة . وذكرها في المحكم في الثلاثي الصحيح ، وكلام ابن قتيبة يقتضي أنها من المعتل فانه قال : جاءها النبي ﷺ وهم يسكنون مكانا عاثا بقدح فقال : ما زلت تبوكونها ، فسميت حينئذ تبوك . **قوله** (وهي غزوة العسرة) وفي أول أحاديث الباب قول أبي موسى في جيش العسرة ، بهم ملتين الأولى مضمومة وبمدها سكن مأخوذ من قوله تعالى (الذين أنعموا في ساعة العسرة) وهي غزوة تبوك . وفي حديث ابن عباس : قيل لعمر حدثنا عن شأن ساعة العسرة ، قال : خرجنا إلى تبوك في ليل شديدة فأصابنا عطش ، الحديث أخرجه ابن خزيمة . وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن ابن عتيق قال : خرجوا في قلة من الظهر وفي حر شديد حتى كانوا ينحرون البعير فيشربون ما في كرشه من الماء ، فكان ذلك عسرة من الماء وفي الظهر وفي النفقة ، فسميت غزوة العسرة . وتبوك المشهور فيها عدم العرف للتأنيث والعلمية ، ومن صرفها أراد الموضع . ووفعت تسميتها بذلك في الأحاديث الصحيحة : منها حديث مسلم : انكم ستأتون غدا عين تبوك ، وكذا أخرجه أحمد والبخاري من حديث حذيفة ، وقبيل : سميت بذلك لقوله ﷺ الرجلين اللذين سبقاه إلى العين ، مازتا تبوكا منها منذ اليوم ، قال ابن قتيبة : فبذلك سميت عين تبوك ، والبوك كالحجر انتهى . والحديث المذكور عند مالك ومسلم بنغير هذا اللفظ ، أخرجه من حديث معاذ بن جبل : انهم خرجوا في عام تبوك مع النبي ﷺ فقال : انكم ستأتون غدا إن شاء الله تعالى عين تبوك ، فن جاءها فلا يس من مائها شيئا ، لجئناها وقد سبق إليها رجلان والعين مثل الشراك نبض بشيء من ماء ، فذكر الحديث في غسل رسول الله ﷺ وجهه ويديه بشيء من مائها ثم أعاده فيها فجرت العين بماء كثير فاستقى الناس ، وبينها وبين المدينة من جهة الشام أربع عشرة مرحلة ، وبينها وبين دمشق إحدى عشرة مرحلة ، وكان السبب فيها ما ذكره ابن سعد وشيخه وغيره قالوا : بلغ المسلمين من الألباط الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة أن الروم جمعت جموعا ، وأجلبت معهم لحوم وجذام وغيرهم من متعصرة العرب ، وجاءت مقدمتهم إلى البلقاء ، فندب النبي ﷺ الناس إلى الخروج ، وأعلمهم بحجة غزوهم كاسيأتي في الكلام على حديث كعب ابن مالك . وروى الطبراني من حديث عمران بن حصين قال : كانت نصارى العرب كتبت إلى هرقل : إن هذا الرجل الذي خرج يدعي النبوة هلك وأصابتهم سنون فهاكت أموالهم ، فبعث رجلا من عظامتهم يقال له قباذ وجره معه أربعين أنما ، فبلغ النبي ﷺ ذلك ولم يكن للناس قوة ، وكان عثمان قد جهز عيرا إلى الشام فقال : يا رسول الله هذه مائتا بعير بأقباها وأحلاسها ، ومائتا أوقية ، قال فسمعتهم يقول : لا بضر عثمان ما عمل بمدها ، وأخرجه الترمذي والحاكم من حديث عبد الرحمن بن حبان نحوه ، وذكر أبو سعيد في شرف المصطفى ، والبيهقي في الدلائل .

من طويق شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم ، ان اليهود قالوا : يا أبا القاسم إن كنت صادقاً فالحق بائشام فانها أرض المحشر وأرض الانبياء ، فغزا نبوك لا يريد إلا الشام ، فلما بلغ نبوك أنزل الله تعالى الآيات من سورة بني إسرائيل (وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها) الآية ، انتهى ، واسناده حسن مع كونه مرسلًا .
قوله (أسأله الحملان لهم) بضم الحاء المهملة ، أى الشئ الذى يركبون عليه ويحملهم . **قوله** (لا أجد ما أحكم عليه) فى رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وجاء نفر كلهم مصر يستحملونه لا يحبون التخلف عنه ، فقال : لا أجد . قال : ومن هؤلاء نفر من الانصار ومن بنى مريثة ، وفى مغازي ابن إسحق أن البكائين سبعة نفر (١) : سالم بن عمير ، وأبو ليلى بن كعب ، وحمرو بن الحام ، وعبد الله بن مغفل وقيل ابن غنمة ، وعالية بن زيد ، وشرى بن عبد الله ، وهرباض بن سارية ، وسلة بن صخر . قال فبان أن أبا ياسر اليهودى - وقيل ابن يامين - جهر أبا ليلى وابن مغفل ، وقيل كان فى البكائين بنو مقرن السبعة معقل ولأخوته . **قوله** (خذ هذين القرينتين) أى الجليلين المشدودين أحدهما إلى الآخر ، وقيل النظيرين المتساين ، وفى رواية ابن ذر عن المستمل د هاتين القرينتين ، أى الناقتين ، ونقدم فى قديم الأشعرين أنه **عليه السلام** أمرهم بخمس ذود وقال : هذا ستة أبعة ، فاما تعددت القصة أو زادهم على الخمس واحدا ، وأما قوله د هاتين القرينتين وهاتين القريتين ، فيحتمل أن يكون اختصارا من الراوى أو كانت الأولى اثنتين والثانية أربعة لأن القرنين يصدق على الواحد وعلى الأكثر ، وأما الرواية التى فيها د هذين القرينتين ، فذكرتم أنك فالاولى على إرادة البعير والثانية على إرادة الاختصاص لا على الوصفية . **قوله** (ابتاعن) فى رواية الكشممى د ابتاعهم ، وكذا د انطلق بين د فى روايته بهم ، وهو تحريف ، والصواب ما عند الجماعة لأنه جمع ما لا يعقل . **قوله** (حينئذ من سعد) لم يتعين لى من هو سعد الى الآن ، إلا أنه يهيج فى خاطرى أنه سعد ابن عبادة ، وفى الحديث استحباب حنك الخائف فى يمينه إذا رأى غيرها خيرا منها كما سأتى البحث فى الايمان والنذور ، وانقطاع اليقين فى الغضب ، وسنذكر هناك بقية فوائد حديث أبى موسى ان شاء الله تعالى

٤٤١٦ - **حدثنا** يحيى عن شعبة عن الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه « أن رسول الله **عليه السلام** خرج إلى تبوك ، واستخلف عليا ، فقال : أتخلفنى فى الصبيان والنساء ؟ قال : ألا ترى أن نكون منى بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه ليس نبي بعدى » . وقال أبو داود حدثنا شعبة عن الحكم سمعت مصعبا **قوله** (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان ، والحكم هو ابن عتيبة بمثناة وموحدة مصغر . **قوله** (بمنزلة هارون من موسى) فى رواية عطاء بن أبى رباح مرسل عند الحاكم فى الاكليل ، فقال : يا على اخلفنى فى أهل ، واضرب وخذ وعظ . ثم دعا نساء فقال : اسمعن لى وأطعن . **قوله** (وقال أبو داود حدثنا شعبة الخ) أراد بيان التصريح بالسباع فى رواية الحكم عن مصعب ، وطريق أبى داود هذه وهو الطيالسى وصلها أبو نعيم فى المستخرج ، والبيهقى فى الدلائل ، من طريقه

٤٤١٧ - **حدثنا** سعيد بن سفيان عن أبيه قال سمعت عطاء بن جريح قال سمعت عطاء بن جريح قال أخبرنى صفوان بن يحيى بن أمية عن أبيه قال « غزوت مع النبي **عليه السلام** للمصرة . قال : كان يعمل ية قول : تلك

الغزوة أو وثق أعمالي عندي» قال عطاء : فقال صفوانُ قال يعلَى « فكان لي أجيرٌ فقاتلَ إنساناً فعضَّ أحدُهما يدهُ الآخرَ - قال عطاء : فلقد أخبرني صفوانُ أيُّهما عضَّ الآخرَ فَنَسِيتُهُ - قال : فانتزعَ المعضوضُ يدهُ من في الماضي ، فانتزعَ إحدى ثنيتيه . فأتى النبي ﷺ فأهدرَ ثنيتَهُ » . قال عطاء : وحسبتُ أنه قال « قال النبي ﷺ : أفيدعُ يدهُ في فيكَ تَقْضُمُها كأنها في في فحلَ يَقْضُمُها » ؟

قوله (غزوت مع رسول الله ﷺ العسرة) كذا للاكثر . وفي رواية المرحسى « العسيرة ، بالتصغير . قال (كان يعلَى يقول تلك الغزوة أو وثق أعمالي عندي) تقدم في الإجازة بلفظ اجمالي وبالعين المهملة أصح . **قوله** (قال عطاء) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (كان لي أجير ، فقاتلَ إنساناً فعضَّ أحدُهما يدَ الآخرَ ، قال عطاء : فلقد أخبرني صفوانُ أيُّهما عضَّ الآخرَ فَنَسِيتُهُ) سيأتي البحث في ذلك وتتمه شرح هذا الحديث في كتاب الدييات ان شاء الله تعالى

٧٩ - باب . حديثُ كعب بن مالك

وقولُ الله عز وجل [١١٨ آية التوبة] : ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾

٤٤١٨ - **حَدَّثَنَا** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ابن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك - وكان قائد كعب من بني حنظلة - قال سمعتُ كعب بن مالك يحدث حين خَلَفَ عن قصة نبوك ، قال كعب لم أَخْلَفْ عن رسولِ الله ﷺ في غزوة غزاها إلا في غزوة تبوك ، فبَرَأَني كدت خَلَفْتُ في غزوة بدر ، ولم يأتني أحدٌ خَلَفَ عنها ، إنما خرج رسولُ الله ﷺ يُريدُ غيرَ قريشٍ حتى جَمَعَ اللهُ بينهم وبينَ عَدُوِّهم على غيرِ ميعاد . ولقد شهدتُ مع رسولِ الله ﷺ ليلةَ العقبة حين تَوَافَقْنَا على الإسلام ، وما أَحَبُّ أن لي بها شهيدٌ بدر ، وإن كانت بدر أذكرَ في الناسِ منها . كان من خَبَرِي أني لم أكن قطُّ أَقْوَى ولا أبسرَ حين خَلَفْتُ عنه في تلك الغزاة . والله ما اجتمعتُ عندي فَبَلَهُ راحِلَتَانِ قطُّ حتى جَمَعْتُهما في تلك الغزوة ، ولم يكن رسولُ الله ﷺ يُريدُ غزوةَ إلا ورىَ غيرها ، حتى كانت تلك الغزوة غزاها رسولُ الله ﷺ في حرٍّ شديد ، واستقبلَ سَفَرًا بعيداً ومَغازاً ، وعدوًّا كثيرًا ، فجعلَ للمسلمينَ أَسْرَمَ ابتَاهُوا أُمَةً غَزَوْهم ، فأخبرهم بوجهي القدي يُريدُ ، والمسلمونَ مع رسولِ الله ﷺ كثر ، ولا يَجْمَعُهُم كتابٌ حَافِظٌ - يُريدُ الديوان - قال كعب : فإِذَا رَجَلٌ يُريدُ أن يَنْفِيبَ لِأَنْظَانٍ أنْ سِيغِي لهُ ، ما لم يَنْزِلْ فِيهِ وَحْيُ اللهِ . وغزا رسولُ الله ﷺ تلكَ الغزوة حين طَابَتِ النُّجُومُ وَالظُّلُالُ ، وتَجَهَّزَ رسولُ الله ﷺ والمسلمونَ مَعَهُ ، فطَفَقْتُ أَغْدُو لِسِي أَنْجِزَ مَعَهُمْ ، فأرجعُ ولم أَقْضِ شَيْئًا ، فأقولُ في نفسي : أنا قَادِرٌ عَلَيْهِ . فلم يَزَلْ يَتِمَّادِي بِي حَتَّى اشْتَدَّ بِالنَّاسِ الْجَدُّ ، فأصبح رسولُ الله ﷺ

٢ - ١٥ ج ٨ • مع القاري

ﷺ والمسلمون معه ولم أقض من جهazy شيئاً . فقلت أتجهز بعده يوم أو يومين ، ثم ألحقهم ، فغدوتُ بعد أن فصلوا لأتجهز ، فرجعت ولم أقض شيئاً . ثم غدوت ، ثم رجعت ولم أقض شيئاً . فلم يزل بي حتى أسرعوا وتفاوأت الغزوة ، وهممتُ أن أرتحل فأدركهم ، وليتني فلت ، فلم يُقدّر لي ذلك ، فكنتُ إذا خرجت في الناس - بعد خروج رسول الله ﷺ - فطفتُ . فيهم ، أحزني أني لا أرى إلا رجلاً مفوداً عليه النفاق ، أو رجلاً من عذر الله من الضمعة . ولم يذكرني رسول الله ﷺ حتى بلغ تبوك ، فقال وهو جالس في القوم بتبوك : ما فعل كعب ؟ فقال رجل من بني سلمة : يا رسول الله ، حبسه برداء ، ونظره في عطفه . فقال معاذ بن جبل : بئس ما قلت ، والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا خيراً . فسكت رسول الله ﷺ . قال كعب بن مالك : فلما بلغني أنه توجه قافلاً حصرني همي ، وطفتُ أنذكر الكذب وأقول : بماذا أخرج من سخطه غداً ؟ واستمعتُ على ذلك بكل ذي رأي من أهلك . فلما قيل : إن رسول الله ﷺ قد اظلم قادمًا زاح عن الباطل ، وعرفتُ أني لن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب ، فأجبت صدقه ، وأصبح رسول الله ﷺ قادمًا ، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك جاءه المخلفون ، فطفقوا يعتذرون إليه ويخلفون له - وكانوا بضعة وثمانين رجلاً - فقبل منهم رسول الله ﷺ علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ، ووكل سرائرهم إلى الله . فبعثته ، فلما سلمت عليه كبستم تبسم المفضي ثم قال : تعال ، فجلست أمشي حتى جلست بين يديه ، فقال لي : ما خلفك ؟ ألم تكن قد ابعت ظهرك ؟ فقلت : بلى ، إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن سأخرج من سخطه مبذراً ، وأقد أعطيت جدلاً ، والكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني كيوشكن الله أن بسخطك علي ، ولئن حدثتك حديث صدق تجد علي فيه إني لأرجو فيه عفو الله ، لا والله ما كان لي من عذر ، والله ما كنت قط أفوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك . فقال رسول الله ﷺ : أما هذا فقد صدق ، فقم حتى يقضي الله فيك . فقامت . ونار رجال من بني سلمة فاتبوني فقالوا لي : والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا ، ولقد فجزت أن لا تكون اعتذرت إلى رسول الله ﷺ بما اعتذرت إليه للمخلفون ، قد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله ﷺ لك . فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردت أن أرجم فأكذب نفسي . ثم قلت لهم : هل لقي هذا معي أحد ؟ قالوا : نعم ، رجلان قالاهما مثل ما قلت ، فقيل لهما مثل ما قيل لك . فقلت من هما ؟ قالوا : مُرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الوافقي ، فذكروا لي رجلين قد شربا بداً فيهما أسوة ، فضيت حين ذكروهما لي . ونهى رسول الله ﷺ

المسلمين عن كلامنا أيتها الثلاثة من بين من تخلف عنه ؛ فاجتمعنا للناس ، وتضرعوا لنا ، حتى تنكرت في نفسى الأرض فما هى التى أعرف . فلبثنا على ذلك خمسين ليلة ، فأما صاحبائى فاستكانا وقعدا فى بيوتهما يبكيان ، وأما أنا فسكنت أشب القوم وأجلدتم ، فكنت أخرج فأشهد للصلاة مع المسلمين ، وأطوف فى الأسواق ، ولا يكلمنى أحد ، وآتى رسول الله ﷺ فأسلم عليه وهو فى مجلسه بعد الصلاة ، فأقول فى نفسى : هل حرك شفقتي برد السلام على أم لا ؟ ثم أصلى قريبا منه ، فأسارقه النظر ، فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلى ، وإذا التفت نحوه أعرض عني . حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة ، وهو ابن عمي وأحب الناس إلى ، فسلمت عليه ، فوالله ما رد على السلام . فقلت : يا أبا قتادة ، أنشدك بالله ، هل تعلمنى أحب الله ورسوله ؟ فسكت . فمدت له فذشدته فسكت . فمدت له فذشدته فقال : الله ورسوله أعلم . ففاضت عيناى ، وتوليت حتى تسورت الجدار . قال : فبينما أنا أمشى بسوق المدينة إذا بهطل من أنباط أهل الشام من قدم بالطعام بيعة بالمدينة يقول : من يدل على كعب بن مالك ؟ ففتفق الناس ويشيرون له : حتى إذا جاءنى دفع إلى كتابا من ملك غسان فإذا فيه : أما بعد فإنه قد بلغنى أن صاحبك قد جفاك ، ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضجمة ، فخلق بنا نوايسك . فقلت لما قرأتها : وهذا أيضا من البلاء . فتمت بها التفتور فسجرت بها . حتى إذا مضت أربعون ليلة من المحسين ، إذا رسول الله ﷺ رسول الله ﷺ يأتينى فقال : إن رسول الله ﷺ يأمرك أن تعزى أمر أنك . فقلت : أطلبها أم ماذا أفعل ؟ قال : لا . بل اعزى لها ولا تقر بها . وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك . فقلت لامرأتى : الحق بأهلك فتكون عندهم حتى يقضى الله فى هذا الأمر . قال كعب : فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إن هلال بن أمية شيخ ضائع . ليس له خادم ، فهل تكره أن أخدمه ؟ قال : لا ، وأسكن لا يقر بك . قالت : إنه والله ما به حركة إلى شيء ، والله ما زال ينسكى منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا . فقال لى بعض أهلى لو استأذنت رسول الله ﷺ فى امرأتك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه . فقلت : والله لا أستأذن فيها رسول الله ﷺ ، وما يدرينى ما يقول رسول الله ﷺ إذا استأذنته فيها ، وأنا رجل شاب . فلبثت بعد ذلك عشر ليالٍ حتى كملت لنا خمسون ليلة من حين نهي رسول الله ﷺ عن كلامنا . فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة ، وأنا على ظهر بيت من بيوتنا ، فبينما أنا جالس على الحال التى ذكر الله : قد ضاقت على نفسى ، وضاقت على الأرض بما رحبت ، سمعت صوت صاريخ أوفى على جبل سابع بأعلى صوته : يا كعب بن مالك أبشِر . قال فخررت

ساجداً ، وعرفت أن قد جاء فرج . وأذن رسول الله ﷺ بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر ، فذهب الناس يبشروننا ، وذهب قبل صاحبي مبشرون ، ورخص إلى رجل فرساً ، وسعى ساج من أسلم فاقى على الجبل ، وكان الصوت أسرع من الفرس . فلما جاني القى سمعت صوته يبشرنى نزعت له نوبى ، فكسوته إياها ببشراء . والله ما أملك غيرها يومئذ . واستمرت ثوبين فلبستهما ، وانطلقت إلى رسول الله ﷺ فبتلقتانى للناس فوجاً فوجاً يهتفون بالتوبة يقولون : إثمك توبة الله عليك . قال كعب حتى دخلت المسجد ، فإذا رسول الله ﷺ جالس حوله للناس ، فقام إلى طلحة بن عبيد الله بهرول حتى صاغى وهتافى ، والله ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره ، ولا أنساها أطلعة . قال كعب : فلما سلمت على رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ وهو يبرق وجهه من السرور : أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك . قال قلت : آمين عندك يا رسول الله أم من عند الله ؟ قال : لا ، بل من عند الله . وكان رسول الله ﷺ إذا سر استفار وجهه حتى كأنه قطعة قر ، وكنا نعرف ذلك منه . فلما جلست بين يديه قالت : يا رسول الله ، إن من نوبى أن أتخلم من مالى صدقة إلى الله وإلى رسوله . قال رسول الله ﷺ : أمسك عليك بعض مالك ، فهو خير لك . قلت : فاني أمسك سهمى القى بخير . فقلت : يا رسول الله ، إن الله إنما نجاني بالصدق ، وإن من نوبى أن لا أحدث إلا صدقاً ما بقيت . فوالله ما أعلم أحداً من المسلمين أبلاه الله في صدق الحديث - منذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ - أحسن مما أبلاني ، ما تمتد منذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومى هذا كذباً ، وإنى لأرجو أن يحفظنى الله فيما بقيت . وانزل الله على رسوله ﷺ [١١٧ التوبة] ﴿ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين - ألى قوله - وكونوا مع الصادقين ﴾ فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط - بعد أن هدانى للإسلام - أعظم ، فى نفسى من صدق لرسول الله ﷺ أن لا أكون كذبتة فأهلك كما هلك الذين كذبوا ، فإن الله قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شراً ما قال لأحد ، فقال تبارك وتعالى [٩٥ التوبة] ﴿ سيخلفون بالله لكم إذا انقلبتم - ألى قوله - فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ﴾ قال كعب : وكنا نخافنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله ﷺ حين خلفوا له ، فهايمهم واستغفر لهم ، وأرجأ رسول الله ﷺ أمرنا حتى قضى الله فيه ، فبذلك قال الله [١١٨ التوبة] : ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾ وليس الذى ذكر الله ما خلفنا عن الفزد ، إنما هو تخليفه إيانا وأرجاؤه أمرنا عن حلف له واعتذار إليه ، فقبل منه »

قوله (حديث كعب بن مالك ، وقول الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا) سيأتى الكلام على قوله (خلفوا) فى آخر الحديث . **قوله** (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب) كذا عند الأكثر ،

ووقع عن الزهري في بعض هذا الحديث رواية عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك وهو عم عبد الرحمن بن عبد الله الذي حدث به عنه هنا ، وفي رواية عن عبد الله بن كعب نفسه ، قال أحمد بن صالح فيما أخرجه ابن مردويه : كان الزهري سمع هذا القدر من عبد الله بن كعب نفسه ، وسمع هذا الحديث بطوله من ولده عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ، وعنه أيضا رواية عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن عمه عبيد الله بالتصغير ، ووقع عند ابن جرير من طريق يونس عن الزهري في أول الحديث بغير إسناد ، قال الزهري ، غزا رسول الله ﷺ غزوة تبوك وهو يريد نصارى العرب والروم بالشام ، حتى إذا بلغ نبوك أقام بضع عشرة ليلة ، وأتته بها وفد أذرح ووفد أيلة ، فصالهم رسول الله ﷺ على الجزية ، ثم قفل من تبوك ولم يجاوزها ، وأنزل الله تعالى ﴿ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساحة العسرة ﴾ الآية ، والثلاثة الذين خلفوا رهط عن الأنصار في بضعة ومئتين رجلا ، فلما رجع صدقه أولئك واعترفوا بذنوبهم ، وكذب سائرهم خلفوا ما حببهم إلا العذر فقبل ذلك منهم ، ونهى عن كلام الذين خلفوا . قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ، فساق الحديث بطوله . **قوله** (وكان قائد كعب من بنيه) بفتح الموحدة وكسر النون بعدها تحتانية ساكنة ، وقع في رواية القاسمي هنا وكذا لابن السكن في الجهاد من بنيه . بفتح الموحدة رسكون التحتانية بعدها مثناة ، والأول هو الصواب . وفي رواية معقل عن ابن شهاب عند مسلم د وكان قائد كعب حين أصيب بصره وكان أعلم قومه وأوأم لأحاديث أصحاب رسول الله ﷺ . **قوله** (حين تخلفه) أي زمان تخلفه . وقوله د عن قصة ، متعلق بقوله يحدث . **قوله** (إلا في غزوة تبوك) زاد أحمد من رواية معمر د وهي آخر غزوة غزاها ، وهذه الزيادة رواها موسى بن عقبة عن ابن شهاب بغير إسناد ، ومثله في زيادات المغازي ليونس بن بكير من مرسل الحسن . وقوله د ولم يهاتب أحدا . تقدم في غزوة بدر بهذا السند د ولم يهاتب الله أحدا . **قوله** (توائمتا) بمثابة وقاف أي أخذ بعضنا على بعض الميثاق لما تبايعنا على الإسلام والجهاد . **قوله** (وما أحب أن لي بها مشهد بدر) أي أن لي بدلها . **قوله** (وإن كانت بدر أذكر في الناس) أي أعظم ذكرا . وفي رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم ، وإن كانت بدر أكثر ذكرا في الناس منها . ولاحمد من طريق معمر عن ابن شهاب د وامعري إن أشرف مشاهد رسول الله ﷺ لبدر . **قوله** (أفوى ولا أيسر) زاد مسلم د مني . **قوله** (ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا ودى بغيرها) أي أروم غيرها ، والتورية أن يذكر لفظا يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر فيوم إرادة القريب وهو يريد البعيد . وزاد أبو داود من طريق محمد بن ثور عن معمر عن الزهري د وكان يقول : الحرب خدعة . (تنبيه) : هذه القطعة من الحديث أفردت منه ، وقد تقدمت في الجهاد بهذا الإسناد ، وزاد فيه من طريق يونس عن الزهري د ولما كان يخرج إذا خرج في سفر إلا يوم الخميس . . وللنسائي من طريق ابن وهب عن يونس د في سفر جهاد ولا غيره . وله من وجه آخر د وخرج في غزوة تبوك يوم الخميس . **قوله** (وعدوا كثيرا) في رواية د وغزو عدو كبير . **قوله** (لجل) بالجيم وتشديد اللام ويجوز تخفيفها أي أوصح . **قوله** (أهبة غزوم) في رواية السكيتي د أهبة عدوم ، والأهبة بضم الهمة وسكون الهاء ما يحتاج إليه في السفر والحرب . **قوله** (ولا يجمعهم كتاب حافظ) بالتثنية فيهما ، وفي رواية مسلم بالإضافة ، وزاد في رواية معقل د يزيدون على عشرة آلاف ، ولا يجمع ديوان حافظ ، ولحاكم في دال كليل . من حديث معاذ د خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى غزوة تبوك زيادة على ثلاثين ألفا ، وهذه العدة جزم ابن إسحق

وأورده الواقدي بسند آخر موصول وزاد أنه كان معه عشرة آلاف فرس ، فتحمل رواية معقل على إرادة عدد الفرسان . ولابن مردويه ، ولا يجمعهم ديوان حافظ ، يعني كعب بذلك الديوان يقول : لا يجمعهم ديوان مكتوب ، وهو يقوى رواية الثوريين ، وقد نقل عن أبي زرعة الرازي أنهم كانوا في غزوة تبوك أربعين ألفا ، ولا تخالف الرواية التي في الأكليل ، أكثر من ثلاثين ألفا لاحتمال أن يكون من قال أربعين ألفا جابر السكسر ، وقوله يريد الديوان هو كلام الزهري ، وأراد بذلك الاحتراز عما وقع في حديث حذيفة ، أن النبي ﷺ قال : اكتبوا لي من تلقظ بالاسلام ، وقد ثبت أن أول من دون الديوان عمر رضي الله عنه . **قوله** (قال كعب) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (فما رجل) في رواية مسلم ، فقل رجل . **قوله** (الا ظن أنه سيخفي) في رواية الكشميني ، أن سيخفي ، بتخفيف النون بلاهاء ، وفي رواية مسلم ، أن ذلك سيخفي له . **قوله** (حين طابت الثمار والظلال) في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، في قيظ شديد في ليالي الخريف والناس غادفون في تخيلهم ، وفي رواية أحمد من طريق معمر ، وأنا أقدر شيء في نفسي على الجهاز وخفة الحاذ ، وأنا في ذلك أصغر إلى الظلال والثمار ، وقوله ، الحاذ ، بجاء مهملة وتخفيف الذال المعجمة هو الحال وزنا ومعنى ، وقوله ، أصغر ، بصاد مهملة وضم المعجمة أي أميل ، ويروي ، أصغر ، بضم العين المهملة بعدها راء ، وفي رواية ابن مردويه ، فالتاس اليها صمر . **قوله** (حتى اشتد الناس الجهد) بكسر الجيم وهو الجهد في الشيء والمبالغة فيه ، وضبطوا الناس بالرفع على أنه الضاعل والجهد بالنصب على نزع الخافض ، أو هو نعت لمصدر محذوف أي اشتد الناس الاشتداد الجهد ، وعند ابن السكن ، اشتد بالناس الجهد ، برفع الجهد وزيادة الموحدة وهو الذي في رواية أحمد ومسلم وغيرهما ، وفي رواية الكشميني ، بالناس الجهد ، والجهد على هذا فاعل وهو مرفوع وهي رواية مسلم ، وعند ابن مردويه ، حتى شمر الناس الجهد ، وهو يؤيد التوجيه الأول . **قوله** (فأصبح رسول الله ﷺ والمسلمون معه ولم أقض من جهاد) بفتح الجيم وبكسرهما وعند ابن أبي شيبة وابن جرير من وجه آخر عن كعب ، فأخذت في جهادى ، فأصنيت ولم أفرح ، فقلت أتجهز في غد ، . **قوله** (حتى أسرعوا) وفي رواية الكشميني ، حتى شرعوا ، بالشين المعجمة وهو تصحيف . **قوله** (وليتقى فقلت) زاد في رواية ابن مردويه ، ولم أفعل ، . **قوله** (وتفارط) بالفاء والطاء والمهملة أي فأت وسبق ، والفرط السبق . وفي رواية ابن أبي شيبة ، حتى أمعن القوم وأسرعوا ، فطافقت أغدو للتجهيز وتشغلى الرجال ، فأجمعت القعود حين سبقني القوم ، وفي رواية أحمد من طريق عمر بن كثير عن كعب ، فقلت أيها ، سار الناس ثلاثا ، فأقمت ، . **قوله** (مغموصا) بالعين المعجمة والصاد المهملة أي مطعمونا عليه في دينه متهما بالنفاق ، وقيل معناه مستحرا ، تقول غمضت فلانا إذا استحقرته . **قوله** (حتى بلغ تبوك) بغير صرف للاكثر ، وفي رواية ، تبوكا ، على إرادة المكان . **قوله** (فقال رجل من بني سلة) بكسر اللام ، وفي رواية معمر ، من قومي ، وعند الواقدي أنه عبد الله بن أنيس ، وهذا غير الجهنى الصحابي المشهور ، وقد ذكر الواقدي فيمن استشهد باليامة عبد الله بن أنيس السلي بفتحين فهو هذا ، والذي رد عليه هو معاذ بن جبل اتفاقا إلا ما حكى الواقدي ، وفي رواية أنه أبو قتادة ، قال والأول أثبت . **قوله** (حبسه برداه والنظر في عطفه) بكسر العين المهملة وكنى بذلك عن حسنه وبهجته ، والعرب تصف الرداء بصفة الحسن وتسميه عطفًا لوقوعه على عطفى الرجل . **قوله** (فسكت رسول الله ﷺ) فيينا هو كذلك رأى رجلا منتصبا يزول به السراب ، فقال رسول الله ﷺ : كن أبا خيثة فإذا هو أبو خيثة

الانصارى : قلت : واسم أبي خيشمة هذا سعد بن خيشمة ، كذا أخرجه الطبراني من حديثه ولهذه تخلفت عن رسول الله ﷺ فدخلت حائطا فرأيت عريضا قد رش بالماء ، ورأيت زوجتي فقلت : ما هذا بالوصاف ، رسول الله ﷺ في السوم والحرور وأنا في الظل والنعيم ، فقامت إلى ناضح لي وتمرات فخرجت ، فلما طلعت على العسكر فرأى الناس قال النبي : كن أبا خيشمة ، لجنث . فدعا لي ، وذكره ابن إسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم مرسل ، وذكر الواقدي أن اسمه عبد الله بن خيشمة ، وقال ابن شهاب : اسمه مالك بن قيس . **قوله** (فلما بلغني أنه توجه قافلا) في رواية مسلم . فلما بلغني أن رسول الله ﷺ ، وذكر ابن سعد أن قدوم رسول الله ﷺ المدينة كان في رمضان . **قوله** (حضرني همي) في رواية الكشمي . همي ، وفي رواية مسلم . شيء . بالوحدة ثم الثلاثة ، وفي رواية ابن أبي شيبة . فطفقت أعد العذر لرسول الله ﷺ إذا جاء وأهمل الكلام . **قوله** (وأجمعت صدقه) أي جزمته بذلك وعقدت عليه قصدي ، وفي رواية ابن أبي شيبة . وعرفت أنه لا ينجلي منه إلا الصدق . **قوله** (وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جالس للناس) هذه القطعة من هذا الحديث أفردت في الجهاد ، وقد أخرجه أحمد من طريق ابن جريج عن ابن شهاب بلفظ . لا يقدم من سفر إلا في الضحى فيبدأ بالمسجد فيصل فيه ركعتين ويقعد ، وفي رواية ابن أبي شيبة ثم يدخل على أهله ، وفي حديث أبي ثعلبة عند (١) والطبراني . وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصل فيه ركعتين ثم يثني بغاطمة ثم يأتي أزواجه ، وفي لفظ . ثم بدأ ببیت غاطمة ثم أتى بيوت نسائه . **قوله** (جاءه المخافون فطفقوا يعتذرون إليه ويحلفون له ، وكانوا بضعة وثمانين رجلا) ذكر الواقدي أن هذا العدد كان من منافق الانصار ، وأن المعتذرين من الاعراب كانوا أيضا اثنين وثمانين رجلا من بني غفار وغيرهم ، وأن عبد الله بن أبي ومن أطاعه من قومه كانوا من غير هؤلاء وكانوا عددا كثيرا . **قوله** (فلما سلمت عليه تبسم تبسم الم غضب) وعند ابن عائد في المغازي . فأعرض عنه ، فقال : يا نبي الله لم تعرض حتى ؟ فوالله ما ناقضت ولا اربئت ولا بدلت ، قال : فما خلفك ؟ . **قوله** (والله لقد أعطيت جدلا) أي فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج عن هدة ما يلسب إلى بما يقبل ولا يرد . **قوله** (تجدد على) بكسر الجيم أي تغضب . **قوله** (حتى يقضى الله فيك ، فقامت) زاد النسائي من طريق يونس عن الزهري . فضيت ، **قوله** (وثار رجال) أي وثبوا . **قوله** (كافيك ذنبك) بالانصب على نزع الخافض أو على المفعولية أيضا ، واستغفار بالرفع على أنه الفاعل . وعند ابن عائد . فقال كعب : ما كنت لأجمع أمرين : أتخلف عن رسول الله ﷺ ، وأكذبه . فقالوا : إنك شاهر جري . ، فقال : أما على الكذب فلا . زاد في رواية ابن أبي شيبة . كما صنع ذلك بغيرك فقبل منهم عذرهم واستغفر لهم . **قوله** (وقيل لهم مثل ما قيل لك) في رواية ابن مردويه . وقال لهما مثل ما قيل لك . **قوله** (يؤنبوني) بنون فتيمة ثم موحدة من التأنيب وهو اللوم العنيف . **قوله** (مرارة) بضم الميم ورايين الأولى خفيفة ، وقوله (المهرى) بفتح المهملة وسكون الميم نسبة إلى بني عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس ، ووقع ليهضهم العامري وهو خطأ . وقوله (ابن الربيع) هو المشهور ، ووقع في رواية مسلم . ابن ربيعة ، وفي حديث مجمع بن جارية عند ابن مردويه . مرارة بن ربيع ، وهو خطأ ، وكذا ما وقع عند ابن أبي حاتم من مرسل الحسن من تسميته . ربيع ابن مرارة ، وهو مقلوب ، وذكر في هذا المرسل أن سبب تخلفه أنه كان له حائط حين زعم فقال في نفسه : قد

غزوت قبلها ، فلما أقمت عامي هذا . فلما تذكر ذنبه قال : اللهم إني أشهدك أني قد تصدقت به في سبيلك . وفيه أن الآخر يعني هلالا كان له أهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال : لو أقمت هذا العام عندهم ، فلما تذكر قال : اللهم لك علي أن لا أرجع إلى أهل ولا مال . **قوله** (وهلال بن أمية الواقفي) بقاف ثم فاء نسبة إلى بني واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الأوس . **قوله** (فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدر) هكذا وقع هنا . وظاهره أنه من كلام كعب ابن مالك ، وهو مقتضى صنيع البخاري ، وقد قررت ذلك واضحا في غزوة بدر . وعن جزم بأنهما شهدا بدر أبو بكر الأثرم ، وتلقبه ابن الجوزي ونسبه إلى الغلط فلم يصب ، واستدل بعض المتأخرين لكونهما لم يشهدا بدر بما وقع في قصة حاطب ، وأن النبي ﷺ لم يجره ولا عاقبه مع كونه جس عليه ، بل قال لعمر لما هم بقتله : وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم . قال : وابن ذنب التخلف عن ذنب الجس ؟ قلت : وليس ما استدلل به بواضح ، لأنه يقتضي أن البدرى عنده إذا جرى جناية ولو كبرت لا يعاقب عليها ، وليس كذلك ، فهذا عمر مع كونه المخاطب بقصة حاطب فقد جلد قدامة بن مظعون الحد لما شرب الخمر وهو بدرى كما تقدم ، وإنما لم يعاقب النبي ﷺ حاطبا ولا يجره لأنه قبل عذره في أنه إنما كاتب قريشا خشية على أهله وولده ، وأراد أن يتخذ له عذرا فندم بدا فعذره بذلك ، بخلاف تخلف كعب وصاحبيه فانهم لم يكن لهم عذر أصلا . والله أعلم . **قوله** (لي فيهما أسوة) بكسر الهمزة ويجوز ضمها ، قال ابن التين : التأسى بالنظر ينفع في الدنيا بخلاف الآخرة ، فقد قال تعالى (ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم) الآية . **قوله** (فضيت حين ذكر وهما لي) في رواية معمر . فقلت والله لا أرجع إليه في هذا أبدا . **قوله** (ونهى رسول الله ﷺ المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة) بالرفع وهو في موضع نصب على الاختصاص أي متخصصين بذلك دون بقية الناس . **قوله** (حتى تنكرت في نفس الأرض فإني أعرف) وفي رواية معمر : وتنكرت لنا الشيطان حتى ما هي بالشيطان التي لعرف ، وتنكر لنا الناس حتى ما هم الذين لعرف ، وهذا يجمد الحزين والمهموم في كل شيء حتى قد يجمد في نفسه ، وزاد المصنف في التفسير من طريق إسحق بن راشد عن الزهري : وما من شيء أهم إلى من أن أموت فلا يصلي علي رسول الله ﷺ ، أو يموت فأكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمني أحد منهم ولا يصلي علي ، وعند ابن عاتق حتى وجلا أشد الرجل وصاروا مثل الزمبان . **قوله** (هل حرك شفتيه برد السلام علي) لم يجرم كعب بتحريك شفتيه عليه السلام ، ولعل ذلك بسبب أنه لم يكن يديم النظر إليه من الخجل . **قوله** (فأسارقه) بالسين المهملة واللفاف أي أنظر إليه في خفية . **قوله** (من جفوة الناس) بفتح الجيم وسكون الفاء أي إعراضهم ، وفي رواية ابن أبي شبة : وطفقتا نمتي في الناس ، لا يكلمنا أحد ولا يرد علينا سلاما . **قوله** (حتى تسورت) أي علوت سور الدار . **قوله** (جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس إلي) ذكر أنه ابن عمه لكونهما معا من بني سلبة ، وليس هو ابن عمه أخى أبيه الأقرب . وقوله (أنفدك) بضم المعجمة وفتح أوله أي أسألك ، وقوله (الله ورسوله أعلم) ليس هو تكليما لكعب لأنه لم ينو به ذلك كما سيأتي تقريره . **قوله** (وتوايت حتى تسورت الحائط) وفي رواية معمر : فلم أدلك نفسي أن بكيت ، ثم اقتحمت الحائط خارجا . **قوله** (إذا نبطى) بفتح النون والواو وحده . **قوله** (من أنباط أهل الشام) نسبة إلى استنباط الماء واستخراجه ، وهؤلاء كانوا في ذلك الوقت أهل الفلاحة وهذا النبى الشامى كان نصرانيا كما وقع في رواية معمر إذا نصراني جاء بطعام له بيبعه ، ولم أقف على اسم هذا النصراني ، ويقال إن النبى ينسبون إلى

نبط بن حانث بن أميم بن لاوذ بن سام بن نوح . **قوله** (من ملك غسان) بفتح المعجمة وسين مهملة ثقيلة هو جيلة ابن الأيهم ، جزم بذلك ابن عائد . وعند الواقدي الحارث بن أبي شمر ، ويقال جيلة بن الأيهم . وفي رواية ابن مردويه : فكتب إلى كتابا في سرقة من حرير . **قوله** (ولم يحملك الله بدار هوان ولا مضينة) يسكون المعجمة ويجوز كسرهما ، أي حيث يضيع حقلك . وعند ابن عائد : فإن لك متحولا . بالمهملة وفتح الواو ، أي مكانا تتحول إليه . **قوله** (فالحق بنا نواسك) بضم النون وكسر المهملة من المواساة ، وزاد في رواية ابن أبي شيبة : في أموالنا . فقلت : إنا لله ، قد طمع في أهل الكفر ، ونحوه لابن مردويه . **قوله** (تميمت) أي قصدت ، والتمور ما يجز فيه ، وقوله فسجرت به سين مهملة وجميم أي أوقدته ، وأنت الكتاب على معنى الصحيفة . وفي رواية ابن مردويه : فعمدت بها إلى تمور به فسجرت بها . ودل صنيع كعب هذا على قوة إيمانه ومحبة الله ورسوله ، وإلا فن صار في مثل حاله من الهجر والإعراض قد يضاف عن احتمال ذلك وتحمله الرغبة في الجاه والمال على هجران من هجره ولا سيما مع أمته من الملك الذي استدعاه إليه أنه لا يسكره على فراق دينه ، لكن لما احتمل عنده أنه لا يأمن من الاقتتان حسم المادة وأحرق الكتاب ومنع الجواب ، هذا مع كونه من الشعراء الذين طبعت نفوسهم على الرغبة ، ولا سيما بعد الاستدعاء . والحك على الوصول إلى المقصود من الجاه والمال ، ولا سيما والذي استدعاه قريبه ونسيبه ، ومع ذلك فغلب عليه دينه وقوى عنده يقينه ، ورجح ما هو فيه من النكد والتعذيب على ما دعى إليه من الراحة والنعيم ، حبا في الله ورسوله ، كما قال **عليه السلام** : « وأن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما » . وعند ابن عائد أنه شكاه إلى رسول الله **ﷺ** وقال : ما زال إعراضك عنى حتى رغب في أهل الشرك . **قوله** (إذا رسول رسول الله **ﷺ**) لم أفعل اسمه ، ثم وجدت في رواية الواقدي أنه خزيم بن ثابت ، قال : وهو الرسول إلى هلال ومرارة بذلك . **قوله** (أن تمزول امرأتك) هي عميرة بنت جبير بن صخر بن أمية الأنصارية أم أولاده الثلاثة عبد الله وعبيد الله وعبيد ، ويقال اسم امرأته التي كانت يومئذ عنده خيرة بالمعجمة المفتوحة ثم التحتانية . **قوله** (الحق بأهلك فتكوني عندهم حتى يقضى الله) زاد النسائي من طريق مفضل بن عبيد الله عن الزهري : فلهقت بهم . **قوله** (لجأت امرأة هلال) هي خولة بنت عاصم . **قوله** (فقال لي بمض أهلي) لم أفعل اسمه . ويشكل مع نهى النبي **ﷺ** عن كلام الثلاثة ، ويحجب بأنه أهله بعض ولده أو من النساء ، ولم يقع النهي عن كلام الثلاثة للنساء اللاتي في بيوتهم ، أو الذي كله بذلك كان منافقا ، أو كان ممن يخدمه ولم يدخل في النهي . **قوله** (فأوفى) بالفاء مقصور أي أشرف وأطلع . **قوله** (على جبل سلع) بفتح المهملة وسكون اللام ، وفي رواية معمر : من ذروة سلع ، أي أعلاه ، وزاد ابن مردويه ، وكانت ابنة خيم في ظهر سلع فكشنت أكون فيها ، ونحوه لابن عائد وزاد : أكون فيها نهارا . **قوله** (يا كعب بن مالك أبشر) في رواية عمر بن كثير عن كعب عند أحمد : إذ سمعت رجلا على الثنية يقول : كعبا كعبا ، حتى دنا مني فقال : بشروا كعبا . **قوله** (غفرت ساجدا وقد عرفت أنه جاء فرج) وعند ابن عائد : غفر ساجدا يبكي فرحا بالتوبة . **قوله** (وآذن) بالمد وفتح المعجمة أي أعلم ، وللكشميتي بغير مد وبالكسر ، ووقع في رواية إسحق بن راشد وفي رواية معمر : فانزل الله توبتنا على نبيه حين بقى الثلث الأخير من الليل ، ورسول الله **ﷺ** عند أم سلمة ، وكانت أم سلمة عسنة في شأن معتنية بأمرى فقال : يا أم سلمة تيب على كعب ، قالت : أفلا أرسل إليه فأبشره ؟ قال : إذا يحطسكم الناس فيمنعكم النوم سائر

الليلة . حتى إذا صلى الفجر آذن بتوبة الله علينا . **قوله** (وركض إلى رجل فرسا) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو حمزة بن عمرو الأسلمي . **قوله** (وسعى ساع من أسلم) هو حمزة بن عمرو ، ورواه الواقدي ، وعند ابن عائد أن الذين سميا أبو بكر وعمر ، لكنته صدره بقوله ، وزعموا ، وعند الواقدي ، وكان الذي أوفى على سلع أبا بكر الصديق فصاح : قد تاب الله على كعب . والذي خرج على فرسه الزبير بن العوام . قال : وكان الذي بشرني فزعته له ثوب حمزة بن عمرو الأسلمي . قال : وكان الذي بشر هلال بن أمية بتوبته سعيد بن زيد ، وخرجت إلى بني وائف فبشرته فسجد . قال سعيد : فما ظننته يرفع رأسه حتى تخرج نفسه ، بمعنى لما كان فيه من الجهد فقد قيل إنه امتنع من الطعام حتى كان يواصل الأيام صائما ولا يفتر من البكاء ، وكان الذي بشر مرارة بتوبته سلسكان ابن سلامة أو سلمة بن سلامة بن وقش . **قوله** (والله ما أملك غيرهما يومئذ) يريد من جنس الثياب ، وإلا فقد تقدم أنه كان عنده راحلتان ، وسيأتي أنه استأذن أن يخرج من ماله صدقة . ثم وجدت في رواية ابن أبي شيبة التصريح بذلك فقبها ، والله ما أملك يومئذ ثوبين غيرهما ، وزاد ابن عائد من وجه آخر عن الزهري ، فلبسهما ، **قوله** (واستمرت ثوبين) في رواية الواقدي ، من أبي قتادة . **قوله** (وانطلقت إلى رسول الله ﷺ) في رواية مسلم ، وانطلقت أنا مع رسول الله ﷺ . **قوله** (فوجا فوجا) أي جماعة جماعة . **قوله** (إيهنك بكسر النون) وزعم ابن التين أنه بفتحها ، بل قال السفهاني إنه أصوب لأنه من الهناء ، وفيه نظر . **قوله** (ولا أنساها لطاحة) قالوا سبب ذلك أن النبي ﷺ كان أخى بينه وبين طاحنة لما آخى بين المهاجرين والأنصار ، والذي ذكره أهل المغازي أنه كان أخا الزبير أكنى كان الزبير أخا طاحنة في أخوة المهاجرين فهو أخو أخيه . **قوله** (أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك) استشكل هذا الإطلاق بيوم إسلامه فإنه مر عليه بعد أن ولدته أمه وهو خير أيامه ، فقيل هو مستثنى تقديره وإن لم ينطق به أدم خفائه ، والأحسن في الجواب أن يوم توبته مكل ليوم إسلامه ، فيوم إسلامه بداية سعادته ويوم توبته مكل لها فهو خير جميع أيامه . وإن كان يوم إسلامه خيرا فيوم توبته المضاف إلى إسلامه خير من يوم إسلامه المجرد عنها . والله أعلم . **قوله** (قال : لا ، بل من عند الله) زاد في رواية ابن أبي شيبة وأنكم صدقتم الله فصدقكم . **قوله** (حتى كأنه قطعة قر) في رواية إسحق بن راشد في التفسير ، حتى كأنه قطعة من القمر ، ويسأل عن المر في التقييد بالقطعة مع كثرة ما ورد في كلام البلغاء من تشبيه الوجه بالقمر بغير تقييد ، وقد تقدم في صفة النبي ﷺ تشبيههم له بالشمس طامة وغير ذلك ، وكان كعب بن مالك قاتل هذا من شعراء الصحابة وحاله في ذلك مشهورة ، فلا بد في التقييد بذلك من حكمة . وما قيل في ذلك من الاحتراس من السواد الذي في القمر ليس بقوى ، لأن المراد تشبيهه بما في القمر من الضياء والاستنارة ، وهو في تمامه لا يكون فيها أقل مما في القطعة المجردة . وقد ذكرت في صفة النبي ﷺ بذلك توجيهات : ومنها أنه للإشارة إلى موضع الاستنارة وهو الجبين وفيه يظهر السرور كما قالت طائفة سرورا تشرق أسارير وجهه ، فكأن التشبيه وقع على بعض الوجه فتناسب أن يشبه ببعض القمر . **قوله** (وكنا نعرف ذلك منه) في رواية الكشميهني ، وفيه ما كان النبي ﷺ عليه من كمال الشفقة على أمته والرافة بهم والفرح بما يسرهم . وعند ابن مردويه من وجه آخر عن كعب بن مالك ، لما نزلت توبتي أتيت النبي ﷺ فقبلت يده وركبته . **قوله** (أن من توبتي أن أنخلع من مالي) أي أخرج من جميع مالي . **قوله** (صدقة) هو مصدر في موضع الحال أي متصدقا ، أو ضمن أنخلع معنى أتصدق وهو مصدر أيضا . وقوله دامسك عليك بعض مالك فهو خير لك ،

في رواية أبي داود عن كعب أنه قال : إن من نوبى أن أخرج من مالى كله الى الله ورسوله صدقة . قال : لا ، قلت نصفه . قال : لا ، قلت : ثلثه . قال : نعم ، ولا بن مردويه من طريق ابن عيينة عن الزهري . فقال النبي ﷺ : يجرى عنك من ذلك الثلث ، ونحوه لأحمد في قصة أبي إبابة حين قال : إن من نوبى أن أنخلع من مالى كله صدقة لله ورسوله ، فقال النبي ﷺ : يجرى عنك الثلث . . . (قوله) (فوالله ما أعلم أحدا من المسلمين أعلم الله) عليه . وقوله : في صدق الحديث مذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ أحسن مما أبلاني ، وكذلك قوله بعد ذلك : فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هداني إلى الاسلام أعظم من صدق رسول الله ﷺ ، في قوله : أحسن وأعظم ، شاهد على أن هذا السياق يورد ويراد به نفي الإفضلية لا المساواة ، لأن كعبا شاركا في ذلك وبقين ، وقد نفي أن يكون أحد حصل له أحسن مما حصل له ، وهو كذلك لكنه لم ينف المساواة . (قوله) (أن لا أكون كذبه) لا زائدة كانه عليه عيب . (قوله) (وكنا نخلفنا) بضم أوله وكسر اللام وفي رواية مسلم وغيره : خلفنا ، بضم المعجمة من غير شيء قبلها . (قوله) (وأرجأ) مبهوما أي أخر وزنا ومعنى ، وحاصله أن كعبا فسر قوله تعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا أي أخرؤا حتى تاب الله عليهم ، لا أن المراد أنهم خلفوا عن الغزو ، وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن سمع عكرمة في قوله تعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) قال : خلفوا عن التوبة ، ولا بن جرير من طريق قتادة نحوه ، قال ابن جرير : فعنى الكلام لقد تاب الله على الذين أخرت توبتهم . وفي قصة كعب من الفوائد غير ما تقدم جواز طلب أموال الكفار من ذرى الحرب ، وجواز الغزو في الشهر الحرام ، والتصریح بجبهة الغزو إذا لم تقتض المصلحة ستره ، وأن الإمام إذا استنفر الجيش عموما لزمهم الذمير ولحق اليوم بكل فرد فرد أن لو تخلف . وقال السهيلي إنما اشتد الغضب على من تخلف وإن كان الجهاد فرض كفاية لكنه في حق الانصار خاصة فرض عين لانهم بايعوا على ذلك ، وصدقات ذلك قولهم وهم يحفرون الخندق :

نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا

فسكان تخلفهم عن هذه الغزوة كبيرة لأنها كانت كلبهم ، كذا قال ابن بطال . قال السهيلي : ولا أعرف له وجها غير الذي قال . قلت : وقد ذكرت وجها غير الذي ذكره وأعله أفعد ، وبؤيده قوله تعالى (ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله) الآية . وعند الشافعية وجه أن الجهاد كان فرض عين في زمن النبي ﷺ ، فعلى هذا فيتوجه العتاب على من تخلف مطلقا . وفيها أن العاجز عن الخروج بنفسه أو بماله لا لوم عليه ، واستخلاف من يقوم مقام الإمام على أهله والضعفة ، وفيها ترك قتل المنافقين ، ويستنبط منه ترك قتل الزنديق إذا أظهر التوبة . وأجاب من أجازه بأن الترك كان في زمن النبي ﷺ لمصلحة التأليف على الاسلام ، وفيها عظم أمر المعصية ، وقد نبه الحسن البصري على ذلك فيما أخرجه ابن أبي حاتم عنه قال : يا سبحان الله ما أكل هؤلاء الثلاثة مالا حراما ولا سفكرا دما حراما ولا أفندوا في الأرض ، أصابهم ما سمعتم وضاعت عليهم الأرض بما رحبت ، فكيف بمن يواقع الفواحش والكبائر ؟ وفيها أن القوى في الدين يؤخذ بأشد ما يؤخذ الضعيف في الدين ، وجواز إخبار المرء عن قصيره ونفريته وعن سبب ذلك وما آل إليه أمره تحذيرا ونصيحة غيره ، وجواز مدح المرء بما فيه من الخير إذا أمن الفتنة ، وتسلية نفسه بما لم يحصل له بما وقع نظيره ، وفصل أهل بدر والمقبة ، والحلف للتأكيد من غير استحلاف ، والتورية عن المقصد ، ورد الغيبة ، وجواز ترك رطه الزوج مدة .

وفيه أن المرء إذا لاحت له فرصة في الطاعة لحقه أن يبادر إليها ولا يسوف بها (استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم ، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقابه) ومثله قوله تعالى (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة) ونسأل الله تعالى أن يلهمنا المبادرة إلى طاعته ، وأن لا يسلبنا ما خولنا من نعمته . وفيها جواز تمنى ما فات من الخير ؛ وأن الإمام لا يهمل من تخلف عنه في بعض الأمور بل يذكره لمراجع التوبة . وجواز الطعن في الرجل بما يثلب على اجتهد الطاعن عن حمية لله ورسوله . وفيها جواز الرد على الطاعن إذا غلب على ظن الراد وهم الطاعن أو غلظه . وفيها أن المستحب للقادم أن يكون على وضوء ، وأن يبدأ بالمسجد قبل بيته فيصلي ثم يجلس لمن يسلم عليه ، ومشروعية السلام على القادم وتلقيه ، والحكم بالظاهر ، وقبول المعاذير واستحباب بكاء العاصي أسفا على ما فات من الخير . وفيها إجراء الأحكام على الظاهر ووكل السرائر إلى الله تعالى وفيها ترك السلام على من أذنب ، وجواز هجره أكثر من ثلاث . وأما التهي عن الهجر فوق الثلاث فمحمول على من لم يكن هجرانه شرعيا ، وأن التبسم قد يكون عن غضب كما يكون عن تعجب ولا يختص بالضرورة . ومما تابة الكبير أصحابه ومن يعز عليه دين غيره . وفيها قاعدة الصدق وشؤم عاقبة الكذب . وفيها العمل بمفهوم القرب إذا حفته فريضة ، لقوله ﷺ لما حدثه كعب د أما هذا فقد صدق ، فانه يشعر بأن من سواه كذب ، لكن ليس على عومره في حق كل أحد سواء ، لان مرارة وهلا لا أيضا قد صدقا ، فيختص الكذب بمن حلف واعتذر ، لا بمن اعترف ، ولهذا عاقب من صدق بالتأديب الذي ظهرت فائدته عن قرب ، وآخر من كذب للعقاب الطويل ، وفي الحديث الصحيح د اذا أراد الله بعبده خيرا عجل له عقوبته في الدنيا ، واذا أراد به شرا أمسك عنه عقوبته فيرد القيامة بذنوبه ، قيل وإنما غلظ في حق هؤلاء الثلاثة لأنهم تركوا الواجب عليهم من غير عذر ، وبدل عليه قوله تعالى (ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله) وقول الانصار :

نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا

وفيها تبريد حر المصيبة بالناسى بالنظير ، وفيها عظم مقدار الصدق في القول والفعل ، وتطبيق سعادة الدنيا والآخرة والنجاة من شرها به ، وأن من عوقب بالهجر يندر في التخلف عن صلاة الجماعة لأن مرارة وهلا لا لم يخرجها من بيوتها تلك المدة . وفيها سقوط رد السلام على المهجور عن سلم عليه إذ لو كان واجبا لم يقل كعب : هل حرك شفتيه برد السلام . وفيها جواز دخول المرء دار جاره وصديقه بغير إذنه ومن غير الباب إذا علم رضاه . وفيها أن قول المرء د الله ورسوله أعلم ، ليس بخطاب ولا كلام ولا يحث به من حلف أن لا يسلم الآخر إذا لم ينو به مكالمته وإنما قال أبو قتادة ذلك لما ألح عليه كعب ، وإلا فقد تقدم أن رسول ملك غسان لما سأل عن كعب جعل الناس يشيرون له إلى كعب ولا يتكلمون بقولهم مثلا هذا كعب مبالغة في هجره والإعراض عنه ، وفيها أن مسارقة النظر في الصلاة لا تفدح في صحتها ، وإثارة طاعة الرسول على مودة القريب ، وخدمة المرأة زوجها ، والاحتياط لمجانبة ما يخشى الوقوع فيه ، وجواز تحريق ما فيه اسم الله للصحة . وفيها مشروعية سجود الشكر والاستيقاق إلى البشارة بالخير وإعطاء البشير أنفس ما يحضر الذي يأتيه بالبشارة ، وتنهية من تجددت له نعمة ، والقيام إليه إذا أقبل ، واجتماع الناس عند الإمام في الأمور المهمة ، وسروقه بما يسر أتباعه ، ومشروعية العارية ، ومصالحة القادم والقيام له ، والتزام المدافعة على الخير الذي ينتفع به ، واستحباب الصدقة عند التوبة ، وأن من نذر الصدقة

بكل ماله لم يلزمه إخراج جميعه . وسياقى البحث فيه فى كتاب النذر ان شاء الله تعالى . وقال ابن التين : فيه أن كعب بن مالك من المهاجرين الأولين الذين صلوا الى القبلتين ، كذا قال ، وليس كعب من المهاجرين إنما هو من السابقين من الأنصار

٨٠ - باب . نزول النبي ﷺ بالحجر

٤٤١٩ - حدثنا عبد الله بن محمد الجنى حدثنا عبد الرزاق أخبرنا مقرر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « لما مر النبي ﷺ بالحجر قال : لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم أن يصيبكم ما أصابهم ، إلا أن تكونوا باكين . ثم قنع رأسه وأسرع السير حتى أجاز الوادى »

٤٤٢٠ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « قال رسول الله ﷺ لأصحاب الحجر : لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل ما أصابهم »

قوله (باب نزول النبي ﷺ بالحجر) بكسر المهملة وسكون الجيم ، وهى منازل حمود . زعم بعضهم أنه مر به ولم ينزل ، ويرده التصريح فى حديث ابن عمر بأنه « لما نزل الحجر أمرهم أن لا يشربوا » وقد تقدم حديث ابن عمر فى بئر حمود ، وقد تقدمت مباحث فى أحاديث الأنبياء . وقوله « أن يصيبكم » بفتح الهمزة مفعول له ، أى كراهة الإصابة . وقوله « أجاز الوادى » أى قطعه . وقوله فى الرواية الثانية « قال النبي ﷺ لأصحاب الحجر لا تدخلوا » قال السكرمائى : أى قال لأصحابه الذين معه فى ذلك الموضع ، وأضيف الى الحجر ليعبورهم عليه . وقد تكلم فى ذلك وتصنف ، وليس كما قال ، بل اللام فى قوله « لأصحاب الحجر » بمعنى عن ، وحذف المفعول لهم ليعم كل سامع ، والتقدير : قال لأمته عن أصحاب الحجر وهم حمود : لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين ، أى حمود : وهذا واضح لا خفاء به

٨١ - باب ٤٤٢١ - حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن أبى سلة عن سعد بن إبراهيم عن نافع بن جبير عن عروة بن المغيرة عن أبيه المغيرة بن شعبة قال « ذهب النبي ﷺ لبعض حاجته فممت أسكب عليه الماء - لأمله إلا قال فى غزوة تبوك - فسل وجهه وذهب بيسل ذراعيه ، فضاقت عليه كفا الجبة ، فأخرجها من تحت جبهته ففسستها ، ثم مسح على خفيه »

٤٤٢٢ - حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني عمرو بن يحيى عن عباس بن سهل بن سعد عن أبى سعيد قال « أقبلنا مع النبي ﷺ من غزوة تبوك ، حتى إذا أنشرفنا على المدينة قال : هذم طابئة ، وهذا أحد جبل يحبنا ونحبه »

٤٤٢٣ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ** أَخْبَرَنَا **عَبْدُ اللَّهِ** أَخْبَرَنَا **مُحَمَّدُ الطَّوْبَلِيُّ** عَنْ **أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجَعَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ فَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ : إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَا يَرْتَمِ مَسِيرًا وَلَا قَطْعًا وَادِيًا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَهْمٌ بِالْمَدِينَةِ ؟ قَالَ : وَهْمٌ بِالْمَدِينَةِ ، حَبَسَهُمُ الْمُدَّرُ »

قَوْلُهُ (باب) كَذَا فِيهِ بَغِيرُ تَرْجَةٍ ، وَهُوَ كَالْفَصْلِ مَا تَقْدُمُ ، لِأَنَّ أَحَادِيثَهُ تَتَعَلَّقُ بِبَقِيَّةِ قِصَّةِ تَبُوكَ . **قَوْلُهُ** (هُنَ الْيَتِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ) تَقْدُمُ فِي الطَّمَارَةِ عَنْ الْيَتِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ فَكَانَ لَهُ فِيهِ شَيْخَيْنِ . **قَوْلُهُ** (ذَهَبَ النَّبِيُّ ﷺ لِبَعْضِ حَاجَتِهِ ، فَقِمْتَ أَسْكَبَ عَلَيْهِ ، لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ) كَذَابُهُ ، وَفَدَّ قَدِمْتَ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ بَيَانٌ مِنْ رِوَاةٍ بِغَيْرِ تَرَدُّدٍ ، وَذَكَرْتَ هُنَا بَقِيَّةَ شَرْحِهِ . وَوَقَعَ هُنَا مِثْلٌ مِنْ رِوَاةٍ لِعَبَادِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمَغْفِرَةِ أَنَّ الْمَغْفِرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَبُوكَ فَذَكَرَ حَدِيثَ الْمَسْحِ كَمَا تَقْدُمُ وَزَادَ الْمَغْفِرَةُ « فَأَقْبَلْتُ مَعَهُ حَتَّى نَجِدَ النَّاسَ قَدْ قَدَمُوا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ بِصُلَيْبِهِمْ ، فَأَدْرَكَ النَّبِيُّ ﷺ الرُّكْبَةَ الْآخِرَةَ ، فَلَمَّا سَلَّمَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتِمُّ صَلَاتَهُ . فَأَفْرَعَ ذَلِكَ النَّاسُ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ « قَالَ الْمَغْفِرَةُ قَارَدَتْ تَأْخِيرَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : دَعَاهُ . » **قَوْلُهُ** (سَلِيحَانٌ) هُوَ ابْنُ هَلَالٍ ، وَ (عَمْرُو بْنُ يَحْيَى) هُوَ الْمَازَنِيُّ وَفَدَّ تَقْدِمْتَ مَبَاحِثَ حَدِيثِ أَبِي حَمِيدٍ هَذَا فِي آخِرِ الزَّكَاةِ وَفِي الْجِهَادِ فِي « بَابٍ مِنْ غَزَا بِصِيٍّ لِلْخِدْمَةِ » . **قَوْلُهُ** (عَبْدُ اللَّهِ) هُوَ ابْنُ الْمُبَارَكِ ، وَفَدَّ تَقْدِمْتَ مَبَاحِثَ الْحَدِيثِ سَنَدًا وَمَتْنًا فِي الْجِهَادِ فِي « بَابٍ مِنْ حَبَسَهُ الْعَذْرُ » هُنَ الْغَزْوُ .

٨٢ - بَابُ كِتَابِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى كَسْرَى وَقَيْصَرٍ

٤٤٢٤ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ** حَدَّثَنَا **يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ** حَدَّثَنَا **أَبِي هِنَ صَالِحٌ** عَنْ **ابْنِ شِهَابٍ** قَالَ أَخْبَرَنِي **عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** أَنَّ **ابْنَ عَبَّاسٍ** أَخْبَرَهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَى كَسْرَى مَعَ **عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ السَّهْمِيِّ** ، فَأَسْرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ ، فَدَفَعَهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كَسْرَى ، فَلَمَّا قَرَأَهُ مَرَّفَهُ - لَحْدَبَتْ أَنْ **ابْنَ الْمُسَيَّبِ** قَالَ - فَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَمَزَّ قَوَائِمَ كُلِّ مَزَّقٍ »

٤٤٢٥ - **حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ** حَدَّثَنَا **عُوفٌ** عَنْ **الْحُسَيْنِ** عَنْ **أَبِي بَكْرَةَ** قَالَ « لَقَدْ نَفَعَنِي اللَّهُ بِكَلِمَةٍ سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَيَّامَ الْجَمَلِ بَعْدَ مَا كَدْتُ أَنْ أَخْلُقَ بِأَصْحَابِ الْجَمَلِ فَأَقَاتَلُوا مَعَهُمْ . قَالَ : لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ أَهْلَ فَارَسَ قَدْ مَلَكَوْا عَلَيْهِمْ بَنَاتِ كَسْرَى قَالَ : لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَسْرَمُوا أَسْرَاءَ ، [الْحَدِيثُ ٤٤٢٥ - طَرَفُهُ ٧٠٩٩]

٤٤٢٦ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** حَدَّثَنَا **سَفْيَانُ** قَالَ سَمِعْتُ **الزُّهْرِيَّ** عَنْ **السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ** يَقُولُ « أَذْكَرُ أَنِّي خَرَجْتُ مَعَ **الْفُلَيْحِ** إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ فَنَلَقَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . وَقَالَ سَفْيَانُ مَرَّةً « مَعَ الصَّبْيَانِ ،

٤٤٢٧ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ** حَدَّثَنَا **سَفْيَانُ** عَنْ **الزُّهْرِيَّ** عَنْ **السَّائِبِ** « أَذْكَرُ أَنِّي خَرَجْتُ مَعَ

الصَّيَّانِ تَتَلَقَّى النَّبِيَّ ﷺ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوُدَاعِ مُقَدِّمَهُ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ ۝

قوله (باب كتاب النبي ﷺ إلى كدري وقيصر) أما كسرى فهو ابن برويز بن هرمز بن أنوشروان . وهو كسرى الكبير المشهور ، وقيل إن الذي بعث إليه النبي ﷺ هو أنوشروان ، وفيه نظر لما سيأتي أن النبي ﷺ أخبر أن ذوبان ابنه يقتله ، والذي قتله ابنه هو كسرى بن برويز بن هرمز . وكسرى بفتح الكاف وبكسرهما لقب كل من تملك الفرس ، ومعناه بالعربية المظفري وقد تقدم الكلام في ضبط كانه في علامات النبوة ، وأما قيصر فهو هرقل ، وقد تقدم شأنه في أول الكتاب . **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن راهوية ، ويعقوب بن إبراهيم أي ابن سعد ، وصالح هو ابن كيسان ، وقد تقدم لل مصنف في العلم عاليا عن إبراهيم بن سعد . **قوله** (مع عبد الله بن حذافة) هذا هو المعتمد ، ووقع في رواية عمر بن شبة أنه خنيس بن حذافة ، وهو غلط فانه مات بأحد فتايمت منه حفصة وبعث الرسل كان بعد الهدنة سنة سبع ، ووقع في ترجمة عبد الله بن عيسى أخى كامل بن هدى من طريقه عن داود ابن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قصة اتخاذ الخاتم وفيه د وبعث كتابا إلى كسرى بن هرمز بعث به مع عمر ابن الخطاب ، كذا قال ، وعبد الله ضعيف فان ثبت فعله كتب إلى ملك فارس مرتين وذلك في أوائل سنة سبع . **قوله** (إلى عظيم البحرين) هو المنذر بن ساوى العبدى . **قوله** (فدفعه) الفاء عاطفة على محذوف تقديره فتوجهه إليه فأعطاه الكتاب فأعطاه لقاصده عنده فتوجه به فدفعه إلى كدري ، ويحتمل أن يكون المنذر توجهه بنفسه فلا يحتاج إلى القاصد ، ويحتمل أن يكون القاصد لم يباشر إعطاء كسرى بنفسه كما هو الأغلب من حال الملوك فيزداد التقدير . **قوله** (فلما قرأ) كذا الأكثر بحذف المفعول ، والله كشمه بنى د فلما قرأه ، وفيه مجاز فانه لم يقرأه بنفسه وإنما قرأه عليه كما سيأتي . **قوله** (مزقه) أى قطعه . **قوله** (خسبته أن ابن المسيب) القائل هو الزهرى وهو موصول بالاستناد المذكور ، ووقع في جميع الطرق مرسل ، ويحتمل أن يكون ابن المسيب سمعه من عبد الله بن حذافة صاحب القصة ، فان ابن سعد ذكر من حديثه أنه قال وقرأ عليه كتاب رسول الله ﷺ فأخذه فزقه . **قوله** (فدعا عليه رسول الله ﷺ) أى على كسرى وجنوده . **قوله** (أن يمزقوا كل ممزق) بفتح الزاى أى يتفرقوا ويتقطعوا وفى حديث عبد الله بن حذافة د فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ قال : اللهم مزق ملوكه ، وكتب إلى باذان عامله على اليمن : ابعث من هذلك رجلين إلى هذا الرجل الذى بالحجاز ، فكتب باذان إلى النبي ﷺ فقال : أبلغا صاحبكما أن ربى قتل ربه فى هذه الليلة ، قال وكان ذلك ليلة الثلاثاء اعشر معين من جمادى الأولى سنة سبع ، وإن الله سلط عليه ابنه شعوبه فقتله . وعن الزهرى قال : بلغنى أن كسرى كتب إلى باذان بلغنى أن رجلا من قريش يزعم أنه نبى ، فسر إليه فان تاب وإلا ابعث برأسه ، فذكر القصة قال : فلما بلغ باذان أسلم هو ومن معه من الفرس . (تنبيه) : جزم ابن سعد بأن بعث عبد الله بن حذافة إلى كسرى كان فى سنة سبع فى زمن الهدنة ، وهو عند الواقدى من حديث الثقات بنت عبد الله بلفظ د منهرفه من الحديدية ، وصنيع البخارى يقتضى أنه كان فى سنة تسع ، فأنه ذكره بعد غزوة تبوك ، وذكر فى آخر الباب حديث السائب أنه تلقى النبي ﷺ لما رجع من تبوك إشارة إلى ما ذكرت ، وقد ذكر أهل المذاهى أنه ﷺ لما كان بتبوك كتب إلى قيصر وغيره ، وهى غير المرة التى كتب إليه مع دحية ، فانها كانت فى زمن الهدنة كما صرح به فى الخبر وذلك سنة سبع . ووقع عند مسلم عن أنس د أن النبي ﷺ كتب إلى كسرى وقيصر ، المحدث وفيه د وإلى كل جبار عنيد ، وروى الطبرانى من حديث المسور بن مخرمة قال د خرج

رسول الله ﷺ إلى أصحابه فقال : ان الله يمثني للناس كافة . فأذوا عني ولا تختلفوا علي . فبعث عبد الله بن حذافة إلى كسرى ، وسليط بن عمرو إلى هرثة بن علي بالبيعة ، والملاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى بهجر ، وهمرو بن قعاص إلى جيفر وعباد ابني الجلندي بعمان ، ورحبة إلى قيصر ، وشجاع بن وهب إلى ابن أبي شمر الفسافي ، وهمرو ابن أمية إلى النجاشي ، فرجموا جميعا قبل وفاة النبي ﷺ ، غير عمرو بن العاص ، وزاد أصحاب السير أنه بعث المهاجر بن أبي أمية بن الحارث بن عبد كلال وجريرا إلى ذي الكلاع ، والسائب إلى مسيلة ، وحاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس . وفي حديث أنس الذي أشرت إليه عند مسلم أن النجاشي الذي بعث إليه مع هؤلاء غير النجاشي الذي أسلم . **قوله** (حدثنا عوف) هو الأعرابي و (الحصن) هو البصري والاسناد كله بصريون ، وسماع الحسن من أبي بكره تقدم بيانه في الصلح . **قوله** (نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله ﷺ أيام الجمل) فيه تقديم وتأخير ، والتقدير : نفعني الله أيام الجمل بكلمة سمعتها من رسول الله ﷺ أي قبل ذلك ، فأيام يتعلق بنفعي لا بسمعتها فإنه سمعها قبل ذلك قطعا ، والمراد بأصحاب الجمل العسكر الذين كانوا مع عائشة . **قوله** (بعد ما كادت الحق بأصحاب الجمل) يعني عائشة رضي الله عنها ومن معها ، وسيأتي بيان هذه القصة في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى ، وعصلها أن عثمان لما قتل وبويج على بالخلافة خرج طاححة والزبير إلى مكة فوجدوا عائشة وكانت قد حجت ، فاجتمع رأيهم على التوجه إلى البصرة يستنفرون الناس للطلب بدم عثمان ، فبلغ ذلك عليا فخرج إليهم ، فكانت وقعة الجمل ، ونسبت إلى الجمل الذي كانت عائشة قد ركبته وهي في هودجها تدعو الناس إلى الإصلاح ، والقاتل لما بلغ ، هو أبو بكره ، وهو تفسير لقوله « بكلمة » وفيه إطلاق الكلمة على الكلام الكثير . **قوله** (ملكوا عليهم بنت كسرى) هي بوران بنت شيرويه بن كسرى بن بوز ، وذلك أن شيرويه لما قتل أباه كما تقدم كان أبوه لما عرف أن ابنه قد حمل على قتله احتال على قتل ابنه بعد موته فعمل في بعض خواتمه المختصة به حقا مسموما وكتب عليه : حق الجمل ، من تناول منه كذا جامع كذا . فقرأه شيرويه ، فتناول منه فسكان فيه هلاكه ، فلم يمض بعد أيامه سوى ستة أشهر ، فلما مات لم يخلف أحدا لأنه كان قتل لإخوته حرصا على الملك ولم يخلف ذكرا ، وكرهوا خروج الملك عن ذلك البيت فملكوا المرأة واسمها بوران بضم الواو . ذكر ذلك ابن قتيبة في المغازی . وذكر الطبري أيضا أن أختها أرزميدخت ملكت أيضا . قال الخطابي : في الحديث أن المرأة لا تلي الإمامة ولا القضاء ، وفيه أنها لا تزوج نفسها ، ولا تلي العقد على غيرها ، كذا قال ، وهو متعقب والمنع من أن تلي الإمامة والقضاء قول الجمهور ، وأجازه الطبري وهي رواية عن مالك ، وعن أبي حنيفة تلي الحكم فيما تجوز فيه شهادة النساء . ومناسبة هذا الحديث للترجمة من جهة أنه تنمة قصة كسرى الذي مرق كتاب النبي ﷺ ، فسلط الله عليه ابنه فقتله ثم قتل لإخوته حتى أفضى الأمر بهم إلى تأمير المرأة ، فجز ذلك إلى ذهاب ملكهم وذهقوا كما دعا به النبي ﷺ . **قوله** (وقال سفيان مرة مع الصليان) هو موصول ، ولكن بين الراوي عنه أنه قال مرة الصليان ومرة الصليان ، وهو بالمعنى . ثم ساقه عن شيخ آخر عن سفيان وزاد في آخره « مقدمه من نبوك » ، فأنكر الداودي هذا وتبعه ابن القيم وقال : ثنية الوداع من جهة مكة لا من جهة نبوك ، بل هي مقابلة كلشرق والمغرب . قال : إلا أن يكون هناك ثنية أخرى في تلك الجهة ، والثنية ما ارتفع في الأرض ، وقيل الطريق في الجبل . قلت : لا يمنع كونها من جهة الحجاز أن يكون خروج المسافر إلى الشام من جهتها ، وهذا واضح كما في دخول مكة من ثنية والخروج منها من أخرى ، وينتهي

كلاهما الى طريق واحدة ، وقد وينا بسند منقطع في « الحلبيات » قول النسوة لما قدم النبي ﷺ المدينة ، طلع البدر علينا من ثنيات الوداع ، فقيل : كان ذلك عند قدومه في الهجرة وقيل عند قدومه من غزوة تبوك . (تفسيه) : في ايراد هذا الحديث آخر هذا الباب إشارة الى أن إرسال الكتب الى الملوك كان في سنة غزوة تبوك ، ولكن لا يدفع ذلك قول من قال إنه كاتب الملوك في سنة الهدنة كقيصر ، والجمع بين القولين أنه كاتب قيصر مرتين ، وهذه الثانية قد وقع التصريح بها في « مسند أحمد » ، وكاتب النجاشي الذي أسلم وصل عليه لما مات ، ثم كاتب النجاشي الذي ولي بعده ، وكان كافرا ، وقد روى مسلم من حديث أنس قال « كتب النبي ﷺ الى كل جبار يدعوه الى الله ، وسمى منهم كسرى وقيصر والنجاشي » ، قال : وليس بالنجاشي الذي أسلم

٨٣ - باب مرض النبي ﷺ ووفاته

وقول الله تعالى [٣٠ الزمر] : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ . ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴾ قوله (باب مرض النبي ﷺ ووفاته وقول الله تعالى ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾) سيأتي في الكلام على الحديث السادس عشر من هذا الباب وجه مناسبة هذه الآية لهذا الباب ، وقد ذكر في الباب أيضا ما يدل على جنس مرضه كما سيأتي . وأما ابتداءه فكان في بيت ميمونة كما سيأتي . ووقع في « السيرة لابن معشر » ، في بيت زينب بنت جحش وفي « السيرة لسليمان التيمي » ، في بيت ربحانة ، والاول المعتمد . وذكر الخطابي أنه ابتداء به يوم الاثنين وقيل يوم السبت ، وقال الحاكم أبو أحمد : يوم الاربعاء . واختلف في مدة مرضه ، فالأكثر على أنها ثلاثة عشر يوما ، وقيل بزيادة يوم وقيل بنقصه . والقولان في « الروضة » ، وصدر بالثاني ، وقيل عشرة أيام وبه جزم « سليمان التيمي » في « مغازيه » ، وأخرجه البيهقي باسناد صحيح . وكانت وفاته يوم الاثنين بلا خلاف من وبيع الاول وكاد يكون اجماعا ، لكن في حديث ابن مسعود عند البزار في حادي عشر رمضان ، ثم عند ابن إسحق والجهوري أنها في الثاني عشر منه ، وعند موسى بن عقبة والليث والخوازمي وابن زبر : مات ليل ربيع الاول ، وعند أبي غنم والكافي في ثانيه ورجحه السهيلي . وعلى القولين يتوزل ما نقله الرافعي أنه عاش بعد حجته ثمانين يوما ، وقيل أحدا وثمانين ، وأما على ما جزم به في « الروضة » فيكون عاش بعد حجته تسعين يوما أو أحدا وتسعين ، وقد استشكل ذلك السهيلي ومن تبعه أعنى كونه مات يوم الاثنين ثاني عشر شهر ربيع الاول ، وذلك أنهم انفقوا على أن ذا الحجة كان أوله يوم الخميس . فمما فرضت الشهور الثلاثة توام أو نواقص أو بعضها لم يصح ، وهو ظاهر لمن تأمله . وأجاب البارزي ثم ابن كثير باحتمال وقرع الأشهر الثلاثة كوامل ، وكان أهل مكة والمدينة اختلفوا في رؤية هلال ذي الحجة فرآه أهل مكة ليلة الخميس ولم يره أهل المدينة إلا ليلة الجمعة ، حصلت الوقفة برؤية أهل مكة ، ثم وجعوا الى المدينة فأخرجوا برؤية أهلها فكان أول ذي الحجة الجمعة وآخره السبت ، وأول المحرم الأحد وآخره الاثنين ، وأول صفر الثلاثاء وآخره الأربعاء ، وأول ربيع الاول الخميس فيكون ثاني عشره الاثنين ، وهذا الجواب بعيد من حيث أنه يلزم توالي أربعة أشهر كوامل ، وقد جزم سليمان التيمي أحد الثقات بأن ابتداء مرض رسول الله ﷺ كان يوم السبت الثاني والعشرين من صفر ومات يوم الاثنين ليلتين خلتا من ربيع الاول ، فعلى هذا كان صفر ناقصا ، ولا يمكن أن يكون أول صفر السبت إلا أن كان ذو الحجة والمحرم ناقصين فيلزم منه نقص ثلاثة أشهر

متواليه ، وأما على قول من قال مات أول يوم من ربيع الأول فيكون اثنان ناقصين وواحد كاملا ، ولهذا رجحه السهيلي . وفي المغازي لأبي معشر ، عن محمد بن قيس قال : اشتكى رسول الله ﷺ يوم الأربعاء لإحدى عشرة مضت من صفر ، وهذا موافق لقول سليمان التيمي المقتضى لأن أول صفر كان السبت ، وأما ما رواه ابن سعد من طريق عمر بن علي بن أبي طالب قال : اشتكى رسول الله ﷺ يوم الأربعاء ليلة بقيت من صفر فاشتكى ثلاث عشرة ليلة ، ومات يوم الاثنين لاثني عشرة مضت من ربيع الأول ، فيرد على هذا الإشكال المتقدم ، وكيف يصح أن يكون أول صفر الأحد فيكون تاسع عشر ربه الأربعة ؟ والغرض أن ذا الحجة أوله الخميس ، فلو فرض هو والمهرم كاملين لكان أول صفر الاثنين ، فكيف يتأخر إلى يوم الأربعاء ، فالمتعمد ما قال أبو مخنف ، وكأن سبب غلط غيره أنهم قالوا مات في ثاني شهر ربيع الأول فتغيرت فصارت ثاني عشر ، واستمر الهم بذلك يتبع بعضهم بعضا من غير تأمل ، والله أعلم . وقد أجاب القاضي بدر الدين بن جماعة بمجواب آخر فقال : يحمل قول الجمهور لاثني عشرة ليلة خلت أي بأيامها فيكون موته في اليوم الثالث عشر ، ويفرض الجمهور كراهم فيصح قول الجمهور . ويذكر عليه ما يمكن هل الذي قبله مع زيادة مخالفه اصطلاح أهل اللسان في قولهم لاثني عشرة فانهم لا يفهمون منها إلا مضي الليالي ، ويكون ما أرخ بذلك واقعا في اليوم الثاني عشر . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة وعشرين حديثا :

٤٤٢٩ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن أم الفضل بنت الحارث قالت سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالمرسلات عرقا ، ثم ما صلى لنا بعدها حتى قبضه الله .

الحديث الأول ، **قوله** (عن أم الفضل) هي والدة ابن عباس ، وقد تقدم شرح حديثها في القراءة في الصلاة ٤٤٣٠ - **حدثنا محمد بن عزرعة** حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يذني ابن عباس ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : إن لنا أبناء مثل ، فقال : إنه من حيث تعلم ، فسأل عمر ابن عباس عن هذه الآية (إذا جاء نصر الله والفتح) فقال : أجل رسول الله ﷺ أعلمه إياه ، فقال : ما أعلم منها إلا ما تعلم »

الحديث الثاني ، **قوله** (عن ابن عباس قال : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يذني ابن عباس) هو من إقامة الظاهر مقام المضمر ، وقد أخرجه الترمذي من طريق شعبة المذكورة بلفظ « كان عمر يسألني مع أصحاب رسول الله ﷺ » ، وقد تقدم شرح حديث الباب في غزوة الفتح من طريق آخر عن أبي بشر أمم سياتا وأكثر فوائد ، وأطلنا بشرحه على تفسير سورة النصر ، وتقدم في حجة الوداع حديث ابن عمر « نزلت سورة » (إذا جاء نصر الله) في أيام التشريق في حجة الوداع ، وعند الطبراني عن ابن عباس من وجه آخر أنها « لما نزلت أخذ رسول الله ﷺ أشد ما كان اجتهدا في أمر الآخرة ، ولطبراني من حديث جابر « لما نزلت هذه السورة قال النبي ﷺ »

لجبريل نصبت إلى نفسي . فقال له جبريل : والآخرة خير لك من الأولى ،

٤٤٢٨ - وقال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة رضي الله عنها « كان للنبي ﷺ يقول في مرضه الذي مات فيه : يا عائشة ، ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلتُ بخيبر ، فهذا أوان وجدتُ انقطاع أبهري من ذلك للشم »

الحديث الثالث ، (وقال يونس) هو ابن يزيد الأيلي ، وهذا قد وصله البراء والحاكم والإسماعيل من طريق هبة بن خالد عن يونس بهذا الإسناد . وقال البراء : تفرد به عتبة عن يونس ، أي بوصله ، وإلا فقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري لكنه أرسله ، وله شاهدان مرسلان أيضا أخرجهما إبراهيم الحارثي في « غرائب الحديث » ، له أحدهما من طريق يزيد بن رومان والآخر من رواية أبي جعفر الباقر ، وللحاكم موصول من حديث أم مبشر قالت « قلت يا رسول الله ماتهم بنفسك ؟ قال لا أنهم بابني إلا الطعام الذي أكل بخيبر ، وكان ابنها بشر بن البراء بن معرور مات ، فقال : وأنا لا أنهم غيرها . وهذا أوان انقطاع أبهري ، وروى ابن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة في قصة الشاة التي سميت له بخيبر ، فقال في آخر ذلك « وعاش بعد ذلك ثلاث سنين حتى كان وجهه الذي قبض فيه . وجعل يقول : ما زلت أجد ألم الأكلة التي أكلتها بخيبر عدادا حتى كان هذا أوان انقطاع أبهري ، عرق في الظهر وتوفي شهيدا انتهى وقوله « عرق في الظهر » من كلام الراوي ، وكذا قوله « وتوفي شهيدا » وقوله « ما أزال أجد ألم الطعام » أي أحس الألم في جوف بسبب الطعام ، وقال الداودي : المراد أنه نقص من لذة ذوقه . وتعقبه ابن التين . وقوله « أوان » بالفتح على الظرفية ، قال أهل اللغة : الأبر عرق مستطبن بالظهر متصل بالقلب إذا انقطع مات صاحبه . وقال الخطابي : يقال إن القلب متصل به . وقد تقدم شرح حال الشاة التي سميت بخيبر في عروة خير مفصلا

٤٤٣٩ - حدثني حبان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة أن عائشة رضي الله عنها أخبرته « أن رسول الله ﷺ كان إذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ، ومسح عنه يده . فلما اشتكى وجهه الذي توفي فيه طَفِثَتْ أَنَفَتْ كُلِّي نَفْسٍ بِالْمَعُودَاتِ لَقِيَ كَانَ يَنْفُثُ وَأَمْسَحُ بِيَدِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْهُ » [الحديث ٤٤٣٩ - أطرافه في : ٥٠١٦ ، ٥٧٣٥ ، ٥٧٥١]

الحديث الرابع حديث عائشة ، قوله (اشتكى) أي مرض ، و (نفث) أي نفل بغير ريق أو مع ريق خفيف قوله (بالمعوذات) أي يقرأها معها لجسده عند قراءتها ، ووقع في رواية مالك عن ابن شهاب في فضائل القرآن بلفظ قرأ على نفسه المعوذات ، وسيأتي في الطب قول معمر بعد هذا الحديث : قلت للزهري : كيف ينفث ؟ قال : ينفث على يديه ثم يمسح بهما وجهه . وسيأتي في الدعوات من طريق عقيل عن الزهري أنه ﷺ كان يفعل ذلك إذا أخذ مضجعه . هذه رواية الليث عن عقيل ، وفي رواية المفضل بن فضالة عن عقيل في فضائل القرآن « كان إذا أوى إلى فراشه جمع كفيه ثم نفث فيهما ثم يقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ، والمراد بالمعوذات سورة قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ، وجمع إما باعتبار أن أقل الجمع اثنان أو باعتبار أن المراد الكلمات التي يقع النعوذ بهما من السورتين ، ويحتمل أن المراد بالمعوذات هاتان السورتان مع سورة

الاخلاص وأطلق ذلك تمليا ، وهذا هو المعتمد . **قوله** (ومسح عنه يده) في رواية معمر ، وأمسح بيد نفسه بركتها ، وفي رواية مالك ، وأمسح بيده رجاء بركتها ، ولمسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ، فلما مرض مرضه الذي مات فيه جعلت أثقت عليه وأمسح بيد نفسه لأنها كانت أعظم بركة من يدي ، وسيأتي في آخر هذا الباب من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة ، فذهب أعوزه ، ورفع رأسه إلى السماء وقال : في الرفيق الأعلى ، وللعراقي من حديث أبي موسى ، فأفاني وهي تمسح صدره وتدعو بالشفاء ، فقال : لا ، ولكن أسأل الله الرفيق الأعلى ، وسأذكر الكلام على الرفيق الأعلى في الحديث السابع

٤٤٣١ - **حديث** فضيلة حدثنا سفيان بن عيينة عن سليمان الأحول عن سعيد بن جبهر قال « قال ابن عباس : يوم الخميس وما يوم الخميس . اشتد رسول الله ﷺ وجعه فقال : اثثوني أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا . فتنازعوا ، ولا ينبغي عند نبي نزاع ، فقالوا ما شأنه ؟ أهجر ، استقميموه . فذهبوا برثون عليه . فقال : دعوني ، فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه . وأوصاهم بثلاث قال : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم ، وسكت عن الثالثة أو قال فقتلتها »

٤٤٣٢ - **حديث** علي بن عبد الله حدثنا عهد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال ، قال للنبي ﷺ : هلوا أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده . فقال بعضهم : إن رسول الله ﷺ قد غلبه الوجع ، وعندكم القرآن ، حسبنا كتاب الله . فأختلف أهل البيت واختصموا ، فمنهم من يقول : قرأوا يكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ، ومنهم من يقول غير ذلك . فلما اختلفوا الفرو والاختلاف قال رسول الله ﷺ : قوموا . قال عبيد الله : فكان يقول ابن عباس : إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب له ذلك الكتاب لا اختلافهم ولنقطهم »

الحديث الخامس ، **قوله** (يوم الخميس) هو خبر لمبتدأ محذوف أو عكسه ، وقوله « وما يوم الخميس » يستعمل عند إرادة تخفيف الأمر في الشدة والتعجب منه ، زاد في أواخر الجهاد من هذا الوجه « ثم بكى حتى خضب دمه الحصى ، ولمسلم من طريق طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبهر « ثم جعل تسيل دموه حتى رأيتها على خديه كأنها نظام القوازي ، وبها ابن عباس يحتمل لكونه تذكر وفاة رسول الله ﷺ فتجدله الحزن عليه ، ويحتمل أن يكون انضاف إلى ذلك ما فات في معتقده من الخير الذي كان يحصل لو كتب ذلك الكتاب ، ولهذا أطلق في الرواية الثانية أن ذلك رزية ، ثم بالغ فيها فقال : كل الرزية . وقد تقدم في كتاب العلم الجواب عن امتنع من ذلك كعمر رضي الله عنه . **قوله** (اشتد رسول الله ﷺ وجعه) زاد في الجهاد يوم الخميس ، وهذا يؤيد أن ابتداء مرضه كان قبل ذلك ، ووقع في الرواية الثانية « لما حضر رسول الله ﷺ » بضم الحاء المهملة وكسر الضاد المعجمة أي حضره الموت ، وفي إطلاق

ذلك نجوم ، فانه عاش بعد ذلك إلى يوم الاثنين . **قوله** (كتابا) قيل هو تعيين الخليفة بعده ، وسيأتي شيء من ذلك في كتاب الأحكام في باب الاستخلاف ، منه . **قوله** (ان تضلوا) في رواية الكشميني لا تضلون ، وتقدم في العلم وكذا في الرواية الثانية وتقدم توجيهه . **قوله** (ولا ينبغي عند بني تنازع) هو من جملة الحديث المرفوع ، ويحتمل أن يكون مدرجا من قول ابن عباس . والصواب الأول ، وقد تقدم في العلم بلفظ لا ينبغي عندى التنازع . **قوله** (فقالوا ما شأنه؟ أهر) بهمة لجميع رواة البخارى ، وفي الرواية التي في الجهاد بلفظ فقالوا أهره بغير همزة ، ووقع للكشميني هناك فقالوا أهر ، أهر رسول الله ﷺ ، أعاد أهر مرتين . قال عياض : معنى أهر أهر الخش ، يقال أهر الرجل إذا هذى ، وأهر إذا أخطأ . وتنبأ بأنه يستلزم أن يكون إسكون الهاء والروايات كلها إنما هي بفتحها ، وقد تكلم عياض وغيره على هذا الموضع فأطالوا ، ولخصه القرطبي تلخيصا حسنا ثم خصته من كلامه ، وحاصله أن قوله أهر الراجح فيه إثبات همزة الاستفهام وفتحات على أنه فعل ماض ، قال : ولبعضهم أهرأ بضم الهاء وسكون الجيم والتنوين على أنه مفعول بفعل مضمر أى قال أهرأ ، وأهرأ بالضم ثم السكون الهذيان والمراد به هنا ما يقع من كلام المريض الذى لا يتنظم ولا يعتد به لعدم فائدته . ووقع ذلك من النبى ﷺ مستحيل لأنه معصوم في صحته ومرضه أقوله تعالى (وما ينطق عن الهوى) ولقوله ﷺ (إنى لا أقول فى الغضب والرضا إلا حقا ، وإذا عرف ذلك فأنما قاله من قاله منكرا على من توقف في أمثال أمره بأحضار الكتف والدواة فكأنه قال : كيف تتوقف أنظن أنه كغيره يقول الهذيان في مرضه؟ أمثل أمره وأحضره ما طلب قاله لا يقول إلا الحق ، قال : هذا أحسن الاجوبة ، قال : ويحتمل أن بعضهم قال ذلك عن شك عرض له ، ولكن يبعده أن لا ينكره الباقر عليه مع كونهم من كبار الصحابة ، ولو أنكروه عليه لنقل ، ويحتمل أن يكون الذى قال ذلك صدر عن دهش وحيرة كما أصاب كثيرا منهم عند موته ، وقال غيره : ويحتمل أن يكون قائل ذلك أراد أنه اشتد وجهه فأطلق اللازم وأراد المألوم ، لأن الهذيان الذى يقع للمريض ينشأ عن شدة وجهه . وقبل قال ذلك لإرادة سكوت الذين لفظوا ورفعوا أصواتهم عنده ، فكأنه قال : إن ذلك يؤذيه وبفضى في العادة إلى ما ذكر ، ويحتمل أن يكون قوله أهر فعلا ماضيا من أهر بفتح الهاء وسكون الجيم والمفعول محذوف أى الحياة ، وذكره بلفظ الماضى مبالغة لما رأى من علامات الموت . قلت : ويظهر لى ترجيح ثالث الاحتمالات التى ذكرها القرطبي ويكون قائل ذلك بعض من قرب دخوله في الإسلام وكان يهد أن من اشتد عليه الوجع قد يشتغل به عن تحرير ما يريد أن يقوله لجواز وقوع ذلك ، ولهذا وقع في الرواية الثانية وقال بعضهم إنه قد غلبه الوجع ، ووقع عند الاسماهيلي من طريق محمد بن خلاد عن سفيان في هذا الحديث فقالوا ما شأنه أهر ، استفهموه ، وعن ابن سعد من طريق أخرى عن سعيد بن جبيرة أن نبى الله ليهر ، ويؤيده أنه بعد أن قال ذلك استفهموه (١) بصيغة الأمر بالاستفهام أى اختبروا أمره بأن يستفهموه عن هذا الذى أرادوا وأبحشوا معه في كونه الأولى أولا . وفي قوله في الرواية الثانية : فاخصموا فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم ، ما يشعر بأن بعضهم كان مصمما على الامتثال والرد على من امتنع منهم ، ولما وقع منهم الاختلاف ارتفعت البركة كما جرت العادة بذلك عند وقوع التنازع والتشاجر . وقد مضى في الصيام أنه ﷺ خرج منبرم بليلة القدر فرأى رجلين يختصمان فرقت ، قال المازرى : إنما جاز الصحابة الاختلاف في هذا الكتاب مع صريح أمره لهم بذلك لأن الأوامر قد

(١) في حاشى لجة بولاق : لعل فيه سطوا ، ويكون تمامه : أنه بعد أن قال ذلك ، قال استفهموه :

يقارنها ما ينقلها من الوجوب ، فكأنه ظهرت منه قرينة ذات على أن الأمر ليس على التعميم بل على الاختيار فاختلف
اجتهادهم ، وصمم عمر على الامتناع لما قام عنده من القرائن بأنه عليه السلام قال ذلك عن غير قصد جازم ، وعزمه عليه السلام كان
لما بالوحى وإما بالاجتهاد ، وكذلك تركه إن كان بالوحى فبالوحى وإلا فبالاجتهاد أيضا ، وفيه حجة لمن قال بالرجوع
إلى الاجتهاد فى الشرعيات . وقال النووى : انفق قول العلماء على أن قول عمر د حسبنا كتاب الله ، من قوة فقهه
ودقيق نظره ، لأنه خشى أن يكتب أمورا ربما عجزوا عنها فاستحقوا العقوبة لكونها منصوصة ، وأراد أن لا ينسد
باب الاجتهاد على العلماء . وفى تركه عليه السلام الإنكار على عمر إشارة إلى تصريبه رأيه ، وأشار بقوله د حسبنا كتاب
الله ، الى قوله تعالى (ما فرطنا فى الكتاب من شيء) . ويحتمل أن يكون قصد التخفيف عن رسول الله عليه السلام لما
رأى ما هو فيه من شدة الكرب ، وقامت عنده قرينة بأن الذى أراد كتابته ليس بما لا يستغنون عنه ، إذ لو كان
من هذا القبيل لم يتركه عليه السلام لأجل اختلافهم ، ولا يعارض ذلك قول ابن عباس إن الرزية الخ ، لأن عمر كان أفاقه
منه قطعا . وقال الخطابى : لم يتوهم عمر الغلط فيما كان النبي عليه السلام يريد كتابته ، بل امتناعه محمول على أنه لما رأى
ما هو فيه من الكرب وحضور الموت خشى أن يجد المذافقون سبيلا الى الطعن فيما يكتبه وإلى حمله على تلك الحالة
التي جرت العادة فيها بوقوع بعض ما يخالف الاتفاق فكان ذلك سبب توقف عمر ، لا أنه تعمد مخالفة قول النبي
عليه السلام ولا جواز وقوع الغلط عليه حاشا وكلا . وقد تقدم شرح حديث ابن عباس فى وأخر كتاب العلم ، وقوله
د وقد ذهبوا يردون عنه ، يحتمل أن يكون المراد يردون عليه أى يعيدون عليه مقالاته ويستثبثونه فيها ، ويحتمل أن
يكون المراد يردون عنه القول المذكور على من قاله . **قوله** (فقال دعونى : فالذى أنا فيه خير مما تدعوننى اليه)
قال ابن الجوزى وغيره : يحتمل أن يكون المعنى دعونى فالذى أعابنه من كرامة الله التى أهدألى بعد فراق الدنيا
خير مما أنا فيه فى الحياة ، أو أن الذى أنا فيه من المرافقة والتأهب للقاء الله والنفسر فى ذلك ونحوه أفضل من
الذى تسألوننى فيه من المباحة عن المصلحة فى الكتابة أو عدمها . ويحتمل أن يكون المعنى فإن امتناعى من أن
أكتب لكم غير مما تدعوننى اليه من الكتابة . قلت : ويحتمل عكسه أى الذى أشرت عليكم به من الكتابة خير
مما تدعوننى اليه من عدمها بل هذا هو الظاهر ، وعلى الذى قبله كان ذلك الأمر اختيارا وامتحانا فمضى الله عمر
لمرادده وخفى ذلك على غيره . وأما قول ابن بطلال : عمر أفاقه من ابن عباس حيث اكتفى بالقرآن ولم يكتب ابن
عباس به ، وتعمق بأن اطلاق ذلك مع ما تقدم ليس بجيد : فإن قول عمر د حسبنا كتاب الله ، لم يرد أنه يكتب
به عن بيان السنة ، بل لما قام عنده من القرينة ، وخشى من الذى يترتب على كتابة الكتاب بما تقدمت الإشارة
اليه ، فرأى أن الاعتماد على القرآن لا يترتب عليه شيء مما خفيه ، وأما ابن عباس فلا يقال فى حقه لم يكتب
بالقرآن مع كونه حبر القرآن وأعلم الناس بتفسيره وتأويله ، ولكنه أسف على ما فاته من البيان بالانصبص عليه
لكونه أولى من الاستنباط والله أعلم . وسيأتى فى كفارة المرض فى هذا الحديث زيادة لابن عباس وشرحا إن
شاء الله تعالى . **قوله** (وأوصاهم بثلاث) أى فى تلك الحالة ، وهذا يدل على أن الذى أراد أن يكتبه لم يكن أمرا
متحتما لأنه لو كان مما أمر بتبليغه لم يكن يتركه لوقوع اختلافهم ، ولعاقب الله من حال بينه وبين تبليغه ، وبلغه لم
لفظا كما أوصاهم بأخراج المشركين وغير ذلك ، وقد عاش بعد هذه المقالة أياما وحفظوا عنه أشياء لفظا ، فيحتمل
أن يكون مجموعها ما أراد أن يكتبه والله أعلم . وجوزيرة العرب تقدم بيانها فى كتاب الجماد . وقوله د أجزوا

الوند ، أى أعطوهم ، والجائزة العطية ، وقيل أصله أن ناسا وفدوا على بعض الملوك وهو قائم على قنطرة فقال أجيزوهم فصاروا يعطون الرجل ويطلقونه فيجوز على القنطرة متوجها فسميت عطية من يقدم على الكبير جائزة ، وتشمعل أيضا فى إعطاء الشاعر على مدحه ونحو ذلك . وقوله بنحو ما كنت أجيزهم ، أى بقريب منه ، وكانت جائزة الواحد على عهده عليه السلام وقية من فضة وهى أربعون درهما . **قوله** (وسكت عن الثالثة أو قال فنبهتها) يحتمل أن يكون القائل ذلك هو سعيد بن جبير ، ثم وجدت عند الاسماعيلى النصريح بأن قائل ذلك هو ابن عيينة . وفى مسند الحيدى ، ومن طريقه أبو نعيم فى المستخرج : قال صفيان قال سليمان أى ابن أبى مسلم لا أدرى أذكر سعيد بن جبير الثالثة فنبهتها أو سكت عنها . وهذا هو الأرجح ، قال الداودى : الثالثة الوصية بالقرآن ، وبه جزم ابن التين وقال المهلب : بل هو تجهيز جيش أسامة ، وقواه ابن بطلان بأن الصحابة لما اختلفوا على أبى بكر فى تنفيذ جيش أسامة قال لهم أبو بكر : أن النبى عليه السلام عهد بذلك عند موته . وقال عياض : يحتمل أن تكون هى قوله ولا تتخذوا قبرى وثنا ، فانها ثبتت فى الموطأ مقرونة بالأسر باخراج اليهود ، ويحتمل أن يكون ما وقع فى حديث أنس أنها قوله الصلاة وما ملكت أيمانكم . **قوله** فى الرواية الثانية (فاختلف أهل البيت) أى من كان فى البيت من الصحابة ولم يرد أهل بيت النبى عليه السلام . **قوله** فيها (فقال قوموا) زاد ابن سعد من وجه آخر فقال قوموا عنى .

٤٤٣٣ ، ٤٤٣٤ - **حدثنا** بسرة بن صفوان بن جميل النخعى **حدثنا** إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت « دعا النبى عليه السلام فاطمة عليها السلام فى شكواه الذى فمض فيه ، فسارها بشئ فبكت ، ثم دعاها فسارها بشئ فضحكت ، فسألنا عن ذلك فقالت : سارنى النبى عليه السلام أنه يقبض فى وجهه الذى توفى فيه فبكت ، ثم سارنى فأخبرنى أنى أول أهل بيتهم فضحكت »

الحديث السادس ، **قوله** (حدثنا بسرة) بفتح التحتانية والمهمله ، والوالد إبراهيم بن سعد هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** (دعا النبى عليه السلام فاطمة فى شكواه الذى قبض فيه فسارها بشئ) وفى أول هذا الحديث من رواية مسروق عن عائشة كما مضت وعلامات النبوة : أقبلت فاطمة تمشى كأن مشيتها مشية النبى عليه السلام فقال النبى عليه السلام : مرحبا ببنتى ، ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله ، ثم سارها ، ولابى داود والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت ما رأيت أحدا أشبه سمتا وهديا ودلا برسول الله عليه السلام بقيامها وقعودها من فاطمة ، وكانت إذا دخلت على النبى عليه السلام قام إليها وقبلها وأجلسها فى مجلسه . وكان إذا دخل عليها فعلت ذلك . فلما مرض دخلت عليه فأكبت عليه تقبله ، وانفقت الروايتان على أن الذى سارها به أولا فبكت هو إعلامه إياها بأنه ميت من مرضه ذلك ، واختلفا فيما سارها به ثانيا فضحكت ، ففى رواية عروة أنه إخبار إياها بأنبا أول أهل لحوقه ، وفى رواية مسروق أنه إخباره إياها بأنها سيدة نساء أهل الجنة ، وجعل كونها أول أهل لحوقها به مضموما إلى الأول وهو الراجح ، فان حديث مسروق يشتمل على زيادات ليست فى حديث عروة وهو من الثقات الضابطين ، فما زاده مسروق قول عائشة : فقلت ما رأيت كاليوم فرحا أقرب من حزن ، فسألنا عن ذلك فقالت : ما كنت لأنفى سر رسول الله عليه السلام ، حتى توفى النبى عليه السلام فسألنا فقالت : أسر إلى أن جبريل كان يعارضنى

القرآن كل سنة مرة ، وأنه عارضني العام مرتين ، ولا أراه إلا حضر أجلي ، وآنك أول أهل بيتي لحوقا بي ، وقولها
 « كان مشيتها ، هو بكسر الميم لأن المراد الهيبة ، وقولها وما رأيت كالذي فرحا ، تقدم توجيهه في الكسوف ، وأن
 التقدير ما رأيت كفرح اليوم فرحا أو ما رأيت فرحا كفرح رأيت اليوم ، وقولها « حتى توفي » متعلق بمحذوف
 تقديره فلم تغفل لي شيئا حتى توفي ، وقد طوى عروة هذا كله فقال في روايته بعد قوله « فضحكك : فسلناها عن
 ذلك فقالت سارني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه » الحديث . وفي رواية عائشة بنت طلحة من الزيادة « أن
 عائشة لما رأت بكاءها وضحكها قالت إن كنت لأظن أن هذه المرأة أعقل النساء ، فإذا هي من النساء ، ويحتمل تعدد
 القصة ، ويؤيده الجزم في رواية عروة بأنه ميت من وجهه ذلك ، بخلاف رواية مسروق ففيها أنه ظن ذلك بطريق
 الاستنباط مما ذكره من معاودة القرآن ، وقد يقال : لا منافاة بين الخبرين إلا بالزيادة ، ولا يمتنع أن يكون إخباره
 بأنها أول أهله لحوقا به سببا لبكائها أو ضحكها معا باعتبارين ، فذكر كل من الراويين ما لم يذكره الآخر . وقد
 روى النسائي من طريق أبي سلمة عن عائشة في سبب البكاء أنه ميت ، وفي سبب الضحك الأمرين الآخرين . ولابن
 سعد من رواية أبي سلمة عنها أن سبب البكاء موته ، وسبب الضحك أنها سيدة النساء . وفي رواية عائشة بنت طلحة
 عنها أن سبب البكاء موته ، وسبب الضحك لحاقها به . وعند الطبري من وجه آخر عن عائشة أنه قال لفاطمة : إن
 جبريل أخبرني أنه ليس امرأة من نساء المسلمين أعظم ذرية منك فلا تكوني أدنى امرأة منهن صبرا ، وفي الحديث
 إخباره عليه السلام بما سبقه فوقع كما قال ، فأنهم انفقوا على أن فاطمة عليها السلام كانت أول من مات من أهل بيت النبي
عليه السلام بعده حتى من أزواجه

٤٤٣٥ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا **غندر** حدثنا **شعبة** عن **سعيد** عن **عروة** عن **عائشة** قالت « كنت
 أسمع أنه لا يموت نبي حتى يُخَيَّرَ بين الدنيا والآخرة ؛ فسمعتُ النبي عليه السلام يقول في مرضه الذي مات فيه
 - وأخذه بُحَّةٌ - يقول (مع الذين أنعم الله عليهم) الآية ، فظننتُ أنه خُيِّرَ »

[الحديث ٤٤٣٥ - أطرافه في : ٤٤٣٦ ، ٤٤٣٧ ، ٤٤٦٣ ، ٤٥٨٦ ، ٦٣٤٨ ، ٦٥٠٩]

٤٤٣٦ - **حدثنا مسلم** حدثنا **شعبة** عن **سعيد** عن **عروة** عن **عائشة** قالت « لما مرضَ النبي عليه السلام المرضَ
 الذي مات فيه جعل يقول : في الرفيق الأهل »

٤٤٣٧ - **حدثنا أبو الليثان** أخبرنا **شعيب** عن **الزهري** قال **عروة** بن **الزبير** إن **عائشة** قالت « كان
 رسول الله ﷺ وهو صحيح يقول : إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ، ثم يمحي - أو يُخَيَّرُ - فلما
 اشتكى وحضره للقبض ورأسه على فخذ عائشة ، غشي عليه ، فلما أفاق شخص بعمره نحو سقن الليث ثم
 قال : اللهم في الرفيق الأهل . فقالت : إذا لا يخارنا ، فرفئت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح »

الحديث السابع حديث عائشة ذكره من طريق شعبة عن سعد وهو ابن إبراهيم المذكور قبله ، أورده غالبا
 مختصرا ونازلا تاما ثم أورده أمم منه من طريق الزهري عن عروة ، فاما الرواية النازلة فانه ساقها من طريق غندر

عن شعبة ، وأما الرواية العالية فأخرجها عن مسلم وهو ابن إبراهيم ولفظه مغاير الرواية الأخرى ، قالت عائشة لما مرض النبي ﷺ المرض الذي مات فيه جعل يقول : الرقيق الأعلى ، وهذا القدر ليس في رواية غندر منه شيء ، وقد وقع لي من طريق أحمد بن حنبل عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخاري فيه زيادة بعد قوله ، الذي قبض فيه : أصابته بحمة لمجعت أسمه يقول : في الرقيق الأعلى ، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الآية ، قالت : فعلت أنه يخبر ، فسكان البخاري اقتصر من رواية مسلم بن إبراهيم على موضع الزيادة وهي قوله ، في الرقيق الأعلى ، فانها ليست من رواية غندر ، وقد اقتصر الإسماعيلي على تخريج رواية غندر دون رواية مسلم بن إبراهيم ، وأخبره من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة ولفظه : مثل غندر قولها ، . قوله (كتبت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يخبر) بضم أوله وفتح الحاء المعجمة ، ولم تصرح عائشة بذكر من سمعت ذلك منه في هذه الرواية ، وصرح بذلك في الرواية التي تليها من طريق الزهري عن عروة عنها قالت : كان رسول الله ﷺ وهو صحيح يقول : إني لم يقبض نبي قط حتى يرى منكم من الجنة ثم يحيي أو يخبر ، وهو شك من الراوي هل قال يحيي بضم أوله وفتح المهملة وتشديد النون الثانية بعدها أخرى أو يخبر كما في رواية سعد بن إبراهيم ، وعند أحمد من طريق المطلب بن عبد الله عن عائشة : أن النبي ﷺ كان يقول : ما من نبي يقبض إلا يرى الثواب ثم يخبر ، ولاحد أيضا من حديث أبي موسى قال : قال لي رسول الله ﷺ : إني أنويت دفن أبي خراش في الأرض والحمد لله الجنة ، فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي الجنة فاخترت لقاء ربي والجنة ، وعند عبد الرزاق من مرسل طائفة رافعه ، وخيرت بين أن أبقى حتى أرى ما يفتح علي أمشي وبين التجهيل فاخترت التجهيل ، . (تنبيه) : فهم عائشة من قوله ﷺ ، في الرقيق الأعلى ، أنه خير نظير لهم أيها رضى الله عنه من قوله ﷺ ، أن عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده ، أن العبد المراد هو النبي ﷺ حتى يبي كما تقدم في مناقبه . قوله (وأخذته بحمة) بضم الواو وتشديد الميم : شيء يمرض في الحلق فيغير له الصوت فيغلظ ، تقول : بسحت بالكسر بحا ، ورجل أبح : إذا كان ذلك فيه خلقة . قوله (مع الذين أنعم الله عليهم) في رواية المطلب عن عائشة عند أحمد ، فقال : مع الرقيق الأعلى ، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء - إلى قوله - رفيقا ، وفي رواية أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه عند النساء وصححه ابن حبان ، فقال : أسأل الله الرقيق الأعلى الأسعد ، مع جبريل وميكائيل وإسرافيل ، وظهره أن الرقيق المكار الذي تحصل المرافقة فيه مع المذكورين . وفي رواية الزهري ، في الرقيق الأعلى ، وفي رواية عباد عن عائشة بعد هذا قال : اللهم اغفر لي وارحمي وألحقني بالرقيق ، وفي رواية ذكوان عن عائشة : جعل يقول : في الرقيق الأعلى حتى قبض ، ، وفي رواية ابن أبي مليكة عن عائشة : وقال : في الرقيق الأعلى ، في الرقيق الأعلى ، وهذه الأحاديث ترد على من زعم أن الرقيق ، تغيير من الراوي وأن الصواب الرقيق بالقاف واليمين المهملة وهو من أسماء السماء . وقال الجوهري : الرقيق الأعلى الجنة . ويؤيده ما رقع عند أبي إسحق : الرقيق الأعلى الجنة ، وقيل بل الرقيق هنا اسم جنس يشمل الواحد ومافوقه والمراد الانبياء ومن ذكر في الآية . وقد تحتمل بقوله (وحسن أولئك رفيقا) ونسكتة الإتيان بهذه الكلمة بالإفراد الإشارة إلى أن أهل الجنة يدخلونها على قلب رجل واحد ، نبه عليه السهيلي . وزعم بعض المخالفة أنه يحتمل أن يراد بالرقيق الأعلى الله عز وجل لانه من أسمائه كما أخرج أبو داود من حديث عبد الله بن مغفل رافعه ، إن الله رفيق يحب الرفق ، كذا اقتصر عليه ، والحديث عند مسلم عن عائشة فعزوه إليه أولى . قال :

والرفيق يحتمل أن يكون صفة ذات كالحكيم ، أو صفة فعل . قال : ويحتمل أن يراد به حضرة القدس ، ويحتمل أن يراد به الجماعة المذكورون في آية النساء . ومعنى كونهم رفيقا تعاونهم على طاعة الله وارتفاق بعضهم ببعض ، وهذا الثالث هو المعتمد . وعليه اقتصرنا أكثر الشراح . وقد غلط الأزهرى القول الأول ، ولا وجه لتفليطه من الجهة التي غاطه بها وهو قوله مع الرفيق أو في الرفيق ، لأن تأويله على ما يليق بالله سائغ . قال السهيلي : الحكمة في اختتام كلام المصطفى بهذه الكلمة كونها تتضمن التوحيد والذكر بالقلب حتى يستفاد منه الرخصة لغيره أنه لا يشترط أن يكون الذكر باللسان لأن بعض الناس قد يمنعه من النطق مانع فلا يضره إذا كان قلبه عامرا بالذكر . انتهى ماخصا . قوله (فظننت أنه خير) في رواية الأزهرى ، فقلت إذا لا يختارنا ، فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح ، وعند أبي الأسود في المغازي عن عروة ، أن جبريل نزل إليه في تلك الحالة فغيره . (تنبيه) : قال السهيلي وجدت في بعض كتب الواقدي أن أول كلمة تكلم بها ﷺ وهو مسترضع عند حليلة ، الله أكبر ، وآخر كلمة تكلم بها كما في حديث عائشة ، في الرفيق الأعلى ، وروى الحاكم من حديث أنس ، أن آخر ما تكلم به : جلال رب الرفيع ،

٤٤٣٨ - **حدثنا محمد بن عمار** حدثنا **عفان** عن **صخر بن جويرية** عن **عبد الرحمن بن القاسم** عن أبيه عن عائشة « دخل عبد الرحمن بن أبي بكر على النبي ﷺ وأنا مسندته إلى صدرى ومع عبد الرحمن سواك رطب يسن به ، فأبداه رسول الله ﷺ بمره ، فأخذت السواك فقضته ونفضته وطيبته ، ثم دفعته إلى النبي ﷺ فاستن به ، فآرايت رسول الله ﷺ استن استبانا فطأ أحسن منه ، فآعدا أن فرغ رسول الله ﷺ رفع يده أو إصبعه ثم قال : في الرفيق الأعلى . ثلاثا . ثم قضى . وكانت تقول : مات بين حافتي وذافتي »

٤٤٤٠ - **حدثنا مولى بن أسيد** حدثنا **عبد العزيز بن مختار** حدثنا **هشام بن عروة** عن **عبد الله بن الزبير** أن عائشة أخبرته أنها سمعت النبي ﷺ وأصفت إليه قبل أن يموت وهو مسند إلى ظهره يقول : اللهم اغفر لي وارحمني وألحظني بالرفيق »

[الحديث ٤٤٤٠ - طرقة في : ٥٦٧٤]

الحديث الثامن حديث عائشة في السواك ، قوله (حدثني محمد) جزم الحاكم بأنه محمد بن يحيى الذهلي ، وسقط عند ابن السكن فصار من رواية البخاري عن عفان بلا واسطة ، وعفان من شيوخ البخاري قد أخرج عنه بلا واسطة قليلا من ذلك في كتاب الجنائز . قوله (ومع عبد الرحمن سواك رطب) في رواية ابن أبي مليكة عن عائشة ، ومر عبد الرحمن وفي يده جريدة رطبة ، فظفر إليه ، فظننت أن له بها حاجة ، فأخذتها فوضعت رأسها ونفضتها فدفعها إليه . قوله (يستن به) أي يستاك ، قال الخطابي : أصله من السن أي بفتح ، ومنه المسن الذي يسن عليه الحديد . قوله (فأبداه) بتشديد الدال أي . ما ظهره إليه ، يقال أبدت فلانا النظر إذا حاولته إليه ، وفي رواية الكشيحي : فأمدته ، بالميم . قوله (فنفضته) بفتح القاف وكسر الصاد المعجمة أي مضغته ، والقضم الأخذ بطرف الأسنان ، يقال قضم الدابة بكسر الصاد شعيها تقضم بالفتح إذا مضغته وحكى عياض أن الأكثر روه بالصاد المهملة أي كسرتة أو قطعته ، وحكى ابن التين رواية بالغاء والمهمل ، قال المحب الطبري : أن كان بالصاد المعجمة فيكون قولها : فطيبته . تكرارا

وإن كان بالمهمله فلا لانه يصير المعنى كسرته اطوله ، أو لإزالة المكان الذى تسوك به عبد الرحمن . قوله (ثم لينته ثم طيبته) أى بالماء ويحتمل أن يكون طيبته تأكيداً للينته ، وسيأتى من رواية ذكوان عن عائشة ، فقلت آخذه لك ؟ فأوما برأسه أن نعم ، فتناولته فأدخلته فى فيه فاشتد ، فتناولته فقلت : أليته لك ؟ فأوما برأسه أن نعم ، ويؤخذ منه العمل بالاشارة عند الحاجة اليها ، وقوة فطنة عائشة . قوله (ونفضته) بالغاء والضاد المدحمة ، وقوله (فاعدا أن فرخ) أى من السواك . قوله (وكانت تقول : مات ورأسه بين حافتي وذائفتي) وفى رواية ذكوان عن عائشة وتوفى فى بيتى ، وفى يومى ، وبين سحرى ونحرى ، وإن الله جمع ربي وريقه عند موته فى آخر يوم من الدنيا . والحاقنة بالمهمله واللقاب : ما سفل من الذنن ، والذافنة ما علا منه . أو الحاقنة : نقرة النقرة ، هما حافنتان . ويقال : إن الحاقنة المظلمن من الترة والخلق . وقيل ما دون النقرة من الصدر ، وقيل هى تحت السرة . وقال ثابت : الذافنة طرف الخلقوم . والسحر بفتح المهملة وسكون الحاء المهمله هو الصدر ، وهو فى الأصل الرنة . والنحر بفتح النون وسكون المهملة والمراد به موضع النحر . وأغرب الداودى فقال : هو ما بين الثديين . والحاصل أن ما بين الحاقنة والذافنة هو ما بين البحر والنحر ، والمراد أنه مات ورأسه بين حاكها وصدرها عليه السلام ورضى عنها . وهذا لا يغير حديثها الذى قبل هذا أن رأسه كان على نحرها ، لانه محمول على أنها رفعت من نحرها الى صدرها . وهذا الحديث يمازى ما أخرجه الحاكم وابن سعد من طرق ، وإن النبی عليه السلام مات ورأسه فى حجر على ، وكل طريق منها لا يغلو من شيعى ، فلا يلتفت اليهم . وقد أيت بيان حال الأحاديث التى أشرت اليها دفعا لنوم التعصب . قال ابن سعد . ذكر من قال توفى فى حجر على ، وساق من حديث جابر : سأل كعب الاحبار عليا ما كان آخر ما تسكلم به عليه السلام ؟ فقال : أسندته إلى صدرى ، فوضع رأسه على منكبي فقال : الصلاة الصلاة . فقال كعب كذلك آخر عهد الانبياء . وفى سننه الواقدي وحرم بن عثمان وهما متروكان . وعن الواقدي عن عبد الله بن محمد بن عمر بن على عن أبيه عن جده قال قال رسول الله عليه السلام فى مرضه ادعوا إلى أخى ، فدعى له على فقال : أدن منى ، قال : فلم يزل مستندا إلى وانه ليكلمنى حتى تزل به ، وفعل فى حجرى فصحت : يا عباس أدركنى فاقى هالك ، لجاء العباس ، فكان جهدهما جميعا أن أضجعا . فيه انقطاع مع الواقدي ، وعبد الله فيه لين . وبه عن أبيه عن على بن الحسين : قبض ورأسه فى حجر على فيه انقطاع . وعن الواقدي عن أبى الحويرث عن أبيه عن الشعبي : مات ورأسه فى حجر على . فيه الواقدي والانقطاع ، وأبو الحويرث اسمه عبد الرحمن بن معاوية بن الحارث المدنى قال مالك : ليس بثقة ، وأبوه لا يعرف حاله . وعن الواقدي عن سليمان بن داود بن الحصين عن أبيه عن أبى غطفان : سألت ابن عباس قال : توفى رسول الله عليه السلام وهو إلى صدر على ، قال فقلت : قال عروة حدثنى عن عائشة قالت توفى النبي عليه السلام بين سحرى ونحرى ، فقال ابن عباس : أقدم توفى وانه لم يستند إلى صدر على ، وهو الذى غسله وأخى الفضل ، وأبى أن يحضر . فيه الواقدي ، وسليمان لا يعرف حاله ، وأبو غطفان بفتح المدحمة ثم المهمله اسمه سعد وهو مشهور بكنيته ، ونفعه النساء . وأخرج الحاكم فى الاكامل ، من طريق حبة العدنى عن على : أسندته إلى صدورى فدالت نفسه وحة ضعيف . ومن حديث أم سلمة قالت : على آخرهم عهدا رسول الله عليه السلام والحديث عن عائشة أثبت من هذا ، ولعلها أرادت آخر الرجال به عهدا . ويمكن الجمع بأن يكون على آخرهم عهدا به وانه لم يفارقه حتى مال فلما مال ظن أنه مات ثم أفاق بعد أن توجه فأسندته عائشة بسده إلى صدرها فقبض . ووقع عند أحمد من طريق يزيد بن بابنوس

بمحدثين بينهما ألف غير ميموز وبعد الثانية المفتوحة نون مضمومة ثم واو ساكنة ثم سين مهملة في أثناء حديث
« فبينما رأسه ذات يوم على منكبي إذ مال رأسه نحو رأسي فظننت أنه يريد من رأسي حاجة فخرجت من قبه نقطة
باردة فوقعت على ثغرة نحرى فاقشعر لها جلدي ، وظننت أنه غشي عليه فسجيتة ثوبا »

٤٤٤١ - **حدثنا** الصلت بن محمد حدثنا أبو عوانة عن هلال الوزان عن عروة بن لؤي عن عائشة
رضي الله عنها قالت : قال النبي ﷺ في مرضه الذي لم يقم منه : لعن الله لليهود والنصارى اتخذوا قبور
أنبيائهم مساجد . قالت عائشة : لولا ذلك لأبرز قبره ، خشى أن يتخذ مسجدا .

٤٤٤٢ ، ٤٤٤٣ - وأخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عائشة وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما
قالا : لما نزل رسول الله ﷺ طفق يطرح تخبطة له على وجهه فإذا اغتم كشفها عن وجهه وهو كذلك
يقول : لعن الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد . يحذر ما صنعوا .

الحديث التاسع في النهي عن اتخاذ القبور مساجد ، تقدم شرحه في المساجد من كتاب الصلاة وفي كتاب الجنائز

٤٤٤٥ - أخبرني عبيد الله أن عائشة قالت : « لقد راجعت رسول الله ﷺ في ذلك ، وما حلفت على كثرة
مراجعتي إلا أنه لم يقع في قلبي أن يحب للناس بعدد رجلا قام مقامه أبدا ، ولا كنت أرى أنه لن يقوم أحد
مقامه إلا تشامم للناس به ، فأردت أن يدل ذلك رسول الله ﷺ عن أبي بكر » رواه ابن عمر وأبو موسى
وابن عباس رضي الله عنهم عن النبي ﷺ

٤٤٤٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني ابن الهاد عن عبد الرحمن بن القاسم
عن أبيه عن عائشة قالت : « مات النبي ﷺ وإنه لبين حافتي وذافتي ، فلا أكره شدة اللوث لأحد أبدا بعد
النبي ﷺ »

الحديث العاشر قولها (فلا أكره شدة الموت لأحد أبدا بعد النبي ﷺ) سياق بيان الشدة المذكورة في الحديث
الآتي أو آخر الباب من رواية ذكوان عن عائشة ولهذه بين يديه ركة أو علبة بها ماء لجل يدخل بديه في الماء
فيمسح بها وجهه يقول : لا إله إلا الله ، إن اللوث لسكرات ، وعند أحمد والترمذي وغيرهما من طريق القاسم عن
عائشة قالت : رأيت وعنده قدح فيه ماء وهو يموت ، فيدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول : اللهم أعني
على سكرات الموت ، وفي رواية شعبة عن مبرق عن عائشة قالت : « ما رأيت الوجع على أحد أشد منه على النبي
ﷺ » وسياق في الطب . وبين في حديث ابن مسعود في الطب أن له بسبب ذلك أجرين . ولا ينبغي من حديث
أبي سعيد : إنا معاشر الأنبياء يضاعف لنا البلاء كما يضاعف لنا الأجر .

٤٤٤٢ - **عز** سويد بن غفيرة قال حدثني الليث قال حدثني عُقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : لما أنزل رسول الله ﷺ واشتد به وجعه استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي ، فأذن له ، فخرج وهو بين الرجلين كخط رجلاه في الأرض ، بين عباس بن عبد المطلب وبين رجل آخر . قال عبيد الله فأخبرت عبيد الله بالنبي ﷺ قالت عائشة ، فقال لي عبد الله بن عباس : هل تدري من الرجل الآخر الذي لم نسم عائشة ؟ قال قلت لا ، قال ابن عباس : هو علي . وكانت عائشة زوج النبي ﷺ تحدث أن رسول الله ﷺ لما دخل بيتي واشتد به وجعه قال : هريقوا علي من سيع قريب لم تمحل أو كتمهن ، لعل أهد إلى الناس . فأجاسته في مخضب لحفصة زوج النبي ﷺ ، ثم طفقنا نصب عليه من تك القرب حتى طفق يشبر إلينا بيده أن قد فعلت . قالت : ثم خرج إلى الناس فصلى بهم وخطبهم »

الحديث الحادي عشر قوله : لما نزل رسول الله ﷺ ، أي في وجهه . وفي رواية مفر عن الزهري أن ذلك كان في بيت ميمونة . قوله (استأذن أزواجه أن يمرض) بضم أوله وفتح الميم وتشديد الراء ، وذكر ابن سعد باسناد صحيح عن الزهري أن قاطمة هي التي خاطبت أمهات المؤمنين بذلك فقالت لمن : أنه يشق عليه الاختلاف . وفي رواية ابن أبي مليكة عن عائشة أن دخولها بيتها كان يوم الاثنين ، ومات يوم الاثنين الذي يليه . وقد مضى شرح هذا الحديث في أبواب الإمامة وفي كتاب الطهارة . وذكرت في أبواب الإمامة طرقاً من الاختلاف في اسم الذي كان يسكن عليه النبي ﷺ مع العباس . وقد وقع في رواية لمسلم عن عائشة : فخرج بين الفضل بن العباس ورجل آخر ، وفي أخرى : رجلين أحدهما أسامة ، وعند الدارقطني : أسامة والفضل ، وعند ابن حبان في آخره : بريرة ونوبة ، بضم النون وسكون الواو ثم موحدة ضبط ابن ماكولا وأشار إلى هذه الرواية ، واختلف هل هو اسم عبد أو أمة ، لجزم سيف في الفتوح بأنه عبد ، وعند ابن سعد من وجه آخر : الفضل ونوبة ، وجمعا بين هذه الروايات على تقدير ثبوتها بأن خروجه تعدد فيعدد من اتسكا عليه ، وهو أول من قول من قال تناوبوا في صلاة واحدة . قوله (في بيتي) وفي رواية يزيد بن بابنوس عن عائشة عند أحمد : أنه ﷺ قال لنسائه : إني لا أستطيع أن أدور بيوتكن ، فإذا شئتم أذنين لي ، وسيأتى بعد قليل من طريق هشام بن هرو عن أبيه عن عائشة أنه كان يقول : أين أنا غدا ؟ يريد يوم عائشة ، وكان أول ما بدأ مرضه في بيت ميمونة . قوله (من سيع قريب) قيل الحكمة في هذا العدد أن له خاصية في دفع ضرر السم والسحر ، وقد ذكر في أوائل الباب : هذا وإن انقطاع أهرى من ذلك السم ، وتمسك به بعض من أنكر نجاسة سؤر الكلب وزعم أن الأمر بال غسل منه سبعاً إنما هو لدفع السمية التي في ريقه ، وقد ثبت حديث : من تصبغ بسبع تمرات من عبوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر ، وللنسائي في قراءة الفاتحة على المصاب سبع مرات وسنده صحيح ، وفي صحيح مسلم القول لمن به وجع : أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذ سبع مرات ، وفي النسائي ومن قال عند مريض لم يحضر أجله : أسأل الله العظيم ، رب العرش العظيم ، أن يشفيك سبع مرات ، وفي مرسل أبي جعفر عند ابن أبي

شيعة : أنه ﷺ قال : أين أكون غدا؟ كرمها ، فعرفت أزواجه أنه إنما يريد عائشة ، فقلن : يا رسول الله قد وهبنا إيامنا لاختنا عائشة ، وفي رواية مشام بن عروة عن أبيه عند الإسماعيل : كان يقول : أين أنا؟ حرصا على بيت عائشة ، فلما كان يومئذ سكن ، وأذن له نسأوه أن يمرض في بيتي ، وقوله : وكانت عائشة تحدث ، هو موصول بالإسناد المذكور ، وكذا قوله : أخبرنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة : هو مقول الزهري وهو موصول ، وقد مضى القول فيه قريبا . **قوله** (ثم خرج إلى الناس فخطب بهم وخطبهم) تقدم في فضل أبي بكر من حديث ابن عباس ، إن النبي ﷺ خطب في مرضه - فذكر الحديث وقال فيه - لو كنت متخذًا خليلا لاتخذت أبا بكر ، الحديث وفيه : إنه آخر مجلس جلس به ، وحسب من حديث جندب أن ذلك قبل موته بخمسة ، فلي هذا يكون يوم الخميس ، ولعله كان بعد أن وقع عنده اختلافهم ولغظهم كما تقدم قريبا وقال لهم قوموا ، فعلمه وجد بعد ذلك خفة لخرج . وقوله : وأخبرني عبيد الله أن عائشة قالت الخ : هو مقول الزهري أيضا وموصول أيضا ، وإنما فصل ذلك ليعين ما هو عند شيخه عن ابن عباس وعائشة معا وعن عائشة فقط . **قوله** (رواه ابن عمر وأبو موسى وابن عباس عن النبي ﷺ) كأنه يشير إلى ما يتعلق بصلاة أبي بكر ، لا إلى جميع الحديث . فاما حديث ابن عمر فوصله المؤلف في أبواب الإمامة ، وكذا حديث أبي موسى وصله أيضا في أحاديث الأنبياء في ترجمة يوسف الصديق ، وأما حديث ابن عباس فوصله المؤلف في الإمامة أيضا من حديث عائشة

٤٤٤٧ - **حدثني إسحاق** أخبرنا **بشر بن شعيب بن أبي حمزة** قال حدثني **أبي عن الزهري** قال أخبرني **عبد الله بن كعب بن مالك الأنصاري** - وكان كعب بن مالك أحد الثلاثة الذين نيب عليهم - أن عبد الله بن عباس أخبره وأن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله ﷺ في وجهه الذي توفي فيه ، فقال للناس : يا أبا الحسن ، كيف أصبح رسول الله ﷺ ؟ فقال : أصبح بحمد الله بارئًا ، فأخذ بيده عباس بن عبد المطلب فقال له : أنت والله بمسدة ثلاث عبد للهصا ، وإني والله لأرى رسول الله ﷺ سوف يتوفي من وجهه هذا ، إني لأعرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت . اذهب بنا إلى رسول الله ﷺ فلنسأله فيمن هذا الأمر ؟ إن كان فينا علمنا ذلك . وإن كان في غيرنا علمناه فأوصى بنا . فقال علي : إنا والله لئن سأناها رسول الله ﷺ ففهمناها لاصطيناها للناس بعده ، وإني والله لأسأله رسول الله ﷺ »

[الحديث ٤٤٤٧ - طرفه في : ٦٦٦]

الحديث الثاني عشر ، **قوله** (حدثني إسحاق) هو ابن راهويه ، وبه جزم أبو نعيم في المستخرج . **قوله** (أخبرني عبد الله بن كعب) هذا يؤيد ما تقدم في غزوة تبوك أن الزهري سمع من عبد الله وهو من أخويه عبد الرحمن وعبيد الله ومن عبد الرحمن بن عبد الله ، ولا معنى لتوقف الدمياطي فيه فإن الإسناد صحيح وسماع الزهري من عبد الله بن كعب ثابت ولم يتفرده شعيب ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق صالح عن ابن شهاب فصرح أيضا به ، وقد رواه معمر عن الزهري عن ابن كعب بن مالك ولم يسمه أخرجه عبد الرزاق ، وفي الإسناد لطيفة وهي رواية تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي . **قوله** (بارئًا) اسم فاعل من برأ بمعنى أفاق من

المرض . **قوله** (أنت والله بعد ثلاث عبد المصدا) هو كناية عن بصير تابعها لغيره ، والمعنى أنه يموت بعد ثلاث ونصير أنت مأمورا عليك ، وهذا من قوة فراسة العباس رضى الله عنه . **قوله** (لأرى) بفتح الهزة من الاعتقاد وبضمها بمعنى الظن ، وهذا قاله العباس مستندا إلى النجدة ، لقوله بعد ذلك داني لأعرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت ، وذكر ابن إسحق عن الزهري أن ذلك كان يوم قبض النبي ﷺ . **قوله** (هذا الامر) أى الخلافة . وفى مرسل الشعبي عند ابن سعد دفسأله من يستخلف ، فان استخلف منا فذاك . . **قوله** (فأوصى بنا) فى مرسل الشعبي ، وإلا أوصى بنا لحفظنا من بعده ، وله من طريق أخرى د فقال على وهل يطمع فى هذا الأمر غيرنا . قال : أظن والله سيكون . . **قوله** (لا بمطيناها الناس بعده) أى يحتجون عليهم بمنع رسول الله ﷺ إياهم ، وصرح بذلك فى رواية لابن سعد . **قوله** (لا أسألهما رسول الله ﷺ) أى لا أطلبها منه ، وزاد ابن سعد فى مرسل الشعبي فى آخره د قلنا قبض النبي ﷺ قال العباس لعل : أبسط يدك أبا يدك نبيادك الناس ، فلم يفعل ، وزاد عبد الرزاق عن ابن عينة قال د قال الشعبي : لو أن عليا سألته عنها كان خيرا له من ماله وولده ، ورويناه فى د فوائد ابن الطاهر الذملى ، بسند جيد عن ابن أبي ليل قال د سمعت عليا يقول : لعننى العباس - فذكر نحو القصة التى فى هذا الحديث باختصار وفى آخرها - قال سمعت عليا يقول بعد ذلك : يا ليتنى أطعت عباسا ، يا ليتنى أطعت عباسا ، وقال عبد الرزاق وكان ممر يقول لنا : أهما كان أصوب رأيا ؟ فنقول العباس . فإبى ويقول : لو كان أعطاهما عليا ففنه الناس لكفروا ،

١٤٤٨ -- **حزنا** سعيد بن عُقَيْر قال حدثنى الميث قال حدثنى عُقَيْل عن ابن شهاب قال حدثنى أنس ابن مالك رضى الله عنه « أن المسلمين بينا هم فى صلاة للفجر من يوم الاثنين - وأبو بكر يصلى لهم ، لم يقبأهم إلا رسول الله ﷺ قد كشف ستر حجرة عائشة ، فنظر إليهم وهم فى صفوف الصلاة ، ثم تبسم بضحك ، فكس أبو بكر على عقيب ليصل الصف ، وظن أن رسول الله ﷺ يريد أن يخرج إلى الصلاة ، فقال أنس وهم المسلمون أن يفتنوا فى صلاتهم فرحاً برسول الله ﷺ ، فأشار إليهم بيده رسول الله ﷺ أن أتموا صلاتكم ثم دخل الحجرة وأرخى الستر »

الحديث الثالث عشر حديث أنس (ان المسلمين بينا هم فى صلاة الفجر يوم الاثنين) فيه أنه لم يصل بهم ذلك اليوم ، وأما ما أخرجه البيهقى من طريق محمد بن جعفر عن حميد عن أنس د آخر صلاة صلاها رسول الله ﷺ مع القوم ، الحديث وفسرها بأنها صلاة الصبح فلا يصح الحديث الباب ، ويشبه أن يكون الصواب صلاة الظهر . **قوله** (ثم دخل الحجرة وأرخى الستر) زاد أبو إيمان عن شعيب د وتوفى من يومه ذلك ، أخرجه المصنف فى الصلاة . والاسماعيلى من هذا الوجه د فلما توفى بكى الناس ، فقام عمر فى المسجد فقال : ألا لا أسمع أحدا يقول مات محمد ، الحديث بهذه القصة ، وهى على شرط الصحيح . **قوله** (وتوفى من آخر ذلك اليوم) بخدش فى جزم ابن إسحق بأنه مات حين اشتد الضحى ، ويجمع بينهما بأن إطلاق الآخر بمعنى ابتداء الدخول فى أول النصف الثانى من النهار وذلك عند

الزوال ، واشتداد الضحى يقع قبل الزوال ويستمر حتى يتحقق زوال الشمس . وقد جزم موسى بن عقبة عن ابن شهاب بأنه عليه السلام مات حين زاعت الشمس ، وكذا لأبي الأسود عن عروة ، فهذا يؤيد الجمع الذى أشرت إليه

٤٤٤٩ - **حدثني** محمد بن عبيد حدثنا عيسى بن يونس عن حماد بن سعيد قال أخبرني ابن أبي مليكة أن أبا عمرو ذكوان مولى عائشة أخبره « أن عائشة كانت تقول : إن من نعم الله على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي في بيتي وفي يومى وبين سحرى ونحرى ، وأن الله جمع بين ريقى وريقه عند موته : دخل على عهد الرحمن ويده للسواك ، وأنا مسندة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأيت أنه ينظر إلى ، وعرفت أنه يحب السواك ، فقلت : آخذه لك ؟ فأشار برأسه أن نعم ، فتناولته فاشتد عليه ، وقلت أليته لك ؟ فأشار برأسه أن نعم ، فليته فأمره ، وبين يديه ركوة - أو حلة بشك حر - فيها ماء ، فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه يقول : لا إله إلا الله ، ابن الموت سكرات . ثم نصب يده فجعل يقول : في أرفيق الأعلى ، حتى قبض ومات يده »

٤٤٥٠ - **حدثنا** اسماعيل حدثني سليمان بن بلال حدثنا هشام بن عروة أخبرني أبي عن عائشة رضى الله عنها « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسأل في مرضه الذى مات فيه يقول : ابن أنا غدا ، ابن أنا غدا ؟ برئى يوم عائشة ، فأذن له أزواجه يكون حيث شاء ، فكان في بيت عائشة حتى مات عندها . قالت عائشة : فمات في اليوم الذى كان يدور على فيه في بيتي ، فقبضه الله وإن رأسه لبين نحرى وسحرى ، وخالط ريقه ريقى . ثم قالت : دخل عهد الرحمن بن أبي بكر ومعه سواك بستان به ، فنظر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت له : أعطنى هذا السواك يا عبد الرحمن ، فأعطانيه فقبضته ، ثم مضته ، فأعطيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستن به وهو مستند إلى صدرى »

٤٤٥١ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضى الله عنها قالت « توفي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي ، وفي يومى ، وبين سحرى ونحرى ، وكانت إحدا أنا أموه بدعاه إذا مرض ، فذهبت أموه فرفعه رأسه إلى السماء وقال : في أرفيق الأعلى . وصار عهد الرحمن بن أبي بكر وفي يده جريدة رطبة ، فنظر إليه النبي صلى الله عليه وسلم ، فظننت أن له بها حاجة ، فأخذتها فوضعت رأسها ونفضتها فدفعها إليه ، فاستن بها كأحسن ما كان مستن ، ثم ناولنيها ، فسقطت يده - أو سقطت من يده - فجمع الله بين ريقى وريقه في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة »

الحديث الرابع عشر ، قوله (ابن أبي مليكة أن ذكره أن أخبره أن عائشة) سيأتى بعد حديث من رواية ابن أبي

مليكة من عائشة بلا واسطة ، سكن في كل من الطريقين ما ليس في الآخر ، فالظاهر أن الطريقين محفوظان . **قوله** (فليكنه) أى لينت السواك . **قوله** (فأمره) بقاء وفتح الميم وتشديد الراء ، أى أمره على أسنانه فاستاك به .
والكشع منى والأصيل والقابى د بأمره . بوحدة وميم ما كنة وراء مكسورة ، قال عياض : والاول أولى ،
وقد تقدم شرح ما تضمنه هذا الحديث في هذا الباب . الحديث الخامس عشر تقدم شرح ما تضمنه أيضا كذلك ،
وقوله : فقبض الله وإن رأسه لبين نحرى ونحرى ، في رواية همام عن هشام بهذا الاسناد عند أحمد نحوه وزاد : فلما
خرجت نفسه لم أجد ريحا قط أطيب منها . الحديث السادس عشر ، تقدم كذلك

٤٤٥٢ ، ٤٤٥٣ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن **عُتَيْل** عن **ابن شهاب** قال أخبرني **أبو**
سليمة أن عائشة أخبرته « أن **أبا بكر** رضى الله عنه أقبل على فرس من مسكنه بالشنع ، حتى نزل فدخل المسجد
فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة ، فتييم رسول الله ﷺ وهو مغطى بثوب حيرة ، فكشفت عن وجهه ،
ثم أكب عليه فقبله وبكى ، ثم قال : أبى أنت وأمى ، والله لا يجمع الله عليك موتتين ، أما الموتة التي كُفبت
عليك فقد مُت بها »

٤٤٥٤ - قال **الزهري** وحدثني **أبو سلمة** عن **عبد الله بن عباس** « أن **أبا بكر** خرج وعمر يكلم الناس ، فقال :
اجلس يا عمر ، فأبى عمر أن يجلس ، فأقبل الناس إليه وتركوا عمر . فقال **أبو بكر** : أما بعد من كان منكم يبعد
محداً **ﷺ** فإن محداً قد مات ، ومن كان منكم يبعد الله فإن الله حي لا يموت ، قال الله (وما محمد إلا رسول قد
خلت من قبله الرسل - إلى قوله - الشاكرين) [١٤٤ آل عمران] . وقال : والله لكان الناس لم يعلموا أن الله
أنزل هذه الآية حتى تلاها **أبو بكر** ففلقها معه الناس كلهم ، فإسمع بشرأ من الناس إلا يتلوها . فأخبرني
سعيد بن المسيب أن عمر قال : والله ما هو إلا أن سمعت **أبا بكر** تلاها فمفرت حتى ما تفتنى رجلاى ، وحتى
أهويت إلى الأرض حين سمعته تلاها ، علمت أن النبي ﷺ قد مات »

الحديث السابع عشر ، **قوله** (من مسكنه بالسنح) بضم المهملة وسكون النون وبضمها أيضا وآخره حاء مهملة ،
وتقدم ضبطه في الجنائز ، وأنه مسكن زوجة **أبي بكر** الصديق . **قوله** (لا يجمع الله عليك موتتين) تقدم الكلام عليه في
أول الجنائز ، وأغرب من قال : المراد بالموتة الأخرى موتة الشريعة أى لا يجمع الله عليك موتك وموت شريعتك .
قال هذا القائل : ويؤيده قول **أبي بكر** بعد ذلك في خطبته : من كان يبعد محداً فإن محداً قد مات ، ومن كان يبعد
الله فإن الله حي لا يموت ، وقال **السكرماني** : فإن قلت ليس في القرآن أن النبي ﷺ قد مات ، ثم أجاب بأن **أبا بكر**
تلاها لأجل أن النبي ﷺ قد مات . قلت : ورواية **ابن السكيت** قد أوضحت للمراد ، فإنه زاد لفظه ، قلت . **قوله** (قال
وحدثني أبو سلمة) القائل هو **الزهري** . **قوله** (وعمر يكلم الناس) أى يقول لهم : ما مات رسول الله ﷺ . وعند
أحمد من طريق **يزيد بن بزنوس** عن عائشة متصلاً بما ذكرته في آخر الكلام على الحديث الثامن شيء دار بين المغيرة
م - ١٩ ج ٨ - فتح الباري

وعمر . فذبه بعد قولها : فـجـيـتـه ثـوبـا : لجاء عمر والمغيرة بن شعبة فاستأذنا فأذنت لهما ، وجذبت الحجاب فنظر عمر اليه فقال : واغشيته ، ثم قاما ، فلما دنوا من الباب قال المغيرة : يا عمر مات . قال : كذبت ، بل أنت رجل تحوشك فتنة إن رسول الله ﷺ لا يموت حتى يفتي الله المنافقين . ثم جاء أبو بكر فرقت الحجاب ، فنظر اليه فقال : إنا لله وإنا اليه راجعون ، مات رسول الله ﷺ ، وروى ابن إسحق وعبد الرزاق والطبراني من طريق عكرمة ، أن العباس قال لعمر : هل عند أحد منكم عهد من رسول الله ﷺ في ذلك ؟ قال : لا . قال : فإن رسول الله ﷺ قد مات ، ولم يمت حتى حارب وحالم ونكح رطلين وترككم على حجة واضحة ، وهذه من موافقات العباس للصديق في حديث ابن عمر عند ابن أبي شبة : « أن أبا بكر مر بعمر وهو يقول : مات رسول الله ﷺ ولا يموت حتى يقتل الله المنافقين ، وكانوا اظهروا الاستبشار ورفعوا رؤوسهم ، فقال : أيها الرجل إن رسول الله ﷺ قد مات ، ألم تسمع الله تعالى يقول ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ وقال تعالى ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ ثم أتى المنبر فصعد لحمد الله وأثنى عليه فذكر خطبته . قوله (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) زاد يزيد بن بابنوس عن عائشة « أن أبا بكر حمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن الله يقول ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ حتى فرغ من الآية ، ثم تلا (وما محمد إلا رسول قد خلت) الآية ، وقال فيه : قال عمر أو أنها في كتاب الله ؟ ما شعرت أنها في كتاب الله . وفي حديث ابن عمر نحوه وزاد : ثم نزل ، فاستبشر المسلمون ، وأخذ المنافقين الكآبة . قال ابن عمر وكانا على وجوهنا أخفية فكشفنا . قوله (فأخبرني سعيد بن المسيب) هو مقول الزهري ، وأغرب الخطابي فقال : ما أدري القائل ، فأخبرني سعيد بن المسيب ، الزهري أو شيخه أبو سلمة ؟ فقلت : صرح عبد الرزاق عن معمر بأنه الزهري ، وأثر ابن المسيب عن عمر هذا أهمله المزي في الاطراف مع أنه على شرطه . قوله (فقمرت) بضم العين وكسر القاف أي هلك ، وفي رواية بفتح العين أي دهشت وتحيرت ، ويقال سقطت ، ورواه يعقوب بن السكيت بالقاف من الغفر وهو التراب ، ووقع في رواية السكيتي « فقمرت » بتقديم القاف على العين وهو خطأ والصواب الأول . قوله (ما تغلني) بضم أوله وكسر القاف تعقيد اللام أي ما تحملني . قوله (وحتى أهويت) في رواية السكيتي « هويت » بفتح أوله وثانيه . قوله (إلى الأرض حين سمعته تلاها أن النبي ﷺ قد مات) كذا الأكثر وقوله « أن النبي ﷺ » على البدل من الهاء في قوله تلاها « أي تلا الآية التي معناها أن النبي ﷺ قد مات ، وهو قوله تعالى ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ وفي رواية ابن السكن « فعلت أن النبي ﷺ قد مات » وهي واضحة ، وكذا عند عبد الرزاق عن معمر عن الزهري « فقمرت وأنا قائم حتى خردت إلى الأرض » فأيقنت أن رسول الله ﷺ قد مات ، وفي الحديث قوة جأش أبي بكر وكثرة علمه ، وقد وافقه على ذلك العباس كما ذكرنا ، والمغيرة كما رواه ابن سعد وابن أم مكتوم كما في المغازي لأبي الأسود عن عروة قال : « إنه كان يتلو قوله تعالى ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ والناس لا يلتفتون اليه ، وكان أكثر الصحابة على خلاف ذلك » فيؤخذ منه أن الأقل عددا في الاجتهاد قد يصيب ويخطئ ، الأكثر فلا يتعين الترجيح بالأكثر ، ولا سيما إن ظهر أن بعضهم قد بعضا

٤٤٥٥ ، ٤٤٥٦ ، ٤٤٥٧ - حدثني عبد الله بن أبي شبة حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن موسى بن

أبي عائشة عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة وابن عباس « أن أبا بكر رضي الله عنه قبل النبي ﷺ

بعد موته »

[الحديث ٤٤٥٦ - طرفه في : ٥٧٠٩]

الحديث الثامن عشر حديث ابن عباس وعائشة د أن أبا بكر قبل النبي ﷺ بعد ما مات ، تقدم في الحديث الذي قبله أنه كشف عن وجهه ثم أكب عليه قبله . وفي رواية يزيد بن بابنوس عنها د أتاه من قبل رأسه لخدمه فاه فقبل وجهه ثم قال : وأنبياء ، ثم رفع رأسه لخدمه فاه وقبل وجهه ثم قال : وأصحاب رسول الله ﷺ لجلجل يقبله ربيكي ريقول د بأبي وأمي طبت حيا وميتا ، وللطبراني من حديث جابر د أن أبا بكر قبل وجهه ، وله من حديث سالم بن عتيبة د أن أبا بكر دخل على النبي ﷺ فسه فقالوا : يا صاحب رسول الله ، مات رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم .

٤٤٥٨ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَادٍ** : قَالَتْ عَائِشَةُ : لَدَنَاهُ فِي مَرَضِهِ ، فَجَمَلَ بِشَيْرٍ إِلَيْنَا أَنْ لَا تَلْدُونِي

فَقُلْنَا : كَرَاهِيَةَ الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ . فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ : أَلَمْ أَنَهَـكُمْ أَنْ تَلْدُونِي ؟ قُلْنَا : كَرَاهِيَةَ الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ ، فَقَالَ : لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَدُّهُ وَأَنَا أَنْظُرُ ، إِلَّا الْعَبَّاسَ فَانْهَ لَمْ يَشْهَدْكُمْ « رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الزُّنَادِ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

[الحديث ٤٤٥٨ - أطرافه في : ٥٧١٢ ، ٦٨٨٦ ، ٦٨٩٧]

الحديث التاسع عشر ، **قَوْلُهُ** (حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَادٍ : قَالَتْ عَائِشَةُ لَدَنَاهُ فِي مَرَضِهِ) أما على فهو ابن عبد الله بن المدبني ، وأما يحيى فهو ابن سعيد القطان ، ومراده أن عليا وافق عبد الله بن أبي شيبة في روايته عن يحيى بن سعيد الحديث الذي قبله وزاد عليه قصة اللدود . **قَوْلُهُ** (لَدَنَاهُ) أي جملنا في جانبه فدواءه بخير اختياره ، وهذا هو اللدود ، فلما ما يصب في الحلق فيقال له الوجور ، وقد وقع عند الطبراني من حديث العباس د أنهم أذابوا قسطا - أي زيت - فلدوه به . **قَوْلُهُ** (لَجَمَلَ بِشَيْرٍ إِلَيْنَا أَنْ لَا تَلْدُونِي ، فَقُلْنَا : كَرَاهِيَةَ الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ) قال عياض : ضبطناه بالرفع أي هذا منه كراهية ، وقال أبو البقاء : هو خبر مبتدأ محذوف أي هذا الامتناع كراهية ، ويحتمل أن النصب على أنه مفعول له أي نهانا للسكرانية للدواء ، ويحتمل أن يكون مصدرا أي كرهه كراهية الدواء . قال عياض : الرفع أوجه من النصب على المصدر . **قَوْلُهُ** (لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَدُّهُ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَّا الْعَبَّاسَ فَانْهَ لَمْ يَشْهَدْكُمْ) قيل : فيه مشروعية القصاص في جميع ما يصاب به الإنسان عدا ، وفيه نظر ، لأن الجميع لم يتعاطوا ذلك ، وإنما فعل بهم ذلك عقوبة لهم لتركهم امتثال نهيه عن ذلك ، أما من باشره فظاهر ، وأما من لم يباشره فلو كرههم تركوا نهيهم عما نهاهم هو عنه . ويستفاد منه أن التأجيل البعيد لا يعذر به صاحبه ، وفيه نظر أيضا لأن الذي وقع في معارضة النهي ، قال ابن العربي : أراد أن لا يأتوا يوم القيامة وعليهم حقه فيقعوا في خطب عظيم ، وتعتب بأنه كان يمكن العفو لأنه كان لا يثقم نفسه ، والذي يظهر أنه أراد بذلك تأديبهم لئلا يسودوا ، فكان ذلك تأديبا لا قصاصا ولا انتقاما . قيل وإنما كره الله مع أنه كان يتدارى لأنه تحقق أنه يموت في مرضه ، ومن حقق ذلك كره له التداوى . قلت : وفيه نظر ، والذي يظهر أن ذلك كان قبل التخيير والتحقيق ، وإنما أنكر التداوى لأنه كان غير ملائم لدائه ، لأنهم ظنوا أن به ذات الجنب فدأوه بما يلائمها ، ولم يكن به ذلك كما هو ظاهر

في سياق الخبر كما ترى ، والله أعلم . قوله (رواه ابن أبي الزناد عن هشام عن أبيه عن عائشة) وصله محمد بن سعد عن محمد بن الصباح عن عبد الرحمن بن أبي الزناد بهذا السند ولفظه : كانت تأخذ رسول الله ﷺ الحاضرة ، فاشتدت به فأغشى عليه فلدناه ، فلما أفاق قال : هذا من فعل نساء جئن من هنا ، وأشار إلى الحبشة ، وإن كنتم ترون أن الله يسلط على ذات الجنب ما كان الله يجعل لها على سلطانا ، والله لا يبق أحد في البيت إلا لد ، ولدنا ميمونة وهي صائمه ، ومن طريق أبي بكر بن عبد الرحمن أن أم سلمة وأسماء بنت عميس أشارتا بأن يلدوه ، ورواه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن أسماء بنت عميس قالت : إن أول ما اشتكى كان في بيت ميمونة : فاشتد مرضه حتى أغشى عليه ، فتشاوون في لده فلدوه ، فلما أفاق قال : هذا فعل نساء جئن من هنا - وأشار إلى الحبشة - وكانت أسماء منهن فقالوا : كننا نهم بك ذات الجنب ، فقال : ما كان الله ليظني به ، لا يبق أحد في البيت إلا لد . قال : فلقد التذت ميمونة وهي صائمه ، وفي رواية ابن أبي الزناد هذه بيان ضعف ما رواه أبو يعلى بسند فيه ابن أبي عمير من وجه آخر عن عائشة : إن النبي ﷺ مات من ذات الجنب ، ثم ظهر لي أنه يمكن الجمع بينهما بأن ذات الجنب تطلق بأزاء مرضين كما سيأتي بيانه في كتاب الطب : أحدهما ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن ، والآخر ربح محتقن بين الأضلاع ، فالأول هو المنقح هنا ، وقد وقع في رواية الحاكم في المستدرک « ذات الجنب من الشيطان » والثاني هو الذي أثبت هنا ، وليس فيه عنود كالأول

٤٤٥٩ - **حديث** عبد الله بن محمد أخبرني أزهر أخبرنا ابن عون عن إبراهيم عن الأسود قال « ذكر عند عائشة أن النبي ﷺ أوصى إلى علي فقال : من قاله ؟ لقد رأيت النبي ﷺ ولمني لمسهذه إلى صدرى ، فذعا بالطلست فأنفذت فأت فاشمرت ، فكيف أوصى إلى علي ؟

الحديث العشرون حديث عائشة ، قوله (أخبرني أزهر) هو ابن سعد السمان بصرى ، وشيخه عبد الله بن عون بصرى أيضا ، وأما إبراهيم وهو ابن يزيد النخعي والأسود فكوفيان . قوله (ذكر) بضم أوله ، وتقدم في الوصايا من وجه آخر بلافظ « ذكروا » وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه « قيل لعائشة إنهم يزعمون أنه أوصى إلى علي ، فقالت : ومنى أوصى إليه ؟ وقد رأيت دعا بالطلست ليتفل فيها ، وقد تقدم شرح ما يتعلق به هناك وما يتعلق ببقية الحديث في أثناء هذا الباب

٤٤٦٠ - **حديث** أبو نعيم حدثنا مالك بن مغول عن طلحة قال « سألت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما : أوصى النبي ﷺ ؟ فقال : لا . فقلت : كيف كُتب على الناس الوصية أو أمروا بها ؟ قال : أوصى بكتاب الله »

الحديث الحادى والعشرون حديث عبد الله بن أبي أوفى ، تقدم شرحه مستوفى في أوائل الوصايا

٤٤٦١ - **حديث** قتيبة حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن عمرو بن الحارث قال « ما ترك رسول الله ﷺ ديناراً ولا درهما ولا عمداً ولا أمة ، إلا بقلته البيضاء التي كان يركبها وسلاحه ، وأرضا جعلها لابن

التسبيل صدقة

٤٤٦٢ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حماد عن ثابت عن أنس قال : لما ثقل النبي ﷺ جعل يفتشاه ، فقالت فاطمة عليها السلام : وا كرب أباه ، فقال لها : ليس على أبيك كرب بعد اليوم . فلما مات قالت : يا أبتاه أجاب ربنا دعاه ، يا أبتاه من جنة الفردوس مأواه . يا أبتاه الى جبريل نغماه . فلما دفن قالت فاطمة عليها السلام : يا أنس ، أطابت نفوسكم أن تحموا على رسول الله ﷺ التراب ؟

الحديث الثاني والعشرون حديث عمرو بن الحارث وهو المصطلق أخو ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين . وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل الرصايا أيضا . الحديث الثالث والعشرون حديث أنس عن فاطمة ، قوله (وا كرب أباه) في رواية مبارك بن فضالة عن ثابت عند النسائي ، وا كرباه ، والاول أصوب لقوله في نفس الخبر : ليس على أبيك كرب بعد اليوم ، وهذا يدل أنها لم ترفع صوتها بذلك والا اسكان بينها . قوله (يا أبتاه) كأنها قالت يا أبي والمثناة بدل من التحثنية والالاف للندبة وللد الصوت والهاء للسكت . قوله (من جنة الفردوس مأواه) بفتح الميم في أوله على أنها موصولة ، وحكى الطيبي عن نسخة من المصابيح بكسرهما على أنها حرف جر ، قال : والاول أولى . قوله (الى جبريل نغماه) قيل الصواب الى جبريل لغاه ، جزم بذلك سبط ابن الجوزي في المرأة ، والاول موجه فلا معنى لتفليط الرواة بالظن . وزاد الطبراني من طريق عازم والإسماعيلي من طريق سعيد بن سليمان كلاهما عن حماد في هذا الحديث : يا أبتاه ، من ربه ما أدناه ، ومثله للطبراني من طريق معمر ، ولأبي داود من طريق حماد بن سلمة كلاهما عن ثابت به ، قال الخطابي : زعم بعض من لا يمد في أهل العلم أن المراد بقوله عليه الصلاة والسلام : لا كرب على أبيك بعد اليوم ، أن كربه كان شفقة على أمته لما علم من وقوع الفتن والاختلاف ، وهذا ليس بشيء . لأنه كان يلزم أن تنقطع شفقتهم على أمته بموته ، والواقع أنها باقية الى يوم القيامة لأنه مبعوث الى من جاء بعده وأعمالهم تعرض عليه ، وإنما السلام على ظاهره ، وأن المراد بالكرب ما كان يحده من شدة الموت ، وكان فيما يصيب جسده من الآلام كاللبشر ليتضاعف له الأجر كما تقدم . قوله (فلما دفن قالت فاطمة : يا أنس الخ) وهذا من رواية أنس عن فاطمة ، وأشارت عليها السلام بذلك الى عتابهم على إقدامهم على ذلك لأنه يدل على خلاف ما عرفت من رقة قلوبهم عليه لشدة محبتهم له ، وسكت أنس عن جوابها رعاية لها ولسان حاله يقول : لم تطب أنفسنا بذلك ، إلا أنا فخرناها على فعله امتثالاً لأمره . وقد قال أبو سعيد فيما أخرجه البراء بسند جيد : وما نقصنا أديبنا من دفنه حتى أنكرنا قلوبنا ، ومثله في حديث ثابت عن أنس عند الترمذي وغيره ، يريد أنهم وجدوها تغيرت عما عهدوه في حياتهم من الالفة والصفاء والروقة ، لفقدان ما كان يمدح به من التعليم والتأديب . ويستفاد من الحديث جواز التوجه للبيت عند احتضاره بمثل قول فاطمة عليها السلام : وا كرب أباه ، وأنه ليس من النجاسة ، لأنه ﷺ أقرها على ذلك . وأما قولها بعد أن قبض : وا أبتاه الخ ، فيؤخذ منه أن تلك الالفاظ إذا كان الميت متصفا بها لا يمنع ذكره لها بعد موته ، بخلاف ما إذا كانت فيه ظاهراً وهو في الباطن بخلافه أو لا يتحقق اتصافه بها فيدخل في المنع ، ونبه هنا على أن المأزى ذكر كلام فاطمة هذا في مسند أنس ، وهو متعقب : فإنه وإن كان أوله في مسنده لأن الظاهر

أنه حضره ، لكن الأخير إنما هو من كلام فاطمة لحنه أن يذكر في رواية أنس عنها

٨٤ - باب آخر ما تكلم به النبي ﷺ

٤٤٦٣ - **حدثنا** بشر بن محمد حدثنا عبد الله قال قال يونس قال الزهري أخبرني سعيد بن المسيب في رجال من أهل العلم أن عائشة قالت « كان النبي ﷺ يقول وهو صحيح : انه لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ، ثم يجيء . فلما نزل به ورأسه على فخذي غشي عليه ، ثم أفاق فأشخص بصره إلى سقف البيت ثم قال : اللهم الرفيق الأعلى . فقلت : إذا لا يخافنا ، وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح . قالت : فكان آخر كلمة تكلم بها : اللهم الرفيق الأعلى »

قوله (باب آخر ما تكلم به النبي ﷺ) ذكر فيه حديث عائشة ، وقد شرح في الحديث السابع من الباب الذي قبله ، وقول الزهري : أخبرني سعيد بن المسيب في رجال أهل العلم ، قد تقدم منهم هريرة بن الزبير ، وكان عائشة أشارت إلى ما أشاعته الرافضة أن النبي ﷺ أوصى إلى علي بالخلافة وأن يوفى ديونه ، وقد أخرج العقيلي وغيره في الضعفاء ، في ترجمة حكيم بن جبير من طريق عبد العزيز بن مروان عن أبي هريرة عن سلمان أنه قال : قلت يا رسول الله إن الله لم يبع نبيا إلا بين له من يلى بعده . فهل بين لك ؟ قال : نعم هل بين أبي طالب . ومن طريق جرير بن عبد الحميد عن أشياخ من قومه عن سلمان . قلت يا رسول الله من وصيك ؟ قال وصي وموضع سرى وخليفتي علي وأهل بيته وخير من خلفه بعدى علي بن أبي طالب . ومن طريق أبي ربيعة الإباضي عن ابن بريدة عن أبيه رفته : لكل نبي وصي وإن عليا وصي ولدني . ومن طريق عبد الله بن السائب عن أبي ذر رفته أنا عاصم النخعي وعاصم الأصبهاني . أوردتها وغيرهما ابن الجوزي في الموضوعات ،

٨٥ - باب وفاة النبي ﷺ

٤٤٦٤ ، ٤٤٦٥ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم ، أن النبي ﷺ كتب بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن ، وبالمدينة عشرا ، [الحديث ٤٤٦٤ - طرقة في : ٤٩٧٨]

٤٤٦٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا أبي عن عوف بن عبد الله عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ نوفي وهو ابن ثلاث وستين ، قال ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله

قوله (باب وفاة النبي ﷺ) أي في أي السنين وقعت ؟ **قوله** (عن يحيى) هو ابن أبي كثير ، **قوله** (كتب بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن ، وبالمدينة عشرا) هذا يخالف المروي عن عائشة حقه أنه عاش ثلاثا وستين ، إلا

أن يحمل على إلغاء السكر كما قيل مثله في حديث أنس المتقدم في باب صفة النبي ﷺ ، من كتاب المناف . وأكثر ما قيل في عمره أنه خمس وستون سنة أخرجه مسلم من طريق عمار بن أبي عمار عن ابن عباس ، ومثله لأحمد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ، وهو مغاير لحديث الباب لأن مقتضاه أن يكون عاش ستين إلا أن يحمل على إلغاء السكر ، أو على قول من قال إنه بعث ابن ثلاث وأربعين وهو مقتضى رواية عمرو بن دينار عن ابن عباس أنه مكث بمكة ثلاث عشرة ومات ابن ثلاث وستين ، وفي رواية هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس « بعث بمكة ثلاث عشرة وبعث لأربعين ومات وهو ابن ثلاث وستين » ، وهذا موافق لقول الجمهور ، وقد مضى في باب هجرة النبي ﷺ ، والحاصل إن كل من روى عنه من الصحابة ما يخالف المشهور - وهو ثلاث وستون - جاء عنه المشهور ، وهم ابن عباس وعائشة وأنس ، ولم يخلف على معاوية أنه عاش ثلاثا وستين ، وبه جزم سعيد بن المسيب والشعبي ومجاهد ، وقال أحمد : هو الثبت عندنا . وقد جمع السهيلي بين القولين المحكيين بوجه آخر ، وهو أن من قال مكث ثلاث عشرة عد من أول ما جاهد الملك بالنبوة ، ومن قال مكث عشرين أخذ ما بعد فترة الوحي وبقي الملك يا أيها المدثر ، وهو مبني على صحة خبر الشعبي الذي نقلته من تاريخ الامام أحمد في بدء الوحي ، ولكن وقع في حديث ابن عباس عند ابن سعد ما يخالفه كما أوضحت في الكلام على حديث عائشة في بدء الوحي المخرج في (١)

في رواية معمر عن الزهري فيما يتعلق بالزيادة التي أرسلها الزهري ، ومن الشذوذ ما رواه عمر بن شبة أنه عاش إحدى أو اثنتين وستين ولم يبلغ ثلاثا وستين ، وكذا رواه ابن عساكر من وجه آخر أنه عاش اثنتين وستين نصفها ، وهذا يصح على قول من قال ولد في رمضان ، وقد بينا في الباب المذكور أنه شاذ من القول . وقد جمع بعضهم بين الروايات المشهورة بأن من قال خمس وستون جبر السكر ، وفيه نظر لأنه يخرج منه أربع وستون فقط وقيل من ثابته لذلك . قوله (قال ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله) هو موصول بالاسناد المذكور ، وقوله « مثله » يحتمل أن يريد أنه حدثه بذلك عن عائشة أو أرسله ، والقصد بالمثل المتن فقط ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضى الله عنها ، وقد جوزت أن يكون موصولا لما شرحت هذا الحديث في أوائل صفة النبي ﷺ حتى ظفرت به الآن كما حررت ، وقد أورد

٨٦ - باب * ٤٤٦٧ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « تُوُفِيَ النَّبِيُّ ﷺ وَدَرَعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ بِلَثَاثَيْنِ . يَعْنِي صَاعًا مِنْ شَعِير »

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة . قوله (ودفعه مرهونة عند يهودي بثلاثين) كذا الأكثر بحذف المميز وللمستعمل وحده « ثلاثين صاعا » ، ووجه إيراد هنا الإشارة إلى أن ذلك من آخر أحواله ، وهو يناسب حديث عمرو بن الحارث في الباب الأول أنه لم يترك دينارا ولا درهما

٨٧ - باب بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي مَرْحَلَةٍ الَّتِي تُوُفِيَ فِيهَا

٤٤٦٨ - **حدثنا** أبو عاصم الضحاك بن مخلد عن الفضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن أبيه « استعمل النبي ﷺ أسامة فقالوا فيه ، فقال النبي ﷺ : قد بلغتكم قاتم في أسامة ، وأنه أحب الناس إلى »

٤٤٦٩ - **حدثنا** اسماعيل حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ بعث بعثاً وأمر عليهم أسامة بن زيد ، فظعن الناس في أمارته ، فقام رسول الله ﷺ فقال : إن تطعنوا في أمارته فقد كنتم تطعنون في إماره أبيه من قبل . وإيم الله إن كان لحايقاً للإماره ، وإن كان لمن أحب الناس إلى ، وإن هذا لمن أحب للناس إلى بعده »

قوله (باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد في مرضه الذي توفي فيه) إنما أخر المصنف هذه الترجمة لما جاء أنه كان تجهيز أسامة يوم السبت قبل موت النبي ﷺ بيومين ، وكان ابتداء ذلك قبل مرض النبي ﷺ ، فندب الناس أخذوا الروم في آخر صفر ، ودعا أسامة فقال : سر إلى موضع مقتل أبيك فأوطمهم الخيل ، فقد واينك هذا الجيش ، وأمر صبا حعل ابني ، وحرق عليهم ، وأصرح المسير تسبق الخبر ، فان ظفرك الله بهم فأقل اللبث فيهم . فبدأ رسول الله ﷺ وجهه في اليوم الثالث فعدت لأسامة لواء بيده ، فأخذته أسامة فدفعه إلى بريده وحسك بالجرف ، وكان من اتدب مع أسامة كبار المهاجرين والأنصار ، منهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسعد وسعيد وقتادة بن النعمان وسلة ابن أسلم ، فتسكلم في ذلك قوم منهم عياش بن أبي ربيعة المخزومي ، فرد عليه عمر ، وأخبر النبي ﷺ فخطب بما ذكر في هذا الحديث . ثم اشتد رسول الله ﷺ وجهه فقال : انفذوا بعث أسامة ، لجهزه أبو بكر بعد أن استخلف ، فسار عشرين ليلة إلى الجهة التي أمر بها ، وقتل قاتل أبيه ، ووجع بالجيش سالماً وقد غنموا . وقد قص أصحاب المغازي قصة بطول فلخصتها ، وكانت آخر سرية جهزها النبي ﷺ ، وأول شيء جهزه أبو بكر رضي الله عنه ، وقد أنكر ابن تيمية في كتاب الرد على ابن المطاهر أن يكون أبو بكر وعمر كانا في بعث أسامة ، ومستند ما ذكره ما أخرجه الواقدي بأسانيد في المغازي وذكره ابن سعد وأواخر الترجمة النبوية بغير إسناد . وذكره ابن إسحق في السيرة المشهورة ونظفه ، بدأ رسول الله ﷺ وجهه يوم الأربعاء فأصبح يوم الخميس فعدت لأسامة فقال : اغز في سبيل الله ، وسر إلى موضع مقتل أبيك ، فقد وليتكم هذا الجيش ، فذكر القصة وفيها لم يبق أحد من المهاجرين الأولين إلا اتدب في تلك الغزوة منهم أبو بكر وعمر ، ولما جهزه أبو بكر بعد أن استخلف سأل أبو بكر أن يأذن له بالإنابة فأذن ، ذكر ذلك كله ابن الجوزي في المنتظم ، جازماً به ، وذكر الواقدي وأخرجه ابن عساكر عن طريقه مع أبي بكر وعمر أبا عبيدة وسعدا وسعيدا وسلة بن أسلم وقتادة بن النعمان ، والذي باشر القول من نسب اليوم الظعن في إمارته عياش ابن أبي ربيعة ، وعند الواقدي أيضاً أن عدة ذلك الجيش كانت ثلاثة آلاف فيهم سبعمائة من قريش ، وفيه عن أبي هريرة ، كانت عدة الجيش سبعمائة ،

٨٨ - باب ٤٤٧٠ - حَدَّثَنَا أُصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ ابْنِ أَبِي

حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ مِنَ الصَّنَابِغِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَهُ : مَتَى هَاجَرْتَ ؟ قَالَ : خَرَجْنَا مِنَ الْبَيْتِ مَهَاجِرِينَ ، فَقَدَّمْنَا الْجُحْفَةَ فَأَقْبَلَ رَاكِبٌ ، فَقُلْتُ لَهُ : الْخَبْرَ ؟ فَقَالَ : دَفَعْنَا النَّبِيَّ ﷺ مِنْذُ خَمْسٍ . قُلْتُ : هَلْ سَمِعْتَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ شَيْئًا ؟ قَالَ : نَعَمْ ، أَخْبَرَنِي بِلَالٌ مُؤَذِّنُ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ فِي السَّحَرِ فِي الْمَشْرِ الْأَوَّارِ ،

قَوْلُهُ (بَاب) كَذَا لِلْجَمْعِ بِغَيْرِ تَرْجُمَةٍ . قَوْلُهُ (عَنْ ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ) هُوَ يَزِيدٌ ، وَأَبُو الْخَيْرِ هُوَ صُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، وَالصَّنَابِغِيُّ اسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَسِيلَةَ ، وَابْنُ ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ هُوَ هَذَا الْحَدِيثُ ، وَعِنْدَ أَبِي دَاوُدَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنِ الصَّنَابِغِيِّ أَنَّهُ ﷺ خَلَفَ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ . قَوْلُهُ (فَأَقْبَلَ رَاكِبٌ) لَمْ أَقِفْ عَلَى اسْمِهِ . قَوْلُهُ (قُلْتُ) هَلْ سَمِعْتَ ؟ الْقَائِلُ هُوَ أَبُو الْخَيْرِ وَالْقَوْلُ لَهُ الصَّنَابِغِيُّ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ السَّكَّامُ عَلَى إِيْلَةِ الْقَدْرِ فِي كِتَابِ الصِّيَامِ بِمَا لَا مَزِيدَ فِي التَّبَعِ عَلَيْهِ

٨٩ - باب ٤٤٧١ - كَمْ غَزَا النَّبِيُّ ﷺ ؟

٤٤٧١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا إِمْرَأِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ « سَأَلْتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كَمْ غَزَوْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : سَبْعَ عَشْرَةَ . قُلْتُ : كَمْ غَزَا النَّبِيُّ ﷺ ؟ قَالَ : نَعَمَ عَشْرَةٌ »

٤٤٧٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا إِمْرَأِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ خَمْسَ عَشْرَةَ »

٤٤٧٣ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ بْنُ هَلَالٍ حَدَّثَنَا مَعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ كَثْمَسَ بْنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ « عَنْ أَبِيهِ قَالَ فَرَاغَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتَّ عَشْرَةَ غَزْوَةً »

قَوْلُهُ (بَابُ كَمْ غَزَا النَّبِيُّ ﷺ) خَتَمَ الْبُخَارِيُّ كِتَابَ الْمَغَازِي بِنَحْوِ مَا ابْتَدَأَ بِهِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ السَّكَّامُ فِي أَوَّلِ الْمَغَازِي عَلَى حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ ، وَزَادَ هُنَا عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ حَدِيثَ الْبَرَاءِ قَالَ « غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ خَمْسَ عَشْرَةَ غَزْوَةً » وَكَأَنَّ أَبَا إِسْحَاقَ كَانَ حَرِيصًا عَلَى مَعْرِفَةِ عِدَدِ غَزَوَاتِ النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلَ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ وَالْبَرَاءَ وَغَيْرَهُمَا . قَوْلُهُ (حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ) هُوَ ابْنُ جُنَيْدٍ بِالْجَيْمِ وَالنُّونِ وَمَوْحِدَةٌ مَصْغَرُ التَّزْمِذِيِّ الْحَافِظُ ، لَيْسَ لَهُ فِي الْبُخَارِيِّ سِوَى هَذَا الْحَدِيثِ ، وَهُوَ مِنْ أَقْرَانِ الْبُخَارِيِّ . قَوْلُهُ (عَنْ كَثْمَسَ) بِمِهْمَلَةٍ وَزَيْنِ جَعْفَرٍ ، وَفِي رِوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ مَعْتَمِرٍ وَكَثْمَسَ بْنِ الْحَسَنِ وَابْنِ بُرَيْدَةَ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَمْ يَخْرُجِ الْبُخَارِيُّ لِسُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ شَيْئًا . قَوْلُهُ (قَالَ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتَّ عَشْرَةَ غَزْوَةً) كَذَا وَقَعَ فِي مَسْنَدِ أَحْمَدَ ، وَكَذَا أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ أَحْمَدَ نَفْسَهُ ، وَهُوَ أَحَدُ الْأَحَادِيثِ الْأَرْبَعَةِ الَّتِي أَخْرَجَهَا مُسْلِمٌ عَنْ شَيْخٍ أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ تِلْكَ الْأَحَادِيثَ بِحَيْثُهَا عَنْ أُولَئِكَ الشُّيُوخِ بِوَاسِطَةٍ . وَوَقَعَ مِنْ هَذَا النُّقْطِ الْبُخَارِيُّ أَكْثَرَ مِنْ مِائَتَيْ حَدِيثٍ ، وَقَدْ جَرَدَتْهَا فِي جُزْءٍ مُفْرَدٍ . وَأَخْرَجَ مُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تِسْعَ عَشْرَةَ غَزْوَةً قَاتِلًا مِنْهَا فِي ثَمَانَ ،

وقد قسم في أول المغازي توجيه ذلك وتحرير عدد الغزوات . وأما السرايا فتقرب من سبعين ، وقد استوعبها محمد بن سعد في الطبقات . وقرأت بخط مغلطاي أن مجموع الغزوات والسرايا مائة وهو كما قال ، والله أعلم

(خاتمة) : اشتمل كتاب المغازي من الأحاديث المرفوعة وما في حكمها على خمسمائة وثلاثة وستين حديثا ، المعلق منها ستة وسبعون حديثا والباقي موصول ، المكرر منها فيه وفيما مضى أربع مائة حديث وعشرة أحاديث ، والخالص مائة وثلاثة وخمسون حديثا ، وافقه مسلم على تخريجها سوى ثلاثة وستين حديثا وهي : حديث ابن مسعود « شهدت من المقداد بن الأسود مشهدا » ، وحديث ابن عباس « لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر » ، وحديث علي « أنا أول من يمشي للمصومة » ، وحديث البراء « شهد علي بدرا وبارز وظاهر » ، وحديث ابن عمر في توجيهه إلى سعيد بن زيد وكان بندريا ، وحديث محمد بن إياس بن البكير وكان أبوه شهد بدرا ، وحديث رفاع بن رافع في فضل أهل بدر ، وحديث ابن عباس « هذا جبريل أخذ برأس فرسه وعليه أداة الحرب يوم بدر » ، وحديث أنس في أبي زيد البدرى ، وحديث قتادة بن النعمان في الأضاحي ، وحديث الزبير في قتله العاصي بن سعيد ببدر ، وحديث الربيع بنت معوذ في الضرب بالدف ، وحديث علي في تكبيره على سهل بن حنيف ، وحديث عمر « تأيمت حفصة » ، وحديث عمرعق قدامة بن مظعون ، وحديث البراء في قتل أبي رافع اليهودي ، حديث عبد الرحمن بن عوف أنه أتى بطعام فقال قتل مصعب بن عمير ، وحديث زيد بن ثابت حين نسخ المصاحف ، وحديث وحشي في قتل حمزة ، وحديث ابن عمر في قتل مسيلة ، وحديث أبي هريرة في قصة خبيب بن عدي ، وحديث بنت الحارث فيه ، وحديث ابن عمر مع حفصة وفيه مراجعته مع حبيب بن سلة ، وحديث سليمان بن صرد « الآن نفزوم » ، وحديث ابن عباس « صل الخوف بذى قرد » ، وحديث أبي موسى فيه معلق ، وحديث جابر فيه معلق ، وحديث القاسم في أنمار معلق مرسل ، وحديث عائشة في الوقي ، وحديث البراء في بئر الخديبة ، وحديث مرداس « يذهب الصالحون » ، وحديث بنت خفاف ، وحديث عمر معها في شهود أبيها ، وحديث البراء « لا ندرى ما أحدثنا » ، وحديث زاهر في لحوم الحرم ، وحديث أهبان بن أوس في السجود ، وحديث عائذ بن عمرو في نقض الوتر ، وحديث قتادة في المثانة بلافا ، وحديث سلة في الضرب يوم خيبر ، وحديث أنس في الطيالة ، وحديث عائشة في تمر خيبر ، وحديث ابن عمر فيه ، وحديث ابن عمر في موته ، وحديث خالد بن الوليد فيه ، وحديث عمرة بنت رواحة في البكاء ، وحديث عروة في قصة الفتح مرسل ، وحديث عبد الله بن ثعلبة في مسح وجهه ، وحديث عمرو بن سلة في الصلاة ، وفيه حديثه عن أبيه ، وحديث ابن أبي أوفى في ضربة حنين ، وحديث ابن عمر في قصة بني جذيمة ، وحديث أبي بردة في قصة اليهودي المرتد مرسل ، وحديث البراء في قصة علي مع الجارية ، وحديث بريدة فيه ، وحديث جرير في بشه إلى اليمن ، وفيه روايته عن ذي عمرو ، وحديث عبد الله بن الزبير في وفد بني تميم ، وحديث أبي رجاء الطماردي في رجب ، وحديثه فررنا إلى مسيلة ، وحديث ابن مسعود مع خباب وفيه قراءة علقمة ، وحديث عدي مع عمر « أسلمت أذكفروا » ، وحديث أبي بكر « لا يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة » ، وحديث علي مع العباس في الوفاة النبوية ، وحديث أنس مع طاطمة فيه ، وحديث بلال في ليلة القدر . وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين اثنان وأربعون أثرا غير ما ذكرناه في المسند مما له حكم الرفع . والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير القرآن العظيم

٦٥ - كتاب التفسير

الرحمن الرحيم : اسمان من الرحمة ، الرحيم والراحم بمعنى واحد كالعالم والدالم

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - كتاب التفسير) في رواية أبي ذر : كتاب تفسير القرآن ، وآخر غيره البسملة . والتفسير تفصيل من الفسر وهو البيان ، تقول : فسرت الشيء بالتخفيف أفسره فسرا ، وفسرته بالتشديد أفسره تفسيراً إذا بينته . وأصل الفسر نظر الطبيب إلى الماء ليعرف العلة . وقيل : هو من فسرت الفرس إذا ركضتها محصورة لينطلق حصرها . وقيل هو مقلوب من سفر بجذب وجذب ، تقول : سفر إذا كشف وجهه ، ومنه أسفر الصبح إذا أضاء . واختلفوا في التفسير والتأويل ، قال أبو عبيدة وعائفة : هما بمعنى . وقيل التفسير هو بيان المراد باللفظ ، والتأويل هو بيان المراد بالمعنى ، وقيل في الفرق بينهما غير ذلك ، وقد بسطته في أواخر كتاب التوحيد . **قوله** (الرحمن الرحيم اسمان من الرحمة) أى مشتقان من الرحمة ، والرحمة لغة الرقة والاعطاف ، وعلى هذا فوصفه به تعالى مجاز عن إتمامه على عباده ، وهى صفة فعل لا صفة ذات . وقيل : ليس الرحمن مشتقاً لقولهم وما الرحمن ؟ وأجيب بأنهم جهلوا الصفة والموصوف ، ولهذا لم يقولوا : ومن الرحمن ؟ وقيل : هو علم بالغلبة لأنه جاء غير تابع لموصوف في قوله (الرحمن على العرش استوى) (وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن) (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن) وغير ذلك . وتعقب بأنه لا يلزم من مجيئه غير تابع أن لا يكون صفة ، لأن الموصوف إذا علم جاز حذفه وإبقاء صفته . **قوله** (الرحيم والراحم بمعنى واحد كالعالم والدالم) هذا بالنظر إلى أصل المعنى ، وإلا فصيغة فعل من صيغ المبالغة ، فمنهاذا زائد على معنى الفاعل ، وقد ترد صيغة فاعيل بمعنى الصفة المشبهة ، وفيها أيضاً زيادة لدلائها على الثبوت ، بخلاف مجرد الفاعل فإنه يدل على الحدوث ، ويحتمل أن يكون المراد أن فاعيلاً بمعنى فاعل لا بمعنى مفعول لأنه قد يرد بمعنى مفعول فاحترز عنه . واختلف هل الرحمن والرحيم بمعنى واحد كالندمان والنديم لجمع بينهما تأكيداً ؟ أو بينهما مقابلة بحسب المتعلق فهو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لأن رحمة في الدنيا نعم المؤمن والكافر وفي الآخرة تخص المؤمن ؟ أو التباين بحجة أخرى فالرحمن أبلغ لأنه يتناول جلائل النعم وأصولها ، تقول فلان غضبان إذا امتلأ غضباً . وأردف بالرحيم ليكون كاللتممة ليتناول مادق . وقيل الرحيم أبلغ لما يقتضيه صيغة فاعيل ، والتحقيق أن جهة المبالغة فيما يختلف . وروى ابن جرير من طريق عطاء الخراساني أن غير الله لما تسمى بالرحمن كسيلة جىء بلفظ الرحيم لقطع التوهم فإنه لم يوصف بهما أحد إلا الله ، وعن ابن المبارك : الرحمن إذا سئل أعطى والرحيم إذا لم يسأل يغضب ، ومن الشاذ ما روى عن المبردة وتعلب أن الرحمن عبراني والرحيم عربي ، وقد ضمه ابن الأنباري والزجاج وغيرهما ، وقد وجد في اللسان العبراني لكن بالحاء المعجمة . والله أعلم

١ - باب ما جاء في فائحة الكتاب

وُسِّمَتْ أُمُّ الْكِتَابِ أَنَّهُ يُبْدَأُ بِكَاتِبَتِهَا فِي الْمَصَاحِفِ ، وَيُبْدَأُ بِقِرَائَتِهَا فِي الصَّلَاةِ

والدين الجزاء في الخير والشر : كما تدين تذان . وقال مجاهد : بالدين بالحساب ، مدينين محاسبين

قوله (باب ما جاء في فاتحة الكتاب) أي من الفضل ، أو من التفسير ، أو أعم من ذلك ، مع التقييد بشرطه في كل وجه . **قوله** (وسميت أم الكتاب أنه) بفتح الهمزة (يبدأ بكتابتها في المصاحف ، ويبدأ بقراءتها في الصلاة) هو كلام أبي عبيدة في أوله مجاز القرآن ، لكن لفظه «ولسور القرآن أسماء : منها أن الحمد لله تسمى أم الكتاب لأنه يبدأ بها في أول القرآن ، وتعاد قراءتها فيقرأ بها في كل ركعة قبل السورة ، ويقال لها فاتحة الكتاب لأنه يفتح بها في المصاحف فتكتب قبل الجميع » انتهى . وبهذا تبين المراد مما اختصره المصنف . وقال غيره : سميت أم الكتاب لأن أم الشيء ابتدأه وأصله ، ومنه سميت مكة أم القرى لأن الأرض دحيث من تحتها . وقال بعض الثعالب : التحليل بأنها يبدأ بها يناسب تسميتها فاتحة الكتاب لا أم الكتاب ، والجواب أنه يتجه ما قاله بالنظر إلى أن الأم مبدأ الولد ، وقيل سميت أم القرآن لاشتغالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله تعالى والتعبد بالأمر والنهي والوعد والوعيد ، وعلى ما فيها من ذكر الذات والصفات والفعل ، واشتغالها على ذكر المبدأ والمعاد والمعاش . ونقل السهيلي عن الحسن وابن سيرين ووافقهما بقى بن مخلد كراهية تسميتها فاتحة أم الكتاب ، وتعقبه السهيلي . قلت : وسيأتي في حديث الباب تسميتها بذلك ، ويأتي في تفسير الحجر حديث أبي هريرة مرفوعاً : أم القرآن هي السبع المثاني ، ولا فرق بين تسميتها بأم القرآن وأم الكتاب ، وأهل الذي كره ذلك وقف عند لفظ الأم ، وإذا ثبت النص طاح مادونه . وللفاتحة أسماء أخرى جمعت من آثار أخرى : الكنز والوافية والشافية والسكافية وسورة الحمد والحمد لله وسورة الصلاة وسورة الشفاء والاساس وسورة الشكر وسورة الدماء . **قوله** (الدين الجزاء في الخير والشر . كما تدين تذان) هو كلام أبي عبيدة أيضاً قال : الدين الحساب والجزاء ، يقال في المثل : كما تدين تذان . انتهى ، وقد ورد هذا في حديث مرفوع أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن النبي ﷺ بهذا وهو مرسل رجاله ثقات . ورواه عبد الرزاق بهذا الإسناد أيضاً عن أبي قلابة عن أبي الدرداء موقوفاً . وأبو قلابة لم يدرك أبا الدرداء . وله شاهد موصول من حديث ابن عمر أخرجه ابن عدي وضعفه . **قوله** (وقال مجاهد : بالدين بالحساب . مدينين محاسبين) وصله عبد بن حميد في التفسير من طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى (كلا بل تكذبون بالدين) قال : بالحساب . ومن طريق ربيعة بن عمر عن بن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (فلو لا أن كنتم غير مدينين) غير محاسبين . والآثر الأول جاء موقوفاً عن ناس من الصحابة أخرجه الحاكم من طريق السدي عن مرة الهمداني عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله تعالى (مالك يوم الدين) قال : هو يوم الحساب ويوم الجزاء . وللدين معان أخرى : منها العادة والعمل والحكم والحال والخلق والطاعة والقهر والملة والشريعة والورع والسياسة ، وشواهد ذلك يطول ذكرها

٤٤٧٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن شعبة قال **حدثني** خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد بن الملقى قال « كنت أصلي في المسجد فدخلني رسول الله ﷺ فلم أجبه ، قلت : يا رسول الله إني كنت أصلي ، فقال : ألم يقل الله [٢٤ الأنفال] : (استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم) ؟ ثم قال لي : لأهلكك سورة عظم الشؤر في القرآن قبل أن تخرج من المسجد ثم أخذ بيدي ، فلما أراد أن يخرج قلت له : ألم تقل

لأعظم سورة هي سورة في القرآن؟ قال: (الحمد لله رب العالمين) هي السبع المثاني والفرآن العظيم الذي أوتيته «
[٤٤٧٤ - أطرافه في: ٤٦٧٤، ٤٧٠٣، ٥٠٠٦]

قوله (حدثني خبيب) بالمعجمة مصغر (ابن عبد الرحمن) أي ابن خبيب بن يساف الأنصاري، وحفص بن
عاصم أي ابن عمر بن الخطاب. **قوله** (عن أبي سعيد بن المولى) بين في رواية أخرى تأتي في تفسير الانفال سماع
خبيب له من حفص وحفص له من أبي سعيد، وليس لأبي سعيد هذا في البخاري سوى هذا الحديث. واختلف في
اسمه فقيل: واقع، وقيل: الحارث وقواه ابن عبد البر وهي الذي قبله، وقيل: أوس، وقيل بل أوس اسم أبيه
والمولى جده، ومات أبو سعيد سنة ثلاث أو أربع وسبعين من الهجرة، وأرخ ابن عبد البر وفاته سنة أربع
وسبعين، وفيه نظر يثبت في كتابي في الصحابة (تنبيهان) يتصلقان بإسناد هذا الحديث: (أحدهما) نسب النزال
والفرار إلى أبيه البضاوي هذه القصة لأبي سعيد الخدري، وهو وهم، وإنما هو أبو سعيد بن المولى؛
(ثانيهما) روى الواقدي هذا الحديث عن محمد بن معاذ عن خبيب بن عبد الرحمن بهذا الإسناد فزاد في إسناده عن
أبي سعيد بن المولى عن أبي بن كعب، والذي في الصحيح أصح، والواقدي شديد الضعف إذا انفرد فكيف إذا
خالف، وشيخه مجهول. وأظن الواقدي دخل عليه حديث في حديث كان مالكاً أخرجه نحو الحديث المذكور من
وجه آخر فيه ذكر أبي بن كعب فقال: عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبي سعيد مولى عامر د أن النبي ﷺ نادى أبي
ابن كعب، ومن الرواة عن مالك من قال د عن أبي سعيد عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ ناداه، وكذلك أخرجه
الحاكم، وهم ابن الأثير حيث ظن أن أبا سعيد شيخ العلاء هو أبو سعيد بن المولى، فإن ابن المولى صحابي أنصاري
من أنفسهم مدني، وذلك تابعي مكى من موالى قريش، وقد اختلف فيه على العلاء أخرجه الترمذي من طريق
الداوردي والنسائي من طريق روح بن القاسم وأحمد من طريق عبد الرحمن بن إبراهيم وابن خزيمة من طريق
حفص بن ميسرة كلهم عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال د خرج النبي ﷺ على أبي بن كعب،
فذكر الحديث. وأخرجه الترمذي وابن خزيمة من طريق عبد الحميد بن جعفر والحاكم من طريق شعبة كلاهما عن
العلاء مثله لكن قال د عن أبي هريرة رضى الله عنه، ووجه الترمذي كونه من مسند أبي هريرة، وقد أخرجه الحاكم
أيضا من طريق الأعرج عن أبي هريرة د أن النبي ﷺ نادى أبي بن كعب، وهو ما يقوى ما وجهه الترمذي،
وجمع البيهقي بأن القصة وقعت لأبي بن كعب ولأبي سعيد بن المولى ويضمن المصير إلى ذلك لاختلاف مخرج الحديثين
واختلاف سياقهما كما سأبينه. **قوله** (كنت أصل في المسجد فدعاني رسول الله ﷺ فلم أجبه) زاد في تفسير الانفال
من وجه آخر عن شعبة د فلم آته حتى صليت ثم أتيت د وفي رواية أبي هريرة د خرج رسول الله ﷺ على أبي بن
كعب وهو يصلي فقال: أي أبي، قالت فلما يحبه، ثم صلى تخفف، ثم انصرف فقال: سلام عليك يا رسول الله.
قال: وبمك ما منعك إذ دعوتك أن لا تحبيني، الحديث. **قوله** (لم يقل الله تعالى استجبوا) في حديث أبي هريرة
د أو ليس تجد فيما أوحى الله إلى أن استجبوا لله وللرسول الآية؟ فقلت: بلى يا رسول الله، لا أعود أن شاء
الله. (تنبيه): نقل ابن الزين عن الداودي أن في حديث الباب تقدما وتأخيرا، وهو قوله د لم يقل الله استجبوا لله
والرسول، قبل قول أبي سعيد د كنت في الصلاة، قال: فكأنه تأول أن من هو في الصلاة خارج عن هذا الخطاب
قال: والذي تأول القاضيان عبد الوهاب وأبو الوليد أن إجابة النبي ﷺ في الصلاة فرض بمعنى المرة بتركه، وأنه

حكم يختص بالنبي ﷺ . قلت : وما ادعاء الداردي لا دليل عليه ، وما جنح اليه القاضيان من الماسكية هو قول الشافعية على اختلاف عندهم بمد قولهم بوجوب الإجابة هل تبطل الصلاة أم لا . **قوله** (لأعذك سورة هي أعظم السور) في رواية روح في تفسير الانفال : لأعذك أعظم سورة في القرآن ، وفي حديث أبي هريرة أن أحب أن أعذك سورة لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلاً ، قال ابن التين معناه أن نواها أعظم من غيرها ، واستدل به على جواز تفضيل بعض القرآن على بعض ، وقد منع ذلك الأشعرى وجماعة ، لأن المفضل ناقص عن درجة الأفضل وأسماء الله وصفاته وكلامه لا نقص فيها ، وأجابوا عن ذلك بأن معنى التفاضل أن ثواب بعضه أعظم من ثواب بعض ، فالتفضيل إنما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفات ، ويؤيد التفضيل قوله تعالى (نأت بخير منها أو مثلاً) وقد روى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (نأت بخير منها) أى في المنفعة والرفق والرفقة ، وفي هذا تعقب على من قال : فيه تقديم وتأخير ، والتقدير نأت منها بخير ، وهو كما قيل في قوله تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها) لكن قوله في آية الباب (أو مثلاً) يرجع الاحتمال الأول ، فهو المعتمد ، والله أعلم . **قوله** (ثم أخذ يندى) زاد في حديث أبي هريرة : يحدثنى وأنا أتباطأ مخافة أن يبلغ الباب قبل أن ينقض الحديث . **قوله** (ألم يقل لأعذك سورة) في حديث أبي هريرة : قلت يا رسول الله ما السورة التي قد وعدتني ؟ قال : كيف تقرأ في الصلاة ؟ فقرأت عليه أم الكتاب ، **قوله** (قال : الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم) في رواية معاذ في تفسير الانفال : فقال : هي الحمد لله رب العالمين ، السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته ، وفي حديث أبي هريرة : فقال : إنما السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته ، وفي هذا تصريح بأن المراد بقوله تعالى (واقد آتيناك سبعاً من المثاني) هي الفاتحة . وقد روى النسائي بإسناد صحيح عن ابن عباس : إن السبع المثاني هي السبع الطوال ، أى السور من أول البقرة إلى آخر الأعراف ثم براءة ، وقيل يونس . وعلى الأول فالمراد بالسبع الآي لأن الفاتحة سبع آيات ، وهو قول سعيد بن جبير . واختلف في تسميتها : مثاني ، فقيل لأنها ثنتي في كل ركعة أى تعاد ، وقيل لأنها ثنتي بها على الله تعالى ، وقيل لأنها استثنيت لهذه الأمة لم تنزل على من قبلها ، قال ابن التين : فيه دليل على أن بسم الله الرحمن الرحيم ليست آية من القرآن ، كذا قال ، وعكس غيره لأنه أراد السورة ، ويؤيده أنه لو أراد الحمد لله رب العالمين ، الآية لم يقل هي السبع المثاني لأن الآية الواحدة لا يقال لها سبع فدل على أنه أراد بها السورة . والحمد لله رب العالمين من أسمائها ، وفيه قوة لتأويل الشافعي في حديث أنس قال : كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين ، قال الشافعي : أراد السورة ، وتعقب بأن هذه السورة تسمى سورة الحمد لله ، ولا تسمى الحمد لله رب العالمين ، وهذا الحديث يرد هذا التعقب ، وفيه أن الأمر يقتضى الفور لانه غائب الصحابي على تأخير إجابته . وفيه استعمال صيغة العموم في الاحوال كلها قال الخطابي : فيه أن حكم لفظ العموم أن يجري على جميع مقتضاه ، وأن الخاص والعام إذا تقابلا كان العام منزلاً على الخاص ، لأن الشارع حرم الكلام في الصلاة على العموم ، ثم استثنى منه إجابة دعاء النبي ﷺ في الصلاة . وفيه أن إجابة المصلى دعاء النبي ﷺ لا يفسد الصلاة ، هكذا صرح به جماعة من الشافعية وغيرهم . وفيه بحث لاحتمال أن تكون إجابته واجبة مطلقاً سواء كان المخاطب مصلياً أو غير مصل ، أما كونه يخرج بالإجابة من الصلاة أولاً يخرج فليس من الحديث ما يستلزمه ، فيحتمل أن تعجب الإجابة ولو خرج

المجيب من الصلاة ، والى ذلك جنح بعض النافعية ، وهل يختص هذا الحكم بالنداء أو يشمل ما هو أعم حتى تجب إجابته إذا سأل ؟ فيه بحث . وقد جزم ابن حبان بأن إجابة الصحابة في قصة ذى اليمين كان كذلك . قوله (والقرآن العظيم الذى أوتيته) قال الخطابي : في قوله دى السبع المثاني والقرآن العظيم الذى أوتيته ، دلالة على أن الفاتحة هى القرآن العظيم ، وإن الواو ليست بالمعطوفة التى تفصل بين الشيئين ، وإنما هى التى تنهى . معنى التفصيل كقوله (فأكتم ونخل ورمان) وقوله (وملائكته ورسله وجبريل وميكال) انتهى . وفيه بحث لاحتمال أن يكون قوله (والقرآن العظيم) محذوف الخبر والتقدير ما بعد الفاتحة مثلاً فيكون وصف الفاتحة انتهى بقوله دى السبع المثاني ، ثم عطف قوله دى القرآن العظيم ، أى ما زاد على الفاتحة وذكر ذلك رعاية لنظم الآية ، ويكون التقدير : والقرآن العظيم هو الذى أوتيته زيادة على الفاتحة . (تنبيه) : يستنبط من تفسير السبع المثاني بالفاتحة أن الفاتحة مكية وهو قول الجمهور ، خلافاً لمجاهد . ووجه الدلالة أنه سبحانه امتن على رسوله بها ، وسورة الحجر مكية اتفاقاً فيدل على تقديم نزول الفاتحة عليها ، قال الجسسين بن الفضل : هذه هفوة من مجاهد ، لأن العلماء على خلاف قوله ، وأغرب بعض المتأخرين فنسب القول بذلك لأبي هريرة والزهرى وعطاء بن يسار ، وحكى القرطبي أن بعضهم زعم أنها نزلت مرتين ، وفيه دليل على أن الفاتحة سبع آيات ، ونقلوا فيه الاجماع ، لكن جاء عن حسين بن على الجعفي أنها ست آيات لأنه لم يرد البسطة ، وعن عمرو بن عبيد أنها ثمان آيات لأنه عدّها وعد (أنعمت عليهم) وقيل لم يعدّها وعد (إياك نعبد) وهذا أغرب الأقوال

٢ - باب (غير المنضوب عليهم ولا الضالين)

٤٤٧٥ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عيسى بن ميمون عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه د أن رسول الله ﷺ قال : إذا قال الإمام (غير المنضوب عليهم ولا الضالين) ققولوا : آمين . فمن وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه ،

قوله (باب غير المنضوب عليهم ولا الضالين) قال أهل العربية د لا ، زائدة لتأكيد معنى النفي المفهوم من غير ، لتلايتهم عطف الضالين على الذين أذمت . وقيل : لا بمعنى غير ، ويؤيده قراءة عمر د غير المنضوب عليهم وغير الضالين ، ذكرها أبو عبيد وسعيد بن منصور بإسناد صحيح ، وهى لتأكيد أيضاً . وروى أحمد وابن حبان من حديث عدى بن حاتم د أن النبي ﷺ قال : المنضوب عليهم اليهود ، ولا الضالين النصارى ، هكذا أورده مختصراً ، وهو عند الترمذى في حديث طويل . وأخرجه ابن مردويه بإسناد حسن عن أبي ذر ، وأخرجه أحمد من طريق عبد الله بن شقيق أنه أخبره من سمع النبي ﷺ نحوه ، وقال ابن أبي حاتم : لا أهل بين المفسرين في ذلك اختلافاً ، قال السهيلي : وشاهد ذلك قوله تعالى في اليهود (فبأوا بغضب على غضب) وفي النصارى (قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً) ثم أورده المصنف حديث أبي هريرة في موافقة الإمام في التأمين ، وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة ، وروى أحمد وأبو دارود والترمذى من حديث وائل بن حجر قال سمعت النبي ﷺ قراً غير المنضوب عليهم ولا الضالين فقال : آمين ، ومد بها صوته ، وروى أبو دارود وابن ماجه نحوه من حديث أبي هريرة

(٢) سورة البقرة * ١ - بِابِ قَوْلِ اللَّهِ (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا)

٤٤٧٦ - **حَدَّثَنَا** مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .
 وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «يَجْتَمِعُ
 لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ : لَوْ اسْتَشْنَعْنَا إِلَى رَبِّنَا ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ : أَنْتَ أَبُو النَّاسِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ،
 وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ » ، فَاشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا . فَيَقُولُ :
 لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ ذَنْبَهُ فَيَسْتَجِى - ائْتُوا نُوحًا فَإِنَّهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ . فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ :
 لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ سُؤَالَ رَبِّهِ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ ، فَيَسْتَجِى فَيَقُولُ - ائْتُوا خَلِيلَ الرَّحْمَنِ . فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ :
 لَسْتُ هُنَاكُمْ ائْتُوا مُوسَى عِيدًا كَلِمَةُ اللَّهِ وَأَعْطَاهُ التَّوْرَةَ ، فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ قَتْلَ النَّفْسِ
 بَنِيهِمْ نَفْسٍ - فَيَسْتَجِى مِنْ رَبِّهِ فَيَقُولُ - ائْتُوا عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَكَلِمَةَ اللَّهِ وَرُوحَهُ ، فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ ،
 ائْتُوا مُحَمَّدًا ﷺ عَبْدًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ ، فَيَأْتُونِي ، فَانْطَلِقُ حَتَّى أَسْتَأْذِنَ عَلَى رَبِّي
 فَيُؤْذَنُ ، فَادْخُلْ رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ يُقَالُ : ارْفَعْ رَأْسَكَ ، وَصَلِّ تَمَطَّعًا ، وَقُلْ
 يَسْمَعُ ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ . فَأَرْفَعُ رَأْسِي ، فَأُحْدِثُهُ بِتَحْدِيدِ يَعْلَمُونَهُ ، ثُمَّ أَشْفَعُ ، فَيَحْدِثُ لِي حَدًّا ، فَادْخُلْهُمْ
 الْجَنَّةَ . ثُمَّ أَهْوُدُ إِلَيْهِ ، فَادْخُلْهُمْ الْجَنَّةَ . ثُمَّ أَهْوُدُ لِلثَّالِثَةِ ، ثُمَّ أَهْوُدُ الرَّابِعَةَ فَأَقُولُ : مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ وَوَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ »

قال أبو عبد الله : إلا من حبسه القرآن بمعنى قول الله تعالى ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم سورة البقرة) كذا لأبي ذر وسقطت البسملة لغيره ، واتفقوا على أنها مدنية
 وأنها أول سورة أنزلت بها ، وسيأتي قول عائشة ، ما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده ﷺ ، ولم يدخل
 عليهما إلا بالمدينة

قوله (باب قول الله تعالى وعلم آدم الأسماء) كذا لأبي ذر وسقطت لغيره ، باب قول الله ، . **قوله** (حدثنا مسلم)
 هو ابن إبراهيم ، وهشام هو الدستوائي ، وساق المصنف حديث الشفاعة لقول أهل الموقف لآدم وعليك أسماء كل
 شيء ، واختلاف في المراد بالأسماء : فقبل أسماء ذريته ، وقيل أسماء الملائكة ، وقيل أسماء الأجناس دون أنواعها ،
 وقيل أسماء كل ما في الأرض ، وقيل أسماء كل شيء حتى القصة . وقد غفل المزي في الأطراف ، فنسب هذه
 الطريق إلى كتاب الإيمان وأيسر لها فيه ذكر ، وإنما هي في التفسير ، وسيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب
 الرقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (قال أبو عبد الله) هو المصنف

٢ - باب قال مجاهد : (إلى شياطينهم) أصحابهم من المنافقين والمشركين . (محيط بالكافرين)
 الله جابمهم . (على الخاشعين) على المؤمنين حقاً . قال مجاهد : (بقوة) يعمل بما فيه . وقال أبو العالية :
 (مرض) شك . (وما خلّفها) عبرة لمن بقي . (لاشية) لا يبايض . وقال غيره : (يسومونكم)
 يولونكم . (الولاية) مفقوحة مصدر الولاء وهي الرُبوبة ، إذا كُسرَت الواو فهي الإمارة . وقال بعضهم ،
 المحبوب التي نزل كلُّها (قوم) . وقال قتادة (فهاؤوا) فاقبلوا . وقال غيره (يستفتحون) يستنصرون
 (سرّوا) باعوا . (راعنا) من الرهونة ، إذا أرادوا أن يحمقوا إنساناً قالوا راعنا . (لا يجزي) لا ينفي .
 (خطوات) من الخلط ، والمعنى آثاره . (ابتلى) اختبر

قوله (باب) كذا لهم بغير ترجمة . قوله (قال مجاهد إلى آخر ما أورده عنه من التفاسير) سقط جميع ذلك
 للرسخى . قوله (إلى شياطينهم : أصحابهم من المنافقين والمشركين) وصله عبد بن حميد عن شعبة عن ورقاء عن ابن
 أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وإذا خلوا إلى شياطينهم) قال : إلى أصحابهم ، فذكره . ومن طريق شيبان عن قتادة
 قال : إلى إخوانهم من المشركين وروسهم وقاداتهم في الشر . وروى الطبراني نحوه عن ابن مسعود ، ومن طريق
 ابن عباس قال : كان رجال من اليهود إذا لقوا الصحابة قالوا إنا على دينكم ، وإذا خلوا إلى شياطينهم يوم أصحابهم -
 قالوا : إنا معكم . والنسكئة في تمعية خلوا إلى مع أن أكثر ما يتعدى بالباء أن الذي يتعدى بالباء يحتمل الانفراد
 والسخرية تقول : خلوت به إذا سخرت منه ، والذي يتعدى إلى نص في الانفراد ، أفاد ذلك الطبري . ويحتمل أن
 يكون ضمن « خلا » معنى ذهب . وعلى طريقة الكوفيين بأن حروف الجر تنواب ، فإلى بمعنى الباء أو بمعنى مع .
 قوله (محيط بالكافرين : الله جابمهم) وصله عبد بن حميد بالاسناد المذكور عن مجاهد ، وصله الطبري من وجه
 آخر عنه وزاد في جهنم ، ومن طريق ابن عباس في قوله (محيط بالكافرين) قال منزل بهم النعمة . (تنبيه) :
 قوله (والله محيط بالكافرين) جملة مبتدأ وخبر اعترضت بين جملة (يعملون أصحابهم) وجملة (يسكاد
 البرق يخطف أبصارهم) . قوله (صبغة : دين) وصله عبد بن حميد من طريق منصور عن مجاهد قال قوله صبغة الله
 أي دين الله ، ومن طريق ابن أبي نجيح عنه قال : صبغة الله أي فطرة الله . ومن طريق قتادة قال : أن اليهود تصبغ
 أبناءهم تهوداً ، وكذلك النصارى ، وأن صبغة الله الاسلام ، وهو دين الله الذي بعث به نوحاً ومن كان بعده انتهى
 وقراءة الجمهور صبغة بالنصب وهو مصدر اتصب عن قوله (ونحن له مسلمون) على الأرجح ، وقيل منصوب على
 الإغراء أي الزموا ، وكان لفظ صبغة ورد بطريق المشاكلة لأن النصارى كانوا يغمسون من ولد منهم في ماء
 المعمودية يزعمون أنهم يطهرونهم بذلك ، فقبل للمسلمين الزموا صبغة الله فإنها أظهر . قوله (على الخاشعين : على
 المؤمنين حقاً) وصله عبد بن حميد عن شعبة بالسند المذكور عن مجاهد ، وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي العالية
 قال في قوله (إلا على الخاشعين) قال : يعني الخائفين ، ومن طريق مقاتل بن حبان قال : يعني به المتواضعين . قوله
 (بقوة يعمل بما فيه) وصله عبد بالسند المذكور ، وروى ابن أبي حاتم والطبري من طريق أبي العالية قال : القوة
 الطاعة ، ومن طريق قتادة والسدي قال : القوة الحمد والاجتهاد . قوله (وقال أبو العالية : مرض شك) وصله ابن
 ٢ - ٨٤٦١ • فتح الباري

أبي حاتم من طريق أبي جعفر الرازي عن أبي العالية في قوله تعالى ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ أي شك ، ومن طريق علي بن طلحة عن ابن عباس مثله ، ومن طريق عكرمة قال : الربا . ومن طريق قتادة في قوله ﴿ فزادهم الله مرضا ﴾ أي نقاتا ، وروى الطبري من طريق قتادة في قوله ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ قال ربيعة وشك في أمر الله تعالى . قوله (وما خلفها عبرة لمن يرى) وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي جعفر الرازي عن أبي العالية في قوله ﴿ لجعلنا ما نكالا لما بين يديها ﴾ أي عقوبة لما خلا من ذنوبهم ﴿ وما خلفها ﴾ أي عبرة لمن يرى بعدم من الناس . قوله (لا شية فيها لا يبايض فيها) تقدم في ترجمة موسى من أحاديث الأنبياء . قوله (وقال غيره يسومونكم يولونكم) هو بضم أوله وسكون الواو والخير المذكور هو أبو عبيد القاسم بن سلام ذكره كذلك في الغريب المصنف ، وكذا قال أبو عبيدة معمر بن المثنى في المجاز ، ومنه قول عمرو بن كلثوم :

إذا ما الملك سام الناس خسفا أينما أن نقر الخسف فينا

ويحتمل أن يكون السوم بمعنى الدوام أي يديمون تعذيبكم ، ومنه سائمة الغنم لمدوامها الرعي . وقال الطبري معنى يسومونكم يوردونكم أو يذيقونكم أو يولونكم . قوله (الولاية مفتوحة) أي مفتوحة الواو (مصدر الولاية وهي الربوبية وإذا كسرت الواو فهي الإمارة) هو معنى كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى ﴿ هنالك الولاية لله الحق ﴾ : الولاية بالفتح مصدر الولي ، وبالكسر ، ووليت العمل والأمر تليه . وذكر البخاري هذه الكلمة وإن كانت في الكف لا في البقرة ليقوى تفسير يسومونكم يولونكم . قوله (وقال بعضهم : المحبوب التي تؤكل كلها فوم) هذا حكاه الفراء في معاني القرآن عن عطاء وقتادة قال : الفوم كل حب يختزن . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما : أن الفوم الحنطة ، وحكى ابن جرير أن في قراءة ابن مسعود الثوم بالمثلثة ، وبه قرره سعيد بن جبير وغيره ، فإن كان محفوفا قالوا تبدل من الثاء في عدة أسماء فيكون هذا منها والله أعلم . قوله (وقال قتادة فباءوا فاقبلوا) وصله عبد بن حميد من طريقه . قوله (وقال غيره : يستفتحون يستنصرون) هو تفسير أبي عبيدة ، وروى مثله الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس ، ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال : أي يستظهرون . وروى ابن إسحق في السيرة النبوية عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ لهم قالوا : فينا وفي اليهود نزل ، وذلك أنا كنا قد علوناهم في الجاهلية فكانوا يقولون : إن نبيا سيبعث قد أغل زمانه فنقتلكم معه ، فلما بعث الله نبيه واتبعناه كفروا به ، فنزلت . وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس مطولا . قوله (شروا باعوا) هو قول أبي عبيدة أيضا ، قال في قوله ﴿ ولبئس ما شروا به أنفسهم ﴾ أي باعوا ، وكذا أخرجه ابن أبي حاتم من طريق السدي . قوله (راعنا من الرعونة ، إذا أرادوا أن يحرقوا إنسانا قالوا راعنا) قلت هذا على قراءة من نون وهي قراءة الحسن البصري وأبي حية ، ووجه أنها صفة لمصدر عذرف أي لا تقولوا قولوا راعنا أي قولوا ذراعونة . وروى ابن أبي حاتم عن طريق عباد بن منصور عن الحسن قال : الراعن السخري من القول ، نهام الله أن يسخروا من محمد . ويحتمل أن يضمن القول التسمية أي لا تسوا نبيكم راعنا . الراعن اللاحق والأرعن مباغته فيه ، وفي قراءة أبي بن كعب ولا تقولوا راعونا ، وهي بلفظ الجمع ، وكذا في مصحف ابن مسعود وفيه أيضا راعونا ، وقرأ الجمهور (راعنا) بغير تنوين على أنه فعل أمر من المراعاة . وإنما نهوا عن ذلك لأنها كلمة تقتضي المساواة ، وقد فسرها مجاهد : لا تقولوا اسمع منا ونسمع منك ، وعن عطاء : كانت لغة تقولها

الألصار فنهروا عنها ، وعن السدي قال : كان رجل يهودي يقال له رقاعة بن زيد يأتي النبي ﷺ فيقول له : ارضى سمعك واسمع غير مسمع ، فكان المسلمون يحسبون أن في ذلك تفخيماً للنبي ﷺ فكانوا يقولون ذلك فنهروا عنه ، وروى أبو نعيم في الدلائل ، بسند ضعيف جداً عن ابن عباس قال : راعنا بلسان اليهود السب القبيح فسمع سعد ابن معاذ ناساً من اليهود خاطبوا بها النبي ﷺ فقال : لئن سمعنا من أحد منكم لأخربن عنه . **قوله** (لا تجزى : لا تفنى) هو قول أبي عبيدة في قوله تعالى (لا تجزى نفس عن نفس شيئاً) أي لا تفنى ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال : يعني لا تفنى نفس مؤمنة عن نفس كافرة من المنفعة شيئاً . **قوله** (خطوات من الخطر والمعنى آثاره) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (لا تتبعوا خطوات الشيطان) : هي الخطا واحداً خطرة ومعناها آثار الشيطان ، وروى ابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال : خطوات الشيطان نزغات الشيطان . ومن طريق مجاهد خطوات الشيطان خطاه ، وعن طريق القاسم بن الوليد : قلت لقتادة فقال : كل معصية الله فهي من خطوات الشيطان ، وروى سعيد بن منصور عن أبي جاز قال : خطوات الشيطان النذور في المعاصي . كذا قال . واللفظ أهم من ذلك فن في كلامه مقدر . **قوله** (ابتل اختبار) هو تفسير أبي عبيدة والأكثر ، وقال الفراء : أمره ، وثبت هذا في نسخة الصغاني

٣ - باب قوله تعالى (فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون)

٤٤٧٧ - **حدثني** عثمان بن أبي شيبة **حدثنا** جرير عن منصور عن أبي وائل عن هرو بن شريحيل عن عبد الله قال : سألت النبي ﷺ : أي الذنب أعظم عند الله ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك . قلت : إن ذلك لعظيم ، قلت : ثم أي ؟ قال : وأن تقتل ولدك تخاف أن يطعم معك ، قلت : ثم أي ؟ قال : أن تزاني حيلة جارك .

[الحديث ٤٤٧٧ - أطرافه في : ٤٧٦١ ، ٦٠١١ ، ٦٨١١ ، ٦٨٦١ ، ٧٥٧٠ ، ٧٥٣٢]

قوله (باب قوله تعالى : فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) الانداد جمع ند بكسر النون وهو النظير ، وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي العالبي قال : الند العدل . ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال : الانداد الأشياء وسقط لفظ ، باب ، لا في ذر . ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود ، أي الذنب أعظم ، وسيأتي شرحه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

٤ - **باب** (وظلّلنا عليكم النّام وأنزلنا عليكم اللّحّ والسّلوى ، كلوا من طيبات ما رزقناكم ، وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) وقال مجاهد : اللّحّ صمغ ، والسّلوى الطير

٤٤٧٨ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** شفيان عن عبد الملك عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : الكاذب من اللّحّ ، وماؤه شفاء للعين ،

[الحديث ٤٤٧٨ - أطرافه في : ٤٦٣٩ ، ٥٧٠٨]

قوله (باب وظلنا عليكم الغمام وأزلنا عليكم المن والسوى - إلى - يظلمون) كذا لأبي ذر، وسقط له لفظ «باب»، وساق الباقر الآية. **قوله** (وقال مجاهد: المن صمغة) أي بفتح الصاد المهملة وسكون الميم ثم غين معجمة (والسوى: الطير) وصله الثريائي عن ورقاء. عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله، وكذا قال عبد بن حميد عن شعبة عن ورقاء، وروى ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: كان المن ينزل على الشجر فيأكلون منه ما شاءوا. ومن طريق عكرمة قال: كان مثل الرب الغليظ، أي بعظم الراء بعدها موحدة. ومن طريق السدي قال: كان مثل الترنجيبيل. ومن طريق سعيد بن بشير عن قتادة قال: كان المن يسقط عليهم سقوط الثلج أشد يابضا من اللبن وأحلى من العسل. وعنه الأقوال كلها لا تنافي فيها. ومن طريق وهب بن منبه قال: المن خبز الرقاق. وهذا مغاير لجميع ما تقدم والله أعلم. وروى ابن أبي حاتم أيضا عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: السوى طائر يشبه السمان. ومن طريق وهب بن منبه قال: هو السمان. وعنه قال: هو طير سمين مثل الحمام. ومن طريق عكرمة قال: طير أكبر من الصفور. ثم ذكر المصنف حديث سعيد بن زيد في الكأمة من المن، وسيأتي شرحه في كتاب الطب. ووقع في رواية ابن عيينة عن عبد الملك بن عمير في حديث الباب «من المن الذي أنزل على بني إسرائيل»، وبه تظهر مناسبة ذكره في التفسير، والرد على الخطابي حيث قال: لا وجه لإدخال هذا الحديث هنا. قال لأنه ليس المراد في الحديث أنها نوع من المن المنزل على بني إسرائيل فإن ذلك شيء كان يسقط عليهم كالترنجيبيل، والمراد أنها شجرة نبت بنفسها من غير استنبات ولا دونة انتهى. وقد عرف وجه إدخاله هنا، ولو كان المراد ما ذكره الخطابي، والله أعلم.

هـ - باب (وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً، وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة تنفروا لکم خطایا کم وسنزیدکم المحسنین). رغداً: واسع كثير

٤٤٧٩ -- **حدثني** محمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «قيل لبني إسرائيل: ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة» فدخلوا يزحفون على أstenهم فبدلوا، وقالوا حطة حبة في شجرة،

قوله (باب وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم الآية) كذا لأبي ذر، وساق غيره الآية إلى قوله (المحسنين). **قوله** (رغداً: واسعاً كثيراً) هو من تفسير أبي عبيدة قال: الرغد الكثير الذي لا يتعب يقال قد أرغد فلان إذا أصاب عيشاً واسعاً كثيراً. وعن الضحاك عن ابن عباس في قوله (وكلوا منها رغداً حيث شئتم) قال: الرغد سعة المعبدة، أخرجه الطبري، وأخرج من طريق السدي عن رجالة قال: الرغد الهنيء، ومن طريق مجاهد قال: الرغد الذي لا حساب فيه. ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة في قوله تعالى (وقولوا حطة) وقد تقدم ذكره في قصة موسى من أحاديث الأنبياء وأحلت بشرحه على تفسير سورة الأعراف، وسأذكره هناك إن شاء الله تعالى، وقوله في أول هذا الأسناد «حدثنا محمد» لم يقع منسوباً إلا في رواية أبي علي بن السكن عن الفربري فقال «محمد بن سلام، ويحتمل عندي أن يكون محمد بن يحيى الذهلي، فإنه يروى عن عبد الرحمن بن مهدي

أيضا ، وأما أبو علي الجياني فقال : الأشبه أنه محمد بن بشار

٦ - باب . قوله (من كان عدواً لجبريل)

وقال عكرمة : جبر ، وميك ، وسراف : عبد . إيل : الله

٤٤٨٠ - حدثنا عبد الله بن ميسرة سمع عبد الله بن بكر حدثنا حميد عن أنس قال : سمع عبد الله

ابن سلام بقدم رسول الله ﷺ وهو في أرض يثرب ، قال النبي ﷺ : إني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي : فما أولُ أشرار الساعة ؟ وما أولُ طعام أهل الجنة ؟ وما ينزع الولدُ إلى أبيه أو إلى أمه ؟ قال : أخبرني بهن جبريلُ آتياً . قال : جبريل ؟ قال : نعم . قال : ذاك عدوُ اليهود من الملائكة . فقرأ عذم الآية (من كان عدواً لجبريلَ فإنه نزله على قلبك) ، أما أولُ أشرار الساعة فإنَّ عثمَرُ النخس من المشرق إلى المغرب ، وأما أولُ طعام أهل الجنة فزيادةُ كبد الحوت ، وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزح الولدُ ، وإذا سبق ماء المرأة نزحَتْ . قال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أنك رسول الله . يا رسول الله ، إن اليهود قومُ بَهْت ، ولأنهم لن يعملوا بإسلامي قبل أن نسألمَ بينهم نوني . فجاءت اليهود ، فقال النبي ﷺ : أيُّ رجلٍ عبدُ الله فيكم ؟ قالوا : خيرنا وابنُ خيرنا ، وسيدنا وابن سيدنا . قال : أرأيتم إن أسلمَ عبدُ الله بن سلام ؟ قالوا : أعادهُ الله من ذلك . فخرج عبدُ الله فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسولُ الله . فقالوا : شرُّنا وابنُ شرِّنا ، وانتقصوه . قال : فهذا الذي كنتُ أخافُ يا رسولَ الله ،

قوله (باب من كان عدواً لجبريل) كذا لأبي ذر وغيره . قوله (من كان عدواً لجبريل) قيل سببُ عداوة اليهود لجبريل أنه أمر باستمرار النبوة فيهم فنقلها لغيرهم ، وقيل لكونه يطلع على أسرارهم . قلت : وأصحُّ منهما ما سياتي بعد قليل لكونه الذي ينزل عليهم بالعذاب . قوله (قال عكرمة : جبر وميك وسراف : عبد ، إيل : الله) وصله الطبري من طريق عاصم عنه قال : جبريل عبد الله ، وميكائيل عبد الله ، إيل الله . ومن وجه آخر عن عكرمة : جبر عبد ، وميك عبد ، وإيل الله . ومن طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس نحو الأول وزاد : وكل اسم فيه إيل فهو الله . ومن طريق عبد الله بن الحارث البصري أحد التابعين قال : إيل الله بالبرانية . ومن طريق علي بن الحسين قال : اسم جبريل عبد الله وميكائيل عبد الله بمعنى بالتصغير واسرافيل عبد الرحمن وكل اسم فيه إيل فهو محب لله . وذكر عكس هذا وهو أن إيل مصناء عبد وما قبله مصناء اسم الله كما تقول عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم فللفظ عبد لا يتغير وما بعده يتغير لفظه وإن كان المعنى واحداً ، ويؤيده أن الاسم المضاف في لغة غير العرب غالباً يتقدم فيه المضاف إليه على المضاف . وقال الطبري وغيره : في جبريل اذات ، فأهل الحجاز يقولون بكسر الجيم بغير همز وعلى ذلك عامة القراء . وبنو أسد مثله لكن آخره نون ، وبعض أهل نجد وتيمم وقيس

يقولون جبرئيل بفتح الجيم والراء بعدها همزة وهي قراءة حمزة والكسائي وأبي بكر وخلف واختيار أبي حنيفة ، وقراءة يحيى بن وثاب وعلقمة مثله لكن بزيادة ألف ، وقراءة يحيى بن آدم مثله لكن بغير ياء ، وذكر عن الحسن وابن كثير أنهما قرآ كالأول لكن بفتح الجيم ، وهذا الوزن ليس في كلام العرب فزعم بعضهم أنه اسم أعجمي وعن يحيى بن يعمر جبرئيل بفتح الجيم والراء بعدها همزة مكسورة وتشديد اللام . ثم ذكر حديث أنس في قصة عبد الله بن سلام وقد تقدمت قبيل كتاب المغازي ، وتقدم معظم شرحها هناك . وقوله ذلك عدو اليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية (من كان عدوا لجبرئيل فإنه نزله على قلبك) ظاهر السياق أن النبي ﷺ هو الذي قرأ الآية ردأ لقول اليهود ، ولا يستلزم ذلك نزولها حينئذ وهذا هو المعتد ، فقد روى أحمد والترمذي والنسائي في سبب نزول الآية قصة غير قصة عبد الله بن سلام ، فأخرجوا عن طريق بكير بن شهاب عن سميد بن جبير عن ابن عباس ؓ أقبلت يهود إلى رسول الله ﷺ فقالوا : يا أبا القاسم ، إنا نسألك عن خمسة أشياء ، فإن أنبأنا بها عرفنا أنك نبي وأنبئناك . فذكر الحديث وفيه - أنهم سألوه عما حرم إسرائيل على نفسه ، وعن علامة النبوة ، وعن الرد وصورته وكيف تذكر المرأة وتؤتى ، وعن يأتيه بالخبر من السماء . فأخذ عليهم ما أخذ لإسرائيل على بنيه ، وفي رواية لأحمد والطبري من طريق شهر بن حوشب عن ابن عباس ؓ عليكم عهد الله إننا أنبأناكم لتباعدن ؟ فاعطوه ما شاء من عهد وميثاق ، فذكر الحديث لكن ليس فيه السؤال عن الرد ، وفي رواية شهر بن حوشب لما سأله عن يأتيه من الملائكة قال : جبريل ، قال : ولم يبعث الله نبيا قط إلا وهو وليه . فقالوا : فعندها انفارقت ، لو كان وليك سواء من الملائكة لباعدناك وصدقناك . قال فما منعكم أن تصدقوه ؟ قالوا : إنه عدونا ، فنزلت . وفي رواية بكير بن شهاب ، قالوا جبريل ينزل بالحرب والقتل والعذاب ، لو كان ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والنبات والظفر ، فنزلت . وروى الطبري من طريق الشعبي ؓ إن عمر كان يأتي اليهود فيسمع من التوراة فيه مناجاة كيف تصدق ما في القرآن ، قال فربهم النبي ﷺ فقلت نصدقكم بالله أنهم يعلمون أنه رسول الله ؟ فقال له عالمهم : نعم نعلم أنه رسول الله ، قال : فلم لا تتبعونه ؟ قالوا : إن لنا عدوا من الملائكة وسلا ، وإنه قرن بنبوته من الملائكة عدونا ، فذكر الحديث وأنه لحق النبي ﷺ فتلا عليه الآية ، وأورده من طريق قتادة عن عمر نحوه . وأورد ابن أبي حاتم والطبري أيضا من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى ؓ أن يهوديا أتى عمر فقال : إن جبريل الذي يذكره صاحبكم عدو لنا ، فقال عمر : من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكائيل فإن الله عدو للكافرين ، فنزلت على وفق ما قال ، وهذه طرق يقوى بعضها بمضا ، ويدل على أن سبب نزول الآية قول اليهودي المذكور لا قصة عبد الله بن سلام ، وكان النبي ﷺ لما قال له عبد الله بن سلام : إن جبريل عدو اليهود ، تلا عليه الآية مذكرا له سبب نزولها والله أعلم . وحكى الثعلبي عن ابن عباس أن سبب عداوة اليهود لجبريل أن نبيهم أخبرهم أن يجتمعهم سيخرب بيت المقدس ، فبعثوا رجلا ليقتله فوجده شابا ضعيضا فنتحه جبريل من قتله وقال له : إن كان الله أراد هلاككم على يده فلن تسلط عليه ، وإن كان غيره فعلى أي حق تقتله ؟ فتركه ، فكبر يجتمعهم وغزا بيت المقدس فقتلهم وخربه ، فصاروا يكرهون جبريل لذلك . وذكر أن الذي خاطب النبي ﷺ في ذلك هو عبد الله بن صوريا . وقوله أما أول أشراف الساعة فتار ، يأتي شرح ذلك في أواخر كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى

٧ - باب . قوله (ما ننسخ من آية أو ننسأها)

٤٤٨١ - حدثنا عمرو بن عليّ حدثنا يحيى حدثنا سفیان بن حبیب عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال : قال عمر رضي الله عنه : أقرؤنا أبي ، وأقضانا عليّ . وإنا لندع من قول أبي ، وذلك أن أبيتا يقول : لا أدع شيئا سمعته من رسول الله ﷺ وقد قال الله تعالى (ما ننسخ من آية أو ننسأها) [الحديث (٤٤٨) - طرقة في ٥٠٠]

قوله (باب قوله تعالى : ما ننسخ من آية أو ننسأها) نأت بخير منها أو مثليها (كذا لأبي ذو نفعها بضم أوله وكسر السين بغير همز ، ولغيره د نساها ، والاول قراءة الأكثر واختارها أبو عبيدة وعليه أكثر المفسرين ، والثانية قراءة ابن كثير وابن عمرو وطائفة ، وسأذكر توجيها ، وفيها قراآت أخرى في الشواذ . **قوله** (حدثنا يحيى) هو القطان ، وسفيان هو الثوري . **قوله** (عن حبیب) هو ابن أبي ثابت ، وورد منسوبا في رواية صدقة ابن الفضل عن يحيى القطان في فضائل القرآن ، وفي رواية الاسماعيل من طريق ابن خلاد د عن يحيى بن سعيد عن سفیان حدثنا حبیب . **قوله** (قال عمر أقرؤنا أبي وأقضانا علي) كذا أخرجه موقفا ، وقد أخرجه الترمذی وغيره من طريق أبي قلابة عن أنس مرفوعا في ذكر أبي وفيه ذكر جماعة وأوله د أرحم أمي بأمتي أبو بكر - وفيه - وأقرؤم الكتاب . الله أبي بن كعب ، الحديث وصححه ، لكن قال غيره : إن الصواب إرساله ، وأما قوله د وأقضانا علي ، فورد في حديث مرفوع أيضا عن أنس رفعه د أقضى أمي علي بن أبي طالب ، أخرجه البغوي ، وعن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن النبي ﷺ مرسله د أرحم أمي بأمتي أبو بكر وأقضام علي ، الحديث . وروناه موصولا في د فوائد أبي بكر محمد بن العباس بن نجيع ، من حديث أبي سعيد الخدري مثله ، وروى البزار من حديث ابن مسعود قال د كنا فنحدث أن أقضى أهل المدينة علي بن أبي طالب رضي الله عنه . **قوله** (وإنا لندع من قول أبي) في رواية صدقة د من لحن أبي ، واللحن اللغة ، وفي رواية ابن خلاد د وإنا لنترك كثيرا من قراءة أبي . **قوله** سمعته من رسول الله ﷺ) في رواية صدقة د أخذته من في رسول الله ﷺ ولا أتركه شيء . د لانه بسامعه من رسول الله ﷺ يحصل له العلم القطعي به ، فاذا أخبره غيره عنه بخلافه لم ينتمض معاوضا له حتى يتصل إلى درجة العلم القطعي ، وقد لا يحصل ذلك غالبا . (تنبيه) : هذا الاسناد فيه ثلاثة من الصحابة في نسق : ابن عباس عن عمر عن أبي بن كعب . **قوله** (وقد قال الله تعالى الخ) هو مقول عمر مجتعا به علي بن كعب ومشيئا إلى أنه ربما قرأ ما نسخت تلاوته لسكونه لم يبلغه النسخ ، واحتج عمر لجواز وقوع ذلك بهذه الآية . وقد أخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال د خطبنا عمر فقال : ان الله يقول (ما ننسخ من آية أو ننسأها) أي نؤخرها ، وهذا يرجع رواية من قرأ بفتح أوله وبالحمز ، وأما قراءة من قرأ بضم أوله فن النسيان ، وكذلك كان سعيد بن المسيب يقرؤها فأنكر عليه سعد بن أبي وقاص أخرجه النسائي وصححه الحاكم ، وكانت قراءة سعد د أو ننسأها ، بفتح المثناة خطا بالنبي ﷺ واستدل بقوله تعالى (سنقرئك فلا تنسى) وروى ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال د ربما نزل على النبي ﷺ الوحى بالليل ونسيه بالنهار فنزلت ، واستدل بالآية المذكورة على وقوع النسخ خلافا لمن شذ فتنه ، ونعقب بأنها قضية شرعية لا تستلزم الوقوع ، وأجيب بأن السياق وسبب

النزول كان في ذلك لأنها نزلت جواباً لما أنكر ذلك

٨ - باب . ﴿ وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه ﴾

٤٤٨٢ - **حدثنا** أبو البنان أخبرنا شعيب عن عبد الله بن أبي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال قال الله كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك ، وشتمني ولم يكن له ذلك . فأما تكذيبه إياي فزعم أني لا أقدر أن أعبده كما كان ، وأما شتمه إياي فقله لي ولد ، فשבحت أن اتخذ صاحباً أو ولداً ،

قوله (باب وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه) كذا للجميع وهي قراءة الجمهور ، وقرأ ابن حاصر قالوا ، بحذف الواو ، واففقوا على أن الآية نزلت فيمن زعم أن لله ولداً من يهود خيبر وأنصارى نجران ومن قال من مشركي العرب الملائكة بنات الله فرد الله تعالى عليهم . **قوله** (قال الله تعالى) هذا من الأحاديث القدسية . **قوله** (وأما شتمه إياي فقله لي ولد) إنما ساءلنا فيه من التنقيص لأن الولد إنما يكون من والدته تحمله ثم ترضعه ويستلأم ذلك سبق النكاح ، والنكاح يستدعي باعثاً له على ذلك . والله سبحانه ينزه عن جميع ذلك ، ويأتي شرحه في تفسير سورة الاخلاص

٩ - باب . قوله ﴿ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلی ﴾ . (مثابة) يثوبون : يرجعون

٤٤٨٣ - **حدثنا** مسدد عن يحيى بن سعيد عن حميد عن أنس قال قال عمر : وافقت الله في ثلاث - أو وافقت ربي في ثلاث - قلت : يا رسول الله ، لو اتخذت مقام إبراهيم مصلی . وقلت : يا رسول الله ، يدخل عليك البر والفاجر ، فلو امرت أمهات المؤمنين بالحجاب ، فأنزل الله آية الحجاب . قال وبلغني مئابة النبي ﷺ بعض نسائه ، فدخلت عليهن قلت : إن انتهين أو ليبدلن الله رسوله خيراً منكن ، حتى أتيت إحدى نسائه قالت : يا عمر ، أما في رسول الله ﷺ ما يبغض نساءه حتى تذهبن أنت ؟ فأنزل الله ﴿ عسى ربه أن طلق كن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن ﴾ مسلمات الآية

وقال ابن أبي صريم أخبرنا يحيى بن أبوب حدثني حميد سمعت أنساً عن عمر

قوله (باب واتخذوا من مقام إبراهيم مصلی) كذا لهم ، والجمهور على كسر الخاء من قوله ﴿ واتخذوا ﴾ بصيغة الأمر ، وقرأ نافع وابن حاصر بفتح الخاء بصيغة الخبر ، والمراد من اتباع إبراهيم . وهو معطوف على قوله ﴿ جعلنا ﴾ فالكلام جهة واحدة ، وقيل على « واذ جعلنا » فيحتاج إلى تقدير « اذ » ويكون الكلام جملتين ، وقيل على محذوف تقديره فثابروا أي رجعوا واتخذوا ، وتوجيه قراءة الجمهور أنه معطوف على ما تضمنه قوله ﴿ مثابة ﴾ كأنه قال ثابروا واتخذوا ، أو معمول لمحذوف أي قلنا اتخذوا ، ويحتمل أن يكون الواو للاستئناف . **قوله** (مثابة)

يثوبون : يرجعون) قال أبو عبيدة : قوله تعالى ﴿ مثابة ﴾ مصدر يثوبون أى يصيرون اليه ، ومراده بالمصدر اسم المصدر ، وقال غيره : هو اسم مكان . وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله ﴿ مثابة ﴾ قال : يأتونه ثم يرجعون الى أهلهم ثم يعودون اليه لا يقصون منه وطرا . قال الفراء : المثابة والمثاب بمعنى واحد كالمقام والمقامة . وقال البصريون : الهاء للدلالة لما ذكر من يثوب اليه ، كما قالوا سياراة لمن يكثّر السير ، والاصل في مثابة مثوبة فأعلّ بالقتل والقلب . ثم ذكر المصنف حديث أنس عن عمر قال : وافقت ربي في ثلاث ، وقد تقدم في أوائل الصلاة ، وثاني قصة الحجاب في تفسير الأحزاب ، والتخيم في تفسير التحريم . وقوله في الحديث وفانتهيت الى إحداهن ، يأتي الكلام عليه في « باب غيرة النساء » من أواخر كتاب النكاح . قوله (وقال ابن مسرير الخ) تقدم أيضا في الصلاة ، وروى أبو نعيم في « الدلائل » عن حديث ابن عمر : أخذ النبي ﷺ بيد عمر فرم به على المقام فقال له : هذا مقام إبراهيم ، قال : يا بني الله ألا تتخذ مصلى ؟ فنزلت . نكلة : قال ابن الجوزي : إنما طلب عمر الاستئذان بإبراهيم عليه السلام مع النبي عن النظر في كتاب التوراة لأنه سمع قول الله تعالى في حق إبراهيم ﴿ إني جاعلك للناس إماما ﴾ وقوله تعالى ﴿ أن اتبع ملة إبراهيم ﴾ فعلم أن الائتمار بإبراهيم من هذه الشريعة ، ولكون البيت مضافا اليه وأن أمر قدميه في المقام كرقم الياني في البناء . ليذكر به بعد موته ، فرأى الصلاة عند المقام كقرأة الطائف بالبيت اسم من بناء . انتهى . وهي عندية الطيفة . ثم قال : ولم تزل آثار قديم إبراهيم حاضرة في المقام معروفة عند أهل الحرم ، حتى قال أبو طالب في قصيدته المشهورة :

ودعوى إبراهيم في الصخر رطبة على قدميه حافيا غير ناعل

وفي « موطأ ابن وهب » عن يونس عن ابن شهاب عن أنس قال : رأيت المقام فيه أصابع إبراهيم وأخص قدميه غير أنه أذهب مسح الناس بأيديهم . وأخرج الطبري في تفسيره من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في هذه الآية : إنما أمروا أن يصلوا عنده ولم يؤمروا بمسحه . قال : ولقد ذكر لنا من رأى أثر عقبه وأصابه فيها فازالوا بمسحونه حتى اغلوا وانمى ، وكان المقام من عهد إبراهيم لوق البيت إلى أن أخره عمر رضى الله عنه إلى المسكن الذي هو فيه الآن ، أخرجه عبد الرزاق في مصنفه بسند صحيح عن عطاء وغيره وعن مجاهد أيضا ، وأخرج البيهقي عن عائشة مثله بسند قوى ولفظه : أن المقام كان في زمن النبي ﷺ وفي زمن أبي بكر ملتصقا بالبيت ثم أخره عمر ، وأخرج ابن مردويه بسند ضعيف عن مجاهد أن النبي ﷺ هو الذي جوله ، والاول أصح . وقد أخرج ابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عبيدة قال : كان المقام في سقع البيت في عهد رسول الله ﷺ ، فجاء سيل فذهب به فرد عمر اليه . قال سفيان : لا أدري أكان لاصقا بالبيت أم لا . انتهى . ولم تنكر الصحابة فعل عمر ولا من جاء بعدهم فصار إجماعا . وكان عمر رأى أن إبقائه يلزم منه التضيق على الطائفتين أو على المصلين فوضعه في مكان يرتفع به الخرج ، وتبعا له ذلك لأنه الذي كان أشار باتخاذ مصلى ، وأول من عمل عليه المة صورة الموجودة الآن

١٠ - باب قوله تعالى ﴿ ولما ذرّف إبراهيم للقوقعة من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك

أنت السميع العليم ﴾ القواعد : أساسه ، وأحدتها قاعدة ، والقواعد من النساء : وأحدتها قاعدة

٤٨٤ - **حديث** اسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن عبد الله بن محمد بن أبي بكر أخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال «ألم تروى أن قومك يتنصرون للكعبة واقتصروا عن قواعد إبراهيم». فقلت: يا رسول الله ألا تردّها على قواعد إبراهيم؟ قال: «ولا جدنان قومك بالكفر». فقال عبد الله بن عمر: «إني كنت عائشة سمعت هذا من رسول الله ﷺ ما أرى رسول الله ﷺ ترك استلام الركعتين الذين يليان الحجر إلا أن البيت لم يُتم على قواعد إبراهيم».

قوله (باب واذا رفع إبراهيم القواعد من البيت) ساق إلى العلم. **قوله** (القواعد أساسه، واحداثها قاعدة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (واذا رفع إبراهيم القواعد من البيت) قال: قواعد أساسه. وقال الفراء: يقال القواعد أساس البيت. قال الطبري: اختلفوا في القواعد التي رفعها إبراهيم وإسماعيل أهما أحداثها أم كانت قبلهما ثم روى بسند صحيح عن ابن عباس قال: «كانت قواعد البيت قبل ذلك، ومن طريق عطاء قال: قال آدم أي رب لا أسمع أصوات الملائكة، قال: ابن لي بيتا ثم أحفف به كما رأيت الملائكة تحف ببيتك الذي في السماء. فيزعم الناس أنه بناء من خمسة أجبل حتى بناه إبراهيم بعد، وقد تقدم زيادة فيه في قصة إبراهيم عليه السلام من أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، **قوله** (والقواعد من النساء واحداثها قاعدة) أراد الإشارة إلى أن لفظ الجمع مشترك، وتظهر التفرقة بالواحد، لجمع النساء اللواتي قعدن عن الحيض والاستمتاع قاعدة بلا هاء ولو لا تخصيصهن بذلك أثبت الهاء نحو قاعدة من العمود المعروف. ثم ذكر المصنف حديث عائشة في بناء قريش البيت، وقد سبق بسطه في كتاب الحج.

١١ - باب (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا)

٤٨٥ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويُفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تسكذبوهم، وقولوا ﴿آمنا بالله وما أنزل...﴾ الآية».

[الحديث ٤٨٥ - طبراني: ٧٢٦٢، ٧٥٤٢]

قوله (باب قولوا آمنا بالله) حقه لفظ «باب» لغير أبي ذر. **قوله** (كان أهل الكتاب) أي اليهود. **قوله** (لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تسكذبوهم) أي إذا كان ما يخبرونكم به محتملا أملا يكون في نفس الأمر صدقا فتكذبوه، أو كذبا فتصدقوه فتقوموا في الحرج. ولم يرد النهي عن تكذيبهم فيما ورد شرعا بخلافه، ولا عن تصديقهم فيما ورد شرعا بوقافه، به على ذلك الشافعي رحمه الله. ويؤخذ من هذا الحديث التوقف عن الخوض في المشكلات والحرم فيها بما يقع في الظن، وعلى هذا يحمل ما جاء عن السلف من ذلك. **قوله** (وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية) زاد في الاعتصام (وما أنزل إليكم) وزاد اسماعيل بن الحسن بن سفيان عن محمد بن المنصور

عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد (وما أنزل اليينا وما أنزل اليكم وإلحنا وإلحكم واحد ونحن له مسلمون)

١٢ - باب (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلاتهم التي كانوا عليها ؟

قل لله المشرق والمغرب ، يهتدى من يشاء إلى صراط مستقيم) [البقرة ١٤٢]

٤٤٨٦ - **حديث** أبو نعيم سمع زهيراً عن أبي إسحاق عن البراء رضى الله عنه « أن رسول الله ﷺ صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ، وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت ، وإنه صلى - أو صلاها - صلاة العصر ، وصلى معه قوم فخرج رجل ممن كان صلى معه فرأى على أهل المسجد وهم راكعون قال أشهد بالله لقد صليت مع النبي ﷺ قبل مكة ، فداروا كما هم قبل البيت . وكان الذى مات على القبة قبل أن تحول قبل البيت رجال فقتلوا لم ندر ما قول فيهم ، فأنزل الله (وما كان الله ليضيع إيمانكم ، إن الله بالناس لرءوف رحيم »

قوله (باب قوله تعالى (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم) الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره إلى قوله (مستقيم) والسفهاء جمع صفيه وهو خفيف العقل ، وأصله من قولهم نوب صفيه أى خفيف الذبح ، واختلف في المراد بالسفهاء فقال البراء كما في حديث الباب وابن عباس ومجاهد : هم اليهود ، وأخرج ذلك الطبرى عنهم بأسانيد صحيحة ، وروى من طريق السدى قال : هم المنافقون ، والمراد بالسفهاء الكفار وأهل النفاق واليهود ، أما الكفار فقالوا لما حواصت القبة : رجع محمد إلى قبلتنا وسيرجع إلى ديننا فإنه علم أنا على الحق ، وأما أهل النفاق فقالوا ، ان كان أولاً على الحق فالتى انتقل اليه باطل وكذلك بالعكس ، وأما اليهود فقالوا : عانق قبلتنا الانبياء ولو كان نبيا لما خاف ، فلما كثرت أقوال هؤلاء السفهاء أنزلت هذه الآيات من قوله تعالى (ما ننسخ من آية - إلى قوله تعالى - فلا نخشوهما واخشوني) الآية . **قوله** (ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً) تقدم الكلام عليه وعلى شرح الحديث في كتاب الايمان

١٣ - باب (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) ان تكونوا شهداء على الناس

ويكون الرسول عليكم شهيداً)

٤٤٨٧ - **حديث** يوسف بن راشد حدثنا جرير وأبو أسامة واللفظ لجرير عن الأعشى عن أبي صالح ع وقال أبو أسامة حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد الخدرى قال « قال رسول الله ﷺ : يدعى نوح يوم القيامة فيقول : بئيك وسعديك يارب ، فيقول : هل بلغت ؟ فيقول نعم . فيقال لأمتيه : هل بلغتكم ؟ فيقولون : ما أتانا من نذير ، فيقول : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد وأمته . فيشهدون أنه قد بلغ ، ويكون الرسول عليكم شهيداً »

فذلك قوله جل ذكره ﴿وَكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾ . والوسط : العدل .

قوله (باب قوله تعالى : وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) كذا لا بد من ذكره ، وساق غيره الآية الى (مستقيم) وسيأتي الكلام على الآية في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا قتبية ^(١)) حدثنا جرير وأبو أسامة واللفظ لجرير (أى لفظ الماتن . **قوله**) وقال أبو أسامة حدثنا أبو صالح (يعنى قال أبو أسامة عن الأعمش حدثنا أبو صالح ، فأقاد تصريح الأعمش بالتحديث ، وقد أخرجه في الاعتصام من وجه آخر عن أبي أسامة وصرح في روايته أيضاً بالتحديث ، وسيأتي في رواية أبي أسامة مفردة في الاعتصام . **قوله**) بدعى نوح يوم القيامة فيقول : لبيك وسعديك يا رب ، فيقول : هل بلغت ؟ فيقول : نعم) زاد في الاعتصام : نعم يا رب . **قوله** (فيقول من يشهد لك) في الاعتصام : فيقول من شهدوك . **قوله** (فيشهدون) في الاعتصام : فيجاء بهم فتمشهدون ، وقد روى هذا الحديث أبو معاوية عن الأعمش بهذا الإسناد أنهم من سياق غيره وأشمل ولفظه : يحيى النبي يوم القيامة ومعه الرجل ، ويحيى النبي ومعه الرجلان ، ويحيى النبي ومعه أكثر من ذلك ، قال فيقال لهم : أباغكم هذا ؟ فيقولون : لا ، فيقال للنبي : أبلغتهم ؟ فيقول : نعم ، فيقال له : من يشهد لك ؟ الحديث أخرجه أحمد عنه والنسائي وابن ماجه والإسماعيل من طريق أبي معاوية أيضاً . **قوله** (فيشهدون أنه قد بلغ) زاد أبو معاوية : فيقال وما عليكم ؟ فيقولون : أخبرنا نبينا أن الرسل قد باغوا فصدقناه ، ويؤخذ من حديث أبي بن كعب نعيم ذلك ، فأخرج ابن أبي حاتم بسند جيد عن أبي العالاية عن أبي بن كعب في هذه الآية قال (لتكونوا شهداء) . وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة ، كانوا شهداء على قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم شعيب وغيرهم أن رسالهم بلغتهم وأنهم كذبوا ورسالهم ، قال أبو العالاية . وهي قراءة أبي . لتكونوا شهداء على الناس يوم القيامة ، ومن حديث جابر عن النبي ﷺ : ما من رجل من الأمم إلا ود أنه من أيتها الأمة ، ما من نبي كذبه قومه إلا ونحن شهداءه يوم القيامة أن قد بلغ رسالة الله ونصح لهم . **قوله** (فذلك قوله عز وجل : وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) في الاعتصام : ثم قرأ رسول الله ﷺ . **قوله** (والوسط العدل) هو مرفوع من نفس الخبر ، وليس بمدرج من قول بعض الرواة كما وهم فيه بعضهم ، وسيأتي في الاعتصام بلفظ : وكذلك جعلناكم أمة وسطاً عدلاً ، وأخرج الإسماعيل من طريق حفص بن غياث عن الأعمش بهذا السند في قوله (وسطاً) قال : عدلاً ، كذا أورده مختصراً مرفوعاً ، وأخرجه الطبري من هذا الوجه مختصراً مرفوعاً ، ومن طريق وكيع عن الأعمش بلفظ : والوسط العدل ، مختصراً مرفوعاً ، ومن طريق أبي معاوية عن الأعمش مثله ، وكذا أخرجه الترمذي والنسائي من هذا الوجه ، وأخرجه الطبري من طريق جعفر بن عون عن الأعمش مثله ، وأخرجه عن جماعة من التابعين كجاهد وعطاء وقتادة ، ومن طريق العوفي عن ابن عباس مثله ، قال الطبري : الوسط في كلام العرب الحيار ، يقولون فلان وسط في قومه وواسط إذا أرادوا الرفع في حربه . قال : والذي أدري أن معنى

(١) قول الشارح : حدثنا قتبية ، الذي في رواية الماتن : حدثنا يوسف بن راشد ،

الوسط في الآية الجزء الذي بين الطرفين ، والمعنى أنهم وسط لتوسطهم في الدين فلم يفعلوا كفار النصارى ولم يقصروا كتقصير اليهود ، والكنهم أهل وسط واعتدال . قلت : لا يلزم من كون الوسط في الآية صالحا لمعنى التوسط أن لا يكون أريد به معناه الآخر كما نص عليه الحديث ، فلا مفارقة بين الحديث وبين ما دل عليه معنى الآية ، والله أعلم

١٤ - **باب** . ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله ، وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾

إن الله بالناس لرؤوف رحيم ﴿ [١٤٣ البقرة]

٤٤٨٨ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما : « بينا الناس يصلون الصبح في مسجد قباء إذ جاء جاء فقال : أنزل الله على النبي ﷺ قرآنًا أن يستقبل الكعبة ، فاستقبلوها . فتوجهوا إلى الكعبة »

قوله (باب قول الله تعالى ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ﴾ الآية) كذا لا يدر ، وساق غيره إلى قوله (رؤوف رحيم) ثم أورد حديث ابن عمر في تحويل القبلة ، وأورده مختصرا ، وقد تقدم شرحه في أوائل الصلاة مستوفى

١٥ - **باب** ، ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء - إلى - عما تعملون ﴾

٤٤٨٩ - **حديث** علي بن عبد الله حدثنا معتمر عن أبيه عن أنس رضي الله عنه قال « لم يبق ممن صلى القبلة من غيري »

قوله (باب قوله تعالى ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء ﴾ الآية) وفي رواية كريمة إلى (عما تعملون) . **قوله** (عن أنس) صرح في رواية الإسماعيلي وابن نعيم بسامع سليمان له من أنس . **قوله** (لم يبق من صلى القبلة من غيري) يعني الصلاة إلى بيت المقدس وإلى الكعبة ، وفي هذا إشارة إلى أن أنسا آخر من مات من صلى إلى القبلة ، والظاهر أن أنسا قال ذلك وبعض الصحابة ممن تأخر لإسلامه موجود ، ثم تأخر أنس إلى أن كان آخر من مات بالبصرة من أصحاب رسول الله ﷺ ، قاله علي بن المديني والبخاري وغيرهما . بل قال ابن عبد البر : هو آخر الصحابة موتًا ، لم يبق بعده غير أبي الطفيل ، كذا قال وفيه نظر ، فقد ثبت جماعة من سكن البوادي من الصحابة تأخرهم عن أنس وكانت وفاة أنس سنة تسعين أو إحدى أو ثلاث وهو أصبح ما قبل فيها : وله مائة وثلاث سنين على الأصح أيضا ، وقيل أكثر من ذلك ، وقيل أقل . وقوله تعالى ﴿ فلنولينك قبلة ترضاها ﴾ هي الكعبة ، وروى الحاكم من حديث ابن عمر في قوله ﴿ فلنولينك قبلة ترضاها ﴾ قال : نحو ميزاب الكعبة ، وإنما قال ذلك لأن تلك الجهة قبلة أهل المدينة

١٦ - **باب** . (وَأَنْ أُنِيتَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ
- إلى قوله - إِنَّكَ إِذَا لَمْ تَرْضَ الْغَالِبِينَ)

٤٤٩٠ - **حَدَّثَنَا** خَالِدُ بْنُ تَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
« بَيْنَمَا النَّاسُ فِي الصُّبْحِ بَنَاءُ جَاءَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْبَلَّةُ قُرْآنٌ ، وَأَمَرَ أَنْ يَسْتَقْبَلَ
لِلْكُتُبَةِ ، أَلَا فَاسْتَقْبِلُوهَا . وَكَانَ وَجْهُ النَّاسِ إِلَى الشَّامِ ، فَاسْتَدَارُوا بِوُجُوهِهِمْ إِلَى الْكُتُبَةِ »
قَوْلُهُ (بَاب) وَأَنْ أُنِيتَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ (الْآيَةُ) كَذَا لِابْنِ ذَرٍّ ، وَغَيْرِهِ
إِلَى (لَمْ تَرْضَ الْغَالِبِينَ) ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ الْمَشَارِ إِلَى قِبَلِ بَابٍ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ

١٧ - **باب** . (الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ؛
وَأَنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيْسَ يُكْتَبُ لَهُمْ الْحَقُّ - إلى قوله - مِنَ الْمُتَرَبِّينَ)

٤٤٩١ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ « بَيْنَمَا النَّاسُ بَنَاءُ
فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْبَلَّةُ قُرْآنٌ ، وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يَسْتَقْبَلَ الْكُتُبَةَ .
فَاسْتَقْبِلُوهَا . وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ ، فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكُتُبَةِ »
قَوْلُهُ (بَابِ) الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ (كَذَا لِابْنِ ذَرٍّ ، وَغَيْرِهِ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ، وَسَأَقِ
فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ الْمَذْكُورِ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ

١٨ - **باب** . (وَلِكُلِّ رُجْمَةٍ هُوَ مُوَّابِهَا ، فَاسْتَقْبِلُوا الْخَبِيرَاتِ
أَيُّهَا نَكُونُوا بَيِّنَاتٍ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا ، إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)

٤٤٩٢ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ لَفْظِي حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ « صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ - أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ - شَهْرًا ، ثُمَّ صَرَفَهُ نَحْوَ
الْقِبْلَةِ »

قَوْلُهُ (بَابِ) وَلِكُلِّ رُجْمَةٍ هُوَ مُوَّابِهَا (الْآيَةُ) كَذَا لِابْنِ ذَرٍّ ، وَلِغَيْرِهِ « إِلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » . **قَوْلُهُ** (صَلَّيْنَا
مَعَ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا ثُمَّ صَرَفَهُ نَحْوَ الْقِبْلَةِ) فِي رِوَايَةِ الْكُتْمِينِيِّ « ثُمَّ صَرَفُوا ،
وَهَذَا طَرَفٌ مِنْ حَدِيثِ الْبَرَاءِ الْمَشَارِ إِلَيْهِ قَرِيبًا

١٩ - **باب** . (وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ،
وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ، وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) . شَطْرُهُ : تِلْقَاؤُهُ

٤٤٩٣ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول : بينما الناس في الصبح بقباء إذ جاءهم رجل فقال : أنزل الآية قرآن ، فأمر أن يستقبل الكعبة ، فاستقبلوها . واستداروا كهنتهم فتوجهوا إلى الكعبة ، وكان وجه الناس إلى الشام ،

٢٠ - **باب** . (ومن حيث خرجت قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم - إلى قوله - ولعلكم تهتدون)

٤٤٩٤ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : بينما الناس في صلاة الصبح بقباء إذ جاءهم آت فقال : إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الآية ، وقد أمر أن يستقبل الكعبة ، فاستقبلوها . وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى القبلة »

قوله (ومن حيث خرجت قول وجهك شطر المسجد الحرام الآية) كذا لأبي ذر وغيره إلى عما تعملون ، . **قوله** (شطره تلقاؤه) قال الفراء في قوله تعالى (فولوا وجوهكم شطره) يريد نحوه ، قال : وفي بعض القراءات : تلقاؤه ، وروى الطبري من طريق أبي العالية قال : شطر المسجد الحرام : تلقاؤه ، ومن طريق قتادة نحوه . ثم ذكر حديث ابن عمر من طريق أخرى

٢١ **باب** قوله (إن الصفا والمروة من شعائر الله فن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليهما أن يطوف بهما ، ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر عليم)
شمار : علامات ، واحدها شعيرة . قال ابن عباس :

الصفا والمروة ، ويقال الحجارة الممس التي لا تنبت شيئا ، والواحدة صفاوة بمعنى الصفا ، والصفا للجميع
٤٤٩٥ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال : قلت لعائشة زوج النبي ﷺ - وأنا يومئذ حديث السن - : رأيت قول الله تبارك وتعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله ، فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليهما أن يطوف بهما) فما أرى على أحد شيئا أن لا يطوف بهما . فقالت عائشة : كلا ، لو كانت كما تقول كانت فلا جناح عليهما أن لا يطوف بهما ، إنما أنزلت هذه الآية في الأنصار : كانوا يهلون بمكة ، وكانت مائة حدوئهم ، وكانوا يتحرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة ، فلما جاء الإسلام سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك ، فأنزل الله (إن الصفا والمروة من شعائر الله ، فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليهما أن يطوف بهما) »

٤٤٩٦ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا سفیان عن عامر بن سليمان قال « سألت أنس بن مالك رضي الله عنه عن الصفا والمروة فقال : كنتا نرى أنهما من أمر الجاهلية ، فلما كان الإسلام أمسكنا منهما ، فأنزل الله تعالى (إن الصفا والمروة - إلى قوله - أن يطوف بهما) »

قوله (باب قوله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله) شعائر : علامات ، واحدها شئيرة) وهو قول أبي عبيدة . **قوله** (وقال ابن عباس : الصفوان الحجر) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه . **قوله** (ويقال الحجارة الملس التي لا تثبت شيئاً ، والواحدة صفوانة بمعنى الصفا ، والصفا للجميع) هو كلام أبي عبيدة أيضاً قال : الصفوان إجماع ، ويقال الواحدة صفوانة في معنى الصفا ، والصفا للجميع ، وهي الحجارة الملس التي لا تثبت شيئاً أبداً عن الأرضين والرموس ؛ وواحد الصفا صفاة ، وقيل الصفا اسم جنس يفرق بينه وبين مفردة بالهاء ، وقيل مفرد يجمع على فمول وأفال كقفا وأقفا ، فيقال فيه صفا وأصفا ، ويجوز كسر صاد صفا أيضاً ، ثم ساق حديث عائشة في سبب نزول (إن الصفا والمروة من شعائر الله) وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ، وكذا حديث أنس ، وقوله هنا « كنتا نرى من أمر الجاهلية ، فيه حذف سقط ، ووقع في رواية ابن السكن « كنتا نرى أنهما ، وبه يستقيم الكلام »

٢٢ - **باب** . (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً) أضداداً ، واحدها ند

٤٤٩٧ - **حديث** عبدان عن أبي حمزة عن الأعشى عن شقيق عن عبيد الله « قال النبي ﷺ وكلمة وقالت أخرى : قال النبي ﷺ : من مات وهو يدعو من دون الله ندّاً دخل النار . وقلت أنا : من مات وهو لا يدعو لله ندّاً دخل الجنة »

قوله (باب قوله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله) يعنى أضداداً واحدها ند) قد تقدم تفسير الانداد في أوائل هذه السورة ، وتفسير الانداد بالأضداد لابي عبيدة وهو تفسير باللائم ، وذكرنا أيضاً حديث ابن مسعود « من مات وهو يجعل لله ندا ، وقد مضى شرحه في أوائل كتاب الجفانز ، ويأتى الامام بشيئ منه في الإيمان والندور »

٢٣ - **باب** (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى :

الحر بالحر - إلى قوله - عذاب ألهم) عني : ترك

٤٤٩٨ - **حديث** أبي حمزة الحديث حدثنا سفیان حدثنا عمرو قال سمعت مجاهداً قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول « كان في بني لؤي لؤي القصاص ، ولم تكن فيهم الدية ، فقال الله تعالى لهذه الأمة (كتب عليكم القصاص في القتلى : الحر بالحر ، والعبد بالعبد ، والأنثى بالأنثى ، فمن عني له من أخيه شيء) فاتفقوا أن يقبل للدية في العمد (فاتباع بالمعروف ، وأدوا إليه باحسان) يتبع بالمعروف ويؤدى باحسان (ذلك تخفيف من

رَبِّكُمْ وَرَحْمَةً ﴿عَمَّا كُتِبَ عَلَىٰ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ﴾ (فَنِ امْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَهُ عَذَابٍ أَلِيمٍ) قَتَلَ بَعْدَ قَبُولِ الدِّينَةِ ﴿[الحديث ٤٤٩٨ - طرقة في : ٦٨٨١]

٤٤٩٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَهُمْ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « كِتَابُ اللَّهِ الْقَصَاصُ »

٤٥٠٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرٍ السَّمْعِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ الرَّبِيعَ عَمَّهُ كَسَرَتْ ثَنِيَّةَ جَارِيَةٍ ، فَطَلَبُوا إِلَيْهَا الْعَفْوَ ، فَأَبَوْا . فَعَرَّضُوا الْأَرْضَ ، فَأَبَوْا . فَأَتَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبَوْا إِلَّا الْقِصَاصَ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْقِصَاصِ ، فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أُنْكَسِرُ ثَنِيَّةَ الرَّبِيعِ ؟ لَا وَاللَّهِ بِمَنْكَ بِالْحَقِّ لَا نُكْسِرُ ثَنِيَّتَهَا . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا أَنَسُ . كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ . فَرَضِيَ الْقَوْمُ ، فَعَفَوْا . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ مِنْ هَبَاذِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَرَهُ .

قوله (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص) الآية (كذا لا في ذر . وساق غيره الآية إلى (أليم) . قوله (عمرو) هو ابن دينار . قوله (كان في بني إسرائيل القصاص) سيأتي شرحه في كتاب الديات . قوله (حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري حدثنا محمد أن أنسا حدثهم عن النبي ﷺ قال : « كتاب الله القصاص ») هكذا أورده مختصرا ، وساقه في الصلح بهذا الاسناد مطولا ، وسيأتي في الديات أيضا باختصار . ثم أورده من وجه آخر عن حميد ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة المائدة إن شاء الله تعالى . وقوله « كتاب الله القصاص » بالرفع فيهما على أنه مبتدأ وخبر ، وبالنصب فيهما على أن الأول لغراء والثاني بدل ، ويجوز في الثاني الرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر أي اتبعوا كتاب الله ففيه القصاص . قال الخطابي : في قوله (فمن عفي له من أخيه شيء فأتباع) إلخ ويحتاج إلى تفسير لأن العفو يقتضي إسقاط الطالب فما هو الانبعاث ؟ وأجاب بأن العفو في الآية محمول على العفو على الدية ، فينتج حينئذ المطالبة بها ، ويدخل فيه بعض مستحق القصاص فانه يسقط وينتقل حق من لم يهف إلى الدية فيطالب بمحتمه

٢٤ - **باب** . (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام)

كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون)

٤٥٠١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ عَاشُورَاءُ يَصُومُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ قَالَ : مَنْ شَاءَ صَامَهُ ، وَمَنْ شَاءَ لَمْ يَصُمْهُ »

٤٥٠٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ هُرَيْرَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « كَانَ عَاشُورَاءُ يُصَامُ قَبْلَ رَمَضَانَ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ قَالَ : مَنْ شَاءَ صَامَ ، وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ »

٤٥٠٣ - **حدثني** محمود أخبرنا **هيبة** الله عن إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن عائمة عن عبد الله قال : دخل عليه الأشعث وهو يطمم فقال : اليوم عاشوراء ، فقال : كان يصام قبل أن ينزل رمضان فلما نزل رمضان ترك ، فادن فكل »

٤٥٠٤ - **حدثنا** محمد بن المنثري حدثنا يحيى حدثنا هشام قال أخبرني أبي عن عائمة رضى الله عنها قالت « كان يوم عاشوراء تصومه فريش في الجاهلية ، وكان النبي ﷺ يصومه ، فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه ، فلما نزل رمضان كان رمضان للفرصة وترك عاشوراء ، فكان من شاء صامه ومن شاء لم يصمه »

قوله (باب يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) أما قوله (كتب) فعناه فرض ، والمراد بالمكتوب فيه اللوح المحفوظ ، وأما قوله (كما) فاختار في التشبيه الذي دلل عليه الكاف هل هو على الحقيقة فيكون صيام رمضان قد كتب على الذين من قبلنا ؟ أو المراد مطاق الصيام دون رفته وقدره ؟ فيه قولان . وورد في أول حديث مرفوع عن ابن عمر أورده ابن أبي حاتم بأسناد فيه مجهول وانظره صيام رمضان كتبه الله على الأمم قبلكم . وهذا قال الحسن البصري والسدي ، وله شاهد آخر أخرجه الترمذي من طريق معقل النسابة وهو من المخضرمين ولم تثبت له محبة ، ونحوه عن الشعبي وقتادة . والقول الثاني أن التشبيه واقع على نفس الصوم وهو قول الجمهور ، وأسند ابن أبي حاتم والطبري عن معاذ وابن مسعود وغيرهما من الصحابة والتابعين ، وزاد الضحاك . ولم يزل الصوم مشروعا من زمن نوح وفي قوله (لعلكم تتقون) إشارة إلى أن من قبلنا كان فرض الصوم عليهم من قبيل الآصار والائمال التي كلفوا بها ، وأما هذه الأمة فتسكفها بالصوم ليسكون سببا لاتقاء المعاصي وحائلا بينهم وبينها ، فعلى هذا المفعول المحذوف بقدر بالمعاصي أو بالمنهيات . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث ابن عمر وقد تقدم في كتاب الصيام من وجه آخر مع شرحه ، ثانيها حديث عائمة أورده من وجهين عن هروة عنها وقد تقدم شرحه كذلك ، ثالثها حديث ابن مسعود . **قوله** (حدثني محمود) هو ابن غيلان وثبت كذلك في رواية ، كذا قال أبو علي الجبائي ، وقد وقع في نسخة الاصيل عن أبي أحمد الجرجاني . حدثنا محمد ، بدل محمود ، وقد ذكر الكللابي أن البخاري روى عن محمود بن غيلان وعن محمد وهو ابن يحيى الذهلي عن عبد الله بن موسى ، قال أبو علي الجبائي : لكن هنا الاعتقاد على ما قال الجماعة عن محمود بن غيلان المروزي . **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود . **قوله** (قال : دخل عليه الأشعث وهو يطمم) أى يأكل ، وفي رواية مسلم من وجه آخر عن إسرائيل بسنده المذكور إلى عائمة قال : دخل الأشعث بن قيس على ابن مسعود وهو يأكل ، وهو ظاهر في أن علقمة حضر القصة ، ويحتمل أن يكون لم يحضرها وحلها عن ابن مسعود كما دل عليه سياق رواية الباب . ولعل أيضا من طريق عبد الرحمن بن يزيد قال : دخل الأشعث بن قيس على عبد الله وهو يتخذى . **قوله** (فقال : اليوم عاشوراء) كذا وقع مختصرا ، وتامه في رواية مسلم بلفظ . فقال - أى الأشعث - يا أبا عبد الرحمن ، وهى كنية ابن مسعود وأوضح من ذلك رواية عبد الرحمن بن يزيد المذكورة . فقال - أى ابن مسعود - يا أبا محمد ، وهى كنية الأشعث . ادن الى الغداء ، فقال : أو ليس اليوم يوم عاشوراء . **قوله** (كان يصام)

قبل أن ينزل رمضان) في رواية عبد الرحمن بن يزيد ، وإنما هو يوم كان رسول الله ﷺ يصومه قبل أن ينزل شهر رمضان . **قوله** (فلما نزل رمضان ترك) زاد مسلم في روايته ، فإن كنت مفطراً فاطعم ، وللنساء من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله ، وكنا نصوم عاشوراء ، فلما نزل رمضان لم نؤمر به ولم ننه عنه ، وكنا نفعله ، ولمسلم من حديث جابر بن سمرة نحو هذه الرواية ، واستدل بهذا الحديث على أن صيام عاشوراء كان مفترضا قبل أن ينزل فرض رمضان ثم نسخ ، وقد تقدم القول فيه مبسوطا في أواخر كتاب الصيام ، وإيراد هذا الحديث في هذه الترجمة يشعر بأن المصنف كان يميل إلى ترجيح القول الثاني ، ووجهه أن رمضان لو كان مشروعا قبلنا لصامه النبي ﷺ ولم يصم عاشوراء أولا ، والظاهر أن صيامه عاشوراء ما كان إلا عن توقيف ، ولا يضرنا في هذه المسألة اختلافهم على كان صومه فرضا أو نفلا .

٢٥ - **باب** . (أياما معدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر ، وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيرا فهو خير له ، وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون) وقال عطاء بفطر من المرض كله كما قال الله تعالى . وقال الحسن وإبراهيم في المرض والحامل إذا خافتا على أنفسهما أو ولدتهما تفطرا ثم تقضيان . وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام فقد أطعم أنس بعد ما كبر عاها أو عامين كل يوم مسكينا خبزاً ولحماً وأفطر . قراءة العامة « يطيقونه » وهو أكثر .

٤٥٥ - **حديث** إسحاق أخبرنا روح حدثنا زكرياء بن إسحاق حدثنا عمرو بن دينار عن عطاء سمع ابن عباس يقرأ « وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مسكين » قال ابن عباس : ليست بمنسوخة ، هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطمان مكان كل يوم مسكينا »

قوله (باب قوله تعالى : أياما معدودات . فمن كان منكم مريضا أو على سفر - إلى قوله - إن كنتم تعلمون) ساق الآية كلها ، وانتصب (أياما) بفعل مقدر يدل عليه سياق الكلام كصوموا أو صاموا ، وللزخري إعرابه كلام متعقب ليس هذا موضعه . **قوله** (وقال عطاء : يفطر من المرض كله كما قال الله تعالى) وصله عبد الرزاق عن ابن جريج قال : قلت لعطاء من أي وجع أفطر في رمضان ؟ قال : من المرض كله ، قلت : يصوم فإذا غلب عليه أفطر ؟ قال : نعم . وللبخاري في هذا الأثر قصة مع شيخه إسحق بن راهويه ذكرتها في ترجمة البخاري من تعليقاتي ، وقد اختلف السلف في الحد الذي إذا وجده المكلف جازله الفطر ، والذي عليه الجمهور أنه المرض الذي يبيح له التيمم مع وجود الماء ، وهو ما إذا خاف على نفسه لو تمادى على الصوم أو على عضو من أعضائه أو زيادة في المرض الذي بدأ به أو تماديه . وعن ابن سيرين : حتى حصل للإنسان حال يستحق بها اسم المرض فله الفطر ، وهو نحو قول عطاء . وعن الحسن والنخعي : إذا لم يقدر على الصلاة قائما يفطر . **قوله** (وقال الحسن وإبراهيم في المرض والحامل إذا خافتا على أنفسهما أو ولدتهما تفطرا ثم تقضيان) كذا وقع لأبي ذر ، وللأصيل بلفظ « أو الحامل » ، ولغيرهما « والحامل » بالواو وهو أظهر . وأما أثر الحسن فرصاه عبد بن حميد من طريق يونس بن حميد

عن الحسن هو البصري قال : المرضع إذا خافت حلي ولدها أفطرت وأطعمت ، والحامل إذا خافت على نطفها أفطرت وقضت ، وهي بمنزلة المريض . ومن طريق قتادة عن الحسن : تفطران وتقضيان . وأما قول إبراهيم وهو النخعي فوصله عبد بن حميد أيضا من طريق أبي معشر عن النخعي قال : الحامل والمرضع إذا خافتا أفطرتا وقضتا صوما . قوله (وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام فقد أطعم أنس بن مالك بصدقة ما كبر عاما أو عامين كل يوم مسكينا خبزا ولحما وأفطرا) وروى عبد بن حميد من طريق النضر بن أنس عن أنس أنه أفطرا في رمضان وكان قد كبر ، فأطعم مسكينا كل يوم . وروى عنه في فوائد محمد بن هشام بن ملاس ، عن مروان عن معاوية عن حميد قال : ضعف أنس عن الصوم عام توفي ، فسألت ابنه عمر بن أنس : أطاق الصوم ؟ قال : لا ، فلما عرف أنه لا يطيق القضاء أمر بجهنم من خبز ولحم فأطعم المدة أو أكثر . (تنبيه) : قوله : فقد أطعم ، الفاء جواب للدليل الدال على جواز الفطر ، وتقدير الكلام : وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام فانه يجوز له أن يفطر ويطعم ، فقد أطعم الخ . وقوله وكبره بفتح الكاف وكسر الواحدة أي أسن ، وكان أنس حينئذ في عشر المائة كما تقدم التنبيه عليه قريبا . قوله (قراءة العامة يطيقونه وهو أكثر) يعني من أطاق يطيق ، وسأذكر ما خالف ذلك في الذي بعده . قوله (حدثني إسماعيل) هو ابن راهويه ، وروح بفتح الراء هو ابن عبادة . قوله (سمع ابن عباس يقول) في رواية الكشميني : يقرأ . . . قوله (يطوقونه) بفتح الطاء وتشديد الواو مبنيًا للمفعول تخفف الطاء من طوق بضم أوله بوزن قطع ، وهذه قراءة ابن مسعود أيضا ، وقد وقع هذه اللغات من طريق ابن أبي نجيح عن عمرو بن دينار : يطوقونه يكلفونه ، وهو تفسير حسن أي يكلفون لإطاقته . وقوله (طعام مسكين) زاد في رواية النسائي واحد . وقوله (فمن تطوع خيرا) زاد في رواية النسائي : فزاد مسكين آخر . . . قوله (قال ابن عباس : ليست بمنسوخة ، هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة) هذا مذهب ابن عباس ، وخالفه الأكثر ، وفي هذا الحديث الذي بعده ما يدل على أنها منسوخة . وهذه القراءة تضعف تأويل من زعم أن ذلك لا ، بحذوفا من القراءة المشهورة ، وأن المعنى : وعلى الذين لا يطيقونه فدية ، وأنه كقول الشاعر : فقلت يمين الله أرح قاعدا أي لا أرح قاعدا ، ورد بدلالة القسم على النفي بخلاف الآية ، ويثبت هذا التأويل أن الأكثر على أن الضمير في قوله (يطيقونه) للصيام فيصير تقدير الكلام وعلى الذين يطيقون الصيام فدية ، والفدية لا تجب على المطلق وإنما تجب على غيره ، والجواب عن ذلك أن في الكلام حذفا تقديره : وعلى الذين يطيقون الصيام إذا أفطروا فدية ، وكان هذا في أول الأمر عند الأكثر ، ثم نسخ وصارت الفدية للعاجز إذا أفطرا ، وقد تقدم في الصيام حديث ابن أبي ليلى قال : حدثنا أصحاب محمد لما نزل رمضان شق عليهم فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم بمن يطيقه ، ورخص لهم في ذلك ، فنسختها : وأن أصوموا خير لكم ، وأما على قراءة ابن عباس فلا نسخ لأنه يحمل الفدية على من تسكف الصرم وهو لا يقدر عليه فيفطر ويكفر ، وهذا الحكم باق . وفي الحديث حجة لقول الشافعي ومن وافقه أن الشيخ الكبير ومن ذكر منه إذا شق عليهم الصوم فأفطروا فليهم الفدية خلافا لما لك ومن وافقه . واختلف في الحامل والمرضع ومن أفطرا لكبر ثم قوى على القضاء بعد فقال الشافعي وأحد : بقضونهم ويطعمون ، وقال الأوزاعي والكوفيون : لا أطعام

٢٦ - باب (فمن شهد منكم الشهر فليصمه)

٤٥٠٦ - حدثنا عياش بن الوليد حدثنا عبد الأعلى حدثنا عبيد الله بن نافع عن ابن عمر رضي الله

عنهما أنه قرأ « فدية طعام مساكين » قال : هي منسوخة

٤٥٠٧ - **حدثنا** حذيفة بن كمر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله عن يزيد بن مولى سلمة بن الأكوع عن سلمة قال « لما نزلت (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) كان من أراد أن يفطر ويفتدي ، حتى نزلت الآية التي بعدها ففسخها » . مات بكير قبل يزيد

قوله (باب من شهد منكم الشهر فليصمه) ذكر - فيه حديث ابن عمر أنه قرأ « فدية طعام مسكين » ، بالإضافة و « مساكين » بلفظ الجمع وهي قراءة نافع وابن ذكوان ، والباقون بقدرين « فدية » ، وتوحيد « مسكين » ، وطعام بالرفع على البدلية ، وأما الإضافة فهي من إضافة الشيء إلى نفسه ، والمقصود به البيان مثل غاتم حديد وثوب حرير ، لأن الفدية تكون طعاما وغيره ، ومن جمع مساكين فلقا بلة الجمع بالجمع ومن أفرد فعناه فعلى كل واحد ممن يطيق الصوم ، وبستفاد من الأفراد أن الحكم لكل يوم يفطر فيه إطعام مسكين ، ولا يفهم ذلك من الجمع ، والمراد بالطعام الإطعام . **قوله** (قال هي منسوخة) هو صريح في دعوى النسخ ورجحه ابن المنذر من جهة قوله (وأن تصوموا خير لكم) قال لأنها لو كانت في الشيخ الكبير الذي لا يطيق الصيام لم يناسب أن يقال له (وأن تصوموا خير لكم) مع أنه لا يطيق الصيام . **قوله** في حديث ابن الأكوع (لما نزلت وعلى الذين يطيقونه فدية الخ) هذا أيضا صريح في دعوى النسخ وأصرح منه ما تقدم من حديث ابن أبي ليلى ، ويمكن إن كانت القراءة بتشديد الواو ثابتة أن يكون الوجهان ثابتين بحسب مدلول القرآن . والله أعلم . **قوله** (قال أبو عبد الله) هو المصنف ، وثبت هذا الكلام في رواية المستمل وحده . **قوله** (مات بكير قبل يزيد) أي مات بكير بن عبد الله بن الأشج الراوى عن يزيد وهو ابن أبي عبيد قبل شيخه يزيد ، وكانت وفاته سنة عشرين ومائة وقيل قبلها أو بعدها ، ومات يزيد سنة ست أو سبع وأربعين ومائة

٢٧ - **باب** (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم هن لباسكم وأنتم لباسنهن) . علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم ، فالآن بائروهن وابتغوا ما كتب الله لكم)

٤٥٠٨ - **حدثنا** عبيد الله عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء ح

وحدثنا أحمد بن حنبل حدثنا شريح بن مسلة قال حدثني إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال : سمعت البراء رضي الله عنه « لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله ، وكان رجال يخونون أنفسهم ، فأنزل الله (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم)

قوله (باب أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم - الخ) . **قوله** (لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء) قد تقدم في كتاب الصيام من حديث البراء أيضا أنهم كانوا لا يأكلون ولا يشربون إذا ناموا ، وأن الآية نزلت في ذلك ، وبينت هناك أن الآية نزلت في الأمرين معا ، وظاهر سياق حديث الباب أن الجماع كان ممنوعا في جميع الليل والنهار ، بخلاف الأكل

والشرب فكان ما ذكرنا فيه لئلا ما لم يحصل النوم ، لكن بقية الأحاديث الواردة في هذا المعنى تدل على عدم الفرق كما ذكرها بعد ، فيحمل قوله وكانوا لا يقربون النساء على الغالب جمعا بين الأخبار . قوله (وكان رجال يخبرون أنفسهم) سعى من هؤلاء عمر وكعب بن مالك رضى الله عنهما فروى أحمد وأبو داود والحاكم من طريق عبد الرحمن بن أبي ليل عن معاذ بن جبل قال : أحل الصيام ثلاثة أحوال : فإن رسول الله ﷺ قدم المدينة فجعل يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ، وصام عاشوراء . ثم إن الله فرض عليه الصيام وأنزل عليه (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) فذكر الحديث إلى أن قال : وكانوا يأكلون ويشربون وبأتون النساء ما لم يناموا ، فإذا ناموا امتنعوا . ثم إن رجلا من الأنصار صلى العشاء ثم نام فأصبح مجنونا ، وكان عمر أصاب من النساء بعد ما نام ، فأنزل الله عز وجل (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم - إلى قوله - ثم أتموا الصيام إلى الليل) وهذا الحديث مشهور عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، لكنه لم يسمع من معاذ ، وقد جاء عنه فيه حديثنا أصحاب محمد ، كما تقدم التنبيه عليه قريبا ، فكأنه سمعه من غير مصاد أيضا ، وله شواهد : منها ما أخرجه ابن مردويه من طريق كريب عن ابن عباس قال : بلغنا ، ومن طريق عطاء عن أبي هريرة نحوه ، وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق هبذ الله بن كعب ابن مالك عن أبيه قال : كان الناس في رمضان إذا صام الرجل فأبسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطر من الغد ، فرجع عمر من عند النبي ﷺ وقد سمر عنده ، فأراد أمرأته ، فقالت : إني قد نفست ، قال : ما نفست ، ووقع عليها . وصنع كعب بن مالك مثل ذلك . فذكر ، وروى ابن جرير من طريق ابن عباس نحوه ، ومن طريق أصحاب مجاهد وعكرمة وغير واحد من غيرهم كالسدى وقتادة وثابت نحو هذا الحديث ، لكن لم يرد واحد منهم في القصة على تسمية عمر إلا في حديث كعب بن مالك ، والله أعلم

٢٨ - باب (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ، ثم أتموا الصيام إلى الليل ، ولا تبغوا من) وأنتم تاكلون في الساجد - إلى قوله - تفقون) .
لما كف : للقيم

٤٥٠٩ - حديث موسى بن إسماعيل حدثنا أبو سماعة عن حسين بن الشعمي عن عدي قال : أخذ عدي عقلا أبيض وعقلا أسود ، حتى كانت بعض اللول تغرق فلم يستبين . فلما أصبح قال : يا رسول الله ، جلت نحت وسادي . قال : إن سادك إذا قرىض أن كان الخيط الأبيض والأسود تحت وسادتك .

٤٥١٠ - حديث أنس بن مالك حدثنا جرير عن مطرف عن الشعبي عن عدي بن حاتم رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود ، أم الخيطان ؟ قال : إنك تقرىض لائقا إن أبصرت الخيطين . ثم قال : لا ، بل هو سواد الليل وبياض النهار .

٤٥١١ - حديث ابن أبي سريم حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد

قال « أنزأت » وكأوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود » ولم ينزل « من الفجر » وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدكم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ، ولا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما ، فأنزل الله بعده « من الفجر » فملأوا أنما يعني الليل من النهار »

قوله (باب) وكأوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر (الآية . العاكف المقيم) ثبت هذا التفسير في رواية المستمل وحده ، وهو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (سواء العاكف فيه والباد) أي المقيم والذي لا يقيم . ثم ذكر حديث عدي بن حاتم من وجهين في تفسير الخيط الأبيض والأسود ، وحديث سهل بن سعد في ذلك ، وقد تقدم في الصيام مع شرحهما

٢٩ - باب (وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ، ولكن البر من اتقى ، وأتوا البيوت من أبوابها ، واتقوا الله لعلكم تفلحون)

٤٥١٢ - حديث عهد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء قال « كانوا إذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيت من ظهوره ، فأنزل الله « وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ، ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها »

قوله (باب) وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى (الآية) كذا لا بد من ، وساق في رواية كريمة إلى آخرها ، ثم ذكر حديث البراء في سبب نزولها ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج

٣٠ - باب (وقاتلوا حتى لا تكون فتنة ، ويكون الدين لله)

فان انتقموا فلا عدوان إلا على الظالمين)

٤٥١٣ - حديث محمد بن بشارة حدثنا عهد الوهاب حدثنا عهد الله من نافع . عن ابن عمر رضي الله عنهما أتاه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا : إن الناس قد ضيعوا وأنت ابن عمر وصاحب النبي ﷺ ، فابصرك أن تخرج ؟ فقال : يعني أن الله حرّم دم أخى . فقالا : ألم يقل الله (وقاتلوا حتى لا تكون فتنة) ؟ فقال : قاتلنا حتى لم نكن فتنة ، وكان الدين لله ، وأنتم تريدون أن قاتلوا حتى تكون فتنة ويكون الدين لغير الله »

٤٥١٤ - وزاد عثمان بن صالح عن ابن وهب قال أخبرني فلان وخيثمة بن ثريج عن بكر بن عمرو المافري أن بكير بن عهد الله حدثه عن نافع « أن رجلاً أتى ابن عمر فقال : يا أبا عهد الرحمن ما حلت علي أن نخرج عاماً ونتمتع عاماً ونترك الجهاد في سبيل الله عز وجل وقد علمت ما رغب الله فيه ؟ قال : يا ابن أخى ،

بُنيَ الاسلامُ على خمس : إيمانٍ باللهِ ورسوله ، والصَّلواتِ الخمس ، وصيامِ رمضانَ وأداءِ الزكاة ، وحجِّ البيت . قال : يا أبا عبد الرحمن . ألا نسمعُ ما ذكرَ اللهُ في كتابه (وإن طائفتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْحَوْا بَيْنَهُمَا ، فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تُفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ) ، (فَاتْلُوم حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ) قال : فلتا على عهدِ رسولِ اللهِ ﷺ وكان الإسلامُ قهلاً ، فكان الرجلُ يفتنُ في دينه : إما قتلوه ، وإما يذبونه ، حتى كثُرَ الإسلامُ فلم تكن فتنة .

٤٥١٥ - « قال : فما قولك في عليٍّ وعثمان ؟ قال : أما عثمان فكان الله دُفاعه ، وأما أنتم فكمهرتهم أن ينفو عنه . وأما عليٌّ فابن عمِّ رسولِ اللهِ ﷺ وَخَتَنَهُ - وأشار بيده فقال - : هَذَا يَتُّعُهُ حَيْثُ تَرَوْهُ »

قوله (باب قوله : وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله) ساقى الى آخر الآية . **قوله** (أنا وجعلنا) تقدم في مناقب عثمان أن اسم أحدهما العلاء بن عرار وهو بمهمات واسم الآخر حبان السلي صاحب الدبينة ، أخرج سعيد بن منصور من طريقه ما يدل على ذلك ، وسيأتي في تفسير سورة الانفال أن رجلاً اسمه حكيم سأل ابن عمر عن شيء من ذلك ، وبأني شرح الحديث هناك أن شاء الله تعالى . وقوله (في فتنة ابن الزبير) في رواية سعيد بن منصور أن ذلك عام نزول الحجاج بابن الزبير ، فيكون المراد بفتنة ابن الزبير ما وقع في آخر أمره ، وكان نزول الحجاج وهو ابن يوسف الثقفي من قبيل عبد الملك بن مروان جهزه لقتال عبد الله بن الزبير وهو بمكة في أواخر سنة ثلاث وسبعين وقتل عبد الله بن الزبير في آخر تلك السنة ، ومات عبد الله بن عمر في أول سنة أربع وسبعين كما تقدمت الإشارة إليه في (باب الميدين) . **قوله** (أن الناس قد ضيعوا) بضم المعجمة وتشديد التحتانية المكسورة الأكثر ، في رواية الكشميني : صنعوا . بفتح الميم والنون ، ويحتاج الى تقدير شيء محذوف أي صنعوا ما ترى من الاختلاف . وقوله في الرواية الأخرى : و زاد عثمان بن صالح ، هو السهمي وهو من شيوخ البخاري ، وقد أخرج عنه في الأحكام حديثاً غير هذا . وقوله : أخبرني فلان وحيدة بن شريح ، لم أقف على تعيين اسم فلان ، وقيل إنه عبد الله بن لميعة ، وسيأتي سياق لفظ حيدة وحده في تفسير سورة الانفال ، وهذا الاسناد من ابتدائه إلى بكر بن عبد الله - وهو ابن الأشج - بصريون ، ومنه إلى انتهاء مدنيون . **قوله** (ما حملك على أن تخرج عاماً وتعتز عاماً وتترك الجهاد في سبيل الله) أطلق على قتال من يخرج عن طاعة الإمام جهاداً وسوى بينه وبين جهاد الكفار بحسب اعتقاده وإن كان الصواب عند غيره خلافه ، وأن الذي ورد في الترغيب في الجهاد خاص بقتال الكفار ، بخلاف قتال البغاة فإنه وإن كان مشروطاً لكنه لا يصل الثواب فيه إلى ثواب من قاتل الكفار ، ولا سيما إن كان الحامل لبشار الدنيا . **قوله** (إما قتلوه وإما يذبونه) كذا في الأول بصيغة الماضي لكونه إذا قتل ذهب ، والثاني بصيغة المضارع لأنه يبقى أو يتجدد له التعذيب . **قوله** (فكمهرتهم أن ينفو) بالتحانية أوله وبالأفراد إخبار عن الله وهو الأوجه ، وبالمثناة من فوق والجمع وهو الأكثر . **قوله** (وختنه) بفتح المدمجة والمثناة من فوق ثم نون ، قال الأصمعي : الاختنان من قبل المرأة ، والأحباء من قبل الزوج ، والصهر جمعهم . وقيل اشتق الختن مما اشتق منه الختان وهو التقاء الختانين

٣١ - باب ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾

وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ التَّهْلُكَةُ وَالْهَلَاكُ وَاحِدٌ

٤٥١٦ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وائِلٍ ؓ عَنْ حُذَيْفَةَ

﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ قَالَ : نَزَلَتْ فِي النَّفَقَةِ

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ : وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ) وَسَاقَ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . قَوْلُهُ (التَّهْلُكَةُ وَالْهَلَاكُ وَاحِدٌ) هُوَ تَفْسِيرُ أَبِي حَبِيذَةَ وَزَادَ : وَالْهَلَاكُ وَالْهَلَاكُ يَعْنِي بِقَتْلِ الْمَاءِ وَبَعْضُهَا وَاللَّامُ سَاكِنَةٌ فِيهِمَا ، وَكُلُّ هَذِهِ مَصَادِرُ هَلَاكِ بَلْفِظِ الْفِعْلِ الْمَاضِي ، وَقِيلَ : التَّهْلُكَةُ مَا أَمَكْنَ التَّحَرُّدُ مِنْهُ ، وَالْهَلَاكُ بِخِلَافِهِ . وَقِيلَ التَّهْلُكَةُ نَفْسُ الشَّيْءِ الْمَمْلُوكِ . وَقِيلَ مَا تَضُرُّ عَاقِبَتَهُ ، وَالْمَشْهُورُ الْأَوَّلُ . ثُمَّ ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ حَدِيثَ حُذَيْفَةَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ : نَزَلَتْ فِي النَّفَقَةِ ، أَيْ فِي تَرْكِ النَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ حُذَيْفَةُ جَاءَ مُفسِرًا فِي حَدِيثِ أَبِي أَيُّوبَ الَّذِي أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ مِنْ طَرِيقِ أَسْمَ بْنِ حِمْرَانَ قَالَ : دَكُنَا بِالْقِسْطَنِطِينَةِ ، فَخَرَجَ صَفٌّ عَظِيمٌ مِنَ الرُّومِ ، لَحْمٌ وَجِلٌّ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى صَفِّ الرُّومِ حَتَّى دَخَلَ فِيهِمْ ، ثُمَّ رَجَعَ مُقْبِلًا . فَصَاحَ النَّاسُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، أَلَيْسَ بِيَدِهِ إِلَى التَّهْلُكَةِ . فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّكُمْ تَقُولُونَ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ ، وَأَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَبَيْنَا مَعِشَرُ الْأَنْصَارِ : إِنَّا لَمَّا أَعَزَّ اللَّهُ دِينَهُ وَكَثُرَ نَاصِرُوهُ قُلْنَا بَيْنَنَا سِرًّا : إِنَّا أَمْوَالُنَا قَدْ ضَاعَتْ ، فَلَوْ أَنَّا أَقْنَيْنَا فِيهَا وَأَصْلَحْنَا مَا ضَاعَ مِنْهَا ، فَأَمَرَّ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ ، فَكَانَتْ التَّهْلُكَةُ الْإِقَامَةُ الَّتِي أَرَدْنَاهَا . وَصَحَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَمَاعَةٍ مِنَ التَّابِعِينَ نَحْوُ ذَلِكَ فِي تَأْوِيلِ الْآيَةِ . وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ زَيْدِ بْنِ أَسْمَ أَنَّهَا كَانَتْ نَزَلَتْ فِي نَاسٍ كَانُوا يَغْزَوْنَ بِغَيْرِ نَفَقَةٍ ، فَيُلْزَمُ عَلَى قَوْلِهِ اخْتِلَافُ الْمَأْمُورِينَ ، فَالَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ ﴿ أَنْفِقُوا وَأَحْسِنُوا ﴾ أَصْحَابُ الْأَمْوَالِ ، وَالَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ ﴿ وَلَا تُلْقُوا ﴾ الْغَزَاةُ بِغَيْرِ نَفَقَةٍ ، وَلَا يَخْفَى مَا فِيهِ . وَمِنْ طَرِيقِ الضَّحَّاكِ بْنِ أَبِي جَبْرٍ : كَانَ الْأَنْصَارُ يَتَصَدَّقُونَ ، فَأَصَابَتْهُمْ سَنَةٌ فَامْسَكُوا ، فَنَزَلَتْ ، وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذَرِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ مَدْرِكُ بْنُ عَوْفٍ قَالَ : إِذَا لَعَنْدَ عَمْرٌ ، فَقُلْتُ : إِنِّي لِي جَارٌ وَدَى بِنَفْسِهِ فِي الْحَرْبِ قَتَلَ ، فَقَالَ نَاسٌ : أَلَيْسَ بِيَدِهِ إِلَى التَّهْلُكَةِ ، فَقَالَ عَمْرٌ : كَذَبُوا ، أَلَيْسَ اشْتَرَى الْآخِرَةَ بِالدُّنْيَا ، وَجَاءَ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ فِي الْآيَةِ تَأْوِيلٌ آخَرُ أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذَرِ وَغَيْرُهُمَا عَنْهُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ : قُلْتُ لِلْبَرَاءِ : أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ هُوَ الرَّجُلُ يَحْمِلُ عَلَى الْكِتَابَةِ فِيهَا أَلْفٌ ؟ قَالَ : لَا ، وَلَكِنَّهُ الرَّجُلُ يَذْنُبُ فَيُلْقِي بِيَدِهِ قِيْقُولَ لَا تَوْبَةَ لِي ، وَعَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ نَحْوَهُ ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرَ اتِّصَادِيرَ الْآيَةِ بِذِكْرِ النَّفَقَةِ فَهُوَ الْمُعْتَمَدُ فِي نَزْوِلِهَا ، وَأَمَّا قَصْرُهَا عَلَيْهِ فَفِيهِ أَنْظَرُ ، لِأَنَّ الْعِبْرَةَ بِمَعْنَى الْفِعْلِ ، عَلَيَّ أَنَّ أَحَدًا أَخْرَجَ الْحَدِيثَ الْمَذْكُورَ مِنْ طَرِيقِ أَبِي بَكْرٍ - وَهُوَ ابْنُ عِيَّاشٍ - عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ بِأَفْظِ آخَرٍ قَالَ : قُلْتُ لِلْبَرَاءِ : الرَّجُلُ يَحْمِلُ عَلَى الْمَشْرِكِينَ أَوْ عَلَى مَنْ أَلْقَى بِيَدِهِ إِلَى التَّهْلُكَةِ ؟ قَالَ : لَا ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ فَقَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ ﷻ فَأَمَّا ذَلِكَ فِي النَّفَقَةِ ، فَإِنَّ كَانَ مُحْفُوظًا فَلَعَلَّ لِلْبَرَاءِ فِيهِ جَوَابَيْنِ ، وَالْأَوَّلُ مِنْ رِوَايَةِ الثَّوْرِيِّ وَإِسْمَاعِيلَ وَابْنِ الْأَحْوَصِ وَنَحْوِهِمْ وَكُلُّ مَنْهُمْ أَتَقَنُّ مِنْ أَبِي بَكْرٍ فَكَيْفَ مَعَ اجْتِمَاعِهِمْ وَإِنْفِرَادِهِ أَمْ . وَأَمَّا مَسْأَلَةُ حُلِّ الْوَاحِدِ عَلَى الْعَدَدِ الْكَثِيرِ مِنَ الْعَدُوِّ فَصَرَّحَ الْجُمْهُورُ بِأَنَّهُ إِنْ كَانَ لِفِرْطِ شَجَاعَتِهِ وَظَنَّهُ أَنَّهُ يَرْهَبُ الْعَدُوَّ بِذَلِكَ أَوْ يَجْرِي الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِمْ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْمَقَاصِدِ الصَّحِيحَةِ

فهو حسن ، ومتى كان مجرد تهوؤ فممنوع ، ولا سيما إن ترتب على ذلك وعن في المسلمين ، واقع أعلم

٣٢ - باب ﴿ فَن كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ ﴾

٥١٧ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ هَذَا اللَّهَ بْنَ مَعْقِلٍ قَالَ : « قَعِدْتُ إِلَى كَعْبِ بْنِ هَجْرَةَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ - يَعْنِي مَسْجِدَ الْكُوفَةِ - فَسَأَلْتُهُ عَنْ فِدْيَةِ مَنْ صِيَامَ فَقَالَ : « حَمَلْتُ إِلَى الْعَبِيِّ ﷺ وَالْقَبْلُ يَنْتَابِرُ عَلَيَّ وَجْهِي ، فَقَالَ : مَا كُنْتُ أَرَى أَنْ الْجِدَّةَ قَدْ بَلَغَ بِكَ هَذَا ، أَمَا تَجِدُ شَاةً ؟ قُلْتُ لَا . قَالَ : مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ، أَوْ أَطْلِمَ سَقَةً مَسَاكِينَ لِكُلِّ مَسْكِينٍ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ طَعَامٍ ، وَاحِدُ قُرْآنٍ رَأْسَكَ . فَتَزَاتُ فِي خَاصَّةٍ ، وَهِيَ لَكُمْ طَائِفَةٌ »

قوله (باب قوله تعالى : فَن كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ) ذكر فيه حديث كعب بن هجرة في سبب نزول هذه الآية ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج

٣٣ - باب ﴿ فَن تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ ﴾

٥١٨ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَجَاءَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَنْزَلَتْ آيَةُ الْمَتَاعِ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، فَفَعَلْنَاهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَمْ يُنْزَلْ قُرْآنٌ يُحَرِّمُهُ ، وَلَمْ يُنْهَ عَنْهَا حَتَّى مَاتَ ، قَالَ رَجُلٌ بَرَأَيْهِ مَا شَاءَ ،

قوله (باب فن تمتع بالعمرة إلى الحج) ذكر فيه حديث عمران بن حصين و أنزلت آية المتعة في كتاب الله ، يعنى متعة الحج ، وقد تقدم شرحه وأن المراد بالرجل في قوله هنا قال رجل برأيه ما شاء ، هو عمر

٣٤ - باب ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ﴾

٥١٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَتْ مُكَافَأَةٌ وَتَجَنُّةٌ وَذُو الْحِجَازِ أَسْوَاقًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَاتَّفَقُوا أَنْ يَتَجَرَّعُوا فِي اللِّوَاسِمِ ، فَنَزَلَتْ ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ »

قوله (باب ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم) ذكر فيه حديث ابن عباس ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج

٣٥ - باب ﴿ نَمَّ أَفْهَضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾

٥٢٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ طَائِفَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « كَانَتْ قَرِيضٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا يَقْفُونَ بِالْمَزْدَقَةِ ، وَكَانُوا يُسَدُّونَ الْحُسَّ ، وَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَقْفُونَ بِعَرَفَاتٍ .

فلما جاء الإسلامُ أصرَّ اللهُ نبيهُ ﷺ أن يأتى عرفاتٍ ثم يقفُ بها ثم يفيضُ منها، فذُكِرَ قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾

٤٥٢١ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبُ بْنُ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ «يَطُوفُ الرَّجُلُ بِالْبَيْتِ مَا كَانَ حَلَالًا حَتَّى يُهْلَ بِالْحَجِّ، فَذَا رَكِبَ إِلَى عَرَفَاتٍ فَتَن تَبَسَّرَ لَهُ مَدِينَةُ مِنَ الْإِبِلِ أَوْ الْبَقَرِ أَوْ الْغَنَمِ مَا تَبَسَّرَ لَهُ مِنْ ذَلِكَ أَيْ ذَلِكَ شَاءَ، غَيْرَ إِنْ لَمْ يَتَبَسَّرَ لَهُ فَعَلَيْهِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ، وَذَلِكَ قَبْلَ يَوْمِ عَرَفَاتٍ، فَإِنْ كَانَ آخِرُ يَوْمٍ مِنَ الْأَيَّامِ لِلثَّلَاثَةِ يَوْمَ عَرَفَاتٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ، ثُمَّ لِيَطْلُقَ، حَتَّى يَقِفَ بِعَرَفَاتٍ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ يَكُونَ الظَّلَامُ ثُمَّ لِيُدْفَعُوا مِنْ عَرَفَاتٍ، فَذَا أَفَاضُوا مِنْهَا حَتَّى يَمْلِكُوا جَمْعًا الَّذِي يُعْبَرُ بِهِ، ثُمَّ لِيَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا، أَوْ أَكْثَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَالتَّهْلِيلَ قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا، ثُمَّ أَفِيضُوا فَإِنَّ النَّاسَ كَانُوا يُفِيضُونَ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ، وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ حَتَّى تَرْمُوا الْجَمْرَةَ»

قوله (باب ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) ذكر فيه حديث عائشة ؓ كانت قریش ومن دان دينها يقفون بالزدلفة، الحديث، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج أيضا. ثم ذكر فيه حديث ابن عباس، قوله (يطوف الرجل بالبيت ما كان حلالا) أى المقيم بمكة، والذي دخل بعمرة وتحلل منها. قوله (فعليه ثلاثة أيام في الحج، وذلك قبل يوم عرفة) هو تنقيح من ابن عباس لما أطلق في الآية. قوله (ثم لينطلق) وقع بحذف اللام في رواية المستعمل وقوله (من صلاة العصر إلى أن يكون الظلام، أى يحصل الظلام بغروب الشمس، وقوله (من صلاة العصر، يحتمل أن يريد من أول وقتها، وذلك عند مصير الظل مثله، وكان ذلك الوقت بعد ذهاب القائلة وتتمام الراحة ليقف بنشاط، ويحتمل أن يريد من بعد صلاتها، وهى تصل عقب صلاة الظهر جمع تقديم ويقع الوقوف عقب ذلك، ففيه إشارة إلى أول مشروعية الوقوف، وأما قوله ويختلط الظلام ففيه إشارة إلى الأخذ بالأفضل، وإلا فوقت الوقوف يمتد إلى الفجر. قوله (حتى يبلغوا جمعا) بفتح الجيم وسكون الميم، وهو المزدلفة. وقوله (يتبرر، فيه برأين مهملتين أى يطلب فيه البر، وقوله (ثم ليذكروا الله كثيرا أو أكثروا التكبير والتهليل، هو شك من الراوى. قوله (ثم أفيضوا فإن الناس كانوا يفيضون) قد تقدم بيانه وتفصيله في حديث عائشة الذى قبله، وقوله (حتى ترموا الجمره) هو غاية لقوله (ثم أفيضوا، ويحتمل أن يكون غاية لقوله (أكثروا التكبير والتهليل).

٣٦ - باب (ومنهم من يقول ربنا آتينا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة، وبقا عذاب النار)

٤٥٢٢ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا هُبَيْرُ الْوَارِثِ عَنْ هَيْدِ الْمَرْبُورِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ :

الهم ﴿ربنا آتينا في الدنيا حسنة﴾ ، وفي الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار ﴿﴾

[الحديث ٤٥٧٢ - طريقه في ١٣٨٩]

قوله (باب ومنهم من يقول ﴿ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة﴾ الآية) ذكر فيه حديث أنس في قوله ذلك ، وسيأتي بأتم من هذا في كتاب الدعوات . وهذا العزيز الراوى عنه هو ابن صهيب

٣٧ - **باب** (وهو ألد الخصام) . وقال عطاء : للنسل الحيوان

٤٥٢٣ - **حديث** أبي بصير حدثنا سفيان عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة ترفعه قال : « أبيض الرجل إلى الله الألد الخصم » . وقال عبد الله حدثنا سفيان حدثني ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ

قوله (باب وهو ألد الخصام) ألد أذل تفضيل من اللد وهو شدة الخصومة ، والخصام جمع خصم وزن كلب وكلاب ، والمعنى وهو أشد المخاصمين خاصة ، ويحتمل أن يكون مصدرا تقول خاصم خصاما كما نال قتالا ، والتقدير وخاصة أشد الخصام ، أو هو أشد ذوى الخصام خاصة ، وقيل أذل هنا ليست للتفضيل بل بمعنى الفاعل أي وهو لديد الخصام أي شديد الخصامة فيكون من إضافة الصفة المشبهة . **قوله** (وقال عطاء : للنسل الحيوان) وصله الطبري من طريق ابن جرير . قلت لعطاء في قوله تعالى ﴿ويهلك الحرث والنسل﴾ قال : الحرث الزرع ، والنسل من الناس والالعام ، وزعم مغلطاي أن ابن أبي حاتم أخرجه من طريق العوفي عن عطاء ، وهم في ذلك ، وإنما هو عند ابن أبي حاتم وغيره رواه عن العوفي عن ابن عباس . **قوله** (عن عائشة ترفعه) أي إلى النبي ﷺ . **قوله** (الألد الخصم) بفتح الخاء المدجمة وكسر الصاد أي الشديد اللد الذي كثير الخصومة ، وسيأتي شرح الحديث في كتاب الأحكام . **قوله** (وقال عبد الله) هو ابن الوليد العدني ، وسفيان هو الثوري . وأورده لتعريبه برفع الحديث عن النبي ﷺ ، وهو موصل بالاستناد في جامع سفيان الثوري ، من رواية عبد الله بن الوليد هذا ، ويحتمل أن يكون عبد الله هو الجمعني شيخ البخاري ، وسفيان هو ابن عيينة ، فقد أخرج الحديث المذكور الترمذي وغيره من رواية ابن علية ، لكن بالأول جزم خلف والمزي ، وقد تقدم هذا الحديث في كتاب المظالم

٣٨ - **باب** (أم حسين أن تدخلوا الجنة ولما يأتيكم مثل الذين خلوا من قبلكم

منهم البأساء والضراء - إلى - قريب)

٤٥٢٤ - **حديث** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج قال سمعت ابن أبي مليكة يقول : قال ابن عباس رضي الله عنهما ﴿حتى إذا استأَسَّ الرُّسُلُ وظفُّوا أنهم قد كذبوا﴾ خفيفة ، ذهب بها هناك ونلا ﴿حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله؟ ألا إن نصر الله قريب﴾ فلقيت عروة بن الزبير فذكرت له ذلك

٤٥٢٥ - **حديث** : قالت عائشة : معاذ الله ، والله ما وعد الله رسوله من شيء قط إلا علم أنه كائن

قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ ، وَاسْكُنْ لَمْ يَزَلِ اللَّيْلَةَ بِالرُّمْلِ حَتَّى خَافُوا أَنِ يَكُونَ مَن مَعَهُمْ يَسْكَذُّ بُونَهُمْ . فَكَانَتْ تَقْرُؤَهَا ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا ﴾ مُتَقَلَّةً ۝

قوله (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولا بأنكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية) ذكر فيه حديث ابن أبي مليكة عن ابن عباس ، وحديثه من عروة عن عائشة في قوله (حتى إذا استبأس الرسول) ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة يوسف إن شاء الله تعالى

٣٩ = **باب** ﴿ نَسَاؤُكُمْ حَرْتُ لَكُمْ ، فَأَتُوا حَرَّتْكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ، وَقَدْ مَوَّالُكُمْ ﴾ الآية

٤٥٢٦ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم بن ميمون أخبرنا ابن عوف عن نافع قال « كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه ، فأخذت عليه يوماً ، فقرأ سورة البقرة حتى انتهى إلى مكان قال : تدري فيم أنزلت ؟ قلت : لا . قال : أنزلت في كذا وكذا . ثم مضى » [الحديث ٤٢٦ - قوله ل : ٤٥٢٧]

٤٥٢٧ - **وهو** عبد الصمد حدثني أبو بوب عن نافع عن ابن عمر (فَأَتُوا حَرَّتْكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ) قال : بأنها في . رواه محمد بن يحيى بن سعيد عن أبيه عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر ،

٤٥٢٨ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا سفيان عن ابن المنكدر سمعت جابر رضي الله عنه قال : كانت اليهود تقول : إذا جاءها من ورأها جاء الولد أحوال ، فنزلت ﴿ نَسَاؤُكُمْ حَرْتُ لَكُمْ ، فَأَتُوا حَرَّتْكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ ، **قوله** (باب نساؤكم حرت لكم فأتوا حرتكم أنى شئتم) اختلاف في معنى (أنى) قليل كيف ، وقبل حيث ، وقل متى ، وبحسب هذا الاختلاف جاء الاختلاف في تأويل الآية . **قوله** (حدثني إسحق) هو ابن واهويه ، **قوله** (فأخذت عليه يوماً) أى امسكت المصحف وهو يقرأ عن ظهر قلب ، وجاء ذلك صريحاً في رواية عبيد الله بن عمر عن نافع قال : قال لي ابن عمر أمسك على المصحف يا نافع ، فقرأ ، أخرجه الدارقطني في غرائب مالك ، . **قوله** (حتى انتهى إلى مكان قال : تدري فيما أنزلت ؟ قلت : لا . قال : أنزلت في كذا وكذا ثم مضى) هكذا أورده بهما لمكان الآية والتفسير ، وسأذكر ما فيه بعد . **قوله** (وعن عبد الصمد) هو معطوف على قوله « أخبرنا النضر بن شميل ، وهو عند المصنف أيضاً عن إسحق بن واهويه عن عبد الصمد وهو ابن عبد الوارث بن سعيد ، وقد أخرج أبو نعيم في « المستخرج » ، هذا الحديث من طريق إسحق بن واهويه عن النضر بن شميل بسنده ، وعن عبد الصمد بسنده . **قوله** (بأنها في) هكذا وقع في جميع النسخ لم يذكر ما بعد الظرف وهو المجرور ، ووقع في « الجمع بين الصحيحين للحميدى » ، بأنها في الفرج ، وهو من عنده بحسب ما فهمه . ثم وقعت على سلفه فيه وهو البرقاني قرأت في نسخة الصغاني وزاد البرقاني معنى الفرج ، وأيسر مطابقا لما في نفس الرواية عن ابن عمر لما سأذكره ، وقد قال أبو بكر بن العربي في « سراج المريدین » : « أورد البخاري هذا الحديث في التفسير فقال : بأنها في » ، وترك يابضا ، والمسألة مشهورة صنف فيها محمد بن مخلون جرماً ، وصنف فيها محمد بن شعبان كتاباً ، وبين أن حديث ابن عمر في

إتيان المرأة في دبرها . قوله (رواه محمد بن يحيى بن سعيد) أى القطان (عن أبيه عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر) هكذا أعاد الضمير على الذى قبله ، والذى قبله قد اختصره كما ترى ، فاما الرواية الاولى وهى رواية ابن عون فقد أخرجهما إمامي بن راهويه في مسنده وفي تفسيره بالاسناد المذكور ، وقال بدل قوله حتى انتهى الى مكان ، حتى انتهى الى قوله نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ، فقال : أتدرون فيما أنزلت هذه الآية ؟ قلت لا . قال : نزلت في إتيان النساء في أدبائهن . وهكذا أورده ابن جرير من طريق إسماعيل بن علية عن ابن عون مثله ، ومن طريق إسماعيل بن إبراهيم الكرابي عن ابن عون نحوه ، وأخرجه أبو عبيدة في فضائل القرآن . عن معاذ عن ابن عون فأجمعه فقال في كذا وكذا . وأما رواية عبد الصمد فأخرجها ابن جرير في التفسير عن أبي قلابة الرقاشي عن عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني أبي فذكره بلفظ يأتيها في الدبر ، وهو يؤيد قول ابن العربي ويرد قول الحميدي . وهذا الذى استعمله البخارى نوع من أنواع البديع يسمى الاكتفاء ، ولا بد له من نكتة يحسن بسببها استعماله . وأما رواية محمد بن يحيى بن سعيد القطان فوصلها الطبراني في الأوسط ، من طريق أبي بكر الأعمش عن محمد بن يحيى المذكور بالسند المذكور الى ابن عمر قال وإنما نزلت على رسول الله ﷺ (نساؤكم حرث لكم) وخصة في إتيان الدبر ، قال الطبراني : لم يروه عن عبد الله بن عمر إلا يحيى بن سعيد ، تفرد به ابنه محمد ، كذا قال ، ولم يتفرد به يحيى ابن سعيد فقد رواه عبد العزيز الدراوردي عن عبيد الله بن عمر أيضا كما سأذكره بعد ، وقد روى هذا الحديث عن نافع أيضا جماعة غير من ذكرنا وروايتهم بذلك ثابتة عند ابن مردويه في تفسيره وفي فوائد الاصمغينين لأبي الشيخ ، و تاريخ نيسابور للحاكم ، و غرائب مالك الدارقطني ، وغيرها . وقد عاب الإسماعيل صنيع البخارى فقال : جميع ما أخرج عن ابن عمر مبهم لا فائدة فيه ، وقد روينا عن عبد العزيز - يعنى الدراوردي - عن مالك وعبيد الله بن عمر وابن أبي ذئب ثلاثتهم عن نافع بالتفسير ، وعن مالك من عدة أوجه اه كلامه . ورواية الدراوردي المذكورة قد أخرجهما الدارقطني في غرائب مالك ، من طريقه عن الثلاثة . نافع نحو رواية ابن عون عنه ولفظه : نزلت في رجل من الانصار أصاب امرأته في دبرها ، فأعظم الناس ذلك فزالت . قال فقلت له من دبرها في قبلها ، فقال : لا إلا في دبرها . وتابع نافعا على ذلك زيد بن أسلم عن ابن عمر وروايته عند النسائي باسناد صحيح . وتكلم الازدي في بعض روايته ورد عليه ابن عبد البر فأصاب قال : ورواية ابن عمر لهذا المعنى صحيحة متهودة من رواية نافع عنه بغير تكثير أن يرويا عنه زيد بن أسلم . قلت : وقد رواه عن عبد الله بن عمر أيضا ابنه عبد الله أخرجه النسائي أيضا وسعيد بن يسار وسالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه مثل ما قال نافع ، وروايتهما عنه عند النسائي وابن جرير ولفظه : عن عبد الرحمن بن القاسم قلت لمالك : إن ناسا يروون عن سالم : كذب العبد على أبي ، فقال مالك : أشهد على زيد بن رومان أنه أخبرني عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه مثل ما قال نافع ، فقلت له : ان الحارث ابن مقوق يروى عن سعيد بن يسار عن ابن عمر أنه قال أف ، أو يقول ذلك مسلم ؟ فقال مالك : أشهد على ربيعة لا أخبرني عن سعيد بن يسار عن ابن عمر مثل ما قال نافع . وأخرجه الدارقطني من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن مالك وقال : هذا محفوظ عن مالك صحيح اه . وروى الخطيب في الرواة عن مالك ، من طريق إسرائيل بن روح قال : سألت مالكا عن ذلك فقال : ما أنتم قوم عرب ؟ هل يكون الحرث الا موضع الزرع ؟ وعلى عنه القصة اعتمد المتأخرون من المالكية ، فاعل ما ذكرنا رجوع عن قوله الاول ، أو كان يرى أن العمل على خلاف حديث ابن

عمر فلم يعمل به ، وإن كانت الرواية فيه صحيحة على قاعدته . ولم يتفرد ابن عمر بسبب هذا النزول ، فقد أخرج أبو
يملى وابن مردويه وابن جرير والطحاوي من طريق زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري ، أن
رجلا أصاب امرأته في دبرها ، فأبكر الناس ذلك عليه وقالوا : نفيها ، فأنزل الله عز وجل هذه الآية . وعلقه
النسائي عن هشام بن سعيد عن زيد ، وهذا السبب في نزول هذه الآية مشهور . وكان حديث أبي سعيد لم يبلغ ابن
عباس وبلغه حديث ابن عمر فومعه فيه ، فروى أبو داود من طريق مجاهد عن عباس قال : أن ابن عمر وم واقه
ينفر له ، إنما كان هذا الحى من الانصار وهم أهل وثن مع هذا الحى من يهودهم أهل كتاب فكانوا يأخذون
بكشهم من فعلهم ، وكان أهل الكتاب لا يأتون النساء إلا على حرف ، وذلك استروا ما نكون المرأة ، فأخذ ذلك
الانصار منهم ، وكان هذا الحى من قریش يتلذذون بنسائهم مقبلات ومدبرات ومستلقيات ، فزوج رجل من
المهاجرين امرأة من الانصار فذهب بفعل فيها ذلك فامتنعت ، فسرى أمرها حتى بلغ رسول الله ﷺ ، فأنزل الله
تعالى (نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) مقبلات ومدبرات ومستلقيات ، في الفرج . أخرجه أحمد
والترمذى من وجه آخر صحيح عن ابن عباس قال : جاء عمر فقال : يا رسول الله هلكت ، حولت وحل الباردة ،
فأنزلت هذه الآية ، نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) أقبل وادبر ، واتى الدبر والحيفة . وهذا الذى
حمل عليه الآية موافق لحديث جابر المذکور في الباب في سبب نزول الآية كما سأذكره عند الكلام عليه . وروى
الربيع في د الام . عن الشافعى قال : احتملت الآية ، معنيين أحدهما أن تؤتى المرأة حيث شاء زوجها ، لأن دأنه
بمعنى أين شئتم ، واحتملت أن يراد بالحرث موضع النبات ، والموضع الذى يراد به الولد هو الفرج دون ما سواه ،
قال فاختلاف أصحابنا في ذلك ، وأحسب أن كلا من الفريقين تأول ما وصفت من احتمال الآية ، قال فطلبنا اللهلالة
فوجدنا حديثين : أحدهما ثابت وهو حديث خزيمه بن ثابت في التحريم ، فقوى عنده التحريم . وروى الحاكم في
د مناقب الشافعى . من طريق ابن عبد الحكم أنه حكى عن الشافعى مناظرة جرت بينه وبين محمد الحسن في ذلك ،
وأن ابن الحسن احتج عليه بأن الحرث إنما يكون في الفرج ، فقال له : فيكون ما سوى الفرج محرما ، فالتزمه . فقال
أرأيت لو وطئها بين ساقها أو في أعكائها أى ذلك حرث ؟ قال : لا . قال أفيحرم ؟ قال لا . قال : فكيف تحتج بما
لا تقول به . قال الحاكم : لعل الشافعى كان يقول ذلك في القديم ، وأما في الجديد فصرح بالتحريم اه . ويحتمل أن
يكون أزم محمدا بطريق المناظرة ولن كان لا يقول بذلك ، وإنما انتصر لأصحابه المدنيين ، والحجة عنده في التحريم
غير المسلك الذى سلكه محمد كما يشير إليه كلامه في د الام . وقال المازرى : اختلف الناس في هذه المسألة وتعلق من قال
بالحل بهذه الآية ، وانفصل عنها من قال يحرم بأنها نزلت بالسبب الوارد في حديث جابر في الرد على اليهود ، بمعنى كما
في حديث الباب الآتى . قال : والعموم إذا خرج على سبب قصر عليه عند بعض الأصوليين ، وعند الأكثر العبرة
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وهذا يقتضى أن تكون الآية حجة في الجواز ، لكن وردت أحاديث كثيرة
بأنه فتكون غرضة لعموم الآية ، وفي تخصيص عموم القرآن ببعض خبر الآحاد خلاف اه . وذهب جماعة من
أئمة الحديث كالبخارى والذهلى والزار والنسائي وأبي على التيسابورى - إلى أنه لا يثبت فيه شيء . قلت : لكن
طرقها كثيرة فجمهورها صالح للاحتجاج به ، ويؤيد القول بالتحريم أن ألو قدمنا أحاديث الإباحة للزم أنه أصح بعد
أن حرم والأصل عدمه ، فن الأحاديث الصالحة الاسناد حديث خزيمه بن ثابت أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه

وصحبه ابن حبان ، وحديث أبي هريرة أخرجه أحد والترمذي وصححه ابن حبان أيضا ، وحديث ابن عباس وقد تقدمت الإشارة إليه ، وأخرجه الترمذي من وجه آخر بلفظه لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلا أو امرأة في الدبر ، وصححه ابن حبان أيضا ، وإذا كان ذلك صالح أن يخصص صوم الآية ويحمل على الإتيان في غير هذا المحل بناء على أن معنى ، أتى ، حيث وهو المتبادر إلى السياق ، ويعنى ذلك عن حملها على معنى آخر غير المتبادر ، والله أعلم . قوله (حدثنا سفيان) هو الثوري . قوله (كانت اليهود تقول إذا جاءها من ورائها جاء الولد أحول ، فزالت) هذا السياق قد يروى أنه مطابق لحديث ابن عمر ، وليس كذلك فقد أخرجه الاسماهيلي من طريق يحيى بن أبي زائدة عن سفيان الثوري بلفظه باركة مدبرة في فرجها من ورائها ، وكذا أخرجه مسلم من طريق سفيان بن عيينة عن ابن المنكدر بلفظه إذا أتيت امرأة من دبرها في قبلها ، ومن طريق أبي حازم عن ابن المنكدر بلفظه إذا أتيت المرأة من دبرها غمطت ، وقوله وغمطت يدل على أن مراده أن الإتيان في الفرج لا في الدبر ، وهذا كله يؤيد تأويل ابن عباس الذي رد به على ابن عمر ، وقد أكتب الله اليهود في زعمهم وأباح للرجال أن يتستعوا بنسائهم كيف شاءوا ، وإذا تعارض المحمل والمفسر قدم المفسر ، وحديث جابر مفسر فهو أولى أن يعمل به من حديث ابن عمر ، والله أعلم . وأخرج مسلم أيضا من حديث جابر زيادة في طريق الزهري عن ابن المنكدر بلفظه إن شاء محبة وإن شاء غير محبة فهو أن ذلك في صمام واحد ، وهذه الزيادة يشبه أن تكون من تفسير الزهري لخلوها من رواية غيره من أصحاب ابن المنكدر مع كثرتهم . وقوله محبة ، بهم هم موحدة أي باركة وقوله صمام ، بكسر المهملة والتخفيف هو المنفذ

٤٠ - باب (وإذا طلقتم النساء فهاجن أجكنهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن)

٤٥٢٩ - حدثنا عبد الله بن سعيد حدثنا أبو عاصم القمقي حدثنا عباد بن راشد حدثنا الحسن قال حدثني معقل بن يسار قال « كانت لي أختٌ طُبُّ إلى » . وقال إبراهيم عن يونس عن الحسن حدثني معقل بن يسار . حدثنا أبو تميم حدثنا عبد الوارث حدثنا يونس عن الحسن « أن أخت معقل بن يسار طلقها زوجها ، فتركها حتى انقضت عدها فخطبها فأبى معقل ، فزالت » فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن » .

[الحديث ٤٥٢٩ - أطراؤه في : ١٣٠ ، ٥٣٠ ، ٥٣١]

قوله (باب وإذا طلقتم النساء فهاجن أجكنهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن) اتفق أهل التفسير على أن الخطاب بذلك الأولياء ، ذكره ابن جرير وغيره . وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : هي في الرجل يطلق امرأته فتعصى عدها ، فيبدو له أن يراجعها وتريد المرأة ذلك فيمنعه وإياها . ثم ذكر المصنف حديث معقل بن يسار في سبب نزول الآية ، لكنه ساقه مختصرا ، وقد أورده في النكاح بتمامه وسيأتي شرحه ، وكذا ما جاء في تسمية أخت معقل واسم زوجها هناك أن شاء الله تعالى . وقوله (وقال إبراهيم عن يونس عن الحسن حدثني معقل) أراد بهذا التعليق بيان تصريح الحسن بالتحديث عن معقل ، ورواية إبراهيم هذا وهو ابن طهمان وصلها المؤلف في نكاح كما سيأتي ، وقد صرح الحسن بتحديث معقل له أيضا في رواية عباد بن راشد كما سيأتي أيضا

٤١ - **باب** (والذين يُتَوَفَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا

- إلى - بما تعملون خبير ﴿ . يَتَوَفَّونَ : يَمُوتُونَ

٤٥٣٠ - **حديثنا** أمية بن إسحاق حدثنا يزيد بن زريع عن حبيب عن ابن أبي مليكة قال ابن الزبير قلت لعثمان بن عفان (والذين يُتَوَفَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا) قال : قد نَسَخْتُهَا الْآيَةُ الْأُخْرَى . فَلَمْ تَكْتُبْهَا أَوْ تَدَعِهَا . قال : يَا ابْنَ أَخِي ، لَا أُغَيِّرُ شَيْئًا مِنْهُ مِنْ مَكَانِهِ «

[الحديث ٤٥٣٠ - طرفه في : ٤٥٣٦]

٤٥٣١ - **حديثنا** إسحاق بن عمار حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد (والذين يُتَوَفَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا) قال : كَانَتْ هَذِهِ الْمُدَّةُ تَعْدُّ عِنْدَ أَهْلِ زَوْجِهَا وَاجِبٌ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ (والذين يُتَوَفَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لَأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ، فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ) قال : جَمَلَ اللَّهُ لَهَا تَمَامَ السَّنَةِ - سِتَّةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرِينَ لَيْلَةً وَصِيَّةً ، إِنْ شَاءَتْ سَكَتَتْ فِي وَصِيَّتِهَا ، وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (غَيْرَ إِخْرَاجٍ ، فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) فَاَلْمُدَّةُ كَمَا هِيَ وَاجِبٌ عَلَيْهَا ، زَمٌّ ذَلِكَ عَنْ مُجَاهِدٍ . وَقَالَ عَطَاءٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ حَدِيثَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا ، فَتَعَدُّ حَيْثُ شَاءَتْ ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (غَيْرَ إِخْرَاجٍ) قَالَ عَطَاءٌ إِنْ شَاءَتْ اعْتَدَتْ عِنْدَ أَهْلِهَا وَسَكَتَتْ فِي وَصِيَّتِهَا ، وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ ، أَمْوَالُ اللَّهِ تَعَالَى (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ) قَالَ عَطَاءٌ : ثُمَّ جَاءَ الْمِيرَاثُ فَتَنَسَخَ الشُّكْنَى ، فَتَعَدُّ حَيْثُ شَاءَتْ وَلَا سَكْنَى لَهَا . وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا وَرْقَانُ بْنُ أَبِي تَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ بِهَذَا . وَهَذَا ابْنُ أَبِي تَجِيحٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ حَدِيثَهَا فِي أَهْلِهَا فَتَعَدُّ حَيْثُ شَاءَتْ لِقَوْلِ اللَّهِ (غَيْرَ إِخْرَاجٍ) نَحْوَهُ »

[الحديث ٤٥٣١ - طرفه في : ٥٣٤٤]

٤٥٣٢ - **حديثنا** حبان بن خالد حدثنا عبد الله بن عوف عن محمد بن سيرين قال « جَاءَتْهُ إِلَى مَجْلَسٍ فِيهِ عُظَمَاءُ مِنَ الْأَنْصَارِ وَفِيهِمْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى ، فَذَكَرَتْ حَدِيثَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ فِي شَأْنِ سُبَيْحَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : وَلَكِنْ عَمَّ كَانَ لَا يَقُولُ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ : إِنِّي لَجَرِيءٌ أَنْ كُذِّبْتُ عَلَى رَجُلٍ فِي جَانِبِ السُّكُوفَةِ . وَرَفَعَ صَوْتَهُ . قَالَ : ثُمَّ خَرَجْتُ فَلَقِيتُ مَالِكَ بْنَ عَمْرٍو - أَوْ مَالِكَ بْنَ عَوْفٍ - قُلْتُ : كَيْفَ كَانَ قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي الْمَتْرُوفِ فِيهَا زَوْجُهَا وَهِيَ حَامِلٌ ؟ قَالَ : قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : أَتَجْمَلُونَ عَلَيْهَا التَّغْلِيطَ وَلَا تَجْمَلُونَ لَهَا الرُّخْصَةَ ؟ لَزَلْتُ سُورَةَ النَّسَاءِ لِقَوْمِي بَعْدَ الطَّوْلِ »

وقال أيوب عن محمد « أقيتُ أبا عطية مالك بن عامر »

[الحديث ٤٥٣٢ - طرفه في : ٤٩١٠]

قوله (باب والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) ساق الآية الى قوله (والله بما تعملون خبير) . **قوله** (يعفون يهين) ثبت هذا هنا في نسخة الصغاني ، وهو تفسير أبي عبيدة قال : يعفون يتركن يهين ، وهو على رأى الحميدى خلافاً لمحمد بن كعب فانه قال المراد عفو الرجال ، وهذه اللفظة وظايرها مشتركة بين جمع المذكر والمؤنث ، لكن في الرجال الثون علامة الرفع ، وفي النساء الثون ضمير لهن ، ووزن جمع المذكر يعفون وجمع المؤنث يفعلن . **قوله** (من حبيب) هو ابن الشهيد كما سيأتي بعد بآبين . **قوله** (عن ابن أبي مليكة) في رواية الاسماعيل من طريق علي بن المديني عن يزيد بن زريع « حدثنا حبيب بن الشهيد حدثني عبد الله بن أبي مليكة » . **قوله** (قال ابن الزبير) في رواية ابن المديني المذكورة « عن عبد الله بن الزبير ، وله من وجه آخر « عن يزيد بن زريع بسنده أن عبد الله بن الزبير قال قلت لعثمان ، **قوله** (فلم تكتبها أو تدعها) كذا في الاصول بصيغة الاستفهام الانكارى كأنه قال لم تكتبها وقد عرفت أنها منسوخة ، أو قال لم تدعها أى تركها مكتوبة ، وهو شك من الراوى أى اللغظين قال . روقع في الرواية الآتية بعد بآبين « فلم تكتبها » قال تدعها يا ابن أخى ، وفي رواية الاسماعيل « لم تكتبها » وقد نسختها الآية الاخرى ، وهو يؤيد التقدير الذى ذكرته . وله من رواية أخرى « قلت لعثمان : هذه الآية (والذين يتوفون منكم) ويذرون أزواجا وصية لازراجهم متناه الى الحول غير إخراج » قال : نسختها الآية الاخرى . قلت : تكتبها أو تدعها ؟ قال : يا ابن أخى لا أغير منها شيئاً عن مكانه . وهذا السياق أولى من الذى قبله . وأول التخيير لا للشك . وفي جواب عثمان هذا دليل على أن ترتيب الآى توقفي . وكأن عبد الله بن الزبير ظن أن الذى بنسخ حكمه لا يكتب ، فأجاب به عثمان بأن ذلك ليس بلامز والمتبع فيه التوقف ، وله فوائد : منها ثواب التلاوة ، والامثال على أن من السلف من ذهب الى أنها ليست منسوخة وإنما خص من الحول بعضه وبقي البعض وصية لها إن شاءت أقامت كما في الباب عن مجاهد ، لكن الجمهور على خلافه . وهذا الموضع مما رقع فيه الناسخ مقدما في ترتيب التلاوة على المنسوخ . وقد قيل لأنه لم يقع نظير ذلك إلا هنا وفي الاحزاب على قول من قال أن إحلال جميع النساء هو الناسخ ، وسيأتى البحث فيه هناك ان شاء الله تعالى . وقد ظفرت بمواضع أخرى منها في البقرة أيضا قوله (فأيتا تولوا فتم وجهه الله) فانها محكمة في التطوع غصصة لعدم قوله (وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) كونها مقدمة في التلاوة ، ومنها في البقرة أيضا قوله تعالى (ما ننسخ من آية) على قول من قال إن سبب نزولها أن اليهود طعنوا في تحويل القبلة ، فانه يقتضى أن تكون مقدمة في التلاوة متأخرة في النزول ، وقد تبعت من ذلك شيئا كثيرا ذكرته في غير هذا الموضع ، ويكنى هنا الإشارة الى هذا القدر . قوله وقول عثمان لعبد الله « يا ابن أخى ، يريد في الإيمان أو بالنسبة الى السن ، وزاد الكرماني : أو على عادة مخاطبة العرب . ويمكن أن يتحد مع الذى قبله . قال أو لانهما يجتمعان في قصي » . قال : إلا أن عثمان وعبد الله في المدد الى قصى سواء بين كل منهما وبينه أربعة آباء . فلو أراد ذلك لفال يا أخى . **قوله** (حدثني إسحق) هو ابن راهويه « وروح هو ابن عبادة ، وشبل هو ابن عباد ، وابن أبي نجيع هو عبد الله » . **قوله** (زعم ذلك عن مجاهد) قائل ذلك هو شبل ، وقاعل زعم هو ابن أبي نجيع ، وبهذا جزم الحميدى في جمعه : وقوله « وقال مطا » هو عطف على قوله مجاهد ، وهو من رواية ابن أبي نجيع عن

وصلاه ، ووم من زعم أنه معلق ، وقد أبدى المصنف ما نهت عليه برواية ورقاء التي ذكرها بعد هذه ، وقوله
 عن محمد بن يوسف ، هو موقوف على قوله : أنبأنا روح ، وقد أورد أبو نعيم في « المستخرج » ، هذا الحديث من
 طريق محمد بن عبد الملك بن زنجوية عن محمد بن يوسف هو الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نعيم عن مجاهد وعن
 عطاء بن جهم ، وقال : ذكره البخاري عن الفريابي ، هذا يدل على أنه فهم أن البخاري علقه عن شيخه والله أعلم . ثم
 ذكر المصنف حديث ابن مسعود : أنزلت سورة النساء القصوى بمعد الطولي ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة
 الطلاني ، وقوله : وقال أيوب ، وصله هناك بنجامة

٤٦ - باب (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى)

٤٥٣٢ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يزيد أخبرنا هشام عن محمد عن عبيدة عن علي رضي الله عنه
 قال قال النبي ﷺ : « وحدثنني عبد الرحمن حدثنا يحيى بن سعيد قال هشام حدثنا محمد عن عبيدة عن علي
 رضي الله عنه » أن النبي ﷺ قال يوم الخندق : حبسوننا من صلاة الوسطى حتى غابت الشمس ، ملا الله
 قبورهم ويوتئهم - أو أجوافهم - نارا ، شك يحيى

قوله (باب حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) هي تأنيث الأوسط والأوسط الأعدل من كل شيء ،
 وليس المراد به التوسط بين الشيئين لأن فعل معناها التفضيل ، ولا ينبغي للتفضيل إلا ما يقبل الزيادة والنقص ،
 والوسط بمعنى الخيار ، والعدل بقبلهما ، بخلاف المتوسط فلا يقبلهما فلا يبقى منه أفعل تفضيل . قوله (حدثني
 عبد الله بن محمد) هو الجعفي ويزيد هو ابن هارون وعشام هو ابن حسان ومحمد هو ابن سيرين وعبيدة بفتح العين
 هو ابن عمرو ، وعبد الرحمن في الطريق الثانية هو ابن بشر بن الحكم ويحيى بن سعيد هو القطان . قوله (حبسوننا
 عن صلاة الوسطى) أي منعونا عن صلاة الوسطى أي عن إبقاعها ، زاد مسلم من طريق شير بن شكل عن علي
 « شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، وزاد في آخره « ثم صلاها بين المغرب والعشاء ، ولمسلم عن ابن مسعود
 نحو حديث علي ، ولترمذي والنسائي من طريق زر بن حبیش عن علي مثله ، ولمسلم أيضا من طريق أبي حسان
 الأعرج عن عبيدة السلماني عن علي فذكر الحديث بلفظ « كما حبسوننا عن الصلاة الوسطى حتى غربت الشمس ،
 يعني العصر ، وروى أحمد والترمذي من حديث سمرة رفعه قال « صلاة الوسطى صلاة العصر ، وروى ابن جرير
 من حديث أبي هريرة رفعه « الصلاة الوسطى صلاة العصر ، ومن طريق كهيل بن حرملة « مثل أبو هريرة عن
 الصلاة الوسطى فقال : « اختلفنا فيها ونحن بفناء بيت رسول الله ﷺ وفيما أبو هاشم بن عتبة فقال : أنا أعلمكم ،
 فقام فاستأذن على رسول الله ﷺ ثم خرج إلينا فقال : أخبرنا أنها صلاة العصر ، ومن طريق عبد العزيز بن مروان
 أنه أرسل إلى رجل فقال : أي شيء سمعت من رسول الله ﷺ في الصلاة الوسطى ؟ فقال أرسلني أبو بكر وعمر أسأله
 وأنا غلام صغير فقال : هي العصر ، ومن حديث أبي مالك الأشعري رفعه « الصلاة الوسطى صلاة العصر ، وروى
 الترمذي وابن حبان من حديث ابن مسعود مثله ، وروى ابن جرير من طريق هشام بن عروة عن أبيه قال « كان
 في مصحف عائشة وحافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلاة العصر ، وروى ابن المنذر من طريق مقم عن
 ابن عباس قال « شغل الأحزاب النبي ﷺ يوم الخندق عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فقال : شغلونا عن الصلاة

الوسطى ، وأخرج أحمد من حديث أم سلمة وأبي أيوب وأبي سعيد وزيد بن ثابت وأبي هريرة وابن عباس من قولهم إنما صلاة العصر ، وقد اختلف السلف في المراد بالصلاة الوسطى ، وجمع الديماطى في ذلك جزءا مشهورا سماه كشف الغطا عن الصلاة الوسطى ، فبلغ نسخة عشر قولا : أحدها الصبح أو الظهر أو العصر أو المغرب أو جميع الصلوات ، قالوا قول أبي أمامة وأبي جابر وأبي العالية وعبيد بن عمير وعطاء وعكرمة ومجاهد وغيرهم نقله ابن أبي حاتم عنهم وهو أحد قول ابن عمر وابن عباس ، ونقله مالك والترمذى عنهما ، ونقله مالك بلاغا عن علي والمكحول عنه خلافة ، وروى ابن جرير من طريق عوف الأعرابي عن أبي رجاء العطاردي قال : صليت خلف ابن عباس الصبح ففقت فيها ورفع يديه ثم قال : هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا أن نقوم فيها قانتين ، وأخرجه أيضا من وجه آخر عنه وعن ابن عمرو من طريق أبي العالية : صليت خلف عبد الله بن قيس بالعصرة في زمن عمر صلاة الغداة فقلت لهم : ما الصلاة الوسطى ؟ قالوا هي هذه الصلاة . وهو قول مالك والشافعى فيما نص عليه في الأم ، واحتجوا له بأن فيها القنوت ، وقد قال الله تعالى ﴿وقوموا لله قانتين﴾ وبأنها لا تقصر في السفر ، وبأنها بين صلاتي جهن وصلاتي سر . والثاني قول زيد بن ثابت أخرجه أبو داود من حديثه قال : كان النبي ﷺ يصلي الظهر بالهاجرة ، ولم تكن صلاة أشد على أصحاب رسول الله ﷺ منها ، فنزلت : حافظوا على الصلوات الآية ، وجاء عن أبي سعيد وعائشة القول بأنها الظهر أخرجه ابن المنذر وغيره ، وروى مالك في «الموطأ» عن زيد بن ثابت المجزم بأنها الظهر وبه قال أبو حنيفة في رواية ، وروى الطيالسي من طريق زهرة بن مبدل قال : كنا عند زيد بن ثابت فإرسلوا إلى أسامة فسألوه عن الصلاة الوسطى فقال : هي الظهر ، ورواه أحمد من وجه آخر وزاد : كان النبي ﷺ يصل الظهر بالهجير فلا يكون وراءه إلا الصف أو الصفان والناس في قانتهم وفي تجارتهم ، فنزلت . والثالث قول علي بن أبي طالب فقد روى الترمذى والنسائى من طريق زر بن حبیش قال : قلنا لعبيدة سل عليا عن الصلاة الوسطى ، فسأله فقال : كنا نرى أنها الصبح ، حتى سمعت رسول الله ﷺ يقول يوم الأحزاب : شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، انتهى . وهذه الرواية تدفع دعوى من زعم أن قوله صلاة العصر مدرج من تفسير بعض الرواة وهي نص في أن كونها العصر من كلام النبي ﷺ ، وأن شبهة من قال إنها الصبح قوية ، لكن كونها العصر هو المتمد ، وبه قال ابن مسعود وأبو هريرة ، وهو الصحيح من مذهب أبي حنيفة وقول أحمد والذي صار إليه معظم الشافعية أصح الحديث فيه ، قال الترمذى : هو قول أكثر علماء الصحابة . وقال الماوردي : هو قول جمهور التابعين . وقال ابن عبد البر : هو قول أكثر أهل الأثر ، وبه قال من المالكية ابن حبيب وابن العربي وابن عطية ، ويؤيده أيضا ما روى مسلم عن البراء بن عازب : نزل حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقرأناها ما شاء الله ، ثم نسخت فنزل حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ، فقال رجل : فهمي إذن صلاة العصر ، فقال : أخبرتك كيف نزلت . والرابع نقله ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن عباس قال : صلاة الوسطى هي المغرب ، وبه قال قبيصة بن ذؤيب أخرجه ابن جرير ، وحجتهم أنها معتدلة في عدد الركعات وأنها لا تقصر في الأسفار وأن الصل نصى على المبادرة إليها والتجيل لها في أول ما أقرب الشمس وأن قبلها صلاتا سر وبمدها صلاتا جهن . والخامس وهو آخر ما صححه ابن أبي حاتم أخرجه أيضا بإسناد حسن عن نافع قال : سئلت ابن عمر فقال : هي كلن ، لحافظوا عليهن ، وبه قال إمامان بن جبل ، واحتج له بأن قوله ﴿حافظوا على الصلوات﴾ يتناول الفرائض

والنوافل ، فعطف عليه الوسطى وأريد بها كل الفرائض ناكدا لها ، واختار هذا القول ابن عبد البر . وأما بقية الأقوال فالسادس أنها الجمعة ، ذكره ابن حبيب من المالكية واحتج بما اختص به من الاجتماع والخطبة ، وصححه القاضي حسين في صلاة الخوف من تمليقه ، ورجحه أبو شامة . السابع الظهر في الأيام والجمعة يوم الجمعة . الثامن العشاء قلّه ابن التين والقرطبي واحتج له بأنها بين صلاتين لا تقصران ولأنها تقع عند النحر فذلك أمر بالمحافظة عليها واختاره الواحدي . التاسع الصبح والعشاء للحديث الصحيح في أنها أثقل الصلاة على المنافقين ، وبه قال الأبري من المالكية . العاشر الصبح والمصر اقوة الأدلة في أن كلا منهما قيل إنه الوسطى ، فظاهر القرآن الصبح ونص السنة العصر . الحادي عشر صلاة الجماعة . الثاني عشر الوتر وصنف فيه علم الدين السخاوي جزءا ورجحه القاضي تقي الدين الاخنائي واحتج له في جزء . رابته بخطه . الثالث عشر صلاة الخوف . الرابع عشر صلاة عيد الاضحي . الخامس عشر صلاة عيد الفطر . السادس عشر صلاة الضحى . السابع عشر واحدة من الخمس غير معينة قاله الربيع بن خثيم وسعيد ابن جبير وشرح القاضي وهو اختيار إمام الحرمين من الشافعية ذكره في النهاية قال كما أخفيت ليلة القدر . الثامن عشر أنها الصبح أو العصر على الزبد وهو غير القول المتقدم المجازم بأن كلا منهما يقال له الصلاة الوسطى . التاسع عشر التوقف فقد روى ابن جرير بإسناد صحيح عن سعيد بن المسيب قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يختلفون في الصلاة للوسطى هكذا وشبهك بين أصابعه . العثرون صلاة الليل يرجده عنه عندى وذهلكت الآن عن معرفة قائله ، وأقوى شبهة لمن زعم أنها غير العصر مع صحة الحديث حديث البراء الذي ذكرته عند مسلم فإنه يشعر بأنها أهمت بعدما عينت كذا قاله القرطبي ، قال وصار إلى أنها أهمت جماعة من العلماء المتأخرين ، قال : وهو الصحيح لتعارض الأدلة وعسر التجميع . وفي دعوى أنها أهمت ثم عينت من حديث البراء فظهر ، بل فيه أنها عينت ثم وصفت ، ولهذا قال الرجل فهو إذن العصر ولم ينكر عليه البراء ، نعم جواب البراء يشعر بالتوقف لما نظر فيه من الاحتمال ، وهذا لا يدفع التعرّج بها في حديث علي ، ومن حجّتهم أيضا ما روى مسلم وأحمد من طريق أبي يونس عن عائشة أنها أمرته أن يكتب لها مصحفا ، فلما بلغت (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) قال فأملت على و صلاة العصر . قالت سمعتها من رسول الله ﷺ . وروى مالك عن عمرو بن رافع قال كنت أكتب مصحفا لحفصة فقات : اذا بلغت هذه الآية فأذنى ، فأملت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى . وصلاة العصر . وأخرجه ابن جرير من وجه آخر حسن عن عمرو بن رافع ، وروى ابن المنذر من طريق عبيد الله بن رافع وأمرته أن أسلمة أن أكتب لها مصحفا ، فذكر مثل حديث عمرو بن رافع سواء ، ومن طريق سالم بن عبد الله بن عمر أن حفصة أمرت أناسا أن يكتب لها مصحفا نحوه ، ومن طريق نافع أن حفصة أمرت مولى لها أن يكتب لها مصحفا فذكر مثله وزاد . كما سمعت رسول الله ﷺ يقولها ، قال نافع فقرأت ذلك المصحف فوجدت فيه الواو فتمسك قوم بأن العطف يقتضى المغايرة فتسكون صلاة العصر غير الوسطى . وأجيب بأن حديث علي ومن وافقه أصح إسنادا وأصرح ؛ وبأن حديث عائشة قد عورض برواية عروة أنه كان يقرأها حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى . ويؤيده ما رواه أبو عبيد بإسناد صحيح عن أبي بن كعب أنه كان يقرأها حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى . وبغير راو أو هي عاطفة لكن عطف صفة لا عطف ذات ، وبأن قوله والصلاة الوسطى والعصر لم يقرأها أحد ، ولعل أصل ذلك ما في حديث البراء أنها نزلت أولا والعصر ثم نزلت ثانيا بدلها والصلاة الوسطى ، لجمع الراوى بينهما ، ومع وجود

الاحتمال لا ينهض الاستدلال ، فكيف يكون مقدما على النص الصريح بأنها صلاة العصر ، قال شيخ شيوخنا الحافظ صلاح الدين العلائي : حاصل أدلة من قال إنها غير العصر يرجع إلى ثلاثة أنواع : أحدها تنصيص بعض الصحابة وهو معارض بمثله بمن قال منهم إنها العصر ، ويترجح قول العصر بالنص الصريح المرفوع ، وإذا اختلف الصحابة لم يكن قول بعضهم حجة على غيره فتبقى حجة المرفوع قائمة . ثانياً معارضة المرفوع بورود التأكيد على فعل غيرها كالحث على المواظبة على الصبح والعشاء وقد تقدم في كتاب الصلاة ، وهو معارض بما هو أقوى منه وهو الوعيد الشديد الوارد في ترك صلاة العصر ، وقد تقدم أيضاً . ثالثاً ما جاء عن عائشة وحفصة من قراءة « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر » فإن العطف يقتضي المغايرة ، وهذا يرد عليه إثبات القرآن بخبر الآحاد وهو متنع ، وكونه ينزل منزلة خبر الواحد مختلف فيه ، سلبنا لكن لا يصلح معارضة للنصوص صريحا ، وأيضا فليس العطف صريحا في اقتضاء المغايرة لو روده في نسق الصفات كقوله تعالى (الاول والآخر والظاهر والباطن) انتهى ملخصا . وقد تقدم شرح أحوال يوم الحندق في المغازي وما يتعلق بقضاء الفائتة في المواقيت من كتاب الصلاة . قوله (ملا الله قبورهم وبيوتهم - أو أجوافهم - نارا شك يحيى) هو القطان راوى الحديث ، وأشهر هذا بأنه ساق المتن على لفظه ، وأما لفظ يزيد بن هارون فأخرجه أحد عنه بلفظ « ملا الله بيوتهم وقبورهم نارا » ولم يشك ، وهو لفظ روح بن عباد كا مضي في المغازي وعيسى بن يونس كا مضي في الجهاد ، وسلم مثله عن أبي أسامة عن هشام ، وكذا له من رواية أبي حسان الأصبهاني عن عبيدة بن عمرو ، ومن طريق شبيب بن شكل عن علي مثله ، وله من رواية يحيى بن الجزار عن علي « قبورهم وبيوتهم - أو قال - قبورهم وبيوتهم ، ومن حديث ابن مسعود « ملا الله أجوافهم - أو قبورهم - نارا ، أو حشى الله أجوافهم وقبورهم نارا ، ولا بن حبان من حديث حذيفة « ملا الله بيوتهم وقبورهم نارا أو قلوبهم ، وهذه الروايات التي وقع فيها الشك مرجوحة بالنسبة إلى التي لا شك فيها . وفي هذا الحديث جواز الدعاء على المشركين بمثل ذلك . قال ابن دقيق العيد : تردد الراوى في قوله « ملا الله » أو « حشى » يشعر بأن شرط الرواية بالمعنى أن يتفق المعنى في اللفظين ، وملا ليس مرادفا لحشى ، فإن حشى يقتضى التراكم وكثرة أجزاء المحشوب بخلاف ملا ، فلا يكون في ذلك متمسك لمن منع الرواية بالمعنى ، وقد استشكل هذا الحديث بأنه تضمن دعاء صدر من النبي ﷺ على من يستحقه وهو من مات منهم مشركا ، ولم يضع أحد الشك في وهو البيوت أما القبور فوقع في حق من مات منهم مشركا لا محالة . ويحجب بأن يحمل على سكانها وبه يتبين رجحان الرواية بلفظ قلوبهم أو أجوافهم

٤٣ - باب (وقوموا لله قانتين) أى مطيعين

٤٥٣٤ - (حديث مسند) حدثنا يحيى عن إسماعيل بن أبي خالد عن الحارث بن شبيب عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال « كنا نتكلم في الصلاة يُكلم أحدا أخاه في حاجته ، حتى نزلت هذه الآية (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ، وقوموا لله قانتين) فأمرنا بالسكوت

قوله (باب وقوموا لله قانتين ، أى مطيعين) هو تفسير ابن مسعود أخرجه ابن أبي حاتم بإسناد صحيح ، ونقله أيضا عن ابن عباس وجماعة من التابعين . وذكر من وجه آخر عن ابن عباس قال : قانتين أى مصلين . وعن

بجاهد قال : من القنوت الركوع والخشوع وطول القيام وخفض البصر وخفض الجناح والرهبة لله . وأصح ما دل عليه حديث الباب - وهو حديث زيد بن أرقم - في أن المراد بالقنوت في الآية السكوت ، وقد تقدم شرحه في أبواب العمل في الصلاة من أواخر كتاب الصلاة ، والمراد به السكوت عن كلام الناس لا مطلق الصمت ، لأن الصلاة لا صمت فيها بل جميعاً قرآن وذكر ، والله أعلم

٤٤ باب (فان خفتم فرجالاً أو ركبانا ، فاذا أمنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) وقال ابن جبير : كرسية عليه . يقال : بسطة زيادةً وفضلاً . أفرغ أنزل . ولا يتوذه لا يتقيله ، أدنى أقلنى ، والآذ والأيد للثبوت . الشبهة العباس ، لم يتسنه لم يتغير . فبوت ذهبت حجبته . خاوية لا أنيس فيها . هروشها أبنيتها . ففشرها فخرجها . بعصار ربح عاصف تهب من الأرض إلى السماء كعمود فيه نار . وقال ابن عباس : صلدأ لبس عليه شيء . وقال عكرمة : وابلى مطر شديد . الطل الندى . وهذا مثقل عمل المؤمن . يتسنه يتغير

٤٥٣٥ - حديث عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع ، أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان إذا سئل عن صلاة الخوف قال يتقدم الإمام وطائفة من الناس ، فيصلي بهم الإمام ركعة وتكون طائفة منهم بينهم وبين العدو لم يصلوا فإذا صلى الذين معه ركعة استأخروا مكان الذين لم يصلوا ولا يسلمون ، ويتقدم الذين لم يصلوا فيصلون معه ركعة ، ثم يعيرف الإمام وقد صلى ركعتين ، فيقوم كل واحد من الطائفتين فيصلون لأتسبهم ركعة بعد أن يعيرف الإمام ، فيكون كل واحد من الطائفتين قد صلى ركعتين . فإن كان خوف هو أشد من ذلك صلوا رجالاً قياماً على أقدامهم أو ركباً مستقبلي للقبلة أو غير مستقبلها »

قال مالك قال نافع : لا أرى عبد الله بن عمر ذكر ذلك إلا عن رسول الله ﷺ

قوله (باب قوله تعالى (فان خفتم فرجالاً أو ركبانا فاذا أمنتم) الآية) ذكر فيه حديث ابن عمر في صلاة الخوف ، وقد تقدم البحث فيه في أبواب صلاة الخوف مبسوطاً . قوله (وقال ابن جبير : كرسية عليه) وصله سفيان الثوري في تفسيره في رواية أبي حذيفة عنه بإسناد صحيح ، وأخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم من وجه آخر عن سعيد بن جبير فزاد فيه : عن ابن عباس ، وأخرجه العقيل من وجه آخر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ ، وهو عند الطبراني في كتاب السنة ، من هذا الوجه مرفوعاً ، وكذا رويناه في فوائد أبي الحسن على بن عمر الحاربي ، مرفوعاً والموقوف أشبه ، وقال العقيل : إن رفعه خطأ ، ثم هذا التفسير غريب ، وقد روى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس أن الكرسى موضع القدمين . وروى ابن المنذر بإسناد صحيح عن أبي موسى موله ، وأخرجنا عن السدي أن الكرسى بين يدي العرش ، وليس ذلك مفاراً لما قبله ، والله أعلم . قوله يقال (بسطة زيادةً وفضلاً) هكذا ثبت لغير أبي ذر ، وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله (بسطة في العلم والجسم) أي زيادةً وفضلاً وكثرة ، وجاء عن ابن عباس نحوه ، وذكره ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك عن

ابن عباس قال في قوله (وزادكم في الخلق بسطة) يقول : فضيلة . **قوله** (أفرغ : أنزل) ثبت هذا أيضا لغير أبي ذر ، وهو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (ربنا أفرغ علينا صبرا) أي أنزل علينا . **قوله** (ولا يثوده : لا يثقله) هو تفسير ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وذكر مثله عن جماعة من التابعين ، واسقوط ما قبله من رواية أبي ذر صار كأنه من كلام سعيد بن جبير لعطفه على تفسير الكرسی ، ولم أره منقولا عنه . **قوله** (آدنى : أنقلني ، والآد والاید القوة) هو كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى : ولا يثوده أي لا يثقله ، تقول آدنى هذا الأمر أنقلني ، وتقول ما آذك فهو لي آبد أي ما أتقاك فهو لي مثقل ، وقال في قوله تعالى = واذكر عبدنا داود ذا الأيد ، أي ذا القوة . **قوله** (السنة النحاس) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (لم يتسنه لم يتغير) أخرجه ابن أبي حاتم من وجهين عن ابن عباس ، وعن السدي مثله قال : لم يحمض اللبن والعنب ولم يمتجر العصور بل هما حلوان كما هما ، وعلى هذا فالهاء فيه أصلية ، وقيل هي هاء السكت ، وقيل أصله يتسنن مأخوذ من الحما المسنون أي المستن ، وفي قراءة يعقوب ه لم يتسن ، بتشديد النون بلا هاء أي لم تمض عليه السنون الماضية كأنه ابن ليلة . **قوله** (فبهت : ذهبت حجة) هو كلام أبي عبيدة قاله في قوله ه فبهت الذي كفر ، قال : انقطع وذهبت حجة . **قوله** (غادية لا أنيس فيها) ذكره ابن أبي حاتم بنحوه من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله ه وهي غادية ، قال : ليس فيها أحد . **قوله** (عروشا : أبنيتها) ثبت هذا والذي بعده لغير أبي ذر ، وقد ذكره ابن أبي حاتم من طريق الضحاك والسدي بمعناه . **قوله** (ننشرها : نخرجها) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق السدي بمعناه في قوله ه كيف ننشرها ، يقول نخرجها ، قال : فبهت الله ريحا حملت عظامه من كل مكان ذهب به الطير والسباع فاجتمعت ، فركب بعضها في بعض وهو ينظر ، فصار عظما كله لا لحم له ولا دم . (تنبيه) : أخرج ابن أبي حاتم من حديث علي أن هذه القصة وقعت لعزير ، وهو قول عكرمة وقتادة والسدي والضحاك وغيرهم ، وذكر بعضهم قصة في ذلك ، وأن القرية بيت المقدس ، وأن ذلك لما خربه بختنصر . وقال وهب بن منبه ومن تبعه : هي أرمياء ، وساق ابن إسحق قصة في المبتدأ . (نسكلمة) : استدلل بهذه الآية بمضائقة الأصول على مشروعية القياس بأنها تضمنت قياس إحياء هذه القرية وأهلها وعمارتها لما فيها من الرزق بعد خرابها على إحياء هذا المار وإحياء حماره بعد موتها بما كان مع المار من الرزق . **قوله** (إعصار : ريح عاصف تهب من الأرض إلى السماء . كعمود نار) ثبت هذا لأبي ذر عن الحوي وحده ، وهو كلام أبي عبيدة . قال في قوله (إعصار فيه نار فاحترقت) قال : الإعصار ريح عاصف الخ ، وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الإعصار ريح فيها سموم شديدة . **قوله** (وقال ابن عباس صلدا : ليس عليه شيء) سقط من هنا إلى آخر الباب من رواية أبي ذر ، وتفسير قوله (صلدا) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وروى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس قال : فتركة يابس لا يثبت شيئا . **قوله** (قال عكرمة وأبل : معار شديد ، الطل اللندی ، وهذا مثل عمل المؤمن) وصله عبد بن حميد عن روح بن عبادة عن عثمان بن غياث سمعت عكرمة بهذا ، وسيأتي شرح حديث ابن عباس مع عمر في ذلك قريبا . **قوله** (يتسنه يتغير) تقدم تفسيره عن ابن عباس ، وأما عن عكرمة فذكره ابن أبي حاتم من روايته

٤٥ - باب (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً)

٤٥٣٦ - حدثني عبد الله بن أبي الأسود حدثنا حميد بن الأسود ويزيد بن زريع قال حدثنا حبيب بن الشهيد عن ابن أبي مليكة قال « قال ابن الزبير قلت لعثمان : هذه الآية التي في البقرة (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً - إلى قوله - غير إخراج) قد نسخها الأخرى فلم تكتبها ؟ قال : تدعها يا ابن أخي ، لا أغير شيئاً منه من مكانه » قال قال حميد : أو نحو هذا

قوله (باب والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً) ذكر فيه حديث ابن الزبير مع عثمان ، وقد تقدم قبله بابين ، وسقطت الترجمة لغير أبي ذر فصار من الباب الذي قبله عندهم

٤٦ - باب (وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى)

٤٥٣٧ - حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهيب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة وسعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال (رب أرني كيف تحيي الموتى) ، قال أو لم تؤمن ؟ قال : بلى ولكن لا يطمئن قلبي »

قوله (باب وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى) فصرهن : قطعهن (ثبت هذا لآبي ذر وخذه ، وقد أخرجه ابن أبي حاتم من وجهين عن ابن عباس ، ومن طرق عن جماعة من التابعين ، ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : صرهن أى أوثقنن ثم اذبجن . وقد اختلف نقلة القراءات في ضبط هذه اللفظة عن ابن عباس فقيل : بكسر أوله كقراءة حمزة ، وقيل يضمه كقراءة الجمهور ، وقيل بتشديد الراء مع ضم أوله وكسره من صره إذا جمعه ونقل أبو البقاء ثلثت الراء في هذه القراءة وهي شاذة ، قال عياض تفسير صرهن بقطعهن غريب والمعروف أن معناها أمطن ، يقال صار به يصيره ويصوره إذا أماله . قال ابن التين : صرهن يضم الصاد معناها ضمهن ، وبكسرهما قطعهن . قلت : ونقل أبو على الفارسي أنهما بمعنى واحد ، وعن الفراء الضم مشترك والكسر القطع فقط ، وعنه أيضاً هي مقلوبة من قوله صراه عن كذا أى قطعه ، يقال صرت الشيء فانصار أى انقطع ، وهذا يدفع قول من قال : يتعين حمل تفسير ابن عباس بالقطع على قراءة كسر الصاد ، وذكر صاحب المغرب ، أن هذه اللفظة بالسرمانية وقيل بالنبطية ، لكن المنقول أولاً يدل على أنها بالعربية ، والعلم عند الله تعالى . ثم ذكر حديث أبي هريرة ونحن أحق بالشك من إبراهيم ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أحاديث الأنبياء

٤٧ - باب قوله (أبوءُ أحدكم أن تكون له جنة - إلى قوله - تتفكرون)

٤٥٣٨ - حدثنا إبراهيم أخبرنا هشام عن ابن جريج سمعت عبد الله بن أبي مليكة يحدث عن ابن عباس قال . سمعت أخاه أبا بكر بن أبي مليكة يحدث عن عبيد بن عمير قال « قال عمر رضي الله عنه يوماً

لأصحاب النبي ﷺ : فِيمَ تُزَوْنَ هَذِهِ الْآيَةُ نَزَاتُ (أَيُّوهُ أَحَدُكُمْ كَمَا أَنَّ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ) ؟ قَالُوا : اللَّهُ أَعْلَمُ . فَغَضِبَ عُمَرُ فَقَالَ : قُولُوا نَعْلَمُ أَوْ لَا نَعْلَمُ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فِي نَفْسِي مِنْهَا شَيْءٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ . قَالَ عُمَرُ : يَا ابْنَ أَخِي قُلْ وَلَا تَحْقِرْ نَفْسَكَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مُتَرَبِّتٌ مَثَلًا لِعَمَلٍ ، قَالَ عُمَرُ : أَيُّهُمُ ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لِعَمَلٍ . قَالَ عُمَرُ : لِرَجُلٍ غَفِيٍّ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، ثُمَّ بَدَأَ اللَّهُ لَهُ الشَّيْطَانُ فَعَمِلَ بِالْمَادَمِيِّ حَتَّى أُغْرِقَ أَعْمَالُهُ ، فَصَرَفَهُمْ : فَظَنُّهُمْ

قوله (باب قوله : أَيُّوهُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْذَابٍ - إِلَى قَوْلِهِ - لِعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ) كَذَا بَلِيْجِهِمْ . **قوله** (حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ) هُوَ ابْنُ مُوسَى ، وَهَشَامُ هُوَ ابْنُ يُوْسُفَ . **قوله** (وَسَمِعْتُ أَخَاهُ) هُوَ مَقُولُ ابْنِ جَرِيْجٍ ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي مَلِيْكَ لَا يَعْرِفُ اسْمَهُ ، وَعَبِيدُ بْنُ عَمِيْرٍ وَدَلَّ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَسَمَاعُهُ مِنْ عُمَرَ صَحِيْحٌ ، وَقَدْ بَيَّنَّ الْإِسْمَاعِيلِيُّ وَالطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ ابْنِ جَرِيْجٍ أَنَّ سِيَاقَ الْحَدِيثِ لَهُ قَائِمٌ سَائِقُهُ هَلْ لَفْظُهُ ثُمَّ حَقَّقَهُ بِرَوَايَةِ ابْنِ جَرِيْجٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيْكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِهِ . **قوله** (فِيمَ) بِكسر الفاء . وَتَكُونُ التَّحْتَانِيَّةُ أَيُّ فِي أَيِّ شَيْءٍ . وَتَزَوْنَ بضم أوله . **قوله** (حَتَّى أُغْرِقَ أَعْمَالُهُ) بِالْفَعْلِ الْمُعْجَمَةِ أَيُّ أَعْمَالُهُ الصَّالِحَةُ . وَأَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذِرِ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيْكَ وَعِنْدَهُ بِمِثْلِ قَوْلِهِ أَيُّ عَمَلٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ شَيْءٌ أَتَى فِي دَوْعِي ، فَقَالَ صَدَقْتَ يَا ابْنَ أَخِي ، وَلَا ابْنَ جَرِيْرٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيْكَ وَهُوَ فِيهَا الْعَمَلُ ، ابْنُ آدَمَ أَفْقَرُ مَا يَكُونُ إِلَى جَنَّتِهِ إِذَا كَبُرَ سَنُهُ وَكَثُرَ غِيَالُهُ ، وَابْنُ آدَمَ أَفْقَرُ مَا يَكُونُ إِلَى عَمَلِهِ يَوْمَ يَبْعَثُ ، صَدَقْتَ يَا ابْنَ أَخِي ، وَلَا ابْنَ جَرِيْرٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيْكَ عَنْ عُمَرَ قَالَ : هَذَا مِثْلُ ضَرْبٍ لِلْإِنْسَانِ يَعْمَلُ صَالِحًا حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ آخِرِ عَمَرِهِ أَحْرَجَ مَا يَكُونُ إِلَى الْعَمَلِ الصَّالِحِ عَمَلِ عَمَلِ السُّوءِ ، وَمِنْ طَرِيقِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : مَعْنَاهُ أَيُّوهُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَعْمَلَ عَمْرَهُ بِعَمَلِ الْخَيْرِ ، حَتَّى إِذَا كَانَ حِينٌ فِي عَمْرِهِ خَتَمَ ذَلِكَ بِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَأَفْسَدَ ذَلِكَ ، وَفِي الْحَدِيثِ قُوَّةٌ فَهَمَّ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَقَرَّبَ مَنْزِلَتَهُ مِنْ عُمَرَ ، وَتَقْدِيْمَهُ لَهُ مِنْ صَفَرِهِ ، وَتَحْرِيزُ الْعَالَمِ تَلْبِيْذَهُ عَلَى الْقَوْلِ بِمَحْضَةٍ مِنْهُ أَسْنَمُهُ إِذَا عَرَفَ فِيهِ الْإِهْلِيَّةَ لِمَا فِيهِ مِنْ تَنْشِيطِهِ وَبَسْطِ نَفْسِهِ وَتَرْغِيْبِهِ فِي الْعَمَلِ

٤٨ - باب (لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا)

يَقَالُ الْخَفَ عَلَى "وَالْحُ" وَأَخْفَانِي بِالسَّأَلَةِ . فَيُخْفِيكُمْ : يُجَيِّدُكُمْ

٤٥٣٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنِي شَرِيْكُ بْنُ أَبِي نَيْرٍ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي عَمْرَةَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَا سَمِعَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : لَيْسَ الْمَسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ أَثَرَةُ الْفَقْرِ وَالْفَقْرَتَانِ ، وَلَا الْبَقْمَةُ وَلَا الْفَقْمَتَانِ . إِنَّمَا الْمَسْكِينُ الَّذِي يَتَعَفَّفُ . اقْرَأُوا لَأَنْتُمْ شَتَمٌ - يَعْنِي قَوْلُهُ تَعَالَى - (لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا)

قوله (باب لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ، يَقَالُ الْخَفَ عَلَى ، وَالْحُ ، وَأَخْفَانِي بِالسَّأَلَةِ) زَادَ فِي نُسْخَةِ الصَّنَاعِي

« فيحكم بجهنم ، هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى ﴿ ولا يسألكم أموالكم ﴾ إن يسألكمها فيحكم بجهنم (نخلوا) يقال أحفاني بالمسألة والخف على وأخ على بمعنى واحد ، واشتقاق الخف من الأحاف لأنه يشتمل على وجوه الطلاب في المسألة كاشتغال الأحاف في التخطئة ، وقال أبو عبيدة في قوله ﴿ لا يسألون الناس إلحافا ﴾ قال : إلحافا انتهى . وانتصب ﴿ إلحافا ﴾ على أنه مصدر في موضع الحال أي لا يسألون في حال الإلحاف ، أو مفعول لأجله أي لا يسألون لأجل الإلحاف ، وهل المراد نفي المسألة فلا يسألون أصلا ، أو نفي السؤال بالإلحاف خاصة فلا ينتفي السؤال بغير إلحاف فيه احتمال ، والثاني أكثر في الاستعمال ، ويحتمل أن يكون المراد لو سألوكم لم يسألوا إلحافا فلا يستلزم الوقوع . ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة « ليس المسكين الذي ترده التمرة » الحديث ، وقد تقدم شرحه في كتاب الزكاة ، وقوله « أفردوا إن شئتم » ، يعني قوله ﴿ لا يسألون الناس إلحافا ﴾ ووقع عند الإسماعيل بيان قائل « يعني » فانه أخرجه عن الحسن بن سفيان عن حميد بن زنجويه عن سعيد بن أبي مرزوق بسنده وقال في آخره « قلت لسعيد ابن أبي مرزوق : ما قرأ ؟ قال ﴿ للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله ﴾ الآية » ، فيستفاد منه أن قائل يعني هو سعيد ابن أبي مرزوق شيخ البخاري فيه . وقد أخرج مسلم والإسماعيل هذا الحديث من طريق إسماعيل بن جعفر عن شريك بن أبي نمر بلفظ : « أفردوا إن شئتم ﴾ ﴿ لا يسألون الناس إلحافا ﴾ فدل على صحة ما فسرنا به سعيد بن أبي مرزوق . وكذا أخرجه الطبري من طريق صالح بن سويد عن أبي هريرة ، لكنه لم يرفعه . وروى أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان من طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه مرفوعا « من سأل وله قيمة أوقية فقد ألحف » وفي رواية ابن خزيمة « فهو ملحف » والأوقية أربعون درهما . ولأحمد من حديث عطاء بن يسار عن رجل من بني أسد رفعه « من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل إلحافا » ، ولأحمد والنسائي من حديث عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده رفعه « من سأل وله أربعون درهما فهو ملحف »

٤٩ - باب ﴿ وأحل الله البيع وحرم الربا ﴾ . المس الجنون

٤٥٤٠ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث **حدثنا** أبي حدثنا الأعمش **حدثنا** مسلم عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت « لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا قرأها رسول الله ﷺ على الناس . ثم حرم التجارة في الحر »

قوله (باب وأحل الله البيع وحرم الربا) إلى آخر الآية . **قوله** (المس الجنون) هو تفسير الفراء ، قال في قوله تعالى ﴿ لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ﴾ أي لا يقوم في الآخرة ، قال : والمس الجنون ، والمرب تقول مسروس أي مجنون انتهى . وقال أبو عبيدة : المس اللب من الجن . وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال « آكل الربا يبعث يوم القيامة مجنونا » ، ومن طريق ابن عبد الله بن مسعود عن أبيه « أنه كان يقرأ : إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة » ، وقوله تعالى ﴿ وأحل الله البيع وحرم الربا ﴾ يحتمل أن يكون من تمام اعتراض الكفار حيث قالوا ﴿ إنما البيع مثل الربا ﴾ أي فلم أحل هذا وحرم هذا ؟ ويحتمل أن يكون ردا عليهم ويكون اعتراضهم بحكم العقل والرد عليهم بحكم الشرع الذي لا معقب لحكمه ، وعلى الثاني أكثر المفسرين ، واستبعد بعض الجذاق الأول ، وإس بجميد إلا من جهة أن جوابهم بقوله ﴿ فنجاه موصفا ﴾ إلى

آخره يحتاج إلى تقدير ، والأصل عدمه . **قوله** (فقرأها) أى الآيات ، وفى رواية شعبة التى بعده منه ، فى المسجد . وقد مضى ما يتعلق به فى المساجد من كتاب الصلاة ، واقضى صنيع المصنف فى هذه التراجم أن المراد بالآيات آيات الرأيا كلها إلى آية الدين . **قوله** (ثم حرم التجارة فى الحرم) تقدم توجيهه فى البيوع ، وأن تحريم التجارة فى الرأيا وقع بعد تحريم الحرم بمدة فيحصل به جواب من استفعل الحديث بأن آيات الرأيا من آخر ما نزل من القرآن ، وتحريم الحرم تقدم قبل ذلك بمدة .

٥٠ - باب (يَمْحَقُ اللهُ الرُّبَا) يُذْهِبُهُ

٤٥٤١ - **حدثنا** بشر بن خالد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان سمعت أبا الضحى يحدث عن مسروق عن عائشة أنها قالت « لما أنزلت الآيات الأواخر من سورة البقرة خرج رسول الله ﷺ فتلاعن فى المسجد ، فحرم التجارة فى الحرم »

قوله (باب يمحى الله الربا : يذهب) هو تفسير أبى عبيدة ، قال فى قوله تعالى (يمحى الله الربا) أى يذهب . وأخرج أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم من حديث ابن مسعود رفعه . أن الربا وإن كثرت فاقبته إلى قلة . ثم ذكر المصنف حديث عائشة المذكور قبله من وجه آخر عن الأعمش ، ومراده الإشارة إلى أن هذه الآية من جملة الآيات التى ذكرتها عائشة

٥١ - باب (فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) فَأَهْلُوا

٤٥٤٢ - **حدثني** محمد بن بشر حدثنا عفد بن حدثنا شعبة عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن عائشة قالت « لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة قرأ عن النبي ﷺ فى المسجد ، وحرم التجارة فى الحرم » **قوله** (باب فأذنوا بحرب من الله ورسوله : فاعلوا) هو تفسير (فأذنوا) على القراءة المشهورة باسكان الهمزة وفتح الذال ، قال أبو عبيدة : معنى قوله (فأذنوا) أيقنوا ، وقرأ حمزة وأبو بكر عن طاسم « فأذنوا ، بالمد وكسر الذال أى آذنوا غيركم وأعلموهم ، والأول أوضح فى مراد السياق . ثم ذكر المصنف حديث عائشة عن شيخ له آخر

٥٢ - باب (وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ...)

وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

٤٥٤٣ - وقال لنا محمد بن يوسف عن سفيان عن منصور والأعمش عن أبى الضحى عن مسروق عن عائشة قالت « لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة قام رسول الله ﷺ فقرأ من علينا ثم حرم التجارة فى الحرم »

قوله (وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة الآية) كذا لابی ذر ، وساق غيره بقية الآية ، وهى خبر بمعنى

الأمر ، أى إن كان النبي عليه دين الربا مصرا فأنظروه الى ميسرة . **قوله** (وقال محمد بن يوسف) كذا لا بد ،
وأخبره د وقال لنا محمد بن يوسف ، وهو الفريابي ، وسفيان هو الثوري ، وقد روينا موصولا في تفسيره
الفريابي بهذا الاسناد

٥٣ - باب (واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله)

٤٥٤٤ - **حدثنا** قبيصة بن حبة حدثنا سفيان عن عاصم عن الشعبي عن ابن عباس رضي الله عنهما
قول « آخر آية نزلت على النبي ﷺ آية الربا »

قوله (باب واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله) قرأ الجمهور بضم التاء من ترجعون مبنيا للمجهول ، وقرأ أبو
عمرو وحده بفتحها مبنيا للفاعل . **قوله** (سفيان) هو الثوري ، وعاصم هو ابن سليمان الاحول . **قوله** (عن ابن
عباس) كذا قال عاصم عن الشعبي ، وخالفه داود بن أبي هند عن الشعبي فقال د عن عمر ، أخرجه الطبري بلفظ
« كان من آخر ما نزل من القرآن آيات الربا ، وهو منقطع فان الشعبي لم يلق عمر . **قوله** (آخر آية نزلت على النبي
ﷺ آية الربا) كذا ترجم المصنف بقوله (واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله) وأخرج هذا الحديث بهذا اللفظ ،
والله أراد أن يجمع بين قول ابن عباس فانه جاء عنه ذلك من هذا الوجه ، وجاء عنه من وجه آخر : آخر آية نزلت
على النبي ﷺ (واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله) أخرجه الطبري من طرق عنه ، وكذا أخرجه من طرق
جماعة من التابعين وزاد عن ابن جريج قال « يقولون إنه مكث بعدما تسع ليال ، ونحوه لابن أبي حاتم عن سعيد بن
جبير ، وروى عن غيره أقل من ذلك وأكثر قليل لإحدى وعشرين ، وقيل سبعا ، وطريق الجمع بين هذين القولين
أن هذه الآية هي ختام الآيات المنزلة في الربا اذ هي معطوفة عليهن ، وأما ما سياتي في آخر سورة النساء من حديث
البراء « آخر سورة نزلت براءة وآخرة آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيك في الكلالة ، فيجمع بينه وبين قول ابن
عباس بأن الآيتين نزلتا جميعا ، فيصدق أن كلا منهما آخر بالنسبة لما عداهما ، ويحتمل أن تكون الآخرة في
آية النساء مقيدة بما يتعلق بالموارث مثلا ، بخلاف آية البقرة ، ويحتمل حكمه ، والاول أرجح لما في آية البقرة من
الإشارة الى معنى الوفاة المستلزمة لخاتمة النزول ، وحكى ابن عبد السلام أن النبي ﷺ عاش بعد نزول الآية
المذكورة أحدا وعشرين يوما ، وقيل سبعا ، وأما ما ورد في (إذا جاء نصر الله والفتح) أنها آخر سورة نزلت
فسأذكر ما يتعلق به في تفسيرها ان شاء الله تعالى ، والله أعلم . (تفسيه) المراد بالآخرة في الربا تأخر نزول
الآيات المتعلقة به من سورة البقرة ، وأما حكم تحريم الربا فنزوله سابق لذلك بمدة طويلة على ما يدل عليه قوله تعالى
في آل عمران في أثناء قصة أحد (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة) الآية

٥٤ - باب (وإن تُبْدُوا ما في أنفسكم أو تخفوه يُحاِبِكُمْ به الله ،

تَقِفِرَ لمن يشاء ويُضَرب من يشاء والله على كل شيء قدير)

٤٥٤٥ - **حدثنا** محمد بن حاتم حدثنا سفيان عن شعبة عن خالد بن الحذاء عن مروان الأصغر
عن رجل من أصحاب النبي ﷺ وهو ابن عمر « أنها قد نسخت (وإن تُبْدُوا ما في أنفسكم أو تخفوه) الآية »

[الحديث ٤٥٤٥ - طوله في : ٤٥٤٦]

قوله (باب قوله تعالى ﴿ وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه ﴾ الآية) كذا لأبي ذر ، وساق غيره الآية الى (قد بر) . **قوله** (حدثنا محمد) كذا الأكثر ، وبه صرح الاسماعيل وأبو نعيم وغيرهما ، ووقع لأبي علي بن السكن عن القريبي عن البخاري ، وحدثنا النفيلي ، فاسقط ذكر محمد المهمل والصواب لإثباته ، وأمل ابن السكن ظني أن محمدا هو البخاري لحذفه ، وإيس كذلك لما ذكرته ، وذكر أبو علي الجبائي أنه وقع محذوفاً في رواية أبي محمد الأصيلي عن أبي أحمد الجرجاني وأشار الى أن الصواب لإثباته انتهى . وكلام أبي نعيم في المستخرج ، يقتضي أنه في روايته عن الجرجاني ثابت وقد ثبت في رواية النسفي عن البخاري أيضاً ، واختلف فيه فقال الكلاباذي : هو ابن يحيى الذهلي فيما أراه ، قال وقال لي الحاكم : هو محمد بن إبراهيم البوشنجي ، قال وهذا الحديث مما أملاه البوشنجي بنيسابور انتهى . وذكر الحاكم هذا الكلام في تاريخه عن شيخه أبي عبد الله بن الأخرم ، وكلام أبي نعيم يقتضي أنه محمد بن إدريس أبو حاتم الرازي فإنه أخرجه من طريقه ، ثم قال أخرجه البخاري عن محمد عن النفيلي ، والنفيلي بنون وقاه مصنف اسمه عبد الله بن محمد بن علي بن نفيل يكنى أبا جعفر ، ليس له في البخاري ولا لشيخه مسكين بن بكير الحراني إلا هذا الحديث الواحد . **قوله** (حدثنا شعبة) قال أبو علي الجبائي : وقع في رواية أبي محمد الأصيلي عن أبي أحمد ، وحدثنا مسكين وشعبة ، وكتب بين الأسطر : أراه حدثنا شعبة ، قال أبو علي : وهذا هو الصواب لا شك فيه ، ومسكين هذا إما يروي عن شعبة . **قوله** (عن مروان الأصغر) تقدم ذكره في الحج وأنه ليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وآخر في الحج . **قوله** (عن رجل من أصحاب النبي ﷺ) ، وهو ابن عمر لم يتضح لي من هو الجازم بأنه ابن عمر ، فإن الرواية الآتية بعد هذه وقعت بلفظه أحسبه ابن عمر ، وعندي في ثبوت كونه ابن عمر توقف لأنه ثبت أن ابن عمر لم يكن أطلع على كون هذه الآية منسوخة ، فروى أحمد من طريق مجاهد قال : دخلت على ابن عباس فقلت : كنت عند ابن عمر فقرأ ﴿ وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه ﴾ فبكي ، فقال ابن عباس : إن هذه الآية لما أنزلت غمت أصحاب رسول الله ﷺ غما شديداً وقالوا : يا رسول الله هلكنما ، فإن قلوبنا ليست بأيدينا . فقال : قولوا سمعنا وأطعنا ، فقالوا ، فاستختمها هذه الآية (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) وأصله عند مسلم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس دون قصة ابن عمر ، وأخرج الطبري بإسناد صحيح عن الزهري أنه سمع سعيد بن مرجانة يقول : كنت عند ابن عمر فقرأ هذه الآية ﴿ وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه ﴾ فقال : والله لئن وادخنا الله بهذا لنهلكن ، ثم بكى حتى سمع نسيجه ، فقامت حتى أتيت ابن عباس فذكرت له ما قال ابن عمر وما فعل حين تلاها ، فقال : يغفر الله لأبي عبد الرحمن ، لعمري لقد وجد المسلمون حين نزلت مثل ما وجد ، فأنزل الله (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال : لما نزلت ﴿ الله ما السموات وما في الأرض ﴾ الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ ، فذكر القصة مطولاً وفيها : فلما فعلوا نسخها الله فأنزل الله (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) إلى آخر السورة ، ولم يذكر قصة ابن عمر ، ويمكن أن ابن عمر كان أولاً لا يعرف القصة ثم لما تحقق ذلك جرم به فيكون مرسل صحابي ، والله أعلم

٥٥ - **باب** (آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ)

وقال ابن عباس : إصراً عهداً . ويقال غفرانك مغفرتك ، فغفر لنا »

٤٥٤٦ - **حديث** إسحاق بن منصور أخبرنا روح أخبرنا شعبة عن خالد الحذاء عن مروان الأصغر عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ - قال أحسبه ابن عمر - (إن تُبْسِدُوا ما في أنفسكم أو تُخَفَوْهُ) قال : نسختها الآية التي بعدها

قوله (باب آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه) أى إلى آخر السورة . **قوله** (وقال ابن عباس : إصراً عهداً) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولا تحمل علينا إصراً) أى عهداً ، وأصل الإصر الشيء الثقيل ، وبطلق على الشديد ، وتفسيره بالعهد تفسيرا باللائم لأن الوفاء بالعهد شديد ، وروى الطبري من طريق ابن جريج في قوله (إصراً) قال : عهداً لا تطبيق القيام به . **قوله** (ويقال غفرانك مغفرتك فاغفر لنا) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله غفرانك أى مغفرتك أى اغفر لنا ، وقال الفراء : غفرانك مصدر وقع في موضع أمر فصب ، وقال سيويه التقدير اغفر غفرانك . وقيل يحتمل أن يقدر جملة خبرية أى نستغفرك غفرانك والله أعلم . **قوله** (نسختها الآية التي بعدها) قد عرف بيانه من حديثي ابن عباس وأبي هريرة والمراد بقوله نسختها أى أزال ما تضمنته من الشدة وبينت أنه وإن وقعت المحاسبة به لكنها لا تقع المؤاخظة به أشار إلى ذلك الطبري فراراً من اثبات دخول النسخ في الأخبار . واجيب بأنه وإن كان خبراً لكنه يتضمن حكماً ومهما كان من الأخبار يتضمن الأحكام أمكن دخول النسخ فيه كسائر الأحكام وإنما الذي لا يدخله النسخ من الأخبار ما كان خبراً محضاً لا يتضمن حكماً كالأخبار عما مضى من أحداث الأمم ونحو ذلك ويحتمل أن يكون المراد بالنسخ في الحديث التخصيص فإن المتقدمين يوافقون لفظ النسخ عليه كثيراً ، والمراد بالمحاسبة بمخفى الإنسان ما يصمم عليه ويشرع فيه دون ما يحظر له ولا يستمر عليه ، والله أعلم

(٣) سورة آل عمران

'ثِقَافٌ وَتَقِيَّةٌ وَاحِدٌ صِرٌّ بَرْدٌ شَفَا حَفْرَةٌ مِثْلُ شَفَا الرِّكْيَةِ وَهُوَ حَرْفُهَا . نُبَوِيٌّ نَتَخَذُهُ مُسْكِرًا . لِلسُّومِ الَّذِي لَهُ سِمَاءٌ بِلَامَةٍ أَوْ بِصَوْفَةٍ أَوْ بِمَا كَانَ . رَبِّيُونَ الْجَمِيعُ وَالوَاحِدُ رَبِّي . تَتَمَسَّوْنَهُمْ تَسْتَأْصِلُونَهُمْ قَتْلًا . غَزَاً وَاحِدُهَا غَازٍ . سَتَكُنَّ مَا قَالُوا سَنَحْفَظُ . نَزُلًا نَوَابًا . وَيَجُوزُ وَمُنْزَلٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ كَقَوْلِكَ أَنْزَلْتَهُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : وَالتَّحِيلُ لِلسُّومَةِ الْمُطَهَّمَةِ الْحَسَانِ . وَقَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : وَحَصُورًا لَا يَأْتِي الْفَسَاءُ . وَقَالَ عِكْرِمَةُ : مَنْ فَوْرِهِمْ مِنْ غَضَبِهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : يُخْرِجُ الْحَيَّ اللَّفْظَةَ تَخْرُجُ مَيِّتَةً ، وَيُخْرِجُ مِنْهَا الْحَيَّ . الْإِبْكَارُ أَوَّلُ الْفَجْرِ . وَالْعَشْيُ مَبْلٌ لِلشَّمْسِ أَرَاهُ إِلَى أَنْ تَفْرُبَ

قوله (سورة آل عمران - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد من ذكره ولم أر البسمة لغيره . **قوله** (صر : برد) هو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (كأنل ريح فيها صر) : الصر شدة البرد . **قوله** (شفا حفرة مثل شفا الركية) بفتح الراء وكسر الكاف وتفيد التثنية (وهو حرفها) كذا الأكثر بفتح المهملة وسكون الراء ولتنسب بضم

الجيم والراء والاول أصوب ، والجرف التي أضيف اليه شدة في الآية الاخرى غير شفا هنا ، وقد قال أبو عبيدة في قوله تعالى (شفا حفرة) شفا جرف ، وهو يقتضى التسوية بينهما في الاضافة والا فدلول جرف غير مدلول حفرة ، فان لفظ شفا يضاف إلى أعلى الشيء ومنه قوله (شفا جرف) وإلى أسفل الشيء ومنه (شفا حفرة) ويطلق شفا أيضا على القليل تقول ما بقى منه شيء غير شفا أى غير قليل ، ويستعمل في القرب ومنه أشفى على كذا أى قرب منه . **قوله** (نبوى : تتخذ معسكرا) هو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله (ولإذ غدوت من أهلك نبوى المؤمنين مقاعد للقتال) أى تتخذ لهم مصاف ومعسكرا . وقال غيره : نبوى نزل ، بواه أنزله ، وأصله من المباءة وهى المرجع . والمقاعد جمع مقعد وهو مكان القعود ، وقد تقدم شيء من ذلك في غزوة أحد . **قوله** (ربيون : الجرح ، وأحدهما ربي) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله (وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير) قال : الربيون الجماعة الكثيرة ، وأحدهما ربي ، وهو بكسر الراء في الواحد ، والجمع قراءة الجمهور . ومن على وجاحة بضم الراء وهو من تغيير النسب في القرأتين إن كانت النسبة إلى الرب ، وعليها قراءة ابن عباس ربيون بفتح الراء وقيل بل هو منسوب إلى الربة أى الجماعة وهو بضم الراء وبكسرهما ، فان كان كذلك فلا تغيير واقع أعلم . **قوله** (تحسونهم : تستأصلونهم قتلا) وقع هذا بعد قوله « وأحدهما ربي » وهو تفسير أبي عبيدة أيضا بلفظه وزاد : يقال حسنهم من عند آخرهم أى استأصلناهم ، وقد تقدم بيان ذلك في غزوة أحد . **قوله** (غزا : واحدها غاز) هو تفسير أبي عبيدة أيضا ، قال في قوله (أو كانوا غزا) لا يدخلها رفع ولا جر لأن واحدها غاز ، فخرجت مخرج قاتل وقول انتهى . وقرأ الجمهور (غزا) بالتشديد جمع غاز وقباسة غزاة ، لكن حملوا المعتل على الصحيح كما قال أبو عبيدة ، وقرأ الحسن وغيره « غزا » ، بالتخفيف فليل خفف الزاى كراهية التثقيب ، وقيل أصله غزاة وحذف الهاء . **قوله** (سنكتب ما قالوا : سنحفظ) هو تفسير أبي عبيدة أيضا ، لكنه ذكره بضم الياء التثنية على البناء للجمهور وهى قراءة حمزة ، وكذلك قرأ « وقتلهم » بالرفع عطفا على الموصول لأنه منصوب المحل ، وقرأ الجمهور بالنون للتكلم العظيم ، وقتلهم بالانصب على الموصول لأنه منصوب المحل ، وتفسير الكتاتبة بالحفظ نفسه باللائم ، وقد كثر ذلك في كلامهم كما مضى ويأتى . **قوله** (نزلا : نوايا . ويجوز وهنزل من عند الله كقولك أنزلته) هو قول أبي عبيدة أيضا بنفسه ، والنزل ما جهيا للنزول وهو الضيف ، ثم اتسع فيه حتى سمي به الغداء وإن لم يكن للضيف . وفي نزل قولان : أحدهما مصدر والآخر أنه جمع نازل كقول الاعشى « أو تنزلون فانا معشر نزل » أى نزل ، وفي نصب نزلا في الآية أقوال : منها أنه منصوب على المصدر المؤكد لأن معنى (لهم جنات) تنزلهم جنات نزلا ، وحل هذا يتخرج التأويل الاول لأن تقديره ينزلهم جنات رزقا وعطاء من عند الله . ومنها أنه حال من الضمير في « فيها » أى منزلة على أن نزلا مصدر بمعنى المفعول ، وعليه يتخرج التأويل الثانى . **قوله** (والخيل المسومة : المسوم الذى له سيماء بعلامة ، أو بصوفة ، أو بما كان . وقال مجاهد : الخيل المسومة المطيعة الحسان . وقال سعيد بن جبير وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبى : المسومة الزاكية) أما التفسير الاول فقال أبو عبيدة : الخيل المسومة المطيعة بالسيماء ، وقال أيضا في قوله (من الملائكة مسومين) أى معلمين . والمسوم الذى له سيماء بعلامة أو بصوفة أو بما كان . وأما قول مجاهد فروياه في تفسير الثورى رواية أبي حذيفة عنه باسناد صحيح ، وكذا أخرجه عبد الرزاق عن الثورى . وأما قول ابن جبير فوصله أبو حذيفة أيضا باسناد صحيح اليه . وأما قول

ابن أبزي فوصله الطبري من طريقه ، وأورد مثله عن ابن عباس من طريق المعروف عنه . وقال أبو حبيدة أيضا يجوز أن يكون معنى (مسومة) مرعاة ، من اسمتها فصارت سائمة . **قوله** (وقال سعيد جبير : وحسورا لا يأتي النساء) وقع هذا بعد ذكر المسومة ، وصله الثوري في تفسيره عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير به ، وأصل الحصر الحبس والمنع ، يقال لمن لا يأتي النساء أعم من أن يكون ذلك بطبعه كالعنين أو بمجاهدة نفسه ، وهو الممدوح والمراد في وصف السيد يحيى عليه السلام . **قوله** (وقال عكرمة : من فورهم غضبهم يوم بدر) وصله الطبري من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة في قوله (ويأتوكم من فورهم هذا) قال : فورهم ذلك كان يوم أحد غضبوا ليوم بدر بما لقوا ، وأخرجه عبد بن حميد من وجه آخر عن عكرمة في قولهم (من فورهم هذا) قال من وجوههم هذا ، وأصل الفور المجلة والسرعة ، ومنه قارت القدر ، يعبر به عن الغضب لأن الغضبان يسارع إلى البطش . **قوله** (وقال مجاهد : يخرج الحي من الميت) النطفة تخرج ميتة ويخرج منها الحي (وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله تعالى يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) قال : الناس الأحياء من النطفة الميتة والنطفة الميتة من الناس الأحياء . **قوله** (الإبكار أول الفجر ، والعشى ميل الشمس إلى أن تغرب) وقع هذا أيضا عند غير ابن ذر ، وقد تقدم شرحه في بدء الخلق

١ - **باب** (منه آيات محكمات . قال مجاهد : الحلال والحرام .) (وأخر متشابهات) بصدق بعضها بعضا كقوله تعالى (وما يضل به إلا الفاسقين) وكقوله جل ذكره (ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) وكقوله (ولذين اعتدوا زادهم هدى وآثام تقوam) . (زين) شك . (ابتغاء الفتنة) المشتبهات . (والراسخون في العلم) يعلمون تأويله و (يقولون آمنا به)

٤٥٤٧ - **حدثنا** عبد الله بن مسعدة حدثنا يزيد بن إبراهيم التستري عن ابن أبي مليكة عن أنس بن مالك بن محمد بن عائشة رضي الله عنها قالت : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية (هو الذي أنزل عليك الكتاب) ، منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله . إلى قوله - أول الألهاب) قالت : قال رسول الله ﷺ : فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين شئ الله ، فاحذروهم »

قوله (منه آيات محكمات) قال مجاهد : الحلال والحرام (وأخر متشابهات) يصدق بعضها بعضا ، كقوله (وما يضل به إلا الفاسقين) وكقوله (ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) وكقوله (والذين اعتدوا زادهم هدى وآثام تقوam) هكذا وقع فيه ، وفيه تمييز وبتحريه يستقيم الكلام . وقد أخرجه عبد بن حميد بالإسناد الذي ذكرته قريبا إلى مجاهد ، قال في قوله تعالى (منه آيات محكمات) قال ما فيه من الحلال والحرام ، وما سوى ذلك منه متشابه يصدق بعضها بعضا ، هو مثل قوله (وما يضل به إلا الفاسقين) إلى آخر ما ذكره . **قوله** (زين) شك (فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة) هو تفسير مجاهد أيضا وصله عبد بن حميد بهذا الإسناد كذلك ولنظرة وأما

(الذين في قلوبهم زيغ) قال : شك (فينبغون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة) المشبهات ، الباب الذي ضلوا منه وبه
 هلكوا . **قوله** (والراشعون في العلم) يعلمون و (يقولون آمنا به) الآية) وصلة عبد بن حميد عن الطريق المذكور عن
 مجاهد في قوله « والراشعون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به » ، ومن طريق قتادة قال « قال الراشعون كما يسمعون
 آمنا به كل من عند ربنا المتشابه والمحكم ، فأمنوا بمتشابهه وعملوا بحكمه فأصابوا ، وهذا الذي ذهب إليه مجاهد من
 تفسير الآية يقتضى أن تكون الراوي والراشعون عاطفة على معمول الاستثناء ، وقد روى عبد الرزاق بأسناد صحيح
 عن ابن عباس أنه كان يقرأ « وما يعلم تأويله إلا الله » ويقول الراشعون في العلم آمنا به ، فهذا يدل على أن الراوي
 للاستثناء لأن هذه الرواية وإن لم تثبت بها القراءة لكن أقل درجاتها أن تكون خبرا بأسناد صحيح إلى ترجمان
 القرآن فيقدم كلامه في ذلك على من دونه ، وبؤيد ذلك أن الآية دلت على ذم متبعي المتشابه لوصفهم بالزيغ وابتغاء
 الفتنة ، وصرح بوفق ذلك حديث للباب ، ودلت الآية على مدح الذين فوضوا العلم إلى الله وسلموا إليه ، كما مدح الله
 المؤمنين بالغيب . وحكى الفراء أن في قراءة أبي بن كعب مثل ذلك أعنى ويقول الراشعون في العلم آمنا به . (تنبيه) :
 سقط جميع هذه الآثار من أول السورة إلى هنا لأن ذر عن السرخسي ، وثبت عند أبي ذر عن شيخه قبل قوله منه
 آيات محكمات ، باب ، بغير ترجمة ، ووقع عند أبي ذر آثار أخرى : ففي أول السورة قوله « فهاهنا وقفية واحدة » هو
 تفسير أبي عبيدة أي أنها مصدران بمعنى واحد : وقد قرأ عاصم في رواية عنه « إلا أن تتقوا منهم نفية » . **قوله**
 (التستري) بضم المثناة وسكون المهملة وفتح المثناة . **قوله** (عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة) قد
 سمع ابن أبي مليكة من عائشة كثيرا وكثيرا أيضا ما يدخل بينها وبينه واسطة ، وقد اختلف عليه في هذا الحديث
 فأخرجه الترمذي من طريق أبي عامر الجوزي عن ابن أبي مليكة عن عائشة ، ومن طريق زيد بن إبراهيم كما في الباب
 بزيادة القاسم ، ثم قال : روى غير واحد هذا الحديث عن ابن أبي مليكة عن عائشة ولم يذكر القاسم ، وإنما
 ذكره يزيد بن إبراهيم انتهى . وقد أخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي الوليد الطيالسي عن يزيد بن إبراهيم وحده
 ابن سلمة جميعا عن ابن أبي مليكة عن القاسم ، فلم ينفرد يزيد بزيادة القاسم . ومن رواه عن ابن أبي مليكة بغير ذكر
 القاسم أيوب أخرجه ابن ماجه من طريقه ، ونافع بن عمر ، وابن جريج وغيرهما . **قوله** (فلا رسول الله ﷺ)
 أي قرأ (هذه الآية) هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات عن أم الكتاب وأخر متشابهات) . قال
 أبو البقاء : أصل المتشابه أن يكون بين اثنين ، فإذا اجتمعت الأشياء المتشابهة كان كل منها مشابها للآخر فصح
 وصفها بأنها متشابهة ، وليس المراد أن الآية وحدها متشابهة في نفسها . وحاصله أنه ليس من شرط صحة الرصف
 في الجمع صحة انبساط مفردات الأوصاف على مفردات الموصوفات ، وإن كان الأصل ذلك . **قوله** (فإذا رأيت الذين
 يتبعون تا تشابه منه) قال الطبري قيل إن هذه الآية نزات في الذين جادلوا رسول الله ﷺ في أمر عيسى ، وقيل في
 أمر مدة هذه الأمة ، والثاني أولى لأن أمر عيسى قد بينه الله لنبيه فهو معلوم لامته ، بخلاف أمر هذه الأمة فإن
 حله خفي عن العباد . وقال غيره : المحكم من القرآن ما وضح معناه ، والمتشابه قبيضه . وسعى المحكم بذلك لوضوح
 مفردات كلامه وانقائ تركيبه ، بخلاف المتشابه . وقيل المحكم ما عرف المراد منه إما بالظهور وإما بالتأويل ،
 والمتشابه ما استأثر الله بعلده كقيام الساعة ، وخروج الدجال ، والحروف المقطعة في أوائل السور . وقيل في تفسير
 المحكم والمتشابه أقوال آخر غير هذه نحو العشرة ليس هذا موضع بسطها ، وما ذكرته أشهرها وأقربها إلى الصواب .

وذكر الاستاذ أبو منصور البغدادي أن الأخير هو الصحيح عندنا ، وابن السمعاني أنه أحسن الأقوال واختار على طريقة أهل السنة ، وعلى القول الأول جرى المتأخرون والله أعلم . وقال الطيبي : المراد بالحكم ما اتضح معناه ، والمتشابه بخلافه ، لأن اللفظ الذي يقبل معنى إما أن يقبل غيره أولا ، الثاني النص ، والأول إما أن تكون دلالة على ذلك المعنى راجحة أولا ، والأول هو الظاهر ، والثاني إما أن يكون مساويه أولا ، والأول هو الجمل ، والثاني المؤول . فالمشترك هو النص ، والظاهر هو الحكم ، والمشارك بين الجمل والمؤول هو التشابه . ويؤيد هذا التقسيم أنه سبحانه وتعالى أوقع الحكم مقابلا للتشابه ، فالواجب أن يفسر الحكم بما يقابله ، ويؤيد ذلك أسلوب الآية وهو الجمع مع التقسيم لأنه تعالى فرق ما جمع في معنى الكتاب بأن قال (منه آيات محكمات وأخر متشابهات) أراد أن يضيف إلى كل منهما ما شاء منهما من الحكم فقال أولا (فاما الذين في قلوبهم زيغ - إلى أن قال - والراشخون في العلم يقولون آمنا به) وكان يمكن أن يقال : وأما الذين في قلوبهم استقامة فيتعلمون الحكم ، لكنه وضع موضع ذلك الراشخون في العلم لإتيان لفظ الرسوخ لأنه لا يحصل إلا بعد التبع الثام والاجتهاد البليغ ، فاذا استقام القلب على طريق الرشاد ورسخ القدم في العلم أفصح صاحبه النطق بأقول الحق ، وكفى بدعاء الراشخين في العلم (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا) الخ شاهدا على أن (والراشخون في العلم) مقابل لقوله (وأما الذين في قلوبهم زيغ) وفيه إشارة على أن الوقف على قوله (إلا الله) تام وإلى أن علم بعض المتشابه مختص بالله تعالى ، وأن من حارل معرفته هو الذي أشار إليه في الحديث بقوله « فاحذروهم » وقال بعضهم : العقل مبتل باعتقاد حقيقة التشابه كابتلاء البدن بأداء العباد ، كالحكيم إذا صنف كتابا أجل فيه أحيانا ليكون موضع خضوع المتعلم لاستاذه ، وكالمملك يتخذ علامة يمتاز بها من يطاعه على سر . وقيل : لو لم يقبل العقل الذي هو أشرف البدن لاستمر العالم في أبهة العلم على الفرد ، فبذلك يستأنس إلى النذل بمن العبودية ، والمتشابه هو موضع خضوع العقول لباريها استسلاما واعترافا بقصورها ، وفي ختم الآية بقوله تعالى (وما يذكر إلا أولو الألباب) تعريض بالرائخين ومدح الراشخين ، يعني من لم يتذكر ويتعظ ويخالف هواه فليس من أولى العقول ، ومن ثم قال الراشخون (ربنا لا تزغ قلوبنا) إلى آخر الآية ، فغضوا لباريهم لاشتراك العلم اللدني بعد أن استعاضوا به من الويغ النفساني وبالله التوفيق . وقال غيره : دلت الآية على أن بعض القرآن محكم وبعضه متشابه ، ولا يمارض ذلك قوله (أحكمت آياته) ولا قوله (كتابا متشابهات) حتى زعم بعضهم أن كله محكم ، وعكس آخرون ، لأن المراد بالإحكام في قوله (أحكمت) الاتقان في النظم وأن كلها حق من عند الله ، والمراد بالمتشابه كونه يشبه بعضه بعضا في حسن السياق والنظم أيضا ، وليس المراد اشتباه معناه على سامعه . وحاصل الجواب أن الحكم ورد بأزاء معنيين ، والمتشابه ورد بأزاء معنيين ، والله أعلم . قوله (فهم الذين سمي الله فاحذروهم) في رواية الكشميني « فاحذروهم » بالإنفراد والأولى أولى ، والمراد التحذير من الاصفاء إلى الذين يتبعون المتشابه عن القرآن ، وأول ما ظهر ذلك من اليهود كما ذكره ابن إسحق في تأويلهم الحروف المقطعة وأن عددها بالجل مقدار مدة هذه الأمة ، ثم أول ما ظهر في الإسلام من الخوارج حتى جاء عن ابن عباس أنه فسر بهم الآية ، وقصة عمر في إنكاره على ضبيح لما بلغه أنه يتبع المتشابه فغضبه على رأسه حتى أدماه ، أخرجهما الدارمي وغيره . وقال الخطابي : المتشابه على ضربين : أحدهما ما إذا رد إلى الحكم واعتبر به عرف معناه ، والآخر ما لا سبيل إلى الوقوف على حقيقته ، وهو الذي يتبعه أهل الزيغ فيطلبون

تأويله ، ولا يبلغون كنهه ، فيرتابون فيه فيفتنون ، والله أعلم

٢ - باب ﴿ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾

٤٥٤٨ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه « أن النبي ﷺ قال : ما من مولود يولد إلا والشيطان يسمه حين يولد ، فيستهل صارخا من مس الشيطان إياه ، إلا مريم وابنها . ثم يقول أبو هريرة : وأقرءوا إن شئتم ﴿ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾

قوله (باب وأن أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) أورد فيه حديث أبي هريرة ما من مولود ولد إلا والشيطان يسمه ، الحديث ، وقد تقدم الكلام على شرحه واختلاف ألفاظه في أحاديث الأنبياء . وقد طعن صاحب الكشف ، في معنى هذا الحديث وتوقف في صحته فقال : إن صح هذا الحديث فعناء أن كل مولود يطعم الشيطان في إغوائه ، إلا مريم وابنها فانهم أكانا معصومين ، وكذلك من كان في صفتهم ، لقوله تعالى ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْخَالِصِينَ ﴾ قال : واستهل الصبي صارخا من مس الشيطان تخييل اطعمه فيه كأنه يسمه ويضرب يده عليه ويقول هذا من أغويته . وأما صفة النخس كما يتوهمه أهل الحديث فلا ، ولو ملك إبليس على الناس نخسهم لامتلت الدنيا صارخا انتهى . وكلامه متعقب من وجوه ، والذي يقتضيه لفظ الحديث لا إشكال في معناه ، ولا مخالفة لما ثبت من عصمة الأنبياء ، بل ظاهر الخبر أن إبليس يمكن من مس كل مولود عند ولادته ، لكن من كان من عباد الله المخلصين لم يضره ذلك المس أصلا ، واستثنى من المخلصين مريم وابنها فانه نصب يمس على عادته لحيل بينه وبين ذلك ، فهذا وجه الاختصاص ، ولا يلزم منه تسلطه على غيرهما من المخلصين . وأما قوله « لو ملك إبليس الخ » فلا يلزم من كونه جعل له ذلك عند ابتداء الوضع أن يستمر ذلك في حق كل أحد ، وقد أورد الفخر الرازي هذا الإشكال وبالغ في تقريره على عادته وأجل الجواب فإذا زاد على تقريره أن الحديث خبر واحد ورد على خلاف الدليل ، لأن الشيطان إنما يغوي من يعرف الخير والشر ، والمولود بخلاف ذلك ، وأنه لو تمكن من هذا التقدير لفعل أكثر من ذلك من إهلاك وإفساد ، وأنه لا اختصاص لمريم وعيسى بذلك دون غيرهما ، إلى آخر كلام الكشف ، ثم أجاب بان هذه الوجوه محتملة ، ومع الاحتمال لا يجوز دفع الخبر انتهى . وقد فتح الله تعالى بالجواب كما تقدم ، والجواب عن إشكال الإغواء يعرف بما تقدم أيضا ، وحاصله أن ذلك جعل علامة في الابتداء على من يتمكن من إغوائه ، والله أعلم

٣ - باب ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْكُرُونَ بِعِلَّةِ اللَّهِ وَآيَاتِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أَوَانِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ ﴾ لاخير

﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَوْلُودٌ مُوَجَّعٌ ، مِنْ أَلَمٍ ، وَهُوَ فِي مَوْضِعٍ مُنْفِيلٍ ﴾

٤٥٤٩ ، ٤٥٥٠ - حدثنا حجاج بن منهال حدثنا أبو عوانة عن الأعمش عن أبي إبل عن عبد الله بن

معصود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « مَنْ حَلَفَ بِمَنْ صَبَرَ لِيَقْطَعَ بِهَا حَالَ أَمْرِي مُسْلِمًا لِيَّ

الله وهو عليه غضبان ، فانزَلَ اللهُ تصديقَ ذلك ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ إلى آخر الآية . قال فدخل الأشعثُ بن قيسَ رَقَالَ : ما يردُّكم أبو عبد الرحمن ؟ قلنا كذا وكذا . قال : في أنزأت ، كانت لي بئر في أرض ابن عمِّ لي ، قال النبي ﷺ : بَيْتُكَ أَوْ بِمَوْجِهِ . قلتُ إذا بحلفُ يارسولَ الله ، فقال النبي ﷺ : مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبِيرٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَنِيَّ اللَّهُ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَان »

٤٥٥١ - **حديثنا على** هو ابن أبي هاشم ثم هشيب أخبرنا القوام بن حوشب عن إبراهيم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنهما « أن رجلاً أقام سلعة في السوق ، لحلفَ فيها : لقد أعطى بها ما لم يعطه ، ليقعَ فيها رجلاً من المسلمين . فنزأت ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ إلى آخر الآية .

٤٥٥٢ - **حديثنا** نصر بن علي بن نصر حدثنا عبد الله بن داود عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة ، ابن امرأتين كانتا تمرزان في بيت - أوفى الحجرة - فخرجت إحدهما وقد أتت بائنة في كفها ، فذهبت على الأخرى ، فرفع إلى ابن عباس فقال ابن عباس : قال رسول الله ﷺ : لو يعطى الناس بدعوائهم لقد هب دماء قوم وأموالهم . ذكروها بالله ، واقرأوا عليها ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَدِ اللَّهِ ﴾ فذكروها ، فاعترفت . فقال ابن عباس : قال النبي ﷺ : اليمينُ على اللدعي عليه »

قوله (باب إن الذين يشترون بعدي الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم ، لا غير) قال أبو عبيدة في قوله (من خلاق) أى نصيب من خير . **قوله** (أليم مؤلم موجه ، من الألم ، وهو في موضع مفعول) هو كلام أبو عبيدة أيضاً ، واستشهد بقول ذي الرمة ، يصيبك وجهها وهج أليم ، ثم ذكر حديث ابن مسعود ، من حلفَ يمين صبر . وفيه قول الأشعث أن قوله تعالى (أن الذين يشترون بعدي الله وأيمانهم ثمناً قليلاً) نزلت فيه وفي خصمه حين تحاك في البئر ، وحديث عبد الله بن أبي أوفى أنها نزلت في رجل أقام سلعة في السوق لحلف لقد أعطى بها ما لم يعطه ، وقد تقدم جميعاً في الشهادات ، وأنه لا منافاة بينهما ؛ ويحمل على أن النزول كان بالسبيين جميعاً ، وافظ الآية أعم من ذلك ، ولهذا وقع في صدر حديث ابن مسعود ما يقتضى ذلك . وذكر الطبري من طريق عكرمة أن الآية نزلت في حبي بن أسطوب وكعب بن الأشرف وغيرهما من اليهود الذين كتموا ما أنزل الله في التوراة من شأن النبي ﷺ وقالوا وحلفوا أنه من عند الله ، وقص السكبي في تفسيره في ذلك قصة طويلة وهي محتملة أيضاً لكن المعتمد في ذلك ما ثبت في الصحيح ، وسنذكر ما يتعلق بحكم اليمين في كتاب الإيمان والنذور إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا نصر بن علي) هو الجاهلي بجم ومعجمة ، وعبد الله بن داود هو الحزبي بمعجمة وموحدة معصر . **قوله** (أن امرأتين) سيأتي تسميتهما في كتاب الإيمان والنذور مع شرح الحديث ، ولما أوردناه هنا لقول ابن عباس « اقرأوا عليها ﴾ أن الذين يشترون بعدي الله ﴾ الآية ، فإن فيه الإشارة إلى العمل بما دل عليه عموم الآية لا خصوص

سبب نزولها ، وفيه أن الذي توجه عليه المحققين بوضع هذه الآية ونحوها . قوله (في بيت وفي الحجر) كذا
 للاكثر جواز العطف ، وللأصل وحده ، في بيت أو في الحجر ، بأو ، والأول هو الصواب ، وسبب الخطأ في
 رواية الأصل أن في السياق حذفاً بينه ابن السكن في روايته حيث جاء فيها في بيت وفي الحجر حدثت ، قالوا
 عاطفة ، أو الجملة حالية لكن المبتدأ محذوف ، وحدثت بضم المبهلة والتثنية وآخره مثله أي ناس يتحدثون .
 وحاصله أن المرأتين كانتا في البيت وكان في الحجر المجاورة للبيت ناس يتحدثون ، فسقط المبتدأ من الرواية فصار
 مفكلاً فعُدل الراوي عن الواو إلى أو التي للتثنية فرادى من استحالة كون المرأتين في البيت وفي الحجر معاً . هل
 أن دعوى الاستحالة مردودة لأن له وجهاً ويكون من عطف الخاص على العام ، لأن الحجر أخص من البيت ،
 لكن رواية ابن السكن أفصح عن المراد فأغنت عن التقدير ، وكذا ثبت مثله في رواية الأسماهيلي ، والله أعلم
 ٤ - **باب** ﴿ كل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ﴾

سواء : قصد

٤٥٥٣ - حدثني إبراهيم بن موسى عن هشام عن معمر بن حمر . وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق
 أخبرنا معمر عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال حدثني ابن عباس قال : حدثني أبو
 سفيان من فيه إلى في قال : انطلقت في الليلة التي كانت بيني وبين رسول الله ﷺ ، قال قال : فيها أنا بالشام
 إذ جئ ، بكتاب من النبي ﷺ إلى هرقل ، قال وكان رغبة للكاهن جاء به فدفعه إلى عظيم بصرى ، فدفعه
 عظيم بصرى إلى هرقل ، قال فقال هرقل : هل هاهنا أحد من قوم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ فقالوا :
 نعم . قال فدعيت في نفر من قريش ، فدخلنا على هرقل ، فأجلسنا بين يديه ، فقال : أيكم أقرب نسباً من
 هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ فقال أبو سفيان : قلت أنا . فأجلسوني بين يديه وأجلسوا أصحابي خلفي . ثم دعا
 بقرجانه فقال : قل لم إنى سائل هذا عن هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ، فإن كذبتني فكذبوه . قال أبو سفيان :
 وإيم الله لو أن بؤثروا على الكذب الكذب . ثم قال أقرجانه : سئل كيف حسبه فيكم . قال قلت : هو فينا
 ذو حسب . قال : فهل كان من آبائه ملك ؟ قال : قلت لا . قال : فهل كنتم تنمونه بالكذب قبل أن يقول
 ما قال ؟ قلت لا . قال : أيئتيه أشراف الناس أم ضعافهم ؟ قال قلت : بل ضعافهم . قال : يزيدون أو
 ينقصون ؟ قال قلت لا ، بل يزيدون . قال : هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سخطه له ؟
 قال : قلت لا . قال : فهل قاتلوه ؟ قال قلت : نعم . قال : فكيف كان قتالكم إياه ؟ قال قلت : تصكون
 الحرب بيننا وبينه مجالاً ، يصيب منا ونصيب منه . قال : فهل يفتد ؟ قال : قلت لا ، ونحن منه في هذه
 للدعة لا ندرى ما هو صانع فيها . قال والله ما أمكنني من كلمة أدخل فيها شيئاً غير هذه . قال : فهل قال هذا القول

أحد قبه؟ قلت: لا. ثم قال لرجائه: قل له إني سألتك عن حسبه فيكم، فزعمت أنه فيكم ذو حسب، وكذلك الرسل نهت في أحساب قوميها. وسألتك هل كان في آباءه ملك؟ فزعمت أن لا، فقلت: لو كان من آباءه ملك قلت رجل يطلب ملك آباءه. وسألتك عن أتباعه أضغاثهم أم أشرافهم؟ فقلت بل أضغاثهم، وهم أتباع الرسل. وسألتك هل كنتم تسمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ فزعمت أن لا، فزعمت أنه لم يكن يدع الكذب على الناس ثم يذهب فيكذب على الله. وسألتك هل يرتد أحد منهم من دينه بعد أن يدخل فيه سخطه؟ فزعمت أن لا، وكذلك الإيمان إذا خالط بشاشة القلوب. وسألتك هل يزيدون أم ينقصون؟ فزعمت أنهم يزيدون، وكذلك الإيمان حق بينهم. وسألتك هل قاتلوه؟ فزعمت أنكم قاتلوه ففككون الحرب بينكم وبينه سجالاً يقال منكم وتقاتلون منه، وكذلك الرسل أثبت لهم العاقبة. وسألتك هل يتغير؟ فزعمت أنه لا يتغير، وكذلك الرسل لا يتغير. وسألتك هل قال أحد هذا القول قبه؟ فزعمت أن لا، فقلت لو كان قال هذا القول أحد قبه قلت رجل أتم بقول قيل قبه. قال ثم قال: بسم بأمركم؟ قال قلت: بأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والمغاف. قال: إن بك ما تقول فيه حقاً فإنه نبي، وقد كنت أعلم أنه خارج، ولم أك أظنه منكم، ولو أني أعلم أني أخضع إليه لأحببت إقامه، ولو كنت عنده لفعلت من قدمه، وأقبلن مأكلاً ما نعت قديمي. قال ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه، فإذا فيه: «بسم الله الرحمن الرحيم. من عهد رسول الله، إلى مير قلا عظيم الروم. سلام على من اتبع الهدى. أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام. أسلم تسلم، وأسلم يؤتيك الله أجرك مرتين. فإن توأمت فإن عليك إثم الأريسيين. ﴿ويا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله - إلى قوله - أشهدوا بأننا مسلمون﴾ فلما فرغ من قراءة الكتاب ارتفعت الأصوات عنده، وكثر الأقط، وأمر بنا فأخرجنا. قال قلت لأصحابي حين خرجنا: لقد أمر أمير ابن أبي كبشة، إنه يخافه ملك بني الأصفر. فما زلت موقفاً بأمر رسول الله ﷺ أنه سيظهر حتى أدخل الله على الإسلام. قال الزهري: فدعا مير قلا عظماء الروم فجمعهم في دار له فقال يا مشرك الروم، هل لكم في الفلاح والرشد آخر الأبد، وأن يثبت لكم ملككم؟ قال غاصوا سمحة حمر الوحش إلى الأبواب فوجدوها قد غلقت. فقال: على بهم. فدعا بهم فقال: إني إنما اختبرت شدتكم هل دينكم، وقد رأيتم منكم للذي أحببت: فدخلوا له ورشوا عنه،

قوله (باب قوله تعالى ﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله﴾ كذا الأكثر ، ولأبي ذر ، وبينكم الآية ، . **قوله** (سواء قصدا) كذا لأبي ذر بالنصب ، ولغيره بالجر فيهما وهو أظهر على الحكاية ، لأنه يفسر قوله (إلى كلمة سواء) وقد قرئ في الشواذ بالنصب وهي قراءة الحسن البصري قال الحوفي : انتصب على المصدر ، أي استوت استواء . والقصـد بفتح القاف وسكون المهملة : الوسط المحتدل ، قال أبو عبيدة في قوله (إلى كلمة سواء) أي عدل . وكذا أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس ، وأخرج الطبري عن قتادة مثله ، ونسبها الفراء إلى قراءة ابن مسعود . وأخرج عن أبي الدالية أن المراد بالكلمة لا إله إلا الله ، وعلى ذلك يدل سياق الآية الذي تضمنه قوله (أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله) فإن جميع ذلك داخل تحت كلمة الحق وهي لا إله إلا الله ، والكلمة على هذا بمعنى السلام ، وذلك سائغ في اللغة ، فتطلق الكلمة على الكلمات لأن بعضهما ارتبط ببعض فصارت في قوة الكلمة الواحدة ، بخلاف اصطلاح النحاة في تفريقهم بين الكلمة والسلام . ثم ذكر المصنف حديث أبي سفيان في قصة هرقل بطوله ، وقد شرحته في بدء الوحي ، وأدلت بقية شرحه على الجهاد فلم يقدر إبراده هناك . فأوردته هنا . وهشام في أول الاسناد هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** (حدثني أبو سفيان من فيه إلى في) إنما لم يقل إلى أذني يشير إلى أنه كان متمكنا من الإصغاء إليه بحيث يجيبه إذا احتاج إلى الجواب ، فلذلك جعل التحديث متعلقا بفمه ، وهو في الحقيقة إنما يتعلق بأذنه . وأتفق أكثر الروايات على أن الحديث كله من رواية ابن عباس عن أبي سفيان إلا ما وقع من رواية صالح بن كيسان عن الزهري في الجهاد فإنه ذكر أول الحديث عن ابن عباس إلى قوله « فلما جاء قيصر كتاب رسول الله ﷺ قال حين قرأه اتخسوا لي هنا أحدا من قومه لأسألهم عنه » ، قال ابن عباس فأخبرني أبو سفيان أنه كان بالشام ، الحديث . كذا وقع عند أبي يعلى من رواية الوليد بن محمد عن الزهري ، وهذه الرواية المفصلة تشرح بأن فاعل « قال » الذي وقع هنا من قوله « قال وكان دحية الخ » هو ابن عباس لا أبو سفيان ، وفاعل « قال » وقال هرقل هل هنا أحد ، هو أبو سفيان . **قوله** (هرقل) بكسر الهمزة وفتح الراء وسكون القاف على المشهور في الروايات ، وحكى الجوهرى وغير واحد من أهل اللغة سكون الراء وكسر القاف ، وهو اسم غير عربى فلا ينصرف للعلبة والعجمة . **قوله** (فدعيت في نفر من قریش فدخلنا على هرقل) فيه حذف تقديره : لجاءنا رسوله ، فتوجهنا معه ، فاستأذن لنا فأذن فدخلنا . وهذه الفاء تسمى الفصيحة ، وهي الدالة على محذوف قبلها هو سبب لما بعدها ، سميت فصيحة لإفصاحها عما قبلها . وقيل لأنها تدل على فصاحة المتكلم بها فوصفت بالفصاحة على الاسناد المجازى ، ولهذا لا تقع إلا في كلام بليغ . ثم إن ظاهر السياق أن هرقل أرسل إليه بعينه ، وليس كذلك ، وإنما كان المطلوب من يوجد من قریش . ووقع في الجهاد « قال أبو سفيان : فوجدنا رسول قيصر ببعض الشام ، فأنطلق بي وبأصحابي حتى قدمنا إلى إيلياء » وتقدم في بدء الوحي أن المراد بالبعض غرة ، وقيصر هو هرقل وهرقل اسمه وقيصر لقبه . **قوله** (فدخلنا على هرقل) تقدم في بدء الوحي باللفظ « فأتوه وهو بإيلياء » وفي رواية هناك « وم بإيلياء » واستشكلت ووجهت أن المراد الروم مع ملوكهم ، والأول أصوب . **قوله** (فأجلسنا بين يديه فقال : أيكم أقرب نسبا من هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟ فقال أبو سفيان : فقلت أنا . فأجلسوني بين يديه وأجلسوا أصحابي خلفي ، ثم دعا بترجمانه) وهذا يقتضى أن هرقل خاطبهم أولا بغير ترجمان ، ثم دعا بالترجمان ،

لكن وقع في الجهاد بلفظه فقال لترجمانه : سلمهم أجمع أقرب نسبا إلخ ، فيجمع بين هذا الاختلاف بأن قوله : ثم دعا بترجمانه ، أى فأجلسه الى جنب أبى سفيان ، لا أن المراد أنه كان غائبا فأرسل في طلبه لحضر ، وكأن الترجمان كان واقفا في المجلس كما جرت به عادة ملوك الاما هم ، لمخاطبهم هرقل بالسؤال الاول ، فلما تحدر له حال الذى أراد أن يخاطبه من بين الجماعة أمر الترجمان بالجلوس اليه ليعبر عنه بما أراد ، والترجمان من يفسر لغة بلغة فعلى هذا لا يقال ذلك لمن فسر كلمة غريبة بكلمة واضحة ، فان اقضى معنى الترجمان ذلك فليعرف أنه الذى يفسر لفظا بلفظه .

وقد اختلف هل هو عربى أو معرب ؟ والثانى أشهر ، وعلى الاول فنونه زائدة اتفاقا . ثم قيل هو من ترجم الظن ، وقيل من الرجم ، فعلى الثانى تكون التاء أيضا زائدة ، ويوجب كونه من الرجم أن الذى يلقى الكلام كأنه يرمي الذى يلقى اليه . قوله (أقرب نسبا من هذا الرجل) من كأنها ابتدائية والتقدير أياكم أقرب نسبا مبدؤه من هذا الرجل ، أو هى بمعنى الباء ويؤيده أن فى الرواية التى فى بدء الوسى : هذا الرجل ، وفى رواية الجهاد : الى هذا الرجل ، ولا اشكال فيها فان أقرب يتعدى بالى ، قال الله تعالى (ونحن أقرب اليه من حبل الوريد) والمفضل عليه محنوف تقديره من غيره ، ويحتمل أن يكون فى رواية الباب بمعنى الغاية فقد ثبت ورودها للغاية مع قلة . قوله (وأجلسوا أصحابى خلنى) فى رواية الجهاد : عند كتنى ، وهى أخمس ، وعند الواقدي : فقال لترجمانه : قل لأصحابه إنما جعلتكم عند كتفيه لتردوا عليه كذبا إن قاله . . قوله (عن هذا الرجل) اشار اليه إشارة القرب لقرب التمهيد بذكره ، أو لانه معروف فى أذهانهم لاشتراك الجميع فى معاداته . ووقع عند ابن إسحق من الزيادة فى هذه القصة : قال أبو سفيان : لجعلت أزهده فى شأنه وأضر أمره واقول : إن شأنه دون ما بلغك ، لجعل لا يلتفت إلى ذلك . . قوله (فان كذبنى) بالتخفيف (فكذبوه) بالتشديد ، أى قال لترجمانه : يقول لكم ذلك . ولما جرت العادة أن يجالس الأكابر لا يواجه أحد فيها بالتكذيب احتراما لهم ، أذن لهم هرقل فى ذلك للصلحة التى أرادها . قال محمد ابن اسماعيل التميمي : كذب بالتخفيف يتعدى الى مفعولين مثل صدق ، قول كذبنى الحديث وصدقنى الحديث ، قال الله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرضا بالحق) وكذب بالتشديد يتعدى الى مفعول واحد ، وهما من غرائب الالفاظ لمخالفتها الغالب لأن الزيادة تناسب الزيادة وبالعكس ، والامر هنا بالعكس . قوله (وامن الله) بالهمز وبغير الهمز وفيها لغات أخرى تقدمت . قوله (يؤثر) بفتح المثلثة أى ينقل . قوله (كيف حسبه) كذا هنا ، وفى غيرها : كيف نسبه ، ؟ والنسب الوجه الذى يحصل به الادلاء من جهة الآباء ، والحسب ما يعمده المرء من مفاخر آباءه . وقواه : هو فينا ذو حسب ، فى غيرها : ذو نسب ، واستشكل الجواب لأنه لم يزد على ما فى السؤال لأن السؤال تضمن أن له نسباً أو حسبا ، والجواب كذلك . وأجيب بان التووين يدل على التعظيم كأنه قال : هو فينا ذو نسب كبير أو حسب رفيع . ووقع فى رواية ابن إسحق : كيف نسبه فيكم ؟ قال فى الذروة ، وهى بكسر المعجمة وسكون الراء أعلى ما فى البومير من السنام ، فكأنه قال هو من أعلانا نسبا . وفى حديث دحية عند البزار : حدثنى عن هذا الذى خرج بأرضكم ما هو ؟ قال : شاب . قال : كيف حسبه فيكم ؟ قال هو فى حسب ما لا يفضل عليه أحد . قال : هذه آية ، . قوله (هل كان فى آباءه ملك) فى رواية الكشميين : من آباءه ، وذلك هنا بالتووين وهى تؤيد أن الرواية السابقة فى بدء الوسى بلفظه ومن ملك ، ليست بلفظ الفعل الماضى . قوله (قال يزيدون أم ينة حصون) كذا فيه باسقاط همزة الاستفهام ، وقد جزم ابن مالك بجوازه مطافا خلافا لمن خصه بالشمس . قوله (قال هل يرد إلخ) إنما لم

يستغن هرقل بقوله بل يزيدون عن هذا السؤال لأنه لا ملازمة بين الارتداد والنقص ، فقد يرتد بعضهم ولا يظهر فيهم النقص باعتبار كثرة من يدخل وقلة من يرتد مثلاً . قوله (سقطت له) يريد أن من دخل في الشيء على بصيرة يبعد رجوعه عنه ، بخلاف من لم يكن ذلك من صميم قايه فانه يتزلزل بسرعة ، وعلى هذا يحمل حال من ارتد من قريش ، ولهذا لم يرجع أبو سفيان على ذكرهم ، وفيهم صهره زوج ابنته أم حبيبة وهو عبيد الله بن جحش ، فانه كان أسلم وهاجر إلى الحبشة بزوجه ثم تنصر بالحبشة ومات على امرائته ، وتزوج النبي ﷺ أم حبيبة بعده ، وكأنه ممن لم يكن دخل في الاسلام على بصيرة ، وكان أبو سفيان وغيره من قريش يعرفون ذلك منه ولذلك لم يرجع عليه خشية أن يكذبوه ، ويحتمل أن يكونوا عرفوه بما وقع له من التنصر وفيه بعد ، أو المراد بالارتداد الرجوع إلى الدين الأول ، ولم يقع ذلك لعبيد الله بن جحش ، ولم يطلع أبو سفيان على من وقع له ذلك . زاد في حديث حجة . أرايت من خرج من أصحابه اليكم هل يرجعون اليه ؟ قال نعم . . قوله (فهل قاتلتموه) نسب ابتداء القتال اليهم ولم يقل قاتلتم فينسب ابتداء القتال اليه محافظة على احترامه ، أو لاطلاعه على أن النبي لا يبدأ قرمه بالقتال حتى يقاتلوه ، أو لما عرفه من العادة من حمية من يدعى إلى الرجوع عن دينه . وفي حديث حجة . هل ينكب إذا قاتلكم ؟ قال : قد قاتله قوم فزهمهم وهزموه ، قال : هذه آية . . قوله (يصيب منا ونصيب منه) وقعت المقاتلة بين النبي ﷺ وبين قريش قبل هذه القصة في ثلاثة مواطن : بدر وأحد والخندق ، فأصاب المسلمون من المشركين في بدر وعكسه في أحد ، وأصيب من الطائفتين ناس قليل في الخندق ، فصح قول أبي سفيان يصيب منا ونصيب منه ، ولم يصب من تعقب كلامه وأن فيه دسيسة لم ينب عليها كما نبه على قوله . ونحن منه في مدة لا ندرى ما هو صانع فيها ، والحق أنه لم يدس في هذه القصة شيئاً وقد ثبت مثل كلامه هذا من لفظ النبي ﷺ كما أشرت إليه في بدء الوحي . قوله (اني سألتك عن حسبه فيكم) ذكر الأسئلة والأجوبة على ترتيب ما وقعت ، وأجاب عن كل جواب بما يقتضيه الحال ، وحاصل الجميع ثبوت علامات النبوة في الجميع : فالبيض بما تلقفه من الكتب ، والبيض بما استقرأه بالعادة ، ووقع في بدء الوحي إعادة الأجوبة مشوشة الترتيب ، وهو من الراوى ، بدليل أنه حذف منها واحدة وهي قوله . هل قاتلتموه الخ . ووقع في رواية الجهاد شيء غايب فيه ما في الموضعين ، فانه أضاف قوله . بم بأمركم . إلى بقية الأسئلة فكلت بها عشرة ، وأما هنا فانه أخر قوله . بم بأمركم . إلى ما بعد إعادة الأسئلة والأجوبة وما كتب عليها وقوله . قال لترجمانه قل له . أى قل لأبي سفيان . إني سألتك . أى قل له حاكياً عن هرقل اني سألتك ، أو المراد إني سألتك على لسان هرقل ، لأن الترجمان يعيد كلام هرقل ويعيد لهرقل كلام أبي سفيان ، ولا يبعد أن يكون هرقل كان يفتقه بالامرية ويأنف من التكلم بغير لسان قومه كما جرت به عادة الملوك من الأماجم . قوله (قلت لو كان من آباءه) أى قلت في نفسي ، وأطلق على حديث النفس قولاً . قوله (ملك أبيه) أفرده ليكون أعذر في طلب الملك ، بخلاف ما لو قال ملك آباءه ، أو المراد بالآب ما هو أعم من حقيقته ومجازه . قوله (وكذلك الإيمان إذا غايط) يرجح أن الرواية التي في بدء الوحي بلفظ . حتى يغايط . وهم والصواب . حين ، كما للأكثر . قوله (قلت بأمرنا بالصلاة الخ) في بدء الوحي . فقلت بقول عبدوا الله الخ . واستدل به على إطلاق الامر على صيغة أفعل وعلى عكسه ، وفيه نظر لأن الظاهر أنه من تصرف الرواة ، ويستفاد منه أن المأثورات كلها كانت معروفة عند هرقل ولهذا لم يستفسره عن حقائقها . قوله (ان يك ما نقول فيه حقاً فانه نبى) وقع في رواية الجهاد . وهذه صفة نبى ،

وفي مرسل سعيد بن المسيب عند ابن أبي شيبة ، فقال هو نبي ، ووقع في دأمالى المحاملى ، رواية الأصمعيين من طريق هشام بن هروء عن أبيه عن أبي سفيان أن صاحب بصرى أخذه وناسا معه وهم في تجارة فذكر القصة مختصرة دون الكتاب وما فيه وزاد في آخرها ، قال فأخبرني هل تعرف صورته إذا رأيته ؟ قلت : نعم ، فأدخلت كنيسة لهم فيها الصور فلم أره ، ثم أدخلت أخرى فإذا أنا بصورة محمد وصورة أبي بكر إلا أنه دونه . وفي دلائل النبوة لأبي نعيم ، بإسناد ضعيف ، أن هرقل أخرج لهم سهطا من ذهب عليه قفل من ذهب فأخرج منه حربة مطوية فيها صور فعرضها عليهم إلى أن كان آخرها صورة محمد ، فقلنا باجمعنا : هذه صورة محمد ، فذكر لهم أنها صور الأنبياء وأنه غاثهم ﷺ . قوله (وقد كنت أعلم أنه عارج ، ولم أك أظنه منكم) أى أعلم أن نبيا سيديك في هذا الزمان ، لكن لم أعلم تعيين جلسه . وزعم بعض الشراح أنه كان يظن أنه من بني إسرائيل لكثرة الأنبياء فيهم ، وفيه نظر لأن اعتقاد هرقل في ذلك كان على ما أطلع عليه من الأسرائيليات ، وهي طائفة بارئ النبي الذي يخرج في آخر الزمان من ولد اسماعيل ، فيحمل قوله : لم أكن أظن أنه منكم ، أى من قريش . قوله (لأحببت لقاءه) في بدء الوحي ، لتجشمت ، بجم ومعجمة أى تكلفت ، ورجحها عياض لكن نسبها لرواية مسلم خاصة ، وهي عند البخاري أيضا . وقال النووي : قوله : لتجشمت لقاءه ، أى تكلفت الوصول إليه وارتكبت المشقة في ذلك ، ولكنى أخاف أن أقتطع دونه . قال : ولا هذر له في هذا لأنه عرف صفة النبي ، لكنه شح بملكه ورغب في بقاء رياسته فأثرها . وقد جاء ذلك مصرحا به في صحيح البخاري ، قال شيخنا شيخ الإسلام : كذا قال ، ولم أر في شيء من طرق الحديث في البخاري ما يدل على ذلك . قلت : والذي يظهر لي أن النووي عني ما وقع في آخر الحديث عند البخاري دون مسلم من القصة التي حكاهما ابن الناطور ، وإن في آخرها في بدء الوحي أن هرقل قال : إني قلت مقاتي أنما أختبر بها شدتكم على دينكم ، فقد رأيت ، وزاد في آخر حديث الباب : فقد رأيت الذي أحببت ، فسكران النووي أشار إلى هذا والله أعلم . وقد وقع التعبير بقوله : شح بملكه ، في الحديث الذي أخرجه . قوله (ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه) ظاهره أن هرقل هو الذي قرأ الكتاب ، ويحتمل أن يكون الترجمان قرأه ونسبت قراءته إلى هرقل مجازا لكونه الأمر به ، وقد تقدم في رواية الجهاد بلفظ : ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه . وفي مرسل محمد بن كعب القرظي عند الواقدي في هذه القصة : فدعا الترجمان الذي يقرأ بالعربية فقرأه ، ووقع في رواية الجهاد ما ظاهره أن قراءة الكتاب وقعت مرتين ، فإن في أوامه : فلما جاء قيصر كتاب رسول الله ﷺ قال حين قرأه : التسوا لي ههنا أحدا من قومه لأسأله عن هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ، ويؤيد هذا الاحتمال أن من رجاء من قريش ، فذكر القصة إلى أن قال : ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه ، والذي يظهر لي أن هرقل قرأه بنفسه أولا ثم لما جمع قومه وأحضر أبا سفيان ومن معه وسأله وأجاب به أمر بقراءة الكتاب على الجميع ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله أولا : فقال حين قرأه ، أى قرأ عنوان الكتاب لأن كتاب النبي ﷺ كان مختوما بحتمته وختمه محمد رسول الله ، ولهذا قال إنه يسأل عن هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ، ويؤيد هذا الاحتمال أن من جملة الأسئلة قول هرقل : هم يأمركم ؟ فقال أبو سفيان : يقول اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، وهذا بعينه في الكتاب ، فلو كان هرقل قرأه أولا ما احتاج إلى السؤال عنه ثانيا ، نعم يحتمل أن يكون سأل عنه ثانيا مباغاة في تقريره ، قال النووي : في هذه القصة فوائد ، منها جواز مكانة الكفار ودعائهم إلى الإسلام قبل القتال ، وفيه

تفصيل : فن بلغت الدعوة وجب إنذارهم قبل قتالهم ، وإلا استحب . ومنها وجوب العمل بمنبر الواحد وإلا لم يكن في بحث الكتاب مع دحية وحده فائدة . ومنها وجوب العمل بالخط إذا قامت القران بصدقه . **قوله** (فإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم) قال النووي : فيه استحباب تصدير الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم وإن كان المبعوث إليه كافرا ، ويحمل قوله في حديث أبي هريرة ، كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أقطع ، أي بذكر الله كما جاء في رواية أخرى ، فإنه روى على أوجه : بذكر الله ، بسم الله ، بحمد الله . قال : وهذا الكتاب كان ذا بال من المهمات العظام ، ولم يبدأ فيه بلفظ الحمد بل بالبسملة انتهى . والحديث الذي أشار إليه أخرجه أبو عوانة في صحيحه وصححه ابن حبان أيضا وفي إسناده مقال ، وعلى تقدير صحة فالرواية المشهورة فيه بلفظ حمد الله ، وما عدا ذلك من الالفاظ التي ذكرها النووي وردت في بعض طرق الحديث بأسانيد وأهية . ثم اللفظ وإن كان عاما لكن أريد به الخصوص وهي الأمور التي تحتاج إلى تقديم الخطبة ، وأما المراسلات فلم تخرج المادة الشرعية ولا العرفية بابتدائها بذلك ، وهو نظير الحديث الذي أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة أيضا بلفظ : كل خطبة ليس فيها شهادة فهي كاليد الجذماء ، فلا تبدأ بالخطبة ، واشترط التمسك بخاص بالخطبة ، بخلاف بقية الأمور المهمة في بعضها يبدأ فيه بالبسملة تامة كالمراسلات ، وبعضها بسم الله فقط كما في أول الجمع والذبيحة ، وبعضها بلفظ من الذكر مخصوص بالتكبير ، وقد جمعت كتب النبي ﷺ إلى الملوك وغيرهم فلم يقع في واحد منها البداية بالحمد بل بالبسملة ، وهو يؤيد ما قررته والله أعلم . وقد تقدم في الحيف استدلال المصنف بهذا الكتاب على جواز قراءة الجنب القرآن وما يرد عليه ، وكذا في الجهاد الاستدلال به على جواز السفر بالقرآن إلى أرض العدو وما يرد عليه بما أغنى عن الإعادة ووقع في مرسل سعيد بن المسيب عند ابن أبي شيبة ، أن هرقل لما قرأ الكتاب قال : هذا كتاب لم أسمعه بعد سليمان عليه السلام ، كأنه يريد الابتداء بسم الله الرحمن الرحيم ، وهذا يؤيد ما قدمناه أنه كان عالما بأخبار أهل الكتاب . **قوله** (من محمد رسول الله ﷺ) وقع في بدء الوحي وفي الجهاد ، من محمد بن عبد الله ورسوله ، وفيه إشارة إلى أن رسل الله وإن كانوا أكرم الخلق على الله فهم مع ذلك مقرون بأنهم عبيد الله ، وكأن فيه إشارة إلى بطلان ما تدعيه النصارى في عيسى عليه السلام . وذكر المدائني أن القاري لما قرأ من محمد رسول الله إلى عظيم الروم غضب أخو هرقل واجتنب الكتاب ، فقال له هرقل : مالك ؟ فقال : بدأ بنفسه وسماك صاحب الروم ، فقال هرقل : انك لضعيف الرأي ، أتريد أن أرمي بكتاب قبل أن أعلم فيه ؟ لأن كان رسول الله إنه لاحق أن يبدأ بنفسه ، ولقد صدق أنا صاحب الروم ، والله مالكي ومالكهم . وأخرج الحسن بن سفيان في مسنده من طريق عبد الله بن شداد عن دحية « بعثني النبي ﷺ بكتاب إلى هرقل ، فقدمت عليه فأعطيته الكتاب » وعنده ابن أخ له أمر أوزق سبط الرأس ، فلما قرأ الكتاب غر ابن أخيه غيرة فقال : لا تقرأ ، فقال قيصر : لم ؟ قال : لأنه بدأ بنفسه . وقال : صاحب الروم ولم يقل ملك الروم . قال : اقرأ فقرأ الكتاب . **قوله** (إلى هرقل عظيم الروم) عظيم بالجر على البدل ويجوز الرفع على القطع والنصب على الاختصاص ، وللدرا من تعظمه الروم وتقدمه الرياسة عليها . **قوله** (أما بعد) تقدم في كتاب الجملة في « باب من قال في الخطبة بعد الشاء أما بعد » الإشارة إلى عدد من روى من الصحابة هذه الكلمة وتوجيهها ، وتقلت هناك أن سيويه قال : أن معنى أما بعد مهما يكن من شيء . وأقول هنا : سيويه لا يخص ذلك بقولنا أما بعد بل كل كلام أوله أما وفيه معنى الجزاء . قاله في مثل أما عبد الله فنطلق ، والفاء لازمة في أكثر الكلام ،

وقد تحذف وهو نادر. قال الكرماني: فإن قلت: أما لتفصيل فأين القسم؟ ثم أجاب بأن التقدير أما الابتداء فهو بسم الله، وأما المكتوب فهو من محمد الخ، وأما المكتوب به فهو ما ذكر في الحديث. وهو توجيه مقبول، لكنه لا يطرد في كل موضع، ومعناها الفصل بين الكلامين. واختلف في أول من قالها فقيل: داود عليه السلام، وقيل: يعرب بن قحطان، وقيل: كعب بن لؤي، وقيل: قس بن ساعدة، وقيل: سحبان. وفي غرائب مالك للدرأصلي، أن يعقوب عليه السلام قالها، فإن ثبت قلنا أن قحطان من ذرية إسماعيل فيمة يوب أول من قالها مطلقا، وإن قلنا أن قحطان قبل إبراهيم عليه السلام فيعرب أول من قالها، والله أعلم. قوله (أسلم تسم) فيه بشارة لمن دخل في الإسلام أنه يسلم من الآفات اعتبارا بأن ذلك لا يختص بهرقل، كما أنه لا يختص بالحكم الآخر وهو قوله أسلم يؤثك الله أجرك مرتين، لأن ذلك عام في حق من كان مؤمنا بنبيه ثم آمن بمحمد ﷺ. قوله (وأسلم يؤثك) فيه قوة لأحد الاحتمالين المتقدمين في بدء الوحي، وأنه أعاد أسلم تأكيدا، ويحتمل أن يكون قوله أسلم أولا أي لا أعتقد في المسيح ما تمتقده النصارى، وأسلم ثانيا أي ادخل في دين الإسلام، لذلك قال بعد ذلك: يؤثك الله أجرك مرتين، (تنبيه): لم يصرح في الكتاب بدعائه إلى الشهادة للنبي ﷺ بالرسالة، لكن ذلك منطوق في قوله: والسلام على من اتبع الهدى، وفي قوله: أدعوك بدعاية الإسلام، وفي قوله: أسلم، فإن جميع ذلك يتضمن الإقرار بالشهادتين. قوله (إثم الأريسيين) تقدم ضبطه وشرحه في بدء الوحي، ووجدته هناك في أصل معتمد بتشديد الراء، وحكي هذه الرواية أيضا صاحب المشارق، وغيره، وفي أخرى: الأريسين، بتحانية واحدة، قال ابن الأعرابي: أرس يأرس بالتخفيف فهو أريس، وأرس بالتشديد يؤرس فهو إريس، وقال الأزهري: بالتخفيف وبالتشديد الأكار لغة شامية، وكان أهل السواد أهل فلاحه وكانوا بحوسا، وأهل الروم أهل صناعة فأعلموا بأنهم وإن كانوا أهل كتاب فإن عليهم إن لم يؤمنوا من الإثم إثم المجوس انتهى. وهذا توجيه آخر لم يتقدم ذكره. وحكي غيره أن الأريسين ينسبون إلى عبد الله بن أريس رجل كان تظمه النصارى ابتدع في دينهم أشياء مخالفة لدين عيسى، وقيل: لأنه من قوم بعث إليهم نبي فقتلوه، فالتقدير على هذا: فإن عليك مثل إثم الأريسين. وذكر ابن حزم أن أتباع عبد الله بن أريس كانوا أهل مملكة هرقل، وردده بعضهم بأن الأريسين كانوا قليلا وما كانوا يظهرون رأيهم، فانهم كانوا ينكرون التشليث. وما أظن قول ابن حزم إلا عن أصل، فإنه لا يحازف في النقل. ووقع في رواية الأصل الأريسين بتحانية في أوله، وكأنه بتسهيل الحمزة. وقال ابن سيده في المحكم: الأريس الأكار عند نعلاب، والأمين عند كراع، فكأنه من الأضداد، أي يقال للتابع والمتبوع، والمعنى في الحديث صالح على الرايين، فإن كان المراد التابع فالمعنى إن عليك مثل إثم التابع لك على ترك الدخول في الإسلام، وإن كان المراد المتبوع فكأنه قال: فإن عليك إثم المتبوعين، وإثم المتبوعين يضاعف باعتبار ما وقع لهم من عدم الاذعان إلى الحق من إضلال أتباعهم. وقال النووي: نبه بذكر الفلاحين على بقية الرعية لأنهم الأغلب، ولأنهم أسرع اقتيادا. وتعقب بأن من الرعايا غير الفلاحين له صرامة وقوة وعشيرة، فلا يلزم من دخول الفلاحين في الإسلام دخول بقية الرعايا حتى يصح أنه نبه بذكرهم على الباقيين، كذا تعقبه شيخنا شيخ الإسلام. والذي يظهر أن مراد النووي أنه نبه بذكر طائفة من الطوائف على بقية الطوائف كأنه يقول: إذا امتنعك كان عليك إثم كل من امتنع بامتناعك وكان يطيع لو أطعت كالفلاحين، فلا وجه لمتعقب عليه. نعم قول أبي عبيد في: كتاب الأموال، ليس المراد

بالفلاحين الزواحين لفظ بل المراد به جميع أهل المملكة ، إن أراد به على التقرير الذي قررت به كلام النوى فلا اعتراض عليه ، وإلا فهو معترض . وحكى أبو عبيد أيضا أن الأريسيين هم الخول والخدم ، وهذا أخص من الذي قبله ، إلا أن يريد بالخول ما هو أهم بالنسبة إلى من يحكم الملك عليه . وحكى الأزهري أيضا أن الأريسيين قوم من المجوس كانوا يعبدون النار ويحرمون الزنا وصناعتهم الحراثة ويخرجون المشركين يزعون ، لكنهم يأكلون الموقوذة . وهذا أثبت فعلى الحديث فإن هلك مثل لثم الأريسيين كما تقدم . **قوله** (فلما فرغ) أى القارىء ، ويحتمل أن يريد هرقل ونسب إليه ذلك مجازا لكونه الأمر به ، ويؤيده قوله بعده « عنده » ، فإن الضمير فيه ولما بعده لهرقل جزما ، **قوله** (ارتفعت الأصوات عنده وكثر اللفظ) ووقع في الجهاد ، فلما أن قضى مقالته هلت أصوات الذين حولوه من عظماء الروم وكثر لفظهم ، فلا أدري ما قالوا ، لكن يعرف من قرائن الحال أن اللفظ كان لما فهموه من هرقل من ميله إلى التصديق . **قوله** (لقد أمر ابن أبي كعبية) تقدم ضبطه في بدء الوحي وأن دأمره الأول بفتح الهمزة وكسر الميم ، والثاني بفتح الهمزة وسكون الميم ، وحكى ابن النين أنه روى بكسر الميم أيضا . وقد قال كراع في « المجرد » ، ورجع أمر بفتح ثم كسر أى كثير ، لحيث أنه بصير المعنى لقد كثر كثير ابن أبي كعبية وفيه قاف ، وفي كلام الزخشري ما يشعر بأن الثاني بفتح الميم فإنه قال أسرة على وزن بركة الزيادة ، ومنه قول أبي سفيان « لقد أمر أمر محمد » انتهى . هكذا أشار إليه شيخنا شيخ الإسلام سراج الدين في شرحه ورده ، والذي يظهر لي أن الزخشري إنما أراد تفسير اللفظة الأولى وهى أمر بفتح ثم كسر وإن مصدرها أمر بفتحين والأمر بفتحين الكثرة والعظم والزيادة ، ولم يرد ضبط اللفظة الثانية والله أعلم . **قوله** (قال الزهري فدعا هرقل عظماء الروم لجمعهم الخ) هذه قطعة من الرواية التي وقعت في بدء الوحي عقب القصة التي حكاهما ابن الناطور ، وقد بين هناك أن هرقل دعاهم في دسكرة له بجمعهم وذلك بعد أن رجع من بيت المقدس وكان صاحبها الذي برومية لحماه جوابه يوافقه على خروج النبي ﷺ ، وعلى هذا فالفاء في قوله « فدعا » فصيحة ، والتقدير قال الزهري فسار هرقل إلى حصص فكتب إلى صاحبه برومية لحماه جوابه فدعا الروم . (تنبيه) : وقع في « سيرة ابن إسحق » من روايته عن الزهري بأسناد حديث الباب إلى أبي سفيان بعض الفصه التي حكاهما الزهري عن ابن الناطور ، والذي يظهر لي أنه دخل عليه حديث في حديث ، ويؤيده أنه حكى قصة الكتاب عن الزهري قال « حدثني إسقف من النصارى قد أدرك ذلك الزمان ، قلت : وهذا هو ابن الناطور ، وفصه الكتاب إنما ذكرها الزهري من طريق أبي سفيان ، وقد فصل شعيب بن أبي حمزة عن الزهري الحديث تفصيلا واضحا ، وهو وثق من ابن إسحق وأتقن ، فروايته هي المحفوظة ورواية ابن إسحق شاذة ، ومحل هذا التنبيه أن يذكر في الكلام على الحديث في بدء الوحي ، لكن فات ذكره هناك فاستدركته هنا . **قوله** (لجمعهم في دار له فقال) تقدم في بدء الوحي أنه جمعهم في مكان وكان هو في أعلاه فاطلع عليهم وصنع ذلك خوفا على نفسه أن ينكروا مقاتله فيبادروا إلى قتله . **قوله** (آخر الأبد) أى يدوم ملككم إلى آخر الزمان ، لأنه عرف من الكتاب أن لا أمة بعد هذه الأمة ولادين بعد دينها ، وإن من دخل فيه آمن على نفسه فقال لهم ذلك . **قوله** (فقال على بهم ، فدعا بهم فقال) فيه حذف تقديره فردوهم فقال . **قوله** (فقد رأيت منكم الذي أحببت) يفسر ما وقع مختصرا في بدء الوحي مختصرا على قوله « فقد رأيت » ، واكتفى بذلك عما بعده . **قوله** (فسجدوا له ورضوا هذه) يشعر بأنه كان من عادتهم السجود لمولاهم ، ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى تقبلهم الأرض حقيقة . فإن الذي

يفعل ذلك ربما صار غالباً كهيئة الساجد ، وأطلق أنهم رضوا عنه بناء على رجوعهم عما كانوا هموا به عند تفرقهم عنه من الخروج وانه أعلم . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : البداءة باسم الكاتب قبل المكتوب اليه ، وقد أخرج أحمد وأبو داود عن العلاء بن الحضرمي أنه كتب إلى النبي ﷺ وكان عامله على البحرين فبدأ بنفسه . من العلاء إلى محمد رسول الله . وقال ميمون : كانت عادة ملوك العجم إذا كتبوا إلى ملوكهم بدءوا باسم ملوكهم فتبعهم بنو أمية . قلت : وسيأتي في الأحكام أن ابن عمر كتب إلى معاوية فبدأ باسم معاوية ، وإلى عبد الملك كذلك ، وكذا جاء عن زيد بن ثابت إلى معاوية ، وعند الزرار بسند ضعيف عن حنظلة الكاتب أن النبي ﷺ وجه علياً وعلاء بن الوليد فكُتبت إليه عالة فبدأ بنفسه وكتب إليه على فبدأ برسول الله ﷺ فلم يعب على واحد منهما ، وقد تقدم الكلام على . أما بعد ، في كتاب الجمعة

٤ - باب ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ - إِلَى - بِهِ عَلِيمٌ ﴾

٤٥٥٤ - حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول « كان أبو طلحة أ كثر أنصاري بالمدينة نخلاً ، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء ، وكانت مستقبلة المسجد ، وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب . فلما أتركت ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ قام أبو طلحة فقال : يا رسول الله ، إن الله يقول ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ وإن أحب أموالي إلى بيرحاء ، وإنها صدقة لله أرجو برّها وذخرها عند الله ، فضعتها يا رسول الله حيث أراك الله . قال رسول الله ﷺ : بخر ، ذلك مال راجح ، ذلك مال راجح . وقد سمعت ما قلت وإني أرى أن نجعلها في الأقرين . قال أبو طلحة : أقتل يا رسول الله . فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه . قال عبد الله ابن يوسف وروح بن عبادة « ذلك مال راجح » . حدثني يحيى بن يحيى قال : قرأت على مالك « مال راجح » ، ٤٥٥٥ - حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري قال حدثني أبي عن ثمامة عن أنس رضي الله عنه قال « فجعلها لحسان وأبي ، وأنا أقرب إليه ولم يجعل لي منها شيئاً »

قوله (باب لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ الْآيَةِ) كذا لا في ذر . ولغيره . إلى به علمه . ثم ذكر المصنف حديث أنس في قصة بيرحاء ، وقد تقدم ضبطها في الزكاة ، وشرح الحديث في الوقف . قوله (وقال عبد الله بن يوسف وروح بن عبادة عن مالك قال راجح) يعني أن المذكورين روي الحديث عن مالك بأسناده فوافقه فيه إلا في هذه اللفظة ، فاما رواية عبد الله بن يوسف فوصلها المؤلف في الوقف عنه ، ووقع عند المزي أنه أوردها في التفسير موصولة عن عبد الله بن يوسف أيضاً ، وأما رواية روح بن عبادة فتقدم في الوكالة أن أحمد وصلها عنه ، وذكرت هناك ما وقع الرواة عن مالك في ضبط هذه اللفظة وهل هي راجح بالموحدة أو التثنية مع الشرح . قوله (حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك راجح) كذا اختصره ، وكان قد ساقه بتامه من هذا الوجه في كتاب الوكالة .

(تنبيه) : وقع هنا لخير أبي ذر د حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثني أبي عن ثمامة عن أنس قال : جعلها لحسان وأبي بن كعب ، وأنا أقرب اليه منهما ، ولم يجعل لي منها شيئا ، وهذا طرف من الحديث ، وقد تقدم بتجامة في الوقف مع شرحه ، وأغفل المزي التنبية على هذا الطريق هنا ، وعن عمل بالآية ابن عمر فروى البزار من طريقه أنه قرأها ، قال فلم أجد شيئا أحب الي من مرجانة جارية لي رومية فقلت : هي حرة لوجه الله ، فلو لا أني لا أعود في شيء جعلته لله أتزوجتها

٦ - باب (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين)

٥٥٥٦ - حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا أبو خزيمة حدثنا موسى بن عقيب عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن اليهود جاءوا إلى النبي ﷺ برجل منهم وامرأة قد زنيا ، فقال لهم : كيف تفعلون بمن زنى منكم ؟ قالوا : نحممهما ونضربهما . فقال : لا تجدون في التوراة الرجم ؟ قالوا : لا نجد فيها شيئا . فقال لهم عبد الله بن سلام : كذبتم ، فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ، فوضع يدها على آية الرجم ، فطفق يقرأ ما دون يده وما وراءها ولا يقرأ آية الرجم ، فنزع يده عن آية الرجم فقال : ما هذه ؟ فلما رأوا ذلك قالوا : هي آية الرجم ، فأمر بهما فرجما قريبا من حيث موضع الجنائز عند المسجد ، قال فرأيت صاحبها يحنأ عليها ، يقيها الحجارة »

قوله (باب قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) ذكر فيه حديث ابن عمر في قصة اليهوديين اللذين زنيا وسيأتي شرحه في الحديث . وقوله في هذه الرواية « كيف تفعلون » في رواية الكشميني « كيف تعملون » ، وقوله « نحممهما » بمهمله ثم ميم مثقلة أى نكسب عليهما الماء الحميم ، وقبل نجعل في وجوههما الحمة بمهمله وميم خفيفة أى السواد ، وسيأتي ما في ذلك عند شرح الحديث . وقوله « فوضع يدها » بكسر أوله كذا للكشميني . وأخبره « مدارسها » بضم أوله وتقديم الألف بوزن المفاعلة من الدراسة ، والاول أوجه . **قوله** (قلما رأوا ذلك قالوا) في رواية الكشميني بالافراد فيهما . **قوله** (يحنأ) يهيم ساكنة ثم نون مفتوحة ثم همزة ، وللكشميني « يحنى » بالمهمله وكسر النون بغير مز

٧ - باب (كنتم خير أمة أخرجت للناس)

٥٥٥٧ - حدثنا محمد بن يوسف عن سفيان عن ميسرة عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه (كنتم خير أمة أخرجت للناس) قال : خير الناس للناس ، تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام »

قوله (باب كنتم خير أمة أخرجت للناس) ذكر فيه حديث أبي هريرة في تفسيرها غير مرفوع ، وقد تقدم في أواخر الجهاد من وجه آخر مرفوعا ، وهو برذ قول من تعقب البخاري فقال : هذا موقوف لا معنى لادخاله في

المسند . قوله (سفيان) هو الثوري . قوله (عن ميسره) هو ابن عمار الأشجعي كوفي ثقة ، ما له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في بدء الخلق ، وبأني في النكاح ، وشبهه أبو حازم بمهمل ثم زاي هو سليمان الأشجعي . وقوله «خير الناس للناس» أي خير بعض الناس لبعضهم أي أنفعهم لهم ، وإنما كان ذلك لكونهم كانوا سببا في إسلامهم ، وبهذا التقرير يندفع تعقب من زعم بأن التفسير المذكور ليس بصحيح . وروى ابن أبي حاتم والطبري من طريق السدي قال قال عمر : لو شاء الله لقال أنتم خير أمة فكلنا كلنا ، ولكن قال : كنتم فبني خاصة لأصحاب محمد ومن صنع مثل صنيعهم ، وهذا منقطع . وروى عبد الرزاق وأحمد والنسائي والحاكم من حديث ابن عباس باسناد جيد قال : هم الذين هاجروا مع النبي ﷺ ، وهذا أخص من الذي قبله . وللطبراني من طريق ابن جريج عن عكرمة قال : نزلت في ابن مسعود وسالم مولي أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل . وهذا موقوف فيه انقطاع ، وهو أخص بما قبله . وروى الطبري من طريق مجاهد قال : معناه على الشرط المذكور تأمرون بالمعروف الخ . وهذا أعم وهو نحو الأول . وجاء في سبب هذا الحديث ما أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال : كان من قبلكم لا يأمن هذا في بلاد هذا ولا هذا في بلاد هذا ، فلما كنتم أنتم آمن فيكم الأحمر والأسود . ومن وجه آخر عنه قال : لم تكن أمة دخل فيها من أصناف الناس مثل هذه الأمة . وعن أبي بن كعب قال : لم تكن أمة أكثر استجابة في الإسلام من هذه الأمة . أخرجه الطبري باسناد حسن عنه . وهذا كله يقتضي حملها على عموم الأمة ، وبه جزم الفراء واستشهد بقوله (واذكروا إذ أنتم قليل) وقوله (واذكروا إذ كنتم قليلا) قال : وحذف كان في مثل هذا وإظهارها سواء . وقال غيره : المراد بقوله (كنتم) في الفوح المحفوظ أوفى علم الله تعالى . ووجه الطبري أيضا حمل الآية على عموم الأمة ، وأيد ذلك بحديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده «سمعت رسول الله ﷺ يقول في هذه الآية (كنتم خير أمة أخرجت للناس) قال : أنتم مثنون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله ، وهو حديث حسن صحيح أخرجه الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه ، وله شاهد مرسل عن قتادة عند الطبري وجاله ثقات . وفي حديث علي عند أحمد باسناد حسن أن النبي ﷺ قال «وجعلت أمي خير الأمم»

٧ - باب (إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا)

٤٥٥٨ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال قال عمر وسمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول «فينا نزلت (إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما) قال : نحن للطائفتان : بنو حارثة وبنو سلية ، وما نحب - وقال سفيان مرة : وما يشرني - أنها لم تنزل ، لقول الله : والله وليهما»
قوله (باب إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا) ذكر فيه حديث جابر ، وقد تقدم مشروحا في غزوة أحد ، وقوله (والله وليهما) ذكر الفراء أن في قراءة ابن مسعود «والله وليهم» قال : وهو كقوله (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا)

٩ - باب (ليس لك من الأمر شيء)

٤٥٥٩ - حدثنا حبان بن موسى أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري قال حدثني سالم عن

أبيه « انه سمع رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر يقول : اللهم للّٰمَن فلانا وفلانا وفلانا بعد ما يقول : سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد . فأنزل الله (ليس لك من الأمر شيء - إلى قوله - فانهم ظالمون) رواه إسحاق بن راشد عن الزهري

٤٥٦٠ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعيد حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد قفّت بعد الركوع فترجما قال إذا قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد : اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة ، اللهم اشدّد وطأتك على مُضَرَ ، واجعلها سيفين كسني يوسف . يجرّهُ بذلك . وكان يقول في بعض صلّاته في صلاة الفجر : اللهم الّٰمَن فلانا وفلانا - لأحياء من العرب - حتى أنزل الله (ليس لك من الأمر بشيء) الآية »

قوله (باب لبس لك من الأمر شيء) سقط باب ، لغير أبي ذر . **قوله** (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (فلانا وفلانا وفلانا) تقدمت تسميتهم في غزوة أحد من رواية رسالة أوردها المصنف عقب هذا الحديث بعينه عن حنظلة بن أبي سفيان عن سالم بن عبد الله بن عمر قال « كان رسول الله ﷺ يدعو على صفوان بن أمية وسهيل ابن عمير والحارث بن هشام ، فنزلت ، وأخرج أحمد والترمذي هذا الحديث موصولا من رواية عمرو بن حمزة عن سالم عن أبيه فسام وزاد في آخر الحديث « فقيب عليهم كلهم » وأشار بذلك إلى قوله في بقية الآية (أو يتوب عليهم) ولا أحد أيضا عن طريق محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر « كان رسول الله ﷺ يدعو على أربعة ، فنزلت ، قال : وهداهم الله للإسلام ، وكان الرابع عمرو بن العاصي ، فقد عزاه السهيلي لرواية الترمذي لكن لم أره فيه . والله أعلم . **قوله** (رواه إسحاق بن راشد عن الزهري) أي بالاسناد المذكور ، وهو موصول عند الطبراني في المعجم الكبير ، من طريقه . **قوله** (كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد) أي في صلّاته . **قوله** (قفّت بعد الركوع) تمسك بمفهومه من دعم أن القنوت قبل الركوع ، قال : وإنما يكون بعد الركوع عند إرادة الدعاء على قوم أو لقوم . وتعقب باحتمال أن مفهومه أن القنوت لم يقع إلا في هذه الحالة . ويؤيده ما أخرجه ابن خزيمة باسناد صحيح عن أنس « أن النبي ﷺ كان لا يقنّت إلا إذا دعا لقوم أو دعا على قوم ، وقد تقدم بيان الاختلاف في القنوت وفي محله في آخر باب الوتر . **قوله** (الوليد بن الوليد) أي ابن المغيرة وهو أخو خالد بن الوليد وكان ممن شهد بدرًا مع المشركين وأمر وفدى نفسه ثم أسلم لحبس بمكة ثم تواعه هو وسلمة وعياش المذكورين معه وهربوا من المشركين ، فعلم النبي ﷺ بمخرجهم فدعا لهم ، أخرجه عبد الرزاق بسند مرسل ، ومات الوليد المذكور لما قدم على النبي ﷺ ، وروينا ذلك في « فوائد الزيادات » من حديث الحافظ أبي بكر بن زباد النيسابوري بسند عن جابر قال « رفع رسول الله ﷺ رأسه من الركعة الأخيرة من صلاة الصبح صبيحة خمس عشرة من رمضان فقال : اللهم أنج الوليد بن الوليد ، الحديث ، وفيه « فدعا بذلك خمسة عشر يوما ، حتى إذا كان

صبيحة يوم الفطر ترك الدعاء ، فسأله عمر فقال : أو ما علمت أنهم قدموا ؟ قال بينما هو يذبحكم انفتح عليهم الطريق يسوق بهم الوليد بن الوليد قد نكث لإصبعه بالحرة وساق بهم ثلاثاً على قدميه فخرج بين يدي النبي ﷺ حتى قضى ، فقال النبي ﷺ : هذا الشهيد ، أنا على هذا شهيد ، ورثته أم سلمة زوج النبي ﷺ بأبيات مشهورة .

قوله (وسلمة بن هشام) أي ابن المغيرة وهو ابن عم الذي قبله ، وهو أخو أبي جهل ، وكان من السابقين إلى الإسلام . واستشهد في خلافة أبي بكر بالشام سنة أربع عشرة . **قوله** (وعياش) هو بالتحانية ثم المعجمة وأبوه أبو ربيعة اسمه عمرو بن المغيرة فهو عم الذي قبله أيضاً ، وكان من السابقين إلى الإسلام أيضاً وهاجر المهاجرين ، ثم غدره أبو جهل فرجع إلى مكة لحبسه ، ثم فر مع رفيقيه المذكورين وغاش إلى خلافة عمر فمات كان سنة خمس عشرة وقيل قبل ذلك ، والله أعلم . **قوله** (وكان يقول في بعض صلواته في صلاة الفجر) كأنه يشير إلى أنه لا يداوم على ذلك . **قوله** (اللهم العن فلانا وفلاناً لأحياء من العرب) وقع تسميتهم في رواية يونس عن الزهري عند مسلم بلفظ « اللهم العن رجلاً وذكوان وعصية » . **قوله** (حتى أنزل الله : ليس لك من الأمر شيء) تقدم استشكله في نزوة أحد ، وأن قصة رجل وذكوان كانت بعد أحد ، ونزول (ليس لك من الأمر شيء) كان في قصة أحد فكيف يتأخر السبب عن النزول ؟ ثم ظهر لي علة الخبر وأن فيه إدراجاً ، وأن قوله « حتى أنزل الله » منقطع من رواية الزهري عن بلغه ، بين ذلك مسلم في رواية يونس المذكورة فقال هنا قال يعني الزهري ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزلت ، وهذا البلاغ لا يصح لما ذكرته ، وقد ورد في سبب نزول الآية شيء آخر لكنه لا ينافي ما تقدم ، بخلاف قصة رجل وذكوان ، فعند أحد ومسلم من حديث أنس « أن النبي ﷺ كسرت رباعيته يوم أحد وشج وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال : كيف يفاع قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم ، فأنزل الله تعالى (ليس لك من الأمر شيء) الآية . وطريق الجمع بينه وبين حديث ابن عمر أنه ﷺ دعا على المذكورين بعد ذلك في صلواته فنزلت الآية في الأمرين معاً ، فيما وقع له من الأمر المذكور وفيما نفى عنه من الدعاء عليهم ، وذلك كله في أحد ، بخلاف قصة رجل وذكوان فإنها أجنبية ، ويحتمل أن يقال إن قصتهم كانت عقب ذلك وتأخر نزول الآية عن سببها قليلاً ، ثم نزلت في جميع ذلك ، والله أعلم

١٠ - باب (والرسول يدعوكم في أخراكم)

وهو تأنيث آخركم : وقال ابن عباس (إحدى الحسينين) : فتحاً أو شهادة

٤٠٦١ - **حدثنا** عمرو بن خالد **حدثنا** زهير **حدثنا** أبو إسحاق قال سمعتُ البراء بن عازب رضي الله عنهما قال « جعل النبي ﷺ على الرجالة يوم أحد عبد الله بن جبير ، وأقبلوا منهزمين ، فذاك (إذ يدعوهم الرسول في أخراكم) ولم يبق مع النبي ﷺ غير اثني عشر رجلاً »

قوله (باب قوله تعالى (والرسول يدعوكم في أخراكم) وهو تأنيث آخركم) كذا وقع فيه ، وهو تابع لأبي عبيدة فإنه قال : أخراكم آخركم ، وفيه نظر لأن أخرى تأنيث آخر بفتح الحاء لا كسرهما ، وقد حكى الفراء أن من العرب من يقول في أخراكم بزيادة المثناة . **قوله** (وقال ابن عباس : إحدى الحسينين فتحاً أو شهادة) كذا وقع هذا التعليق بهذه الصورة ؛ وعه في سورة براءة ، ولعله أورد هنا للإشارة إلى أن إحدى الحسينين وقعت في أحد

وهي الشهادة ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله . ثم ذكر المصنف طرقاً من حديث البراء في قصة الرماة يوم أحد ، وقد تقدم بنهاية مع شرحه في المغازي

١١ - باب (أَمَنَةُ نَعَاسَا)

٤٥٦٢ - **حديث** إسحاق بن إبراهيم بن عبد الرحمن أبو يعقوب حدثنا حسين بن محمد حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا أنس **قَالَ** : أَمَّا طَلْحَةُ **قَالَ** : غَشِينَا النَّعَاسُ وَنَحْنُ فِي مَهَادِنَا يَوْمَ أُحُدٍ ، قَالَ لَجَلَلٌ سَبَقَ بِسُقُوطِ مَنْ يَدَى وَأَخْلَدَ ، وَيَسْقُطُ وَأَخْلَدَ ۝

قوله (باب قوله أمنة نعاسا) . **قوله** (حدثني إسحق بن إبراهيم بن عبد الرحمن أبو يعقوب) هو بغدادى ألقبه لؤاؤ ، ويقال يؤؤ بتحتايتين ، وهو ابن عم أحد بن منيع ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في كتاب الرقاق ، وهو ثقة باتفاق ، وعاش بعد البخارى ثلاث سنين ، مات سنة تسع وخمسين . ثم ذكر حديث أبي طلحة في النعاس يوم أحد ، وقد تقدم في المغازي من وجه آخر عن قتادة مع شرحه

١٢ - باب (الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ)

لَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ . (القرح : الجراح . استجابوا : أجابوا . يستجيب : يجيب

قوله (باب قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح) ساق الآية الى (عظيم) . **قوله** (القرح الجراح) هو تفسير أبي عبيدة ، وكذا أخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير مثله ، وروى سعيد بن منصور بأسناد جيد عن ابن مسعود أنه قرأه القرح ، بالضم . قلت : وهي قراءة أهل الكوفة . وذكر أبو عبيدة عن عائشة أنها قالت : أقرأها بالفتح لا بالضم ، قال الاخفش : القرح بالضم وبالفتح المصدر ، فالضم لغة أهل الحجاز والفتح لغة غيرهم كالضعف والضمف ، وحكى الفراء أنه بالضم الجرح وبالفتح ألمه ، وقال الراغب : القرح بالفتح أثر الجراحة وبالضم أثرها من داخل . **قوله** (استجابوا أجابوا ، ويستجيب يجيب) هو قول أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (فاستجاب لهم) أى أجابهم ؛ نقول العرب : استجبتك أى أجبتك ، قال كعب الغنوى :

وداع دعا يامن يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك يجيب

وقال في قوله تعالى (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى يجيب الذين آمنوا ، وهذه في سورة الشورى وإنما أوردها المصنف استفهاماً الآية الأخرى . (تنبيه) : لم يسق البخارى في هذا الباب حديثاً ، وكأنه يبيّن له ، والثلاثين به حديث عائشة أنها قالت لعروة في هذه الآية : يا ابن أختي كان أبواك منهم : الزبير وأبو بكر ، وقد تقدم في المغازي مع شرحه . وروى ابن عبيدة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال : « ما رجع المشركون عن أحد قالوا : لا محدا قتلتم ، ولا الكواصب ردفتم ، بشما صنعتم ، فرجعوا ، فتدب رسول الله ﷺ الناس فأتدبوا حتى بلغ حراء الأسد ، فبلغ المشركين فقالوا : نرجع من قابل ، فأنزل الله تعالى (الذين استجابوا لله والرسول) الآية . أخرجه النسائي وابن مردويه ووجه رجال الصحيح ، إلا أن المحفوظ إرساله عن عكرمة ليس فيه ابن عباس

ومن الطريق المرسلة أخرجه ابن أبي حاتم وغيره

١٣ - باب (الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم) الآية

٤٥٦٣ - **عنه** أحمد بن يونس - أراه قال - حدثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس : (حسبنا الله ونعم الوكيل) قلنا إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار ، وقلنا محمد ﷺ حين قالوا (إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً ، وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) [المدينة ٤٥٦٣ - طوله ٤ : ٤٥٦٤]

٤٥٦٤ - **عنه** مالك بن إسماعيل حدثنا إسرائيل عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس قال : « كان آخر قول إبراهيم حين ألقى في النار (حسبي الله ونعم الوكيل) »

قوله (باب قوله الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) في رواية أبي ذر : باب إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، وزاد غيره والآية . **قوله** (حدثنا أحمد بن يونس أراه قال حدثنا أبو بكر) كذا وقع ، القائل وأراه ، هو البخاري ، وهو بضم الحمة بمعنى أظنه ، وكأنه عرض له شك في اسم شيخه ، وقد أخرجه الحاكم من طريق أحمد بن إسحق عن أحمد بن يونس حدثنا أبو بكر بن عياش ، بإسناده المذكور بنهد شك ، لكن وهم الحاكم في استدراكه . **قوله** (عن أبي حصين) بفتح الميم واسمه عثمان بن حاصم ، ولأبي بكر بن عياش في هذا الحديث إسناده أخرجه ابن مردويه من وجه آخر عنه عن أنس عن النبي ﷺ قيل له إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزلت هذه الآية . **قوله** (عن أبي الضحى) اسمه مسلم بن صبيح بالتصغير . **قوله** (قلنا إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار) في الرواية التي بعدها أن ذلك آخر ما قال ، وكذا وقع في رواية الحاكم المذكورة ، ووقع عند النسائي من طريق يحيى بن أبي بكر عن أبي بكر كذلك ، وعند أبي نعيم في « المستخرج » من طريق جبير بن موسى عن إسرائيل بهذا الإسناد أنها أول ما قال ، فيمكن أن يكون أول شيء قال وآخر شيء قال ، والله أعلم . **قوله** (حين قالوا إن الناس قد جمعوا لكم) فيه إشارة إلى ما أخرجه ابن إسحق مطولاً في هذه القصة ، وأن أبا سفيان رجع بقرش بعد أن توجه من أحد فلقه معبد الحزاعي فأخبره أنه رأى النبي ﷺ في جمع كثير ، وقد اجتمع معه من كان تخلف عن أحد وندموا ، فثنى ذلك أبا سفيان وأصحابه فرجعوا ، وأرسل أبو سفيان ناساً فأخبروا النبي ﷺ أن أبا سفيان وأصحابه يصدقونهم فقال : حسبنا الله ونعم الوكيل . ورواه الطبري من طريق السدي نحوه ولم يسم معبداً قال : أعرابياً ، ومن طريق ابن عباس موصولاً لكن بإسنادين قال : استقبل أبو سفيان هيراً واردة المدينة ، ومن طريق مجاهد أن ذلك كان من أبي سفيان في العام المقبل بعد أحد ، وهي غزوة بدر الموحدة ورجع الطبري الأول . ويقال إن الرسول ﷺ بذلك كان نعيم بن مسعود الأشجعي ، ثم أسلم نعيم لحسن إسلامه . قيل لإطلاق الناس على الواحد لكونه من جنسهم كما يقال فلان يركب الخيل وليس له إذ ذاك إلا فرس واحد . قلت : وفي صحة هذا المثال نظر

١٤ - **باب** (ولا يحسبن الذين يبعثون بما آتاهم الله من فضله) الآية
(سيطوفون) كفولك طوقته بطوق

٤٥٦٥ - **حدثني** عبد الله بن مخير سمع أبا النضر حدثنا عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة قال « قال رسول الله ﷺ : من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ، يأخذن بطنيه - يعني بشدقيه يقول : أنا مالك ، أنا كنزك . ثم تلا هذه الآية (ولا يحسبن الذين يبعثون بما آتاهم الله من فضله) إلى آخر الآية »

قوله (باب ولا يحسبن الذين يبعثون بما آتاهم الله من فضله الآية) ساق غير أبي ذر إلى قوله (خير) قال الواحدى : أجمع المفسرون على أنها نزلت في مانى الزكاة ، وفي صحة هذا النقل نظر ، فقد قيل إنها نزلت في اليهود الذين كتموا صفة محمد ، قاله ابن جرير ، واختاره الزجاج . وقيل فيمن يبعث بالنفقة في الجهاد ، وقيل على العمال وذى الرحم المحتاج ، نعم الأول هو الراجح واليه أشار البخارى . **قوله** (سيطوفون ، كفولك طوقته بطوق) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (سيطوفون ما بغلوا به يوم القيامة) . أى بنزولهم ، كفولك طوقته بالبطوق . وروى عبد الرزاق وسعيد بن منصور عن طريق إبراهيم النخعي بإسناد جيد في هذه الآية (سيطوفون) قال : بطوق من النار . ثم ذكر حديث أبي هريرة فيمن لم يؤد الزكاة ، وقد تقدم مع شرحه في أوائل كتاب الزكاة ، وكذا الاختلاف في التطويق المذكور هل يكون حسيا أو معنويا . وروى أحمد والترمذى والنسائى وصححه ابن خزيمة عن طريق أبي وائل عن عبد الله مرفوعا « لا يمنع عبد زكاة ماله إلا جعل الله له شجاعا أقرع يطوق في حنقه » . ثم قرأ « صدقه في كتاب الله (سيطوفون ما بغلوا به يوم القيامة) » وقد قيل إن الآية نزلت في اليهود الذين سئلوا أن يخبروا بصفة محمد ﷺ عندهم فبغلوا بذلك وكتموه ، ومعنى قوله (سيطوفون ما بغلوا) أى بأثمه

١٥ - **باب** (ولتسمن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا)

٤٥٦٦ - **حدثنا** أبو البيان أخبرنا شعب بن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير أن أسامة بن زيد رضى الله عنهما أخبره « أن رسول الله ﷺ ركب على حماره على قطيفة فذكية ، وأردف أسامة بن زيد وراءه ، يود سعد بن عبادة في بنى الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر ، قال : حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي ابن سلول ، وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي ، فإذا فى المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود والمسلمين ، وفى المجلس عبد الله بن رواحة ، فلما غشيت المجلس بحاجة الدابة خر عبد الله بن أبي أفقه بردائه ثم قال : لا تغربوا علينا ، فسلم رسول الله ﷺ عليهم ثم وقف فأنزل ، فدعاهم إلى الله ، وقرأ عليهم القرآن ، فقال عبد الله بن أبي ابن سلول : أيتها الراء ، إنه لا أحسن مما تقول إن كان حقا فلا تؤذينا به

في مجلسنا ، ارجع إلى رحلتك فن جاءك فاقصص عليه . فقال عبد الله بن رواحة : بلى يا رسول الله ، فاعشينا به في مجلسنا ، فانا نحب ذلك . فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتناورون ، فلم يزل النبي ﷺ يُخَفِّضُهُمْ حتى سَكَنُوا . ثم ركب النبي ﷺ دابته فسار حتى دخل على سعد بن عُبَادَةَ ، فقال له النبي ﷺ : يا سعدُ ألم تسمع ما قال أبو حُباب - يريدُ عبد الله بن أبي - قال كذا وكذا . قال سعدُ بن عُبَادَةَ : يا رسول الله أعفُ عنه واصفحْ عنه ، فوالذي أنزلَ عليك الكتابَ ، لقد جاء الله بالحق الذي أنزلَ عليك ولقد اصطلح أهلُ هذه البُحَيْرَةِ على أن يُتَوَجَّوهُ فيه صَبْرُهُ بِالْإِصَابَةِ ، فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أحاطك الله شِرْقَ بذلك ، فذلكَ فعلَ به ما رأيت . فعفا عنه رسولُ الله ﷺ . وكان النبي ﷺ وأصحابه يَعْفُونَ عن المشرَكين وأهل الكتاب كما أمرهم الله ، ويصطبرون على الأذى ، قال الله عز وجل ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكِ الْكُفْرِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُحِبُّونَ اللَّهَ وَيُحِبُّ اللَّهُ الْعَالَمِينَ﴾ . وقال الله ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَن يَكُونُوا حُجُجَ الْبَيْتِ﴾ . فكان النبي ﷺ يقولُ يَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللهُ بِهِ ، حتى أذن الله فيهم ، فلما غزا رسولُ الله ﷺ بدرًا فقتل الله به صناديدَ كفار قريش قال ابن أبي سَئُولٍ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَهَبْدَةَ الْأَوْتَانِ : هذا أمرٌ قد تَوَجَّهَ ، فباعدوا الرسول ﷺ على الإسلام ، فأسلوا .

قوله (باب ولتسمعن من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا) ذكر عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أنها نزلت في كعب بن الأشرف فيما كان يهجو به النبي ﷺ وأصحابه من الشعر ، وقد تقدم في المغازي خبره ، وفيه شرح حديث « من اكعب بن الأشرف ، فانه أذى الله ورسوله ، وروى ابن أبي حاتم وابن المنذر بأسناد حسن عن ابن عباس أنها نزلت فيما كان بين أبي بكر وبين فنحاس اليهودي في قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ تعالى الله عن قوله ، فغضب أبو بكر فنزلت . قوله (على قضيعة فديكة) أي كساء غليظ منسوب إلى فديك بفتح الفاء والدال ، وهي بلد مشهورة على مرحلتين من المدينة . قوله (يعود سعد بن عباد) فيه عيادة الكبير بعض أنبائه في داره . وقوله (في بني الحارث بن الخزرج) أي في منازل بني الحارث وهم قوم سعد بن عباد . قوله (قبل وقعة بدر) في رواية الكشميني وقعة . قوله (وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي) أي قبل أن يظهر الإسلام . قوله (فاذا في المجلس انحلاط من المسلمين والمشرَكين عبدة الاوثان واليهود والمسلمين) كذا فيه تكرار لفظ المسلمين آخر بعد العبادة به ، والاولى حذف أحدهما ، وسقطت الثانية من رواية مسلم وغيره . وأما قوله « عبدة الاوثان » فعل المبدل من المشرَكين ، وقوله « اليهود » يجوز أن يكون معطوفا على المبدل أو على المبتدل منه وهو أظهر لأن اليهود مقرون بالتوحيد ، نعم من لازم قول من قال منهم عزيز ابن الله تعالى الله عن قولهم الإشرَكة ، وصفهم على أحد التقديرين تنويها بهم في الشر ، ثم ظهر لي رجحان أن يكون عطفا على المبدل منه كأنه فسر المشرَكين بعبدة الاوثان وباليهود ، ومنه يظهر توجية إعادة لفظ المسلمين

كأنه فسر الاخلاط بشيئين المسلمين والمشركون ، ثم لما فسر المشركون بشيئين رأى إعادة ذكر المسلمين تأكيذا ، ولو كان قال أولا من المسلمين والمشركون واليهود ما احتاج إلى إعادة ، وإطلاق المشركون على اليهود لكونهم يظاهرون قوتهم ويرجعونهم على المسلمين ويوافقونهم في تكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام ومعاداته وقتاله بعد ما تبين لهم الحق ، ويؤيد ذلك أنه قال في آخر الحديث ، قال عبد الله بن أبي بن سلول ومن معه من المشركون وعبد الأوثان فمطف عبدة الأوثان على المشركون ، وبالله التوفيق . **قوله** (عجاجة) بفتح المهملة وجيمين الأول خفيفة أى غبارها وقوله دخر ، أى غطى ، وقوله دأنفه ، فى رواية الكشميني د وجهه . **قوله** (فسلم رسول الله ﷺ عليهم) يؤخذ منه جواز السلام على المسلمين اذا كان معهم كفار وينبى حينئذ بالسلام المسلمين ، ويحتمل أن يكون الذى سلم به عليهم صيغة عموم فيها تخصيص كقوله السلام على من اتبع الهدى . **قوله** (ثم وقف فنزل) عبر عن انتهاء مسيره بالوقوف . **قوله** (انه لا أحسن مما نقول) ينصب أحسن وفتح أوله على أنه أفعل تفصيل ، ويحوز فى أحسن الرفع على أنه خبر لا والاسم محذوف أى لا شئ أحسن من هذا ، ووقع فى رواية الكشميني بضم أوله وكسر السين وضم النون ، ووقع فى رواية أخرى لأحسن بحذف الآف امكن بفتح السين وضم النون على أنها لام القسم كأنه قال أحسن من هذا أن تفعد فى بيتك ، حكاه عياض عن أبي على واستحسنه ، وحكى ابن الجوزى تعديد السين المهملة بغير نون من الحس أى لا أعلم منه شيئا . **قوله** (يتأوونون) بمنلة أى يتوأنون ، أى قاربوا أن يثب بعضهم على بعض فيقتتلوا ، يقال ثار إذا قام بسرعة والزعاج . **قوله** (حتى سكنوا) بالنون كذا الأكثر ، وعند الكشميني بالثناة ، ووقع فى حديث أنس أنه نزل فى ذلك (وأن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) الآية ، وقد قدمت ما قبله من الإشكال وجوابه عند شرح حديث أنس فى كتاب الصلح . **قوله** (أيا سعد) فى رواية مسلم د أى سعد . **قوله** (أبو حباب) بضم المهملة وبموحدين الأول خفيفة وهى كنية عبد الله بن أبي ، وكناه النبي ﷺ فى تلك الحالة لكونه كان مشهورا بها أو لمصلحة التألف . **قوله** (ولقد اصطاح) بثبوت الواو الأكثر وبحذفها لبعضهم . **قوله** (أهل هذه البحرة) فى رواية الخوى د البحيرة ، بالتصغير ، وهذا اللفظ يطلق على القرية وعلى البلد ، والمراد به هنا المدينة النبوية ، وتقل ياقوت أن البحرة من أسماء المدينة النبوية . **قوله** (على أن يتوجه فيعصبوه بالعصاة) يعنى يرئسوه عليهم ويسودوه ، وسعى الرئيس معصبا لما يعصب برأسه من الأمور ، أو لأنهم يعصبون وهوسهم بمعصاة لا تنفى لغيرهم يتأذون بها ، ووقع فى غير البخارى د فيعصبونه ، والتقدير فهم يعصبونه أو فإذا هم يعصبونه ؛ وعند ابن إسحق لقد جاءنا الله بك ولما لتنظم له الخرز لتوجه ، فهذا تفسير المراد وهو أولى مما تقدم . **قوله** (شرق بذلك) بفتح الموحدة وكسر الزاء أى غص به ، وهو كناية عن الحسد ، يقال غص بالطعام وشجى بالعظم وشرق بالما . إذا اعترض شئ من ذلك فى الحلق فنع الإساءة . **قوله** (وكان النبي ﷺ وأصحابه يغفون عن المشركون وأهل الكتاب) هذا حديث آخر أفرده ابن أبى حاتم فى التفسير عن الذى قبله وإن كان الإسناد متحدا ، وقد أخرج مسلم الحديث الذى قبله مقتصرأ عليه ولم يخرج شيئا من هذا الحديث الآخر . **قوله** (وقال الله ﷻ) ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم) إلى آخر الآية (ساق فى رواية أبى نعيم فى المستخرج ، من وجه آخر عن أبى اليمان بالإسناد المذكور الآية وبما بعد ما ساقه المصنف منها تبين المناسبة وهو قوله تعالى (فاعفوا واصفحوا) . **قوله** (حتى أذن الله فيهم) أى فى قتالهم ، أى فترك العفو عنهم ، وليس المراد أنه ترك أصلا بل بالنسبة إلى ترك القتال أولا وقرعه آخرأ ، وإلا فغفره ﷻ عن كثير من المشركون واليهود

بالمؤمن والفداء وصفحه عن المنافقين مشهور في الأحاديث والسير . **قوله** (هناديد) بالمهمله ثم نون خفيفة جمع صندب ، بكر ثم سكون وهو الكبير في قومه . **قوله** (هذا أمر قد توجه) أى ظهر وجهه . **قوله** (فأبأيموا) بلفظ الماضى ، ويحتمل أن يكون بلفظ الأمر . والله أعلم

١٦ - باب (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا)

٤٥٦٧ - **حدثنا** سعيد بن أبي مرزوق **حدثنا** محمد بن جعفر قال **حدثني** زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه « إن رجالاً من المنافقين على عهد رسول الله ﷺ كان إذا خرج رسول الله ﷺ إلى التزويعات غلبوا عنه وفرحوا بقصدتهم خلاف رسول الله ، فإذا قدم رسول الله ﷺ اعتذروا إليه وحلفوا ، وأحبوا أن يحمدا بما لم يفعلوا ، فنزلت (لا تحسبن الذين يفرحون) الآية »

٤٥٦٨ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام أن ابن جريج أخبرهم عن ابن أبي مليكة أن حلقمة ابن وقاص أخبره أن مروان قال لبوا به : اذهب يارافع إلى ابن عباس فقل : لئن كان كل امرئ فرح بما أوتي وأحب أن يحمدا بما لم يعمل معداً لألعدن بن أجمعون . فقال ابن عباس : مالك ولهذا ؟ إنما دعا النبي ﷺ يهود فسألم عن شئ ، فسكتوه إياه ، وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألم وفرحوا بما أتوا من كتابهم . ثم قرأ ابن عباس (وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا للكتاب) كذلك حتى **قوله** (يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا) . تابعه عهد الرزاق عن ابن جريج

حدثنا ابن مقاتل أخبرنا الحجاج عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة عن محمد بن عبد الرحمن بن عوف أنه أخبره أن مروان بهذا

قوله (باب لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا) سقط لفظ « باب » ، لغير أبي ذر . **قوله** (حدثنا محمد بن جعفر) أى ابن أبي كثير المدني ، والأسناد كله مدنيون إلى شيخ البغاري . **قوله** (إن رجالاً من المنافقين) هكذا ذكره أبو سعيد الخدري في سبب نزول الآية وأن المراد من كان يعتذر عن الخلف من المنافقين ، وفي حديث ابن عباس الذي بعده أن المراد من أجاب من اليهود بغير ما سئل عنه وكتموا ما عندهم من ذلك ، ويمكن الجمع بأن تكون الآية نزلت في الفريقين معاً ، وهذا أجاب القرطبي وغيره ، وحكى الفراء أنها نزلت في قول اليهود نحن أهل الكتاب الأول والصلاة والطاعة ، ومع ذلك لا يقرون بمحمد فنزلت (ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا) ودوى ابن أبي حاتم من طرق أخرى عن جماعة من التابعين نحو ذلك ورجحه الطبري ، ولا مانع أن تكون نزلت في كل ذلك ، أو نزلت في أشياء خاصة وعمومها يتناول كل من أتى بحسنة ففرح بها فرح إعجاب وأحب أن يحمده الناس ويثنوا عليه بما ليس فيه ، والله أعلم . **قوله** (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** (عن ابن أبي مليكة) في رواية . - ج ٨ - ٨٠ - فتح الباري

عبد الرزاق عن ابن جريج ، أخبرني ابن أبي مليكة ، وسليمان ، وكذا أخرجه ابن أبي حاتم من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج . **قوله** (أن علقمة بن وقاص) هو الليثي من كبار التابعين وقد قيل إن له حجة . وهو راوي حديث الأعمال عن عمر . **قوله** (أن مروان) هو ابن الحكم بن أبي العاص الذي ولي الخلافة . وكان يومئذ أمير المدينة من قبل معاوية . **قوله** (قال لبوابه اذهب يا رافع إلى ابن عباس فقل) رافع هذا لم أره ذكر في كتاب الرواة إلا بما جاء في هذا الحديث ، والذي يظهر من سياق الحديث أنه توجه إلى ابن عباس فبلغه الرسالة ورجع إلى مروان بالجواب . فلولا أنه معتمد عند مروان ما قنع برسائله ، لكن قد أزم الاسماعيلي البخاري أن يصحح حديث يسرة ابن صفوان في نقض الموضوع من مس الذكر فإن عروة ومروان اختلفا في ذلك فبعث مروان حرسه إلى يسرة فباد إليه بالجواب عنها فصار الحديث من رواية عروة عن رسول مروان عن يسرة ، ورسول مروان مجهول الحال فتوقف عن القول بصحة الحديث جماعة من الأئمة لذلك ، فقال الاسماعيلي أن القصة التي في حديث الباب شبيهة بحديث يسرة ، فإن كان رسول مروان معتمدا في هذه فليعتمد في الأخرى فإنه لا فرق بينهما . إلا أنه في هذه القصة سمى رافعا ولم يسم الحرس ، قال ومع هذا فاختلف على ابن جريج في شيخه فقال عبد الرزاق وهشام عنه عن ابن أبي مليكة عن علقمة ، وقال حجاج بن محمد عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن ، ثم ساقه من رواية محمد بن عبد الملك بن جريج عن أبيه عن ابن أبي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن فصار لهوام متابع وهو عبد الرزاق وحجاج بن محمد متابع وهو محمد ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج كما قال عبد الرزاق . والذي يتحصل لي من الجواب عن هذا الاحتمال أن يكون علقمة بن وقاص كان حاضرا عند ابن عباس لما أجاب ، فالحديث من رواية علقمة عن ابن عباس ، وإنما فصح علقمة سبب تحديث ابن عباس بذلك فقط ، وكذا أقول في حميد بن عبد الرحمن فكأن ابن أبي مليكة حمله عن كل منهما ، وحدث به ابن جريج عن كل منهما ، لحدث به ابن جريج نارة عن هذا ونارة عن هذا . وقد روى ابن مردويه في حديث أبي سعيد ما يدل على سبب إرساله لابن عباس فأخرج من طريق الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال : كان أبو سعيد وزيد بن ثابت ورافع بن خديج عند مروان فقال : يا أبا سعيد أرايت قول الله - فذكر الآية - فقال : إن هذا ليس من ذلك ، إنما ذاك أن ناسا من المنافقين - فذكر نحو حديث الباب وفيه - فإن كان لهم نصر وفتح حلفوا لهم على سرورهم بذلك أي حمدوم على فرحهم وسرورهم ، فكأن مروان توقف في ذلك ، فقال أبو سعيد : هذا يعلم بهذا . فقال : أ كذلك يا زيد ؟ قال : نعم صدق . ومن طريق مالك عن زيد بن أسلم عن رافع بن خديج أن مروان سأل عن ذلك فأجابه بنحو ما قال أبو سعيد فكأن مروان أراد زيادة الاستظهار ، فأرسل لبوابه رافعا إلى ابن عباس يسأله عن ذلك ، والله أعلم . وأما قول البخاري عقب الحديث : تابعه عبد الرزاق عن ابن جريج ، فيريد أنه تابع هشام بن يوسف على روايته لإياه عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن علقمة ، ورواية عبد الرزاق وصلها في التفسير وأخرجها الاسماعيلي والطبري وأبو نعيم وغيرهم من طريقه ، وقد ساق البخاري لأستاذ حجاج عقب هذا ولم يستق المتن بل قال : عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أنه أخبره أن مروان بهذا ، وساقه مسلم والاسماعيلي من هذا الوجه بلفظه أن مروان قال لبوابه اذهب يا رافع إلى ابن عباس فقل له . فذكر نحو حديث هشام . **قوله** (لتعذبن أجمعون) في رواية حجاج بن محمد . لتعذبن أجمعين . **قوله** (إنما دعا النبي ﷺ يهودا فسألهم عن شيء) في رواية حجاج بن محمد . وإنما نزلت هذه الآية في أهل

الكتاب . **قوله** (فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألم) في رواية حجاج بن محمد وخرجوا قد أروه أنهم أخبروه بما سألم عنه واستحمدوا بذلك إليه ، وهذا أوضح . **قوله** (بما أنوا) كذا للاكثر بالقصر بمعنى جاءوا أى بالذى فعلوه ، ولحموى د بما أنوا . بضم الهزرة بهما وار أى أعطوا ، أى من العلم الذى كتبوه ، كما قال تعالى (فرحوا بما عندهم من العلم) والاول أولى لموافقة التلاوة المشهورة ، على أن الأخرى قراءة السلي وسعيد بن جبير ، وموافقة المشهور أولى مع موافقة لتفسير ابن عباس . **قوله** (ثم قرأ ابن عباس واذا أخذ الله ميثاق الذين أنوتوا الكتاب) فيه إشارة إلى أن الذين أخبر الله عنهم في الآية المستول عنهما هم المذكورون في الآية التي قبلها . وأن الله ذمهم بكتبان العلم الذى أمرهم أن لا يكتبوه ، ونوعدهم بالعذاب على ذلك ووقع في رواية محمد بن نور المذكورة فقال ابن عباس : قال الله جل ثناؤه في التوراة إن الاسلام دين الله الذى اقتضاه على عباده وإن محمدا رسول الله . (تنبيه) : الشيء الذى سأل النبي ﷺ عنه اليهود لم أراه مفسرا ، وقد قيل إنه سألم عن صفته عندهم بأمر واضح ، فأخبروه عنه بأمر يحمل . وروى عبد الرزاق من طريق سعيد بن جبير في قوله (لبيئته للناس ولا يكتبونه) قال : محمد . وفي قوله (يفرحون بما أنوا) قال : بكتبانهم محمدا . وفي قوله (أن يحمدوا بما لم يفعلوا) قال : قولهم نحن على دين إبراهيم

١٧ - باب (إن في خلق السماوات والأرض) الآية

٤٥٦٩ -- **حديث** سعيد بن أبي مریم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « بث عند خالتي ميمونة ، فتحدث رسول الله ﷺ مع أهله ساعة ثم رقد . فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر إلى السماء فقال (إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب) ثم قام فتوضأ واستنّ فصلى إحدى عشرة ركعة ، ثم أذنت ثلاثا فصلى ركعتين ، ثم خرج فصلى للصبح »

قوله (باب قوله أن في خلق السماوات والأرض) ما إلى (الباب) وذكر حديث ابن عباس في بيت ميمونة أو رده مختصرا ، رقد تقدم شرحه مستوفى في أبواب الوتر . وورد في سبب نزول هذه الآية ما أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني من طريق جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس « أنت قریش اليهود فقالوا أيا ما جاء به موسى ؟ قالوا : العصا ويده ، الحديث ، إلى أن قال و فقالوا للنبي ﷺ : اجعل لنا الصفا ذهباً ، فزلت هذه الآية ورجاله نقات ، إلا الخاني فانه تكلم فيه . وقد خافه الحسن بن موسى فرواه عن يعقوب عن جعفر عن سعيد مرسل وهو أشبه ، وعلى تقدير كونه محفوظا وصله ففيه إشكال من جهة أن هذه السورة مدنية وقريش من أهل مكة ، قلت : ويحتمل أن يكون سؤالهم لذلك بعد أن هاجر النبي ﷺ إلى المدينة ولا سيما في زمن الهجرة

١٨ - باب (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم

ويفكرون في خلق السماوات والأرض) الآية

٤٥٧٠ -- **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن أنس عن ثخينة بن سليمان عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : بث عند خاتمي ميمونة ، فقلت لأنظرن إلى صلاة رسول الله ﷺ ، فطرح رسول الله ﷺ ومادة ، فقام رسول الله ﷺ في طولها ، فجعل يمسح النوم عن وجهه ، ثم قرأ الآيات العشر الأواخر من آل عمران حتى ختم . ثم أتى سقاء معلقا فأخذته فتوضأ ، ثم قام يصلي فقامت فصمت مثلما صنع ، ثم جثت فقامت إلى جنبه ، فوضع يده على رأسي ، ثم أخذت بأذني فجعلت يفتلها . ثم صلى ركعتين ، ثم صلى ركعتين ، ثم صلى ركعتين ، ثم صلى ركعتين ، ثم صلى ركعتين ، ثم أوتر .

قوله (باب) الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم (الآية) أورد فيه حديث ابن عباس من وجه آخر عن كريب عنه مطولا ، وقد تقدمت فوائده أيضا . ووقع في هذه الرواية : فقرأ الآيات العشر الأواخر من آل عمران حتى ختم ، فلماذا ترجم ببعض الآية المذكورة . واستغيد من الرواية التي في الباب قبله أن أول المقروء قوله تعالى (ان في خلق السموات والأرض)

١٩ - باب (ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته ، وما للظالمين من أنصار)

٤٥٧١ -- **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا معن بن عيسى عن مالك عن ثخينة بن سليمان عن كريب مولى عبد الله بن عباس أن عبد الله بن عباس أخبره أنه بث عند ميمونة زوج النبي ﷺ - وهي خالته - قال : فاضطجعت في عرض الرمادة واضطجع رسول الله ﷺ وأهله في طولها ، فقام رسول الله ﷺ حتى انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل ، ثم استيقظ رسول الله ﷺ فجعل يمسح النوم عن وجهه بيده ، ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران ، ثم قام إلى شئ معلقا فتوضأ منها فأحسن وضوءه ، ثم قام يصلي فصمت مثل ما صنع ، ثم ذهبت فقامت إلى جنبه ، فوضع رسول الله ﷺ يده اليمنى على رأسي ، وأخذت بأذني اليمنى يفتلها ، فصلى ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم أوتر ، ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن ، فقام فصلى ركعتين خفيفتين ، ثم خرج فصلي الصبح ،

قوله (باب ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور ، وليس فيه إلا تخيير شيخه فقط ، وسيأتي الرواية في هذا الباب أهم من ذلك . ووقع في رواية الاصيلي هنا : وأخذ يدي اليمنى ، وهو وهم والصواب : بأذني . كما في سائر الروايات

٢٠ - باب (رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ) الآية

٤٥٧٢ - **حَدَّثَنَا** ثَعْلَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَحْمَةَ بْنِ سَلْجَانَ عَنْ كَرِيبِ بْنِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَسُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ وَهِيَ خَالَتُهُ ، قَالَ فَاضْطَجَعْتُ فِي رَضِي الْوَسَادَةِ ، وَاضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَهْلُهُ فِي طَوْلِهَا ، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، حَتَّى إِذَا انْقَضَ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ ، اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَجَلَّ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ يَدُهُ ، ثُمَّ قَرَأَ لِلْبَشَرِ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ هِرَانَ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى تَحْتِ مُعَلِّقَةٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا فَأَحْسَنَ وَضُوئَهُ ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَقَدْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ، ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقَدْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ الْيُسْىَ عَلَى رَأْسِي ، وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُسْىَ يَفْتِكُلُهَا ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَوْتَرَ ، ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى جَاءَهُ الْوُذْنُ فَقَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ .

قوله (رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ) الآية (ذكر فيه الحديث المذكور عن شيخ له آخر عن مالك ، وسأله أيضا بتأمله .

(٤) - سورة النساء

قال ابن عباس : يَسْتَنْكِفُ يَسْتَكْبِرُ . قواما قوامكم من معاشكم . لمن سيلاب يعني الرجيم للثيب ، والجلد البكر . وقال غيره : مَنَى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ ، يعني اثنتين وثلاثاً وأربعاً ، ولا تجاوزُ العربُ رُبَاعَ .

قوله (سورة النساء - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة غير أبي ذر . **قوله** (قال ابن عباس : يستنكف يستكبر) وقع هذا في رواية المستمل والكشميني حسب ، وقد وصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى (ومن يستنكف عن عبادته) قال يستكبر ، وهو عجيب ، فإن في الآية عطف الاستكبار على الاستنكاف فالظاهر أنه غيره ، ويمكن أن يحمل على التوكيد . وقال الطبري : معنى يستنكف يأنف ، وأسند عن قتادة قال : يحتشم . وقال الزجاج : هو استعمال من النكف وهو الأنفة ، والمراد دفع ذلك عنه ، ومنه نكفت الدمع بالاصبع إذا منعت من الجري على الخد . **قوله** (قواما قوامكم من معاشكم) هكذا وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ووصله الطبري من هذا الوجه بلفظ (لا تؤنوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما) يعني قوامكم من معاشكم ، يقول لا نعلم إلى مالك الذي جعله الله لك معيشة فتعطيه أمراك ونحوها ، وقوله (قياما) القراءة المشهورة بالتحتانية بدل الوار ، لكنهما بمعنى ، قال أبو هبيرة : يقال قيام أمركم وقوام أمركم ، والاصل بالواو فأبدلوا ياء لكسرة القاف ، قال بعض الشراح فأورده المصنف على الأصل . قلت : ولا حاجة لذلك لأنه ناقل لما عن ابن عباس ، وقد ورد عنه كلا الأمرين : وقيل لأنها أيضا قراءة ابن عمر أعني بالواو ، وقد قرئ في للشهور عن أهل المدينة أيضا قيا ، بلا ألف ، وفي

الشواذ قرات أخرى . وقال أبو ذر الهروي قوله « قوامكم » إنما قاله تفسيرا لقوله « قياما » على القراءة الأخرى . قلت : ومن كلام أبي عبيدة بمحصل جوابه . **قوله** (مثنى وثلاث ورباع يعني اثنتين وثلاثا وأربعا ، ولا تجاوز العرب رباع) كذا وقع لأبي ذر فأوم أنه عن ابن عباس أيضا كالذي قبله ، ووقع غيره . وقال غيره مثنى الخ ، وهو الصواب فإن ذلك لم يرو عن ابن عباس وإنما هو تفسير أبي عبيدة قال : لاتوين في مثنى لأنه مصروف عن حده ، والحد أن يقولوا اثنتين وكذلك ثلاث ورباع لأنه ثلاث وأربع ، ثم أضاف شواهد لذلك ثم قال : ولا تجاوز العرب رباع غير أن الكيفية قال :

فلم يستريثوك حتى رميت فوق الرجال خصالا عشارا

انتهى . وقيل : بل يجوز إلى سداس ، وقيل إلى عشار . قال الحريري في « درة القواص » : غلط المتنبي في قوله « وأحد أم سداس في أحد » لم يسمع في الفصح إلا مثنى وثلاث ورباع ، والخلاف في خماس إلى عشار . ويحكى عن خلف الأحمر أنه أشد أحياتا من خماس إلى عشار ، وقال غيره : في هذه الألفاظ المعدولة هل يقتصر فيها على السماع أو يقاس عليها ؟ فولان أشهرهما الاختصار ، قال ابن الحاجب : هذا هو الأصح ، ونص عليه البخاري في صحيحه . كذا قال . قلت : وعلى الثاني يحمل بث الكيفية ، وكذا قول الآخر :

ضربت خماس ضربة عيشي اراد سداس أن لا تستقيما

وهذه المعدولات لا تقع إلا أحوالا كنه الآية ، أو أوصافا كقوله تعالى (أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع) أو إخبارا كقوله عليه السلام « صلاة الليل مثنى » ، ولا يقال فيها مائة وثلاثة ، بل تجرى مجرى واحدا ، وهل يقال موحدا كما يقال مثنى ؟ الفصح لا . وقيل يجوز . وكذا مثل الخ . وقول أبي عبيدة أن معنى مثنى اثنتين فيه اختصار وإنما معناه اثنتين اثنتين وثلاث ثلاث ، وكأنه ترك ذلك أشهره ، أو كان لا يرى التكرار فيه ، وسيأتي ما يتعلق بعدد ما ينكح من النساء في أوائل النكاح إن شاء الله تعالى . **قوله** (لهن سبيلا يعني الرجم للثيب والجلد للبكر) ثبت هذا أيضا في رواية المستملي والكشميني حسب ، وهو من تفسير ابن عباس أيضا وصلة عبد بن حميد عنه باسناد صحيح ، وروى مسلم وأصحاب السنن من حديث عبادة بن الصامت « أن النبي ﷺ قال : خذوا عني ، قد جعل الله لهن سبيلا ، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم » والمراد الإشارة إلى قوله تعالى (حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا) وقد روى الطبراني من حديث ابن عباس قال : قلنا نزلت سورة النساء قال رسول الله ﷺ « لاحبس بعد سورة النساء » وسيأتي البحث في الجمع بين الجلد والرجم للثيب في « كتاب الحدود إن شاء الله تعالى »

١ - باب « وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى »

٤٥٧٣ - **حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج قال أخبرني هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها** « أن رجلا كانت له يثمة ففسد كحما ، وكان لها عذق وكان يمسكها عليه ولم يكن لها من نفسه شيء ، فنزلت فيه « وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى » أحسبه قال : كانت شريكته في ذلك للعنق

وفي ماله »

٤٥٧٦ — **حدثني** عبدُ العزيز بن عبدِ الله حدثنا إبراهيمُ بن سعيدٍ عن صالح بن كيسان عن ابنِ شهابٍ قال : « أخبرني عروةُ بن الزبير أنه سأل عائشةَ عن قولِ الله تعالى ﴿ وإن خفتم أن لا تُقسطوا في اليتامى ﴾ فقالت يا ابنِ أختي ، هذه اليتيمة تكون في حَبْرٍ ولَيْثٍها تشركُ في ماله ويُعجبُه مالها وجمالها ، فيريدُ وليُّها أن يتزوجها بغيرِ أن يُقسطَ في صداقِها فيُعطيها مثلَ ما يُعطيها غيره ، فنهوا عن أن ينكحوهنَّ إلا أن يُقسطوا لهنَّ ويبلغنَّ لهنَّ أعلى سننهنَّ في الصداق ، فأمرُوا أن ينكحوا ما طالب لهم من النساءِ سواهنَّ . قال عروة قالت عائشة وإنَّ الناسَ استفتوا رسولَ الله ﷺ بعدَ هذه الآية ، فأَنزَلَ اللهُ ﴿ وبستفتوك في النساء ﴾ قالت عائشة : وقولُ الله تعالى في آيةٍ أخرى ﴿ وترغبون أن تنكحوهن ﴾ رغبةُ أحدكم عن يتيمته حين تكونُ قليلةً للمال والجمال ، قالت : فنهوا أن ينكحوا عن من رغبوا في ماله وجماله في يتامى النساءِ إلا بالقسط ، من أجلِ رعبتهم عنهنَّ إذا كنَّ قليلاتٍ للمال والجمال »

قوله (باب وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر ، ومعنى (خفتم) ظننتم ، رمدني (تقسطوا) تاملوا ، وهو من أفسط يقال قسط إذا جار وأفسط إذا عدل ، وقيل الهزة فيه للسلب أى أزال القسط ، ورجحه ابنُ التين بقوله تعالى ﴿ ذلکم أفسط عند الله ﴾ لأنَّ الفعل في أبنية المبالغة لا تكون في المشهور إلا من الثلاثي ، نعم حكى السيرافي جواز التعجب بالرباعي ، وحكى غيره أن أفسط من الاحداد ، والله أعلم . **قوله** (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف ، وهذه الترجمة من لطائف أنواع الاسناد ، وهي ابن جريج عن هشام ، وهشام الأعمى هو ابن عروة والأدنى ابن يوسف . **قوله** (أن رجلا كانت له بتيمة فنكحها) هكذا قال هشام عن ابن جريج فأوم أنها نزلت في شخص معين ، والمعروف عن هشام بن عروة التعميم . وكذلك أخرجه الاسماعيلي من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج ولفظه : أنزلت في الرجل يكون عنده اليتيمة الخ ، وكذا هو عند المصنف في الرواية التي تلي هذه من طريق ابن شهاب عن عروة ، وفيه شيء آخر أنه عليه الاسماعيلي وهو قوله : فكان لما علق فكان يسكها عليه ، فإن هذا نزل في التي يرغب عن نكاحها ، وأما التي يرغب في نكاحها فهي التي يعجبها مالها وجمالها فتلجأ بزوجه لغيره ويريد أن يتزوجها بدون صداقٍ مثلها ، وقد وقع في رواية ابن شهاب التي بعد هذه التخصيص على القصتين ، ورواية حجاج بن محمد سائلة من هذا الاعتراض فإنه قال فيها : أنزلت في الرجل يكون عنده اليتيمة وهي ذات مال الخ ، وكذا أخرجه المصنف في أواخر هذه السورة من طريق أبي أسامة ، وفي النكاح من طريق وكيع كلاهما عن هشام . **قوله** (علق) بفتح العين المهملة وسكون المعجمة : النخلة ، وبالسكس الكباس والقنو ، وهو من النخلة كالمنقود من الكرم ، والمراد هنا الأول . وأغرب الداودي ففسر العلق في حديث عائشة هذا بالحائط . **قوله** (وكان يسكها عليه) أى لاجله ، وفي رواية الكشميني : فيمسك بيبه . **قوله** (أحسبه قال : كانت شريكته في ذلك العلق) هو شك من هشام بن يوسف ، ووقع مبينا مجزوما به في رواية أبي أسامة ولفظه : هو الرجل يكون

عنده اليتيمة هو وليها وشربكته في ماله حتى في المذق فيرغب أن ينكحها ويكره أن يزوجه رجلًا فيشركه في ماله فيمضها ، فنهوا عن ذلك ، ورواية ابن شهاب شاملة للفتنتين ، وقد تقدمت في الوصايا من رواية شعيب عنه .
قوله (اليتيمة) أي التي مات أبوها . **قوله** (في حجر وليها) أي الذي يلى مالها . **قوله** (بغير أن يقسط في صداقها) في النكاح من رواية عقيل عن ابن شهاب ، ويريد أن ينتقص من صداقها ، **قوله** (فيعطيا مثل ما يعطيا غيره) هو معطوف على معمول بغير أي يريد أن يتزوجها بغير أن يعطيا مثل ما يعطيا غيره ، أي عن يرغب في نكاحها سواء ، ويدل على هذا قوله بعد ذلك دفنوها عن ذلك إلا أن يباخوا بين أعلى سنتين في الصداق ، وقد تقدم في الشركة من رواية يونس عن ابن شهاب بلفظ : بغير أن يقسط في صداقها فيعطيا مثل ما يعطيا غيره ، **قوله** (فأمرها أن ينكحها ما طاب لهم من النساء سواء) أي بأى مهر توافقوا عليه ، وتأويل عائشة هذا جاء عن ابن عباس مثله أخرجه الطبري ، وعن مجاهد في مناسبة ترتب قوله (فانكحوا ما طاب لكم من النساء) على قوله (وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) شيء آخر ، قال في معنى قوله تعالى (وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) أي إذا كنتم تخافون أن لا تعدلوا في مال اليتامى فتخرجتم أن لا تلوها فتخرجوا من الزنا وانكحوا ما طاب لكم من النساء ، وعلى تأويل عائشة يكون المعنى وإن خفتم أن لا تقسطوا في نكاح اليتامى . **قوله** (قال هروة قالت عائشة هو معطوف على الاسناد المذكور وان كان بغير أداة عطف ، وفي رواية عقيل وشعيب المذكورين : قالت عائشة فاستفتى الناس الخ . **قوله** (بعد هذه الآية) أي بعد نزول هذه الآية بهذه القصة ، وفي رواية عقيل : بعد ذلك ، **قوله** (فأنزل الله) ويستفتونك في النساء) قالت عائشة وقول الله تعالى في آية أخرى (وترغبون أن تنكحوه) كذا وقع في رواية صالح وإيسر ذلك في آية أخرى وإنما هو في نفس الآية وهي قوله (ويستفتونك في النساء) ووقع في رواية شعيب وعقيل : فأنزل الله تعالى (ويستفتونك في النساء - إلى قوله وترغبون أن تنكحوه ثم ظهر لي أنه سقط من رواية البخاري شيء اقتضى هذا الخطأ ، ففي صحيح مسلم والاسماعيل والنسائي واللفظ له من طريق يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه بهذا الاسناد في هذا الموضع : فأنزل الله (يستفتونك في النساء قل الله يفتيك فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤنهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوه) فذكر الله أن يتلى عليكم في الكتاب الآية الأولى وهي قوله (وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) قالت عائشة : وقول الله في الآية الأخرى (وترغبون أن تنكحوه) رغبة أحدكم الخ كذا أخرجه مسلم من طريق يونس عن ابن شهاب ، وتقدم للبرهان أيضا في الشركة من طريق يونس عن ابن شهاب مقروفا بطريق صالح بن كيسان المذكورة هنا ، فوضع بهذا في رواية صالح أن في الباب اختصارا ، وقد تكاف له بعض الشراح فقال : معنى قوله : في آية أخرى ، أي بعد قوله (وان خفتم) وما أوردناه أوضح والله أعلم .
(تنبيه) : أغفل المزي في الأطراف عزو هذه الطريق أي طريق صالح عن ابن شهاب إلى كتاب التفسير واقتصر على عزوها إلى كتاب الشركة . **قوله** (وترغبون أن تنكحوه ، رغبة أحدكم عن يمينه) فيه تعيين أحد الاحتمالين في قوله (وترغبون) لأن رغب يتغير معناه بمتملقه يقال رغب فيه إذا أراده ورغب عنه إذا لم يرد ، لأنه يحتمل أن تحذف في وان تحذف عن ، وقد تأوله سعيد بن جبير على المعنيين فقال : نزلت في الغنية والمعدمة ، والمروى هنا عن عائشة أوضح في أن الآية الأولى نزلت في الغنية ، وهذه الآية نزلت في المعدمة . **قوله** (فنهوا) أي نهوا

المراد خطاب الولي بما يصنع باليتيم إن كان غنيا وسع عليه ، وإن كان فقيرا أففق عليه بقدره ، وهذا أبعد الأقوال كلها . (تنبيه) : وقع لبعض الشراح ما نصه : قوله (فمن كان غنيا فليستغفف) التلاوة ومن كان بالواو انتهى ، وأنا ما رأيته في النسخ التي وقفت عليها إلا بالواو

٣ - باب (وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين) الآية

٤٥٧٦ - حدثنا أحمد بن حنبل أخبرنا عبيد الله الأشجعي عن سفيان عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما (وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين) قال : هي محكمة وليست بمسوخة . نامة سعيد بن جبير عن ابن عباس

قوله (باب) (وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين) الآية) سقط د باب ، ثمير أبي ذر . قوله (حدثنا أحمد بن حنبل) هو القرشي الكوفي صهر عبيد الله بن موسى يقال له دار أم سلمة لقب بذلك لجمعة حديث أم سلمة وتبعه لذلك ، وقال ابن عدى : كان له اتصال بأمر سلمة يعني زوج السفاح الخليفة فلقب بذلك ، وروى الحاكم فقال : بلقب جاز أم سلمة ، وثقه مطين وقال : كان يعد في حفاظ أهل الكوفة ، ومات سنة عشرين ومائتين ، وروى من قال خلاف ذلك : وما له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد ، وشيخه عبيد الله الأشجعي هو ابن عبيد الرحمن الكوفي ، وأبوه فرد في الأسماء مشهور في أصحاب سفيان الثوري ، والشيباني هو أبو إسحق ، والاستناد إلى عكرمة كوفيون . قوله (هي محكمة وليست بمسوخة) زاد الاسماعيل من وجه آخر عن الأشجعي « وكان ابن عباس إذا ولي رضى ، وإذا كان في المال قلة اعتذر إليهم ، فذلك القول بالمعروف » . وعند الحاكم من طريق عمرو بن أبي قيس عن الشيباني بالاستناد المذكور في هذه الآية قال « نرضخ لهم وإن كان في المال تقصير اعتذر إليهم » . قوله (نامة سعيد بن جبير عن ابن عباس) وصله في الوصايا بلفظ « أن ناسا يزعمون أن هذه الآية نسخت ، ولا والله ما نسخت ، ولكنها لما نهاون الناس بها ، هما واليان : وال يرث وذلك الذي يرزق ، وال لا يرث وذلك الذي يقال له بالمعروف ، يقول : لا أملك لك أن أعطيك ، وهذان الاسنادان الصحيحان عن ابن عباس هما المعتمدان ، وجاءت عنه روايات من أوجه ضعيفة عند ابن أبي حاتم وابن مردويه أنها منسوخة ، فسختها آية الميراث ، وصح ذلك عن سعيد بن المسيب ، وهو قول القاسم بن محمد وعكرمة وغير واحد ، وبه قال الأئمة الأربعة وأصحابهم ، وجاء عن ابن عباس قول آخر أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن القاسم بن محمد « أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر قسم ميراث أبيه عبد الرحمن في حياة عائشة ، فلم يدع في الدار ذا قرابة ولا مسكينا إلا أعطاه من ميراث أبيه ، وثلا الآية « قال القاسم فذكرته لابن عباس فقال : ما أصاب ، ليس ذلك له ، إنما ذلك إلى الوصى ، وإنما ذلك في العصبية أي نذب البيت أن يوصى لهم . قلت : وهذا لا ينافي حديث الباب ، وهو أن الآية محكمة وليست بمسوخة وقيل معنى الآية : وإذا حضر قسمة الميراث قرابة الميت من لا يرث واليتامى والمساكين فإن نفوسهم تنشوف إلى أخذ شيء منه ، ولا سيما إن كان جزئيا ، فأمر الله سبحانه أن يرضخ لهم بشيء على سبيل البر والاحسان . واختلف من قال بذلك هل الأمر فيه على النذب أو الوجوب ؟ فقال مجاهد وطائفة : هي على الوجوب وهو قول ابن حزم أن على الوارث أن يملأ هذه الأصناف ما طابت به نفسه . ونقل ابن الجوزي عن أكثر أهل العلم أن المراد بأول

عن نكاح المرغوب فيها بلها وما لها لأجل زهدهم فيها إذا كانت قليلة المال والجمال ، فينبغي أن يكون نكاح البقيتين على السواء في العدل ، وفي الحديث اعتبار مهر المثل في المحجورات وأن غيرهن يجوز نكاحها بدون ذلك ، وفيه أن الولي أن يتزوج من هي تحت حجره لكن يكون المأنة غيره ، وسيأتي البحث فيه في النكاح ، وفيه جواز تزويج البتلى قبل البلوغ لأنهن بعد البلوغ لا يقال لهن بقيات إلا أن يكون أطلق استصحابا لخالهن ، وسيأتي البحث فيه أيضا في كتاب النكاح

٢ - باب (ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف ، فإذا دقعت إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم) الآية ويدرأاً مبادرة . أعتدنا أعدنا ، أفلنا من العتاد

٤٥٧٥ -- حديث إسحاق أخبرنا عبد الله بن منير حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى (ومن كان غنياً فليستعفف ، ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف) أنها نزلت في مال اليتيم إذا كان فقيراً أنه يأكل منه مكان قيامه عليه بمعروف .

قوله (باب ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف) ساق إلى قوله (حبسياً) . قوله (ويدرأاً مبادرة) هو تفسير أول الآية المترجم بها ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً) : الإسراف الإفراط ، ويدرأاً مبادرة ، وكأنه فسر المصدر بأشهر منه ، يقال بادوت بداراً ومبادرة . وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : يعني يأكل مال اليتيم ويدرأ إلى أن يبلغ فيحول بينه وبين ماله . قوله (أعتدنا أعدنا أفلنا من العتاد) كذا للأكثر ، وهو تفسير أبي عبيدة ، ولأبي ذر عن الكشميين . أعتدنا أفلنا والاول هو الصواب ، والمراد أن أعتدنا وأعدنا بمعنى واحد ، لأن العتيد هو الشيء المعد . (تنبيه) : وقعت هذه الكلمة في هذا الموضع سهواً من بعض نساخ الكتاب ، ومحلها بعد هذا قبل : باب لا يحمل لكم أن ترثوا النساء كرها . قوله (حدثني إسحق) هو ابن راهويه ، وأما أبو نعيم في المستخرج ، فأخرجه من طريق ابن راهويه ثم قال : أخرجه البخاري عن إسحق بن منصور . قوله (في مال اليتيم) في رواية الكشميين في د والي اليتيم ، والمراد بوال اليتيم المتصرف في ماله بالوصية ونحوها ، والضهير في كان على الرواية الأولى ينصرف إلى مصرف المال بقرينة المقام ، ووقع في البيوع من طريق عثمان بن فرقد عن هشام بن عروة بلفظ : أنزلت في والي اليتيم الذي يقوم عليه ويصلح ماله ، إن كان فقيراً أكل منه بالمعروف ، وفي الباب حديث مرفوع أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن الجارود وابن أبي حاتم من طريق حسين المسكتب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إن هندي يتبعني له مال ، وليس عندي شيء ، أأأكل من ماله ؟ قال : بالمعروف ، وإسناده قوي . قوله (إذا كان فقيراً) مصير منه إلى أن الذي يباح له الأجرة من مال اليتيم من أنصف بالفقر ، وقد قدمت البحث في ذلك في كتاب الوصايا ، وذكر الطبري من طريق السدي : أخبرني من سمع ابن عباس يقول في قوله (ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف) قال : بأطراف أصابعه . ومن طريق عكرمة : يأكل ولا يكتم ، ومن طريق إبراهيم النخعي : يأكل ما سد الجوعة ووراء العورة ، وقد مضى بقية نقل الخلاف فيه في الوصايا . وقال الحسن بن حي : يأكل وصي الأب بالمعروف ، وأما قيم الحاكم فله أجرة فلا يأكل شيئاً . وأغرب ربيعة فقال :

القرابة من لا يرث ، وأن معنى (فارزقوم) أهطوم من المال . وقال آخرون : أهطوم ، وأن ذلك على سبيل الاستحباب وهو المعتمد ، لأنه لو كان على الوجوب لاقتضى استحقاتاً في التركة ومشاركة في الميراث بجهة مجهولة فيفضى إلى التنازع والتقاطع ، وعلى القول بالنسب فقد قيل : يفعل ذلك ولي المحجور ، وقيل لا بل يقول : ليس المال لي وإنما هو لليتيم ، وأن هذا هو المراد بقوله (وقولوا لهم قولاً معروفاً) وعلى هذا فتكون الوارث في قوله (وقولوا) للتقسيم . وعن ابن سيرين وطائفة : المراد بقوله (فارزقوم منه) اصنعوا لهم طعاماً يأكلونه ، وأنها على العموم في مال المحجور وغيره ، والله أعلم

٤ - باب (يوصيكم الله في أولادكم)

٤٥٧٧ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام أن ابن جريج أخبرني قال أخبرني ابن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قال عادي النبي ﷺ وأبو بكر في بني سلمة ماشيين ، فوجدني النبي ﷺ لا أعقل ، فدعا بقاء فتوضأ منه ثم رش علي فافقت ، فقلت ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله ؟ فنزلت (يوصيكم الله في أولادكم)

قوله (باب يوصيكم الله في أولادكم) سقط لغير أبي ذر ، و د في أولادكم ، والمراد بالوصية هنا بيان قسمة الميراث . قوله (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف ، وابن المنكدر هو محمد . قوله (عن جابر) في رواية شعبة عن ابن المنكدر و سمعت جابراً ، وتقدمت في الطهارة . قوله (عادي النبي ﷺ) سيأتي ما يتعلق بذلك في كتاب المرضي قبيل كتاب الطب . قوله (في بني سلمة) بفتح المهملة وكسر اللام هم قوم جابر ، وهم بطن من الخزرج . قوله (لا أعقل) زاد الكندي ميني وشيئا . قوله (ثم رش علي) بينت في الطهارة الرد علي من زعم أنه رش عليه من الذي فضل ، وسيأتي في الاعتصام التصريح بأنه صب عليه نفس الماء الذي توضأ به . قوله (فقلت ما تأمرني أن أصنع في مالي) في رواية شعبة المذكورة و فقلت يا رسول الله لمن الميراث ، إنما يرثي كلالته ، وسيأتي بيان ذلك في الفرائض . قوله (فنزلت يوصيكم الله في أولادكم) هكذا وقع في رواية ابن جريج ، وقيل إنه وهم في ذلك وأن الصواب أن الآية التي نزلت في قصة جابر هذه الآية الأخيرة من النساء وهي (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) لأن جابراً يومئذ لم يكن له ولد ولا والد ، والكلالة من لا ولده ولا والد ، وقد أخرجه مسلم عن عمرو الناقد ، والنسائي عن محمد بن منصور كلاهما عن ابن عيينة عن ابن المنكدر فقال في هذا الحديث حتى نزلت عليه آية الميراث : يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ، ولمسلم أيضاً من طريق شعبة عن ابن المنكدر قال في آخر هذا الحديث و فنزلت آية الميراث ، فقلت لمحمد بن المنكدر : يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ؟ قال : هكذا أنزلت ، وقد تفطن البخاري بذلك فترجم في أول الفرائض و قوله : يوصيكم الله في أولادكم - إلى قوله - والله أعلم ، ثم ساق حديث جابر المذكور عن قتبية عن ابن عيينة وفي آخره حتى نزلت آية الميراث ، ولم يذكر ما زاده الناقد ، فأشعر بأن الزيادة عنده مدرجة من كلام ابن عيينة . وقد أخرجه أحمد عن ابن عيينة مثل رواية الناقد وزاد في آخره و كان ليس له ولد وله أخوات ، وهذا من كلام ابن عيينة أيضاً ، وقد اضطرب فيه فأخرجه

ابن خزيمة عن عبد الجبار بن العلاء عنه بلفظ : « حتى نزلت آية الميراث : إن امرؤ هلك ليس له ولد ، وقال مرة : حتى نزلت آية الكلافة ، وأخرجه عبد بن حميد والترمذي عنه عن يحيى بن آدم عن ابن عيينة بنقظ : « حتى نزلت يوصيكم الله في أولادكم المذكور مثل حظ الأنثيين ، وأخرجه الاسماعيل من طريق إسحق بن أبي إسرائيل عنه فقال في آخره : « حتى نزلت آية الميراث : يوصيكم الله في أولادكم ، فراد البخاري بقوله في الترجمة : « إلى قوله والله عليم حكيم الإشارة إلى أن مراد جابر من آية الميراث قوله (وإن كان رجل يورث كلاً) ، وأما الآية الأخرى وهي قوله (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلافة) فسيأتي في آخر تفسير هذه الدورة أنها من آخر ما نزل ، فكان الكلافة لما كانت بحلة في آية الموارث استفتوا عنها فنزلت الآية الأخيرة . ولم ينفرد ابن جريج بتعيين الآية المذكورة ، فقد ذكرها ابن عيينة أيضاً على الاختلاف عنه ، وكذا أخرجه الترمذي والحاكم من طريق عمرو بن أبي قيس عن ابن المنكدر ، وفيه نزلت (يوصيكم الله في أولادكم) وقد أخرجه البخاري أيضاً عن ابن المديني وعن الجمع مثل رواية قتبية بدون الزيادة وهو المحفوظ ، وكذا أخرجه مسلم من طريق سفیان الثوري عن ابن المنكدر بلفظ : « حتى نزلت آية الميراث ، فالحاصل أن المحفوظ عن ابن المنكدر أنه قال : آية الميراث أو آية الفرائض ، والظاهر أنها (يوصيكم الله) كما صرح به في رواية ابن جريج ومن تابعه ، وأما من قال إنها (يستفتونك) فعمدته أن جابراً لم يكن له حينئذ ولد وإنما كان يورث كلاً فكان المناسب لقصته نزول الآية الأخيرة ، لكن ليس ذلك بلازم ، لأن الكلافة مختلف في تفسيرها : ف قيل هي اسم المال الموروث ، وقيل اسم الميت ، وقيل اسم الارث ، وقيل ما تقدم ، فلما لم يعين تفسيرها بمن لا ولده ولا والد لم يصح الاستدلال لما قدمته أنها نزلت في آخر الأمر وآية الموارث نزلت قبل ذلك بمدة كما أخرج أحمد وأصحاب السنن وصححه الحاكم من طريق عبد الله بن محمد بن حنبل عن جابر قال : « جلست امرأة سعد بن الربيع فقالت : يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما معك في أحد ، وإن عمهما أخذ ما لهما . قال : يقضى الله في ذلك . فنزلت آية الميراث . فأرسل إلى عمهما فقال : أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثمن فما بقي فهو لك ، وهذا ظاهر في تقدم نزولها . نعم وبه احتج من قال إنها لم تنزل في قصة جابر إنما نزلت في قصة ابنتي سعد بن الربيع ، وليس ذلك بلازم إذ لا مانع أن تنزل في الأمرين معاً . ويحتمل أن يكون نزول أولها في قصة البنتين وآخرها وهي قوله (وإن كان رجل يورث كلاً) في قصة جابر ، ويكون مراد جابر فنزلت (يوصيكم الله في أولادكم) أي ذكر الكلافة المتصل بهذه الآية والله أعلم . وإذا تقرر جميع ذلك ظهر أن ابن جريج لم يهم كما جزم به الدمياطي ومن تبعه ، وأن من وهمه هو الواهم والله أعلم . وسيأتي بقية ما يتعاقب بشرح هذا الحديث في الفرائض إن شاء الله تعالى

٥ - باب (ولكم نصف ما ترك أزواجكم)

٤٥٧٨ - **حدثنا** محمد بن يوسف من ورقاء عن ابن أبي نجيح عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما

قال : « كان المال للولده ، وكانت الوصية للوالدين ، فندسخ الله من ذلك ما أحب : فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين ، وجعل للأبوين السكلاً واحد منهما السدس والثالث ، وجعل للزوجة الثمن والرابع ، وللزوجة الشطر والرابع »

قوله (باب قوله : ولكم نصف ما ترك أزواجكم) سقط قوله : باب ، لغير أبي ذر ، وثبت قوله : قوله ، للمستعمل فقط . **قوله** (كان المال للولد) يشير إلى ما كانوا عليه قبل ، وقد روى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس أنها لما نزلت قالوا يا رسول الله أنعم على الجارية الصغيرة نصف الميراث وهي لا تترك الفرس ولا تدافع العدو؟ قال وكانوا في الجاهلية لا يعطون الميراث إلا لمن قاتل القوم . **قوله** (ففسخ الله من ذلك ما أحب) هذا يدل على أن الأمر الأول استمر إلى زول الآية ، وفيه رد على من أنكر النسخ ، ولم ينقل ذلك عن أحد من المسلمين إلا عن أبي مسلم الأصماني صاحب التفسير فإنه أنكر النسخ مطلقا ، ورد عليه بالإجماع على أن شريعة الإسلام ناسخة لجميع الفرائض ، أجيب عنه بأنه يرى أن الفرائض الماضية مستقرة الحكم إلى ظهور هذه الشريعة ، قال فسمى ذلك تخصيصا لا نسخا ، ولهذا قال ابن السعاني : إن كان أبو مسلم لا يعترف بوقوع الأشياء التي نسخت في هذه الشريعة فهو مكابر ، وإن قال لا أسميه نسخا كان الخلاف لفظيا ، والله أعلم . **قوله** (وجعل للذين لكل واحد منهما السدس والثلث) قال الدمياطي : قوله والثلث زيادة هنا ، وقد أخرج المصنف هذا الحديث بهذا الإسناد في كتاب الفرائض فلم يذكرها . قلت : اختصهما هناك ، ولكنها ثابتة في تفسير محمد بن يوسف الفريابي شيخه فيه ، والمعنى أن لكل واحد منهما السدس في حال وللأم الثلث في حال ، ووزان ذلك ما ذكره في بقية الحديث : وللزوج النصف والرابع أي كل منهما في حال

٦- باب (لا يحل لكم أن ترثوا للنساء كرهًا ولا تمضوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) الآية

وبذ كره من ابن عباس : لا تمضوهن لا تقهروهن . حوبا إنما . تقولوا تميلوا . نحلة النحلة المهر

٤٥٧٩ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أخبرنا أسباط بن محمد حدثنا الثشيباني عن هكرمة عن ابن عباس . قال **الثشيباني** وذكره أبو الحسن الشوافي ولا أظنه ذكره إلا من ابن عباس (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا للنساء كرهًا ولا تمضوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) قال : كانوا إذا مات الرجل كان أولهاؤه أحق بأمراته ، إن شاء بعضهم تزوجها ، وإن شاءوا زوجوها ، وإن شاءوا لم يزوجوها وهم أحق بها من أهلها ، فترثت هذه الآية في ذلك .

[الحديث ٤٥٧٩ - طرته في : ٦٩٤٨]

قوله (باب قوله : لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهًا ، ولا تمضوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) الآية (سقطه باب ، وما بعده كرهًا ، لغير أبي ذر ، وقوله : كرهًا ، مصدر في موضع الحال ، قرأها حمزة والكسائي بالضم والباقون بالفتح . **قوله** (ويذكر عن ابن عباس : لا تمضوهن لا تقهروهن) في رواية الكشميبي : تنهروهن ، بنون بعدما مشتاة من الانتار ، وهي رواية القابسي أيضا ، وهذه الرواية وهم والصواب ما عند الجماعة . وهذا الأثر وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لا تمضوهن) لا تقهروهن (لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) يعني الرجل تكون له المرأة وهو كاره لصحبها ولها عليه مهر فيضرها لتفتدي . وأسند عن السدي والضحاك نحوه . وعن مجاهد أن المخاطب بذلك أولياء المرأة كالعضل المذكور

في سورة البقرة ، ثم ضعف ذلك ورجع الأول . **قوله** (حوبا إنما) وصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (أنه كان حوبا) قال : إنما عطفا . ووصله الطبري من طريق مجاهد والسدي والحسن وقناة مثله . وانجور على ضم الحاء ، وعن الحسن بفتحها . **قوله** (تعولوا تميلوا) وصله سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله (ذلك أدنى أن لا تعولوا) قال أن لا تميلوا . ورويناه في « فوائد أبي بكر الأجرى » بإسناد آخر صحيح إلى الشعبي عن ابن عباس ، ووصله الطبري من طريق الحسن ومجاهد وعكرمة والنخعي والسدي وقناة وغيرهم مثله ، وأنفذ في رواية عكرمة لأبي طالب من أبيات « يميزان صدق وزنه غير خائل » وجاء مثله مرغوبا صححه ابن حبان عن حديث عائشة : وروى ابن المنذر عن الثاقفي (أن لا تعولوا) أن لا يكثر عيالكم ، وأنكره المبرد وابن داود والشملي وغيرهم ، لكن قد جاء عن زيد بن أسلم نحو ما قال الثاقفي أسنده الدارقطني ، وإن كان الأول أشهر ، واحتج من رده أيضا من حيث المعنى بأنه أحل من ملك العيين ما شاء الرجل بلا عدد ، ومن لازم ذلك كثرة العيال ، وإنما ذكر النساء وما يصل منهن ، فالجور والعدل يتعلق بهن . وأيضا فإنه لو كان المراد كثرة العيال لكان أعال يعمل من الرهاص . وأما تعولوا فنن الثلاثي ، لكن نقل الشملي عن أبي عمرو الدوري قال وكان من أئمة اللغة قال : هي لغة حمير . ونقل عن طلحة ابن مصرف أنه قرأ « أن لا تميلوا » . **قوله** (نحلة فأنحلة المهر) كذا لأبي ذر ، ونفذه بنهره . قال الاسماعيل : إن كان ذلك من تفسير البخاري ففيه نظر ، فقد قيل فيه غير ذلك ، وأقرب الوجوه أن النحلة ما يهطونه من غير عوض وقيل المراد نحلة ينتحلونها أي يتدينون بها ويعتقدون ذلك . قلت : والتفسير الذي ذكره البخاري قد وصله ابن أبي حاتم والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة) قال : النحلة المهر . وروى الطبري عن قناة قال : نحلة أي فريضة . ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : النحلة في كلام العرب الواجب ، قال : ليس ينبغي لأحد أن ينكح إلا بصدقي . كذا قال . والنحلة في كلام العرب العطية لا كما قال ابن زيد ، ثم قال الطبري : وقيل إن المخاطب بذلك أولياء النساء ، كان الرجل إذا زوج امرأة أخذ صداقها دونها فنهرها عن ذلك . ثم أسنده إلى سيار عن أبي صالح بذلك ، واختار الطبري القول الأول ، واستدل له . (فنيه) : محل هذه التفسير من قوله (حوبا) إلى آخرها في أول السورة ، وكأنه من بعض أساخ الكتاب كما قدمناه غير مرة ، وليس هذا خاصا بهذا الموضع في التفسير في غالب السور أشباه هذا . **قوله** (حدثنا أسباط ابن محمد) هو بفتح الهمزة وسكون المهملة بعدها موحدة ، كوفي ثقة ، ليس له في البخاري سوى هذا الحديث . وأورده في كتاب الأكرام عن حسين بن منصور عنه أيضا . وقد قال الدوري عن ابن معين : كان يخطئ عن سفيان ، فذكره لأجل ذلك ابن الجوزي في الضعفاء ، لكن قال : كان ثبتا فيما يروى عن الشيباني ومطرف . وذكره العقيلي وقال : ربما وهم في الشيء . وقد أدركه البخاري بالسن لأنه مات في أول سنة مائتين . **قوله** (قال الشيباني) سماه في كتاب الأكرام سليمان بن فيروز . **قوله** (وذكره أبو الحسن السواني ، ولا أظنه ذكره إلا عن ابن عباس) حاصله أن الشيباني فيه طريقين : إحداهما موصولة وهي عكرمة عن ابن عباس ، والأخرى مشكوك في وصلها وهي أبو الحسن السواني عن ابن عباس . والشيباني هو أبو إسحق ، والسواني بعن المهمة وتخفيف الوار ثم ألف ثم مهزة واسمه عطاء . ولم أقف له على ذكر إلا في هذا الحديث . **قوله** (كانوا إذا مات الرجل) في رواية السدي تقييد

ذلك بالجاهلية ، وفي رواية الضحاك تخصيص ذلك بأهل المدينة ، وكذلك أورده الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس ، لكن لا يلزم من كونه في الجاهلية أن لا يكون استمر في أول الاسلام الى أن نزلت الآية ، فقد جزم الواحدى أن ذلك كان في الجاهلية وفي أول الاسلام ، وساق القصة مطولة ، وكأنه نقله من تفسير الشعبي ، ونقل عن تفسير مقاتل نحوه إلا أنه خالف في اسم ابن أبي قيس فالأول قال قيس ومقاتل قال حصين ، روى الطبري من طريق ابن جريج عن عكرمة أنها نزلت في قصة خاصة قال : نزلت في كبشة بنت معن بن عاصم من الأوس وكانت تحت أبي قيس بن الأسلت فتوفي عنها ، فلجئ عليها ابنه ، فجاءت النبي ﷺ فقالت : يا نبي الله لا أنا وورثت زوجي ولا تحرك فأنكح ، فنزلت هذه الآية . وبإسناد حسن عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال : لما توفي أبو قيس بن الأسلت أراد ابنه أن يتزوج امرأته ، وكان ذلك لهم في الجاهلية فانزل الله هذه الآية . قوله (كان أرباباؤه أحق بامرأته) في رواية أبي معاذ عن الشيباني عن عكرمة وحده عن ابن عباس في هذا الحديث تخصيص ذلك بمن مات زوجها قبل أن يدخل بها . قوله (إن شاء بعضهم تزوجها وإن شاءوا زوجها وإن شاءوا لم يزوجها وهم أحق بها من أهلها) في رواية أبي معاوية المذكورة وحسبها عصبته أن تنكح أحدا حتى تموت فبرئوها ، قال الاسماعيلي : هذا يخالف لرواية أسباط . قلت ويمكن ردّها إليها بأن يكون المراد أن تنكح إلا منهم أو بأذنهم ، فهم هي مخالفة لها في التخصيص السابق ، وقد روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : كان الرجل إذا مات وتوكت امرأة ألقى عليها حميمه نوبا فمنها من الناس ، فإن كانت جميلة تزوجها وإن كانت دميعة حبسها حتى تموت ويرثها ، وروى الطبري أيضا من طريق الحسن والسدي وغيرهما : كان الرجل يرث امرأة ذى قرابته فيعضلها حتى تموت أو تود إليه الصداق ، وزاد السدي : وإن سبق الوارث قال في عليها ثوبه كان أحق بها ، وإن سبقت هي إلى أهلها فهي أحق بنفسها ،

٧ - باب ﴿ وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ﴾ والذين عاقدت أيمانكم

فأتوهم نصيبهم ، إن الله كان على كل شيء شهيدا ﴿ الآية

وقال معمر : موالى أولياء ورثة ، عاقدت أيمانكم هو مولى اليمين وهو الحليف

والمولى أيضا ابن العم ، والمولى المنعم للمعتق ، والمولى للمعتق ، والمولى للملك ، والمولى مولى في الدين

٤٥٨٠ - عَزَّ شَيْخُ الصَّلَاتِ بْنِ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ إِدْرِيسَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصْرَفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ﴿ وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ ﴾ قال : ورثة . ﴿ وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ ﴾

كَانَ لِلْمُهَاجِرِينَ لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ يَرِثُ الْمُهَاجِرُ الْأَنْصَارِيُّ دُونَ ذَوِي رَحْمَةٍ لِلْأَخْوَةِ إِلَى أَخِي النَّبِيِّ ﷺ بَيْنَهُمْ

فَلَمَّا نَزَلَتْ ﴿ وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ ﴾ نُسَخَّتْ . ثُمَّ قَالَ ﴿ وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ ﴾ مِنَ النَّصْرِ وَالرَّفَادَةِ وَالنَّصْبَةِ

وَقَدْ ذَهَبَ لِلْهَرَاثِ وَيَوْمِي لَهُ . سَمِعَ أَبُو أُسَامَةَ إِدْرِيسَ . سَمِعَ إِدْرِيسُ طَلْحَةَ ،

قوله (باب ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون) ساق إلى قوله (شهيدا) وسقط ذلك الغير أبي

ذر . **قوله** (وقال معمر أولياء) (موالى) أولياء ورتة (عاقدت أيمانكم) هو مولى اليمين وهو الخليف ، والمولى أيضا ابن العم ، والمولى المنعم المعتقد (أى بكسر المشافة (والمولى المعتقد) أى بفتحها (والمولى المليك ، والمولى مولى فى الدين) انتهى . ومعمر هذا بسكون المهلة وكنت أغلظه معمر بن راشد الى أن رأيت الكلام المذكور فى المجاز لأبى عبيدة واسمه معمر بن المنثى ، ولم أره عن معمر بن راشد ، وإنما أخرج عبد الرزاق عنه فى قوله (ولكل جعلنا موالى) قال : الموالى الأولياء ، الأب والآخر والابن وغيرهم من العصبية . وكذا أخرجه إسماعيل القاضي فى الاحكام . من طريق محمد بن نور عن معمر ، وقال أبو عبيدة (ولكل جعلنا موالى) أولياء ورتة (والذين عاقدت أيمانكم) قاله ابن العم . وساق ما ذكره البخارى ، وأثبت فى المولى ابن العم . مهلا بنى عن مهلا عوالينا ، وما لم يذكره وذكره غيره من أهل اللغة : المولى المحب ، والمولى الجار ، والمولى الناصر ، والمولى الصبر ، والمولى التابع ، والمولى الفرار ، والمولى الولى ، والمولى الموازى . وذكروا أيضا العم والعبد وابن الأخ والشريك والنديم ، ويلحق بهم معلم القرآن جاء فيه حديث مرفوع . من علم عبدا آية من كتاب الله فهو مولاه . الحديث أخرجه الطبرانى من حديث أبى أمامة ، ونحوه فى شعبة : من كتبته عنه حديثا فأنا له عبد . وقال أبو إسحق الزجاج : كل من يملك أو والاك فهو مولى . **قوله** (حدثنا الصلت بن محمد) تقدم هذا الحديث سنداً وممتناً فى الكفالة ، وأحيل بشرحه على هذا الموضع . **قوله** (عن إدريس) هو ابن يزيد الأودى بفتح الألف وسكون الواو والد عبد الله بن إدريس الفقيه الكوفى ، وإدريس ثقة عندهم ، وما له فى البخارى سوى هذا الحديث . ووقع فى رواية الطبرى عن أبى كريب عن أبى أمامة . حدثنا إدريس بن يزيد . **قوله** (عن طلحة بن مصرف) وقع فى الفرائض . عن إسحق ابن إبراهيم عن أبى أمامة عن إدريس حدثنا طلحة . **قوله** (ولكل جعلنا موالى ، قال : ورتة) هذا متفق عليه بين أهل التفسير من السلف ، أسنده الطبرى عن مجاهد وقتادة والسدى وغيرهم ، ثم قال : وتأويل الكلام ولكلكم أيها الناس جعلنا عصبية يرثونه مما ترك والده وأقربوه من ميراثهم له . وذكر غيره للآية تقدير غير ذلك فقيل : التقدير جعلنا لكل ميت ورتة ترث مما ترك الوالدان والأقربون . وقيل : التقدير ولكل مال مما ترك الوالدان والأقربون جعلنا ورتة يرثونه . فعلى هذا . كل من متعلق بمثل ودهما ترك ، صفة لكل وده الوالدان ، فاعل ترك ، ويلزم عليه الفصل بين الموصوف وصفته ، وقد سمع كثيراً ، وفى القرآن (قل أغير الله أخذ وليا قاطر السموات) فإن قاطر صفة الله اتفاقاً ، وقيل : التقدير ولكل قوم جعلناهم مولى أى ورتة نصيب مما ترك والداهم وأقربوهم ، وهذا يقتضى أن لكل خبر مقدم وده نصيب ، مبتدأ مؤخر و (جعلناهم) صفة لقوم و (مما ترك) صفة للابتدأ الذى حذف و (نصيب) صفة ، وكذا حذف ما أضيفت إليه كل وبقيت صفة ، وكذا حذف العائد على الموصوف ، هذا حاصل ما ذكره العربون ، وذكرنا غير ذلك مما ظاهره التكلف . وأوضح من ذلك أن الذى يضاف إليه كل هو ما تقدم فى الآية التى قبلها وهو قوله (الرجال نصيب مما اكتسبوا والنساء نصيب مما اكتسبن) ثم قال (ولكل) أى من الرجال والنساء (جعلنا) أى قدرنا (نصيباً) أى ميراثاً (مما ترك الوالدان والأقربون ، والذين عاقدت أيمانكم) أى بالحلف أو الموالاة والمؤاخاة (فأنهم نصيبهم) خطاب لمن يتولى ذلك أى من ولي على ميراث أحد فليعط لكل من يرثه نصيبه ، وعلى هذا المعنى المتضح ينبغي أن يقع الأعراب ويترك ما عداه من التعسف . **قوله** (والذين عاقدت أيمانكم : كان المهاجرون لما قدموا المدينة برث المهاجري

الأنصاري دون ذوى رحمه الأخوة) هكذا حملوا ابن عباس على من آخى النبي ﷺ بيهم ، وحملوا غيره على أعم من ذلك فأسند الطبري عنه قال : كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب فيرث أحدهما الآخر ، فنسخ ذلك . ومن طريق سعيد بن جبير قال : كان الرجل يعاقد الرجل فيرثه ، وعافد أبو بكر مولى فوريته . **قوله** (فلما نزلت) ولكل جعلنا موالى) نسخت) هكذا وقع في هذه الرواية أن ناسخ ميراث الحليف هذه الآية . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : كان الرجل يعاقد الرجل ، فإذا مات ورثه الآخر ، فأنزل الله عز وجل (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا) يقول إلا أن توصوا لأوليائكم الذين عافدتم . ومن طريق قتادة : كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول دى دمك وترثني وأرثك ، فلما جاء الإسلام أمروا أن يؤثروهم نصيبهم من الميراث وهو السدس ، ثم نسخ بالميراث فقال (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض) ، ومن طرق شتى عن جماعة من العلماء كذلك ، وهذا هو المعتمد . ويحتمل أن يكون النسخ وقع مرتين : الأولى حيث كان المعاقدة يرث وحده دون العصبة فنزلت (ولكل) وهي آية الباب فصاروا جميعاً يرثون ، وعلى هذا يتنزل حديث ابن عباس ، ثم نسخ ذلك آية الأحزاب وخص الميراث بالعصبة ونفى للمعاقد النصر والإرقاد ونحوهما ، وعلى هذا يتنزل بقية الآثار . وقد تعرض له ابن عباس في حديثه أيضا لكن لم يذكر النسخ الثاني ، ولا بد منه ، والله أعلم . **قوله** (ثم قال) (والذين عاقدت أيمانكم) من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصى له) كذا وقع فيه ، وسقط منه شيء بيده الطبري في روايته عن أبي كريب عن أبي أسامة بهذا الاسناد واغفاه : ثم قال (والذين عاقدت أيمانكم فأثروهم نصيبهم) من النصر الخ ، فقوله من النصر يتعلق بأثروهم لا بعاقدت ولا بأيمانكم ، وهو وجه الكلام . والرفادة بكسر الراء بعدها فاء خفيفة الإعاقة بالعطية . **قوله** (سمع أبو أسامة إدريس وسمع إدريس طلحة) وقع هذا في رواية المستمل وحده ، وقد قدمت التنبية على من وقع عنده التصريح بالتحديث لأبي أسامة من إدريس وإدريس من طلحة في هذا الحديث بعينه ، وإلى ذلك أشار المصنف ، والله أعلم

٨ - باب ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلُمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ بمعنى زَاة ذَرَّة

٤٥٨١ - **حدثنا** محمد بن عبد العزيز أخبرنا أبو حمزة حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : **« أن أناساً في زمن النبي ﷺ قالوا : يا رسول الله ، هل ترى ربنا يوم القيامة ؟ »** قال النبي ﷺ : نعم ، هل تضارون في رؤية الشمس بالظلمة ، ضوء ليس فيه سحاب ؟ قالوا : لا . قال : وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ، ضوء ليس فيه سحاب ؟ قالوا : لا . قال النبي ﷺ : ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما . إذا كان يوم القيامة أذن مؤذنٌ تنبئ كل أمة ما كانت تعبد ، فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار . حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله بَرٌّ أو فاجر وعُذرت أهل الكتاب ، فيُدعى لليهود فيُقال لهم : من كنتم

٢ - ٣٢ ج ٨ • فتح الباري

تعبدون؟ قالوا: كذا نعبدُ عَزَّيرَ ابنَ الله، فيقال لهم: كذبتم، ما اتخذ الله من صاحبة ولا وَلَدَ، فإذا تبهنون؟ فقالوا: مَطَشْنَا رَبَّنَا فَاسْفِنَا. فَيُشارُ: ألا تردون؟ فيُحشرون إلى النارِ كأنها سَرَابٌ يَحْطِمُ بعضها بعضاً فيساقطون في النار. ثم يُدعى النصارى، فيقال لهم: من كنتم تعبدون؟ قالوا: كذا نعبدُ المسيح ابنَ الله، فيقال لهم: كذبتم، ما اتخذ الله من صاحبة ولا وَلَدَ. فيقال لهم: ماذا تبهنون؟ فسذلك مثلُ الأول. حتى إذا لم يبقَ إلا من كان يعبدُ الله من برأ أو فاجر، أتاهم ربُّ العالمين في أدنى صورة من لقي رأوه فيها، فيقال: ماذا تنتظرون؟ تنصرون كلُّ أمية ما كانت تعبد. قالوا: فارقنا الناس في الله نيا على أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم، ونحن ننتظر ربنا الذي كنا نعبد، فيقول، أنا ربكم، فيقولون: لا نُشركُ بالله شيئاً. مرتين أو ثلاثاً.

قوله (باب قوله) أن الله لا يظلم مثقال ذرة (يعنى ذرة ذرة) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى (مثقال ذرة) أى ذرة ذرة، ويقال هذا مثقال هذا أى وزنه وهو مفعول من الثقل والذرة الغلة الصغيرة ويقال واحدة الهباء، والذرة يقال ذرتها ربع ورقة نخالة وورقة النخالة وزن ربع خردلة ووزنة الخردلة ربع سمسة. ويقال الذرة لا وزن لها وإن شخصاً ترك رقيقاً حتى علاه الذر فوزنه فلم يزد شيئاً حكاة النعلبي. ثم ذكر المصنف حديث أبي سعيد في الشفاعة وسيأتى شرحه مستوفى في كتاب الرقاق أن شاء الله تعالى مع حديث أبي هريرة المذكور هناك وهو بطوله في معناه، وقد وقع ذكرهما بتمامهما في كتاب التوحيد. وشيخه محمد بن عبد العزيز هو الرولى يعرف بابن الراسطى وقته العجل ولينه أبو زرعة وأبو حاتم، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الاعتصام

٩ - باب فكيف إذا جئنا من كل أمية بشهيد، وجئنا بك على هؤلاء شهيداً

الختال والختال واحد. نطيس وجوها: نسويها حتى تعود كأفئتهم. طمس الكتاب محاه. جهنم سيرا وفودا

٤٥٨٢ - **حديث** صدقة أخبرنا يحيى عن سفيان عن سليمان عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال يحيى بعض الحديث عن عمرو بن مرة قال: قال لى النبي ﷺ: اقرأ على. قلت: اقرأ عليك وعليك أنزل؟ قال: فاني أحب أن أسمعه من غيري. فقرأت عليه سورة النساء حتى بادت (فكيف إذا جئنا من كل أمية بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) قال: أميك، فإذا سمعناه نذكر فان

قوله (باب فكيف إذا جئنا من كل أمية بشهيد، وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) وقع في الباب تفاسير لا تتعلق بالآية، وقد قدمت الاحتذار عن ذلك. **قوله** (الختال والختال واحد) كذا للأكثر بمشناه فوقانية ثقيلة، وفي رواية الأصيلي: الختال والختال واحد، وصوبه ابن مالك، وكذلك هو في كلام أبي عبيدة، قال في قوله تعالى (عنتا نخورا): الختال ذو الخيلاء والختال واحد. قال: ويحيى مصدراً قال المعاج د والختال ثوب من ثياب الجهال. قلت: والختال يطلق لمعان كثيرة نظماً بعضهم في قصيدة فبلغ نحواً من العشرين، ويقال إنه وجدت قصيدة تزيد على ذلك عشرين أخرى، وكلام عباس يقتضي أن الذي في رواية إلا كثر بالمشناه التحتانية لا الفرقانية

ولهذا قال كله صحيح ، لكنه أورد في الحاء والتاء فوقانية ، والختال بمثناة فوقانية لا معنى له هنا كما قال ابن مالك وإنما هو فمال من الختل وهو الغدر ، ولأن عينه باء تحتانية لا فوقانية ، والاسم الحلاء ، والمعنى أنه يختل في صورة من هو أعظم منه على سبيل التكبير والتعظيم . **قوله** (نطس وجوها نسويها حتى تعود كأفئتهم ، طس الكتاب ماء) هو مختصر من كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (من قبل أن نطس وجوها) أى نسويها حتى تعود كأفئتهم ، يقال الرمح طمس الأبرار أى محتها ، وطس الكتاب أى عاه . وأسند الطبرى عن قتادة : المراد أن تعود الأوجه في الآفة . وقيل هو تمثيل وليس المراد حقيقة حسا . **قوله** (بهمهم سعيرا وفودا) هو قول أبي عبيدة أيضا ، قال في قوله تعالى (وكفى بهمهم سعيرا) أى وفودا ، وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق السدي عن أبي مالك مثله . (تلميح) : هذه التفاسير ليست لهذه الآية ، وكأنه من النسخ كما ثبت عليه غير مرة . **قوله** (حدثنا صدقة) هو ابن الفضل ، ويحيى هو القطان ، وسفيان هو الثوري ، وسليمان هو الأعمش ، وإبراهيم هو النخعي ، وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو ، وعبد الله هو ابن مسعود . والاسناد كله سوى شيخ البخارى وشيخه كوفيون ، فيه ثلاثة من التابعين في ذمق أولهم الأعمش . **قوله** (قال يحيى) هو القطان ، وهو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (بعض الحديث عن عمرو بن مرة) أى من رواية الأعمش عن عمرو بن مرة عن إبراهيم ، وقد ورد ذلك واضحا في فضائل القرآن حيث أخرجه المصنف عن مسدد عن يحيى القطان بالاسناد المذكور وقال بعده . قال الأعمش وبعض الحديث حدثني عمرو بن مرة عن إبراهيم ، يعنى بإسناده ، وبأنى شرح الحديث هناك إن شاء الله تعالى . وقال الكرماني : اسناد عمرو مقطوع ، وبعض الحديث مجهول . قلت : خبر عن المنقطع بالقطوع لقلة إكترائه بمراعاة الاصطلاح ، وأما قوله مجهول فبما حدث به عمرو بن مرة فكأنه ظن أنه أواد أن البعض عن هذا والبعض عن هذا ، وليس كذلك وإنما هو عنده كله في الرواية الآتية ، وبعضه في أثنائه أيضا

١٠ - باب (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد من الغائط)

صعيدا : وجه الأرض . وقال جابر : كانت الطواغيت التي يتعاطون إليها : في جبهة واحدة ، وفي أسفل واحد ، وفي كل حى واحد . كتمان ينزل عليهم الشيطان . وقال عمر : الجيت السحر ، والطاغوت الشيطان . وقال بكرمة : الجيت بطن الحبشة شيطان ، والطاغوت السكاهن

٤٥٨٣ - **حدثنا محمد** أخبرنا عبيدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت « هلكت فلاة لأسماء ، فبث النبي ﷺ في طلبها رجالا ، فحضرَت الصلاة وليسوا على وضوء ولم يجدوا ماء ، فصلى وهم على غير وضوء فأنزل الله . يعنى آية التيمم »

قوله (باب قوله وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد من الغائط) هذا القدر مشترك في آيتي النساء والمائدة ، وإيراد المصنف له في تفسير سورة النساء بشعر بأن آية النساء نزلت في قصة عائشة ، وقد سبق ما فيه في كتاب التيمم . **قوله** (صعيدا وجه الأرض) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فتميموا صعيدا طيبا) : تيمموا أى

فعمدوا قال . والصعيد وجه الأرض . قال الزجاج : لا أعلم خلافا بين أهل اللغة أن الصعيد وجه الأرض ، سواء كان عليها تراب أم لا ، ومنه قوله تعالى ﴿صعيدا جرزا﴾ و﴿صعيدا زافا﴾ وإنما سمي صعيدا لأنه نهاية ما يصعد من الأرض . وقال الطبري بعد أن روى من طريق قتادة قال : الصعيد الأرض التي ليس فيها شجر ولا نبات . ومن طريق عمرو بن قيس قال : الصعيد التراب . ومن طريق ابن زيد قال : الصعيد الأرض المستوية . الصواب أن الصعيد وجه الأرض المستوية الحالية من الغرس والنبات والبناء ، وأما الطيب فهو الذي تمسك به من اشترط في التيمم التراب ، لأن الطيب هو التراب المذنب ، قال الله تعالى ﴿والبled الطيب يخرج نباته بأذن ربه﴾ وروى عبد الرزاق من طريق ابن عباس : الصعيد الطيب الحارث . قوله (وقال جابر : كانت الطواغيت التي يتحاكون إليها في جهنمة واحد وفي أسلم واحد وفي كل حي واحد ، كإن ينزل عليهم الشيطان) وصله ابن أبي حاتم من طريق وهب بن منبه قال : سألت جابر بن عبد الله عن الطواغيت فذكر مثله وزاد : وفي هلال واحد ، وقد تقدم نسب جهنمة وأسلم في غزوة الفتح ، وأما هلال فقبيلة ينتسبون إلى هلال بن عامر بن صعصعة ، منهم مبعونة بنت الحارث أم المؤمنين وجماعة من الصحابة وغيرهم . قوله (الجبب السحر والطاغوت الشيطان) وصله عبد بن حميد في تفسيره ومسند في مسنده وعبد الرحمن بن رسته في كتاب الإيمان كلهم من طريق أبي إسحق عن حسان بن سعيد عن عمر بن عبد الله بن قيس عن جابر بن عبد الله بن رسته في رواية رسته ، وحسان بن قيس عن جابر بن عبد الله بن رسته ، قال أبو حاتم شيخ ، وذكره ابن حبان في الثقات . وروى الطبري عن جاهد مثل قول عمر وزاد : والطاغوت الشيطان في صورة إنسان يتحاكون إليه . ومن طريق سعيد بن جبيرة وأبي العالية قال : الجبب الساحر ، والطاغوت الكاهن . وهذا يمكن رده بالتأويل إلى الذي قبله . قوله (وقال عكرمة : الجبب بلسان الحبشة شيطان ، والطاغوت الكاهن) وصله عبد بن حميد بإسناد صحيح عنه ، وروى الطبري من طريق قتادة مثله بغير ذكر الحبشة قال : كنا نتحدث أن الجبب الشيطان ، والطاغوت الكاهن . ومن طريق الثوري عن ابن عباس قال : الجبب الأصنام ، والطواغيت الذين كانوا يعبرون عن الأصنام بالكذب . قال : وزعم رجال أن الجبب الكاهن ، والطاغوت رجل من اليهود يدعى كعب بن الأشرف . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الجبب حي بن أخطب ، والطاغوت كعب بن الأشرف . واختار الطبري أن المراد بالجبب والطاغوت جنس من كان يعبد من دون الله سواء كان صنما أو شيطانا جنيا أو آدميا ، فيدخل فيه الساحر والكاهن ، والله أعلم . وأما قول عكرمة إن الجبب بلسان الحبشة الشيطان فقد وافقه سعيد بن جبيرة على ذلك ، لكن عبر عنه بالساحر ، أخرجه الطبري بإسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة قال : الجبب الساحر بلسان الحبشة ، والطاغوت الكاهن . وهذا مصير منهما إلى وقوع المعرب في القرآن ، وهي مسألة اختلف فيها ، فبالغ الشافعي وأبو عبيدة اللخوي وغيرهما في إنكار ذلك ، لحملوا ما ورد من ذلك على ترادف اللغتين ، وأجاز ذلك جماعة واختاره ابن الحاجب واحتج له بوقوع أسماء الأعلام فيه كإبراهيم فلا مانع من وقوع أسماء الأجناس ، وقد وقع في صحيح البخاري جملة من هذا ، وتلج القاضي تاج الدين السبكي ما وقع في القرآن من ذلك ونظمه في أبيات ذكرها في شرحه على المختصر ، وعبر بقوله يجمعها هذه الآيات فذكرها ، وقد تبعت بعده زيادة كثيرة على ذلك تقرب من عدة ما أورد ، ونظمها أيضا ، وليس جميع ما أورده هو متفقا على أنه من ذلك ، لكن اكتفى بإيراد ما نقل في الجملة فتبعته في ذلك ، وقد رأيت لرواد الجميع لفائدة ، فأوليت منها من نظمي والخمسة التي تليها له وبقاها لي أيضا فقلت :

من المرب عد التاج (كز) وقد
 السليل وطه كوعرت بيع
 والنجيل ومشكاة سراق مع
 كذا قراطيس ربانهم وغسا
 كذاك قسورة واليم ناشئة
 له مقابلد فردوس يحد كذا
 وزدت حرم ومهل والسجل كذا
 وقينا وأناه ثم متكا
 وهيت والسكر الاواه مع حسب
 صرهن اصري وغيض الماء مع وزر
 ألحقت (كد) وضمتا الاسامير
 روم وطوبى وبجبل وكافور
 استبق صلوات سندس طور
 ق ثم دينار القسطاس مشهور
 ويؤت كفلين مذكور ومسطور
 فجا حكي ابن دزيك منه تنور
 السرى والاب ثم الجبت مذكور
 دارست يصهر منه فهو مصهور
 وأوئي معه والظافوت منظور
 ثم الرقيم مناص والسنا النور

والمراد بقولي (كز) أن عدة ما ذكره التاج سبعة وعشرون وبقولي (كد) أن عدة ما ذكرته أربعة وعشرون وأن معترف أنني لم أستوعب ما يستدرك عليه ، فقد ظفرت بعد نظمي هذا بأشياء تقدم منها في هذا الشرح الرحمن وراعنا ، وقد عزمت أني إذا أتيت على آخر شرح هذا التفسير إن شاء الله تعالى ألحق ما وقفت عليه من زيادة في ذلك منظوما إن شاء الله تعالى . ثم أورد المصنف طرعا من حديث عائشة في سقوط عقدها ونزول آية التيمم ، وقد مضى شرحه مستوفي في كتاب التيمم

١١ - باب ﴿ أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول ، وأولى الأمر منكم ﴾ ذوى الأمر

٤٥٨٤ - **هذه** صدقة بن الفضل أخبرنا حجاج بن محمد عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سمير ابن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول ، وأولى الأمر منكم ﴾ قال « نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي إذ بهمه النبي ﷺ في سرية »

قوله (باب أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ذوى الأمر) كذا لابن ذر وغيره وأولى الأمر منكم ذوى الأمر ، وهو تفسير أبي عبيدة قال ذلك في هذه الآية وزاد : والدليل على ذلك أن واحدا ذو أى واحد أولى لأنها لا واحد لها من لفظها . قوله (حدثنا صدقة بن الفضل) كذا الأكثر ، وفي رواية ابن السكن وحده عن الأفربرى عن البخاري « حدثنا سنيد ، وهو ابن دارد المصيصي واسمه الحسين وسنيد لقب ، وهو من حفاظ الحديث وله تفسير مشهور ، سكن ضعفه أبو حاتم والنسائي ، وأيسر له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع إن كان ابن السكن حفظه ، ويحتمل أن يكون البخاري أخرج الحديث عنهما جميعا ، واقتصر الأكثر على صدقة لا تقانه ، واقتصر ابن السكن على سنيد بقرينة التفسير ، وقد ذكر أحمد أن سنيدا أروم حجاجا - يعنى حجاج بن محمد شيخه في

هذا الحديث - إلا أنه كان يحمله على تدليس الذنوبة ، وغايه بذلك ، وكأن هذا هو السبب في تضعيف من ضعفه .
 والله أعلم . قوله (عن يعلى بن مسلم) في رواية الاسماعيل من طريق حجاج عن ابن جريج : أخبرني يعلى بن مسلم :
 قوله (نزلت في عبد الله بن حذافة) كذا ذكره مختصرا ، والمعنى نزلت في قصة عبد الله بن حذافة أي المقصود منها
 في قصته قوله (فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله) الآية ، وقد غفل النازدي عن هذا المراد فقال : هذا وهم على
 ابن عباس ، فان عبد الله بن حذافة خرج على جيش فغضب فاقعدوا نارا وقال اقحموها فامتنع بعض ، وهم بعض
 أن يفعل . قال : فان كانت الآية نزلت قبل فكيف يخص عبد الله بن حذافة بالطاعة دون غيره ، وإن كانت نزلت
 بعد فأنما قيل لهم إنما الطاعة في المعروف ، وما قيل لهم لم لم تطيعوه ؟ انتهى . وبالحل الذي قدمته يظهر المراد ، وينتفي
 الإشكال الذي أبداه ، لأنهم تنازعوا في امتثال ما أمرهم به ، وسببه أن الذين هموا أن يطيعوه وقفوا عند امتثال
 الأمر بالطاعة ، والذين امتنعوا عارضه عندهم الفراء من النار ، فناسب أن ينزل في ذلك ما يرشدهم إلى ما يفعلونه
 عند التنازع وهو الرد إلى الله وإلى رسوله ، أي إن تنازعتم في جواز الشئ وعدم جوازه فارجموا إلى الكتاب
 والسنة ، والله أعلم . وقد روى الطبري أن هذه الآية نزلت في قصة جرت لعمار بن ياسر مع خالد بن الوليد وكان
 خالد أميرا فأجار عمار وجلا بغير أمره فتخاصما فنزلت ، قاله أهل . وقد تقدم شرح حال هذه السرية والاختلاف
 في اسم أميرها في المغازي بعد غزوة حنين بقليل . واختلف في المراد بأولى الأمر في الآية ، فمن أبي هريرة قال :
 هم الأمراء أخرجه الطبري باسناد صحيح ، وأخرج عن ميمون بن مهران وغيره نحوه ، وعن جابر بن عبد الله قال :
 هم أهل العلم والخير ، وعن مجاهد وعطاء والحسن وأبي العباس : هم العلماء ، ومن وجه آخر أصح منه عن مجاهد
 قال : هم الصحابة ، وهذا أخص . وعن عكرمة قال : أبو بكر وعمر ، وهذا أخص من الذي قبله ، ورجح الشافعي
 الأول واحتج له بأن فريشا كانوا لا يعرفون الإمارة ولا ينفقون إلى أمير ، فأمروا بالطاعة لمن ولي الأمر ، ولذلك
 قال عليه السلام : من أطاع أميري فقد أطاعني ، متفق عليه . واختار الطبري حملها على العموم وإن نزلت في سبب خاص ،
 والله أعلم .

١٢ - باب (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم)

٤٥٨٥ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن جعفر أخبرنا قيس بن زهير عن الزهري عن عروة قال « خامم
 الزبير رجلا من الأنصار في قريجة من الحرّة قال النبي ﷺ : اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك . فقال
 الأنصاري يا رسول الله ، أن كان ابن عمك ؟ فقلون وجهه ، ثم قال : اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع
 إلى الجذر ، ثم أرسل الماء إلى جارك . واستوعى النبي ﷺ الزبير حقه في صريح الحكم حين أحفظه الأنصاري
 وكان أشار عليهما بأمرهما فيه سمة . قال الزبير فما أحسب هذه الآيات إلا نزلت في ذلك (فلا وربك
 لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم)

قوله (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) سقط (باب) لغير أبي ذر وذكر فيه قصة الزبير مع
 الأنصاري الذي عاصمه في شراج الحرّة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الشرب ، ويذت هناك الاختلاف على

عروة في وصله وإرساله بحمد الله تعالى . وقوله هنا : أن كان ابن عمك ، ففتح أن للجميع أى من أجل ، ووقع عند أبى ذر ، وأن ، بزيادة واو ، وفي روايته عن الكشميين ، وأن ، بزيادة همزة معودة وهى الاستفهام

١٣ - باب (وأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين)

٤٥٨٦ - **حديثنا** محمد بن عبد الله بن حوشب **حديثنا** إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت « سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من نبي يمرض إلا خير بين الدنيا والآخرة . وكان في شكواه الذى قبض فيه أخذته بحة شديدة ، فسمته يقول : مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين وللمصدقين والشهداء والمصلحين ، فمليت أنه خير »

قوله (باب فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين) ذكر فيه حديث عائشة ، وقد تقدم شرحه في الوفاة النبوية والله الحمد . وقوله في شكواه الذى قبض فيه ، في رواية الكشميين ، التى قبض فيها ،

١٤ - باب قوله (وما لكم لا تلقون فى سبيل الله - إلى - للظالم أهلها)

٤٥٨٧ - **حديثنا** عبد الله بن محمد **حديثنا** سفيان عن عبيد الله قال « سمعت ابن عباس قال : كنت أنا وأُمى من المستضعفين »

٤٥٨٨ - **حديثنا** سليمان بن حرب **حديثنا** حماد بن زيد عن أبيوب عن ابن أبي مليكة « أن ابن عباس تلا (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) قال : كنت أنا وأُمى ممن عذر الله » ويذكر عن ابن عباس : حميرت ضاقت ، تلووا ألسنتكم بالشهادة . وقال غيره : المرأغم المهاجر ، راعمت هاجرت فرمى . موقوتاً موقوتاً وفته عليهم

قوله (باب وما لكم لا تلقون فى سبيل الله - إلى - للظالم أهلها) ولابى ذر (والمستضعفين من الرجال والنساء) الآية ، والأظهر أن المستضعفين مجرور بإعطف على اسم الله أى وفى سبيل المستضعفين ، أو على سبيل الله أى وفى خلاص المستضعفين ، وجوز الزعترى أن يكون منصوباً على الاختصاص . **قوله** (عن عبيد الله) هو ابن أبى يزيد ، وفي مسند أحمد عن سفيان ، **حديثنا** عبيد الله بن أبى يزيد ، . **قوله** (كنت أنا وأُمى من المستضعفين) كذا الأكثر ، زاد أبو ذر ، من المستضعفين من الرجال والنساء والولدان ، وأراد حكاية الآية ، وإلا فهو من الولدان وأمه من المستضعفين ، ولم يذكر فى هذا الحديث من الرجال أحداً ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق إسحق بن موسى عن ابن عيينة بإفظ (كنت أنا وأُمى من المستضعفين : أنا من الولدان ، وأُمى من النساء ، . **قوله** فى الطريق الأخرى (أن ابن عباس تلا) فى رواية المستمل ، عن ابن عباس أنه تلا ، . **قوله** (كنت أنا وأُمى ممن عذر الله) أى فى الآية المذكورة ، وفى رواية لابى نعيم فى المستخرج ، من طريق محمد بن عبيد عن حماد بن زيد ، كنت أنا وأُمى من المستضعفين ، . قالت : واسم أمه ابنة بنت الحارث الهلالية أم الفضل أخت ميمونة زوج النبي ﷺ

قال الداودي : فيه دليل لمن قال إن الولد يتبع المسلم من أبيه . **قوله** (ويذكر عن ابن عباس حصرت ضاقت)
وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (حصرت صدورهم) قال : ضاقت
وعن الحسن أنه قرأ (حصرت صدورهم) بالرفع حكاه الفراء ، وهو على هذا خبر بعد خبر . وقال المبرد هو
على الدعاء أي أحصر الله صدورهم ، كذا قال الأول أولى . وقد روى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد أنها نزلت
في هلال بن عويم الأسدي ، وكان بينه وبين المسلمين عهد ، وقصده ناس من قومه فذكروا أن يقاتل المسلمين وكره
أن يقاتل قومه . **قوله** (تلوا ألسنتكم بالشهادة) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله
تعالى (وإن تلوا أو تعرضوا) قال : تلوا ألسنتكم بشهادة أو تعرضوا عنها . وروى عبد الرزاق عن معمر بن
قنادة قال : أن تدخل في شهادتك ما يبطلها أو تعرض عنها فلا تشهدا ، وقرأ حمزة وابن عامر وإن تلوا ، يواو
واحدة ساكنة ، وصوب أبو عبيد قراءة الباقي ، واحتج بتفسير ابن عباس المذكور وقال : ليس الولاية هنا
معنى ، وأجاب الفراء بأنها بمعنى التي كقراءة الجماعة ، إلا أن الواو المضمومة قلبت همزة ثم سهلت . وأجاب الفارسي
بأنها على بابها من الولاية والمراد أن توليت إقامة الشهادة . **قوله** (وقال غيره المرائم الماجر ، راغمت هاجرت
قوى) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مرائم كثيرا وسعة) والمراغم
المهاجر واحد تقول هاجرت قوى وراغمت قوى ، قال الجعدي وعزير المرائم والمهريج ، وروى عبد الرزاق عن
معمر عن الحسن في قوله (مراغما) قال متحولا ، وكذا أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس . **قوله** (موقوتا موقتا وقته عليهم) لم يقع هذا في رواية أبي ذر ، وهو قول أبي عبيدة أيضا قال في
قوله تعالى (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) أي موقتا وقته الله عليهم ، وروى ابن أبي حاتم من
طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (موقوتا) قال مفروضا

١٥ - باب (فالسك في المناققين فتبين والله أركسهم) قال ابن عباس : بددهم . فتنه جماعة

٤٨٩ - حدثني محمد بن بشر حدثنا غندر ومحمد بن الحسن قال حدثنا شعبة عن عدي عن عبد الله بن
يزيد « عن زيد بن ثابت رضي الله عنه (فالسك في المناققين فتبين) رجع ناس من أصحاب النبي ﷺ من
أحد وكان الناس فيهم فرقتين : فريق يقول أقتلهم ، وفريق يقول لا ، فزات (فالسك في المناققين فتبين)
وقال : إنها طيبة تنفي الخبث كما تنفي النار خبث للفضة . (أذاعوا به) أشوه . يستخرجونه يستخرجونه
حسبها كافيا . (إلا إنانا) يعني للموات حبرا أو مكرأ وما أشبهه . مريدا متمردا . فليبتكن نكته قطعه .
قيلا وقولا واحد . طبع ختم

قوله (باب فالسك في المناققين فتبين والله أركسهم بما كسبوا ، قال ابن عباس : بددهم) وصله الطبري من طريق
ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (والله أركسهم بما كسبوا) قال : بددهم . ومن طريق علي بن أبي طلحة
عن ابن عباس قال : أوقعهم . ومن طريق قنادة قال : أهلكتهم ، وهو تفسير باللازم ، لأن الركن الرجوع ، فكأنه

ردم إلى حكمهم الأول. **قوله** (فئة جماعة) روى الطبري من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله (فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة) قال الأخرى كفار قریش. وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) قال: المئة الجماعة. **قوله** (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر. **قوله** (وعبد الرحمن) هو ابن مهدي. **قوله** (عن عدي) هو ابن ثابت. **قوله** (عن عبد الله بن يزيد) هو الخطمي بفتح المعجمة ثم سكنون المهمة وهو صاحب صنير. **قوله** (رجع ناس من أحد) هم عبد الله بن أبي ابن سلول ومن تبعه، وقد تقدم بيان ذلك في غزوة أحد من كتاب المغازي مستوفى، وقوله في آخره (خبث القضة في رواية الحوى وخبث الحديد) وقد تقدم بيان الاختلاف في قوله (تنفى الخبث) في فضل المدينة. **قوله** (باب وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به) أي أفدوه) وصله ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (أذاعوا به) أي أفشوه. **قوله** (يستنبطونه يستخرجونه) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (لعله الذين يستنبطونه منهم) أي يستخرجونه، يقال الركبة إذا استخرج ماؤها هي نبط إذا أمارها. **قوله** (حسبنا ذنبا) وقع هنا لغير أبي ذر وقد تقدم في الوصايا. **قوله** (الإنانا يعني الموات حجرا أو مدرا أو ما أشبهه) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أن يدعون من دونه إلا إنانا) الموات حجرا أو مدرا أو ما أشبه ذلك، والمراد بالموات ضد الحيوان. وقال غيره قيل لها إنانا لأنهم سموها مائة رالات والعزى وإساف وفائلة ونحو ذلك. وعن الحسن البصري: لم يكن حي من أحياء العرب إلا ولهم صنم يعبدونه يسمى أنى بنى فلان، وسيأتى في الصافات حكاية عنهم أنهم كانوا يقولون: الملائكة بذات الله، تعالى الله عن ذلك. وفي رواية عبد الله بن أحمد في مسند أبيه عن أبي بن كعب في هذه الآية قال: مع كل صنم جنية، ورواه ثقات. ومن هذا الوجه أخرجه ابن أبي حاتم. **قوله** (مريدا متمردا) وقع هذا للشملي وحده، وهو تفسير أبي عبيدة بلفظه، وقد تقدم في بدء الخلق، ومعناه الخروج عن الطاعة. وروى ابن أبي حاتم من طريق قتادة في قوله مريدا قال: متمردا على معصية الله. **قوله** (فلا يبتكن، بتك قطع) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فلا يبتكن آذان الأنعام) قال بتك قطع. وقال عبدالرزاق عن معمر عن قتادة: كانوا يبتكون آذانها أطواغيهم. **قوله** (قيل وقولا واحد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ومن أصدق من الله قولا) وقيل وقولا واحد. **قوله** (طبع ختم) قال أبو عبيدة في قوله (طبع الله على قلوبهم) أي ختم. (تنبيه): ذكر في هذا الباب آثارا ولم يذكر فيه حديثا، وقد وقع عند مسلم من حديث عمر في سبب نزولها أن النبي ﷺ لما هجر نساءه وشاع أنه طالقهن وأن عمر جاء فقال: أطبقت نساءك؟ قال: لا. قال: فممت على باب المسجد فتناديت بأعلى صوتي: لم يطلق نساءه. فبذات هذه الآية، فكنت أنا استنبطت ذلك الأمر وأصل هذه القصة عند البخاري أيضا، لكن بدون هذه الزيادة فليست على شرطه، فسكانه أشار إليها بهذه الترجمة

١٦ - باب (ومن يفتل مؤمنا مؤمدا فجزاؤه جهنم)

٤٥٩٠ - حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة حدثنا مغيرة بن النعمان قال سمعت سعيد بن جبير قال: «آية اخذت فيها أهل الكوفة، فرحلت فيها إلى ابن عباس فسأته عنها فقال: نزلت هذه الآية (ومن يفتل مؤمنا مؤمدا فجزاؤه جهنم) هي آخر ما نزل، وما نسخها شيء»

قوله (باب ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم) يقال : نزلت في مقيس بن ضبابة . وكان أسلم هو وأخوه هدام ، فقتل هشاما رجلا من الأنصار غيلة فلم يعرف ، فأرسل إليهم النبي ﷺ رجلا يأمرهم أن يذهبوا إلى مقيس دية أخيه ففعلوا ، فأخذ الدية وقتل الرسول ولحق بمكة مرتدا ، فزك في . وهو من أهدر النبي ﷺ دمه يوم الفتح ، أخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبهر . **قوله** (شعبة حدثنا مغيرة بن النعمان) اشعبة فيه شيخ آخر وهو منصور كما سيأتي في سورة الفرقان . **قوله** (آية اختلف فيها أهل الكوفة ، فرحلت فيها إلى ابن عباس فسأته عنها) سقط لفظ الآية ، أخير أبي ذر ، وسيأتي مزيد فيه في الفرقان ، وقع في تفسير الفرقان من طريق غندر عن شعبة باللفظ . اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن ، فدخلت فيه إلى ابن عباس ، وفي رواية الكنديين ، فرحلتها بالراء والمهملة وهي أصوب ، وسيأتي شرح الحديث مستوفى هناك إن شاء الله تعالى . وقوله دمي آخر ما نزل ، أي في شأن قتل المؤمن عمدا بالنسبة لآية الفرقان

١٧ - باب ﴿ولا تقولوا لمن أتى إليكم السلام لست مؤمنا﴾ التَّسْلِيمُ وَالسَّلَامُ وَالسَّلَامُ وَاحِدٌ

٥٩١ - **حدثني** علي بن عبد الله حدثنا سفیان من عمرو بن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما «﴿ولا تقولوا لمن أتى إليكم السلام لست مؤمنا﴾ قال قال ابن عباس : كان رجل في غنمة له ، فلكحه المسلمون ، فقال : السلام عليكم ، فقتلوه وأخذوا غنيمته ، فأنزل الله في ذلك إلى قوله ﴿عرَضَ الحياة الدنيا﴾ تلك الغنمة» . قال قرأ ابن عباس ﴿السلام﴾

قوله (باب ولا تقولوا لمن أتى إليكم السلام لست مؤمنا ، السلم والسلام والسلم واحد) يعني أن الأول بفتحيتين والثالث بكسر ثم سكن ، فالأول قراءة نافع وابن عامر وحده ، والثاني قراءة الباقرين ، والثالث قراءة روي عن عاصم بن أبي النجود . وروى عن عاصم الجعدي بفتح ثم سكن ، فلما الثاني فن التحيّة ، وأما ما عدها فن الانتياد . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ، وفي رواية ابن أبي عمير عن سفیان وحدثنا عمرو بن دينار ، كذا أخرجهما أبو نعيم في مستخرجه من طريقه . **قوله** (كان رجل في غنمة) بالتحصيف ، وفي رواية سماك عن حكيم عن ابن عباس عند أحمد والترمذي وحسنه والمحاكم وصححه ، مر رجل من بني سليم بنفر من الصحابة وهو يسوق غنما له فسلم عليهم . **قوله** (فقتلوه) زاد في رواية سماك ، وقالوا ما سلم علينا إلا ليعتوذ منا . **قوله** (وأخذوا غنيمته) في روايه سماك ، وأنوا بغنمه النبي ﷺ فنزلت ، وروى البزار من طريق حبيب بن أبي حمزة عن سعيد بن جبهر عن ابن عباس في سبب نزول هذه الآية قصة أخرى قال : بعث رسول الله ﷺ سرية فيها المقداد ، فلما أتوا القوم وجدوهم قد تفرقوا وبقي رجل له مال كثير فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، فقتله المقداد ، فقال له النبي ﷺ : كيف لك بلا إله إلا الله غدا . وأنزل الله هذه الآية . وهذه القصة يحكى الجمع بينها وبين التي قبلها ، ويستفاد منها تسمية القاتل ، وأما المقتول فروى الثعلبي من طريق السكيت عن أبي صالح عن ابن عباس ، وأخرجه جريد بن حميد من طريق قتادة نحوه واللفظ للسكيت ، أن اسم المقتول مرداس بن ميهك من أهل فدك ، وأن اسم القاتل أسامة ابن زيد ، وأن اسم أمير السرية غالب بن فضالة القتي ، وأن قوم مرداس لما انهزموا بقي هو وحده وكان ألما غنمه بجمل ، فلما لحقوه قال لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم ، فقتله أسامة بن زيد ، فلما رجعوا نزلت الآية . وكذا

أخرج الطبري من طريق السدي نحوه ، وفي آخر رواية قتادة ، لأن تحية المسلمين السلام بها يتعارفون ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي عمير عن جابر قال ، أنزلت هذه الآية ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آمَنَ إِلَيْكُمْ السَّلَامُ ﴾ في مرداس ، وهذا شاهد حسن . وورد في سبب نزولها عن غير ابن عباس شيء آخر ، فروى ابن إسحق في المغازي ، وأخرجه أحمد من طريقه عن عبد الله بن أبي حدود الأسدي قال : بعثنا رسول الله ﷺ في نفر من المسلمين فيهم أبو قتادة وعلم بن جثامة ، فربنا عامر بن الأضبط الأحمسي فلم عاينا ، لحمل عليه علم فقتله ، فلما قدمنا على النبي ﷺ وأخبرناه الخبر نزل القرآن ، فذكر هذه الآية . وأخرجها ابن إسحق من طريق ابن عمر أتم سياقاً من هذا وزاد أنه كان بين عامر وعلم عداوة في الجاهلية ، وهذه حندي قصة أخرى ، ولا مانع أن تنزل الآية في الأمرين معاً . قوله في آخر الحديث (قال قرأ ابن عباس السلام) هو قول عطاء ، وهو موصول بالاسناد المذكور ، وقد قدمت أنها قراءة الأكثر ، وفي الآية دليل على أن من أظهر شيئاً من علامات الإسلام لم يحل دمه حتى يجترأ أمره ، لأن السلام تحية المسلمين ، وكانت تحيتهم في الجاهلية بخلاف ذلك ، فكانت هذه علامة . وأما على قراءة السلم على اختلاف ضبطه فالمراد به الانقياد وهو علامة الإسلام لأن معنى الإسلام في اللغة الانقياد ، ولا يلزم من الذي ذكرته الحكم بإسلام من اقتصر على ذلك واجراء أحكام المسلمين عليه ، بل لابد من التلطف بالشهادتين على تفاصيل في ذلك بين أهل الكتاب وغيرهم ، والله أعلم

١٨ - باب (لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله)

٤٥٩٢ - **حديث** إسماعيل بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعيد بن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال حدثني سهل بن سعيد الساعدي أنه رأى مروان بن الحكم في المسجد ، فأقبلت حتى جاست إلى جنبه ، فأخبرنا أن زيد بن ثابت أخبره « أن رسول الله ﷺ أملى عليه ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ فجاء ابن أم مكتوم وهو يمشي على قال : يا رسول الله ، والله لو أستطيع الجهاد لجاهدت - وكان أعمى - فأنزل الله على رسوله ﷺ ونحذاه على نحذي ، فنزلت على حتى خفت أن ترص نحذي . ثم سرى عنه فأنزل الله ﴿ غَيْرَ أُولَى لِلضَّرَرِ ﴾ »

٤٥٩٣ - **حديث** حفص بن عمر حدثنا شعبه عن أبي إسحاق عن البراء رضي الله عنه قال « لما نزلت ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ دعا رسول الله ﷺ زيداً فكتبها ، فجاء ابن أم مكتوم فشكا خرابته فأنزل الله ﴿ غَيْرَ أُولَى لِلضَّرَرِ ﴾ »

٤٥٩٤ - **حديث** محمد بن يوسف عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء قال « لما نزلت ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قال النبي ﷺ : اذهبوا فلاناً ، فجاءه ومعه الدواة واللوح - أو الكيف - فقال : اكتب ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وخلف النبي ﷺ ابن أم مكتوم فقال :

اصورة الحال ، قال وكان أعمى ، هذا يفسر ما في حديث البراء ، فشكا ضرارته ، وفي الرواية الأخرى عنه ، فقال أنا ضرير ، وفي رواية خارجة ، فقام حين سمعها ابن أم مكتوم وكان أعمى فقال : يا رسول الله ، فكيف بمن لا يستطيع الجهاد عن هو أعمى وأشبه ذلك ، وفي رواية قبيصة ، فقال إني أحب الجهاد في سبيل الله ، ولكن بي من الزمانة ما ترى ، ذهب بصري . **قوله** (ان ترضي لخني) أى تدقها . **قوله** (ثم سرى) بضم المهملة وتشديد الراء أى كشف . **قوله** (فأنزل الله : غير أولى الضرر) في رواية قبيصة ، ثم قال اكتب : لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر ، وزاد في رواية خارجة بن زيد ، قال زيد بن ثابت : فوالله لسكأتني أنظر إلى ما لي بها عند صدع كان في الكتف . **قوله** في الحديث الثاني (عن أبي إسحق) هو السبيعي . **قوله** (عن البراء) في رواية محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي إسحق ، أنه سمع البراء ، أخرجه أحمد عنه ، ووقع في رواية الطبراني من طريق أبي سنان الشيباني عن أبي إسحق عن زيد بن أرقم ، وأبو سنان اسمه ضرار بن مرة ، وهو ثقة إلا أن المحفوظ عن أبي إسحق من البراء ، كذا اتفق الشيخان عليه من طريق شعبة ومن طريق إسرائيل ، وأخرجه الترمذي وأحمد من رواية سفيان الثوري ، والترمذي أيضا والنسائي وابن حبان من رواية سليمان التيمي ، وأحمد أيضا من رواية زهير ، والنسائي أيضا من رواية أبي بكر بن عديش ، وأبو عوانة من طريق زكريا بن أبي زائدة ومسلم ثمانيهم عن أبي إسحق . **قوله** (ادعوا فلانا) كذا أبوه إسرائيل في روايته وسماه غيره كما تقدم . **قوله** (وخلف النبي ﷺ ابن أم مكتوم) كذا في رواية إسرائيل ، وفي رواية شعبة التي قبلها ، دعا زيدا فكشفها لجاه ابن أم مكتوم ، فيجمع بأن معنى قوله جاء أنه قام من مقامه خلف النبي ﷺ حتى جاء مواجبه خطابه . **قوله** (فزلت مكانها) قال ابن التين : يقال إن جبريل هبط ورجع قبل أن يحف الظم . **قوله** (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله) قال ابن المنير : لم يقتصر الراوى في الحال الثاني على ذكر الكلمة الزائدة وهي (غير أولى الضرر) فإن كان الوحي نزل بزيادة قوله (غير أولى الضرر) فقط فكأنه رأى إعادة الآية من أولها حتى يتصل الاستثناء بالاستثنى منه ، وإن كان الوحي نزل باعادة الآية بالزيادة بعد أن نزل بدونها فقد حكى الراوى صورة الحال . قلت : الأول أظهر ، فإن في رواية سهل بن سعد ، فأنزل الله غير أولى الضرر ، وأوضح من ذلك رواية خارجة بن زيد عن أبيه فيها : ثم سرى عنه فقال : اقرأ ، فقرأت عليه (لا يستوى القاعدون من المؤمنين) فقال النبي ﷺ (غير أولى الضرر) وفي حديث الفلتان - بفتح الفاء واللام وبمشناة موفانية - ابن عاصم في هذه القصة ، قال فقال الأعمى : ما ذنبتنا ؟ فأنزل الله ، فقلنا له إنه يوحى اليه ، يخاف أن ينزل في أمره شيء ، فجعل يقول : أنوب إلى الله ، فقال النبي ﷺ للكاظم أكتب (غير أولى الضرر) أخرجه البزار والطبراني وصححه ابن حبان ، ووقع في غير هذا الحديث ما يؤيد الثاني وهو في حديث البراء بن عازب ، فأنزلت هذه الآية : حافظوا على الصلوات وصلاة العصر ، فقرأناها ما شاء الله ، ثم نزلت (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) . الحديث الثالث ، **قوله** (وحدثني إسحق) جزم أبو نعيم في المستخرج ، وأبو مسعود في الأطراف ، بأنه إسحق بن منصور وكنت أظن أنه ابن راهويه أقوله ، أخبرنا عبد الرزاق ، ثم رأيت في أصل النسفي ، حدثني إسحق حدثنا عبد الرزاق ، فعرفت أنه ابن منصور ، لأن ابن راهويه لا يقول في شيء من حديثه ، حدثنا . **قوله** (أخبرني عبد الكريم) تقدم في غزوة بدر أنه الجزري . **قوله** (أن مقسما مولى عبد الله بن الحارث أخبره) أما مقسم فتقدم

ذكره في غزوة بدر ، وأما عبد الله بن الحارث فمر ابن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، لأبيه ولجده محبة وله هو رغبة ، وكان يلقب ببة بموحدتين مفتوحتين الثانية ثقيلة قوله (لا يستوى الفاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون إلى بدر) كذا أورده عثمرا ، وظن ابن التين أنه مغاير لحديثي سهل والبراء فقال : القرآن ينزل في الشيء ويشتمل على ما في معناه ، وقد أخرجه الترمذي من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج بهذا مثله ، وزاد « لما نزلت غزوة بدر قال عبد الله بن جحش وابن أم مكتوم الاحميان : يا رسول الله هل لنا رخصة ؟ فأنزلت (لا يستوى الفاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) ، فضل الله المجاهدين على القاعدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة) فهو لا . القاعدون غير أولي الضرر (وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه) على القاعدين من المؤمنين غير أولي الضرر ، هكذا أورده سيقا واحدا ، ومن قوله « درجة الخ ، مدرج في الخبر من كلام ابن جريج ، بيته الطبري ، فأخرج من طريق حجاج نحوه ما أخرجه الترمذي إلى قوله « درجة » ، ووقع عنده « فقال عبد الله بن أم مكتوم وأبو أحمد بن جحش ، وهو الصواب في ابن جحش فان عبد الله أخوه ، وأما هو فاسمه عبد بغير إضافة وهو مشهور بكينيته . ثم أخرجه بالسند المذكور عن ابن جريج قال « وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه ، قال : على القاعدين من المؤمنين غير أولي الضرر ، وحاصل تفسير ابن جريج أن المفضل عليه غير أولي الضرر ، وأما أولو الضرر فلحقون في الفضل بأهل الجهاد إذا صدقت نياتهم كما تقدم في المغازي من حديث أنس « ان بالمدينة لأقواما مسرتم من مسير ولا قطعتم من واد إلا وهم معكم حبسهم السدر » . ويحتمل أن يكون المراد بقوله (فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة) أي من أولي الضرر وغيرهم ، وقوله (وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه) أي على القاعدين من غير أولي الضرر ، ولا ينافي ذلك الحديث المذكور عن أنس ، ولا مادات عليه الآية من استواء أولي الضرر مع المجاهدين لانها استندت أولي الضرر من عدم الاستواء فأفهمت إدخالهم في الاستواء ، إذ لا واسطة بين الاستواء وعدمه ، لأن المراد منه استراؤهم في أصل الثواب لا في المضاعفة لانها تعني بالفعل . ويحتمل أن يلتحق بالجهاد في ذلك سائر الأعمال الصالحة . وفي أحاديث الباب من القوائد أيضا اتخاذ الكتاب ، وتقريبه ، وتجهيز العلم بالكتابة

١٩- باب (إن الذين كفروا هم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم ،

قالوا : كنا مستضعفين في الأرض . قالوا : ألم نسكن أرض الله واسعة فهاجروا فيها) الآية

٥٩٦هـ - حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا حنيفة بن عوف وغيره قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو

الأسود قال « قطع على أهل المدينة بث » ، فأكتنبت فيه ، فالتقت عكرمة مولى ابن عباس فأخبرته ، فنهاه عن ذلك أشد انتهى ثم قال : أخبرني ابن عباس أن ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يسكتون سواد المشركين على رسول الله ﷺ بأن السهم يرى به فيصيب أحدهم فيقتله ، أو يضرب فيقتل ، فأنزل الله (إن الذين كفروا هم الملائكة ظالمى أنفسهم) الآية . رواه البث عن أبي الأسود

[الحديث ٥٩٦هـ - طرقة في : ٧٠٨٥]

قوله (ان الذين تورثوا الملايكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كُنتم الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره الى دفتهاجروا فيها ، وليس عند الجميع لفظه باب ، **قوله** (حدثنا حيوة) بفتح المهملة وسكون النحائية وفتح الواو وهو ابن شريح المصري يكنى أبا ذرعة . **قوله** (وغيره) هو ابن لهيعة أخرجه الطبراني ، وقد أخرجه إسماعيل بن راهويه عن المقرئ عن حيوة وحده ، وكذا أخرجه النسائي عن زكريا بن يحيى عن إسماعيل ، والإسماعيل من طريق يوسف ابن موسى عن المقرئ كذلك . **قوله** (قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن) هو أبو الأسود الأسدي يلقب عروة بن الزبير . **قوله** (قطع) بضم أوله . **قوله** (بهت) أى جيش ، والمعنى أنهم ألزموا باخراج جيش لقتال أهل الشام ، وكان ذلك في خلافة عبد الله بن الزبير على مكة . **قوله** (ثاكتيت) بضم المثناة الأولى وكسر الثانية بعدها موحدة ساكنة على البناء الدجول . **قوله** (ان انا من المسلمين كانوا مع المشركين يكفرون سواد المشركين) سمى منهم في رواية أشعث بن سوار عن حكيم بن عيسى عن ابن عباس عن عيسى بن الوليد بن المغيرة وأبو قيس بن أئناكة بن المغيرة والوليد بن عتبة بن ربيعة وعمرو بن أمية بن سفيان وعلى بن أمية بن خلف ، وذكر في شأنهم أنهم خرجوا إلى بدر ، فلما وأاقت المسلمين دخلهم شك وقالوا أمر هؤلاء دينهم فقتلوا بيدرو ، أخرجه ابن مردويه . ولان أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عكرمة بن زكريا عن أبيهم الحارث بن زهرة بن الأسود والمعاص بن منبه بن الحجاج وكذا ذكرها ابن إسماعيل . **قوله** (يرى به) بضم أوله على البناء الدجول . **قوله** (فأُزيل الله) هكذا جاء في سبب نزولها ، وفي رواية عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس عند ابن المنذر والطبري ، كان قوم من أهل مكة قد أسلوا وكانوا يخفون الإسلام ، فأخرجهم المشركون معهم يوم بدر فاصيب بعضهم فقال المسلمون هؤلاء كانوا مسلمين فأكرهوا فاستغفروا لهم فزلت ، فمكتبوا بها إلى من بقي بمكة منهم وأنهم لا عند لهم ، فخرجوا فلحقهم المشركون فقتلهم فخرجوا فزلات (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) فكتب اليهم المسلمون بذلك فحزنوا ، فزلات (ثم ان ربك الذين هاجروا من بعد ما قتلوا) الآية ، فمكتبوا اليهم بذلك ، فخرجوا فلحقهم ، فنجوا من نجا وقتل من قتل . **قوله** (رواه الليث عن أبي الأسود) وصلة الإسماعيل والطبراني في الأوسط ، من طريق أبي صالح كاتب الليث عن الليث عن أبي الأسود عن عكرمة فذكره بدون قصة أبي الأسود ، قال الطبراني : لم يروه عن أبي الأسود إلا الليث وابن لهيعة . قلت : ورواية البخاري من طريق حيوة ترد عليه ، ورواية ابن لهيعة أخرجه ابن أبي حاتم أيضا ، وفي هذه القصة دلالة على براءة عكرمة عما ينسب اليه من رأى الخوارج لأنه بالغ في النهي عن قتال المسلمين ونكثير سواد من يقاتلهم . وخرص عكرمة أن الله ذم من كثير سواد المشركين مع أنهم كانوا لا يريدون بقلوبهم موافقتهم ، قال فكذلك أنت لا تكثير سواد هذا الجيش وان كنت لا تريد موافقتهم لأنهم لا يقاتلون في سبيل الله ، وقوله (فيم كنتم) سؤال توبيخ وتقرع ، واستنبط سعيد بن جبيرة من هذه الآية وجوب الهجرة من الأرض التي يصل فيها بالمحسنة

٤٥٩٦ - **باب** (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا)

٤٥٩٧ - **حديث** أبو الثمان حدثنا حماد عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما

(إلا المستضعفين) قال كانت أمي ممن عذر الله ،

قوله (الا المستضعفين من الرجال والنساء الآية) فيه معذرة من اتصف بالاستضعاف من المذكورين ، وقد ذكروا في الآية الأخرى في سياق الحث على القتال عنهم ، وتقدم حديث ابن عباس المذكور والكلام عليه قبل سنة أبواب

٢١ - باب (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم ، وكان الله عفواً غفورا)

٤٥٩٨ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة رضى الله عنه قال « ببنا الذي **ﷺ** يُصلى المشاء إذا قال : سمع الله لمن حمده ، ثم قال قبل أن يسجد : اللهم نج عيش بن أبي ربيعة ، اللهم نج سلمة بن هشام اللهم نج الوليد بن الوليد ، اللهم نج المستضعفين من المؤمنين ، اللهم اشد وطأتك على مضر ، اللهم اجعلنا سنين كسني يوسف »

قوله (باب قوله فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم الآية) كذا لابي ذر ، ولغيره ، فعسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا ، كذا وقع عند أبي نعيم في المستخرج ، وهو خطأ من النسخ بدليل وقوعه على الصواب في رواية أبي ذر (فأولئك عسى الله) وهي التلاوة . ووقع في تنقيح الزركشي هنا « وكان الله غفورا رحيمًا » قال وهو خطأ أيضا . قلت : لكن لم أقف عليه في رواية . ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة في الدعاء للمستضعفين ، وقد تقدم الكلام عليه في أول الاستسقاء .

٢٢ - باب (ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم)

٤٥٩٩ - **حدثنا محمد بن مقاتل** أبو الحسن أخبرنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني يعلى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما (إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى) قال « عهد الرحمن بن عوف وكان جريما »

قوله (باب ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر الآية) كذا لابي ذر ، وله عن المستمل في باب قوله ولا جناح الخ ، وسقط لغيره . باب ، وزادوا (أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) . **قوله** (حجاج) هو ابن محمد ، ويعلى هو ابن مسلم . **قوله** (إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى ، قال عبد الرحمن بن عوف وكان جريما) في رواية « كان ، بغير واو » ، كذا وقع عنده مختصرا ، ومقول ابن عباس ما ذكر عن عبد الرحمن ، وقوله « كان جريما » ، أى فزلت الآية فيه . وقال الكرماني : يحتمل هذا ويحتمل أن التقدير قال ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف يقول من كان جريما لحكمه كذلك فكان عطف الجريح على المريض إلخا فبه على سبيل القياس ، أو لأن الجرح نوع من المرض فيكون كله . ومقول عبد الرحمن وهو مروى عن ابن عباس . قلت : وسياق ما أورده غير البخاري يدفع هذا الاحتمال ، فقد وقع عند أبي نعيم في المستخرج ، من طريق إبراهيم بن سعيد الجوهري عن حجاج بن محمد قال : كان عبد الرحمن بن عوف جريما ، وهو ظاهر في أن فاعل قال هو ابن عباس ، وأنه لا رواية لابن عباس في هذا عن عبد الرحمن . **قوله** في الآية الكريمة (أن تضعوا أسلحتكم) رخص لهم في وضع السلاح لثقلها عليهم

بسبب ما ذكر من المطر أو المرض، ثم أمرهم بأخذ الحذر خشية أن يغلوا فيهم المدو عليهم

٢٣ - **باب** (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء)

٤٦٠٠ - **حديث** عبد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة قال : حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن - إلى قوله - وترغبون أن تنكحوهن) قالت عائشة « هو للرجل تكون عنده الوثيمة هو وليها ووارثها فأشركته في ماله حتى في المذق . فترغب أن ينكحها ويصكره أن يزوجها رجلاً فيشركه في ماله بما شركته فيمضكها ، فنزلت هذه الآية »

قوله (باب ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء) كذا لا يثبت له عن غير المستمل « باب يستفتونك » وسقط لغيره « باب » وقوله « يستفتونك » أي يطلبون الفتيا أو الفتوى وما بمعنى واحد ، أي جواب السؤال عن الحادثة التي تشكل على السائل وهي مشتقة من الفتى ، ومنه النفي وهو الصاب للفتوى . ثم ذكر حديث عائشة في قصة الرجل يكون عنده الوثيمة فنشركه في ماله ، وقد تقدم الكلام عليه في أوائل هذه السورة مستوفى ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال : كان لجابر بنت عم دميعة ولها مال ورثته عن أبيها ، وكان جابر يرغب عن نكاحها ولا ينكحها خشية أن يذمب الزوج بما لها ، فسأل النبي ﷺ عن ذلك فأنزل

٢٤ - **باب** (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً) . قال ابن عباس : شقاق تفاسد . (وأحضرت الأنفس الشح) قال هواه في الشئ يحرمص عليه ، كالملقة لاهي أيم ولا ذات زوج . نشوزاً بغضا

٤٦٠١ - **حديث** محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً) قالت « للرجل تكون عنده المرأة ليس بمسكك منها يريد أن يفارقها ، فنقول : أجمعك من شأني في حل ، فنزلت هذه الآية في ذلك »

قوله (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً) كذا للجميع بغير باب . **قوله** (وقال ابن عباس : شقاق تفاسد) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وقال غيره : الشقاق العداوة لأن كلا من المتمادين في شق خلاف شق صاحبه . **قوله** (وأحضرت الأنفس الشح) قال : هواه في الشئ يحرمص عليه) وصله ابن أبي حاتم أيضاً بهذا الإسناد عن ابن عباس . **قوله** (كالملقة لاهي أيم ولا ذات زوج) وصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (فتذروها كملقة) : قال لاهي أيم ولا ذات زوج انتهى ، والأيام بفتح الهمزة وتشديد التثنية هي التي لا زوج لها . **قوله** (نشوزاً بغضا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً) قال يعني البغض .

وقال الفراء : النذور يكون من قبل المرأة والرجل ، وهو هنا من قبل الرجل . **قوله** (عید الله) هو ابن المبارك **قوله** (قالت : الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها) أى فى المحبة والمعاشرة والملازمة . **قوله** (فتقول : أجهلك من شأنى فى حل) أى وتركتنى من غير طلاق . **قوله** (فزالت فى ذلك) زاد أبو ذر عن غير المستعمل (وإن امرأة عافت من علمها نفوزاً أو إعراضاً) الآية ، وعن علي بن زبير فى المرأة تكون عند الرجل تكراه مفارقتها ، فيصطلحان على أن يميئتا كل ثلاثة أيام أو أربعة ، وروى الحاكم من طريق ابن المسيب عن رافع بن خديج ، أنه كانت تحته امرأة ، فزوج عليها شابة ، فأمر البكر عليها ، فزاعته فطلقها ثم قال لها إن شئت وأجهلك وصبرت ، فقالت : وأجنى ، فراجعتها ، ثم لم تصبر فطلقها ، قال : فذلك الصلح الذى بلغنا أن الله أنزل فيه هذه الآية . وروى الترمذى من طريق سماك عن عكرمة بن ابن عباس قال حديث سودة أن يطلقها رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله لا تطلقنى ، وأجعل يومى لعائنة ففعل ، وزالت هذه الآية ، وقال : حسن غريب . قلت : وله شاهد فى الصحيحين من حديث عائشة بدون ذكر نزول الآية

٢٥ - باب (إن المنافقين فى الدرك الأسفل)

وقال ابن عباس : أسفل النار : نفاقاً سرّاً

٤٦٠٢ - **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** أبى **حدثنا** الأعمش قال **حدثنا** إبراهيم عن الأسود قال « كذا فى حاقه عبد الله ، فجاء حذيفة حتى قام علينا فلم ثم قال : لقد أنزل النفاق على قوم غير منكم . قال الأسود : سبحان الله ، إن الله يقول (إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار) » فبسم عبد الله ، وجلس حذيفة فى ناحية المسجد ، فقام عبد الله ، ففترق أصحابه ، فرماني بالحصى فأبقيته ، فقال حذيفة مجتهد من ضحك وقد حرف ماقلت ، لقد أنزل النفاق على قوم كانوا خيراً منكم ثم تابوا ، فتاب الله عليهم .

قوله (باب أن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار) كذا لأبى ذر ، وسقط لغيره . باب . **قوله** (قال ابن عباس أسفل النار) وصله ابن أبى حاتم من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : الدرك الأسفل أسفل النار . قال العلماء : عذاب المنافق أشد من عذاب الكافر لاستهوائه بالدين . **قوله** (نفاقاً سرّاً) وصله ابن أبى حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس به ، وهذه الكلمة ليست من سورة النساء ، وإنما هى من سورة الانعام ، ولعل مناسبة ذكرها هنا للإشارة إلى اشتقاق النفاق ، لأن النفاق إظهار غير ما يطن ، كذا وجهه الكرماني ، وليس بعيد عما قالوه فى اشتقاق النفاق أنه من النفاقاء وهو جحر البريوع . وقيل هو من النفق وهو السرب حكاه فى النهاية . **قوله** (إبراهيم) هو النعمى ، والأسود خاله وهو ابن يزيد النخعي . **قوله** (كذا فى حلقه عبد الله) يعنى ابن مسعود . **قوله** (فجاء حذيفة) هو ابن النجاشي . **قوله** (لقد أنزل النفاق على قوم غير منكم) أى ابتلوا به لانهم كانوا من طبقة الصحابة فهم خير من طبقة التابعين ، لكن الله ابتلاهم فارتدوا ونافقوا فذهبت الخيرية منهم ، ومنهم من تاب فعادت له الخيرية ، فكان حذيفة حذر الذين عابهم وأشار لهم أن لا يفترخوا فان القلوب تنقلب ، لحذرهم من

الخروج من الإيمان لان الأعمال بالحاتمة ، وبين لهم أنهم وإن كانوا في غاية الوثوق بآيمانهم فلا ينبغي لهم أن يأمنوا
مكر الله ، فان الطبقة الذين من قبلهم وهم الصحابة كانوا خيرا منهم ، ومع ذلك وجد منهم من ارتد وانف ، فالطبقة
التي هي من بعدهم أمكن من الوقوع في مثل ذلك . وقوله : فتبسم عبد الله ، كأنه تبسم تمجبا من صدق مقالته . **قوله**
(فرماني) أي حذيفة رى الاسود يستدعيه اليه . **قوله** (مجيب من ضحك) أي من اقتضاره على ذلك ، وقد حرف
ما قلت أي فهم مرادى وعرف أنه الحق . **قوله** (ثم نابوا فتأب الله عليهم) أي رجعوا عن النفاق . ويستفاد من
حديث حذيفة أن الكفر والإيمان والإخلاص والنفاق كل يحظى الله تعالى وتقديره وإرادته ، ويستفاد من قوله
تعالى (إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين) صحة توبة الوديع
وقبولها على ما عليه الجمهور ، فانها مستثناة من المنافقين من قوله (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وقد
استدل بذلك جماعة منهم أبو بكر الرازي في أحكام القرآن ، والله أعلم

٢٦ - باب (إنا أوحينا إليك - إلى قوله - ويونس وهارون وسليمان)

٤٦٠٣ - **حدثنا** مسددٌ **حدثنا** يحيى عن سفوان قال **حدثني** الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن
النبى **قال** « ما ينبغي لأحد أن يقول : أنا خير من يونس بن متى »

٤٦٠٤ - **حدثنا** محمد بن سنان **حدثنا** فليح **حدثنا** هلال عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضى الله
عنه عن النبى **قال** « من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب »

قوله (باب قوله إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح - إلى قوله - ويونس وهارون وسليمان) كذا لابي ذر
وزاد في رواية أبي الوقت (والنبيين من بعده) والباقي سواء . لكن سقط لغير أبي ذر ، **قوله** (ما ينبغي
لأحد) في رواية المستمل والحوى « اعبد » . **قوله** (ان يقول أنا خير من يونس) يحتمل أن يكون المراد أن
العبد الفائل هو الذى لا ينبغي له أن يقول ذلك ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله « أنا ، رسول الله **قال** وقاله
تواضعا ، ودل حديث أبي هريرة ثانيا حديث الباب على أن الاحتمال الأول أولى . **قوله** (فقد كذب) أي إذا قال
ذلك بغير توقيف ، وقد تقدم شرح هذا الحديث في أحاديث الانبياء بما أفنى عن إعادته هنا ، والله المستعان

٢٧ - **باب** (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ، إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها
نصف مترك ، وهو يرثها إن لم يكن لها ولد) . والكلالة من لم يرثه أب أو ابن ، وهو مصدر من
تسكله التسب

٤٦٠٥ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** شعبة عن أبي إسحاق سمعت أبا راء رضى الله عنه قال « آخر
سورة نزلت براءة ، وآخر آية نزلت (يستفتونك) »

قوله (باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) ساقوا الآية إلى قوله (ان لم يكن لها ولد) وسقط باب ،
لغير أبي ذر ، والمراد بقوله (يستفتونك) أي عن موارد الكلالة ، وحذف لدلالة السياق عليه في قوله (قل

الله يفتيكم في الكلالة) . قوله (والكلالة من لم يرثه أب ولا ابن) هو قول أبي بكر الصديق أخرجه ابن أبي شيبة عنه وجهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن أبي إسحق عن عمرو ابن شرحبيل قال : ما رأيتهم إلا توأطئوا على ذلك وهذا إسناد صحيح ، وعمرو بن شرحبيل هو أبو مبصرة وهو من كبار التابعين مشهور بكنيته أكثر من اسمه . قوله (وهو مصدر من نكله النسب) أى تعطى النسب عليه ، وزاد غيره : كأنه أخذ طرفيه من جهة الولد والوالد وليس له منهما أحد ، وهو قول البصريين ، قالوا هو مأخوذ من الإكليل كأن الورثة أحاطوا به وليس له أب ولا ابن ، وقيل : هو من كل بكل ، يقال كلت الرحم إذا تباعدت وطال انتدابها . وقيل الكلالة من سوى الولد ، وزاد الداودي : وولد الولد . وقيل من سوى الوالد . وقيل من الإخوة . وقيل من الأم . وقال الأزهري : سمي الميت الذى لا والد له ولا ولد كلالة ، وسمى الوارث كلالة ، وسمى الارث كلالة . وعن عطاء : الكلالة هي المال ، وقيل الفريضة ، وقيل الورثة والمال ، وقيل بنو العم ونحوهم ، وقيل العصباء وإن بعدوا . وقيل غير ذلك . ولكثر الاختلاف فيها صح عن عمر أنه قال : لم أفل في الكلالة شيئا . قوله (آخر سورة نزلت برأه ، وآخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) تقدم الكلام على الأخيرة في تفسير البقرة ، ولانتمذى من طريق أبي السفر عن البراء قال : آخر آية نزلت وآخر شيء نزل ، فذكرها . وفي النسائي من طريق أبي الزبير عن جابر قال : اشتكيت ، فدخل على رسول الله ﷺ فقلت : يا رسول الله أوصى لأخواتي بالثالث ؟ قال : أحسن . قلت : بالشر . قال : أحسن . ثم خرج ثم دخل على فقال : لا أراك تموت من رجسك هذا ، إن الله أنزل وبين ما لأخواتك وهو الثلثان ، فكان جابر يقول : نزلت هذه الآية في (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) . قلت : وهذه قصة أخرى لجابر غير التي تقدمت في أول تفسير سورة النساء فيما يظن لي ، وقد قدمت المصنف في ذلك وانحأ في أوائل هذه السورة ، والله أعلم . قال الداودي : في الآية دليل على أن الأخت تراث مع البنت ، خلافا لابن عباس حيث قال : لا تراث للأخت إلا إذا لم تكن بنت ، لقوله تعالى (إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت) قال : والحجة عليه في بقية الآية (وهو يرثها إن لم يكن لها ولد) كذا قال ، وسأذكر البحث في ذلك وانحأ في الفرائض

٥ - المائدة

١ - باب (حُرْم) وأحدها حَرَام . (فبما نفضهم) بنفضهم . (التى كتب الله) جعل الله . (نبوء) تحمل . (دائرة) دولة ، وقال غيره : الإغراء التسليط . أجورهن مهورهن . المهيمن الأمن . للقرآن أمين على كل كتاب قبله

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم . سورة المائدة) سقطت البسمة لأبي ذر ، والمائدة قاعة بمعنى مفعولة أى مبد بها صاحبها ، وقيل على بابها ، وسيأتى ذكر ذلك مبينا بعد . قوله (واتم حرم واحدتها حرام) هو قول أبي عبيدة ، وزاد : حرام بمعنى حرم . وقرأ الجمهور بضم الراء ويحيى بن وثاب بإسكانها وهى أمة كرسل ورسول . قوله (فبما نفضهم ميثاقهم بنفضهم) هو تفسير قتادة ، أخرجه الطبري من طريقه ، وكذا قال أبو عبيدة (فبما نفضهم) أى بنفضهم قال : والعرب تستعمل ما في كلامهم توكيدا ، فإن كان الذى قبلها يجر أو يرفع أو ينصب

عمل فيما بعدها . قوله (التي كتب الله) أي جعل الله ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم) أي جعل الله لكم وقضى ، وعن ابن إسحق : كتب لكم أي وهب لكم أخرجه الطبري ، وأخرج من طريق السدي أن معناه أمر ، قال الطبري : والمراد أنه قدرها لسكنى بني إسرائيل في الجملة فلا يرد كون المخاطبين بذلك لم يسكنوها لأن المراد جفستهم بل قد سكنها بعض أولئك كيوشع وهو عن خطوط بذلك قطعا . قوله (تبوء تحمل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إن أريد أن تبوء بأثمي وإثمك) أي تحمل لأثمي وإثمك . قال : وله تفسير آخر تبوء أي تفر ، وليس مرادا هنا . وروى الطبري من طريق مجاهد قال : إن أريد أن تبوء أن تكون عليك خطيئتك ودمي ، قال : والجمهور على أن المراد بقوله لأثمي أي إثم قتل ، ويحتمل أن يكون على باب من جهة أن القتل يحو خطايا المقتول ، وتحمل على القاتل إذا لم تكن له حسنات يوفي منها المقتول . قوله (وقال غيره الإغراء التسلط) هكذا وقع في النسخ التي وقعت عليها ، ولم أعرف الغير ولا من عاد عليه الضمير لأنه لم يفصح بنقل ما تقدم عن أحد ، نعم سقط وقال غيره . من رواية النسفي ، وكأنه أصوب ، ويحتمل أن يكون المعنى : وقال غير من قرأ ما تقدم ذكره ، وفي رواية الاسماعيلي عن الفربري بالاجازة وقال ابن عباس : مخصة جماعة . وقال غيره : الإغراء التسلط . وهذا أوجه . وتفسير الخمسة وقع في النسخ الأخرى بعد هذا ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وكذا فسره أبو عبيدة . والحاصل أن التقديم والتأخير في وضع هذه التفسير وقع من نسخ كتاب البخاري كما قدمناه غير مرة ، ولا يضر ذلك غالبا . وتفسير الإغراء بالتسلط يلزم معنى الإغراء كحقبة الإغراء كما قال أبو عبيدة التهييج الفساد ، وقد روى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد في قوله (وأغرينا) قال أقينا ، وهذا تفسير بما وقع في الآية الأخرى . قوله (أجورهن مهورهن) هو تفسير أبي عبيدة . قوله (المهيمن القرآن أمين على كل كتاب قبله) أورد ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (ومهيمننا عليه) قال القرآن أمين على كل كتاب كان قبله . وروى عبد بن حميد من طريق أربدة التميمي عن ابن عباس في قوله تعالى (ومهيمننا عليه) قال : مؤتمنا عليه . وقال ابن قتيبة ونجمه جماعة (مهيمننا) مهيمل من أيمن قلبه حمزته هاء ، وقد أنكر ذلك ثعلب فبالغ حتى نسب قائله إلى الكفر لأن المهيمن من الاسماء الحسنى وأسماء الله تعالى لا تصغر ، والحق أنه أصل بنفسه ليس مبدلا من شيء ، وأصل الهيمنة الحفظ والارتقاب تقول : هيمن فلان على فلان إذا صار رقيبا عليه فهو مهيمن ، قال أبو عبيدة : لم يحىء في كلام العرب على هذا البناء إلا أربعة ألفاظ : مبيطر ومسيطر ومهيمن ومبيقر . قوله (وقال سفيان : ما في القرآن آية أشد على من) لستم على شيء . حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم) يعني أن من لم يعمل بما أنزل الله في كتابه فليس على شيء ، ومقتضاه أن من أدخل ببعض الفرائض فقد أدخل بالجميع ، ولأجل ذلك أطلق كونها أشد من غيرها ، ويحتمل أن يكون هذا مما كان على أهل الكتاب من الإصر . وقد روى ابن أبي حاتم أن الآية نزلت في سبب خاص ، فأخرج بإسناد حسن من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : جاء مالك ابن الصيف وجماعة من الأحرار فقالوا : يا محمد أأنت تزعم أنك على ملة إبراهيم وتؤمن بما في التوراة وتشهد أنها حق ؟ قال : بل ، ولكنكم كنتم منها ما أرمتم ببيانها ، فأنا أبرأ مما أحدثتموه . قالوا : فأنتم كنتم بما في أيدينا من الهدى والحق ولا تؤمن بك ولا بما جئت به ، فأنزل الله هذه الآية . وهذا يدل على أن المراد بما أنزل اليكم

من ربكم أي القرآن . وبؤيد هذا التفسير قوله تعالى في الآية التي قبلها ﴿ ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا - لعل قولهم - لا تكلموا من فوقهم ﴾ الآية . (تنبيه) : سفيان المذكور وقع في بعض النسخ أنه الثوري ، ولم يقع لي إلى الآن موصولا . **قوله** (من أحياءا يعني من حرم قتلها إلا بحق حيي الناس منه جميعا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (شرعة ومنهاجا سيلا وسنة) وقد تقدم في الإيمان . وقال أبو حنيفة (لكل جعلنا منكم شرعة) أي سنة (ومنهاجا) أي سيلا يفيا واضحا . **قوله** (عثر ظهر الأوليان واحدهما أولى) أي أحسن به طعامهم وذبا عنهم ، كذا ثبت في بعض النسخ هنا ، وقد تقدم في الوصايا إلا الأخير فسيأتي في الدقائق

٢ - باب ﴿ اليوم أكلت لكم دينكم ﴾ وقال ابن عباس : نخصة مجاعة

٤٦٠٦ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن قيس عن طارق بن شهاب قال قال لليهود لعمر : إنكم تقرأون آية لو زأت فينا لا نأخذنا عيدا . فقال عمر : إني لأعلم حيث أنزأت وابن أنزلت ، وابن رسول الله ﷺ حين أنزلت : يوم عرفة ، وإنا والله بعرفة . قال سفيان : وأشك أن كان يوم الجمعة أم لا ﴿ اليوم أكلت لكم دينكم ﴾ .

قوله (باب قوله اليوم أكلت لكم دينكم) سقطه باب ، انظر أبي ذر . **قوله** (وقال ابن عباس : نخصة مجاعة) كذا ثبت لغير أبي ذر هنا ، وتقدم قريبا . **قوله** (حدثنا عبد الرحمن) هو ابن مهدي . **قوله** (عن قيس) هو ابن مسلم . **قوله** (قالت اليهود) في رواية أبي العميس عن قيس في كتاب الإيمان ، أن رجلا من اليهود ، وقد تقدمت تسميته هناك وأنه كعب الاحبار ، واحتمل أن يكون الراوي حيث أورد السائل أورد تعيينه ، وحيث جمع أورد باعتبار من كان معه على وأيه ، وأطلق على كعب هذه الصفة إشارة إلى أن سؤاله عن ذلك وقع قبل إسلامه لأن إسلامه كان في خلافة عمر على المشهور ، وأطلق عليه ذلك باعتبار ما مضى . **قوله** (إني لأعلم) وقع في هذه الرواية اختصار ، وقد تقدم في الإيمان من وجه آخر عن قيس بن مسلم فقال عمر أي آية الخ . **قوله** (حيث أنزأت وابن أنزلت) في رواية أحمد بن عبد الرحمن بن مهدي وحيث أنزلت وأي يوم أنزلت ، . وبها يظهر أن لا تكرار في قوله حيث وابن ، بل أراد باحدهما المكان وبالأخرى الزمان . **قوله** (وابن رسول الله ﷺ) حيث أنزلت يوم عرفة كذا لابي ذر وغيره وحين ، بدل حيث ، وفي رواية أحمد وابن رسول الله ﷺ حين أنزلت ، أنزلت يوم عرفة ، بتكرار د أنزلت ، وهي أوضح ، وكذا المسلم عن محمد بن المثنى عن عبد الرحمن في الموضعين . **قوله** (وإنا والله بعرفة) كذا للجميع ، وعند أحمد ورسول الله ﷺ واقف بعرفة ، وكذا أحمد أخرجه الإسماعيلي من طريق محمد بن بشار وبندار شيخ البخاري فيه . **قوله** (قال سفيان وأشك أن كان يوم الجمعة أم لا) قد تقدم في الإيمان من وجه آخر عن قيس بن مسلم الجزم بأن ذلك كان يوم الجمعة ، وسيأتي الجزم بذلك من رواية مسمر بن قيس في كتاب الاختصاص ، وقد تقدم في كتاب الإيمان بيان مطابقة جواب عمر للسؤال لأنه سأله عن اقتضاه هذا فاجاب بنزولها بعرفة يوم الجمعة ، وعصاه أن في بعض الروايات وكلاهما بحمد الله لنا عيد ، قال الكرماني : أجاب بأن النزول كان يوم عرفة ، ومن المشهور أن اليوم الذي بعد عرفة هو عيد المسلمين ، فكأنه قال :

جعلناه عيداً بعد إدراكنا استحقات ذلك اليوم للتعبد فيه ، قال : وإنما لم يجعله يوم النزول لأنه ثبت أن النزول كان بعد العصر ، ولا يتحقق العيد إلا من أول النهار ، ولهذا قال الفقهاء : أن رؤية الهلال إنما تكون ليلة المستقبلة انتهى . والنصيص على أن تسمية يوم عرفة يوم عيد يغنى عن هذا التكلف . فإن العيد مشتق من العود وقيل له ذلك لأنه يعود في كل عام . وقد نقل الكرماني عن اليعقوبي أن العيد هو السرور العائد وأقر ذلك ، فالله أن كل يوم شرع تعظيمه يسمى عيداً انتهى . ويمكن أن يقال هو عيد لبعض الناس دون بعض وهو الاحتجاج خاصة ولهذا يكره لهم صومه ، بخلاف غيرهم فيستحب ، ويوم العيد لا يصام . وقد تقدم في شرح هذا الحديث في كتاب الإيمان بيان من روى في حديث الباب أن الآية نزلت يوم عيد وأنه عند الترمذي من حديث ابن عباس ، وأما تعليقه لترك جملة عيداً بأن نزول الآية كان بعد العصر فلا يمنع أن يتخذ عيداً ، ويهضم ذلك اليوم من أوله لوقوع موجب التعظيم في أثناءه ، والتظهير الذي نظره ليس بمستقيم ، لأن مرجع ذلك من جهة سير الهلال ، وإني لأعجب من خفاء ذلك عليه . وفي الحديث بيان ضعف ما أخرجه الطبري بسند فيه ابن لميعة عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت يوم الاثنين ، وضعف ما أخرجه من طريق العوفي عن ابن عباس أن اليوم المذكور ليس بمعلوم ، ودلى ما أخرجه البيهقي بسند منقطع أنها نزلت يوم التروية ورسول الله ﷺ بفناء الكعبة فأمر الناس أن يروحوا إلى منى وصلى الظهر بها ، قال البيهقي : حديث عمر أول ، وهو كما قال . واستدل بهذا الحديث على منزلة الوقوف بعرفة يوم الجمعة على غيره من الأيام ، لأن الله تعالى إنما يختار لرسوله الأفضل ، وأن الأحवाल تقدر بشرف الأزمنة كالأمسكنة ، ويوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع ، وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً : خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، الحديث ، ولأن في يوم الجمعة الساعة المستجاب فيها الدعاء ولا سيما على قول من قال إنها بعد العصر ، وأما ما ذكره رزين في جامع مرفوعاً : خير يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفة والحق يوم الجمعة ، وهو أفضل من سبعين حجة في غيرها فهو حديث لا أعرف حاله لأنه لم يذكر صحابه ولا من أخرجه ، بل أخرجه في حديث الموطأ الذي ذكره مسنداً عن طلحة بن عبد الله بن كريب ، وليست الزيادة المذكورة في شيء من الموطآت فان كان له أصل احتتمل أن يراد بأسبوعين التحديد أو المبالغة ، وعلى كل منهما فثبتت المزية بفلك ، والله أعلم

٣ - باب (فلم نجدوا ماءً فتييموا صعيداً طيباً) . تيمموا تعبدوا ، آمين عابدين

أُتِيَتْ وَتَوَسَّطَ وَاحِدٌ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَمْ تَسْمُ وَتَسْمُوهُنَّ وَاللَّاقِ دَخَلَمَ بَيْنَ . وَالْإِفْضَاءُ لَلشَّكَاخِ

٤٦٠٧ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ : « خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ أَوْ بِذَاتِ الْجَيْشِ انْقَطَعَ عَقْدُنَا ، فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى التَّمَسُّهِ . وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ ، وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ . فَأَتَى النَّاسُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالُوا : أَلَا تَرَى مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ ؟ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبِالنَّاسِ ، وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ . فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاضْعُ رَأْسِهِ عَلَى فَخْذِي قَدْ نَامَ ، فَقَالَ : حَسْبَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسَ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَانْبَنَى أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ، وَجَلَّ

يَطْمُنِي بِيَدِهِ فِي خَاصِرَتِي ، وَلَا يَنْهَنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ فُخْذِي . فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةً لِقِيَّتِهِمْ ، فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْرٍ : مَا هِيَ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ . قَالَتْ : قَبْرُ شَتَا قَبِيرٍ الْقَدِي كُنْتُ عَلَيْهِ ، فَذَا الْعَقْدُ تَحْتَهُ ،

٤٦٠٨ - **حَرْشُ** بِمَجْهُدٍ بَنٍ سَلْبَانٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو أَنَّ هَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « سَقَطَتْ قِلَادَةُ لِي بِالْبَيْدَاءِ - وَنَحْنُ دَاخِلُونَ الْمَدِينَةَ - فَأَنَافَخَ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَنَزَلَ فَقَفَى رَأْسَهُ فِي حَبْرِي رَافِدًا ، أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ فَلَمَّكَزَنِي أَسْكَزَةً شَدِيدَةً وَقَالَ : حَبَسَتْ النَّاسُ فِي قِلَادَةٍ ؟ فِي الْمَوْتِ لِمَكَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ أَوْجَعَنِي . ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَقْبَلَ وَحَضَرَتِ الصُّبْحُ ، فَالْتَمَسَ الْمَاءَ فَلَمْ يَوْجِدْ ، فَنَزَلَتْ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ) الْآيَةُ . فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْرٍ : لَقَدْ بَارَكَ اللَّهُ لِلنَّاسِ فِيكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ ، مَا أَنْتُمْ إِلَّا بِرَكَّةٍ لَمْ »

قوله (باب قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا) كذا في الأصول ، وزعم ابن التين وتبعه بعض الشراح المتأخرين أنه وقع هنا « فان لم تجدوا ماء » ، ورد عليه بأن التلاوة (فلم تجدوا ماء) وهذا الذي أشار إليه إنما وقع في كتاب الطهارة ، وهو في بعض الروايات دون بعض كما تقدم التنبيه عليه . **قوله** (تيمموا صعيدا ، آمين عامدين ، أمت وتيممت واحد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فتيمموا صعيدا) أي فتعمدوا ، وقال في قوله تعالى (ولا آمين البيت الحرام) أي ولا عامدين ، ويقال أمت ، وبعضهم يقول تيممت ، قال الشاعر :
إني كذاك إذا ما ساءني بلد يمت صدر بعيري غيره بلدا

(تنبيه) : قرأ الجمهور (ولا آمين البيت) بأبواب الزون ، وقرأ الاعشى بحذف الزون مضافا كقوله علي الصديق **قوله** (وقال ابن عباس لمستم وتمسوهن ، واللاتي دخلتم بهن ، والافضاء النكاح) أما قوله « لمستم ، فروى إسماعيل القاضي في أحكام القرآن ، من طريق مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى (أو لامستم النساء) قال : هو الجماع . وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة بإسناد صحيح ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن ابن عباس قال : هو الجماع ، ولكن الله يعفو ويكفي . وأما قوله « دخلتم بهن » فروى ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (ما لم تمسوهن) أي تنكحوهن . وأما قوله « دخلتم بهن » فروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (اللاتي دخلتم بهن) قال : الدخول النكاح . وأما قوله « والافضاء » فروى ابن أبي حاتم من طريق بكر بن عبد الله المزني عن ابن عباس في قوله تعالى (وقد أفضى بعضهم إلى بعض) قال : الإفضاء الجماع . وروى عبد بن حميد عن طريق عكرمة عن ابن عباس قال : الملامسة والمباشرة والإفضاء والرفق والغشيان والجماع كله النكاح ، ولكن الله يكفي . وروى عبد الرزاق عن طريق بكر المزني عن ابن عباس : إن الله حي كريم يكفي عما شاء ، فذكر مثله . لكن قال « التغشى » بدل الغشيان ، وإسناده صحيح . قال إسماعيل : أراد بالتغشى قوله تعالى (فلما تغشاها) وسيأتي شيء من هذا في النكاح . والذي يتعلق

بالباب قوله « لمستم ، وهي قراءة الكوفيين حمزة والكسائي والاعشى ويحيى بن وثاب ، وخالفهم عاصم من الكوفيين فوافق أهل الحجاز فقرأوا (أر لاسم) بالالف ورافقهم أبو عمرو بن العلاء من البصريين . ثم ذكر المصنف حديث عائشة في سبب نزول الآية المذكورة من وجهين . وقد تقدم الكلام عليها مستوفى في كتاب التيسير ، واستدل به على أن قيام الليل لم يكن واجبا عليه عليه السلام ، وتعمق باحتمال أن يكون عليه السلام صلى أول ما نزل ثم نام ، وفيه نظر لأن النهج القيام إلى الصلاة بعد الجمعة ، ثم يحتمل أنه جمع فلم ينتقض وضوؤه لأن قلبه لا ينام ، ثم قام فصل ثم نام ، والله أعلم

٤ - باب (فاذهب أنت وربك قتلتا ، إنا هاهنا قاعدون)

٤٦٠٩ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** إسرائيل عن غزاق عن طارق بن شهاب سمعت ابن مسعود رضي الله عنه قال : شهدت من المقداد ح . وحدثني حمدان بن عمر حدثنا أبو النضر حدثنا الأشجع عن سفيان عن معاذ عن طارق عن عبد الله قال قال المقداد يوم بدر : يا رسول الله ، إنا لانتول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى (فاذهب أنت وربك قتلتا إنا هاهنا قاعدون) ولكن اضرب ونحن معك . ففكاهه عليه السلام ثم رمى عن رسول الله عليه السلام رواه وكيع عن سفيان عن غزاق عن طارق أن المقداد قال ذلك لنبى عليه السلام

قوله (باب قوله فاذهب أنت وربك قتلتا إنا هاهنا قاعدون) كذا في المتن ، واخبره « باب فاذهب الخ ، وأغرب الداودي فقال : مرادهم بقولهم « ووبك » أخوه هارون لأنه كان أكبر منه سنا ، وثقه ابن التين بأنه خلاف قول أهل التفسير كلام . **قوله** (وحدثني حمدان بن عمر) هو أبو جعفر البغدادي واسمه أحمد وحمدان لقبه ، وليس له في البخاري إلا هذا الموضع ، وهو من صفار شيخه وعاش بعد البخاري سنين ، وقد تقدم الكلام على الحديث في غزوة بدر . **قوله** (ورواه وكيع عن سفيان الخ) يريد بذلك أن صورة سياقه أنه مرسل ، بخلاف سياق الأشجعي ، لكن استظهر المصنف لرواية الأشجعي الموصولة برواية إسرائيل التي ذكرها قبل . وطريق وكيع هذه وصاحبها أحمد وإسحق في مسندهما عنه ، وكذا أخرجهما ابن أبي خيثمة من طريقه . (تنبيه) : وقع قوله ، ورواه وكيع الخ ، مقدما في الباب على بقية ما فيه عند أبي ذر ، مؤخرًا عند الباقرين ، وهو أشبه بالصواب

٥ - باب (إنا جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يُقتلوا أو يُصلبوا)

- إلى قوله - أو يُنفوا من الأرض (الآية . المحاربة لله والكفر به

٤٦١٠ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** محمد بن عبد الله الأنصاري **حدثنا** ابن عوف قال حدثني سلمان أبو رجاء مولى أبي قلابة « عن أبي قلابة أنه كان جالسا خلف عمر بن عبد العزيز فذكروا وذكروا ، فقالوا وقالوا قد أفاضت بها الخلفاء ، فالتفت إلى أبي قلابة وهو خلف ظهره فقال : ما تقول يا عبد الله بن زيد - أو قال ما تقول يا أبا قلابة - ؟ قلت : ما علمت نفسا حل فقها في الإسلام إلا رجل زنى بعد إحصان ، أو قتل نفسا

بغير نفس ، أو حارب الله ورسوله ﷺ . فقال عتبة : حدثنا أنس بكذا وكذا . قلت : إياي حدث أنس ، قال : قدِم قومٌ على النبي ﷺ فكلّموه فقالوا : قد استوحشنا هذه الأرض ، فقال : هذه نعم لنا فخرجت ليرعى فخرجوا فيها ، فأتروا من ألبانها وأبوالها ، فخرجوا فيها فشرّبوا من أبوالها وألبانها واستصحوا ، ومالوا على الراعى فقتلوه ، وأطردوا النعم . فما يستبطأ من هؤلاء ؟ قتلوا النفس ، وحاربوا الله ورسوله ، وخوفوا رسول الله ﷺ . فقال : سبحانه الله . فقلت : تقيمى ؟ قال : حدثنا بهذا أنس . قال وقال : يا أهل كذا ، إنكم إن زالوا بغير ما أبقى هذا فيكم ومثل هذا .

قوله (باب إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا الآية) كذا لا يذر وساقها غيره . **قوله** (الحاربة لله السكفرة به) هو قول سعيد بن جبير والحسن ، وصلة ابن أبي حاتم عنهما ، وفسره الجمهور هنا بالذى يقطع الطريق على الناس مسلما أو كافرا ، وقيل نزات في نفر العرنيين وقد تقدم في مكانه . **قوله** (حدثنا علي بن عبد الله) هو ابن المديني ، وعبد بن عبد الله الأنصاري هو من كبار شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة كذا . **قوله** (حدثني سلمان) كذا للأكثر بالسكون ، وفي رواية الكشميني بالتصغير ، وكذا ذكر أبو علي الجبائي أنه وقع في رواية الفايبي عن أبي زيد المروزي قال : والأول هو الصواب ، وقوله : هذه نعم لنا ، مغاير لقوله في الطريق المتقدمة ، أخرجوا إلى إبل الصدقة ، ويجمع بأن في قوله : لنا ، تجوزا سرغته أنه كان يحكم عليها ، أو كانت له نعم ترضى مع إبل الصدقة ، وفي سياق بعض طرقه ما يقرئ هذا الأخير حيث قال فيه : هذه نعم لنا فخرج فخرجوا فيها ، وكان نعمه في ذلك الوقت كان يريد إرسالها إلى الموضع الذي ترضى فيه إبل الصدقة فخرجوا صحبة النعم . **قوله** (فذكروا وذكروا) أي القسامة ، وسيأتي ذلك وأصح في كتاب الدييات مع بقية شرح الحديث ، وقوله : واستصحوا ، بفتح الصاد المهملة وتشديد الحاء أي حصلت لهم الصحة ، وقوله : وأطردوا ، بتشديد الطاء أي أخرجوها طاردا أي سواقا ، وقوله : فما يستبطأ ، بضم أوله استعمال من البطء ، وفي الرواية الأخرى بالعاف بدل الطاء ، وقوله : حدثنا أنس بكذا وكذا ، أي بحديث العرنيين ، وقوله : وقال يا أهل كذا ، في الرواية الآتية عن ابن عون المنبى عليها في الدييات ، يا أهل الشام . **قوله** (ما أبقى مثل هذا فيكم) كذا الأكثر بضم الهمزة من : أبقى ، وفي رواية الكشميني : ما أبقى الله مثل هذا ، فأبرز الفاعل

٦ - باب (وألجروا قصاص)

٤٦١١ - حدثني محمد بن سلام أخبرنا الفزاري عن محمد بن أنس رضي الله عنه قال : كثرت الرُبْعُ

- وهي حمة أنس بن مالك - فتبّية جارية من الأنصار . فطلب القوم للقصاص ، فاتوا النبي ﷺ فأمر النبي ﷺ بالقصاص ، فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك : لا والله لا تُكسرُ منها يارسول الله ، فقال رسول الله ﷺ : يا أنس كتاب الله القصاص ، فرضي القوم وقبلوا الأرض ، فقال رسول الله ﷺ : إن من عباد الله من لو أنهم على الله لأبره .

قوله (باب قوله والجروح قصاص) كذا المستمل ، وانفرد باب والجروح قصاص ، وأورد فيه حديث أنس ، أن الربيع ، أى بالتشديد عمته ، كسرت ثنية جارية ، الحديث ، وسيأتى شرحه مستوفى فى الديات . (تنبيه) : الفزارى المذكور فى هذا الاستناد هو مروان بن معاوية ، وهم من زعم أنه أبو إسحق

٧ - باب (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك)

٤٦١٢ - **حديثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** صفيان عن إسماعيل عن الشعبي عن مضرقي عن عائشة رضى الله عنها قالت « من حدثك أن محمداً **ﷺ** كتم شيئاً مما أنزل عليه ، فقد كذب ، والله يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك) الآية »

قوله (باب يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) ذكر فيه طرفاً من حديث عائشة د من حدثك أن محمداً كتم شيئاً مما أنزل الله عليه فقد كذب ، وسيأتى بتامه مع كمال شرحه فى كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

٨ - باب (لا يؤخذكم الله باللغو فى أيمانكم)

٤٦١٣ - **حديثنا** على بن سلمة **حدثنا** مالك بن شبيب **حدثنا** هشام بن أبيه عن عائشة رضى الله عنها « أنزلت هذه الآية (لا يؤخذكم الله باللغو فى أيمانكم) فى قول الرجل : لا والله وبلى والله ، [الحديث ٤٦١٣ - طرفه فى : ٦٦٦٣]

٤٦١٤ - **حديثنا** أحمد بن أبي رجاء **حدثنا** النضر عن هشام قال أخبرنى أبى عن عائشة رضى الله عنها « أن أباهما كان لا يحث فى دين ، حتى أنزل الله كثرة الجبن ، قال أبو بكر : لا أرى بموتاً أرى غيرها خيراً منها إلا قبلت رخصة الله وفعلت الذى هو خير » [الحديث ٤٦١٤ - طرفه فى : ٦٦٦١]

قوله (باب قوله لا يؤخذكم الله باللغو فى أيمانكم) سقط د باب قوله ، انفرد أبى ذر ، وفسرت عائشة لغو الجبن بما يجرى على لسان المكلف من غير قصد ، وقيل هو الحلف على غلبة الظن ، وقيل فى الغضب ، وقيل فى المصيبة ، وفيه خلاف آخر سيأتى بيانه فى الأيمان والنذور إن شاء الله تعالى . وقولها د لا والله وبلى والله ، أى كل واحد منهما إذا قالها لغو ، فلو أن رجلاً قال السكامتين معا فالأولى لغو والثانية منعقدة لأنها استدراك مقصودة ، قاله الماوردى . **قوله** (حدثنا على بن عبد الله) كذا لأبى ذر عن الكشميهنى والحوى ، وله عن المستمل د حدثنا على بن سلمة ، وهى رواية الباقرين إلا النسقى فقال **حدثنا** على د فلم ينسبه ، وعلى بن سلمة هذا يقال له اللبى بفتح اللام والواحدة الحقيفة بمدعا قاف - خفيفة رهوثة من صغار شيوخ البخارى ، ولم يقع له عنده ذكر إلا فى هذا الموضع . وقد نهت على موضع آخر فى الشفعة ، ويأتى آخر فى الدعوات . **قوله** (حدثنا مالك بن سعيد) بمهملتين مضمراً ، ضمه أبو داود ، وقال أبو حاتم وأبو زرعة والدارقطنى : صدوق . وأبى له فى البخارى سوى هذا الحديث وآخر فى الدعوات ؛

شراب العنب

[الحديث ٤٦١٦ - طرقة ١ : ٥٥٧٩]

٤٦١٧ - **حديث** يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن عوفية حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال : قال أنس بن مالك رضي الله عنه « ما كان لنا خمر غير فضيحكم هذا الذي نسمونه الفضيخ ، فاني ألقاكم أسقى أبا طلحة وفلانا وفلانا إذ جاء رجل قال : وهل بلكم الخمر ؟ فقالوا : وما ذاك ؟ قال : حرمت الخمر . قالوا : أهرق هذه الخمر يا أنس . قال فأسألوها ولا راجعوا بها خبر الرجل »

٤٦١٨ - **حديث** صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن جابر قال « صبح أناس فداة أحد الخمر فقتلوا من يومهم جميعاً شهيداً ، وذلك قبل تحريمها »

٤٦١٩ - **حديث** إسحاق بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا عيسى ابن ادريس عن أبي حيان عن الشعبي عن ابن عمر قال « سمعت عمر رضي الله عنه صلى منبر النبي ﷺ يقول : أما بعد أيها الناس انه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة : من ليمب ، والتمر ، والمسل ، والخبطة ، والشعر . والخمر ما خسر للعقل »

[الحديث ٤٦١٩ - أطرافه ١ : ٥٥٨١ ، ٥٥٨٨ ، ٥٥٨٩ ، ٧٣٣٧]

قوله (باب قوله لما الخمر والميسر - ساق الى - من عمل الشيطان) وسقطه باب قوله ، لغير أبي ذر ، ووقع بينهم في سياق ما قبل الحديث المرفوع تقديم وتأخير . **قوله** (وقال ابن عباس : الأزام القداح يقتسمون بها في الأمور) وصله ابن أبي حاتم من طريق عطاء عن ابن عباس مثله ، وقد تقدم في حديث الهجرة قول سراق بن مالك لما تتبع النبي ﷺ وأبا بكر قال « استقسمت بالأزلام هل أضرم أم لا ؟ فخرج الذي أكره . وقال ابن جرير : كانوا في الجاهلية يعمدون الى ثلاثة سهام على أحدهما مكتوب « افعل ، وعلى الثاني « لا تفعل ، والثالث غفل . وقال الفراء : كان على الواحد « أمرني ربي . وعلى الثاني « نهاني ربي ، وعلى الثالث غفل . فاذا أراد أحدهم الأمر أخرج واحداً فان طلع الأمر فعل ، أو الناهي ترك ، أو الغفل أعاد . وذكر ابن إسحق أن أعظم أصنام قريش كان هبل وكان في جوف الكعبة ، وكانت الأزام عنده ، ينحكون عنده فيها أشكل عليهم ، فاخرج منها رجعوا اليه . قلت : وهذا لا يدفع أن يكون آحادهم يستعملونها منفردين كافي قصة سراق . وروى الطبري من طريق سعيد بن جبير قال : الأزام حصى بيض . ومن طريق مجاهد قال : حجارة مكتوب عليها . وهذه كانوا يضربون بها أسكل سفر وغزو وتجارة ، وهذا يحول على غير التي كانت في الكعبة . والذي تحصل من كلام أهل النقل أن الأزام كانت هدم على ثلاثة أنحاء : أحدها لكل أحد ، وهي ثلاثة كما تقدم . وثانيها للحكام ، وهي التي عند الكعبة ، وكان عند كل كاهن وحاكم العرب مثل ذلك ، وكانت سبعة مكتوب عليها : فواحد عليه « منكم ، وآخر « ملصق ، وآخر « فيه المقول والذيات ، الى غير ذلك من الأمور التي يكثر وقوعها . وثالثها قداح الميسر وهي عشرة : سبعة غخططة وثلاثة غفل ، وكانوا يضربون بها مقامرة ، وفي معناها كل ما يتقاسر به كالأرد والكباب وغيرها . **قوله** (والنصب أنصاب يذبحون عليها) وصله ابن أبي حاتم أيضاً من طريق عطاء عن ابن عباس ، وقال أبو عبيدة : النصب واحد

الانصاب . وقال ابن قتيبة : هي حجارة كانوا ينصبونها وينحون عندها فينصب عليها الذبايح . والانصاب أيضا جمع نصب بفتح أوله ثم سكن رمى الاصنام . قوله (وقال غيره : الزم القدح لا ريش له وهو واحد الأزالام) قال أبو عبيدة : واحد الأزالام زلم بفتحتين ، وزلم بضم أوله وفتح ثانيه لغتان وهو القدح أي بكسر القاف وسكون الهال . قوله (والاستقسام أن يجمل القداح فان انتهت انتهى وإن أمرته فعل ما تأمره) قال أبو عبيدة : الاستقسام من قسمت أمرى بأن أجعل القداح انقسم لي أمرى الأسافر أم أقيم وأغزو أم لا أغزو أو نحو ذلك فتسكون هي التي تأمرني وتنهاني ، ولكل ذلك قدح معروف ، قال الشاعر : ولم أقسم فتجسبن القوم ، والحاصل أن الاستقسام استعمال من القسم بكسر القاف أي استدعاء ظهور القسم ، كما أن الاستسقاء طلب وقوع السقي ، قال الفراء : الأزالام سهام كانت في الكعبة يقسمون بها في أمورهم . قوله (يجمل يدبر) ثبت هذا لأبي ذر وحده وهو شرح أقوله يجمل القدح . قوله (وقد أعلوا القدح أهلاما بهروب يستقسمون بها) بين ذلك ابن إسحق كما تقدم قريبا . قوله (وفعلت منه قسمت ، والقسم المصدر) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وأن تستقسموا بالأزالام) هو استغطت من قسمت أمرى . قوله (حدثنا إسحق بن إبراهيم) هو ابن راهويه . قوله (نزل تحريم الخمر وإن في المدينة يومئذ خمسة أشربة ، ما فيها شراب العنب) يريد بذلك أن الخمر لا يختص بعاء العنب . ثم أيد ذلك بقول أنس : ما كان لنا خمر غير فضيخكم ، ثم ذكر حديث جابر في الذين صبغوا الخمر ثم قتلوا بأحد وذلك قبل تحريمها ، ويستفاد منه أنها كانت مباحة قبل التحريم . ثم ذكر حديث عمر أنه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة وذكر منها العنب ، وظاهره يعارض حديث ابن عمر المذكور أول الباب ، وسنذكر وجه الجمع بينهما في كتاب الأشربة مع شرح أحاديث الباب إن شاء الله تعالى . وقوله في هذه الرواية : أهرقت ، أنكره ابن التين وقال : الصواب : هريقت ، بالهاء بدل الهمزة ولا يجمع بينهما ، وأثبت غيره من أئمة اللغة ما أنكره . وقد أخرج أحمد ومسلم في سبب نزول هذه الآية عن سعد بن أبي وقاص قال : صنع رجل من الأنصار طعاما فدعانا فشربنا الخمر قبل أن نحرم حتى سكرنا ، فتماخرونا ، إلى أن قال : فزلت إنما الخمر والميسر - إلى قوله - فهل أنتم منتهون ،

١١ - باب (ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا)

- إلى قوله - والله يحب المحسنين)

٤٦٢٠ - حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد حدثنا ثابت عن أنس رضي الله عنه : أن الخمر التي أهرقت لأبي ذر ، وزادني محمد بن وهب عن أبي النعمان قال : كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة ، فنزل تحريم الخمر ، فأمر متناديا فنادى ، فقال أبو طلحة : أخرج فانظر ما هذا الصوت ، قال فخرجت فقلت : هذا مُناد ينادي : ألا إن الخمر قد حرمت . فقال لي : أذهب فأهرقها . قال فخرجت في سبيلك المدينة . قال وكانت خمرهم يومئذ فضيخ ، فقال بعض القوم : قتل قوم رهى في بطونهم ، قال فأترل الله (ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا)

قوله (باب ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية) كذا لابي ذر، واخبره، الى قوله واقه يحب المحسنين، وذكر فيه حديث أنس، وان الخمر التي هربقت الفضيخ، وسياق شرحه في الاشارة. وقوله ورواها محمد البيهقي عن أبي النعمان، كذا ثبت لابي ذر وسقط اخبره البيهقي، ومراده أن البيهقي سمعه من شيخه أبي النعمان بالاسناد المذكور فراه فيه زيادة. والحاصل أن البخاري سمع الحديث من أبي النعمان مختصرا ومن محمد بن سلام البيهقي عن أبي النعمان مطولا، ونصرف الزركشي فيه خافلا عن زيادة أبي ذر فقال: القائل ورواها هو الفري، ومحمد هو البخاري. وليس كما طعن رحمه الله وإنما هو كما قدمته. وقوله وقرئت تحريم الخمر فأمر صناديا، الأمر بذلك هو النبي ﷺ، والمناذري لم أر النصريح باسمه، والوقت الذي وقع ذلك فيه زعم الواحدى أنه عقب قول حزة: إنما أنتم عبيد لابي، وحديث جابر برد عليه. والذي يظهر أن تحريمها كان عام الفتح سنة ثمان، لما روى أحمد بن حنبل عن طريق عبد الرحمن بن ولة قال: سألت ابن عباس عن بيع الخمر فقال: كان رسول الله ﷺ صديق من ثقيف أو دوس فلقية يوم الفتح براوية عمر يدها اليه، فقال: يا فلان أما علمت أن الله حرمها؟ فأقبل الرجل على غلامه فقال: بها. فقال: ان الذي حرم شرابها حرم بيعها. وأخرجه مسلم من وجه آخر عن أبي ولة نحوه، لكن ليس فيه تعيين الوقت. وروى أحمد بن حنبل عن طريق نافع بن كيسان الثقفى عن أبيه: أنه كان يتجر في الخمر، وأنه أقبل من الشام فقال: يا رسول الله انى جئت بك بشراب جيد، فقال: يا كيسان انها حرمت بعلك، قال: فأبيعها؟ قال: انها حرمت وحرمت ثمنها، وروى أحمد وأبو يعلى من حديث تميم الداري أنه كان يهدي لرسول الله ﷺ كل عام راوية عمر، فلما كان عام حرمت جاء براوية فقال: أشعرت أنها قد حرمت بعلك؟ قال: أفلا أبيعها وأتفخ بثمرها؟ فنأه. ويستفاد من حديث كيسان تسمية المبيع في حديث ابن عباس، ومن حديث تميم تأييد الوقت المذكور فإن اسلام تميم كان بعد الفتح. وقوله فقال بعض القوم قتل قوم وهمي في بطونهم، فأرسل الله تعالى الخ، لم أفق على اسم القاتل. (قائدة): في رواية الاسماعيلى عن ابن ناجية عن أحمد بن عبيدة ومحمد بن موسى عن حماد في آخر هذا الحديث و قال حماد فلا أدري هذا في الحديث. أى عن أنس. أو قاله ثابت، أى مرسلًا يعنى قوله فقال بعض القوم، إلى آخر الحديث. وكذا عند مسلم عن أبي الربيع الزهراني عن حماد نحو هذا. وتقدم للصنف في المظالم عن أنس بطوله من طريق عفان عن حماد كما وقع عنده في هذا الباب فآله أعلم. وأخرجه ابن مردويه من طريق قتادة عن أنس بطوله وفيه الزيادة المذكورة. وروى النسائي والبيهقي من طريق ابن عباس قال: نزل تحريم الخمر في ناس شربوا، فلما ثملوا عبثوا، فلما صحوا جعل بعضهم يرى الآخر بوجه الآخر فنزلت، فقال ناس من المتكلمين هم رجس وهمي في بطن فلان وقد قتل بأحد، فنزلت (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح) إلى آخرها. وروى البزار من حديث جابر أن الذين قالوا ذلك كانوا من اليهود، وروى أصحاب السنن من طريق أبي مبصرة عن عمر أنه قال: اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت الآية التي في البقرة (قل فيها لائم كبير) فقرئت عليه، فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا، فنزلت التي في النساء (لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى) فقرئت عليه، فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا، فنزلت التي في المائدة (فاجتنبوه - إلى قوله - منتهون) فقال عمر: انتهينا انتهينا، وصححه على بن المديني والترمذي. وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة نحوه دون قصة عمر، لكن قال عند نزول آية البقرة فقال الناس: ما حرم علينا، فسكانوا

يشربون ، حتى أم رجل أصحابه في المغرب غلط في قرأته فزالت الآية التي في النساء ، فكانوا يشربون ولا يقرب الرجل الصلاة حتى يفيق ، ثم نزات آية المائدة فقالوا : يا رسول الله ناس قتلوا في سبيل الله وماتوا على فرشهم وكانوا يشربونها ، فأنزل الله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعلوا الصالحات جناح) الآية . فقال النبي ﷺ : لو حرم عليهم تركوه كما تركتموه ، وفي مسند الطيالسي من حديث ابن عمر نحوه ، وقال هـ في الآية الأولى قيل حُرمت الخمر ، فقالوا دعنا يا رسول الله ننتفع بها ، وفي الثانية قيل حُرمت الخمر ، فقالوا لا إننا لانشرها قرب الصلاة ، وقال في الثالثة فقالوا يا رسول الله حُرمت الخمر ، قال ابن النين وغيره : في حديث أنس وجوب قبول خبر الواحد والعمل به في النسخ وغيره ، وفيه عدم مشروعية تحليل الخمر ، لأنه لو جاز لما أراقوها ، وسيأتي مزيد لذلك في الأشربة إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : في رواية عبد العزيز بن صهيب ، أن رجلا أخبرهم أن الخمر حُرمت فقالوا : أرق يا أنس ، وفي رواية ثابت عن أنس ، أنهم سمعوا المنادي فقال أبو طلحة : أخرج يا أنس فأظفر ما هذا الصوت ، وظاهرهما التحارض لأن الأول يشعر بأن المنادي بذلك شافهمهم ، والثاني يشعر بأن الذي نقل لهم ذلك غير أنس ، فنقل ابن التين عن الداردي أنه قال لا اختلاف بين الروایتين ، لأن الآتي أخبر أنسا وأنس أخبر القوم . وتعبه ابن التين بأن نص الرواية الأولى أن الآتي أخبر القوم مشافهة بذلك . قلت : فيمكن الجمع بوجه آخر ، وهو أن المنادي غير الذي أخبرهم ، أو أن أنسا لما أخبرهم عن المنادي جاء المنادي أيضا في أثره فشافهمهم

١٢ - باب (لا تسألوا عن أشياء إن تُبدَ لكم تسؤمكم)

٤٦٢١ - **حديث** مُنْذَرُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَارُودِي ، حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُطْبَةً مَسَمَتْ مُثْلَمَا قَطُ ، قَالَ : لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَاهِلًا وَكَبَّيْتُمْ كَثِيرًا . قَالَ فَقَطَى أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجُوهَهُمْ لَمْ يَحْمِينَ . فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَبِي ؟ قَالَ : أَبُوكَ نَلَان . فَتَرَأَتْ هَذِهِ الْآيَةَ (لا تسألوا عن أشياء إن تُبدَ لكم تسؤمكم) رَوَاهُ الْأَنْصَرِيُّ وَرَوَى عَنْهُ شُعْبَةُ »

٤٦٢٢ - **حديث** الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْفَضْرِ حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْجَوَيْرِية عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَ قَوْمٌ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتِمْزَاءً ، فَيَقُولُ الرَّجُلُ : مِنْ أَبِي ؟ وَيَقُولُ الرَّجُلُ : تَصُلُّ نَاقَتَهُ : أَيْنَ نَاقَتِي ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تُبدَ لكم تسؤمكم) حَقٌّ فَرِغَ مِنَ الْآيَةِ كُلِّهَا »

قوله (باب قوله لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤمكم) سقط د باب قوله ، أخير أبي ذر ، وقد تعلق بهذا النهي من كره السؤال عما لم يقع . وقد أحسنه الداردي في مقدمة كتابه عن جماعة من الصحابة والتابعين . وقال ابن العربي : اعتقد قوم من الغافلين منع أسئلة النوازل حتى تقع تعلقا بهذه الآية ، وليس كذلك ، لأنها مصرحة بأن المنهى عنه ما تقع المسألة في جوابه ، ومسائل النوازل ليست كذلك . وهو كما قال ، إلا أنه أساء في قوله الغافلين على

(۱) بیاض بالاصل

المذكور . وأما ما روى الترمذى من حديثه على قال : لما نزلت (وقه على الناس حج البيت) قالوا يا رسول الله في كل عام ؟ فسكت . ثم قالوا : يا رسول الله في كل عام ؟ فقال : لا ، ولو قلت نعم لوجبت . فأُنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا) فهذا لا ينافي حديث أبي هريرة لاحتمال أن تكون نزلت في الأمرين ، ولعل مراجعة لهم في ذلك هي سبب غضبه . وقد روى أحمد من حديث أبي هريرة والطبري من حديث أبي أمامة نحو حديث علي هذا ، وكذا أخرجه من وجه ضعيف ومن آخر منقطع عن ابن عباس ، وجاء في سبب نزولها قول ثالث وهو ما يدل عليه حديث ابن عباس في الباب عقب هذا وهو أصح إسنادا ، لكن لا مانع أن يكون الجميع سبب نزولها والله أعلم . وجاء في سبب نزولها قولان آخران ، فأخرج الطبري وسعيد بن منصور عن طريق خفيف عن مجاهد عن ابن عباس : أن المراد بالاشياء البحيرة والوصيلة والسائبة والحمام . قال فكان حكمة يقول : انهم كانوا يسألون عن الآيات ، فهنا من ذلك . قال : والمراد بالآيات نحو سؤال قريش أن يجعل الصفا لهم ذبياً ، وسؤال اليهود أن ينزل عليهم كتاباً من السماء ونحو ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عبد الكريم عن حكمة قال : نزلت في الذي سأل عن أبيه . وعن سعيد بن جبير في الذين سألوا عن البحيرة وغيرها ، وعن مقسم فيما سأل الاسم أنبياءها عن الآيات . قلت : وهذا الذي قاله محتمل ، وكذا ما أخرج ابن أبي حاتم عن طريق عطية قال : نهوا أن يسألوا مثل ما سأل النصارى من المائدة فاصبحوا بها كافرين ، وقد رجحه الماوردي ، وكأنه من حيث المعنى ، لوقوع قصة المائدة في السورة بعد ذلك ، واستبعد نزولها في قصة من سأل عن أبيه أو عن الحج كل عام ، وهو إغفال منه لما في الصحيح ، ورجح ابن المنير نزولها في النهي عن كثرة المسائل عما كان وعما لم يكن ، واستند إلى كثير مما أورده المصنف في باب ما يكره من كثرة السؤال ، في كتاب الاعتصام وهو متجه ، لكن لا مانع أن تتعدد الأسباب ، وما في الصحيح أصح . وفي الحديث إنبأ الصتر على المسلمين ، وكرهية التشديد عليهم ، وكرهية التقيب عما لم يقع ، وتكلف الاجابة لمن يقصد بذلك التمرن على التفقه ، فله أعلم . وسيأتى مزيد لذلك في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى . **قوله** (رواه النضر) هو ابن شمير (وروح بن عباد عن شعبة) أي بإسناده : ورواية النضر وصلها مسلم ، ورواية روح بن عباد وصلها المؤلف في كتاب الاعتصام ، **قوله** (حدثني الفضل بن سهل) هو البغدادي ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وشيء تقدم في الصلاة ، وأبو النضر هاشم بن القاسم ، وأبو خيشمة هو زهير بن معاوية ، وأبو الجويرية بالجيم مصر اسمه حطان بكسر المهملة وتشديد الطاء ابن خفاف بضم المعجمة وفاء بن الأولى خفيفة ، ثقة ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في الزكاة ويأتي في الأشربة له ثالث . **قوله** (عن ابن عباس) في رواية ابن أبي حاتم عن طريق أبي النضر عن أبي خيشمة حدثنا أبو الجويرية سمعت أعرابياً من بني سليم سألني عن ابن عباس . **قوله** (كان قوم يسألون رسول الله ﷺ) استهزاء) فقد تقدم طريق الجمع بينه وبين الذي قبله ، والخاصل أنها نزلت بسبب كثرة المسائل إما على سبيل الاستهزاء أو الامتحان وإما على سبيل التفتيت عن الشيء الذي لو لم يسأل عنه لكان على الإباحة : وفي أول رواية الطبري عن طريق حفص بن غنيم عن أبي خيشمة عن أبي الجويرية قال ابن عباس : قال أعرابي من بني سليم : هل تدري فيم أنزلت هذه الآية ، فذكره ووقع عند أبي نعيم في المستخرج ، من وجه آخر عن أبي خيشمة عن أبي الجويرية عن ابن عباس أنه سئل عن الضلالة فقال ابن عباس : من أكل الضلالة فهو ضال .

١٣ - **باب** (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) . (وإذ قال الله) يقول : قال الله . و (إذ) ها هنا صلة . (المائدة) أصلها مفعولة ، كعبشة راضية ، وتطليقة بائنة ، والمغنى : ميدها صاحبها من خير ، مادني يمدني . وقال ابن عباس : متوفيك ميمتك

٤٦٢٣ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب قال : للبحيرة التي يجمع ذرها لطواغيت ، فلا يملأها أحد من الناس ، والسائمة كانوا يسيئون بها لا لهم فلا يملأ عليها شيء . قال : وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : رأيت هرو بن طاهر أغزاهي يجر قصبة في الفار ، كان أول من سب السوائب : . والوصيلة الناقة البكر تترك في أول نتاج الإبل بانئ ، ثم تنئ بعد بانئ ، وكانوا يسيئونهم لطواغيتهم إن وصلت إحداها بالأخرى ليس بينهما ذكر . والحام غل الإبل يضرب الضراب للدرود ، فإذا قضى ضرابه ودعوه لطواغيت وأغفوه من الحل فلم يملأ عليه شيء ، وسموه الحامي . وقال لي أبو الهيثم أخبرنا شعيب عن الزهري سمعت سعيداً يخرجه بهذا قال : وقال أبو هريرة سمعت النبي ﷺ نحوه . ورواه ابن الهيثم عن ابن شهاب عن سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه سمعت النبي ﷺ

٤٦٢٤ - **حديث** محمد بن أبي يعقوب أبو عبد الله الكرماني حدثنا حسان بن إبراهيم حدثنا يونس عن الزهري عن هرو أن عائشة رضي الله عنها قالت « قال رسول الله ﷺ : رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً ، ورأيت عمراً يجر قصبة ، وهو أول من سب السوائب »

قوله (باب ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) أي ما حرم ، ولم يرد حقيقة الجمل لأن الكل خلقه وتقديره ، واسكن المراد بيان ابتداعهم ما صنعوه من ذلك . **قوله** (وإذ قال الله ، يقول قال الله ، وإذ هنا صلة) كذا ثبت هذا وما بعده هنا ، وليس بخاص به وهو على ما قدمنا من ترتيب بعض الرواة ، وهذا الكلام ذكره أبو عبيدة في قوله تعالى (وإذ قال الله يا عيسى بن مريم) قال مجازة يقول الله ، وإذ من حروف الزوائد ، وكذلك قوله وإذ علمتك أي وعلمتك . **قوله** (المائدة أصلها مفعولة كعبشة راضية وتطليقة بائنة ، والمغنى ميدها صاحبها من خير يقال مادني يمدني) قال ابن التين : هو قول أبي عبيدة ، وقال غيره : هي من ماد يمد إذا تحرك ، وقيل من ماد يمد إذا أطمع . قال ابن التين : وقوله تطليقة بائنة غير واضح إلا أن يريد أن الزوج أبان المرأة بها ، وإلا فالظاهر أنها فرقت بين الزوجين فهي قائل على بابها . **قوله** (وقال ابن عباس : متوفيك ميمتك) هكذا ثبت هذا هنا ، وهذه اللفظة إنما هي في سورة آل عمران ، فسكان بعض الرواة ظاهراً من سورة المائدة فسكتها فيها ، أو ذكرها المصنف هنا لمناسبة قوله في هذه السورة (فلما توفيتني كنت أنت الرقيب) ثم ذكر المصنف حديث ابن

شهاب بن سعيد بن المسيب في تفسير البحيرة والسائبة ، والاختلاف في وقفه ورفع . قوله (البحيرة التي يمنع درها الطراغيت) وهي الاصنام ، فلا يحملها احد من الناس ، والبحيرة فعيلة بمعنى مفعولة ، وهي التي سحرت أذنبا أي خرمت . قال أبو عبيدة : جعلها قوم من الشاة خاصة اذا ولدت خمة أبطن بحروا أذنبا أي شقوها وتركها فلا يمسها أحد . وقال آخرون : بل البحيرة الناقة كذلك ، وخلوا عنها فلم ترك ولم يضربها لخل . وأما قوله ، فلا يحملها أحد من الناس ، فمكذا أطلق نبي الحلب ، وكلام أبي عبيدة يدل على أن المنق إنما هو الشرب الخاص ، قال أبو عبيدة : كانوا يحرمون وربما ولجها وطمعوا وليها على النساء ويحلون ذلك للرجال ، وما ولدت فهو بمنزلتها ، وإن ماتت اشترك الرجال والنساء في أكل لحمها . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : البحيرة من الإبل فأنه الناقة إذا نتجت خمس بطون فإن كان الخامس ذكرا كان الرجال دون النساء ، وإن كانت أنثى بنكت أذنبا ثم أرسلت فلم يحرزوها وبرأ ولم يشربوا لها لبنا ولم يركبوا لها ظهرا ، وإن تكن ميتة فهم فيه شركاء الرجال والنساء . ونقل أهل اللغة في تفسير البحيرة هيأت أخرى تزيد بما ذكرت على العشر . وهي فعيلة بمعنى مفعولة ، والبحر شق الأذن ، كان ذلك علامة لها . قوله (والسائبة كانوا يسيبونها لآلهم فلا يحمل عليها شيء) قال أبو عبيدة : كانت السائبة من جميع الانعام ، وتكون من الذنور الاصنام فتسبب فلا تحبس عن مرعي ولا عن ماء ولا يركبها أحد ، قال : وقيل السائبة لا تكون إلا من الإبل ، كان الرجل ينذر إن يرى من مرضه أو قديم من سفره ليسين بغيرا . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : السائبة كانوا يسيبون بعض إبلهم فلا تمنع حوضا أن تشرب فيه . قوله (قال وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ : رأيت عمرو بن عامر الخزاعي الخ) هكذا وقع في هذه الرواية إيراد القدر المرفوع من الحديث في أثناء الموقف ، وسأبين ما فيه بعد . قوله (والوصيلة الناقة البكر تبكر في أول نتاج الإبل بأنثى ، ثم تنثى بعد بأنثى) هكذا أورده متصلا بالحديث المرفوع ، وهو يوم أنه من جملة المرفوع ، وليس كذلك ، بل هو بقية تفسير سعيد بن المسيب ، والمرفوع من الحديث إنما هو ذكر عمرو بن عامر فقط ، وتفسير البحيرة وسائر الأربعة المذكورة في الآية عن سعيد بن المسيب ووقع في رواية الاسماعيل من طريق يعقوب بن إبراهيم ابن سعد عن أبيه بهذا الاسناد مثل رواية الباب ، إلا أنه بعد إيراد المرفوع قال ، وقال ابن المسيب : والوصيلة الناقة الخ ، فأوضح أن التفسير جميعه موقوف ، وهذا هو المعتد ، وهكذا أخرجه ابن مردويه من طريق يحيى بن سعيد وعبيد الله بن زياد عن ابن شهاب مفعلا . قوله (أن وصلت) أي من أجل . وقال أبو عبيدة : كانت السائبة مهما ولدت فهو بمنزلة أمها إلى ستة أولاد ، فإن ولدت السابع اثنين تركتها فلم تذبها ، وإن ولدت ذكرا ذبح وأكله الرجال دون النساء ، وكذا إذا ولدت ذكرين ، وإن أنت بتوأم ذكر وأنثى سموا الذكر وصيلة فلا يذبح لأجل أخته ، وهذا كله إن لم تلد ميتا ، فإن ولدت بعد البطن السابع ميتا أكله النساء دون الرجال . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : الوصيلة الشاة كانت إذا ولدت سبعة فإن كان السابع ذكرا ذبح وأكل وإن كان أنثى تركت وإن كان ذكرا وأنثى قالوا : وصلت أخاها فترك ولم يذبح . قوله (والحام لخل الإبل يضرب الضراب المعدود الخ) وكلام أبي عبيدة يدل على أن الحام إنما يكون من ولد السائبة . وقال أيضا : كانوا إذا ضرب لخل من ولد البحيرة فهو عندهم حام ، وقال أيضا : الحام من لخل الإبل خاصة إذا نتجوا منه حشرة أبطن قالوا : قد حى ظهره ، فأحوا ظهره ووبره وكل شيء منه فلم يركب ولم يطرُق . وعرف بهذا بيان العدد المهم في رواية سعيد . وقيل الحام لخل الإبل إذا ركب ولد ولده ، قال الداعر :

حاما أبو قابوس في غير ملكه كما قد حى أولاد أولاده الفعلا

وقال الفراء : اختلف في السائبة فقيل كان الرجل يسب من ماله ما شاء يذهب به الى السدنة وهم الذين يقومون على الأصنام . وقيل : السائبة الناقة إذا ولدت عشرة أبطن كلهن إناث سميت فلم تترك ولم يجر لها وبر ولم يشرب لها لبن . وإذا ولدت بنتها بمرت أي شقت أذنبا ، فالبحيرة ابنة السائبة وهي بمنزلة أمها . والوصيلة من الناقة إذا ولدت سبعة أبطن إذا ولدت في آخرها ذكرا وأنثى قيل وصلت أخاه فلا تشرب النساء ابن الأم وتشربه الرجال وجرت بحري السائبة الا في هذا . وأما الحام فهو حل الإبل كان إذا اتج ولد ولده قيل حى ظهره فلا يركب ولا يجر له وبر ولا يمنع من سرعى . **قوله** (وقال في أبو الهيثم) عند غير أبي ذر . وقال أبو الهيثم ، بنير بجاورة . **قوله** (سمعت سعيدا يخبره بهذا قال وقال أبو هريرة سمعت النبي ﷺ نحوه) هكذا للاكثر يخبر بصيغة الفعل المضارع من الخبر متصل بهاء التضمير ، ووقع لأبي ذر عن الحموي والمستعمل بحيرة بفتح الواحدة وكسر المهملة ، وكأنه أشار إلى تفسير البحيرة وغيرها كما في رواية إبراهيم بن سعد ، وأن المرفوع منه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ذكر عمرو بن عامر حسب ، وهذا هو المصنف ، فإن المصنف أخرجه في مناقب قريش قال حدثنا أبو الهيثم أنبأنا شعيب عن الزهري سمعت سعيد بن المسيب قال : البحيرة التي يمنع درها الخ ، لكنه أورد باختصار قال : وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ رأيت عمرو بن عامر الخ ، . **قوله** (ورواه ابن الهاد عن ابن شهاب عن سعيد عن أبي هريرة سمعت النبي ﷺ) أما طريق ابن الهاد فأخرجها ابن مردويه من طريق خالد بن حميد المهرى عن ابن الهاد - وهو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي - بهذا الاسناد ، ولفظ المتن : رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار ، وكان أول من سب السوائب ، والسائبة التي كانت تسب فلا يحمل عليها شيء إلى آخر التفسير المذكور ، وقد أخرجه أبو عوانة وابن أبي عمير في : الأوائل ، والبيهقي والطبراني من طرق عن الليث عن ابن الهاد بالمرفوع فقط ، وظهر أن في رواية خالد بن حميد إدراجا وأن التفسير من كلام سعيد بن المسيب والله أعلم . وقوله في المرفوع : وهو أول من سب السوائب ، زاد في رواية أبي صالح عن أبي هريرة عند مسلم : وبحر البحيرة وغير دين اسماعيل ، ودوى عبد الرزاق عن معمر بن زيد بن أسلم مرسل : أول من سب السوائب عمرو بن لحي ، وأول من بحر البعائر رجل من بني مدلج جدع أذن فافقه وحرم شرب ألبانها ، والاول أصح ، والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث عائشة : رأيت جهنم يحطام بعضها بعضا ، ورأيت عمرا يجر قصبه في النار ، وهو أول من سب السوائب ، هكذا وقع هنا مختصرا ، وتقدم في أبواب العمل في الصلاة من وجه آخر عن يونس عن زيد موطأ وأوله : خسفت الشمس ، فقام رسول الله ﷺ فقرأ سورة طه ، الحديث وفيه : لقد رأيت في مقامى هذا كل شيء ، وفيه القدر المذكور هنا ، وأرد في أبواب الكسوف من وجه آخر عن يونس بدون الزيادة ، وكذا من طريق حنبل عن الزهري ، وقد تقدم بيان نسب عمرو الخزاعي في مناقب قريش ، وكذا بيان كيفية نفيه - يره لمة إبراهيم عليه السلام ونصبه الأصنام وهو ذلك

١٤ - باب (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم ، فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم)

وانت على كل شيء شهيد

٤٦٢٥ - **حدثنا** أبو الوائِد حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا الْمَغِيرَةُ بْنُ النَّمَانِ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : « خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ إِلَى اللَّهِ حُفَاةٌ غُرَاةٌ . ثُمَّ قَالَ (كَأَنَّ بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . ثُمَّ قَالَ : أَلَا وَإِنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ . أَلَا وَانَّهُ يُجَاهِدُ بِرِجَالِهِ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّ أَصِيحَابِي ، فَيَقَالُ : إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدَثُوا بِعَدِّكَ . فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ، فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ) فَيَقَالُ : إِنَّ هَؤُلَاءِ لَمْ يَزَالُوا مَرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْذُ فَارَقْتَهُمْ »

قوله (باب وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ) ذكر فيه حديث ابن عباس : « إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ إِلَى اللَّهِ حُفَاةٌ ، الْخَدِيثُ ، وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي الرِّقَاقِ ، وَالْغَرَضُ مِنْهُ : وَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ » وقوله أَصِيحَابِي كَذَا الْأَكْثَرُ بِالتَّصْفِيرِ ، وَاللَّكْشَمِيُّ بِغَيْرِ تَصْفِيرٍ ، قَالَ الْخَطَّابِيُّ : فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى قِلَّةِ عِدَدِهِمْ مِنْ وَقَعِ لَهُمْ ذَلِكَ ، وَإِنَّمَا وَقَعَ لِبَعْضِ حُفَاةِ الْعَرَبِ ، وَلَمْ يَقَعْ مِنْ أَحَدِ الصَّحَابَةِ الْمَشْهُورِينَ

١٥ - **باب** (إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَاتِمُّوا عِبَادَتَكُمْ ، وَإِنْ تَغَفَّرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)

٤٦٢٦ - **حدثنا** محمد بن كثير **حدثنا** سفيان **حدثنا** المغيرة بن النمان قال حدثني سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ ، وَإِنْ نَأَسَّا يُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ - إِلَى قَوْلِهِ - الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) »

قوله (**باب قوله**) (إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَاتِمُّوا عِبَادَتَكُمْ) (الْآيَةُ) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور قبل ، وأورده مختصرا

٦ - سورة الأنعام

قال ابن عباس : ثُمَّ لَمْ تَكُنْ تَنْفَعُهُمْ مَعَذِرَتُهُمْ . مَعْرُوشَاتُ مَا يُعْرَشُ مِنَ السُّكْرِمْ وَغَيْرِ ذَلِكَ . حِمْلَةٌ مَا يُحْمَلُ عَلَيْهَا . وَابْتَسْنَا لَشَبَابِنَا . لِأَنَّا نَذَرُكُمْ بِهِ أَهْلَ مَسْكَةٍ . يَنَازُونَ يَتَبَاعَدُونَ . نُبْسِلُ نَفَضَحَ ، أَيْسَلُوا أَفْضَحُوا . بَاسَطُوا أَيْدِيَهُمْ ، لِلسَّطْرِ الضَّرْبِ . اسْتَكْتَرْتُمْ أَضْلَلْتُمْ كَثِيرًا . مِمَّا ذَرَأْنَا مِنَ الْحَرْثِ جَعَلُوا اللَّهُ مِنْ ثَمَرَاتِهِمْ وَمَالِهِمْ نَصِيبًا ، وَقَشِيطَانِ وَالْأَوْتَانِ نَصِيبًا . أَيْ كُنْتُ : وَاحِدًا كَنَانٍ . أَمَّا اسْتَمَلْتُ يَعْنِي هَلْ كَسَّيْتُ لِمَا عَلَى ذِكْرِ أَوْ أُنْثَى ؛ فَلَمْ تُحَرِّمُونِ بَعْضًا وَتَحْتَمُونَ بَعْضًا . مَسْفُوحًا مُهْرَاقًا . صَدَفَ أَهْرَضَ . أَيْسَلُوا أَوْسُوا ، أَيْسَلُوا أَسْلَوْا . مَرْمَدًا دَائِمًا . اسْتَهْوَتْهُ أَضْلَلَتْهُ . يَتَمَرَّونَ يَتَسَكَّونَ . وَفَرَّجْتُمْ ، وَأَمَّا الْوَقْرُ فَهُوَ الْجِلْدُ . أَسَاطِيرُ وَاحِدُهَا أَسْطُورَةٌ وَلَسْطَارَةٌ وَهِيَ

الْفَرَّاهَاتِ . الْبَاسَاءُ مِنَ الْبَاسِ ، وَبُكُوزٌ مِنَ الْبُؤْسِ . جَهْرَةٌ مَعَابِيَةٌ . الصُّورُ جَمَاعَةٌ صَوْرَةٌ كَقَوْلِهِ نُصُورَةٌ وَسُورٌ . مَلَكَوْتُ وَمُلْكٌ ، مِثْلُ : رَهَبْتُ خَيْرٌ مِنْ رَحِمْتُ ، وَقَوْلُ : زُهِبْ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُرْحِمَ . جَنَّ الظُّلْمَ . . تعالى علا وإن تعدل تقسط لا يقبل منها في ذلك اليوم . يقال على الله حُسْبَانُهُ أَيْ حِسَابُهُ ، وَيُقَالُ حُسْبَانًا مَرَامَى ، وَرُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ . مُسْتَقَرٌّ فِي الصَّأْبِ ، وَمُسْتَوْدَعٌ فِي الرَّحِمِ . الْقِنُورُ الْعَذْقُ ، وَالْإِثْنَانُ قِنَوَانٍ ، وَالْجَمَاعَةُ أَيْضًا قِنَوَانٌ ، مِثْلُ صِنُورٍ وَصِنَوَانٍ

قوله (سورة الأنعام - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سقطت البسملة لخبر أبي ذر . **قوله** (قال ابن عباس : ثم لم تكن فتنتهم معذرتهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه ، وقال معمر عن قتادة فتنتهم مقالتهم ، قال وسمعت من يقول معذرتهم ، أخرجه عبد الرزاق ، وأخرج عبد بن حميد عن يونس بن شيبان عن قتادة في قوله (ثم لم تكن فتنتهم) قال معذرتهم . **قوله** (معروضات ما يعمرش من السكرم وغير ذلك) كذا ثبت لخبر أبي ذر ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (وهو الذي أنفأ جنات معروشات) قال ما يعمرش من السكرم (وغير معروشات) ما لا يعمرش ، وقيل المعروض ما يقوم على ساق ، وغير المعروض ما يبدط على وجه الأرض . **قوله** (حولة ما يحمل عليها) وصله ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (حولة وفرشا) فأما الحولة فالإبل والحيل والبغال والخيول وهو كل شئ يحمل عليه ، وقال أبو عبيدة الفرش صغار الإبل التي لم تدر ولم يحمل عليها . وقال معمر عن قتادة عن الحسن : الحولة ما حمل عليه منها ، والفرش حواشيها بمعنى صغارها . قال قتادة : وكان غير الحسن يقول : الحولة الإبل والبقر والفرش الغنم ، أحسبه ذكره عن عكرمة أخرجه عبد الرزاق ، وعن ابن مسعود : الحولة ما حمل من الإبل ، والفرش الصغار أخرجه الطبري وصححه الحاكم . **قوله** (وللبسنا لشيئنا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يقول لشيئنا عليهم . **قوله** (لا نذكركم به أهل مكة) هكذا رأيته في مستخرج أبي نعيم ، في هذا الموضع ، وكذا ثبت عند النسفي ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وأرسلنا إلى هذا القرآن لا نذكركم به) يعني أهل مكة ، وقوله (ومن بلغ) قال ومن بلغه هذا القرآن من الناس فهو له نذير . **قوله** (وينأون يتباعدون) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (وهم ينأون عنه وينأون عنه) قال يتباعدون ، وكذا قال أبو حميد (ينأون عنه) أي يتباعدون عنه ، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ، وأخرجه من وجه آخر عن ابن عباس : نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين عن أذى رسول الله ﷺ ، ويتباعده عما جاء به . وصححه الحاكم من هذا الوجه . **قوله** (تبسل تفضح) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وذكر به أن تبسل نفس) يعني أن تفضح . وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد (أن تبسل) أي تسلم ، ومن طريق قتادة تحبس . **قوله** (أبسلوا أفضحوا) كذا فيه من الرباعي وهي لغة ، يقال فضح وأفضح ، وروى ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا) يعني فضحوا ، وقد

مضى كما ترى لهذه السكينة تفسير آخر عن غير ابن عباس ، وأنكر الإمام علي هذا التفسير الأول فسكأنه لم يعرف أنه عن ابن عباس . **قوله** (باسطو أيديهم ، البسط الضرب) وصله ابن أبي حاتم أيضا من هذا الوجه عن ابن عباس في قوله (والملائكة باسطو أيديهم) قال : هذا عند الموت ، والبسط الضرب . **قوله** (استكثرتم أضلتم كثيرا) وصله ابن أبي حاتم أيضا كذلك . **قوله** (عما ذرأ من الحرث جعلوا لله من ثمرانهم وما لهم نصيبا ، وللشيطان والأولان نصيبا) وصله ابن أبي حاتم أيضا عن ابن عباس في قوله (وجعلوا لله عما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا) الآية قال : جعلوا لله فذكر مثله وزاد ، فإن سقط من ثمرة ما جعلوا لله في نصيب الشيطان تركوه ، وإن سقط مما جعلوا للشيطان في نصيب الله فطوه ، وروى عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد قال : كانوا يسمون لله جزءا من الحرث ولشركائهم جزءا ، فما ذهب به الريح مما سماه الله إلى جزء أولانهم تركوه وقالوا : الله غنى عن هذا ، وما ذهب به الريح من جزء أولانهم إلى جزء الله أخذوه . والأنعام التي سمي الله هي البعيرة والسائبة كما تقدم تفسيرها في المائة ، وقد تقدم في أخبار الجاهلية قول ابن عباس : إن شرك أن تعلم جهل العرب فأشار إلى هذه الآية . **قوله** (أكنة واحدها كنان) ثبت هذا لأبي ذر عن المستمل ، وهو قول أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (أكنة أن يفقهوه) واحدها كنان أي أغطية ، ومثله أعنة وعنان وأسنه وسنان . **قوله** (سرمدا دائما) كذا وقع هنا ، ولبي في الأنعام وإنما هو في سورة القصص ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (قل أرايتم أن جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم القيامة) سرمد أي دائما ، قال : وكل شيء لا ينقطع فهو سرمد . وقال الكرماني كانه ذكرها هنا لمناسبة قوله تعالى في هذه السورة (وجعل الليل سكنا) . **قوله** (وقرأ صم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وفي آذانهم وقرأ) أي الثفل والصمم وإن كانوا يسمعون ، لكنهم صم عن الحق والهدى . وقال ميمر عن قتادة في قوله (هل ننبههم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرأ) قال : يسمعون بأذانهم ولا يسمعون منها شيئا فثقل البعيرة تسمع القول ولا تدرى ما يقال لها ، وقرأ الجمهور بفتح الواو ، وقرأ طلحة بن مصرف بكسرهما . **قوله** (وأما الوقر) أي بكسر الواو (فانه الحبل) هو قول أبي عبيدة قاله متصلا بكلامه الذي قبله فقال : الوقر الحبل إذا كسرت . وأفاد الراغب الوقر حل الحمار ، والوسق حل الجمل ، والمعنى على قراءة الكسر إن في آذانهم شيئا يسدها عن استماع القول ثقبلا كوقر البعير . **قوله** (أساطير وإحدها أسطورة وأسطارة وهي التمزيقات) هو كلام أبي عبيدة أيضا ، قال في قوله (إلا أساطير الأولين) واحدها أسطورة وأسطارة وبجاءها التمزيقات انتهى . والتمزيقات بضم أوله وتهديد الرء أصلها بنيات الطريق ، وقيل إن ناءها منقلبة من واو وأصلها الودع وهو الحق . **قوله** (البأساء من البأس ويكون من البؤس) هو معنى كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (فأخذناهم بالبأساء) هي البأساء من الخير والشر ، والبؤس البؤس البؤس ، وقيل البأس القتل والبؤس البؤس البؤس . **قوله** (جبهة معانية) قال أبو عبيدة في قوله (قل أرايتم أن أتاكم عذاب الله بغتة) أي لجأ وهم لا يشعرون ، أو جبهة أي علانية وهم يفتخرون . **قوله** (الصور جماعة صورة كقوله سورة وسور) بالصاد أولا وبالسین ثانيا كذا للجميع إلا في رواية أبي أحمد الجرجاني ففيها **كقوله** صورة وصورة ، بالصاد في الموضعين ، والاختلاف في سكن الواو وقمتها ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ويوم ينفخ الصور) يقال إنما جمع صورة ينفخ فيها روحها فتحيها ، بمنزلة قولهم صور المدينة واحدها سورة ، فالثانية :

الم تر أن الله أعطاك سورة يرى كل ملك دونها يتذبذب

انتهى . والثابت في الحديث أن الصور قرن بنفخ قية ، وهو واحد لا اسم جمع ، وحكى الفراء الوجهين وقال في الأول : فعلى هذا فالمراد المنفخ في الموتى ، وذكر الجوهري في الصحاح أن الحسن قرأها بفتح الواو ، وسبق النحاس فقال : ليست بقراءة ، وإنما أبو البقاء المكي قراءة في كتابه ، أعراب الشواذ ، وسيأتي البحث في ذلك في كتاب الرقائق إن شاء الله تعالى . **قوله** (يقال على الله حسابه) أى حسابه ، تقدم هذا في بدء الخلق ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله تعالى ﴿ والشمس والقمر حسباناً ﴾ قال : يدوران في حساب . وهو الاخفش قال : حسابان جمع حساب مثل شهبان جمع شهاب . **قوله** (تعالى علا) وقع في مستخرج أبي نعيم ، تعالى الله علا الله ، وهو في رواية النسفي أيضاً . **قوله** (حسابانا مرأى ورجوما للشياطين) تقدم الكلام عليه في بدء الخلق . **قوله** (جن أعظم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ فلدا جن عليه الليل ﴾ أى غطى عليه وأعظم ، وما جئت من شيء فهو جنان لك أى غطاء . **قوله** (مستقر في الصلب ومستودع في الرحم) هكذا وقع هنا ، وقد قال معمر عن قتادة في قوله ﴿ فستقر ومستودع ﴾ قال مستقر في الرحم ومستودع في الصلب ، أخرجه عبد الرزاق . وأخرج سعيد بن منصور من حديث ابن عباس مثله باسناد صحيح وصححه الحاكم ، وقال أبو عبيدة : مستقر في صلب الأب ومستودع في رحم الأم ، وكذا أخرجه عبد بن حميد من حديث محمد بن الحنفية ، وهذا موافق لما عند المصنف مخالف لما تقدم ، وأخرج عبد الرزاق عن ابن مسعود قال : مستقرها في الدنيا ومستودعها في الآخرة ، ولطبراني من حديثه : المستقر الرحم والمستودع الأرض . (تنبيه) : قرأ أبو عمرو وابن كثير ﴿ فستقر ﴾ بكسر القاف والباقون بفتحها ، وقرأ الجميع ﴿ مستودع ﴾ بفتح الدال إلا رواية عن أبي عمرو فكسرها . **قوله** (القنو العذق ، والاثنتان قنوان ، والجمعة أيضاً قنران مثل صنوان وصنوان) كذا وقع لأبي ذر تكسرو صنوان الأولى مجرورة اثنون والثانية مرفوعة ، وسقطت الثانية لغير أبي ذر . ويوضح المراد كلام أبي عبيدة الذي هو منقول منه ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ ومن النخل من طلعها قنوان ﴾ قال : القنو هو العذق بكسر العين يعنى العنقود ، والاثنتان قنوان ، والجمع قنوان كلفظ الاثنين ، إلا أن الاثنين مجرورة ونون الجمع يدخله الرفع والنصب والجر ، ولم نجد مثله غير صنو وصنران والجمع صنوان . وحاصله أن من وقف على قنوان وصنوان وقع الاشتراك اللفظي في إرادة التثنية والجمع ، فإذا وصل ظهر الفرق . فيقع الأعراب على النون في الجمع دون التثنية فانما مكسورة النون خاصة ، ويقع الفرق أيضاً بانقلاب الألف في التثنية حال الجر والنصب بخلافها في الجمع ، وكذا يحذف نون التثنية في الإضافة بخلاف الجمع . (تنبيه) : قرأ الجمهور ﴿ قنوان ﴾ بكسر القاف ، وقرأ الاعشى والأعرج - وهى دويلة عن أبي عمرو - بضمها وهى لغة قيس ، وعن أبي عمرو رواية أيضاً بفتح القاف ، وخرجها ابن جني على أنها اسم جمع افتقوا لا جمع ، وفي الشواذ قراءة أخرى . **قوله** (ملكوت وملك رهبت رحمت ، وتقول ترهب خير من أن ترحم) كذا لأبي ذر ، وفيه تشويش ، وأخبره ملكوت ملك ، مثل رهبت خير من رحمت ، وتقول ترهب خير من أن ترحم ، وهذا هو الصواب . فسر معنى ملكوت بملك وأشار إلى أن وزنه وهبت ورحمت ، ويوضحه كلام أبي عبيدة فإنه قال في قوله تعالى ﴿ وكذلك نهي إبراهيم لمسلمت ملكوت السموات والأرض ﴾ أى ملك السموات ، خرج مخرج قرلهم في المثل وهبت خير من رحمت ، أى رهبة

خير من رحمة ، انتهى . وقرا الجمهور ملكوت بفتح اللام ، وقرا أبو السماك بسكونها ، وروى عبد بن حميد والطبري عن عكرمة قال ﴿ ملكوت السماوات والأرض ﴾ ملك السماوات والأرض وهي بالانبطية : ملكوتنا ، أى بسكون اللام والمثلثة وزيادة ألف ، وعلى هذا فيحتمل أن تكون الكلمة معربة والاولى ما تقدم وانها مشتقة من ملك كما ورد مثله في رهوت وجبروت . قوله ﴿ وان تعدل نفسا لا يقبل منها في ذلك اليوم ﴾ وقع هذا في رواية أبي ذر وحده ، وقد حكاه الطبري واستنكره ، وفسر أبو عبيدة العدل بالتوبة قال : لان التوبة إنما تنفع في حال الحياة ، والمشهور ما روى معمر عن قتادة في قوله تعالى ﴿ وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها ﴾ أى لو جاءت عمل الأرض ذهباً لم يقبل ، فجعله من العدل بمعنى المثل وهو ظاهر أخرجه عبد الرزاق وغيره . قوله ﴿ أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين ، يعنى هل تشتمل إلا على ذكر أو أنثى ؛ فلم تحرمون بعضا وتحلون بعضا ﴾ كذا وقع لأبي ذر هنا ، واخبره في أوائل التفسير وهو أصوب ، وهو إردافه على تفسير ابن عباس ، فقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، ووقع عند كثير من الرواة : فلم تحرموا ولم تحلوا ، بغير نون فيها ، وحذف النون بغير ناصب ولا جازم لغة . وقال الفراء قوله ﴿ قل الذكركم حرم أم الانثيين ﴾ أما اشتملت عليه أرحام الانثيين ﴿ يقول أجهلكم التحريم فيما حرمتم من السائبة والبحيرة والوصيلة والحام من قبل الذكركم أم من الانثيين ؟ فان قالوا من قبل الذكر لزم تحريم كل ذكر أو من قبل الانثى فكذلك ، وان قالوا من قبل ما اشتمل عليه الرحم لزم تحريم الجميع لان الرحم لا يشتمل إلا على ذكر أو أنثى ، وقد تقدم في أخبار الجاهلية قول ابن عباس : ان شرك أن تعلم جهل العرب فافرا الثلاثين ومائة من سورة الانعام ، يسنى الآيات المذكورة . قوله ﴿ مسفوحا مہراقا ﴾ وقع هذا للكشميني ، وهو تفسير أبي عبيدة في قوله تعالى ﴿ أو دما مسفوحا ﴾ أى مہراقا مصبوبا ، ومنه قولهم مسفح الدرع أى سال . قوله ﴿ صدف أعرض ﴾ قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ ثم هم يصدفون ﴾ أى يصدفون ، يقال صدف عني بوجهه أى أعرض ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ﴿ يصدفون ﴾ أى يصدفون عنها . قوله ﴿ أباسوا أو يسوا ﴾ كذا للكشميني ، واخبره أيضا بغير واو ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ فاذا هم مبلسون ﴾ المبلس الحزين النادم ، قال ربيعة بن العجاج : وفي الوجوه صفرة وبإبلاس ، أى اكتئاب وحزن ، وقال الفراء : قوله ﴿ فاذا هم مبلسون ﴾ المبلس البائس المنقطع رجاءه ، وكذلك يقال للذي يسكت عند انقطاع حاجته فلا يجيب : قد أبلس ، قال العجاج :

بإصاح هل تعرف رسما دارسا قال نعم أعرفه وأبلسا

وتفسير المبلس بالحزين والبائس متقارب . قوله ﴿ أبسلوا أسلبوا ﴾ قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ أو أهلك الذين أبسلوا بما كسبوا ﴾ أى أسلبوا ، وقوله في الآية الأخرى ﴿ أن تبسل نفس ﴾ أى تزنين وتسلم ، قال عوف ابن الاحوص : وأبسالى بغير جرم ، وروى معمر عن قتادة في قوله ﴿ أن تبسل نفس ﴾ قال نجيب ، قال قتادة وقال الحسن : أى تسلم أى إلى الهلاك ، أخرجه عبد الرزاق ، وقد تقدم لهذه الكلمة تفسير آخر ، والمعنى متقارب . قوله ﴿ استهوتهم أضلهم ﴾ هو تفسير قتادة أخرجه عبد الرزاق ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ كالذى استهوتهم الشياطين ﴾ : هو الذى تشبه له الشياطين فيقيمها حتى يهوى في الأرض فيضل . قوله ﴿ تفترون تشكون ﴾ قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ ثم أنتم تفترون ﴾ أى تشكون ، وكذا أخرجه الطبري من طريق أسباط عن

۱- باب (وعنده مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ)

قوله (باب وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) المفاتيح جمع مفتاح بكسر الميم الآلة التي يفتح بها ، مثل منجل ومنجل ، وهي لغة قليلة في الآلة ، والمشهور مفتاح بانيات الآلاف وجمعه مفاتيح بانيات الياء ، وقد قرئ بها في الشواذ ، قرأ ابن السميع (وعنده مفاتيح الغيب) وقبل بل هو جمع مفتاح بفتح الميم وهو المكان . ويؤيده تفسير السدي فيما رواه الطبري قال : مفاتيح الغيب خزائن الغيب ، وجوز الواحدى أنه جمع مفتاح بفتح الميم على أنه مصدر بمعنى الفتح ، أى وعنده فتوح الغيب أى يفتح الغيب على من يشاء من عباده ، ولا يخفى بعد هذا التأويل للحديث المذكور في الباب ، وأن مفاتيح الغيب لا يعلمها أحد إلا الله سبحانه وتعالى . وروى الطبري من طريق ابن مسعود قال : أعطى نبيكم ﷺ علم كل شئ إلا مفاتيح الغيب ، وإطلاق المفتاح على ما كان محسوسا مما يحل غلقا كالتفعل ، وعلى ما كان معنويا كما جاء في الحديث ، أن من الناس مفاتيح للخير ، الحديث صححه ابن حبان من حديث أنس . ثم ذكر المصنف في الباب حديث ابن عمر ، مفاتيح الغيب خمس ، أورده مختصرا ، وساقه في تفسير سورة اقصان مطولا ، وسيأتى شرحه هناك مستوفى إن شاء الله تعالى

٣- باب (قل هو اللقادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم) الآية

يَا بَنِيكُمْ يَهْلِكُكُمْ، مِنَ الْاَلْبَاسِ، يَأْبِسُوا يَهْلِكُوا. شَيْعًا فَرَقْنَا

٤٦٢٨ - **حدیث** ابو النعمان حدثنا حماد بن زید عن عمرو بن دينار عن جابر رضی اللہ عنہ قال لما نزلت هذه الآية ﴿قُلْ هُوَ الْغَادِرُ مَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ﴾ قال رسول اللہ ﷺ : أَعُوذُ بِوَجْهِكَ . قال ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجَائِكُمْ﴾ قال : أَعُوذُ بِوَجْهِكَ . (أَوْ يَلْبِسُكُمْ شَيْئًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ) قال رسول اللہ ﷺ : هَذَا أَقْوَنَ ، أَوْ هَذَا أَيْسَرُ .

[الحديث ٤٦٢٨ - طرقه في: ٧٤٠٦، ٧٣١٣]

قوله (باب قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية ، بإدراككم بخطاكم من الالتباس بإدراكوا يخطأوا) هو من كلام أبي عبيدة في الموضعين « وعند ابن أبي حاتم من طريق أسباط بن نصر عن السدي مثله . قوله (شيئا فرقا) هو كلام أبي عبيدة أيضا وزاد : وأحدثها شيعة ، وللطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس في قوله (شيعا) قال الأهواء المختلفة . قوله (عن جابر) وقع في الاعتصام من وجه آخر عن ابن حنينة عن عمرو بن دينار سمعت جابرا ، وكذا للنسائي من طريق معمر عن عمرو بن دينار . قوله (عذابا من فوقكم قال أعود بوجهك) زاد الاسماعيلي من طريق حماد بن زيد عن عمرو السكريم ، في الموضعين . قوله (هذا أهون أو هذا أيسر) هو شك من الراوى ، والضهير يعود على الكلام الأخير . ووقع في الاعتصام هاتان أهون أو أيسر ، أى خصلة الانتباس وخصلة إذافة بعضهم بأس بعض ، وقد روى ابن مردويه من حديث ابن عباس ما يفسر به حديث جابر ولفظه عن النبي ﷺ قال : دعوت الله أن يرفع عن أمتي أربعة ، فرفع عنهم ثنتين وأبى أن يرفع عنهم اثنتين : دعوت الله أن يرفع عنهم الرجم من السماء والخسف من الأرض وأن لا يلبسهم شيئا ولا يذيق بعضهم بأس بعض ، فرفع الله عنهم الخسف والرجم ، وأبى أن يرفع عنهم الآخرين ، فيستفاد من هذه الرواية المراد بقوله (من فوقكم أو من تحت أرجلكم) ، ويستأنس له أيضا بقوله تعالى (أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا) ووقع أصرح من ذلك عند ابن مردويه من حديث أبي بن كعب قال في قوله تعالى (عذابا من فوقكم) قال الرجم (أو من تحت أرجلكم) قال الخسف . وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي عن شيوخه أيضا أن المراد بالعذاب من فوق الرجم ومن تحت الخسف ، وأخرج من طريق ابن عباس أن المراد بالفوق أثمة السوء وبالثمن خدم السوء . وقيل المراد بالفوق حبس المطر وبالثمن منع الثمرات . والاول هو المعتمد . وفي الحديث دليل على أن الخسف والرجم لا يقمان في هذه الامة ، وفيه نظر فقد روى أحمد والطبري من حديث أبي بن كعب في هذه الآية (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم) الآية قال : من أربع ، وكلهن واقع لا محالة ، فضت اثنتان بعد وفاة نبيهم بخمس وعشرين سنة ألبسوا شيئا وذاق بعضهم بأس بعض ، وبقيت اثنتان واقعتان لا محالة الخسف والرجم ، وقد أعل هذا الحديث بأن أبي بن كعب لم يدرك سنة خمس وعشرين من وفاة النبوة فكان حديثه انتهى عند قوله لا محالة والباقي من كلام بعض الرواة ، وأعل أيضا بأنه مخالف لحديث جابر وغيره . وأجيب بأن طريق الجمع أن الاعادة المذكورة في حديث جابر وغيره مقيدة بزمان مخصوص وهو وجود الصحابة والقرون الفاضلة ، وأما بعد ذلك فيجوز وقوع ذلك فيهم . وقد روى أحمد والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص قال : سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية (قل هو القادر) الى آخرها فقال : أما انها كاتنة ولم يأت تأويلها بعد ، وهذا يحتمل أن لا يخالف حديث جابر بأن المراد بأويلها ما يتعلق بالفتن ونحوها . وعند أحمد بإسناد صحيح من حديث معمر - بالمحدثين - أنه مضى مع التخفيف - العبدى رفعه قال : لا تقوم الساعة حتى يخسف بقبائل ، الحديث ، وسيأتى في كتاب الاشربة في الكلام على حديث أبي مالك الأشعري ذكر الخسف والمسح أيضا ، والترمذي من حديث عائشة مرفوعا : يكون في آخر هذه الامة خسف ومسح وقذف ، ولابن أبي خيثمة من طريق هشام بن الغزالي بن ربيعة الجرشي عن أبيه عن جده رفعه : يكون في أمتي الخسف والمسح والقذف ، الحديث . وروى فيه أيضا عنه عن علي وعن أبي هريرة عند (١) وعن عثمان عند (٢) وعن ابن مسعود (٣) وابن عمر وابن عمرو وسهل بن سعد عند ابن ماجه ، وعن أبي أمامة عند أحمد ، وعن عبد الله عند (٤) ، وعن

أنس هند الزار ، وعن عبد الله بن بسر وسعيد بن أبي راشد عند الطبراني في الكبير ، وعن ابن عباس وأبي سعيد
عنده في الصغير ، وفي أسانيدهما مقال غالبا لكن بدل مجموعها على أن لذلك أصلا ، ويحتمل في طريق الجمع أيضا
أن يكون المراد أن ذلك لا يقع بل يجهلهم وإن وقع لأفراد منهم غير مقيد بزمان كما في خصلة العدو الكافر والسنة
العامة فإنه ثبت في صحيح مسلم من حديث ثوبان رفته في حديث بأوله ، أن الله ذرى لي مشارق الأرض ومغاربها ،
وسيطخ ملك أمي ما ذرى لي منها ، الحديث ، وفيه ، راني سألت ربي أن لا يهلك أمي بسنة عامة ، وأن لا يسلط
عليهم عدوا من غير أنفسهم ، وأن لا يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض ، فقال : يا محمد إني إذا قضيت قضاء
فأنت لا يرد ، وإن أعطيتك لأمتك أن لا أهلكهم بسنة عامة وأن لا أسلط عليهم عدوا من غيرهم يستجيب ببعضهم
حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ، وأخرج الطبري من حديث شداد نحوه بإسناد صحيح . فلما كان تسليط العدو الكافر
قد يقع على بعض المؤمنين لكنه لا يقع عموما فكذلك الخسف والاندفاع ، ويؤيد هذا الجمع ما روى الطبراني من
مرسل الحسن قال : لما نزلت (قل هو القادر) الآية سأل النبي ﷺ ربه ، فهبط جبريل فقال : يا محمد إنك سألت
ربك أربعة فاعطاك اثنتين ومنعك اثنتين : أن يأثم عذاب من فوقهم أو من تحت أرجلهم فيستأصلهم كما استأصل
الأمم الذين كذبوا أنبياءهم ، ولكنه يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض ، وهذان عذابان لأهل الأقرار
بالتكتاب والتصديق بالأنبياء انتهى . وكان من قوله ، وهذان الخ ، من كلام الحسن . وقد وردت الاستعاذة من
خصال أخرى : منها عن ابن عباس عند ابن مردويه مرفوعا ، سألت ربي لأمتي أربعة فاعطاني اثنتين ومنعني
اثنتين : سألته أن يرفع عنهم الرجم من السماء والفرق من الأرض فرغمها ، الحديث ، ومنها حديث سعد بن أبي
وقاص عند مسلم مرفوعا ، سألت ربي أن لا يهلك أمي بالفرق فاعطانيها ، وسألته أن لا يهلكهم بالسنة فاعطانيها ،
وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها ، وعند الطبري من حديث جابر بن سمرة نحوه لكن بلفظ ، أن لا يهلكوا
جموعا ، وهذا ما يقوى أيضا الجمع المذكور . فإن الفرق والجوع قد يقع لبعض دون بعض ، لكن الذي حصل منه
الإنان أن يقع عاما ، وعند الترمذي وابن مردويه من حديث خباب نحوه وفيه ، وأن لا يهلكنا بما أهلك به الأمم
قبلا ، وكذا في حديث نافع بن خالد الخزاعي عن أبيه عند الطبراني وعند أحمد من حديث أبي بصير نحوه بالياء والهاد
المهمل نحوه ، لكن قال بدل خصلة الإهلاك ، أن لا يجمعهم على ضلالة ، وكذا للطبري من مرسل الحسن ، ولابن
أبي حاتم من حديث أبي هريرة رفته ، سألت ربي لأمتي أربعة فاعطاني ثلاثا ومنعني واحدة : سألته أن لا يكفر
أمتي جملة فاعطانيها ، وسألته أن لا يظهر عليهم عدوا من غيرهم فاعطانيها ، وسألته أن لا يذهب بها عذاب به الأمم
قبلهم فاعطانيها ، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها ، والطبراني من طريق السدي مرسل نحوه ، ودخل في
قوله ، بما عذب به الأمم قبلهم ، الفرق كقوم نوح وفرعون ، والهلاك بالريح كعاد ، والخسف كقوم لوط وقارون ،
والصيحة كشمود وأصحاب مدين ، والزجم كأصحاب الفيل وغير ذلك مما عذبت به الأمم عموما . وإذا جمعت الخصال
المستعاض منها من هذه الأحاديث التي سبقها بلغت نحو العشرة . وفي حديث الباب أيضا أنه ﷺ سأل رفع الخصلتين
الآخرتين فأخبر بأن ذلك قد قدر من قضاء الله وأنه لا يرد ، وأما ما زاده الطبراني من طريق أبي الزبير عن جابر
في حديث الباب بعد قوله قال ليس هذا قال ، ولو استعاذه لأعاده ، فهو محمول على أن جابرا لم يسمع بقية الحديث
وحفظه سعد بن أبي وقاص وغيره ، ويحتمل أن يكون قائل ، ولو استعاذه الخ ، ببعض روايته دون جابر والله أعلم

٣ - باب ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾

٤٦٢٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُلُقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ قَالَ أَصْحَابُهُ : وَأَيْنَا لَمْ يَظْلِمِ ؟ فَنَزَلَتْ ﴿إِنَّ لِلشَّرْكِ لَظُلْمًا عَظِيمًا﴾

قَوْلُهُ (باب ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) ذكر فيه حديث سليمان وهو الأعمش عن إبراهيم وهو النخعي عن علقمة وهو ابن يزيد عن عبد الله وهو ابن مسعود قال : لما نزلت ﴿ ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ﴾ قال أصحاب النبي ﷺ : وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الإيمان بما أغنى عن إعادته

٤ - باب ﴿وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾

٤٦٣٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْغَالِيَةِ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ هَمٍّ نَبِيِّكُمْ - يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - مِنَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ،

٤٦٣١ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ مُجِيدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ، »

قَوْلُهُ (باب قوله ويونس ولوطا) ذكر فيه حديث ابن عباس وأبي هريرة : ما ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى ، وقد تقدم شرحه في أحاديث الانبياء

٥ - باب ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ﴾

٤٦٣٢ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا قَالَ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ الْأَحْوَلُ أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ « سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ أَيْ صَ سَجْدَةً ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، ثُمَّ نَلَا » وَوَهَبًا لَهُ إِسْحَاقُ وَبِعْقُوبَ - إِلَى قَوْلِهِ - فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ » ثُمَّ قَالَ : هُوَ مِنْهُمْ . زَادَ بَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عُثَيْدٍ وَسَهْلُ بْنُ يُونُسَ عَنْ لُصَوَّامٍ عَنْ مُجَاهِدٍ : قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ : نَبِيِّكُمْ ﷺ عَنْ أَمِيرٍ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ ،

قَوْلُهُ (باب قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) ذكر فيه حديث ابن عباس في السجود في ص ، وسيأتي شرحه في تفسير ص . قَوْلُهُ (زاد يزيد بن هارون ومحمد بن عبيد وسهل بن يوسف عن العوام) هو ابن حوشب (عن مجاهد قلت لابن عباس فقال : نبيكم ﷺ عن أمر أن يقتدي بهم) حاصله أن الزيادة لفظية ، وإلا فالكلام

المذكور داخل في قوله في الرواية الأولى : هو منهم ، أي داود بن أمر نبيكم أن يقتدى به في قوله تعالى ﴿ فبهдам اقتده ﴾ وطريق يزيد بن هارون المذكورة وصلها الإسماعيل ، وطريق محمد بن عبيد وصلها المصنف في تفسيره ، وطريق سهل بن يوسف وصلها المصنف في أحاديث الأنبياء . وقد اختلف : هل كان عليه الصلاة والسلام متعبدا بشرع من قبله حتى نزل عليه ناسخه ؟ فقيل : نعم ، وحجتهم هذه الآية ونحوها . وقيل لا ، وأجابوا عن الآية بأن المراد اتباعهم فيما أنزل عليه وفاقه ولو على طريق الاجمال فيتبعهم في التفصيل ، وهذا هو الأصح عند كثير من الصافية ، واختاره إمام الحرمين ومن تبعه ، واختار الأول ابن الحاجب ، وانه أعلم

٦ - باب ﴿ وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ، ومن لبثت حرمة عليهم شحومها ﴾ الآية . وقال ابن عباس : كل ذي ظفر البعير والنعامة . الحوايا المبقرة . وقال غيره : هادوا صاروا يهودا . وأما قوله هادنا نبتنا ، هائد تائب

٤٦٣٣ - حدثنا عمرو بن خالد حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب قال عطاء سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما سمعت النبي ﷺ قال « قاتل الله اليهود ، لما حرم الله عليهم شحومها بجلوها ثم باعوها فأكلوها » وقال أبو عاصم حدثنا عبد الحميد حدثنا يزيد كسب إلى عطاء سمعت جابراً عن النبي ﷺ

قوله (باب وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) زاد أبو ذر في روايته : إلى قوله وإنا لصادقون . قوله (كل ذي ظفر البعير والنعامة) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وروى من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ، وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال دكل ذي ظفر هو الذي ليس بمنفرج الأصابع ، يعني ليس بمشقوق الأصابع ، منها الإبل والنعامة ، وإسناده حسن . وأخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن جبيرة مثله مفردا وليس فيه ابن عباس ، ومن طريق قتادة قال : البعير والنعامة وأشباعه من الطير والحيوانات والحيثان . قوله (الحوايا المبقرة) في رواية أبي الوقت المباعر ، وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الحوايا هو المبقر ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . وقال سعيد بن جبيرة الحوايا المباعر أخرجه ابن جرير وقال : الحوايا جمع حوية وهي ما نحوى واجتمع واستدار من البطن وهي نبات ألقن وهي المباعر وفيها الأعماء . قال : ومعنى الكلام إلا ما حلت ظهورهما وإلا ما حلت الحوايا ، أي فهو حلال لهم . (تنبيه) : المبقر بفتح الميم ويجوز كسرها . ثم ذكر المصنف حديث جابر « قاتل الله اليهود حرمت عليهم شحومها » الحديث ، وقد تقدم شرحه في أواخر كتاب البيوع ، وقد تقدم أيضا بيان من وصل رواية أبي عاصم المذكور هنا ، ونبه ابن التين على أنه وقع في الرواية هنا لحومها ، قال : والصواب شحومها . قوله (هادوا تابوا ، هادنا نبتنا ، هائد تائب) هو كلام أبي عبيدة وقد تقدم في أوائل الهجرة

٧ - باب ﴿ ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ﴾

٤٦٣٤ - حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عمرو بن عمرو عن أبي واثل عن عبد الله رضي الله عنه قال

«لَا أَحَدٌ أُغَيِّرُ مِنْ اللَّهِ، وَلِذَاكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ. وَلَا شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْمَدْحِ مِنْ اللَّهِ، وَلِذَاكَ مَدَحَ نَفْسَهُ. قَالَتْ: سَمِعْتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَتْ: وَرَفَعَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ»
[الحدِيث ٤٦٣٤ - أطرافه في: ٤٦٣٧، ٥٢٢٠، ٧٤٠٣]

قوله (بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى) «وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ» ذكر فيه حديث ابن مسعود «لَا أَحَدٌ أُغَيِّرُ مِنْ اللَّهِ، وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

A - بَابُ وَكَيْلٍ حَفِظَ وَحِيطَ بِهِ. قُبِلًا: جَمْعُ قَبِيلٍ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ مُضْرِبٌ لِلْعَذَابِ كُلِّ ضَرْبٍ مِنْهَا قَبِيلٌ. زُخْرَفَ الْقَوْلُ: كُلُّ شَيْءٍ حَسَنَةٍ وَوَشَّيْتَهُ وَهُوَ بَاطِلٌ فَهُوَ زُخْرَفٌ. وَحَرَّثَ حَجَرَ: حَرَامٌ، وَكُلُّ مَنُوعٍ فَهُوَ حَجَرٌ مَحْجُورٌ، وَالْحَجَرُ كُلُّ بَنَاءٍ بَنِيَتْ، وَيُقَالُ لِلْأَثْنِ مِنَ الْخَيْلِ حَجَرٌ، وَيُقَالُ لِلْمَقْلِ حَجَبًا وَحَجَرٌ، وَأَمَّا الْحَجَرُ فَوَضْعُ ثَمُودَ، وَمَا حَجَّرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ فَهُوَ حَجَرٌ، وَمِنْهُ سُمِّيَ حَطِيمٌ لَلِئْتِ حَجَرًا كَأَنَّهُ مُشَقٌّ مِنْ مَحْطُومٍ مِثْلَ قَبِيلٍ مِنْ مَقْتُولٍ، وَأَمَّا حَجَرُ الْيَامَةِ فَهُوَ مَنْزِلُ

قوله (وَكَيْلٍ حَفِظَ مُحِيطٌ بِهِ) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) أَيُّ حَفِظَ مُحِيطٌ. **قوله** (قُبِلًا جَمْعُ قَبِيلٍ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ ضُرُوبٌ لِلْعَذَابِ كُلِّ ضَرْبٍ مِنْهَا قَبِيلٌ) أَنْتَهَى. هُوَ مِنْ كَلَامِ أَبِي عُبَيْدَةَ أَيْضًا أَسْكَنَ بِمَعْنَاهُ، قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبِلًا) قَالَ فَعْنِي حَشَرْنَا جَمْعًا وَقُبِلًا جَمْعُ قَبِيلٍ أَيُّ صَنَفٍ. وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ: قُبِلًا أَيُّ أَفْوَاجًا قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: أَيُّ حَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبِيلَةً قَبِيلَةً صُنْفًا وَجَمَاعَةً جَمَاعَةً، فَيَكُونُ الْقَبْلُ جَمْعُ قَبِيلٍ الَّذِي هُوَ جَمْعُ قَبِيلَةٍ، فَيَكُونُ الْقَبْلُ جَمْعُ الْجَمْعِ. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: وَمَنْ قَرَأَهَا قُبِلًا أَيُّ بِكْسَرِ الْقَافِ فَإِنَّهُ يَقُولُ مَعْنَاهَا عَيَانًا أَنْتَهَى. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى نَاحِيَةٍ يَقُولُ: لِي قَبْلُ فَلَانٌ كَذَا، أَيُّ مِنْ جِهَتِهِ، فَهُوَ نَصَبٌ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ. وَقَالَ آخَرُونَ: قُبِلًا أَيُّ مَقَابِلًا أَنْتَهَى. وَقَدْ رَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ جَرِيرٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ (كُلُّ شَيْءٍ قُبِلًا) أَيُّ مَعَابِنَةٍ، فَكَأَنَّهُ قَرَأَهَا بِكْسَرِ الْقَافِ وَهِيَ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَابْنِ عَامِرٍ، مَعَ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِالضَّمِّ وَمَعْنَاهُ الْمَعَابِنَةُ يَقُولُ: رَأَيْتُهُ قُبِلًا لِأَدْبَارِ إِذَا أَنْتَهَتْ مِنْ قَبْلِ وَجْهِهِ وَتَسْتَوِي عَلَى هَذَا الْقِرَاءَةِ نَافٍ. قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْقَبْلُ جَمْعُ قَبِيلٍ وَهُوَ الضَّمِينُ وَالْكَفِيلُ، أَيُّ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ كَفِيلًا يَكْفُلُونَ لَهُمْ أَنْ الَّذِي نَعْدِمُ حَقَّ، وَهُوَ بِمَعْنَى قَوْلِهِ فِي الْآيَةِ الْآخَرَى (أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا) أَنْتَهَى، وَلَمْ أَوْ مِنْ فُسْرِهِ بِاصْنِافِ الْعَذَابِ، فَلْيُحَرِّوْهُ هَذَا. (تَفْصِيْلُهُ) : ثَبَتَ هَذَا وَالَّذِي بَعْدَهُ لِأَبِي ذَرٍّ عَنِ الْمُسْتَعْمَلِ وَالْكَشْمِيرِيِّ حَسْبَ. **قوله** (زُخْرَفَ الْقَوْلُ كُلُّ شَيْءٍ حَسَنَةٍ وَوَشَّيْتَهُ وَهُوَ بَاطِلٌ فَهُوَ زُخْرَفٌ) هُوَ كَلَامُ أَبِي عُبَيْدَةَ، وَزَادَ: بِقَالَ زُخْرَفَ فَلَانٌ كَلَامُهُ وَشَهَادَتُهُ. وَقِيلَ أَصْلُ الزُّخْرَفِ فِي الْقَفَّةِ الْبَرِّيَّةِ وَالْتِمَسِينَ، وَلِذَاكَ سَمَوْا النَّعْبَ زُخْرَفًا. **قوله** (وَحَرَّثَ حَجَرَ حَرَامٍ الْخ) تَقْدِيمُ الْكَلَامِ عَلَيْهِ فِي قِصَّةِ ثَمُودَ مِنْ أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ مُتَوَفًى، وَسَقَطَ هُنَا مِنْ رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ وَالسَّقْفِ وَهُوَ أَوَّلُ

٩ - بَابُ (قُلْ مَلِمَ شَهِدَاكُمْ) لُغَةُ أَهْلِ الْحِجَازِ هَلَمْ الْوَاحِدُ وَالْآفَتَيْنِ وَالْجَمْعِ

٤٦٣٥ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ

رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا رآها الناس آمن من عابها ، فذاك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل .

قوله (باب قوله) (قال لم شهداءكم) أمة أهل الحجاز هم للواحد والاثنين والجمع هو كلام أبي حنيفة بزيادة : والذكر والاثنى سواء ، وأهل نجد يقولون الواحد : هم ، وللراة : هلى ، والاثنين : هلبا ، وللقوم هلبوا ، وللنساء : هلمن ، يملونها من هلمت . وهى الأول فهو اسم فعل معناه طالب الإحضار ، وشهداءكم مفعول به ، والميم فى هم مبنية على النسخ فى اللغة الأولى ، واختلف هل هى بسطة أو مركبة ، وبسط ذلك موضع غير هذا

١٠ - باب (لا ينفع نفساً إيمانها)

٤٦٣٦ - حدثني إسحاق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون ، وذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها . ثم قرأ الآية .

قوله (باب لا ينفع نفساً إيمانها) ذكر فيه حديث أبي هريرة فى طلوع الشمس من المغرب ، وسبأى شرحه مستوفى فى كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . وإسحق فى الطريق الأخرى جزم خلف بأنه ابن نصر ، وأبو مسعود بأنه ابن منصور ، وقول خلف أقوى . والله أعلم

٧ - سورة الأعراف

قال ابن عباس : وریشا لال . انه لا يحب المبتدئين فى الدعاء وفى غيره . هَاقُوا كَثُرُوا وَكَثُرَتْ أُمُومُهُمْ . الفتح الفاضى الفتح بيدنا اقض بيننا . تَقَفْنَا الْجِبْلَ رَفَعْنَا . انْجَمَتِ الْفَجْرَتِ . مُتَبَرِّخُ خُسْرَانِ . آمَى أَحْزَنَ ، تَأْسَ تَحْزَنَ . وقال غيره : ما متمك أن لا تسجد يقول ما متمك أن تسجد . بَحْصِفَانِ أَخْذَا الْخِصَافَ مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ، يُؤَلَّفَانِ الْوَرَقَ بِخِصْفَانِ الْوَرَقَ بِعَصَهِ إِلَى بَعْضِ . سَوَّاهُمَا كِتَابَةً مِنْ فَرْجِيهِمَا . وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ هُوَ هَاهُنَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَالْحِينُ عِنْدَ الْعَرَبِ مِنْ سَاعَةٍ إِلَى مَا لَا يَحْصَى عَدْدُهَا . الرَّيَاشُ وَالرَّيْشُ وَاحِدٌ ، وَهُوَ مَا ظَهَرَ مِنَ الْإِبَاسِ . قَوْلُهُ جِيلَهُ الْقَدَى هُوَ مِنْهُمْ : أَدَارَكُوا اجْتَمَعُوا . وَمَشَاقُّ الْإِنْسَانِ وَاللِّدَابِقِ كُلُّهَا بِسَمَى سُمُومًا وَاحِدُهَا سَمٌ ، وَهِيَ عَيْنُهُ وَفَخِرَاهُ وَقِهِ وَأَذْنَاهُ وَذُبْرُهُ وَاحِلِيلُهُ . غَرَّاشٌ مَا غَشَّوْا بِهِ . نُشْرًا مُتَفَرِّقَةً . نَكِيدًا قَلِيلًا : يَفْتَوُوا يَعِيشُوا . حَقِيقٌ حَقٌّ . اسْتَرْهَبُوهُمْ مِنَ الرَّهْبَةِ . تَلَفَّ تَلَفَمَ . طَارَهُمْ حَظْلُهُمْ . طُوفَانٌ مِنَ السَّهْلِ ، وَيُقَالُ الْمَوْتُ لِلْكَثِيرِ لِلطَّوْفَانِ . لِلْقَمَلِ الْجَمَانِ ، يَشْبَهُ صَفَارَ الْحَلْمِ . عُرُوشٌ وَعَرِيشٌ بِنَاءٌ . سَقَطَ كُلٌّ مِنْ يَدَيْهِ فَقَدْ سَقَطَ فِي يَدِهِ . الْأَصْبَاطُ قِبَاطِلُ بَنِي إِسْرَائِيلَ . يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ يَعْدُونَ لَهُ ، يُجَاوِزُونَ ، تَعْدُ مُجَاوِزٌ مُرَّهَا شَوَارِحَ . بَيْسٌ شَدِيدٌ . أَخْلَدَ قَمَدٌ

٢ - ج ٢٨ - أ • فتح الباري

وَتَقَاعَسَ . سَنَسَدَرِ جُهم نَأْتِيهِمْ مِنْ مَأْتَمِهِمْ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى (فَأَنآهِمُ اللّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا) . مِنْ رَجْزِهِ مِنْ جَنُونٍ . أَيَانِ مَرَسَاها : مَتَى خَرُوجُها . فَرَّتْ بِهِ اسْتَمَرَّ بِها ائْجَلُ فَأَمَّتْهُ . يَنْزَغُوكَ يَسْتَحِدُّونَكَ . طَلِفٌ مُلٌّ بِهِ كَلِمٌ ، وَيُقَالُ طَائِفٌ وَهُوَ وَاحِدٌ . يَمُدُّونَهُمْ يَزِينُونَ . وَخِيفَةٌ خَرَقًا ، وَخِيفَةٌ مِنَ الْإِخْفَاءِ . وَالْأَصْدَالُ وَاحِدُهَا أَصِيلٌ وَهُوَ مَا بَيْنَ الْمَعْمَرِ إِلَى الْمَغْرِبِ ، كَقَوْلِهِ بُسْكَرَةٌ وَأَصِيلًا

قوله (سورة الاعراف) اختلف في المراد بالأعراف في قوله تعالى (وعلى الأعراف رجال) فقال (١) وعن أبي مجلز هم ملائكة وكلوا بالصور ليميزوا المؤمن من الكافر ، واستشكل بأن الملائكة ليسوا ذكورا ولا إناثا فلا يقال لهم رجال ، وأجيب بأنه مثل قوله في حق الجن (كانوا يعوذون برجال من الجن) كذا ذكره الفرطبي في التذكرة . وليس بواضح ، لأن الجن يتوالدون فلا يمتنع أن يقال فيهم الذكور والإناث ، بخلاف الملائكة . **قوله** (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر . **قوله** (قال ابن عباس : وریشا المال) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وریشا) قال مالا ، ومن طريق مجاهد والسدي فرقهما قال في قوله (وریشا) قال المال ، ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : الریشا اللباس والعيش والنعيم ، ومن طريق معبد الجهني قال : الریشا المعاش ، وقال أبو عبيدة : الریشا ما ظهر من اللباس والستارة ، والریشا أيضا الخشب في المعاش ، وقد تقدم شيء من هذا في أول أحاديث الأنبياء . (نبيه) : قرأ (وریشا) عاصم وأبو عمرو ، والباقون (وریشا) . **قوله** (أنه لا يحب المعتدين في الدعاء) زاد أبو ذر عن الحوي والكشميني وفي غيره ، وعند النسفي ، ولا في غيره ، وكذا أخرج ابن جرير من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وقد جاء نحو هذا مرفوعا أخرجه أحمد وأبو داود من حديث سعد بن أبي وقاص أنه سمع ابنا له يدعو فقال : أني سمعت رسول الله ﷺ يقول : أنه سيكون قوم يعتدون في الدعاء . وقرأ هذه الآية . وأخرج أيضا ابن ماجه من حديث عبد الله بن مغفل أنه سمع ابنا له يقول : اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة ، فذكر نحوه ، لكن لم يقل وقرأ الآية . والاعتداء في الدعاء يقع بزيادة الرفع فوق الحاجة أو بطلب ما يستحيل حصوله شرعا أو بطلب معصية أو بدعوى بما لم يؤثر ، خصوصا ما وردت كراهته كالسجع المنكف وتروك المسامير ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى . **قوله** (نتقنا الجبل رفعتنا . انبجست انقجرت) تقدم شرحهما في أحاديث الأنبياء . **قوله** (ما منعك أن لا تسجد ، يقول ما منعك أن تسجد) كذا لابن ذر فأوهم أنه وما بعده من تفسير ابن عباس كالذي قبله ، وليس كذلك . واغير أبي ذر ، وقال غيره ما منعك الخ ، وهو الصواب فإن هذا كلام أبي عبيدة ، وقد تقدم في أول أحاديث الأنبياء ، ونقل ابن جرير عن بعض الكوفيين أن المنع هنا بمعنى القول ، والتقدير من قال لك أن لا تسجد . قال : وأدخلت أن قبل لا كما دخلت في قولهم ناديت أن لا تقم ، وحلفت أن لا تجلس . ثم اختار ابن جرير أن في هذا الكلام حذف تقديره : ما منعك من السجود وحملك على أن لا تسجد ؟ قال : وإنما حذف لدلالة السياق عليه . **قوله** (يخصفان أخذا الخصاص من ورق الجنة ، يؤانان الورق يخصفان الورق بعضه إلى بعض) كذا لابن عبيدة لكن باختصار . وروى ابن جرير باسناد حسن عن ابن عباس في قوله (وطفقا

بخصفان عليهما من ورق الجنة) قال جعلنا يأخذان من ورق الجنة فيجعلان على سواتهما ، ومن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (بخصفان) قال يرفهان كهبة الثوب ، ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : أخذنا من ورق الزين . وأخرجه الحاكم من هذا الوجه ، ومن طريق قتادة قال : كان لباس آدم في الجنة ظفرا كله ، فلما أكل من العجوة كشط عنه وبدت سواته . ومن طريق ابن عبيدة عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه قال : كان لباس آدم وحراء النور ، فكان أحدهما لا يرى عورة الآخر . وقد تقدم شيء من هذا في أحاديث الأنبياء أيضا . قوله (سواتهما كناية عن فرجيهما) هو كلام ابن عبيدة ، ولم يقع في رواية أبي ذر . قوله (اداركوا اجتماعوا) هو كلام أبي عبيدة وزاد : ويقال تدارك لي عليه شيء أي اجتمع ، والتاء مدغمة في الدال انتهى . وهي قراءة الجمهور ، والأصل تداركوا ، وقد قرأ بها الأعمش ورويت عن أبي عمرو بن العلاء أيضا . قوله (الفتح القاضى ، افتح بيننا اقض) كذا وقع هنا ، والفتح لم يقع في هذه السورة وإنما هو في سورة سبأ ، وكأنه ذكره هنا توطئة لتفسير قوله في هذه السورة (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) وإياه وقع فيه تقديم وتأخير من النسخ ، فقد قال أبو عبيدة في قوله (افتح بيننا وبين قومنا) أي احكم بيننا وبين قومنا ، قال الشاعر :

ألا أبلغ بنى عصم رسولاً فاقى عن فتاحتكم غنى

الفتح القاضى . انتهى كلامه . ومنه ينقل البخارى كثيرا . وروى ابن جرير من طرق عن قتادة عن ابن عباس قال : ما كنت أدرى ما معنى قوله (افتح بيننا) حتى سمعت بنت ذى يزن تقول لزوجها : اطلق أفتحك . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (افتح بيننا) أي اقض بيننا ، ومن طريق قتادة والسدى وغيرهما مثله . قوله (ومتاع الى حين الخ) تقدم في بدء الخلق . قوله (الرياش والريش واحد الخ) تقدم أيضا في أول أحاديث الأنبياء ، ورواه ابن المنذر من طريق السكسائي ، أي قال : الريش والرياش اللباس . قوله (قبيله جيله الذى هو منهم) هو كلام ابن عبيدة ، وروى ابن جرير من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (قبيله) قال : الجن والشياطين ، وهو بمعنى ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (ومشاقي الانسان والدابة كلها تسمى سموما واحدها سم ، وهي عيناه ومنخراته وفه وأذناه ودبره وإحليله) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (في سم الحياط) أي ثقب الإبرة وكل ثقب من عين أو أنف أو أذن أو غير ذلك فهو سم والجمع سموم . ووقع في بعض النسخ : مسام الانسان ، بدل مشاق وهي بمعنى . قوله (غواش ما غشوا به) قال أبو عبيدة في قوله (ومن فوقهم غواش) واحدها غاشية وهي ما غشاهم فغطاهم من فوقهم ، وروى ابن جرير من طريق السدى قال : المهاد لهم كهبة الفراش . والغواش يتغشاهم من فوقهم . ومن طريق محمد بن كعب قال : المهاد الفرش ، ومن فوقهم غواش قال : القحف . قوله (نكدنا قليلا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (والذي خبت لا يخرج الا نكدنا) : أي قليلا حسرا في شدة ، قال الشاعر :

لا تنجز الوعد ان رعدت وان أعطيت أعطيت تألها نكدنا

وروى ابن أبي حاتم من طريق السدى قال : النكد الشيء القليل الذى لا ينفع . قوله (طارم حطم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ألا إنما طارم عند الله) قال : حطمهم ونصيبهم . قوله (طوفان من السيل ويقال

للنوح الكشير الطارقان) قال أبو عبيدة : الطوقان من السيل ومن الموت البالغ الذريح ، كأنه مأخوذ من أطاف به إذا عمه بالهلاك . ومن الاخفش : الطوقان واحده طوقانة ، وقيل هو مصدر كالرجحان والنقصان فلا واحد له . وروى ابن المنذر عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أرسل عليهم المطر حتى غافوا الهلاك ، فأتوا موسى فدعا الله فرفع ثم عادوا . وعند ابن مردويه بإسنادين ضيفين عن عائشة مرفوعا : الطوقان الموت . قوله (القمل الحنان) بضم المهملة وسكون الهم (شبه صفار الحلم) بفتح المهملة واللام ، قال أبو عبيدة القمل عند العرب هو الحنان والحنان ضرب من القردان واحدهما حنائة ، وقد تقدم مع الذى قبله فى بدء الخلق . واختلاف فى تفسير القمل اختلافا كثيرا : قيل السوس ، وقيل الدبا بفتح المهملة والموحدة مخفف وهو صفار الجراد ، وقال الراغب : وقيل دراب سود صفار ، وقيل صفار النذر ، وقيل هو القمل المعروف ، وقيل دابة أصغر من الطير لها جناح أحمر ومن شأنه أن يمس الحبوب من السنبلة فتكبر السنبلة ولا حب فيها ، وقيل فيه غير ذلك . قوله (عروش وعريش بناء) وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى (وما كانوا يعرشون) أى يبنون ، وعرش مكة خيامها ، وقد تقدم فى سورة الأنعام تفسير (معروشات) . قوله (سقط ، كل من ندم فقد سقط فى يده) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (ولما سقط فى أيديهم) يقال لكل من ندم رجز عن شئ سقط فى يد فلان ، وقد تقدم فى أحاديث الأنبياء . قوله (مبر : خسران) تقدم فى أحاديث الأنبياء أيضا . قوله (آسى : أحزن : نأس تحزن) تقدم فى أحاديث تفسير الأنطونين جميعا ، والأول فى الأعراف والثانية فى المائدة ذكرها استطرادا . قوله (عفوا كثروا) زاد غير أبى ذر : وكثرت أمواهم . قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (حتى عفوا) أى كثروا ، وكذلك كل نبات وقوم وغيره إذا كثروا فقد عفوا ، قال الشاعر :

ولكننا نعض السيف منها بأسوق طافيات الشحم كرم

وقال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة (حتى عفوا) أى حتى مروا بذلك . قوله (فثرا متفرقة) تقدم فى بدء الخلق . قوله (يبنوا يمشوا) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (كأن لم يبنوا فيها) أى يزلوها ولم يبنوها فيها ، ومنه قولهم مفاى الديار واحدها مفاى ، قال الشاعر : أعرف مفاى دمنة ورسوم . وقال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة (كأن لم يبنوا فيها) أى كأن لم يمشوا ، أو كأن لم يبنعوا . قوله (حقيق حق) تقدم فى أحاديث الأنبياء . قوله (استرهوم من الرهبة) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (واسترهوم) هو من الرهبة أى خوفهم . قوله (تاف تلعن) تقدم فى أحاديث الأنبياء . قوله (الأسباط قبائل بنى إسرائيل) هو قول أبى عبيدة وزاد : واحدها سبط ، تقول من أى سبط أنت ؟ أى من أى قبيلة وجنس ؟ انتهى . والأسباط فى ولد يعقوب كإسحاق فى ولد إسماعيل ، واشتقاقه من السبط وهو التتابع ، وقيل من السبط بالتحريك وهو الشجر المتلف ، وقيل للحسن والحسين سبطا رسول الله ﷺ . لا يتشابه ذنبتهما ، ثم قيل لكل ابن بنت سبط . قوله (يمدون فى السبت ، يمدون ثم يتجاوزون) تقدم فى أحاديث الأنبياء وهو قول أبى عبيدة ، ووقع هنا فى رواية أبى ذر بدل قوله ثم يتجاوزون د تجاوزا بحد تجاوز ، وهو بالمعنى . قوله (شرعا شوارع) قال أبو عبيدة فى قوله (إذ تأتيتهم حيثأنهم يوم يمشون شرعا) أى شوارع انتهى . وشرح وشوارع جمع شارع ، وهو الظاهر على وجه الماء . وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله (إذ تأتيتهم حيثأنهم يوم

الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا أحد أحب إليه الدحة من الله ، فذلك مدح نفسه ،

قوله (باب قول الله عز وجل : قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن) ذكر فيه حديث ابن مسعود ، لا أحد أغبر من الله فذلك حرم الفواحش . وسيأتي شرحه في كتاب التوحيد ، وقد حكى ابن جرير أن أهل التأويل اختلفوا في المراد بالفواحش ، فهم من حملها على العموم وساق ذلك عن قتادة قال : المراد سر الفواحش وعلايتها ، ومنهم من حملها على نوع خاص وساق عن ابن عباس قال : كانوا في الجاهلية لا يرون بالزنا بأسا في السر ويستجبهونه في العلانية ، لحرم الله الزنا في السر والعلانية . ومن طريق سعيد بن جبير ومجاهد : ما ظهر نكاح الإماء ، وما بطن الزنا . ثم اختار ابن جرير القول الأول قال : وليس ما روى عن ابن عباس وغيره بمندفوع ، ولكن الأول الحمل على العموم ، والله أعلم

٢ - **باب** (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أنظرني إليك ، قال لن تراني ، ولكن أنظرني إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني . فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صدقا ، فلما أفاق قال شعاعك ثبت إليك وأنا أول المؤمنين) . قال ابن عباس : أنظرني أعطني

٤٦٣٨ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : جاء رجل من اليهود إلى النبي ﷺ قد أطم وجبه وقال : يا محمد إن رجلا من أصحابك من الأنصار أطم وجهي . قال : ادعوه ، فدعوه ، قال : لم لطمت وجهه ؟ قال : يا رسول الله ، إني مررت باليهود ، فسمعتهم يقول : والذي اصطفى موسى على البشر . فقلت : وعلى محمد ؟ وأخذتني غصبة فلطمته . قال : لا تمخروني من بين الأنبياء ، فإن الناس يصمقون يوم القيامة ، فأكون أول من يفيق ، فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش ، فلا أدري أفاق قبل أم جزي بصقة العاور

قوله (باب (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أنظرني إليك) الآية . قال ابن عباس : أنظرني أعطني) . وصلة ابن جرير من طريق علي بن أبي طاحه عن ابن عباس في قوله (رب أنظرني إليك) قال أعطني . وأخرج من طريق السدي قال : لما كلم الله موسى أحب أن ينظر إليه قال (رب أنظرني إليك) . (تكملة) : تعلق بقوله تعالى (لن تراني) نفاة رؤية الله تعالى مطلقا من الممتزلة فقالوا إن لتأكيد النبي الذي يدل عليه لا فيكون النبي على التأبيد . وأجاب أهل السنة بأن التعميم في الوقت مختلف فيه ، سلمنا لكن خض بحالة الدنيا التي وقع فيها الخطأ ، وجاز في الآخرة لأن أبصار المؤمنين فيها باقية فلا استحالة أن يرى الباقي بالباقي ، بخلاف حالة الدنيا فإن أبصارهم فيها فانية فلا يرى الباقي بالفاقي ، وتواترت الأخبار النبوية بوقوع هذه الرؤية للمؤمنين في الآخرة وإكرامهم بها في الجنة ، ولا استحالة فيها فوجب الإيمان بها ، وبالله التوفيق . وسيأتي مزيد لهذا في كتاب التوحيد حيث ترجم المصنف (وجهه يومئذ ناضرة إلى ربه ناظرة) . **قوله** (جاء رجل من اليهود إلى النبي ﷺ قد أطم وجبه) الحديث تقدم شرحه مستوفي في أحاديث الأنبياء ، وقوله فيه : أم جزي ، كذا لاكثر ولأبي ذر

عن الحموي والمستمل «جوزي» وهو المشهور في غير هذا الموضع

المن والسلوى . ٤٦٣٩ - **حديثنا** مسلمٌ حدثنا شعبةٌ عن عبد الملك عن عمرو بن حرب عن سميد بن زيد عن النبي ﷺ قال «الكأه من الن» ، وماؤها شفاء للعين «

قوله (المن والسلوى) ذكر فيه حديث سعيد بن زيد في الكأه ، وسيأتي شرحه في الطب ، وقوله « شفاء العين » أي وجع العين . وفي رواية الكشممى « شفاء للعين » ، وتقدم شرح المن والسلوى في تفسير البقرة ، وهو المشهور في غير هذه . وقراءه في أول الاسناد « حدثنا مسلم » وقع لأبي زر غير منسوب ، وعند غيره مسلم ابن إبراهيم

٣ - **باب** (قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً الذي له ملك السماوات والأرض ، لا إله إلا هو يحيي ويميت ، فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبهوه لعلكم تهتدون)

٤٦٤٠ - **حديثنا** عبد الله بن سليمان بن عبد الرحمن وموسى بن هارون قالا حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الله بن العلاء بن زهير قال حدثني بسر بن عبيد الله قال حدثني أبو إدريس الخولاني قال سمعت أبا الدرداء يقول « كانت بين أبي بكر وعمر محاوراة فأغضب أبو بكر عمر فأنصرف عنه عمر مضطرباً ، فأتبعه أبو بكر يسأله أن يستغفر له ، فلم يفعل ، حتى أغلق بابه في وجهه . فأقبل أبو بكر إلى رسول الله ﷺ - فقال أبو الدرداء : ونحن هذه - فقال رسول الله ﷺ : أما صاحبكم هذا فقد غامر . قال وندم عمر على ما كان منه ، فأقبل حتى سلم وجلس إلى النبي ﷺ وقص على رسول الله ﷺ الخبر . قال أبو الدرداء : وغضب رسول الله ﷺ وجعل أبو بكر يقول : والله يا رسول الله ، لأننا كنت أظلم . فقال رسول الله ﷺ : هل أنتم تاركوا لي صاحبي ، هل أنتم تاركوا لي صاحبي ؟ إني قلت : يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً ، فقلتم كذبت ، وقال أبو بكر : صدقت » قال أبو عبد الله : غامر سبق بالخبر

قوله (باب قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً) ذكر فيه حديث أبي الدرداء فيما كان بين أبي بكر وعمر ، وقد تقدم شرحه مستوفى في مناقب أبي بكر ، وقراءه في أول الإسناد « حدثني عبد الله بن حماد » وبذلك جزم الكللابي وطائفة ، وعبد الله بن حماد هذا هو الآملي بالمد وضيم الميم الخفيفة يكنى أبا عبد الرحمن ، قال الاصمعي : هو من تلامذة البخاري ، وكان يورق بين يديه . قلت : وقد شاركة في كثير من شيوخه ، وكان من الحفاظ ، مات قبل السبعين أو بعدها فقال غنجار في « تاريخ بخاري » مات سنة تسع وستين وقليل سنة ثلاث وسبعين . وصليمان بن عبد الرحمن هو الدمشقي من شيوخ البخاري ، وأما موسى بن هارون فهو البني بضم الموحدة وتشديد الزون . والبردي وهو بضم الموحدة وسكون الراء ، كوفي قدم مصر ثم سكن الفيوم ومات بها سنة أربع وعشرين ومائتين ، وماله في

البخارى سوى هذا الوضع . قوله (قال أبو عبد الله : غارسق بالحير) تقدم شرحه أيضا في مناقب أبي بكر

٤ - باب (وقولوا حطة)

٤٦٤١ - حدثني إسحاق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول « قال رسول الله ﷺ : قيل لبنى إسرائيل (ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة تنفروا لكم خطاياكم) فبدلوا ، فدخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا : حبة في شعرة »

قوله (باب قوله حطة . حدثني إسحاق) هو ابن إبراهيم الحنظلي ابن راهوية . قوله (قيل لبنى إسرائيل ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (وقولوا حطة) قال الحسن : أى اخطئ عنا خطايانا ، وهذا يلحق بقراءة من قرأ حطة بالنصب ، وهى قراءة إبراهيم بن أبي عبلة ، وقرأ الجمهور بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى مسألنا حطة ، وقيل أسررا أن يقولوا على هذه الكيفية ، فالرفع على الحكاية ، وهى فى محل نصب بالقول ، وإنما منع النصب حركة النصب ، وقيل رفعت انعطى معنى الثبات كقوله سلام ، واختلف فى معنى هذه الكلمة فقيل : هى اسم للهيئة من الخط كالجلسة . وقيل هى التوبة كما قال الشاعر :

فاز بالخطبة التى صير الاله بها ذنب عبده مغفورا

وقيل لا يدري معناها ، وإنما تعبدوا بها . وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس وغيره قال : قيل لهم قولوا مغفرة . قوله (فبدلوا) أى غيروا ، وقوله سبحانه وتعالى (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم) التقدير فبدل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولا غير الذى قيل لهم ، ويحتمل أن يكون ضمن بدل معنى قال . قوله (فدخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا : حبة في شعرة) كذا الأكثر ، وكذا فى رواية الحسن المذكورة بفتحيتين ، وللكشمة « فى شميرة ، بكسر الموحدة وريادة تحمائية بعدها . والحاصل أنهم خالفوا ما أسروا به من الفعل والقول فانهم أسروا بالسجود عند انتهاءهم شكر الله تعالى بقولهم حطة ، فبدلوا السجود بالزحف وقالوا حطة بدل حطة ، أو قالوا حطة وزادوا فيها حبة فى شميرة . وروى الحاكم من طريق السدى عن مرة عن ابن مسعود قال « قالوا على سقاء » وهى بالعربية حطة حراء قوية فيها شميرة سوداء ، ويستنبط منه أن الأقوال المنصوصة إذا تعبد بلفظها لا يجوز تغييرها ولو وافق المعنى . وأبست هذه مسألة الرواية بالمعنى بل هى متفرعة منها ، وينبغى أن يكون ذلك قيدا فى الجواز ، أعنى يزداد فى الشرط أن لا يقع التعبد بلفظها ولا بد منه ، ومن أطلق فكلامه محمول عليه

٥ - باب (خذ المغفر وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) العرف : المعروف

٤٦٤٢ - حدثنا أبو ليلى حدثنا شعب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قدّم عُمَيْيَةُ بْنُ حِصْنِ بْنِ حُذَيْفَةَ فَنَزَلَ عَلَى ابْنِ أَخِيهِ الْحَرِّ بْنِ قَيْسٍ ، وَكَانَ مِنَ الْفَرِيقِ الْقَيْنِ يُدْنِيهِمْ حَرٌّ ، وَكَانَ الْقُرَّاءُ أَصْحَابَ مَجَالِسِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَهَوْلًا . كَانُوا أَوْ شُبَّانًا . فَقَالَ عُمَيْيَةُ لِبْنِ أَخِيهِ : يَا ابْنَ أَخِي لَكَ وَجْهٌ عِنْدَ هَذَا الْأَمِيرِ ، فَاسْتَأْذِنْ لِي عَلَيْهِ ، قَالَ : سَأَسْتَأْذِنُ لَكَ عَلَيْهِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَاسْتَأْذَنْ

الحرث لثبينة ، فأذن له عمر ، فلما دخل عليه قال : يحيى يا ابن الخطاب ، فوالله ما نعطينا الجزل ، ولا نحكّم بيننا بالعدل . فغضب عمر حتى أمّ به ، فقال له الحرث : يا أمهر المؤمنين ، إن الله تعالى قال لنبيه ﷺ ﴿ خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ، وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ وإنّ هذا من الجاهلين . والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه ، وكان وقفاً عند كتاب الله »

[الحديث ٤٦٤٢ - طرّفه في : ٧٢٨٦]

٤٦٤٣ - **حدثني يحيى** حدثنا وكيع عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير **﴿ خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾** قال : ما أنزل الله إلّا في أخلاق الناس

[الحديث ٤٦٤٣ - طرّفه في : ٤٦٤٤]

٤٦٤٤ - وقال عبدُ الله بن بَرَادٍ حدثنا أبو أسامة قال هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال « أمر الله نبيه ﷺ أن يأخذ العفو من أخلاق الناس » أو كما قال

قوله (باب ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ﴾ العرف : المعروف) وصله عبد الرزاق من طريق هشام بن عروة عن أبيه بهذا ، وكذا أخرجه الطبري من طريق السدي وقنادة . **قوله** في حديث عمر (أو شبانا) يضم أوله وتشديد المرحدة وبعد الألف نون للأكثر ، وفي رواية السكسيمي بفتح أوله وبموحدين الأولى خفيفة ، وسيأتي شرح هذا الحديث في كتاب الاعتصام . **قوله** (حدثني يحيى) نسبه ابن السكن فقال يحيى ابن موسى ، ونسبه المستمل فقال يحيى بن جعفر ، ولا يخرج عن واحد منهما والأشبه ما قال المستمل . **قوله** (عن هشام) هو ابن عروة ، وابن الزبير هو عبد الله . **قوله** (ما أنزل الله) أي هذه الآية (إلّا في أخلاق الناس) وكذا أخرجه ابن جرير عن ابن وكيع عن أبيه بلفظ « ما أنزل الله هذه الآية إلّا في أخلاق الناس » ، وكذا أخرجه ابن أبي شبة عن وكيع ، وأخرج ابن جرير أيضاً من طريق وهب بن كيسان عن عبد الله بن الزبير نحوه . **قوله** (وقال عبد الله بن بَرَادٍ) بموحدة وتشديد الراء ، وبراد اسم جده ، وهو عبد الله بن عامر بن بَرَادٍ بن يوسف بن أبي بردة ابن أبي موسى الأشعري ، ما له في البخاري سري هذا الموضع . **قوله** (أمر الله نبيه أن يأخذ العفو من أخلاق الناس) وقد اختلف عن هشام في هذا الحديث ، فوصله من ذكرنا عنه ، وتابعهم عبدة بن سليمان عن هشام عند ابن جرير والطفاري عن هشام عند الامماعلي ، وخالفهم معمر وابن أبي الزناد وحماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه من قوله موقوفاً ، وقال أبو معاوية عن هشام عن وهب بن كيسان عن ابن الزبير أخرجه سعيد بن منصور عنه ، وقال عبدة بن عبد الله بن عمر عن هشام عن أبيه عن ابن عمر أخرجه الزوار والطبراني وهي شاذة ، وكذا رواية حماد بن سلمة عن هشام عن أبيه عن عائشة عند ابن مردويه . وأما رواية أبي معاوية فشاذة أيضاً مع احتمال أن يكون لهشام فيه شيخان ، وأما رواية معمر ومن تابعه فرجوة بأن زيادة من خالفهما مقبولة لكونهم حفاظاً ، وإلى ما ذهب إليه ابن الزبير من تفسير الآية ذهب مجاهد ، وخالف في ذلك ابن عباس فروى ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال « خذ العفو » يعني خذ ما عفا لك من أموالهم أي ما فضل ، وكان ذلك قبل

فرض الوكعة ، وبذلك قال السدي وزاد : نسختها آية الوكعة ، وبنحوه قال الضحاك وعطاء وأبو عبيدة ، ورجح ابن جرير الأول ، واحتج له . وروى عن جعفر الصادق وقال : ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها ، ووجهه بأن الاخلاق ثلاثة بحسب القوى الانسانية : عقلية وشهوية وغضبية ، فالعقلية الحكمة ومنها الامر بالمعروف ، والشهوية الغفة ومنها أخذ العفو ، والغضبية الشجاعة ومنها الإعراض عن الجاهلين . وروى الطبري مسنداً وابن مردويه موصولاً من حديث جابر وغيره : لما نزلت (خذ العفو وأمر بالعرف) سأل جبريل فقال لا أعلم حتى أسأله ثم رجع فقال : إن ربك يأمرك أن تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ، وتعفو عمن ظلمك ،

٨ - سورة الأنفال

١ - باب قوله (يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم)

قال ابن عباس : الأنفال المغنم . قال قتادة : ربحكم الحرب . يقال : نافلة عطية

٤٦٤٥ - حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا سعيد بن سليمان أخبرنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال : قلت لأبي عباس رضي الله عنهما : سورة الأنفال . قال : نزلت في بدر . للشوكة الحد . مردفين فوجاً بعد فوج . ردفتي وأردفتي جاء بهدي . ذوقوا باثروا وجرّوا . وليس هذا من ذوق الفم . فبركته يجمعه . شرد فرق . وإن جنحوا طلبوا . السلم والسلام واحد يشخن يغلب . وقال مجاهد : مكاء إدخال أصابعهم في أفواههم . وتصدية الصغير . ليثبتوك ليحبسوك

قوله (سورة الانفال - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . قوله (قال ابن عباس الانفال المغنم) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الانفال المغنم ، كانت لرسول الله ﷺ خالصة ليس لأحد فيها شيء . وروى أبو دارد والنسائي وابن حبان من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما كان يوم بدر قال رسول الله ﷺ : من صنع كذا فله كذا ، الحديث فنزلت (يسألونك عن الأنفال) . قوله (نافلة عطية) قال في رواية النسفي : يقال ، فذكره . وقد قال أبو عبيدة في قوله (ومن الليل فذهب به نافلة لك) أي غنيمة . قوله (وإن جنحوا طلبوا) قال أبو عبيدة في قوله (وإن جنحوا للسلم) أي رجحوا الى المسالة وطلبوا الصلح . قوله (السلم والسلام واحد) ثبت هذا لأبي ذر وحده ، وقد تقدم في تفسير سورة النساء . قوله (يشخن) أي يغلب . قال أبو عبيدة في قوله (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يشخن في الأرض) يشخن أي يبالغ ويغلب . قوله (وقال مجاهد : مكاء إدخالهم أصابعهم في أفواههم) وصله عبد ابن حبيب والفرجاني من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد . قوله (وتصدية الصغير) وصله عبد بن حميد أيضاً كذلك . (تنبيه) : وقع هذا في رواية أبي ذر متراحياً عن الذي قبله ، وعند غيره بعقبه وهو أولى ، وقد قال الفرجاني : حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء) قال : إدخالهم أصابعهم في أفواههم وتصدية الصغير ، يخلطون على محمد صلاته ، وقال أبو عبيدة : المكاء الصغير والتصدية صفق الأكف

وصله ابن مردويه من حديث ابن عمر مثله من قوله . قوله (وقال قتادة ربحكم الحرب) تقدم في الجهاد . قوله (الشوكة الحد) ثبت لغير أبي ذر ، قال أبو عبيدة في قوله (وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) مجاز الشوكة الحد ، يقال ما أشد شوكه بنى فلان أى حدهم . قوله (مردفين فوجا بعد فوج ، يقال ودفتي وأردفتي جاء بعدى) وقال أبو عبيدة في قوله (مردفين) بكسر الدال فاعلين من أردفوا أى جاءوا بعد قوم قبلهم ، وبعضهم يقول ردفتي جاء بعدى وهما لغتان . ومن قرأ بفتح الدال فهو من أردفهم الله من بعد من قبلهم انتهى . وقراءة الجمهور بكسر الدال ونافع بفتحها . وقال الأخفش : بنو فلان يردفوننا أى يمحيطون بعدنا . قوله (فيرده يجمعه) قال أبو عبيدة في قوله (فيرده يجمعه) أى فيجمعه بعضه فوق بعض . قوله (شرد فرق) هو قول أبي عبيدة أيضا . قوله (ليثبتوك يحبسوك) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه ، وروى أحمد والطبراني من حديث ابن عباس قال : تشاورت قريش فقال بعضهم : إذا أصبح محمد فائتوه بالوثاق ، الحديث . قوله (ذوقوا بأشروا وجربوا ، وليس هذا من ذوق الغم) هو قول أبي عبيدة أيضا ، ونظيره قوله تعالى (لا يذوقون فيها الموت) . قوله (حدثني محمد بن عبد الرحيم) كذا ثبت هذا الحديث في آخر هذه التفسير عند أبي ذر ، وثبت عند غيره في أثنائها والخطب فيه سهل . والحديث المذكور سيأتي بأتم من هذا في تفسير سورة الحشر ، وبأنى شرحه هناك ، وقد تقدم طرف منه أيضا في المغازي

باب (إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون)

٤٦٤٦ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا ورقاء عن ابن أبي مجيع عن مجاهد عن ابن عباس (إن شر

الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) قال : هم نفر من بنى عبد الدار

قوله (إن شر الدواب) ذكر فيه حديث مجاهد عن ابن عباس قال : هم نفر من بنى عبد الدار ، وفي رواية الاسماعيلى : نزلت في نفر ، زاد ابن جرير من طريق شبل بن عباد عن ابن أبي نجيح ، لا يتبعون الحق ، ثم أورد من طريق ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (لا يعقلون) : لا يتبعون الحق ، قال مجاهد قال ابن عباس : هم نفر من بنى عبد الدار

٣ - يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله والرسول إذا دعاكم لما يحييكم ، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ، وأنه إليه تحشرون) استجبوا اجيبوا ، لما يحييكم لما يصلحكم

٤٦٤٧ - حدثني إسحاق قال أخبرنا روح حدثنا شعبه عن خبيب بن عبد الرحمن سمعت حفص بن غصم يحدث عن أبي سعيد بن المولى رضى الله عنه قال « كنت أصلى ، فرأى رسول الله ﷺ فدعاني فلم آتته حتى صليت ، ثم أتته فقال : ما منك أن تأتي ؟ ألم يقل الله (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله والرسول إذا دعاكم) ثم قال : لأعلمنك أعظم سورة في القرآن قبل أن أخرج . فذهب رسول الله ﷺ ليخرج ، فذكرت له . وقال ما حدثنا شعبه عن خبيب بن عبد الرحمن سمع حفصا سمع أبا سعيد رجلا من أصحاب

النبى ﷺ بهذا وقال « هي الحمد لله رب العالمين ، السبع المئاة » .

قوله (يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول . استجيبوا : أطيعوا . لما يحيمكم : لما يصلحكم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (استجيبوا لله) أى أطيعوا الله ، يقال استجب له واستجبه بمعنى ، وقوله (لما يحيمكم) أى لما يهديكم ويصلحكم انتهى . وقد تقدم فى آل عمران شيء من هذا فى قوله تعالى (الذين استجابوا لله والرسول) قوله (حدثنى إسمعيل) هو ابن راهوية ، وقد تقدم شرح الحديث فى تفسير الفاتحة . قوله (وقال معاذ) هو ابن معاذ الصبرى البصرى ، وقد وصله الحسن بن سفيان فى مسنده عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه ، وقائدة إيراد ما وقع فيه من تصريح حفص بسأه من أبى سعيد بن المل

٣ - باب (وإذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء ، أو ائتنا بعذاب أليم) . قال ابن عيينة : ما سمى الله مطراً فى القرآن إلا عذاباً ، وتسميه العرب الغيث ، وهو قوله تعالى (وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قتلوا)

٤٦٤٨ - حدثنى أحمد حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا فى حديثنا شعبة عن عبد الحميد هو ابن كزيد صاحب الزيادة - سمع أنس بن مالك رضى الله عنه « قال أبو جهل (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء . أو ائتنا بعذاب أليم) فزالت (وما كان الله ليضلهم وأنت فيهم ، وما كان الله مضلهم وم يستغفرون . وما لهم أن لا يضلهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام) الآية » [الحديث ٤٦٤٨ - طريقه فى : ٤٦٤٩]

قوله (باب قوله (وإذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر) الآية) كذا لأبى ذر ، وساق غيره الآية . قوله (قال ابن عيينة الخ) كذا فى تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن الخزومى عنه قال : ويقول ناس ما سمى الله المطر فى القرآن إلا عذاباً ، واسكن تسميه العرب الغيث يريد قوله تعالى (وهو الذى ينزل الغيث) كذا وقع فى تفسير حم عسق ، وقد تعقب كلام ابن عيينة بورد المطر بمعنى الغيث فى القرآن فى قوله تعالى (أن كان بكم أذى من مطر) فالمراد به هنا الغيث قطعا ، ومعنى التأذى به البلل الحاصل منه للشوب والرجل وغير ذلك ، وقال أبو عبيدة : أن كان من العذاب فهو أمطرت ، وأن كان من الرحمة فهو مطرت . وفيه نظر أيضا ، قوله (حدثنى أحمد) كذا فى جميع الروايات غير منسوب ، وجزم الحاكم أن أبو أحمد وأبو عبد الله أنه ابن النضر ابن عبد الوهاب النيسابورى ، وقد روى البخارى الحديث المذكور بعينه عقب هذا عن محمد بن النضر أخى أحمد هذا ، قال الحاكم : بلى أن البخارى كان ينزل عليهما ويكثر الكون عندهما إذا قدم نيسابور . قلت : وهما من طبقة مسلم وغيره من تلامذة البخارى وأن شاركوه فى بعض شيوخه . وقد أخرج مسلم هذا الحديث بعينه عن شيخيهما عبيد الله بن معاذ نفسه ، وعبيد الله بن معاذ المذكور من الطبقة الوسطى من شيوخ البخارى . بول فى هذا الإسناد درجتين لأن عنده الكثرة عن أصحاب شعبة بواسطة واحدة بينه وبين شعبة ، قال الحاكم : أحمد بن النضر يكنى أبا

الفضل وكان من أركان الحديث انتهى . وليس له في البخاري ولا لأخيه سوى هذا الموضع . وقد روى البخاري عن أحمد في التاريخ الصغير ونسبه . قوله (عن عبد الحميد صاحب الزيادة) هو عبد الحميد بن دينار تابعي صغير ، ويقال له ابن كرديد بضم الكاف وسكون الراء وكسر الدال المهملة ثم تحتانية ساكنة ثم دال أخرى ، ووقع كذلك في بعض النسخ ، والزيادي الذي نسب إليه من ولد زياد الذي يقال له ابن أبي سفيان . قوله (قال أبو جهل : اللهم ان كان هذا الخ) ظاهر في أنه القائل ذلك ، وإن كان هذا القول نسب إلى جماعة قلعه بدا به ورضى الباقون فنسب إليهم ، وقد روى الطبراني من طريق ابن عباس أن القائل ذلك هو النضر بن الحارث قال : فأنزل الله تعالى ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ وكذا قال مجاهد وعطاء . والسدى ، ولا ينافي ذلك ما في الصحيح لاحتمال أن يكرهنا قتادة ، ولكن نسبته إلى أبي جهل أولى . وعن قتادة قال : قال ذلك سفيان هذه الأمة وجهاتها . وروى ابن جرير من طريق يزيد بن رومان أنهم قالوا ذلك ثم لما أمسوا ندموا فقالوا غفرانك اللهم ، فأنزل الله ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ وروى ابن حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أن معنى قوله ﴿ وهم يستغفرون ﴾ أي من سبق له من الله أنه سيؤمن ، وقيل المراد من كان بين أظهرهم حينئذ من المؤمنين ، قاله الضحاك وأبو مالك وبؤيده ما أخرجه الطبري من طريق ابن أبيزى قال كان رسول الله ﷺ بمكة ، فأنزل الله تعالى ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ ثم خرج إلى المدينة فأنزل الله ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ وكان من بقي من المسلمين بمكة يستغفرون ، فلما خرجوا أنزل الله ﴿ وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام ﴾ الآية ، فأذن الله في فتح مكة فهو العذاب الذي وعدهم الله تعالى . وروى الترمذي من حديث أبي موسى وفيه قال : أنزل الله على أمي أمانين ، فذكر هذه الآية . قال : فإذا مضيت تركت فيهم الاستغفار ، وهو يقوى القول الأول والحل عليه أولى ، وأن العذاب حل بهم لما تركوا الندم على ما وقع منهم وبالفرا في معاندة المسلمين ومحاربتهم وصدم عن المسجد الحرام ، والله أعلم .

٤ - باب ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ ، وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾

٤٦٤٩ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ النَّضْرِ حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ صَاحِبِ الزِّيَادِيِّ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ « قَالَ أَبُو جَهْلٍ ﴿ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَبْرَةَ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ فَتَزَلَّتْ ﴾ ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ ، وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ . وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ آيَةً »
قوله (باب قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) تقدم شرحه في الذي قبله

٥ - باب ﴿ وقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ ﴾

٤٦٥٠ - **حَدَّثَنَا** الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ الْمُعْزِزِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا حَبِيبَةُ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ نَافِعٍ « عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا جَاءَهُ فَقَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَلَا تَسْمَعُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ

(وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا) إِلَى آخِرِ آيَةِ ، فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ لَا تُقَاتِلَ كَمَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ؟ فَقَالَ : يَا ابْنَ أَخِي أَمِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ وَلَا أَقَاتِلُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمِيرَ هَذِهِ الْآيَةِ لِأَنَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُعْتَدًا) إِلَى آخِرِهَا . قَالَ : قَالَ اللَّهُ يَقُولُ (وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ) قَالَ ابْنُ عُمَرَ : قَدْ فَلَمْنَا عَلَى هَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ الْإِسْلَامُ قَهْلًا ، فَكَانَ الرَّجُلُ يُفْتَنُ فِي دِينِهِ : إِمَّا يَقْتُلُوهُ ، وَإِمَّا يُوْتَقُوهُ ، حَتَّى كَثُرَ الْإِسْلَامُ فَلَمْ تَكُنْ فِتْنَةٌ . فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُ لَا يُوَافِقُهُ فِيمَا يَرِيدُ قَالَ : فَاذْكُوكَ فِي حُلٍّ وَعِثَانٍ ؟ قَالَ ابْنُ عُمَرَ : مَا قَوْلِي فِي حُلٍّ وَعِثَانٍ ؟ فَكَانَ اللَّهُ قَدْ عَفَا عَنْهُ ، فَسَكَرَ هَتَمُ أَنْ يَمُوتَ عَنْهُ ، وَأَمَّا عَلَى قَابِ عَمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَخَفَّتْهُ - وَأَشَارَ بِهَذِهِ - وَهَذِهِ ابْنَتُهُ أَوْ بَنَتُهُ حَيْثُ تَرَوْنَ »

٦٥١ - حَدَّثَنَا أَحَدُ بَنِي يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَنَا قَبْرَةَ حَدَّثَنَا قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ « خَرَجَ عَلَيْنَا - أَوْ إِلَيْنَا - ابْنُ عُمَرَ ، فَقَالَ رَجُلٌ : كَيْفَ تَرَى فِي قِتَالِ الْفِتْنَةِ ؟ فَقَالَ : وَهَلْ تَدْرِي مَا الْفِتْنَةُ ؟ كَانَ مُحَمَّدٌ ﷺ يُقَاتِلُ الْمُشْرِكِينَ ، وَكَانَ الدُّخُولُ عَلَيْهِمْ فِتْنَةً ، وَلَيْسَ كِفَاتِلُكُمْ عَلَى الْمَلِكِ .

قَوْلُهُ (بَابُ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كَاهِنًا) سَقَطَ . بَابُ ، لَنْزِيلِ أَبِي ذَرٍّ . قَوْلُهُ (حَدَّثَنَا هَدْيُ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى) هُوَ الْبَرَاءِيُّ يَكْنَى أَبَا يَحْيَى صَدُوقٌ ، أَدْرَكَ الْبُخَارِيَّ وَلَكِنْ رَوَى عَنْهُ بِوَاسِطَةِ هُنَا فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْفَتْحِ فَقَطْ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ الْإِشَارَةُ إِلَى حَالِ بَقِيَةِ الْإِسْنَادِ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ . قَوْلُهُ (عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ وَجَلًا جَاءَهُ) تَقَدَّمَ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مَا أَخْرَجَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ أَنَّ السَّائِلَ هُوَ حَبِيبُ صَاحِبِ الدُّنْيَةِ ، وَرَوَى أَبُو بَكْرٍ النُّجَافِيُّ فِي فَوَائِدِهِ أَنَّهُ الْهَيْمِيُّ بْنُ حَنْشٍ وَقِيلَ نَافِعُ بْنُ الْأَذْرَقِ ، وَسَأَذْكُرُ فِي الطَّرِيقِ الَّتِي بَعْدَ هَذِهِ قَوْلًا آخَرَ ، وَلَعَلَّ السَّائِلِينَ مِنْ ذَلِكَ جَمَاعَةٌ ، أَوْ تَعَدَّدَتِ الْقِصَّةُ . قَوْلُهُ (فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ لَا تُقَاتِلَ) هِيَ زَائِدَةٌ وَقَدْ تَقَدَّمَ تَقْرِيرُهُ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْأَحْزَابِ عِنْدَ قَوْلِهِ (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ) . قَوْلُهُ (أَمِيرٌ) بِمَهْمَلَةٍ وَنَحْتَابِيَّةٍ ثَقِيلَةٍ لِلشَّكْمِيَّةِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ ، وَلَنْزِيلِهِ بِفَتْحِ الْمَعْمُورَةِ وَسُكُونِ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَمُخَفَّفِ الْمُنْثَاةِ الْفَوْقَانِيَّةِ وَنَشْدِيدِ الرَّاءِ فِيهِمَا ، وَالْحَاصِلُ أَنَّ السَّائِلَ كَانَ يَرَى قِتَالَ مَنْ عَافَى الْإِمَامَ الَّذِي يَعْتَقِدُ طَاعَتَهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَرَى تَرْكَ الْقِتَالِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْمَلِكِ ، وَسَيَأْتِي مَزِيدٌ لَذَلِكَ فِي كِتَابِ الْفِتَنِ . قَوْلُهُ (فَكَانَ الرَّجُلُ يُفْتَنُ فِي دِينِهِ إِمَّا يَقْتُلُوهُ وَإِمَّا يُوْتَقُوهُ) كَذَا لِلْأَكْثَرِ فَرَعَمَ بَعْضُ الشُّرَاحِ بِأَنَّهُ غَلَطَ وَأَنَّ الصَّوَابَ بِإِثْبَاتِ النُّونِ فِيهِمَا لِأَنَّ « إِمَّا » الَّتِي تَهْجُمُ هِيَ الشَّرْطِيَّةُ وَلَيْسَتْ هُنَا شَرْطِيَّةً . قُلْتُ : وَهِيَ رِوَايَةُ أَبِي ذَرٍّ ، وَوَجْهٌ رِوَايَةُ الْأَكْثَرِ بِأَنَّ النُّونَ قَدْ تَحْذَفُ بِغَيْرِ نَاصِبٍ وَلَا جَازِمٍ فِي لَفْظِ شَهِيرَةٍ ، وَتَقَدَّمَ فِي تَفْسِيرِ الْبَقَرَةِ بِلَفْظِ « إِمَّا تَعَذَّبُوهُ وَإِمَّا تَقْتُلُوهُ » وَقَدْ مَعْنَى الْقَوْلِ فِيهِ هُنَاكَ . وَأَمَّا قَوْلُهُ « فَمَا قَوْلُكَ فِي حُلٍّ وَعِثَانٍ » فَيُرِيدُ أَنَّ السَّائِلَ كَانَ مِنَ الْخَوَارِجِ ، فَانْهَمُ كَانُوا يَقُولُونَ الشَّيْخِينَ وَيَحْطُونَ عِثَانًا وَعَلِيًّا ، فَرَدَّ عَلَيْهِ ابْنُ عُمَرَ بِذِكْرِ مَنَاقِبِهِمَا وَمَنَازِلِهِمَا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَالْإِعْتِزَالِ عَمَّا عَابُوا بِهِ عِثَانٌ مِنَ الْفِرَادِ يَوْمَ أَحَدٍ فَانْهَمُ تَعَالَى صَرَحَ فِي الْقُرْآنِ بِأَنَّهُ عَفَا عَنْهُمْ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي مَنَاقِبِ عِثَانٍ سُؤَالُ السَّائِلِ لِابْنِ عُمَرَ عَنْ عِثَانٍ وَأَنَّهُ فَرِيضٌ أَحَدٌ وَغَابَ عَنْ بَدْرِ وَعَنْ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ ، وَيَبَيِّنُ ابْنُ عُمَرَ لَهُ عِذْرَ عِثَانٍ فِي ذَلِكَ ، فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هُوَ السَّائِلُ هُنَا ،

ويحتمل أن يكون غيره وهو الأرجح لأنه لم يتعرض هناك لذكر علي وكأنه كان رافضياً ، وأما عدم ذكره لقتال فلا يقتضي التعدد لأن الطريق التي بعدها قد ذكر فيها القتال ولم يذكر قصة عثمان ، والأولى الحل على التعدد لاختلاف الناقلين في تسمية السائين وإن اتحد المسؤول والله أعلم . **قوله** (فذكرهم أن نفعوا عنه) بالمشاة الفوقانية وبصيغة الجمع ، ومضى في تفسير البقرة بلفظ « أن ينفروا » بالثبوتية أوله والإفراد أي الله ، وقوله « وهذه ابنته أو بنته ، كذا الأكثر بالمشك » ووافقهم المشك في لكن قال « أو أبنته » ، بصيغة جمع القلة في البيت وهو شاذ ، وقد تقدم في مناقب علي من وجه آخر بلفظ « فقال هو ذاك بيته أو وسط بيوت النبي ﷺ » ، وفي رواية النسائي : ولكن انظر إلى منزلته من نبي الله ﷺ ليس في المسجد غير بيته ، وهذا يدل على أنه تصحف على بعض الرواة بيته ببيتها فقراها بيته بموحدة ثم نون ثم طرأ له الشك فقال « بيته أو بيته » ، والمعتمد أنه البيت فقط لما ذكرنا من الروايات المصروفة بذلك . وتقدم أيضاً في مناقب أبي بكر أشياء تتعلق ببيت علي واختصاصه بكونه بين بيوت أزواج النبي ﷺ . **قوله** (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس نسب لجدّه ، وشيخه زهير هو ابن معاوية الجمعي ، وشيخه بيان هو ابن بشر ، وشيخه وبرة بن قيس الوائلي ، وشيخه زهير هو ابن عبد الرحمن . **قوله** (فقال رجل كيف ترى في قتال الفتنة) وقع في رواية البيهقي من وجه آخر عن أحمد بن يونس شيخ البخاري فيه « فقال له حكيم » ، وكذا في مستخرج أبي نعيم من وجه آخر عن زهير بن معاوية ، والحديث المذكور معتبر من الذي قبله ، أو مما وافقنا إليه كما تقدمت الإشارة إليه

٦ - باب (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ،

إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مَائَتِينَ ، وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا)
بأنهم قوم لا يفقهون

٤٦٥٢ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن عمرو بن ابن عباس رضي الله عنهما « لما نزلت (إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مَائَتِينَ) فكُتِبَ عليهم أن لا يفرّ واحدٌ من عشرة ، فقال سفيان غير مرة : أن لا يفرّ عشرون من مائتين ، ثم نزلت (الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ) الآية ، فكُتِبَ أن لا يفرّ مائة من مائتين ، وزاد سفيان مرة : نزلت (حَرَّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ) قال سفيان وقال ابن شبرمة : وأرى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل هذا [الحديث ٤٦٥٢ - طرّفه في : ٤٦٥٣]

قوله (باب يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال الآية) ساق غير أبي ذر الآية إلى (يفقهون) وسقط عندهم « باب » . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (فكُتِبَ عليهم أن لا يفر) أي فرض عليهم ، والسياق وإن كان بلفظ الخبر لكن المراد منه الأمر لأمرين : أحدهما أنه لو كان خبراً محضاً لزم وقوع خلاف الخبر به وهو محال فدل على أنه أمر ، والثاني اقترين التخفيف فانه لا يقع إلا بعد تكليف ، والمراد بالتخفيف هنا التكليف بالأخف لا رفع الحكم أصلاً . **قوله** (أن لا يفر واحد من عشرة ، فقال سفيان غير مرة أن لا يفر عشرون من مائتين) أي أن سفيان كان يرويه بالمعنى ، فتارة بقول باللفظ الذي وقع في القرآن عافظة على التلاوة وهو الأكثر ، وتارة يرويه بالمعنى

وهو أن لا يفر واحد من العشرة ، ويحتمل أن يكون سمعه باللفظين ويكون التأويل من غيره ، ويؤيده الطريق القى بعد هذه فإن ذلك ظاهر في أنه من تصرف ابن عباس . وقد روى الطبري من طريق ابن جرير عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : جعل على الرجل عشرة من الكفار ، ثم خفف عنهم فجعل على الرجل رجلاً ، وروى أيضاً الطبري من طريق علي بن أبي طلحة ومن طريق العوفي وغيرهما عن ابن عباس نحوه مطولاً ومختصراً ، **قوله** (وزاد سفيان) كأنه حدث مرة بالزيادة مرة بدونها . وقد روى ابن مردويه من طريق محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : كان الرجل لا ينبغي له أن يفر من عشرة ، ثم أنزل الله (الآن خفف الله عنكم) الآية فجعل الرجل منهم لا ينبغي له أن يفر من اثنين ، وهذا يؤيد ما قلناه أنه من تصرف ابن عباس لا ابن عيينة ، فكأنه سمعه من عمرو بن دينار باللفظين ، وسأذكر ما فيه في الباب الذي يليه إن شاء الله تعالى . **قوله** (قال سفيان وقال ابن شبرمة) هو عبد الله قاضي الكوفة وهو موصول ، وروى من زعم أنه معلق فإن في رواية ابن أبي عمر عن سفيان عند أبي نعيم في المستخرج قال سفيان فذكرته لابن شبرمة فذكر مثله . **قوله** (وأرى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل هذا) أي أنه عنده في حكم الجهاد ، لجامع ما بينهما من إعلاء كلمة الحق وإخماد كلمة الباطل

٧ - باب (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً) الآية إلى قوله (والله مع الصابرين)

٤٦٥٣ - **حديث** يحيى بن عبد الله السلمي أخبرنا عبد الله بن المبارك أخبرنا جرير بن حازم قال أخبرني الزبير بن الحرث عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما نزلت (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) شق ذلك على المسلمين حين فرض عليهم أن لا يفرّ واحد من عشرة ، فجاء التخفيف فقال (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً) ، فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) قال فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم .

قوله (باب (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً) الآية) زاد غير أبي ذر د إلى قوله والله مع الصابرين . **قوله** (أخبرني الزبير بن الحرث) بكسر المعجمة وتشديد الواو بعدها تحتملية ساكنة ثم مشاة فوقانية بصرى ثمة من صفار التابعين ، قد تقدم ذكره في كتاب المظالم . ولجرير بن حازم راوى هذا الحديث عن الزبير ابن الحرث شيخ آخر أخرجه ابن مردويه من طريق إسحق بن إبراهيم بن زهير في تفسيره عن وهب بن جرير ابن حازم عن أبيه عن محمد بن إسحق . وحدثني عبد الله بن أبي نعيم عن عطاء عن ابن عباس ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق زياد بن أيوب عن وهب بن جرير عن أبيه عن الزبير ، وهو مما يؤيد أن لجرير فيه طريقين ، ولفظ رواية عطاء : اقترض الله عليهم أن يقاتل الواحد عشرة ، فشق عليهم ، فوضع الله عنهم إلى أن يقاتل الواحد الرجلين ، ثم ذكر الآية وراود بعدها ثم قال لولا كتاب من الله سبق ، فذكر تفسيرها ثم قال (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى) فذكر قول العباس في العشرين وفي قوله : فأعطاني عشرين عبداً كلهم قد تاجر بمالي مع ما أرجوه من مغفرة الله تعالى . قلت : وفي سند طريق عطاء محمد بن إسحق ، وأيست هذه القصة عنده مسندة بل معضلة ، وصنيع ابن إسحق - وتبعه الطبراني وابن مردويه - يقتضي أنها موصولة ، والعلم عند الله تعالى . **قوله**

(شق ذلك على المسلمين) زاد الاسماعيل من طريق سفيان بن أبي شيبة عن جرير د جهد الناس ذلك وشق عليهم ، قوله (لجاء التخفيف) في رواية الاسماعيل د فنزلت الآية الاخرى - وزاد - ففرض عليهم أن لا يضر رجل من رجلين ولا قوم من مثلهم ، واستدل بهذا الحديث على وجوب ثبات الواحد المسلم إذا قاوم رجلين من الكفار وتحريم الفرار عليه منهما ، سواء طلباه أو طلبهما ، سواء وقع ذلك وهو واقف في الصف مع العسكر أو لم يكن هناك عسكر ، وهذا هو ظاهر تفسير ابن عباس ورجحه ابن الصباغ من الشافعية وهو المعتمد لوجود نص الشافعي عليه في الرسالة الجديدة رواية الربيع ولفظه ومن نسخة عليهما خط الربيع نقلت قال بعد أن ذكر للآية آيات في كتابه أنه وضع عنهم أن يقوم الواحد بقتال العشرة وأثبت عليهم أن يقوم الواحد بقتال الاثنين ، ثم ذكر حديث ابن عباس المذكور في الباب وساق الكلام عليه ، لكن المنفرد لو طلباه وهو على غير أهبة جاز له التولي عنهما جزما ، وإن طلبهما فهل يحرم ؟ وجهان أحدهما عند المتأخرين لا ، لكن ظاهر هذه الآثار المتضاربة عن ابن عباس يأباه وهو ترجمان القرآن وأعرف الناس بالمراد ، لكن يحتمل أن يكون ما أطلقه إنما هو في صورة ما إذا قاوم الواحد المسلم من جملة الصف في عسكر المسلمين اثنين من الكفار ، أما المنفرد وحده بغير العسكر فلا ، لأن الجهاد إنما عهد بالجماعة دون الشخص المنفرد ، وهذا فيه نظر ، فقد أرسل النبي ﷺ بعض أصحابه سرية وحده . وقد استوعب الطبري وابن مردويه طرق هذا الحديث عن ابن عباس وفي غالبها التصريح بمنع تولى الواحد عن الاثنين ، واستدل ابن عباس في بعضها بقوله تعالى (ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله) وبقوله تعالى (فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك) . قوله (فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر) كذا في رواية ابن المبارك ، وفي رواية وهب بن جرير عن أبيه عند الاسماعيل د نقص من النصر ، وهذا قاله ابن عباس توفيقا على ما يظهر ، ويحتمل أن يكون قاله بطريق الاستقراء

٩ - سورة براءة

مرصد : طريق . إلا : الإل للقراءة والقدمة والهمد

ولَـبِـجَةً كُلُّ شَيْءٍ أَدْخَلْتَهُ فِي شَيْءٍ . الشقة السفر . الخيال للفساد ، والخيال الموت . ولا تفتني لا تؤبخي . كرها وكرها واحد . مُدْخَلًا يُدْخَلُونَ فِيهِ . يَجْمَعُونَ بِسُرْعَةٍ . وَالْمُؤْتَفِكَاتُ انْقَلَبَتْ بِهَا الْأَرْضُ . أَهْوَى أَقَامَ فِي مَوْءَةٍ . عَدَنَ خُلِدَ ، عَدَنَتْ بِأَرْضٍ أَيْ أَقَتَ ، وَمِنْهُ مَعْدِنٌ وَيُقَالُ فِي مَدِينٍ صِدْقٌ فِي مَقْدِتٍ صِدْقٌ . الْخَوَالِفُ الْخَالَفُ الَّذِي خَلَفَنِي فَقَعَدَ بَعْدِي ، وَمِنْهُ يَخْلُفُهُ فِي الْغَابِرِينَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الذَّاءُ مِنَ الْخَالَفَةِ ، وَإِنْ كَانَ جَمْعُ الذِّكُورِ فَانَّهُ لَمْ يَجِدْ عَلَى تَقْدِيرِ جَمْعِهِ إِلَّا حُرْفَانِ : فَارِسٌ وَفَوَارِسٌ ، وَهَالِكٌ وَهُوَ الْهَائِلُ . الْخَلِيزَاتُ وَاحِدُهَا خَيزَةٌ وَهِيَ الْفَوَاضِلُ . مُرْجَزُونَ مُؤَخَّرُونَ . الشفا الشفير وهو حده . والجُرْفُ مَا تَجُرُّفُ مِنَ السَّيُولِ وَالْأَوْدِيَةِ : هَارٍ هَارٌ . لَا وَاهٌ شَفَقًا وَفَرَقًا . وقال :

لِذَا مَا قَتُّ أَرْحَلَهَا بَلِيلٍ تَأَوَّهَ آهَةَ الرَّجُلِ الْحَزِينِ

قوله (سورة براءة) هي سورة التوبة وهي أشهر أسمائها ، ولها أسماء أخرى تزيد على العشرة ، واختلف في ترك البسملة أولها ف قيل لأنها نزلت بالسيوف والبسملة أمان ، وقيل لأنهم لما جمعوا القرآن شكوا هل هي والانفال واحدة أو ثلثتان ففصلوا بينهما بسطر لا كتابة فيه ولم يكتبوا فيه البسملة . روى ذلك ابن عباس عن عثمان وهو المعتمد ، وأخرجه أحمد والحاكم وبعض أصحاب السنن . **قوله** (مرصد طريق) كذا في بعض النسخ ، وسقط للأكثر وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى (واقعدوا لهم كل مرصد) أي كل طريق ، والمراد الطرق . **قوله** (الا : الال القرابة والذمة والمهد) تقدم في الجزية . **قوله** (وليجه : كل شيء أدخلته في شيء) تقدم في بدء الخلق وسقط هو والذي قبله لآي ذر . **قوله** (الشقة السفر) هو كلام أبي عبيدة وزاد «البعيد» وقيل الشقة الأرض التي يمشي عليها . **قوله** (الحبال الفساد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ما زادكم إلا خبالا) : الحبال الفساد . **قوله** (والحبال الموت) كذا لهم والصواب الموتة بضم الميم وزيادة هاء في آخره وهو ضرب من الجنون . **قوله** (ولا تفتني لا توبخني) كذا للأكثر بالموحدة والخاء المعجمة من التوبيخ ، وللمستملى والجرجاني «توهني» بالخاء وتشديد النون من الوهن وهو الضعف ، ولابن السكك «تؤثني» بمثنية ثقيلة وميم ساكنة من الاثم ، قال عياض وهو الصواب ، وهي الثابتة في كلام أبي عبيدة الذي يكثر المصتف النقل عنه ، وأخرجه الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله (ولا تفتني) قال : لا تؤثني . (ألا في الفتنة سقطوا) ألا في الاثم سقطوا . **قوله** (كرها وكرها واحد) أي بالضم والفتح وهو كلام أبي عبيدة أيضا ، وسقط لآي ذر ، وباضم قرأ الكوفيون حمزة والاعمش ويحيى بن وثاب والكسائي والباقرن بالفتح . **قوله** (مدخلا يدخلون فيه) قال أبو عبيدة في قوله (منجأ يلجئون اليه أو مغارات أو مدخلا) يدخلون فيه ويتقيون اتهم ، وأصل مدخلا مدخلا فأدغم وقرأ الاعمش وعيسى بن عمر بتشديد الخاء أيضا ، وعن ابن كثير في رواية مدخلا بفتحين بينهما سكون (يجمعون) يسرعون هو قول أبي عبيدة وزاد : لا يرد وجوههم شيء ، ومنه فرس جوح . **قوله** (والمؤ تفككت انقلبتم بها الأرض) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (والمؤ تفككت أتمم رسالهم) هم قوم لوط انتفكت بهم الأرض أي انقلبتم بهم . **قوله** (أهوى ألقاه في هوة) هذه اللفظة لم تقع في سورة براءة وإنما هي في سورة النجم ، ذكرها المصنف هنا استطرادا من قوله (والمؤ تفككت أهوى) **قوله** (عدن خلد الخ) واقتصر أبو ذر على ما هنا ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (جنات عدن) أي خلد يقال : عدن فلان بأرض كذا أي أقام ، ومنه المعدن ، عدنت بأرض أقت ، ويقال في معدن صدق في منبت صدق . **قوله** (الخوالم الخائف الذي خلفني ففعدت بعمدي) ومنه يخلفه في الغابرين (قال أبو عبيدة في قوله (مع الخالفين) الخالف الذي خلف بعد شاخص ففعدت في رحله ، وهو من تخلف عن القوم ، ومنه اللهم اغلفني في ولدي . وأشار بقوله «ومنه يخلفه في الغابرين» إلى حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز . **قوله** (ويجوز أن يكون النساء من الخالفة) وإن كان جمع الذكور فإنه لم يوجد على تقدير جمعه إلا حرفان فارس وفوارس وهالك وهالك (قال أبو عبيدة في قوله (رضوا بأن يكونوا مع الخوالم) يجوز أن يكون الخوالم ههنا النساء ، ولا يكادون يجمعون الرجال على فواعل ، غير أنهم قد قالوا فارس وفوارس وهالك وهالك انتهى . وقد استدرك عليه ابن مالك شامق ووشواق وناكس ونواكس وداجن ودواجن ، وهذه الثلاثة مع الاثنين جمع فاعل وهو شاذ ، والمشهور في فواعل جمع فاعلة ، فإن كان من صفة النساء فواضح وقد تحذف الهاء في صفة المفرد

من النساء وإن كان من صفة الرجال قالها، البياغة يقال رجل خالفة لاخير فيه والاصل في جمعه بالنون، واستدرك بعض الشراح على الخمسة المتقدمة كاهل وكواهل وجائح وجوايح وغارب وغوارب وغاش وغواش، ولا يرد شيء منها لأن الأولين ليسا من صفات آدميين، والآخران جمع غريب وغاشية والهاء للبياغة إن وصف بها المذكر، وقد قال المبرد في الكامل في قول الفرزدق:

وإذا الرجال رأوا يزيد رأيهم خضع الرقاب نواكس الإذقان :

احتاج الفرزدق لضرورة الشعر فأجرى نواكس على أصله، ولا يكون مثل هذا أبدا إلا في ضرورة، ولا تجمع النحاة ما كان من فاعل أمثا على فواعل أمثا يلتبس بأثوث، ولم يأت ذا إلا في حرفين فارس وفوارس وهالك وهو الك، أما الأول فانه لا يستعمل في الفرد فأمن فيه اللبس، وأما الثاني فلانه جرى مجرى المثل يقولون هالك في الهواك فأجروه على أصله لكثرة الاستعمال، قلت: فظهر أن الضابط في هذا أن يؤمن اللبس أو يكثر الاستعمال أو تكون الهاء للبياغة أو يكون في ضرورة الشعر والله أعلم. وقال ابن قتيبة: الخواالف النساء ويقال خساف النساء ورذالتهن، ويقال فلان خالفة أهله إذا كان ديناً فيهم، والمراد بالخواالف في الآية النساء والرجال المعاجزون والصبيان لجمع جمع المؤنث تغليباً لكونهن أكثر في ذلك من غيرهن. وأما قوله (مع الخالفين) لجمع جمع الذكور تغليباً لانه الأصل. قوله (الخيرات) واحدها خيرة وهي الفواضل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وأولئك لهم الخيرات) جمع خيرة ومعناها الفاضلة من كل شيء. قوله (مرجون مؤخرون) سقط هذا لأن ذر. قوله (الشفاء الشمير وهو حده) في رواية الكشميني وهو حرفه. قوله (والجرف ما تجرف من السيول والأودية) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (على شفا جرف) الشفا الشفير، والجرف ما لم ين من الركابا، قال: والآية على التمثيل لأن الذي يبني على الكفر فهو على شفا جرف وهو ما تجرف من السيول والأودية ولا يثبت البناء عليه. قوله (هار هار) تهورت البئر إذا انهدمت، وانهار مثله) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أر) أي هارو: والعرب تزج الياء التي في الفاعل، وقيل لا قلب فيه وإنما هر بمعنى ساقط، وقد تقدم شيء من هذا في آل عمران. قوله (لأواه شققا وفرقا، قال الشاعر:

إذا ما قت أرحامها بليل تأواه آهة الرجل الحزين)

قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ان إبراهيم لأواه) : هر فمال من التأواه ومعناه متضرع شققا وفرقا اطاعة ربه قال الشاعر فذكره. وقوله أرحامها، هو بفتح الهمزة والهاء المهملة، وقوله آهة، بالمد الأكثر وفي رواية الأصحلى بتشديد الهاء بلامد. (نفيه) ، هذا الشعر المنسوب للمعدي واسمه جمحاش بن عائذ، وقيل ابن نهار وهو من جملة قصيدة أولها :

أذطم قبل بيمك متعيني	ومنعك ما سألت كأن نبيني
ولا تمنني مواعد كاذبات	تمر بها رياح الصيف دوني
فاني لو تخالفني شمالي	لما أتيتهما أبدا يميني
فلما أن تكون أخى بحق	فأعرف منك غنى من سميني

والأفاطرحنى واتخذنى عدوا أقيقك وتفقنى

وهى صكيرة الحكم والأمال . وكان أبو محمد بن الملا يقول : لو كان الشعر مثلها وجب على الناس أن يعلوه

١ - باب (براءة من الله ورسوله إلى الذين هادئتم من المشركين) أذان : إعلام . وقال ابن عباس : أَذُنٌ يُصَدَّقُ . تُطَهَّرُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بها ونحوها كثير . والزكاة الطاعة والإخلاص . لا يُؤْتُونَ الزكاة لا يشهدون أن لا إله إلا الله . يضاؤون يشبهون

٤٦٥٤ - حديث أبو الوليد حدثنا شعبه عن أبي إسحاق قال سمعت البراء رضى الله عنه يقول « آخر آية نزلت (يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ) ، وآخر سورة نزلت براءة »

قوله (باب قوله براءة من الله ورسوله - إلى - الذين هادئتم من المشركين . أذان : إعلام) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وأذان من الله ورسوله) قال علم من الله ، وهو مصدر من قولك أذنتهم أى أعلمتهم . قوله (وقال ابن عباس : أَذُنٌ يُصَدَّقُ) وصله ابن أبي حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس في قوله (وبقرهولون هو أذن) يعنى أنه يسمع من كل أحد ، قال الله (قل أذن خير لكم يؤمن بالله) يعنى يصدق بالله ، وظهر أن يصدق تفسير يؤمن لا تفسير أذن كما يفهمه صنيع المصنف حيث اختصره . قوله (تطهرهم وتزكهم بها ونحوها كثير) وفى بعض النسخ « ومثل هذا كثير ، أى فى القرآن ، ويقال الزكية (والزكاة الطاعة والإخلاص) وصله ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (تطهرهم وتزكهم بها) قال : الزكاة طاعة الله والإخلاص . قوله (لا يؤتون الزكاة لا يشهدون أن لا إله إلا الله) وصله ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) قال : هم الذين لا يشهدون أن لا إله إلا الله . وهذه الآية من تفسير فصلت ذكرها هنا استطرادا . وفى تفسير ابن عباس الزكاة بالطاعة والتوحيد دفع لاحتجاج من احتج بالآية على أن الكفار غاطبون بفروع الشريعة . قوله (يضاؤون يشبهون) وصله ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى (يضاؤون قول الذين كفروا) أى يشبهون . وقال أبو عبيدة : المضاهاة التشبيه . ثم ذكر حديث البراء فى آخر آية نزلت وآخر سورة نزلت ، فأما الآية فتقدم حديث ابن عباس فى سورة البقرة وأن آخر آية نزلت آية الربا ، ويجمع بأنهما لم ينقلوا وإنما ذكرهما عن استقراء بحسب ما اطلع عليه ، وأولى من ذلك أن كلا منهما أراد أخرية مخصوصة ، وأما السورة فالمراد بعضها أو معظمها ولا فيها آيات كثيرة نزلت قبل سنة الوفاة النبوية ، وأوضح من ذلك أن أول براءة نزل عقب فتح مكة فى سنة تسع عام حج أبى بكر وقد نزل (اليوم أكملت لكم دينكم) وهى فى المائدة فى حجة الوداع سنة عشر ، فالظاهر أن المراد معظمها ، ولا شك أن غالبا نزل فى غزوة تبوك وهى آخر غزوات النبي ﷺ ، وسيأتى فى تفسير (إذا جاء نصر الله) أنها آخر سورة نزلت وأذكر الجمع هناك إن شاء الله تعالى . وقد قيل فى أخرية نزول براءة أن المراد بعضها ، فقيل قوله (فان تابوا وأقاموا الصلاة) الآية وقيل (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) وأصح

الأقوال في آخريّة الآية قوله تعالى ﴿ واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ﴾ كما تقدم في البقرة ، ونقل ابن عبد السلام
 ه آخر آية نزلت آية الكلاله ، فمأش بعدها خمسين يوما ثم نزلت آية البقرة ، والله أعلم

٢ - باب ﴿ فسيحوا في الأرض أربعة أشهر واعدوا أنكم غير معجزي الله ، وأن الله مخزي
 للكافرين ﴾ . فسيحوا سيروا

٤٦٥٥ - حدثنا سعيد بن عُبَيْدٍ قال حدثني الليث عن عُقَيْلٍ عن ابن شهاب وأخبرني حميد بن
 عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال « بعثني أبو بكر في تلك الحجّة في مؤذنين بعثهم يوم النحر
 يؤذنون بمنى أن لا يحجّ بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان . قال حميد بن عبد الرحمن : ثم
 أورد رسول الله ﷺ بلى بن أبي طالب وأمره أن يؤذّن ببراءة . قال أبو هريرة : فأذن معنا على يوم
 النحر في أهل منى ببراءة ، وأن لا يحجّ بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان .

قوله (باب فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) سابق إلى (الكافرين) . (فسيحوا سيروا) هو كلام أبي عبيدة
 بزيادة قال في قوله تعالى ﴿ فسيحوا في الأرض ﴾ قال : سيروا وأقبلوا وأدبروا . قوله (حدثني الليث عن عُقَيْلٍ)
 في الرواية التي بعدها . حدثني الليث حدثني عُقَيْلٌ ، ولليث فيه شيخ آخر تقدم في كتاب الحج عن يحيى بن بكير عن
 الليث عن يونس . قوله (عن ابن شهاب وأخبرني حميد) قال السكرماني : بواو العطف إشعارا بأنه أخبره أيضا
 بغير ذلك ، قبل فهو عطف على مقدم . قلت : لم أر في طرق حديث أبي هريرة عن أبي بكر الصديق زيادة إلا ما
 وقع في رواية شعيب عن الزهري ، فإن فيه وكان المشركون يوافون بالتجارة فينتفع بها المسلمون ، فلما حرم الله
 على المشركين أن يقرّبوا المسجد الحرام وجد المسلمون في أنفسهم مما قطع عنهم من التجارة ، فنزلت ﴿ وان خفتم
 عيلة ﴾ الآية ثم أحل في الآية الأخرى الجزية ، الحديث أخرجه الطبراني وابن مردويه مطولا من طريق شعيب ،
 وهو عند المصنف في كتاب الجزية من هذا الوجه . قوله (أن أبا هريرة رضى الله عنه قال : بعثني) في رواية
 صالح بن كيسان عن ابن شهاب في الباب الذي يليه ، أن أبا هريرة أخبره ،

٣ - باب ﴿ وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله يرى من المشركين ورسوله
 فإن تبتم فهو خير لكم ، وإن توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي الله ، وبشّر الذين كفروا بعذاب أليم ﴾
 آذانهم أعلمهم

٤٦٥٦ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني عُقَيْلٌ قال ابن شهاب فأخبرني حميد بن
 عبد الرحمن أن أبا هريرة قال « بعثني أبو بكر رضى الله عنه في تلك الحجّة في المؤذنين بعثهم يوم النحر
 يؤذنون بمنى أن لا يحجّ بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان . قال حميد : ثم أورد النبي ﷺ

بعل بن أبي طالب فأمره أن يؤذن ببراءة ، قال أبو هريرة فأذن معنا على في أهل منى يوم النحر ببراءة ، وأن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان »

قوله (باب وأذن من الله ورسوله - إلى قوله - المشركين) أورد فيه حديث أبي هريرة المذكور في الباب قبله من وجهين . قوله (بمعنى أبو بكر في تلك الحجة) في رواية صالح بن كيسان ، التي بعد هذه الحجة التي أمره رسول الله ﷺ عليها قبل حجة الوداع ، وروى الطبري من طريق ابن عباس قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر أميراً على الحج ، وأمره أن يقيم للناس حجهم ، يخرج أبو بكر . قوله (يؤذنون بمعنى أن لا يحج بعد العام مشرك) في رواية ابن أخي الزهري عن عمه في أوائل الصلاة في مؤذنين ، أي في جماعة مؤذنين ، والمراد بالتأذين الإعلام ، وهو اقتباس من قوله تعالى (وأذن من الله ورسوله) أي إعلام . وقد وقفت من سمى ممن كان مع أبي بكر في تلك الحجة على أسماء جماعة ، منهم سعد بن أبي وقاص فيما أخرجه الطبري من طريق الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر ، فلما انتهينا إلى ضجنان أتبعه عليا . ومنهم جابر روى الطبري من طريق عبد الله بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر : أن النبي ﷺ بعث أبا بكر على الحج فأقبلنا معه . قوله (أن لا يحج) بفتح الحزة وأدغام النون في اللام قال الطحاوي في : مشكل الآثار ، هذا مشكل ، لأن الاختيار في هذه القصة تدل على أن النبي ﷺ كان بعث أبا بكر بذلك ثم أتبعه عليا فأمره أن يؤذن ، فكيف يبعث أبو بكر أبا هريرة ومن معه بالتأذين مع صرف الأمر عنه في ذلك إلى علي ؟ ثم أجاب بما حاصله : أن أبا بكر كان الأمير على الناس في تلك الحجة بلا خلاف ، وكان على هو المأمور بالتأذين بذلك ، وكان عليا لم يطق التأذين بذلك وحده واحتاج إلى من يعينه على ذلك فأرسل معه أبو بكر أبا هريرة وغيره ليساعدوه على ذلك . ثم ساق من طريق المحرر بن أبي هريرة عن أبيه قال : كنت مع علي حين بعثه النبي ﷺ براءة إلى أهل مكة ، فكنت أنادي معه بذلك حتى يصحل صوتي ، وكان هو ينادي قبل حتى يعي ، وأخرجه أحمد أيضا وغيره من طريق محرز بن أبي هريرة . فالخلاص أن مباشرة أبي هريرة لذلك كانت بأمر أبي بكر ، وكان ينادي بما يليق به على ما أمر بتبليغه . قوله (بعد العام) أي بعد الزمان الذي وقع فيه الإعلام بذلك . قوله (ولا يطوف) بفتح الفاء عطفا على الحج . قوله (قال حميد) هو ابن عبد الرحمن بن عوف (ثم أورد رسول الله ﷺ بعلي وأمره أن يؤذن ببراءة) هذا القدر من الحديث مرسل ، لأن حميدا لم يدرك ذلك ولا صرح بسماحه له من أبي هريرة ، لكن قد ثبت إرسال علي من عدة طرق : فروى الطبري من طريق أبي صالح عن علي قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر براءة إلى أهل مكة وبعثه على الموسم ، ثم بعثني في أمره ، فأدركته فأخذتها منه ، فقال أبو بكر : مالي ؟ قال : خير ، أنت صاحبي في الغار وصاحبي على الخوض ، غير أنه لا يبلغ عن غيري ، أو رجل مني ، ومن طريق عمرو بن عطية عن أبيه عن أبي سعيد مثله ، ومن طريق العمري عن نافع عن ابن عمر كذلك ، وروى الترمذي من حديث عقيم بن ابن عباس مثله مطولا وعند الطبراني من حديث أبي رافع نحوه لكن قال : فأتاه جبريل فقال : إنه إن يؤدبها عنك إلا أنت أو رجل منك . وروى الترمذي وحسنه وأحمد من حديث أنس قال : بعث النبي ﷺ براءة مع أبي بكر ، ثم دعا عليا فأعطاه إياه وقال : لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجلا من أهل ، وهذا بوضوح قوله في الحديث الآخر : لا

يبلغ عني ، ويعرف منه أن المراد خصوص القصة المذكورة لا مطلق التبليغ ، وروى سعيد بن منصور والترمذي والنسائي والطبري عن طريق أبي إسحق عن زيد بن يثيع قال : سألت عليا بأى شيء بعثت ؟ قال بأنه لا يدخل الجنة الا نفس مؤمنة ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا يجتمع مسلم مع مشرك في الحج بعد عامهم هذا ، ومن كان له عهد فعده إلى مدته ، ومن لم يكن له عهد فاربعة أشهر ، واستدل بهذا الكلام الأخير على أن قوله تعالى (فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) يختص بمن لم يكن له عهد مؤقت أو لم يكن له عهد أصلا ، وأما من له عهد مؤقت فهو إلى مدته ، فروى الطبري عن طريق ابن إسحاق قال : هم صنفان ، صنف كان له عهد دون أربعة أشهر فأمهل إلى تمام أربعة أشهر ، وصنف كانت له مدة عهده بغير أجل فقصرت على أربعة أشهر . وروى أيضا من طريق علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس أن الأربعة الأشهر أجل من كان له عهد مؤقت بقدرها أو يزيد عليها ، وأما من ليس له عهد فانتقضوا إلى سلب الحرم لقوله تعالى (فاذا انسأخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين) ومن طريق عبيدة ابن سليمان سمعت الضحاك أن رسول الله ﷺ عاهد ناسا من المشركين من أهل مكة وغيرهم فنزلت براءة فنبذ إلى كل أحد عهده وأجلهم أربعة أشهر ، ومن لا عهد له فأجله انتضاء الأشهر الحرم . ومن طريق السدي نحوه . ومن طريق معمر عن الزهري قال : كان أول الأربعة أشهر عند نزول براءة في شوال ، فكان آخرها آخر الحرم . فبذلك يجمع بين ذكر الأربعة أشهر وبين قوله (فاذا انسأخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين) واستبعد الطبري ذلك من حيث أن بلوغهم الخبر إنما كان عندما وقع النداء به في ذى الحجة فكيف يقال لهم سيحوا أربعة أشهر ولم يبق منها إلا دون الشهرين ؟ ثم أسند عن السدي وغير واحد التعرّيج بأن تمام الأربعة الأشهر في ربيع الآخر . قوله (أن يؤذن براءة) يجوز فيه انتزاع بالرفع على الحكاية وبالجر ، ويجوز أن يكون علامة الجر فتحة وهو الثابت في الروايات . قوله (قال أبو هريرة فأذن معنا على) كذا للأكثر ، وفي رواية الكشميهني وحده ، قال أبو بكر فأذن معنا ، وهو غلط فاحش يخالف لرواية الجميع ، وإنما هو كلام أبي هريرة قطعا ، فهو الذي كان يؤذن بذلك . وذكر عياض أن أكثر رواة الفربري وانقروا الكشميهني ، قال : وهو غلط . قوله (قال أبو هريرة فأذن معنا على) هو موصول بالإسناد المذكور ، وكان حميد بن عبد الرحمن حمل قصة توجهه على من المدينة إلى أن لحق أبا بكر عن غير أبي هريرة ، وحمل بقية القصة كلها عن أبي هريرة . وتوله (فأذن معنا على في أهل منى يوم النحر الخ) قال الكرماني : فيه إشكال ، لأن عليا كان مأمورا بأن يؤذن براءة ، فكيف يؤذن بأن لا يحج بعد العام مشرك ؟ ثم أجاب بأنه أذن براءة ومن جملة ما اشتملت عليه أن لا يحج بعد العام مشرك ، من قوله تعالى فيها (إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) ويحتمل أن يكون أمر أن يؤذن براءة وبما أمر أبو بكر أن يؤذن به أيضا . قلت : وفي قوله يؤذن براءة تجوز ، لأنه أمر أن يؤذن بوضع الثلاثين آية منهاها عند قوله تعالى (ولو كره المشركون) فروى الطبري عن طريق أبي معشر عن محمد بن كعب وغيره قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر أميرا على الحج سنة تسع ، وبعث عليا بثلاثين أو أربعين آية من براءة ، وروى الطبري عن طريق أبي الهيثم قال : سألت عليا عن يوم الحج الأكبر ، فقال : إن رسول الله ﷺ بعث أبا بكر يقيم للناس الحج ، وبمثنى بعده بأربعين آية من براءة ، حتى أتى عرفة فخطب ثم التفت إلى فقال : يا هلى قم فأد رسالة رسول الله ﷺ فقامت قرأت أربعين آية من أول براءة ، ثم صدرنا حتى رميت الجرة ، فطفقت

أتتبع بها الفساطيط أفروها عليهم ، لأن الجميع لم يكونوا حضروا خطبة أبي بكر يوم عرفة ، قوله (وأن لا يحج بعد العام مشرك) هو منتزع من قوله تعالى (فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) والآية صريحة في منعهم دخول المسجد الحرام ولو لم يقصدوا الحج ، ولكن لما كان الحج هو المقصود الأعظم صرح لهم بالمنع منه فيكون ما وراه أولى بالمنع ، والمراد بالمسجد الحرام هنا الحرم كله ، وأما ما وقع في حديث جابر فيما أخرجه الطبري وإسحق في مسنده والنسائي والدارمي كلاهما عنه وصححه ابن خزيمة وابن حبان من طريق ابن جريج وحدثنى عبد الله بن عثمان بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر أن النبي ﷺ حين رجع من عمرة الجحرانة بعث أبا بكر على الحج ، فأقبلنا معه حتى إذا كنا بالعرج ثوب بالصبح ، فسمع رشوة ناقة النبي ﷺ ، فإذا على عليها ، فقال له : أمير أرسول ؟ فقال : بل أرسلي رسول الله ﷺ براءة أفروها على الناس ، فقدمنا مكة ، فلما كان قبل يوم التروية يوم قام أبو بكر فخطب الناس مناسكهم ، حتى إذا فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها ، ثم كان يوم النحر كذلك ، ثم يوم النفر كذلك ، فيجمع بأن عليا قرأها كلها في المواطن الثلاثة ، وأما في سائر الأوقات فكان يؤذن بالأمور المذكورة أن لا يحج بعد العام مشرك الخ ، وكان يستمعين بأبي هريرة وغيره في الأذان بذلك ، وقد وقع في حديث مقسم عن ابن عباس عند الترمذي أن النبي ﷺ بعث أبا بكر ، الحديث وفيه وفقام على أيام التشريق فتأدى : ذمة الله وذمة رسوله بريئة من كل مشرك ، فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ، ولا يحججن بعد العام مشرك ، ولا يطوفن بالبيت عريان ، ولا يدخل الجنة إلا مؤمن ، فكان على ينادى بها ، فإذا يح قام أبو هريرة فتأدى بها . وأخرج أحمد بسند حسن عن أنس أن النبي ﷺ بعث براءة مع أبي بكر ، فلما بلغ ذا الحليفة قال : لا يلبسها إلا أنا أو رجل من أهل بيتي ، فبعث بها مع علي ، قال الترمذي حسن غريب . ووقع في حديث يعلى عند أحمد ولما نزلت عشر آيات من براءة بعث بها النبي ﷺ مع أبي بكر ليقرأها على أهل مكة ، ثم دعاني فقال : أدرك أبا بكر لحينما لقيته فخذ منه الكتاب ، فرجع أبو بكر فقال : يا رسول الله نزل في شيء ؟ فقال لا ، إلا أنه لن يؤدي . أو لكن جبريل قال لا يؤدي - عنك إلا أنت أو رجل منك ، قال العماد بن كثير : ليس المراد أن أبا بكر رجع من فوره ، بل المراد رجع من حجته . قلت : ولا مانع من حمله على ظاهره أقرب المسافة ، وأما قوله عشر آيات فالمراد أولها (إنما المشركون نجس)

٤ - باب (إلا الذين عاهدتم من المشركين)

٤٦٥٧ - حديثي إسحاق حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن محمد بن عبد الرحمن أخبره أن أبا هريرة أخبره أن أبا بكر رضي الله عنه بعثه في الحجبة التي أمره رسول الله ﷺ عليها قبل حجة الوداع في رهط يؤذن في الناس أن لا يحججن بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان ، فكان محمد يقول : يوم النحر يوم الحج الأكبر ، من أجل حديث أبي هريرة

قوله (حدثني إسحق) هو ابن منصور كما جزم به المزي ويعقوب بن إبراهيم أي ابن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وصالح هو ابن كيسان ، وقد تقدم في أوائل الصلاة من رواية يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن

ابن أخى ابن شهاب عن عمه ، فله فيه طريقان ، وسياقه عن ابن أخى ابن شهاب موافق لسياق عقيل ، وأما رواية صالح فوق في آخرها ، فكان حميد يقول : يوم النحر يوم الحج الأكبر ، من أجل حديث أبي هريرة ، وهذه الرواية قد أدرجها شعيب عن الزهري كما تقدم في الجزية ، ولعله عن أبي هريرة ، بمعنى أبو بكر فيمن يؤذن يوم النحر ، أى : لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ، ويوم الحج الأكبر يوم النحر ، وإنما قيل الأكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر ، فنبت أبو بكر إلى الناس في ذلك العام فلم يحج عام حجة الوداع التي حج فيها النبي ﷺ مشرك ، انتهى وقوله ، ويوم الحج الأكبر يوم النحر ، هو قول حميد بن عبد الرحمن استنبطه من قوله تعالى ﴿ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ﴾ ومن مناداة أبي هريرة بذلك بأمر أبي بكر يوم النحر ، فدل على أن المراد بيوم الحج الأكبر يوم النحر ، وسياق رواية شعيب يوم أن ذلك بما نادى به أبو بكر ، وليس كذلك فقد تضارفت الروايات عن أبي هريرة بأن الذي كان ينادى به هو ومن معه من قبل أبي بكر شيان : منع حج المشركين ، ومنع طواف العريان ، وأن عليا أيضا كان ينادى بهما ، وكان يريد : من كان له عهد فعهده إل مدته ، وأن لا يدخل الجنة إلا مسلم . وكان هذه الأخيرة كالنوطنة لأن لا يحج البيت مشرك ، وأما التي قبلها فهي التي احتج على بتليغها ، ولهذا قال العلماء : إن الحكمة في إرسال علي بعد أبي بكر أن عادة العرب جرت بأن لا ينتقض العهد إلا من عقده أو من هو منه بسبيل من أهل بيته ، فأجرام في ذلك على عاداتهم ، ولهذا قال لا يبلغ على إلا أنا أو رجل من أهل بيتي ، وروى أحمد والنسائي من طريق محمد بن أبي هريرة عن أبيه قال : كنت مع علي حين بعث رسول الله ﷺ إلى مكة براءة ، فكنا ننادى أن لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ولا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد فأجله أربعة أشهر ، فإذا مضت فإن الله بريء من المشركين ورسوله . ولا يحج بعد العام مشرك ، فكشفت أنا ندى حتى سجل صوتي ، وقوله وإنما قيل الأكبر الخ في حديث ابن عمر عند أبي داود وأصله في هذا الصحيح رفعه ، أى يوم هذا ؟ قالوا : هذا يوم النحر ، قال : هذا يوم الحج الأكبر ، واختلف في المراد بالحج الأصغر فالجمهور على أنه العمرة ، وصل ذلك عبد الرزاق من طريق عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين ، ووصله الطبري عن جماعة منهم عطاء والشعبي ، وعن مجاهد : الحج الأكبر القرآن والأصغر الأفراد . وقيل يوم الحج الأصغر يوم عرفة ويوم الحج الأكبر يوم النحر لأن فيه تتسكل بقية المناسك . وعن الثوري : أيام الحج تسمى يوم الحج الأكبر كما يقال يوم الفتح . وأيده السهيلي بأن عليا أمر بذلك في الأيام كلها . وقيل لأن أهل الجاهلية كانوا يقفون بعرفة وكانت قريش تقف بالمزدلفة ، فإذا كان صبيحة النحر وقف الجميع بالمزدلفة فقبل له الأكبر لاجتماع الكل فيه ، وعن الحسن : سمي بذلك لاتفاق حج جميع الملل فيه . وروى الطبري من طريق أبي جحيفة وغيره : أن يوم الحج الأكبر يوم عرفة . ومن طريق سعيد بن جبير أنه النحر . واحتج بأن يوم التاسع وهو يوم عرفة إذا انسلك قبل الوقوف لم يفت الحج بخلاف العاشر فإن الليل إذا انسلك قبل الوقوف فالت . وفي رواية الترمذي من حديث علي مرفوعا وموقوفا : يوم الحج الأكبر يوم النحر ، ورجح الموقوف ، وقوله ، فنبت أبو بكر الخ ، هو أيضا مرسل من قول حميد بن عبد الرحمن ، والمراد أن أبا بكر أفصح لهم بذلك ، وقيل إنما لم يقتصر النبي ﷺ على تبليغ أبي بكر عنه براءة لأنها تضمنت مدح أبي بكر ، فأراد أن يسموها من غير أبي بكر ، وهذه غفلة من قائله حمله عليها ظنة أن المراد تبليغ براءة كلها ، وليس الأمر كذلك

لما قدمناه ، وإنما أمر بتبليغه منها أوائلها فقط ، وقد قدمت حديث جابر وفيه د أن علياً قرأها حتى ختمها ، وطريق الجمع فيه ، واستدل به على أن حجة أبي بكر كانت في ذى الحجة على خلاف المنقول عن مجاهد وعكرمة بن خالد ، وقد قدمت النقل عنهما بذلك في المغازي ، ووجه الدلالة أن أبا هريرة قال « بعثني أبو بكر في تلك الحجة يوم النحر ، وهذا لا حجة فيه لأن قول مجاهد إن ثبت فالمراد بيوم النحر الذي هو صديحة يوم الوقوف سواء كان الوقوف وقع في ذى القعدة أو في ذى الحجة . نعم روى ابن مردويه عن طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال « كانوا يجهلون عاماً شهراً وعاماً شهرين ، يعني يجهلون في شهر واحد مرتين في سنتين ثم يجهلون في الثالث في شهر آخر غيره ، قال : فلا يقع الحج في أيام الحج إلا في كل خمس وعشرين سنة ، فلما كان حج أبي بكر وافق ذلك العام شهر الحج فسماه الله الحج الأكبر . (تنبيه) : اتفقت الروايات على أن حجة أبي بكر كانت سنة تسع ، ووقع في حديث لعبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في قوله (براءة من الله ورسوله) قال « لما كان زمن خيبر اعتمر رسول الله ﷺ من الجمرات . ثم أمر أبا بكر الصديق على تلك الحجة . قال الزهري : وكان أبو هريرة يحدث أن أبا بكر أمره أن يؤذن براءة ، ثم أتبع النبي ﷺ علياً ، الحديث . قال الشيخ عماد الدين بن كثير : هذا فيه غرابة من جهة أن الأمر في سنة عمرة الجمرات كان عتاب بن أسيد ، وأما حجة أبي بكر فكانت سنة تسع . قلت : يمكن رفع الإشكال بأن المراد بقوله « ثم أمر أبا بكر » يعني بعد أن رجع إلى المدينة وطوى ذكر من ولي الحج سنة ثمان . فإن النبي ﷺ لما رجع من العمرة إلى الجمرات فأصبح بها توجه هو ومن معه إلى المدينة ، إلى أن جاء أوائل الحج فأمر أبا بكر بذلك سنة تسع . وليس المراد أنه أمر أبا بكر أن يهجر في السنة التي كانت فيها عمرة الجمرات . وقوله « على تلك الحجة » يريد الآتية بعد رجوعهم إلى المدينة

٥ - باب (فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا إيمان لهم)

٤٦٥٨ - **حديث** محمد بن المنثري حدثنا يحيى حدثنا إسماعيل حدثنا زيد بن وهب قال « كنا عند حذيفة فقال : ما بقي من أصحاب هذه الآية إلا ثلاثة ، ولا من المنافقين إلا أربعة - فقال أعرابي إنكم أصحاب محمد تهربونا فلا ندري ، فما بال هؤلاء الذين يقرؤون بيوتنا ويسرقون أعلقتنا ؟ - قال أولئك الفساق أجل ، لم يبق منهم إلا أربعة ، أحدهم شيخ كبر لو شرب الماء البارد لما وجد برده »

٦ - باب (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فنشرهم بعذاب ألهم)

٤٦٥٩ - **حديث** الحسن بن نافع أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن الأعمرج حدثه أنه قال « حدثني أبو هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : يكون كنز أحدكم يوم القيامة ضجاً أفرج »

٤٦٦٠ - **حديث** تميم بن سعيد حدثنا جرير عن حصين بن زيد بن وهب قال « سأرت على أبي ذر بالبحر فقلت : ما أنزلك بهذه الأرض ؟ قال : كنا بالشام ، فقرأت (والذين يكتزون الذهب والفضة

ولا يُنْفِقونها في سبيلِ الله فبَشِّرْهُمْ بِمَذَابِ أليمٍ ﴿ قال معاوية : ما هذو فينا ، ما هذو إلا في أهل الكتاب . قال قلت : لها لقيما وفيهم »

قوله (باب قوله تعالى فقاتلوا أئمة الكفر لانهم لا إيمان لهم) قرأ الجمهور بفتح الهمزة من إيمان ، أى لا يعود لهم وعن الحسن البصري بكسر الهمزة وهى قراءة شاذة ، وقد روى الطبرى من طريق عمار بن يامر وغيره فى قوله (لانهم لا إيمان لهم) أى لا عهد لهم ، وهذا يؤيد قراءة الجمهور . قوله (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد ، وإسماعيل هو ابن أبى خالد . قوله (ما بقى من أصحاب هذه الآية إلا ثلاثة) هكذا وقع مجعلا ووقع عند الإسماعيلي من رواية ابن عيينة عن إسماعيل بن أبى خالد باللفظ ، ما بقى من المنافقين من أهل هذه الآية (لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء) الآية إلا أربعة نفر ، إن أحدهم شيخ كبير ، قال الإسماعيلي : إن كانت الآية ما ذكر فى خبر ابن عيينة لحق هذا الحديث أن يخرج فى سورة الممتحنة انتهى . وقد وافى البخارى - على إخراجها عند آية براءة - النسائي وابن مردويه ، فأخرجاه من طرق عن إسماعيل ، وإيس عند أحد منهم تعيين الآية ، وانفرد ابن عيينة بتعيينها ، إلا أن عند الإسماعيلي من رواية خالد الطحان عن إسماعيل فى آخر الحديث قال إسماعيل : يعنى الذين كاتبوا المشركين ، وهذا يقوى رواية ابن عيينة ، وكان مسند من أخرجهما فى آية براءة ما رآه الطبرى من طريق حبيب بن حسان عن زيد بن وهب قال دكنا عند حذيفة فقرأ هذه الآية (فقاتلوا أئمة الكفر) قال ما قوتل أهل هذه الآية بعد . ومن طريق الأعمش عن زيد بن وهب نحوه ، والمراد بكونهم لم يقاتلوا أن قتالهم لم يقع لعدم وقوع الشرط ، لأن لفظ الآية (وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا فى دينكم فقاتلوا) فلما لم يقع منهم نكث ولا طعن لم يقاتلوا . وروى الطبرى من طريق السدى قال : المراد بأئمة الكفر كفار قريش . ومن طريق الضحاك قال : أئمة الكفر رموس المشركين من أهل مكة . قوله (إلا ثلاثة) سقى منهم فى رواية أبى بشر عن مجاهد أبو سفيان بن حرب ، وفى رواية مغيرة عن قتادة أبو جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وأبو سفيان وسهيل بن عمرو ، وتعبق بأن أبا جهل وعتبة قتلا بيد رولما ينطبق التفسير على من نزلت الآية المذكورة وهو حى ، فيصح فى أبى سفيان وسهيل ابن عمرو وقد أسلما جميعا . قوله (ولا من المنافقين إلا أربعة) لم أقف على تسميتهم . قوله (فقال أعرابي) لم أقف على اسمه . قوله (انكم أصحاب محمد ﷺ) ينصب أصحاب على الداء مع حذف ، الأداة أو هو بدل من الضمير فى انكم . قوله (تخبروننا فلا ندرى) كذا وقع ، فى رواية الإسماعيلي تخبروننا عن أشياء . . قوله (يهقرون) بموحدة ثم قاف أى ينقبون ، قال الخطابي : وأكثر ما يكون النقر فى الخشب والصخور يعنى بالدون . قوله (أعلاقنا) بالعين المهملة والقاف أى نفائس أو أئالا ، وقال ابن التين : وجدته فى بعض الروايات مضبوطا بالغين المعجمة ولا وجه له انتهى . ووجد فى نسخة الديماطى بخطه بالغين المعجمة أيضا ، ذكره شيخنا ابن الملقن . ويمكن توجيهه بأن الأخلاق جمع غلق بفتح الحاء وهو الباب الذى يطلق على البيت ويفتح بالمفتاح ، ويطلق الغلق على الحديد التى تجعل فى الباب ويعمل فيها القفل ، فيكون قوله ويسرقوا أخلاقنا ، إما على الحقيقة فإنه إذا تمكن من سرقة الغلق نوصل إلى فتح الباب ، أو فيه مجاز الحذف أى يسرقون ما فى أغلاقنا . قوله (أولئك الفساق) أى الذين يهقرون ويسرقون ، لا الكفار ولا المنافقون . قوله (أحدهم شيخ كبير) لم أقف على تسميته . قوله (لو شرب

الماء البارد لما وجد برده) أى لذهاب شهوته وفساد معدته ، فلا يفرق بين الألوان ولا الطعوم

٧ - باب (يوم يحمى عليها في نار جهنم فتسكوى بها جهنم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكذبون)

٤٦٦١ - وقال أحمد بن شبيب بن سمود حدثنا أبى عن يونس عن ابن شهاب عن خالد بن أسلم قال « خرّ جناح عبد الله بن عمر فقال : هذا قبل أن يُنزَلَ الزكاة ، فلما أنزلت جعلها الله طهراً للأموال »
قوله (والذين يكنزون الذهب والفضة) الآية . قوله (يكون كنز أحدكم يوم القيامة شجاعاً أفرع) كذا أورده مختصراً ، وهو عند أبى نعيم فى « المستخرج » من وجه آخر عن أبى البيان وزاد « يفر منه صاحبه ويطلبه ، إذا كنزك ، فلا يزال به حتى يلقى له أصحابه » وكذا أخرجه النسائي من طريق على بن عياش عن شعيب ، وقد تقدم من وجه آخر عن أبى هريرة فى كتاب الزكاة مع شرح الحديث . ثم ذكر حديث أبى ذر فى قصة مع معاوية فى تأويل قوله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله) وقد تقدم فى الزكاة أيضاً مع شرحه

قوله (باب قوله عز وجل (يوم يحمى عليها في نار جهنم فتسكوى بها) الآية) قوله (وقال أحمد بن شبيب كذا أورده مختصراً ، وتقدم باتم منه فى كتاب الزكاة مع شرحه

٨ - باب (إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً فى كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ، ذلك الدين القيم فلا تظلموا فىه أنفسكم) القيم هو القائم

٤٦٦٢ - حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد بن زيد عن أبوب عن محمد بن ابن أبى بكر عن أبى بكر عن النبی ﷺ قال « إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض ، السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم : ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب المضر الذى بين جادى وشعبان »
قوله (باب قوله (إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً فى كتاب الله يوم خلق السموات والأرض) أى ان الله سبحانه وتعالى لما ابتدأ خلق السموات والأرض جعل السنة اثني عشر شهراً . قوله (منها أربعة حرم) قد ذكر تفسيرها فى حديث الباب . قوله (ذلك الدين القيم) قال أبو عبيدة فى قوله (ذلك الدين القيم) مجازة القائم أى المستقيم ، نخرج مخرج سيد ، من ساد يسود كقيام يقوم . قوله (فلا تظلموا فىه أنفسكم) أى فى الأربعة باستحلال القتال ، وقيل بارتكاب المعاصى . قوله (ان الزمان قد استدار كهيئته) تقدم الكلام عليه فى أوائل بدء الخلق ، وأن المراد بالزمان السنة . وقوله « كهيئته » أى استدار استدارة مثل حالته . ولفظ « الزمان » يطلق على قليل الوقت وكثيره ، والمراد باستدارته وقوع تاسع ذى الحجة فى الوقت الذى حلت فيه الشمس برج الحمل حيث يستوى الليل والنهار . ووقع فى حديث ابن عمر عند ابن مردويه « ان الزمان قد استدار فهو اليوم كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض » . قوله (السنة اثنا عشر شهراً) أى السنة العربية الهلالية ،

وذكر الطبري في سبب ذلك من طريق حميد بن عبد الرحمن عن أبي مالك : كانوا يجعلون السنة ثلاثة عشر شهرا ومن وجه آخر كانوا يجعلون السنة اثني عشر شهرا وخمسة وعشرين يوما ، فتدور الايام والشهور كذلك . قوله (ثلاث متواليات) هو تفسير الأربعة الحرم ، قال ابن التين : الصراب ثلاثة متواليات ، يعني لأن الميز الشهر ، قال : وامله أعاده على المعنى أي ثلاث مدد متواليات ، انتهى . أو باعتبار العدة مع أن الذي لا يذكر التمييز معه يجوز فيه التذكير والتأنيث ، وذكرها من سنتين لمصلحة التوالى بين الثلاثة ، وإلا فلو بدأ بالحرم لفات مقصود التوالى . وفيه إشارة إلى إبطال ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من تأخير بعض الأشهر الحرم ، فقول : كانوا يجعلون الحرم صفرا ويحولون صفرا المحرم إثلا يترأى عليهم ثلاثة أشهر لا يتعاملون فيها القتال ، فلذلك قال : متواليات ، وكانوا في الجاهلية على أسماء : منهم من يسمى المحرم صفرا فيجعل فيه القتال ، ويحرم القتال في صفر ويسميه المحرم . ومنهم من كان يجعل ذلك سنة هكذا وسنة هكذا ، ومنهم من يجعله سنتين هكذا وسنتين هكذا ، ومنهم من يؤخر صفرا إلى ربيع الأول وربما إلى ما يليه وهكذا إلى أن يصير شوال ذا القعدة وذو القعدة ذا الحجة ، ثم يعود فيعيد العدد على الأصل . قوله (ورجب مضر) أضافه إليهم لأنهم كانوا متمسكين بتعظيمه ، بخلاف غيرهم فيقال إن ربيعة كانوا يجعلون بدله رمضان ، وكان من العرب من يجعل في رجب وشعبان ما ذكر في الحرم و صفر فيحولون رجباً ويحرمون شعبان ، ووصفه بكونه بين جمادى وشعبان تأكيذا ، وكان أهل الجاهلية قد فسثوا بعض الأشهر الحرم أتى آخرها ، فيحولون شهرا حراما ويحرمون مكانه آخر بدله حتى رفض تخصيص الأربعة بالتحريم أحيانا ، ووقع تحريم أربعة مطلقة من السنة ، فعنى الحديث أن الأشهر رجعت إلى ما كانت عليه وبطل النسب . وقال الخطابي : كانوا يخالفون بين أشهر السنة بالتحليل والتحريم والتقديم والتأخير لأسباب تعرض لهم ، منها استعمال الحرب ، فيستحلون الشهر الحرام ثم يحرمون بدله شهرا غيره فتتحول في ذلك شهور السنة وتبدل ، فإذا أتى على ذلك عدة من السنين استدار الزمان وعاد الأمر إلى أصله ، فاتفق وقوع حجة النبي ﷺ عند ذلك . (فنيه) : أبلى بعضهم لما استقر عليه الحال من ترتيب هذه الأشهر الحرم مناسبة لطيفة حاصلها أن للأشهر الحرم منزلة على ما عداها فناسب أن يبدأ بها العام وأن تتوسطه وأن تختم به ، وإنما كان الختم بشهرين لوقوع الحج ختام الأركان الأربع لأنها تشتمل على عمل مال محض وهو الزكاة ، وعمل بدن محض ، وذلك تارة بكرن بالجوارح وهو الصلاة وتارة بالقلب وهو الصوم ، لأنه كف عن المفطرات . وتارة عمل مركب من مال وبدن وهو الحج . فلما جمعا ناسب أن يكون له ضمف ما لواحد منهما ، فكان له من الأربعة الحرم شهران ، والله أعلم

٩ - باب (ثانی آئینِ اذہما فی النار ، اذ یقول اصحابہ لا تحزن ان الله معنا)

معنا فاصبرنا ، للسکينة فیلته من السکون

٤٦٦٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا هَامٌ حَدَّثَنَا نَابِتٌ حَدَّثَنَا أَنَسٌ قَالَ « حَدَّثَنِي أَبُو

بكر رضي الله عنه قال : كنت مع النبي ﷺ في النار ، فرأيتُ آتَارَ المشركين ، قلتُ يا رسولَ الله ، لو أن أحدَهم رفعَ قدمه رآنا ، قال : ما ظنكُ بآئنينِ اللهُ ثالثهما »

٤٦٦٤ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** ابن عتيبة عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال - حين وقع بينه وبين ابن الزبير - قات : أبوه الزبير وأمه أسماء وخالته عائشة وجدته أبو بكر وجدته صفية . فقلت لسفيان : إسناده ؟ فقال : **حدثنا** . فشفله إنسان ولم يقل : ابن جريج ، [الحديث ٤٦٦٤ - طوله في : ٤٦٦٥ ، ٤٦٦٦]

٤٦٦٥ - **حدثني** عبد الله بن محمد قال **حدثني** يحيى بن ميمون **حدثنا** حجاج قال ابن جريج قال ابن أبي مليكة : وكان بينهما شيء ، فلدوت على ابن عباس . فقلت : أريد أن تقاتل ابن الزبير فتجلب ما حرم الله ؟ فقال : معاذ الله . إن الله كذب ابن الزبير وبنى أمية محتلين ، وإني والله لا أحله أبدا . قال : قال للناس بايع لابن الزبير ، فقلت : وأين هذا الأمر عنه ، أما أبوه خوارى النبي ﷺ - يريد للزبير - وأما جدته فصاحب الغار - يريد أبو بكر - وأما أمه فذات النطاق ، يريد أسماء . وأما خالته فأُم المؤمنين يريد عائشة . وأما حمته فزوج النبي ﷺ ، يريد خديجة . وأما عمه للنبي ﷺ فجدته ، يريد صفية ، ثم عفيف في الإسلام ، قارى القرآن . والله إن وصلوني وصلوني من قريب ، وإن ربوني ربوني أكفأ كرام . فآثر على التوقيعات والأسماء والجليلات يريد أبطناً من بني أسد : بني ثؤيت وبني أسامة ومن أسد . إن ابن أبي العاص برز شيء القدمية ، يعني عبد الملك بن مروان . وإنه لوى ذنبه ، يعني ابن الزبير .

٤٦٦٦ - **حدثنا** محمد بن عبيد بن ميمون **حدثنا** عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال أخبرني ابن أبي مليكة : دخلنا على ابن عباس فقال : ألا تمهجون لابن الزبير قام في أمره هذا فقلت : لأحاسبن نفسي له ، ما حاسبهما لأبي بكر ولا عمر ، ولما كانا أولى بكل خير منه ، وقلت : ابن عم النبي ﷺ وابن الزبير وابن أبي بكر وابن أخي خديجة وابن أخت عائشة ، فإذا هو يتعل عنى ولا يريد ذلك ، فقلت : ما كنت أظن أني أعرض هذا من نفسي فهدعه ، وما أراه يريد خيراً ، وإن كان لا بد لأن يربنى بنو عمي أحب إلي من أن يربنى غيرهم .

قوله (باب قوله) نائي اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا (أى ناصرتنا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إن الله معنا) أى ناصرتنا وحافظنا : **قوله** (السكينة فميلة من السكون) هو قول أبي عبيدة أيضا . **قوله** (**حدثنا** عبد الله بن محمد) هو الجمع وهو المذكور في جميع أحاديث الباب إلا الطريق الأخير ، وفي شيوخه عبد الله بن محمد جماعة منهم أبو بكر بن أبي شيبة ، وأكن حيث يطلق ذلك فالمراد به الجمع لا اختصاصه به ولا كثره عنه . وحيثان بفتح أوله ثم الموحدة الثقيلة هو ابن هلال ، وقد تقدم الحديث مع شرحه في مناقب أبي بكر . **قوله** (حين وقع بينه وبين ابن الزبير) أى بسبب البيعة ، وذلك أن ابن الزبير حين مات معاوية امتنع من البيعة

لزيد بن معاوية وأصر على ذلك حتى أغرى يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة بالمدينة فكانت وقعة الحرة ، ثم توجه الجيش إلى مكة فأتى أميرهم مسلم بن عقبة وقام بأسر الجيش الشامي حصين بن غدير لخصر ابن الزبير بمكة ، ودعوا الكعبة بالمذنبين حتى احترقت . ففجأهم الخبر بموت يزيد بن معاوية فرجعوا إلى الشام ، وقلم ابن الزبير في بناء الكعبة ، ثم دعا إلى نفسه فبوع بالخلافة وأطاعه أهل الحجاز ومصر والعراق وخراسان وكثير من أهل الشام ، ثم غلب مروان على الشام وقتل الضحاك بن قيس الأمير من قبل ابن الزبير بمرج داهط ، ومضى مروان إلى مصر وغلب عليها ، وذلك كله في سنة أربع وستين ، وكل بناء الكعبة في سنة خمس ، ثم مات مروان في سنة خمس وستين وقام عبد الملك ابنه مقامه ، وشاب المختار بن أبي عبيد على الكوفة ففر منه من كان من قبل ابن الزبير ، وكان محمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية وعبد الله بن عباس مقيمين بمكة منذ قتل الحسين ، فدعاهما ابن الزبير إلى البيعة له فامتنعا وقالوا : لا نبايع حتى يجتمع الناس على خليفة ، وتبهما جماعة على ذلك ، فقتل عليهما ابن الزبير وحصرهم ، فبلغ المختار لجهنم لإيهم جيشا فأخرجوهما واستأذنوهما في قتال ابن الزبير فامتنعا ، وخرجا إلى الطائف فأقاما بها حتى مات ابن عباس سنة ثمان وستين ، ورحل ابن الحنفية بعده إلى جهة رضوى جبل بينبع فأقام هناك ، ثم أراد دخول الشام فتوجه إلى نحو أيلة فأتى في آخر سنة ثلاث أو أول سنة أربع وسبعين ، وذلك عقب قتل ابن الزبير على الصحيح ، وقيل عاش إلى سنة ثمانين أو بعد ذلك ، وعند الراقي أنه مات بالمدينة سنة إحدى وثمانين ، وزعمت الكيسانية أنه لم يموت وأنه المهدي وأنه لا يموت حتى يملك الأرض ، في غرافات لم كثرة ليس هذا موضعها . وإنما لحست ما ذكرته من طبقات ابن سعد وتاريخ الطبري وغيره لبيان المراد بقول ابن أبي مليكة : حين وقع بينه وبين ابن الزبير ، ولقوله في الطريق الأخرى : فغدوت على ابن عباس فقلت : أتريد أن تقابل ابن الزبير ؟ وقول ابن عباس : قال الناس بايع لابن الزبير ، فقلت : وأين بهذا الأمر عنه ، أي أنه مستحق لذلك لما له من المناقب المذكورة ، ولكن امتنع ابن عباس من المبايعه له لما ذكرناه . وروى الفاكمي من طريق سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال : كان ابن عباس وابن الحنفية بالمدينة ثم سكنا مكة ، وطلب منهما ابن الزبير البيعة فأبيا حتى يجتمع الناس على رجل ، فصيق عليهما فبعث رسولاً إلى العراق فخرج إليهما جيش في أربعة آلاف فوجئوهما محصورين ، وقد أحضر الخطب لجمع على الباب يخوفهما بذلك ، فأخرجوهما إلى الطائف ، وذكر ابن سعد أن هذه القصة وقعت بين ابن الزبير وابن عباس في سنة ست وستين . قوله (وأمه أسماء) أي بنت أبي بكر الصديق ، وقوله « وجدته صفية » أي بنت عبد المطلب ، وقوله في الرواية الثانية : وأما عنته فزوج النبي ﷺ ، يزيد خديجة أطلق عليها عنته تمجداً وإنما هي عمة أبيه لأنها خديجة بنت خويلد أي ابن أسد ، والزبير هو ابن العوام بن خويلد بن أسد ، وكذا تمجود في الرواية الثالثة حيث قال : ابن أبي بكر ، وإنما هو ابن بنته ، وحيث قال : ابن أخي خديجه ، وإنما هو ابن أخي العوام . قوله (فقلت لسفيان إسناده) بالنصب أي اذكر إسناده ، أو بالرفع أي ما لإسناده . فقال (حدثنا فضله لسان ولم يقل ابن جريج) ظاهر هذا أنه صرح له بالتحديث لكن لما لم يقل ابن جريج احتمل أن يكون أراد أن يدخل بينهما واسطة ، واحتمل عدم الواسطة ، ولذلك استظهر البخاري باخراج الحديث من وجه آخر عن ابن جريج ، ثم من وجه آخر عن شيخه . قوله في الطريق الثانية (حجاج) هو ابن محمد المصيصي . قوله (قال ابن أبي مليكة وكان يذمها شيء) كذا أحاد الضمير بالثنية على غير مذكور اختصاراً

ومراده ابن عباس وابن الزبير ، وهو صريح في الرواية الأولى حيث قال قال ابن عباس حين وقع بينه وبين ابن الزبير . قوله (قتل ما حرم الله) أى من القتال في الحرم . قوله (كتب) أى قدر . قوله (محلين) أى أنهم كانوا يبيعون القتال في الحرم ، وإنما نسب ابن الزبير إلى ذلك وإن كان بنو أمية هم الذين ابتدؤا بالقتال وحصروه وإنما بدأ منه أولا فدفعهم عن نفسه لأنه بعد أن ردم الله عنه حصرا بنى هاشم ليبيأموه ، فشرع فيما يؤذن بإباحته القتال في الحرم ، وكان بعض الناس يسمى ابن الزبير والمحل ، لذلك ، قال الشاعر يتنزل في أخته رملة :

ألا من لقلب معنى غزل بحب المحلة أخت المحل

وقوله لا أحله أبدا أى لا أبيع القتال فيه ، وهذا مذهب ابن عباس أنه لا يقاتل في الحرم ولو قوتل فيه . قوله (قال قال الناس) القائل هو ابن عباس وناقل ذلك عنه ابن أبي مليكة فهو متصل ، والمراد بالناس من كان من جهة ابن الزبير وقوله وبائع ، بصيغة الأمر وقوله وأين هذا الأمر ، أى الخلافة أى ليست بعيدة عنه لما له من الشرف بأسلافه الذين ذكرهم ثم صفته التى أشار إليها بقوله عفيف في الاسلام قارىء للقرآن . وفي رواية ابن قتيبة من طريق محمد بن الحسك عن هوانة ومن طريق يحيى بن سعد عن الأعشى قال قال ابن عباس لما قيل له بايع لابن الزبير : أين المذهب عن ابن الزبير ، وسيأتى الكلام على قوله في الرواية الثانية ابن أبي بكر في تفسير الحجرات . قوله (والله إن وصولي وصلوني من قريب) أى بسبب القرابة . قوله (وإن ربوني) بفتح الراء وضم الموحدة الثقيلة من التريمة . قوله (ربوني) في رواية الكشميهني ربي بالأفراد ، وقوله (أكفاء) أى أمثال واحدا كفاء ، وقوله (كرام) أى في أحسابهم ، وظاهر هذا أن مراد ابن عباس بالمذكورين بنو أسد وهبط ابن الزبير وكلام أبي مخنف الأخبارى يدل على أنه أراد بنى أمية ، فانه ذكر من طريق أخرى أن ابن عباس لما حضرته الوفاة بالطائف جمع بنيه فقال يا بني إن ابن الزبير لما خرج بمكة شددت أزره ودعوت الناس إلى بيعته وتركته بنى هذنا من بنى أمية الذين إن قبلونا قبلونا أكفاء ، وإن ربونا ربونا كراما . فلما أصاب ما أصاب جفائي ، ويؤيد هذا ما في آخر الرواية الثالثة حيث قال ، وإن كان لابد لأن ربني بنو عمي أحب إلى من أن يربني غيرهم ، فإن بنى عمهم بنو أمية بن عبد شمس بن عبد مناف لأنهم من بنى عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف فعبد المطلب جد عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم أمية جد مرزبان بن الحسك بن أبي العاص ، وكان هاشم وعبد شمس شقيقين ، قال الشاعر :

عبد شمس كان يتلو هاشما وهما بعد لأم ولأب

وأصرح من ذلك ما في خبر أبي مخنف فإن في آخره ، إن ابن عباس قال لبني : فإذا دفنتموني فالحقوا ببني عمكم بنى أمية ، ثم رأيت بيان ذلك واضحا فيما أخرجه ابن أبي خيثمة في تاريخه في الحديث المذكور فانه قال بعد قوله ثم عفيف في الاسلام قارىء للقرآن وتركته بنى عمي إن وصولي وصلوني من قريب ، أى أذعنت له وتركته بنى عمي فأثر على غيري ، وبهذا يستقيم الكلام ، وأصرح من ذلك في رواية ابن قتيبة المذكورة أن ابن عباس قال لابنه علي ، الحق يا بني عمك ، فإن أهلك منك وإن كان أجده ، فالحق على عبد الملك فكان أثر الناس عنده ، . قوله (فأثر على) بصيغة الفعل الماضي من الأثرة ، ووقع في رواية الكشميهني فإين بتحتانية ساكنة ثم فون وهو

تصنيف ، وفي رواية ابن قتيبة المذكورة ، فثبتت على هذه فأثر على فلم أرض بالهوان ، . قوله (التوثات والاسامات والحيدات يريد أبنا من بني أسد) أما التوثات فنسبة إلى بني توبت بن أسد ويقال تويث بن الحارث ابن عبد العزى بن قصي ، وأما الاسامات فنسبة إلى بني أسامة بن أسد بن عبد العزى ، وأما الحيدات فنسبة إلى بني حميد بن زهير بن الحارث بن أسد بن عبد العزى ، قال الفاكهي : حدثنا الزبير بن بكار عن محمد بن الضحاك في آخرين أن زهير بن الحارث دفن في الحجر . قال وحدثنا الزبير قال : كان حميد بن زهير أول من بنى بمكة بيتا مربعا ، وكانت قريش تذكره لذلك لمضاهاة الكعبة ، فلما بنى حميد بيته قال قائلهم :

اليوم يبني خبيد بيته أما حياته وأما موته

فلما لم يصبه شيء تابوه على ذلك . وتجتمع هذه الأبطال مع خويلد بن أسد جد ابن الزبير ، قال الأزدقي : كان ابن الزبير إذا دعا الناس في الإذن بدأ ببني أسد على بني هاشم وبني عبد شمس وغيرهم ، فلهذا معنى قول ابن عباس ، وأثر على التوثات الخ ، قال : فلما ولي عبد الملك بن مروان قدم بني عبد شمس ثم بني هاشم وبني المطلب وبني نوفل ثم أعطى بني الحارث بن فهر قبل بني أسد وقال : لأقدمن عليهم أبعد بطن من قريش ، فكان يصنع ذلك مبالغة منه في مخالفة ابن الزبير . وجمع ابن عباس البطون المذكورة جمع الفلة تحميدا لهم . قوله (يريد أبنا من بني أسد بن تويث) كذا وقع وصوابه يريد أبنا من بني توبت بن أسد الخ أنه على ذلك عياض . قلت : وكذا وقع في مستخرج أبي نعيم على الصواب ، وفي رواية أبي عتيف المذكورة أنفاذا صغارا من بني أسد بن عبد العزى ، وهذا صواب . قوله (أن ابن أبي العاص) يعني عبد الملك بن مروان بن الحارث بن أبي العاص . قوله (برد) أي ظهر . قوله (يمشي القديمة) بضم القاف وفتح الدال وقد تضم أيضا وقد تسكن وكسر الميم ونسفيد التحتانية ، قال الخطابي وغيره : معناها التبختر وهو مثل يريد أنه برد يطلب معالي الأمور . قال ابن الأثير : الذي في البخاري ، القديمة ، وهي التقدمة في الشرف والفضل ، والذي في كسب الزبير ، القديمة ، بزيادة تحتانية في أوله ومعناها التقدمة في الشرف ، وقيل التقدمة بالهمة والفضل . قلت : وفي رواية أبي عتيف مثل ما وقع في الصحيح . قوله (وانه لوسى ذنبه) يعني ابن الزبير ، لوى بتشديد الواو وبفتحها أي ثناه ، وكفى بذلك عن تأخره وتخلفه عن معالي الأمور ، وقيل كفى به عن الجبن وإظهار الدعة كما تفعل السباع إذا أرادت النوم ، والاول أول ، وفي مثله قال الشاعر :

مشى ابن الزبير القهقري وتقدمت أمية حتى أحرزوا القصبات

وقال الداودي : المعنى أنه وقف فلم يتقدم ولم يتأخر ، ولا وضع الأشياء مواضعها فأدنى الناصح وأقصى الكاشح . وقال ابن النين معنى : لوى ذنبه ، لم يتم له ما أراد . وفي رواية أبي عتيف المذكورة ، وان ابن الزبير يمشي القهقري ، وهو المناسب لقوله في عبد الملك ، يمشي القديمة ، وكان الأمر كما قال ابن عباس ، فان عبد الملك لم يزل في تقدم من أمره إلى أن استنفذ العراقي من ابن الزبير وقتل أخاه مصعبا ، ثم جهز السأكر إلى ابن الزبير بمكة فسكن من الأمر ما كان ، ولم يزل أمر ابن الزبير في تأخر إلى أن قتل رحمه الله تعالى . قوله في الرواية الثالثة (عن عمر بن سعيد) أي ابن أبي حسين المسكي ، وقوله : لأحاسبن نفسي ، أي لآناقشنا في معرفته ونصحه ، قاله الخطابي . وقال الداودي : معناه لأذكرن من مناقبه ما لم أذكر من مناقبها ، وإنما صنع ابن عباس ذلك لاشتراك

الناس في معرفة مناقب أبي بكر وعمر ، بخلاف ابن الزبير فما كانت مناقبه في الشهرة كنافهما فأظهر ذلك ابن عباس وبينه للناس الصداقة منه له ، فلما لم ينصفه هو رجع عنه . قوله (فإذا هو يتعل عني) أي يتزعم هل متنعيا عني . قوله (ولا يريد ذلك) أي لا يريد أن أكون من عاصته . وقوله (ما كنت أظن أني أمرض هذا من نفسي ، أي أبدؤه بالخصم له ولا يرضي مني بذلك ، وقوله (وما أراه يريد خيرا ، أي لا يريد أن يصنع بي خيرا ، وفي رواية الكشميني) وإنما أراه يريد خيرا ، وهو نصيف ، وبوجه ما تقدم . وقوله (لأن يربني ، أي يكون عليّ ربا أي أميراً ، أو ربه بمعنى رباؤه وقام بأمره وملك زديره ، قال التميمي : معناه لأن أكون في طاعة بني أمية أحب إلى من أن أكون في طاعة بني أسد ، لأن بني أمية أقرب إلى بني هاشم من بني أسد كما تقدم ، والله أعلم

١٠ - باب (المؤلفات قلوبهم وفي الرقاب) قال مجاهد : يتألفهم بالمعطية

٤٦٦٧ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن أبيه عن أبي ثعم عن أبي سعيد رضي الله عنه قال « بعث إلى النبي ﷺ بشيء ، فقسّمه بين أربعة وقال : أنا ألقمهم . فقال رجل : ما عدلت ، فقال : يخرج من ضيضي هذا قوم يمرتقون من الدين »

قوله (باب قوله (المؤلفات قلوبهم وفي الرقاب) قال مجاهد يتألفهم بالمعطية) وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ، وسقط قوله (وفي الرقاب) من غير رواية أبي ذر وهو أرجح ، اذ لم يذكر ما يتعلق بالرقاب . ثم ذكر حديث أبي سعيد قال « بعث النبي ﷺ بشيء فقسّمه بين أربعة وقال أنا ألقمهم ، فقال رجل ما عدلت ، أورده مختصرا جدا وأهم الباعث والمبعوث وتسمية الأربعة والرجل الغافل ، وقد تقدم بيان جميع ذلك في غزوة حنين من المغازي

١١ - باب (الذين يلزمون المطوعين من المؤمنين في الصدقات)

يلزمون بيبون . وجهدهم وجهدهم طاقهم

٤٦٦٨ - حدثني بشر بن خالد أبو محمد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن أبي مسعود قال « لما أمرنا بالصدقة كنّا كقحامل ، فجاء أبو عقيل بنصف صاع وجاء إنسان بأكثر منه ، فقال المنافقون : إن الله أفنى عن صدقة هذا ، وما فعل هذا الآخر إلا رثاء ، فنزلت (الذين يلزمون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجودون إلا جهدهم) الآية »

٤٦٦٩ - حدثني إسحاق بن إبراهيم قال : قلت لأبي أسامة أحدكم زائدة عن سليمان عن شقيق عن أبي مسعود الأنصاري قال « كان رسول الله ﷺ يأمر بالصدقة ، فيسمّال أحدهما حتى يهجم بالمد ، وإن لاحدهم اليوم مائة ألف . كأنه يرض بنفسه »

قوله (باب قوله) الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات (يلزون يعيون) سقط هذا لآي ذر ، وقد تقدم في الزكاة . **قوله** (جهدهم وجهدهم طاقتهم) قال أبو عبيدة في قوله (والذين لا يجهدون إلا جهدهم) مضموم ومفتوح سواء ومعناه طاقتهم ، يقال جهد المقل ، وقال الفرأء : الجهد بالضم لغة أهل الحجاز ، ولغة غيرهم الفتح ، وهذا هو المعتمد عند أهل العلم باللسان قاله الطبري ، وحكى عن بعضهم أن معناه مختلف : قيل بالفتح المشقة وبالضم الطاقة ، وقيل غير ذلك . **قوله** (عن سليمان) هو الأعمش ، وأبو مسعود هو عقبة بن عمرو البديري **قوله** (لما أمرنا بالصدقة) تقدم في الزكاة بلفظ ، لما نزلت آية الصدقة . وقد تقدم بيانه هناك . **قوله** (كنا نتحامل) أي يحصل بعضنا لبعض بالأجرة ، وقد تقدم في الزكاة من وجه آخر عن شعبة بلفظ وتحامل ، أي تواجر أنفسنا في الحل ، وتقدم بيان الاختلاف في ضبطه ، وقال صاحب المحكم : تحامل في الأمر أي تكافه على مشقة ومنه تحامل على فلان أي كافه ما لا يطيق . **قوله** (لجاء أبو عقيل بنصف صاع) اسم أبي عقيل هذا وهو بفتح أوله حبابة بمهملتين بينهما موحدة ساكنة وآخره مثلاً ، ذكره عبد بن حميد والطبري وابن منده من طريق سعيد ابن أبي عروبة عن قتادة قال في قوله تعالى (الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات) قال جاء رجل من الأنصار يقال له الحبابة أبو عقيل فقال : يا نبي الله بك أجر المجرير على صاهين من تمر ، فأما صاع فامسكته لأهل وأما صاع فما هو ذا . فقال المنافقون : أن كان الله ورسوله أفنيين عن صاع أبي عقيل ، فنزلت ، وهذا مرسل ، ووصله الطبراني والبادودي والطبري من طريق موسى بن عبيدة عن خالد بن يسار عن ابن أبي عقيل عن أبيه بهذا ، ولكن لم يسموه . وذكر السبيل أنه وآه بخط بعض الحفاظ مضبوطاً بجهيمين ، وروى الطبراني في الأوسط وابن منده من طريق سعيد بن عثمان البلوي عن جدته بنت هدى أن أمها حميرة بنت سهل بن رافع صاحب الصاع الذي لمه المنافقون خرج بركاته صاع تمر وبابنه حميرة إلى النبي ﷺ فدعا لهما بالبركة ، وكذا ذكر ابن الكلبي أن سهل بن رافع هو صاحب الصاع الذي لمه المنافقون ، وروى عبد بن حميد من طريق حكرمة قال في قوله تعالى (والذين لا يجهدون إلا جهدهم) هو رفاعه بن سهل ، ووقع عند ابن أبي حاتم رفاعه بن سعد ، فيحتمل أن يكون تصحيفاً ، ويحتمل أن يكون اسم أبي عقيل سهل واسمه حبابة ، أو هما اثنان . وفي الصحابة أبو عقيل بن عبد الله بن ثعلبة البلوي بدرى لم يسمه موسى بن عقبة ولا ابن إسحق وسماه الواقدي عبد الرحمن قال : واستشهد بالجماعة ، وكلام الطبري يدل على أنه هو صاحب الصاع عنده وتبعه بعض المتأخرين ، والأول أولى . وقيل هو عبد الرحمن بن سمعان (١) وقد ثبت في حديث كعب بن مالك في قصة توبته قال : وجاء رجل يزول به السراب فقال النبي ﷺ كن أبا خيثمة فإذا هو أبو خيثمة ، وهو صاحب الصاع الذي لمه المنافقون ، واسم أبي خيثمة هذا عبد الله ابن خيثمة من بني سالم من الأنصار ، فهذا يدل على تعدد من جاء بالصاع . ويؤيد ذلك أن أكثر الروايات فيها أنه جاء بصاع ، وكذا وقع في الزكاة وجاء رجل فتصدق بصاع . وفي حديث الباب : جاء أبو عقيل بنصف صاع ، وحزم الواقدي بأن الذي جاء بصدقة ماله هو زيد بن أسلم العجلاني ، والذي جاء بالصاع هو علي بن زيد المحاذبي وسمى من الذين قالوا إن هذا مرأه وإن الله غني عن صدقة هذا معتب بن قبيص وعبد الله بن نفل ، وأورده الخطيب في المهمات . من طريق الواقدي وفيه عبد الرحمن بن نفل وهو بنون ثم موحدة ثم مثناة ثم لام بوزن

(١) في هامش طبعة جولان : كذا في بعض النسخ ، وفي بعضها : سمعان ، غير ميم

جعفر ، وسبأني أيضا ما يدل على تعدد من جاء بأكثر من ذلك ، قوله (وجاء انسان بأكثر منه) تقدم في الوكافة
بلفظ وجاء رجل بشيء كثير ، وروى الزوار من طريق عمر بن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة
قال قال رسول الله ﷺ : تصدقوا فاني أريد أن أبعث بشا . قال لجاء عبد الرحمن بن عوف فقال : يا رسول الله
هندي أربعة آلاف : أفين أقرضهما ربي ، وأفين أمسكهما لعمالي ، فقال : بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت
قال وبات وجل من الانصار فأصاب صاعين من تمر ، الحديث . قال الزوار : لم يستد له إلا طالوت بن عباد عن
أبي حوالة عن عمر ، قال وحدثناه أبو كامل عن أبي حوالة فم يذكر أبا هريرة فيه ، وكذلك أخرجه عبد بن حميد
عن يونس بن محمد عن أبي حوالة ، وأخرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن مردويه من طرق أخرى عن أبي حوالة
مرسلا ، وذكره ابن إسحاق في المغازي بغير إسناد ، وأخرجه الطبري من طريق يحيى بن أبي كثير ومن طريق سميد
عن قتادة وابن أبي حاتم من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة والمثنى واحد قال د وحث رسول الله ﷺ على
الصدقة - يعني في غزوة تبوك - لجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف فقال : يا رسول الله مالي ثمانية آلاف
جهتك بنصفها وأمسكت نصفها ، فقال : بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت . وتصدق بومئذ عاصم بن هدي بمائة
وسق من تمر . وجاء أبو عقيل بصاع من تمر ، الحديث . وكذا أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس
نحوه ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال د جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعين أوقية من ذهب ،
بمعناه . وعند عبد بن حميد وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال د جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعمئة
أوقية من ذهب فقال : ان لي ثمانمائة أوقية من ذهب ، الحديث ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فقال
د ثمانية آلاف دينار ، ومثله لابن أبي حاتم من طريق مجاهد ، وحكى عياض في د الضفاء ، أنه جاء بومئذ
بثمانمائة (١) بغير ، وهذا اختلاف شديد في القدر الذي أحضره عبد الرحمن بن عوف ، وأصح الطرق فيه ثمانية
آلاف درهم . وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أو غيره ، والله أعلم .
ورفع في د معاني الفراء ، أن النبي ﷺ حث الناس على الصدقة لجاء عمر بصدقة ، وعثمان بصدقة عظيمة ، وبعض
أصحاب النبي ﷺ يعني عبد الرحمن بن عوف ، ثم جاء أبو عقيل بصاع من تمر ، فقال المنافقون : ما أخرج هؤلاء
صدقاتهم إلا رياء ، وأما أبو عقيل فانما جاء بصاعه ليذكر نفسه ، فزلت . ولابن مردويه من طريق أبي سعيد
د لجاء عبد الرحمن بن عوف بصدقته ، وجاء المطويعون من المؤمنين ، الحديث . قوله (فزلت الذين يلزون
المطويعين) قراءة الجمهور بتشديد الطاء والواو وأصله المتطوعين فأدغمت التاء في الطاء ، وهم الذين يلزون بغير
استماعة برزق من سلطان أي غيره ، وقوله (والذين لا يجدون إلا جهدهم) مطوف على المطويعين ، وأخطأ من
قال إنه مطوف على (الذين يلزون) لاستلزامه فساد المعنى ، وكذا من قال مطوف على المؤمنين لأنه يفهم منه
أن الذين لا يجدون إلا جهدهم ليسوا بمؤمنين لأن الأصل في العطف المغايرة فكأنه قيل الذين يلزون المطويعين من
هذين الصنفين المؤمنين والذين لا يجدون إلا جهدهم ، فكأن الأولين مطويعون مؤمنون والثاني مطويعون غير
مؤمنين ، وليس بصحيح ، فالحق أنه مطوف على المطويعين ويكون من عطف الخاص على العام ، والنسبة فيه
التوبة بالخاص لأن السخرية من الأقل أشد من المكثر غالبا ، والله أعلم . قوله في الحديث الثاني (فيحتمل أحدا

حتى يحيى. بالمد) يعنى فيصدق به ، فى رواية الزكاة فيطلق أحدنا إلى السوق فيحامل ، فأفاد بيان المراد بقوله فى هذه الرواية فيحتال . قوله (وان لأحدم اليوم مائة ألف) فى رواية الزكاة ، وان لبعضهم اليوم مائة ألف ، ومائة بالنصب على أنها اسم ان والخبر لأحدم أو لبعضهم واليوم ظرف ، ولم يذكر بجز المائة ألف فيحتمل أن يريد الدراهم أو الدينار أو الامداد . قوله (كأنه يمرض بنفسه) هو كلام شقيق الراوى عن أبى مسعود ، بينه إسحق ابن راهويه فى مسنده ، وهو الذى أخرجه البخارى عنه . وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن إسحق فقال فى آخره : وان لأحدم اليوم مائة ألف ، قال شقيق : كأنه يمرض بنفسه ، وكذا أخرجه الاسماعيلى من وجه آخر وزاد فى آخر الحديث : قال الاعشى : وكان أبو مسعود قد كثرت حاله ، قال ابن بطال يريد أنهم كانوا فى زمن الرسول يتصدقون بما يجدون ، وهؤلاء مكثرون ولا يتصدقون : كذا قال وهو بعيد ، وقال الزين بن المنير مراده أنهم كانوا يتصدقون مع قلة الشيء ويتكفون ذلك ، ثم وسع الله عليهم فصاروا يتصدقون عن يمس ومع عدم خشية عسر . قلت : ويحتمل أن يكون مراده أن الحرص على الصدقة الآن لسهولة مأخذها بالترسع الذى وسع عليهم أولى من الحرص عليها مع نكفهم ، أو أراد الإشارة إلى ضيق العيش فى زمن الرسول وذلك لفلة ما وقع من الفتوح والغنائم فى زمانه ، وإلى شمة عيشهم بعده لكثرة الفتوح والغنائم

١٦ - باب (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم)

٤٦٧٠ - حدثني عبيد بن إسماعيل عن أبى أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما

قال : لما توفى عبد الله بن أبى جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه قبضة يكفن فيه أباه ، فأعطاه . ثم سأله أن يصلى عليه ، فقام رسول الله ﷺ ليصلى عليه ، فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، أنصلى عليه وقد نهاك ربك أن تصلى عليه ؟ فقال رسول الله ﷺ : إنما خيرنى الله فقال : استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة ، وسأزيده على السبعين . قال : انه منافق . قال فصلى عليه رسول الله ﷺ فانزلك الله (ولا تصلى على أحد منهم مات أبداً ، ولا تقم على قبره) ،

٤٦٧١ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل . وقال غيره حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن

شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : لما مات عبد الله ابن أبى ابن سكون ، دعى له رسول الله ﷺ ليصلى عليه ، فلما قام رسول الله ﷺ وثبت إليه قلت : يا رسول الله ، أنصلى على ابن أبى وقد قال يوم كذا كذا وكذا ؟ قال : أعدد عليه قوله . فبسم رسول الله ﷺ وقال : أحرر عنى يا عمر . فلما أكثرت عليه قال : إنى خيبت فأخفرت ، لو أعلم أنى إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها . قال فصلى عليه رسول الله ﷺ ، ثم انصرف فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الآيتان من براءة (ولا تصلى على أحد منهم مات أبداً - إلى قوله - وهم قاسقون) قال : فميجت بعد من جرأت على رسول الله ﷺ ، والله

ورسوله أعلم »

قوله (باب قوله استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) كذا لأبي ذر ورواية غيره مختصرة . قوله (عن عبيد الله) هو ابن عمر . قوله (لما توفي عبد الله بن أبي) ذكر الواقدي ثم الحاكم في دال كليل ، أنه مات بعد منصرفهم من تبوك وذلك في ذي القعدة سنة تسع ، وكانت مدة مرضه عشرين يوما ابتداءها من ليال بقيت من شوال ، قالوا : وكان قد تخلف هو ومن تبعه عن غزوة تبوك ، وفيهم نزلت (لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا) وهذا يدفع قول ابن التين إن هذه القصة كانت في أول الإسلام قبل تقرير الأحكام . قوله (جاء ابنه عبد الله بن عبد الله) وقع في رواية الطبري من طريق الشعبي : لما احتضر عبد الله جاء ابنه عبد الله إلى النبي ﷺ فقال : يا نبي الله إن أبي قد احتضر فأحب أن تشهد وتصل عليه ، قال : ما اسمك ؟ قال : الحباب - يعني بضم المهملة وموحدين مخففا - قال : بل أنت عبد الله الحباب اسم الكيطان . وكان عبد الله بن عبد الله بن أبي هذا من فضلاء الصحابة وشهد بدوا وما بعدها واستشهد يوم البصرة في خلافة أبي بكر الصديق ، ومن مناقبه أنه بلغه بعض مقالات أبيه لجاء إلى النبي ﷺ يستأذنه في قتله ، قال : بل أحسن صحبتته ، أخرجه ابن منبه من حديث أبي هريرة بأسناد حسن ، وفي الطبراني من طريق عروة بن الزبير عن عبد الله بن عبد الله بن أبي أنه استأذن نحره ، وهذا منقطع لأن عروة لم يدركه وكما أنه كان يحمل أمر أبيه على ظاهر الإسلام فلذلك اتقى من النبي ﷺ أن يحضر عنده ويصل عليه ، ولا سيما وقد ورد ما يدل على أنه فعل ذلك بمهد من أبيه ، ويؤيد ذلك ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر والطبري من طريق سعيد كلاهما عن قتادة قال : أرسل عبد الله بن أبي إلى النبي ﷺ ، فلما دخل عليه قال : أهلك حب يهود ، فقال : يا رسول الله إنما أرسلت إليك لاستغفر لي ولم أرسل إليك لتوبخني . ثم سأله أن يعطيه قميصه يكن فيه فاجابه : وهذا مرسل مع ثفة رجاله ، ويعضده ما أخرجه الطبراني من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما مرض عبد الله بن أبي جاءه النبي ﷺ فكلّمه فقال : قد فهمت ما نقول ، فامنن علي فكفني في قميصك وصل على ففعل ، وكان عبد الله بن أبي أراد بذلك دفع العار عن ولده وعشيرته بمد موته فأظهر الرغبة في صلاة النبي ﷺ عليه ، ووقعت اجابته إلى سؤاله بحسب ما ظهر من حاله إلى أن كشف الله الغطاء عن ذلك كما سيأتي ، وهذا من أحسن الأجوبة فيما يتعلق بهذه القصة . قوله (فقام رسول الله ﷺ ليصل عليه ، فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله ﷺ) في حديث ابن عباس عن عمر ثاني حديث الباب دفلا قام رسول الله ﷺ ، وفي حديث الترمذي من هذا الوجه : فقام إليه فلما وقف عليه يريد الصلاة عليه وثبت إليه فقلت : يا رسول الله أتصل على ابن أبي وقد قال يوم كذا وكذا أعدد عليه قوله ، يشير بذلك إلى مثل قوله (لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) وإلى مثل قوله (ليخرجن الازم منها الأذل) وسيأتي بيانه في تفسير المنافقين . قوله (فقال : يا رسول الله أتصل عليه وقد نهاك ربك أن تصل عليه) كذا في هذه الرواية إطلاق النهي عن الصلاة ، وقد استشكل جدا حتى أقدم بعضهم فقال : هذا وهم من بعض رواة ، وطاكه غيره فهم أن عمر أطلع على نهى خاص في ذلك . وقال القرطبي : لعل ذلك وقع في خاطر عمر فيكون من قبيل الإلهام ، ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله (ما كان لثني والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) . قلت : الثاني يعني ما قاله القرطبي أقرب من الأول ، لأنه لم يتقدم النهي عن الصلاة على المنافقين ، بدليل أنه قال في آخر هذا الحديث

وقال فأنزل الله ولا تصل على أحد منهم ، والذي يظهر أن في رواية الباب تمجوزا ببنته الرواية التي في الباب بعده من وجه آخر عن عبيد الله بن عمر بلفظ : فقال تصل عليه وقد نهى الله أن تستغفر لهم ، وروى عبد بن حميد والطبري من طريق الشعبي عن ابن عمر عن عمر قال : أراد رسول الله ﷺ أن يصل على عبد الله بن أبي فأخذت بشوبة فقلت : والله ما أسرك الله بهذا ، لقد قال : إن تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم ، ووقع عند ابن مردويه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس : فقال عمر : أتصل عليه وقد نهى الله أن تصل عليه ؟ قال : أين ؟ قال قال : استغفر لهم ، الآية ، وهذا مثل رواية الباب ، فكان عمر قد فهم من الآية المذكورة ما هو الأكثر الأغلب من لسان العرب من أن : أو : ليست للتخيير ، بل للضرورة في عدم الوصف المذكور ، أي أن الاستغفار لهم وعدم الاستغفار سواء ، وهو كقوله تعالى (سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم) لكن الثانية أصرح ، ولهذا ورد أنها نزلت بعد هذه القصة كما سأذكره ، وفهم عمر أيضا من قوله (سبعين مرة) أنها للبالغة وأن العدد المعين لا مفهوم له ، بل المراد نفي المغفرة لهم ولو كثرت الاستغفار ، فيحصل من ذلك النهي عن الاستغفار فأطلقه ، وفهم أيضا أن المقصود الأعظم من الصلاة على الميت طلب المغفرة للميت والشفاعة له فذلك استلزم عنده النهي عن الاستغفار ترك الصلاة ، لذلك جاء عنه في هذه الرواية إطلاق النهي عن الصلاة ، ولهذا الأمور استنكر لإرادة الصلاة على عبد الله بن أبي . هذا تقرير ما صدر عن عمر مع ما عرف من شدة صلابته في الدين وكثرة بغضه للكفار والمنافقين ، وهو القائل في حق حاطب بن أبي بلتعة مع ما كان له من الفضل كشهوده بدرا وغير ذلك لكونه كاتب قريشا قبل الفتح ، دعنى يا رسول الله أضرب عنقه فقد نافق ، فذلك أقدم على كلامه للنبي ﷺ بما قال ، ولم يلتفت إلى احتمال إجراء الكلام على ظاهره لما غلب عليه من الصلابة المذكورة . قال الزين بن المنير : وإنما قال ذلك عمر حرصا على النبي ﷺ ومشورة لا لإلزاما ، وله عوائد بذلك ، ولا يبعد أن يكون النبي كان أذن له في مثل ذلك فلا يستلزم ما وقع من عمر أنه اجتهد مع وجود النص كما تمسك به قوم في جواز ذلك ، وإنما أشار بالذي ظهر له فقط ، ولهذا احتمل منه النبي ﷺ أخذه بشوبة وغناطته له في مثل ذلك المقام ، حتى التفت إليه متبهما كما في حديث ابن عباس بذلك في هذا الباب . قوله (إنما خيرني الله فقال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة ، وسأزيده على السبعين) في حديث ابن عباس عن عمر من الزيادة ، فتبسم رسول الله ﷺ وقال : أخر حتى ياعمر ، فلما أكرث عليه قال : اني خيرت فأخبرت ، أي خيرت بين الاستغفار وعدمه ، وقد بين ذلك حديث ابن عمر حيث ذكر الآية المذكورة . وقوله في حديث ابن عباس عن عمر : لو أعلم أني إن زدت على السبعين يغفر له لودت عليها ، وحديث ابن عمر جازم بقصة الزيادة ، وأكد منه ما روى عبد بن حميد من طريق قتادة قال لما نزلت (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم) قال النبي ﷺ : قد خيرني ربى ، فوافقه لأزيدن على السبعين ، وأخرجه الطبري من طريق مجاهد مثله ، والطبري أيضا وابن أبي حاتم من طريق همام بن عروة عن أبيه مثله ، وهذه طرق وان كانت مراسيل فإن بعضها يعضد بعضها . وقد خفيت هذه اللفظة على من خرج أحاديث المختصر والبيضاوى واقتصروا على ما وقع في حديث الباب ، ودل ذلك على أنه ﷺ أطال في حال الصلاة عليه من الاستغفار له ، وقد ورد ما يدل على ذلك ، فذكر الوافدي أن جمع بن جارية قال : ما رأيت رسول الله ﷺ أطال على جنازة قط ما أطال على جنازة عبد الله بن أبي من الوقوف ، وروى الطبري من طريق مغيرة عن الشعبي قال

« قال النبي ﷺ : قال الله (ان تستغفر لهم سبعين مرة فان يغفر الله لهم) فانا استغفر لهم سبعين وسبعين وسبعين ، وقد تمسك بهذه القصة من جعل مفهوم العدد حجة ، وكذا مفهوم الصفة من باب الأولى . ووجه الدلالة انه ﷺ فهم ان ما زاد على السبعين بخلاف السبعين فقال وسازيد على السبعين ، وأجلب من أنكر القول بالمفهوم بما وقع في بقية القصة ، وليس ذلك بدافع للحجة ، لأنه لو لم يقم الدليل على أن المقصود بالسبعين المبالغة لكان الاستدلال بالمفهوم باقيا . قوله (قال إنه منافق فصلى عليه) أما جزم عمر بأنه منافق لجري على ما كان يطلع عليه من أحواله ؛ وإنما لم يأخذ النبي ﷺ بقوله وصلى عليه لإجرائه على ظاهر حكم الاسلام كما تقدم تقريره ، واستصحابا لظاهر الحكم ، ولما فيه من إكرام ولده الذي تمهت صلاحيته ، ومصاحبة الاستئلاف لقومه ودفع المفسدة ، وكان النبي ﷺ في أول الامر يصبر على أذى المشركين ويعفو ويصفح ، ثم أمر بقتال المشركين فاستمر صفحه وعفوه عن يظفر الاسلام ولو كان باطنه على خلاف ذلك لمصاحبة الاستئلاف وعدم التغير عنه ، ولذلك قال (لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه) ، فلما حصل الفتحة ودخل المشركون في الاسلام وقل أهل الكفر وذولوا أمر بهجرة المنافقين وحلهم على حكم مر الحق ، ولا سيما وقد كان ذلك قبل نزول النهي الصريح عن الصلاة على المنافقين وغير ذلك مما أمر فيه بمجاهرتهم ، وبهذا التقريب يندفع الإشكال عما وقع في هذه القصة بحمد الله تعالى . قال الخطابي : إنما فعل النبي ﷺ مع عبد الله بن أبي ما فعل لسكال شفقتة على من تعلق بطرف من الدين ، ولتطبيب قلب ولده عبد الله الرجل الصالح ، ولتألف قومه من الخبز لرياسته فيهم ، فلم لم يجب سؤال ابنه وترك الصلاة عليه قبل ورود النهي الصريح لكان سببه على ابنه وعارا على قومه ، فاستعمل أحسن الأسر في السياسة إلى أن نهى فاتهى . وتبعه ابن بطلان وعبر بقوله : ورجا أن يكون معتقدا لبعض ما كان يظهره من الاسلام . وتعبه ابن المنير بأن الايمان لا يتبعه . وهو كما قال ، لكن مراد ابن بطلان أن إيمانه كان ضعيفا . قلت : وقد مال بعض أهل الحديث إلى تصحيح اسلام عبد الله بن أبي لكون النبي ﷺ صلى عليه ، وذهل عن الوارد من الآيات والأحاديث المصرحة في حقه بما ينافي ذلك ، ولم يقف على جواب شاف في ذلك ، فأقام على الدعوى المذكورة . وهو عجوج باجماع من قبله على نقيض ما قال ، وإطباقهم على ترك ذكره في كتب الصحابة مع شهرته وذكر من هو دونه في الشرف والشهرة بأضعاف مضاعفة . وقد أخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة في هذه القصة قال : فأنزل الله تعالى (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) قال : فذكر لنا أن نبي الله ﷺ قال : وما يغني عنه نبيي من الله ، وإنى لأرجو أن يسلم بذلك ألف من قومه . قوله (فأنزل الله تعالى : ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) زاد عن مسدد في حديثه عن يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر في آخره وفترك الصلاة عليهم أخرجه ابن أبي حاتم عن أبيه عن مسدد وحامد بن زاذان عن يحيى ، وقد أخرجه البخاري في الجنازة عن مسدد بدون هذه الزيادة ، وفي حديث ابن عباس : فصلى عليه ثم انصرف ، فلم يمكث إلا يسيرا حتى نزلت : زاد ابن إسحق في المغازي قال حدثني الزهري بسنده في ثاني حديثي الباب قال : فاصلى رسول الله ﷺ على منافق بعده حتى قبضه الله . ومن هذا الوجه أخرجه ابن أبي حاتم ، وأخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن إسحق فزاد فيه « ولا قام على قبره » وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : لما نزلت (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) قال النبي ﷺ : لا زيدن على السبعين ، فأنزل الله تعالى (سواء عليهم استغفرت

لهم أم لم تستغفر لهم إن يغفر الله لهم) ورجاله ثقات مع إرساله ، ويحتمل أن تكون الآيتان مما نزلتا في ذلك .
 الحديث الثاني ، قوله (حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل ، وقال غيره حدثني الليث حدثني عقيل) كذا وقع هنا ، والغير المذكور هو أبو صالح كاتب الليث واسمه عبد الله بن صالح أخرجه الطبري عن المثني بن معاذ عنه عن الليث قال حدثني عقيل . قوله (لما مات عبد الله بن أبي ابن سلول) بفتح المهملة وضم اللام وسكون الواو بعدها لام هو اسم امرأة ، وهي والدة عبد الله المذكور وهي خزاعية ، وأما هو فن الخزرج أحد قبيلتي الانصار ، وابن سلول يقرأ بالرفع لانه صفة عبد الله لا صفة أبيه . قوله (قد سمع رسول الله ﷺ وقال : أخر عنى) أى كلامك ، واستفعل الداودي نفسه ﷺ في تلك الحالة مع ما ثبت أن ضحكة ﷺ كان يسمي ولم يكن عند شهود الجنائز يستعمل ذلك ، وجوابه أنه عبر عن ملاقة وجهه بذلك تأنيضا لغيره وتطريبا لقابه كالمعتذر عن ترك قبول كلامه ومشورته . قوله (أن زدت على السبعة من يغفر له) كذا لاكثر يغفر بسكون الواو جوابا للشرط . وفي رواية الكشميني فغفر له بقاء . ولفظ الفعل الماضي وضم أوله والراء مفتوحة ، والاول أوجه . قوله (فمجيئ بعد) بضم الدال (من جرأت) بضم الجيم وسكون الواو بعدها همزة أى إقدامى عليه ، وقد بينا توجيه ذلك . قوله (والله ورسوله أعلم) ظاهره أنه قول عمر ، ويحتمل أن يكون قول ابن عباس ، وقد روى الطبري من طريق الحكم بن أبان عن هكرمة عن ابن عباس في نحو هذه القصة قال ابن عباس قاله أعلم أى صلاة كانت ، وما غادع محمد أحدا قط . وقال بعض الشراح يحتمل أن يكون عمر ظن أن النبي ﷺ حين تقدم للصلاة على عبد الله بن أبي كان ناسيا لما صدر من عبد الله بن أبي وتعب بما في السياق من تكرير المراجعة فهي دافعة لاحتمال النسيان ، وقد صرح في حديث الباب بقوله فلما أكثر عليه قال ، فدل على أنه كان ذا كرا

١٣ - باب (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره)

٤٦٧٢ - حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا أنس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله ﷺ فأعطاه قميصه ، وأمره أن يكتنزه فيه ، ثم قام يصلي عليه ، فأخذ عمر بن الخطاب بشوبه فقال : نعلني عليه وهو منانق ، وقد نهاك الله أن تستغفر لهم ؟ قال : إنما خيرني الله - أو أخبرني الله - فقال (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن استغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) فقال : سأزيده على سبعين . قال فصل عليه رسول الله ﷺ وصلينا معه ، ثم أنزل الله عليه (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ، ولا تقم على قبره ، إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون)

قوله (باب ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) ظاهر الآية أنها نزلت في جميع المنافقين . لكن ورد ما يدل على أنها نزلت في عدد معين منهم ، قال الواقدي : أنبأنا معمر عن الزهري قال : قال حذيفة قال لي رسول الله ﷺ : إني مسر إليك سرا فلا تذكره لأحد ، إني نهيته أن أصلي على فلان وفلان وهو ذوى صدد من

٢ - ٤٣ ج ٨ • فتح قباري

المخالفين ، قال فلذلك كان عمر إذا أراد أن يصل على أحد استتبع حذيفة ، فان مشى معه وإلا لم يصل عليه ، ومن طريق أخرى عن جبير بن مطعم أنهم اثنا عشر رجلا ، وقد تقدم حديث حذيفة قريبا أنه لم يبق منهم غير رجل واحد . ولعل الحكمة في اختصاص المذكورين بذلك أن الله علم أنهم يموتون على الكفر ، بخلاف من سواهم فانهم تابوا . ثم أورد المصنف حديث ابن عمر المذكور في الباب قبله من وجه آخر ، وقوله فيه : إنما خبرني الله أو أخبرني الله ، كذا وقع بالكس ، والاول بمجوعة مفتوحة وتحتانية ثقيلة من التخيير والثاني بموحدة من الاخبار ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق اسماعيل بن أبي أويس عن أبي ضمرة الذي أخرجه البخاري من طريقه بلفظه ، إنما أخبرني الله ، بغير شك ، وكذا في أكثر الروايات بلفظ التخيير أي بين الاستغفار وعدمه كما تقدم . واستشكل فهم التخيير من الآية حتى أقدم جماعة من الأكابر على الطعن في صحة هذا الحديث مع كثرة طرقه وانفاق الشيخين وسائر الذين خرجوا الصحيح على تصحيحه ، وذلك ينأى على منكري صحته بعدم معرفة الحديث وقلة الاطلاع على طريقه ، قال ابن المنير : مفهوم الآية زلت فيه الاقدام ، حتى أنكروا القاضي أبو بكر صحة الحديث وقال : لا يجوز أن يقبل هذا ولا يصح أن الرسول قاله انتهى . ولفظ القاضي أبي بكر الباقلائي في التفسير : هذا الحديث من أخبار الآحاد التي لا يعلم ثبوتها . وقال إمام الحرمين في مختصره : هذا الحديث غير مخرج في الصحيح . وقال في البرهان : لا يصححه أهل الحديث . وقال الغزالي في المستصفى : لا يظهر أن هذا الخبر غير صحيح . وقال الداودي الفارح : هذا الحديث غير محفوظ . والسبب في إنكارهم صحته ما تفرغ عندهم مما قدمناه ، وهو الذي فهمه عمر رضي الله عنه من حمل ، أو ، على التسوية لما يفتنه سياق القصة ، وحمل السبعين على المباينة . قال ابن المنير : ليس عند أهل البيان تردد أن التخصيص بالعدد في هذا السياق غير مراد انتهى . وأيضا فشرط القول بمفهوم الصفة وكذا العدد عندهم مماثلة المنطوق للدسكوت وعدم فائدة أخرى وهذا اللفظة فائدة واضحة ، فأشكل قوله سأزيد على السبعين مع أن حكم ما زاد عليها حكما . وقد أجاب بعض المتأخرين عن ذلك بأنه إنما قال وسأزيد على السبعين ، استعانة لقلوب هشيرته . لا أنه أراد أن زاد على السبعين يغفر له ، وبؤيده تردده في ثاني حديثي الباب حيث قال ولو أعلم أني إن زدت على السبعين يغفر له لزدت ، لكن قدمننا أن الرواية ثبتت بقوله سأزيد ، ووعدته صادق ، ولا سيما وقد ثبت قوله ولأزيدن ، بصيغة المباينة في التأكيده . وأجاب بمضمم باحتمال أن يكون فعل ذلك استصحابا للحال ، لأن جواز المغفرة بالزيادة كان ثابتا قبل مجيء الآية لجواز أن يكون باقيا على أصله في الجواز ، وهذا جواب حسن ، وحاصله أن العمل بالبقاء على حكم الأصل مع نهم المباينة لا يتنافيان ، فكأنه يجوز أن المغفرة تحصل بالزيادة على السبعين لا أنه جازم بذلك ، ولا يخفى ما فيه . وقيل إن الاستغفار يتنزل منزلة الدعاء ، والعبد إذا سأل ربه حاجة فدأله إياه يتنزل منزلة الذكر إنكسبه من حيث طلب تعجيل حصول المطلوب ليس عبادة ، فإذا كان كذلك والمغفرة في نفسها ممكنة ، وتعلق العلم بعدم نفعها لا بغير ذلك ، فيكون طلبها لا افرض حصولها بل لتعظيم المدعو فإذا تعدت المغفرة موضع الداعي عنها ما يليق به من الثواب أو دفع السوء كما ثبت في الخبر ، وقد يحصل بذلك عن المدهو لهم تخفيف كما في قصة أبي طالب . هذا معنى ما قاله ابن المنير ، وفيه نظر لأنه يستلزم مشروعية طلب المغفرة لمن تستحيل المغفرة له شرعا ، وقد ورد لإنكار ذلك في قوله تعالى ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ﴾ ووقع في أصل هذه القصة إشكال آخر ، وذلك أنه ^{عليه السلام} أطلق أنه خير بين الاستغفار لهم وعدمه بقوله تعالى ﴿ استغفر لهم أو لا

تستغفر لهم) وأخذ بمفهوم العدد من السبعين فقال «سأزيد عليها» مع أنه قد سبق قبل ذلك بمدة طويلة نزول قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى) فان هذه الآية كما سيأتي في تفسير هذه السورة قريبا نزلت في قصة أبي طالب حين قال ﷺ «لاستغفرن لك ما لم أنه عنك» فزلت، وكانت وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة اثنا عشر سنة، وقصة عبد الله بن أبي هذه في السنة التاسعة من الهجرة كما تقدم، فكيف يجوز مع ذلك الاستغفار للمنافقين مع الجزم بكفرهم في نفس الآية؟ وقد وقفت على جواب لبعضهم عن هذا حاصله أن المنهى عنه استغفار ترجى إجابته حتى يكون مقصوده تحصيل المغفرة لهم كما في قصة أبي طالب، بخلاف الاستغفار لمثل عبد الله بن أبي فإنه استغفار اقتصد تطيب قلوب من بق منهم، وهذا الجواب ليس بمرضى هندي، ونحوه قول الزمخشري فإنه قال: فان قلت كيف خفي على أفصح الخلق وأخبرهم بأساليب الكلام وتمثيلاته أن المراد بهذا العدد أن الاستغفار ولو أكثر لا يجدى، ولا سيما وقد تلاه قوله (ذلك بأنهم كفروا بألقه ورسوله) الآية، فبين الصارف عن المغفرة لهم؟ قلت: لم يخف عليه ذلك، ولكنه فعل ما فعل وقال ما قال لإظهار اغاية رحمة ورأفته على من بعث إليه، وهو كقول إبراهيم عليه السلام (ومن دعائي فأنك غفور رحيم) وفي إظهار النبي ﷺ الرأفة المذكورة لطف بأمته، وباعت على رحمة بعضهم بعضا انتهى. وقد تعقبه ابن المنير وغيره وقالوا لا يجوز نسبة ما قاله إلى الرسول، لأن الله أخبر أنه لا يغير للسكران، وإذا كان لا يغير لهم فطلب المغفرة لهم مستحيل، وطلب المستحيل لا يقع من النبي ﷺ. ومنهم من قال: إن المنهى عن الاستغفار لمن مات مشركا لا يستلزم المنهى عن الاستغفار لمن مات مظهرا للإسلام، لاحتمال أن يكون معتقده صحيحا. وهذا جواب جيد، وقد قدمت البحث في هذه الآية في كتاب الجنائز. والترجيح أن نزولها كان متراخيا عن قصة أبي طالب جدا، وأن الذي نزل في قصته (أنك لا تهدي من أحببت) وحررت دليل ذلك هناك، إلا أن في بقية هذه الآية من التصريح بأنهم كفروا بالله ورسوله ما يدل على أن نزول ذلك وقع متراخيا عن القصة، ولعل الذي نزل أولا وتمسك النبي ﷺ به قوله تعالى (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) إلى هنا خاصة، ولذلك اقتصر في جواب عمر على التخيير وعلى ذكر السبعين: فلما وقعت القصة المذكورة كشف الله عنهم الغطاء، وفضحهم على رؤس الملائ، ونادى عليهم بأنهم كفروا بألقه ورسوله. ولعل هذا هو السر في اقتصار البخاري في الترجمة من هذه الآية على هذا القدر إلى قوله (فلن يغفر الله لهم) ولم يقع في شيء من نسخ كتابه تكميل الآية كما جرت به العادة من اختلاف الرواة عنه في ذلك. وإذا تأمل المتأمل المنصف وجه الحامل على من رد الحديث أو تعسف في التأويل ظنه بأن قوله (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله) نزل مع قوله (استغفر لهم) أي نزلت الآية كاملة، لأنه لو فرض نزولها كاملة لا تترن بأنهم كفروا بالله ورسوله في أن قليل الاستغفار وكثيره لا يجدى، وإذا فادأ فرض ما حررته أن هذا القدر نزل متراخيا عن صدر الآية ارتفع الإشكال، وإذا كان الأمر كذلك فحجة المتمسك من القصة بمفهوم العدد صحيح، وكون ذلك وقع من النبي ﷺ متمسكا بإظهاره على ما هو المشروع في الأحكام إلى أن يقوم الدليل الصارف عن ذلك لا إشكال فيه، فله الحمد على ما ألهم وعلم. وقد وقفت لأبي نعيم الحافظ صاحب «حلية الأولياء» على جزء جمع فيه طرق هذا الحديث وتكلم على معانيه فله حصته، فن ذلك أنه قال: وقع في رواية أبي أسامة وغيره عن عبيد الله العمري في قول عمر «أصل عليه وقد نهاك الله عن

الصلاة على المنافقين ، ولم يبين محل النهي ، فوقع بيانه في رواية أبي حمزة عن العمري وهو أن مراده بالصلاة عليهم الاستغفار لهم ولفظه : وقد نهاك الله أن تستغفر لهم ، قال وفي قول ابن عمر : فصل رسول الله ﷺ وصلينا معه ، أن عمر ترك رأى نفسه وتابع النبي ﷺ ، ونبه على أن ابن عمر حل هذه النصبة عن النبي ﷺ بغير واسطة ، بخلاف ابن عباس فإنه إنما حملها عن عمر إذ لم يشهد بها . قال : وفيه جواز العبادة على المرء بما كان عليه حيا وميتا ، لقول عمر : ان عبد الله منافق ، ولم يذكر النبي ﷺ قوله . ويؤخذ أن المنهى عنه من سب الاموات ما قصد به الشتم لا التعريف ، وأن المنافق تجري عليه أحكام الاسلام الظاهرة ، وإن الإعلام بوقاة الميت مجردا لا يدخل في المنهى المنهى عنه . وفيه جواز سؤال المورث من المال من ترجى بركته شيئا من ماله لضرورة دينية . وفيه رعاية الحمى المطيع بالإحسان إلى الميت المعاصي . وفيه التكفين بالخطيب ، وجواز تأخير البيان عن وقت النزول إلى وقت الحاجة ، والعمل بالظاهر إذا كان النص محتملا . وفيه جواز تنبيه المفضل للفاضل على ما يظن أنه سبأ عنه ، وتنبيه الفاضل للمفضل على ما يشكك عليه ، وجواز استفسار السائل المستور وعكسه عما يحتمل ما دار بينهما ، وفيه جواز التسم في حضور الجنائز عند وجود ما يقتضيه . وقد استحب أهل العلم عدم التسم من أجل تمام الخشوع ، فيستثنى منه ما تدعو اليه الحاجة ، وبالله التوفيق

١٤ - **باب** سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم اليهم لترضوا عنهم ،

فأرضوا عنهم إنهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون)

٤٦٧٣ - **حديث** بحسب حديثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله أن عهد الله ابن كعب قال « سمعت كعب بن مالك حين تخلف عن نبوك : والله ما أنعم الله علي من نعمة بعد إذ هداني أعظم من صدق رسول الله ﷺ أن لا أكون كذابته أهلك كما علك الذين كذبوا حين أنزل الوحي » (سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم اليهم - إلى - الفاسقين)

قوله (باب قوله) سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم اليهم لترضوا عنهم (الآية) سقط (لكم) من رواية الأصبلي والصواب إثباتها . ثم ذكر فيه طرفا من حديث كعب بن مالك الطويل في قصة توبته يتعلق بالترجمة ، وقوله فيه : ما أنعم الله علي من نعمة ، كذا للأكثر وللمستمل وحده ، على عبد نعمة ، والأول هو الصواب ، وقد سبق شرح الحديث بطوله في كتاب المنازاة

باب - (يحلفون لكم أنرضوا عنهم ، فإن أرضوا عنهم - إلى قوله - الفاسقين)

قوله (باب قوله) يحلفون لكم أنرضوا عنهم فإن أرضوا عنهم - إلى قوله - الفاسقين (كذا ثبت لأبي ذر وحده الترجمة بغير حديث ، وسقطت الباقي . وقد أخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد أنها نزلت في المنافقين

١٥ - باب (وآخرون اعترفوا بذنوبهم ، خطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً

عسى الله أن يتوب عليهم ، إن الله غفورٌ رحيم)

٤٦٧٤ - **حديثنا مؤمل** حدثنا إسماعيل بن إبراهيم حدثنا عوف حدثنا أبو رجاء حدثنا سمرة بن جندب رضى الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ لنا : أتأتى اليلة آتيان فابتهماني ، فانهينا إلى مدينة مبنية بابين ذهب ولبن فضة ، فقلنا رجال شطرنج من خلقهم ككاحسن ما أنت راه وشطرنج كأفح ما أنت راه ، قال لهم : اذهبوا فقهوا في ذلك للنهر ، فوقفوا فيه ، ثم رجعوا إليتنا قد ذهب ذلك السود عنهم فصاروا في أحسن صورة . قالوا لي : هدم جنة عدن ، وهذاك منزلك . قالوا : أما القوم الذين كانوا شطرنج منهم حسن وشطرنج منهم قبيح فانهم خطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، تجاوز الله عنهم »

قوله (باب قوله (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) الآية كذا لابي ذر ، وساق غيره الآية الى (رحيم) وذكر فيه طرقات من حديث سمرة بن جندب في المنام الطويل : وسباقى بتامه مع شرحه في التعبير . قوله (حدثنا مؤمل) زاد في رواية الاصيل وغيره ، هو ابن هشام ، وإسماعيل بن إبراهيم هو المعروف بابن علي . وقوله فيه : كانوا شطرنج منهم حسن ، قيل الصواب : حسناً ، لأنه خبر كان ، وخرجوه على أن كان تامة وشطرنج وحسن مبتدأ وخبره

١٦ - باب (ما كان لنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين)

٤٦٧٥ - **حديثنا إسحاق** بن إبراهيم حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال « لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي ﷺ وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية ، فقال النبي ﷺ : أى عم ، قل لا إله إلا الله ، أحاج لك بها عند الله . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : يا أبا طالب ، أرغب عن مله عبد المطلب ؟ فقال النبي ﷺ : لأستغفرن لك ما لم أنه عنك ، فزكت (ما كان لنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم)

قوله (باب قوله ما كان لنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) ذكر فيه حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في قصة وفاة أبي طالب ، وقد سبق شرحه في كتاب الجنائز ، وبأى الإلهام بشيء منه في تفسير القصص إن شاء الله تعالى

١٧ - باب (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتهموه في ساعة العسرة

من بعد ما كاد تزيع قلوب فريق منهم ، ثم تاب عليهم إنه بهم رءوفٌ رحيم)

٤٦٧٦ - **حديثنا أحمد** بن صالح قال حدثني ابن وهب قال أخبرني يونس ح . قال أحمد وحدثنا

قَبَسَهُ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَعْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ - وَكَانَ قَائِدَ كَعْبٍ مِنْ بَنِي حِينَ عَمِي - قَالَ « سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ فِي حَدِيثِهِ (وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِقُوا) » قَالَ فِي آخِرِ حَدِيثِهِ : « إِنَّ مَنْ تَوَبَّنِي أَنْ أُنْخَلِجَ مِنْ مَالِي صَدَقَةٌ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : أَمْسِكْ بِمِصْرَ مَالِكَ ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ » .

قوله (باب قوله) لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار (الآية) كذا لا يبي ذر وساق غيره الآية إلى (رحيم) ذكر فيه طرفاً من حديث كعب الطويل في قصة توبته ، وقد سبق شرحه مستوفى في كتاب المغازي ، والقدر الذي اقتصر عليه هنا أيضاً في الوصايا ، وقوله هنا « حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ » قَالَ أَحْمَدُ وَحَدَّثَنَا عَنْبَسَةُ حَدَّثَنَا يُونُسُ ، مراده أن أحمد بن صالح روى هذا الحديث عن شيخين عن يونس ، لكن فرقهما لاختلاف الصيغة . ثم إن ظاهره أن السند عنهما متحد ، وإس كذلك لأن في رواية ابن وهب أن شيخ ابن شهاب هنا هو عبد الرحمن بن كعب كما في رواية عنبة ، وليس كذلك بل هو في رواية ابن وهب عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ، كذلك أخرجه النسائي عن سليمان بن داود المهری عن ابن وهب ، ولعل البخاري بناء على أن عبد الرحمن نسب لجدّه فتشبه الروايان فيه على ذلك الحافظ أبو هـل العسدي فيما قرأته بخطه بهامش نسخة . قلت : قد أفرد البخاري رواية ابن وهب بهذا الاسناد في النذر ، فوقع في رواية أبي ذر . عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ، وإنما أخرج النسائي بعض الحديث ، وقد وجدت بعض الحديث أيضاً في سنن أبي داود عن سليمان بن داود شيخ البخاري فيه كما في النسائي ، وهن أبي الطاهر بن السرح عن ابن وهب كذلك .

٩٨ - **باب** (وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِقُوا حَتَّى إِذَا ضَاعَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاعَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَاجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ، إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ)

٤٦٧٧ - **حديثي** محمدٌ حدثنا أحمد بن أبي شعيب حدثنا موسى بن أعين حدثنا إسحاق بن راشد أن الزهري حدثه قال أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال سمعتُ أبي كعب بن مالك وهو أحدُ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ تَابَ عَلَيْهِمْ « أَنَّهُ لَمْ يَتَخَلَفْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا قَطُّ غَيْرَ غَزَوَتَيْنِ : غَزْوَةَ الْقُمَرَةِ وَغَزْوَةَ بَدْرٍ . قَالَ فَأَجَمْتُ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى ، وَكَانَ قَدْ بَقِيَ مِنْ سَفَرِ سَافَرَةٍ إِلَّا ضَحَى ، وَكَانَ يَبْدَأُ بِالسَّجْدِ فَيَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ ، وَتَهَيَّأَ لِلنَّبِيِّ ﷺ عَنْ كَلَامِي وَكَلَامِ صَاحِبِي ، وَلَمْ يَمْنَعْ عَنْ كَلَامِ أَحَدٍ مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ غَيْرَنَا ، فَاجْتَبَيْ النَّاسُ كَلَامَنَا ، فَلَبِثْتُ كَذَلِكَ حَتَّى طَالَ عَلَى الْأَمْرِ ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَمُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمُوتَ فَلَا يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، أَوْ يَمُوتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَكُونَ مِنَ النَّاسِ بِتِلْكَ الْمَنْزِلَةِ فَلَا يُكَلِّمُنِي أَحَدٌ مِنْهُمْ وَلَا يُصَلِّيَ عَلَيَّ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَوْبَتَنَا عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ حِينَ بَقِيَ لِلثَّلَاثَةِ الْآخِرُ مِنَ الْقَبْلِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ أُمِّ سَلَمَةَ ، وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ مَحْسِنَةً فِي شَأْنِي ، مَعِينَةً فِي أَمْرِي ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا أُمَّ

سلة، ريب على كعب. قالت: أفلا أرسل إليه فأبشره؟ قال: إنما يحيطكم الناس فيمة ومنكم اليوم سائر الامة. حتى إذا صلى رسول الله ﷺ صلاة الفجر آذن بتوبة الله علينا، وكان إذا استبشر استبأر وجهه حتى كأنه قطعة من القمر. وكنا أيها الثلاثة للذين خلفوا عن الأمر الذي قبل من هؤلاء الذين اعتذروا حين أنزل الله لنا التوبة، فلما ذكر الذين كذبوا رسول الله ﷺ من المخلفين فاعتذروا بالباطل ذكروا بشيء ما ذكر به أحد. قال الله سبحانه (يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ، قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا، لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ، قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ، وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ) الآية.

قوله (وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت الآية) كذا لأبي ذر، وساق غيره إلى (الرحيم). قوله (حدثني محمد حدثنا أحمد بن أبي شعيب) كذا للأكثر، وسقط محمد من رواية ابن السكن فصار للبخاري عن أحمد بن أبي شعيب بلا واسطة، وعلى قول الأكثر فاختلف في عهد فقال الحاكم هو محمد بن النضر النيسابوري، يعني الذي تقدم ذكره في تفسير الأنفال، وقال مرة هو محمد بن إبراهيم البوشنجي لأن هذا الحديث وقع له من طريقه. وقال أبو علي الغساني: هو الذهلي، وأيد ذلك أن الحديث في علل حديث الزهري للذهلي، عن أحمد بن أبي شعيب، والبخاري يستمد منه كثيرا، وهو يميل نسبة غالبا. وأما أحمد بن أبي شعيب فهو الحراني نسبة المؤلف إلى جده، واسم أبيه عبد الله بن مسلم وأبو شعيب كنية مسلم لا كنية عبد الله، وكنية أحمد أبو الحسن، وهو ثقة باتفاق، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع. ثم ذكر المصنف أطعا من قصة توبة كعب بن مالك، وقد تقدم شرحه مستوفى في المغازي. وقوله: فلا يكلمني أحد منهم ولا يصل على، في رواية الكشميني «ولا يسل» وحكي عياض أنه وقع لبعض الرواة «فلا يكلمني أحد منهم ولا يسلني» واستبعده لأن المعروف أن السلام إنما يتمدى بحرف جر، وقد يوجه بأن يكون اتباعا، أو يرجع إلى قول من فسر السلام بأن معناه أنت مسلم مني. وقوله «وكانت أم سلة معنية في أمري، كذا للأكثر بفتح الميم وسكون المهلة وكسر النون بعدها تحتانية ثقيلة من الاعتناء»، وفي رواية الكشميني «معينة» بضم الميم وكسر العين وسكون التحتانية بعدها نون من العون. والاول أنسب. وقوله يحطمكم، في رواية أبي ذر عن الكشميني والمستملى «يحطكم».

١٩ - باب (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)

٤٦٧٨ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** القيث عن عقيلى عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك، أن عبد الله بن كعب بن مالك - وكان قائداً - كعب بن مالك - قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة تبوك، فوالله ما أعلم أحداً أبلاه الله في صدق الحديث أحسن مما أبلاني، ما صدقت منذ ذكرت ذلك رسول الله ﷺ إلى يومى هذا كذبا، وأنزل الله عز وجل على رسوله ﷺ (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين - إلى قوله - وكونوا مع الصادقين)

قوله (باب يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) ذكر فيه طرقاً مختصراً من قصة توبة كعب أيضاً

٢٠ - باب (لقد جاءكم رسولٌ من أنفسكم عزيزٌ عليه ما عنتم

حريصٌ عليكم بالمؤمنين رءوفٌ رحيمٌ) من الرأفة

٤٦٧٩ - حديث أبو اليان أخيراً شعباً عن الزهري قال أخبرني ابن السبكي « أن زيد بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه - وكان ممن يكتب الوحي - قال : أرسل إلى أبو بكرٍ مَقْتَلَ أهلِ البغاةِ وعندهُ عمرُ فقال أبو بكرٍ : إن عمرَ أتاني فقال إنَّ القتلَ قد استحرَّ يومَ البغاةِ بالناسِ ، وإني أخشى أن يستحرَّ القتلُ بالقرءاءِ في المواطنِ فيذهبَ كثيرٌ من القرآنِ إلا أن تجتمعوه ، وإني لأرى أن يجمعَ القرآنُ . قال أبو بكرٍ : قلتُ لعمرَ كيفَ أفلُ شَيْئاً لم يَقَعْهُ رسولُ الله ﷺ ؟ فقال عمرُ : هو واللهِ خيرٌ . فلم يزل عمرُ يراجِعُنِي فيه حتى فرَّحَ اللهُ لذلكِ صدري ، ورأيتُ الذي رأى عمرُ - قال زيدُ بن ثابت : وعمرُ عندهُ جالسٌ لا يتكلمُ - فقال أبو بكرٍ : انك رجلٌ شابٌّ عاقلٌ ، ولا تتهبِّك ، وكنتَ تكتبُ الوحيَ لرسولِ الله ﷺ . فتَنَعَّمَ القرآنَ فَاجْتَمَعَهُ ، فواللهِ لو كَفَنِي قَلَّ جَبَلٍ من الجبالِ ما كَانَتْ أَهْلُ عَلَى ما أمرَني به من جَمْعِ القرآنِ . قلتُ كيفَ تَقْتَلَانِ شَيْئاً لم يَقَعْهُ للنبي ﷺ ؟ فقال أبو بكرٍ : هو واللهِ خيرٌ . فلم أزل أراجِعُهُ حتى فرَّحَ اللهُ صدري لذي شرحَ اللهُ له صدرَ أبي بكرٍ وعمرَ ، ففُتِمَتْ فُتِنَتِ القرآنَ أَجْمَعُ من الرَّقاعِ والأكتافِ والمُصْبِ وصُدُورِ الرجالِ ، حتى وَجَدْتُ من سورةِ التوبةِ آيتينِ معَ خُزَيْمَةَ الأنصاريِّ لم أَجِدْها معَ أحدٍ غيره (لقد جاءكم رسولٌ من أنفسكم عزيزٌ عليه ما عنتم حريصٌ عليكم) إلى آخرِها . وكانتِ الصحفُ التي جُمِعَ فيها القرآنُ عندَ أبي بكرٍ حتى تَوَفَّاهُ اللهُ ، ثم عندَ عمرَ حتى تَوَفَّاهُ اللهُ ، ثم عندَ حفصةَ بنتِ عمرَ . تابعهُ عُثْمَانُ بنُ عمرَ واليثُ عن يونسَ عن ابنِ شهابٍ . وقال اليثُ : حدَّثني عَبْدُ الرَّحْمَنِ بنُ خالدٍ عن ابنِ شهابٍ وقال « مع أبي خُزَيْمَةَ الأنصاري » . وقال موسى بن إبراهيمَ حدَّثنا ابنُ شهابٍ « مع أبي خُزَيْمَةَ » . وتابعهُ يَعْقُوبُ بنُ إبراهيمَ بنِ أبيه . وقال أبو ثابتٍ حدَّثنا إبراهيمُ وقال « مع خُزَيْمَةَ أو أبي خُزَيْمَةَ »

قوله (باب قوله) (لقد جاءكم رسولٌ من أنفسكم عزيزٌ عليه ما عنتم) (الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره إلى (رءوفٌ رحيمٌ) . قوله (من الرأفة) ثبت هذا لعمر أبي ذر ، وهو كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (إن الله بالناس لرءوف رحيم) هو فعول من الرأفة ، وهي أشد الرحمة . قوله (أخبرني ابن السبكي) بمحلة وتشديد الموحدة ، اسمه عبيد ، وسيأتي شرح الحديث مستوفى في فضائل القرآن ، وتقدم في أوائل الجهاد التنبيه على اختلاف عبيد بن السباق وخارجة بن زيد في تعيين الآية . قوله (تابعه عثمان بن عمر واليث بن سعد عن

يونس عن ابن شهاب) أما متابعة عثمان بن عمر فوصلها أحد وإسحق في مسنديهما عنه ، وأما متابعة الليث عن يونس فوصلها المؤلف في فضائل القرآن وفي التوحيد . قوله (وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب وقال : مع أبي خزيمة) يريد أن الليث فيه شيئا آخر عن ابن شهاب ، وأنه رواه عنه بإسناد المذكور لكن خالف في قوله « مع خزيمة الأنصاري ، فقال « مع أبي خزيمة » ورواية الليث هذه وصلها أبو القاسم البغوي في « معجم الصحابة » من طريق أبي صالح كاتب الليث عنه به . قوله (وقال موسى عن إبراهيم حدثنا ابن شهاب وقال مع أبي خزيمة ، وتابعه يعقوب بن إبراهيم عن أبيه) أما موسى فهو ابن إسماعيل ، وأما إبراهيم فهو ابن سعد ، ويعقوب هو ولده ، ومتابعة موسى وصلها المؤلف في فضائل القرآن ، وقال في آية التوبة « مع أبي خزيمة » وفي آية الأحزاب « مع خزيمة » ابن ثابت الأنصاري ، وما نبه عليه أن آية التوبة وجدها زيد بن ثابت لما جمع القرآن في عهد أبي بكر ، وآية الأحزاب وجدها لما نسخ المصاحف في عهد عثمان ، وسيأتي بيان ذلك واضحا في فضائل القرآن . وأما رواية يعقوب ابن إبراهيم فوصلها أبو بكر بن أبي دارود في « كتاب المصاحف » من طريقه ، وكذا أخرجهما أبو يعلى من هذا الوجه لكن باختصار ، ورواها الذهلي في « الزهريات » عنه لكن قال « مع خزيمة » وكذا أخرجه الجوزي من طريقه . قوله (وقال أبو ثابت حدثنا إبراهيم وقال : مع خزيمة أو أبي خزيمة) فلما أبو ثابت فهو محمد بن عبيد الله المدني ، وأما إبراهيم فهو ابن سعد ، ومراده أن أصحاب إبراهيم بن سعد اختلفوا فقال بعضهم « مع أبي خزيمة » وقال بعضهم « مع خزيمة » وشك بعضهم والتحقيق ما قدمناه عن موسى بن إسماعيل أن آية التوبة مع أبي خزيمة وآية الأحزاب مع خزيمة وستكون لنا عودة إلى تحقيق هذا في تفسير سورة الأحزاب إن شاء الله تعالى . ورواية أبي ثابت المذكورة وصلها المؤلف في الأحكام بالذات كما قال

١٠ - سورة يونس

١ - باب وقال ابن عباس « فاختلط » : فنبت بالماء من كل لون . (وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو النفي) . وقال زيد بن أسلم « أن لهم قدم صدق » : محمد ﷺ . وقال مجاهد : خير . يقال « تلك آيات » : يعني هذه أعلام القرآن . ومثله « حتى إذا كنتم في الفلك وجرّين بهم » المعنى بكم « دعواهم » دعاؤهم . (أحبط بهم) : دنا من الهلكة . (أحاطت به خطيئته) : فأنبهم وأنبهم واحد . (عدوا) من العدوان . وقال مجاهد « ولو يُعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير » : قول الانسان لو آذنه وماله إذا غضب : اللهم لا تُبارك فيه وألغته . (لَقَدْ هَمَّتْ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ) لأهلك من دُعِيَ عليه ولأَمَاتَهُ . (للذين أحسنوا الحسنى) مثلها حسنى « وزيادة » : مغفرة ورضوان ، وقال غيره : النظر إلى وجهه . (الكبرياء) للذك

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - سورة يونس) أخر أبو ذر البسملة . قوله (وقال ابن عباس فاختلط فنبت بالماء من كل لون) وصله ابن جرير من طريق آخر عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض) قال : اختلط فنبت بالماء كل لون بما يأكل الناس

كالخطة والشعر وسائر حبوب الأرض . **قوله** (وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغي) كذا ثبت هذا لغير أبي ذر ترجمة عالية من الحديث ، ولم أر في هذه الآية حديثا مندا ، وأمله أراد أن يخرج فيها طريقا للحديث الذي في التوحيد عما يتعلق بدم من دهم ذلك فيبعض له . **قوله** (وقال زيد بن أسلم) أن لهم قدم صدق عند ربهم) محمد عليه السلام ، وقال مجاهد خير) أما قول زيد بن أسلم فوصله ابن جرير من طريق ابن عبيدة عنه بهذا الحديث ، وهو في تفسير ابن عبيدة : أخبرت عن زيد بن أسلم وأخرج الطبري من طريق الحسن وقتادة قال : محمد عليه السلام شفيع لهم ، وهذا وصله ابن مردويه من حديث هل ومن حديث أبي سعيد باسنادين ضعيفين . وأما قول مجاهد فوصله الفرابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق) قال : خير . وروى ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد في قوله (قدم صدق) قال : صلاتهم وصومهم وصدقهم وتسبيحهم ، ولا تنافي بين القولين . ومن طريق الربيع بن أنس (قدم صدق) أي ثواب صدق . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (أن لهم قدم صدق) قال سمعت لهم السعادة في الذكر الأول ، ورجح ابن جرير قول مجاهد ومن تبعه لقول العرب افلان قدم صدق في كذا أي قدم فيه خير ، أو قدم سوء في كذا أي قدم فيه شر . وجزم أبو عبيدة بأن المراد بالقدم السابقة . وروى الحاكم من طريق أنس عن أبي بن كعب في قوله (قدم صدق) قال سلف صدق ، واستأذنه حسن . (تنبيه) : ذكر عياض أنه وقع في رواية أبي ذر ، وقال مجاهد بن جبر . قال وهو خطأ . قلت : لم أره في النسخة التي وقعت لنا من رواية أبي ذر إلا على الصواب كما قدمته ، نعم ذكر ابن التين أنها وقعت كذلك في رواية الشيخ أبي الحسن يعني القاسبي ، ومجاهد هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الواو ، لكن المراد هنا أنه فسر القدم بالخير ولو كان وقع بزيادة ابن مع التصحيف لكان عاريا عن ذكر القول المنسوب لمجاهد في تفسير القدم . **قوله** (يقال تلك آيات يميني هذه أعلام القرآن ومثله) (ح) إذا كنتم في الفلك وجريتم بهم) (المعنى بكم) هذا وقع لغير أبي ذر ، وسيأتي للجميع في التوحيد . وقائل ذلك هو أبو عبيدة بن المثنى ، وفي تفسير السدي آيات الكتاب الاعلام ، والجامع بينهما أن في كل منهما صرف الخطاب عن الغيبة إلى الحضور وعكسه . **قوله** (دعواهم دعاؤهم) هو قول أبي عبيدة ، قاله في معنى قوله (دعواهم فيها سبحانه اللهم) وروى الطبري من طريق الثوري قال في قوله (دعواهم فيها قال : إذا أرادوا الشيء قالوا اللهم فبدأهم ما دعوا به ، ومن طريق ابن جريج قال : أخبرت ، فذكر نحوه وسياقه أتم ، وكل هذا يؤيد أن معنى (دعواهم) دعاؤهم لأن اللهم معناها يا الله أو معنى الدعوى العبادة أي كلامهم في الجنة هذا اللفظ بعينه . **قوله** (أحبط بهم دنوا من الهلكة ، أحاطت به خطيئته) قال أبو عبيدة في قوله (وظنوا أنهم أحبط بهم) أي دنوا للهلاك ، يقال قد أحبط به أي أنه هالك انتهى . وكأنه من إحاطة العدو بالقوم ، فإن ذلك يكون سببا للهلاك غالبا لجعل كناية عنه ، ولهذا أوردته المصنف بقوله (أحاطت به خطيئته) إشارة إلى ذلك . **قوله** (وقال مجاهد) (ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير) قول الانسان لولده وماله إذا غضب : اللهم لا تبارك فيه والعنة) وقوله (لقضى اليهم أجلم أي لاهلك من دعى عليه ولأمانه) هكذا وصله الفرابي وعبد بن حميد وغيرهما من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في تفسير هذه الآية ، ورواه الطبري بلفظ مختصر قال : فلن يجعل الله لهم الاستجابة في ذلك كما يستجاب في الخير لأهلهم . ومن طريق قتادة قال : هو دعاء الانسان على نفسه وماله بما يكره أن يستجاب له ، انتهى . وقد ورد في التهي عن

ذلك حديث مرفوع أخرجه مسلم في أثناء حديث طويل وأفرده أبو داود من طريق عبادة بن الوليد عن جابر عن النبي ﷺ قال لا تدعوا على أنفسكم ، ولا تدعوا على أولادكم ، ولا تدعوا على أموالكم ، لا توافقوا من الله ساعة يسأل فيها عطاء فيستجيب لكم . قوله (لذين أحسنوا الحسنى وثباتهم) هو قول مجاهد ، وصلة الفريابي وعبد وغيرهما من طريق ابن أبي نجيح عنه . قوله (وقال غيره النظر إلى وجهه) ثبت هذا لأبي ذر وأبي الوقت خاصة ، والمراد بالغير هنا فيما أظن قتادة ، فقد أخرج الطبري من طريق سعيد بن أبي عروبة عنه قال : الحسنى هي الجنة ، والزيادة النظر إلى وجه الرحمن ، وعند عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : الحسنى الجنة ، والزيادة فيما بلغنا النظر إلى وجه الله . وسعيد بن منصور من طريق عبد الرحمن بن سابط مثله موقوفا أيضا . ولعبد بن حميد عن الحسن مثله . وله عن عكرمة قال (لذين أحسنوا) قالوا لا إله إلا الله ، الحسنى الجنة ، وزيادة النظر إلى وجه الله الكريم . وقد ورد ذلك في حديث مرفوع أخرجه مسلم والترمذي وغيرهما من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ايلع عن صهيب قال : قال رسول الله ﷺ ، إذا دخل أهل الجنة الجنة نودوا إن لكم عند الله وعدا ، فيقولون ألم يبيض وجوهنا ، ويحزحنا عن النار ، ويدخلنا الجنة ؟ قال فيكشف الحجاب فينظرون إليه ، فوالله ما أعظم شيئا هو أحب إليهم منه ، ثم قرأ (لذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال الترمذي : إنما أسنده حماد بن سلمة ورواه سليمان بن المغيرة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى . قلت : وكذا قال معمر ، أخرجه عبد الرزاق عنه ، وحماد بن زيد عن ثابت أخرجه الطبري ، وأخرجه أيضا من طريق أبي موسى الأشعري نحوه موقوفا عليه ، ومن طريق كعب بن عجرة مرفوعا قال : الزيادة النظر إلى وجه الرب ، ولكن في إسناده ضعف ، ومن حديث حذيفة موقوفا مثله ، ومن طريق أبي إسحق عن عمار بن سعد عن أبي بكر الصديق مثله وصله قيس بن الربيع وإسرائيل عنه ، ووقفه سفيان وشعبة وشريك على عمار بن سعد . وجاء في تفسير الزيادة أقوال آخر : منها قول علقمة والحسن إن الزيادة التضييف ، ومنها قول علي : أن الزيادة غرفة من أروقة واحدة لها أربعة أبواب أخرج جميع ذلك الطبري ، وأخرج عبد بن حميد رواية حذيفة ورواية أبي بكر من طريق إسرائيل أيضا ، وأشار الطبري إلى أنه لا تعارض بين هذه الأقوال لأن الزيادة تحتل كلا منها ، والله أعلم . قوله (الكبرياء الملك) هو قول مجاهد وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عنه ، وقال الفراء وقوله وتكون لكما الكبرياء في الأرض ، لأن النبي إذا صلب صارت مقاليد أمته وملسكم إليه . قوله (فأنبئهم وأنبئهم واحد) يعني بهمزة القطع والتشديد ، وبالثاني قرأ الحسن ، وقال أبو عبيدة : فأنبئهم مثل تبئهم بمعنى واحد ، وهو كرددته وأودقته بمعنى ، وعن الأصمعي : المموز بمعنى أدرك ، وغير المموز بمعنى مضى وراءه أدركه أو لم يدركه ، وقيل أنبئهم بالتشديد في الأمر اقتدى به وأنبئهم بالحمز تلاء . قوله (عدوا من العدوان) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وهو وما قبله لغتان منصوبان على أنهما مصدران أو على الحال أي باغيين متعددين ، ويجوز أن يكونا مفعولين أي لأجل البغي والعدوان ، وقرأ الحسن بتشديد الواو وضم أوله

٢ - **باب** ﴿وجاوزنا بين إسرائيل البحر فأنبئهم فرعون وجنوده بنفياً وعدوا﴾ ،

حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين ﴿

(نُفِّيك) نُفِّيك على نَجْوَةٍ من الأرض، وهو النَّشْرُ للسكان المرتفع

٤٦٨٠ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُدَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَالْيَهُودُ نَصُومُ عَاشُورَاءَ، فَقَالُوا: هَذَا يَوْمٌ ظَهَرَ فِيهِ مُوسَى عَلَى فِرْعَوْنَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ: أَنْتُمْ أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْهُمْ، فَصُومُوا»

قَوْلُهُ (بَابُ وَجَارِزَنَا بَيْنَ إِسْرَائِيلَ الْبَحْرِ) سَقَطَ لِلْكَثَرِ، بَابٌ، وَسَاقُوا الْآيَةَ إِلَى (مَنْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) - قَوْلُهُ (نُفِّيك) نُفِّيك على نَجْوَةٍ من الأرض، وهو النَّشْرُ، الْمَكَانُ الْمُرْتَفِعُ (قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (قَالِيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِيَدِنَا) أَيُّ نَفَّيْكَ عَلَى نَجْوَةٍ أَيْ ارْتِفَاعِهَا، وَالنَّجْوَةُ هِيَ الرِّبْوَةُ الْمُرْتَفِعَةُ وَجَمْعُهَا نَجَا بِكَسْرِ النُّونِ وَالْفَصْرِ، وَلَيْسَ قَوْلُهُ نُنَجِّيكَ مِنَ النَّجَاةِ بِمَعْنَى السَّلَامَةِ، وَقَدْ قِيلَ هُوَ بِمَعْنَاهَا وَالْمُرَادُ بِمَا وَقَعَ فِيهِ قَوْمُكَ مِنْ قَصْرِ الْبَحْرِ، وَقِيلَ هُوَ (١) رَقْدٌ قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ السَّمِيعِ وَغَيْرُهُمَا (نُنَجِّيكَ) بِالتَّخْفِيفِ وَالْحَاءُ الْمُهْمَلَةُ أَيْ نَفَّيْكَ بِنَاحِيَةٍ، وَوَرَدَ سَبَبُ ذَلِكَ فِيمَا أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي السَّلِيلِ عَنْ قَيْسِ بْنِ عِبَادٍ أَوْ غَيْرِهِ قَالَ: قَالَ بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَمِتْ فِرْعَوْنَ فَأَخْرَجَهُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ كَالثَّوَرِ الْأَحْمَرِ، وَهَذَا مَوْقُوفٌ رَجَالُهُ ثَقَاتٌ. وَهَذَا مَعْنَى عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: لَمَّا أَغْرَقَ اللَّهُ فِرْعَوْنَ لَمْ يَصْدُقْ طَائِفَةٌ مِنَ النَّاسِ بِذَلِكَ فَأَخْرَجَهُ اللَّهُ لِيَكُونَ لَهُمْ عِظَةً وَآيَةً. وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ الضَّحَّاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: فَلَمَّا خَرَجَ مُوسَى وَأَصْحَابُهُ قَالَ مَنْ تَخَلَّفَ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ: مَا غَرِقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمُهُ، وَاسْكَنْهُمْ فِي جَزَائِرِ الْبَحْرِ يَتَصِيدُونَ. فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى الْبَحْرِ أَنْ لَفْظُ فِرْعَوْنَ عَرِيَانًا، فَلَفَظَهُ عَرِيَانًا أَصْلَحَ أَخْبَسَ قَصِيرًا، فَهِيَ قَوْلُهُ (قَالِيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِيَدِنَا) وَمِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ (بِيَدِنَا) قَالَ بِجَسَدِكَ. وَمِنْ طَرِيقِ أَبِي صَخْرٍ الْمَدَنِيِّ قَالَ: الْيَدُ الدَّرَجُ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ. ثُمَّ ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي صِيَامِ عَاشُورَاءَ وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي الصِّيَامِ، وَمُنَاسِبَتُهُ لِلتَّرْجُمَةِ قَوْلُهُ فِي بَعْضِ طَرَفِهِ: ذَلِكَ يَوْمٌ نَحْيَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَأَغْرَقَ فِرْعَوْنَ

١١ - سورة هود

وَقَالَ أَبُو مَيْمُونَةَ: الْأَوَّاهُ الرَّحِيمُ بِالْحَبَشَةِ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَادَى الرَّأْيَ مَا ظَهَرَ لَنَا. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الْجُودَى جَبَلٌ بِالْجُزْزَةِ. وَقَالَ الْحَسَنُ لَمَّا لَأَتَ الْحُلُومَ يَسْمُؤُونَ بِهِ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَقْلَى أَمْسَكِي. عَصِيبٌ شَدِيدٌ. لَا جَرَمَ لِي. وَفَارَ الْفُتُورُ نَبِيحَ الْمَاءِ، وَقَالَ عِكْرَمَةُ: وَجْهُ الْأَرْضِ

قَوْلُهُ (سُورَةُ هُودٍ - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ثَبَتَتْ بِالسَّمَلَةِ لِأَبِي ذَرٍّ. قَوْلُهُ (قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: عَصِيبٌ شَدِيدٌ) وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي قَوْلِهِ (وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ) قَالَ: شَدِيدٌ. وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَنْ مُجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ وَغَيْرِهِمَا مِثْلَهُ، وَقَالَ: وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّاجِزِ: يَوْمٌ عَصِيبٌ يَعْصِبُ الْأَبْطَالَ، وَيَقُولُونَ: عَصَبٌ بَوْمَنَا يَعْصِبُ عَصَبًا أَيْ اشْتَدَّ. قَوْلُهُ (لَا جَرَمَ لِي) وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ

عل بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لا جرم أن الله قال) أي بلى إن الله يعلم ، وقال الطبري معنى جرم أي كسب الذنب ثم كثر استعماله في موضع لا بد كقولهم لا جرم أنك ذاهب ، وفي موضع حقا كقولك لا جرم لتقوم . قوله (وقال غيره وحق نزل يحق ينزل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وحق بهم) أي نزل بهم وأصابهم . قوله (بثوس فعول من يئس) هو قول أبي عبيدة أيضا . قال في قوله تعالى (لبثوس كفور) هو فعول من يئس . قوله (وقال مجاهد تبئس تحزن) وصلة الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد أيضا قال في قوله (فلا تبئس) قال : لا تحزن ، ومن طريق قتادة وغير واحد نحوه . قوله (يئنون صدورهم شك وامترأ في الحق ليستخفوا عنه من الله أن استطاعوا) وهو قول مجاهد أيضا قال في قوله (ألا أنهم يئنون صدورهم) قال شك وامترأ في الحق ليستخفوا من الله إن استطاعوا ، وصلة الطبري من طرق عن ابن أبي نجيع عن مجاهد عنه ، وعن طريق معمر عن قتادة قال : أخني ما يكون الإنسان إذا أسر في نفسه شيئا وتغطي بثوبه ، والله مع ذلك يعلم ما يسرون وما يعلنون . ومن طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله (يئنون صدورهم) الشك في الله وعمل السيئات يستغنى بثيابه ويستكن من الله ، والله يراه ويعلم ما يسر وما يعلن . والثني يعبر به عن العك في الحق والإعراض عنه . ومن طريق عبد الله بن شداد أنها نزلت في المنافقين ، كان أحدهم إذا مر برسول الله ﷺ في صدره وطأ رأسه وتغشى بثوبه اثلا يراه ، أسنده الطبري من طرق عنه ، وهو بعيد فان الآية مكية ، وسيأتي عن ابن عباس ما يخالف القول الأول ، لكن الجمع بينهما ممكن . (نبيه) : قدمت هذه التفسير من أول السورة إلى هنا في رواية أبي ذر ، وهي عند الباقرين مؤخرة عما سيأتي إلى قوله ، ألقى أمسكي . قوله (وقال أبو ميسرة : الإراء الرحيم بالحبيبية) تقدم في ترجمة إبراهيم من أحاديث الأنبياء ، وسقط هنا من رواية أبي ذر . قوله (وقال ابن عباس : بادئ الرأي ما ظهر لنا ، وقال مجاهد : الجودي جبل بالجزيرة . وقال الحسن (لأنك لانت الحليم الرشيد) يستهزئون به . وقال ابن عباس : ألقى أمسكي ، وفار التنود فبيع الماء . وقال عكرمة وجه الأوض تقدم جميع ذلك في أحاديث الأنبياء وسقط هنا لآبي ذر

١ - باب (ألا إنهم يئنون صدورهم ليستخفوا منه ، ألا حين يستغشون ثيابهم ، يعلم ما يسرون وما يعلنون إنه عليهم بذات الصدور) . وقال غيره : وحق نزل ، يحق ينزل . بثوس فعول من يئس . وقال مجاهد : تبئس تحزن . يئنون صدورهم شك وامترأ في الحق ، ليستخفوا منه من الله إن استطاعوا

٤٦٨١ - حدثنا الحسن بن محمد بن صباح حدثنا حجاج قال قال ابن جريج أخبرني محمد بن عباد بن جعفر أنه سمع ابن عباس يقرأ (ألا إنهم تئنون صدورهم) قال سأله عنها فقال : أناس كانوا يستمعون أن يتخفوا فيفضوا إلى السماء ، وأن يحاموا نساءهم فيفضوا إلى السماء ، فنزل ذلك فيهم ، [الحديث ٤٦٨١ - طرفاه في : ٤٦٨٢ ، ٤٦٨٣]

٤٦٨٢ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج ، وأخبرني محمد بن عباد بن جعفر أن ابن عباس قرأ (ألا إنهم تئنون صدورهم) قلت : يا أبا العباس ما تئنون صدورهم ؟ قال : كان الرجل يجمع

أمراته فيستحي ، أو يتخلى فيستحي ، فنزلت ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ ﴾

٤٦٨٣ - حَرْشُ الْحَيْدِيِّ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ « قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﴾ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ

لِيَسْتَعْفِفُوا مِنْهُ ، أَلَا هَئِن يَسْتَفْشُونَ ثِيَابَهُمْ ﴾ . وَقَالَ غَيْرُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿ يَسْتَفْشُونَ ﴾ يُفْطُونَ رُءُوسَهُمْ

﴿ سَمِئَهُمْ ﴾ سَاءَ ظَنُّهُ بِقَوْمِهِ ﴿ وَضَاقَ بِهِمْ ﴾ بِأَضْيَافِهِ ﴿ بَقَطَعَ مِنَ اللَّيْلِ ﴾ بِسَوَادٍ . ﴿ إِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ أَرْجِعْ

قَوْلُهُ ﴿ بَابُ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ ﴾ سَقَطَ دُ بَابُ ، لِأَكْثَرِ . قَوْلُهُ (أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ بْنِ جَعْفَرٍ) هَكَذَا

رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ ، وَتَابِعَهُ حُجَّاجٌ عِنْدَ أَحْمَدَ ، وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي

مَلِيكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ . قَوْلُهُ (أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ) يَعْنِي بِفَتْحِ أَوَّلِهِ تَحْتَانِيَّةً

وَفِي رِوَايَةٍ بِفَتْحَانِيَّةٍ وَسُكُونِ الْمُثَلَّثَةِ وَفَتْحِ النَّونِ وَسُكُونِ الْوَاوِ وَكُسْرِ النَّونِ بِمَدِّهَا يَاءٌ عَلَى وَزْنِ تَفْعُولُ ، وَهُوَ بِنَاءٌ

مِبَالِغَةٌ كَأَعْشَوْشَبَ ، لَكِنْ جَعَلَ الْفِعْلَ لِلصُّدُورِ ، وَأَنْشَدَ الْفَرَّاءُ لَعْنَةً :

وَقَوْلِكَ لِلشَّيْءِ الَّذِي لَا تَنَالُهُ إِذَا مَا هُوَ أَحْلُولُ أَلَا لَيْتَ ذَا لِيَا

وَحَكَى أَهْلُ الْقُرْآنِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي هَذِهِ السَّكَّةِ قِرَاءَتَ أُخْرَى وَهِيَ يَثْنُونَ بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَسُكُونِ الْمُثَلَّثَةِ وَفَتْحِ

النُّونِ وَكُسْرِ الْوَاوِ وَتَشْدِيدِ النَّونِ مِنَ الثَّانِي بِالْمُثَلَّثَةِ وَالنُّونِ وَهُوَ مَا هَشَّ وَضَعَفَ مِنَ النَّبَاتِ ، وَقِرَاءَةُ ثَائِمَةٍ عَنْهُ أَيْضًا

بِوَزْنِ يَرْحَى ، وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ السَّجِسْتَانِيُّ : فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ غَلَطٌ لِذَلِكَ يُقَالُ ثَنَوْتُهُ فَانْثَوِي كَرَعَوْتُهُ فَارَعَوِي . قُلْتُ :

وَفِي الْعَوَاذِ قِرَاءَتُ أُخْرَى أَيْسَ هَذَا مَوْضِعُ بَطْنِهَا . قَوْلُهُ (أَنَسٌ كَانُوا يَسْتَعْفِفُونَ أَنْ يَتَحَلَّوْا) أَيْ أَنْ يَقْضُوا

الْحَاجَةَ فِي الْخِلَاءِ وَهُمْ عِرَاءُ ، وَحَكَى ابْنُ النَّبِيِّ أَنَّهُ رَوَى يَتَحَلَّوْا بِالْمُهْمَلَةِ ، وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ يَعْنِي الْقَابِضُ أَنَّهُ

أَحْسَنُ أَيْ يَرْقُدُ عَلَى حُلَاوَةِ قَنَافِهِ . قُلْتُ : وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي أُسَامَةَ : كَانُوا لَا يَأْتُونَ النِّسَاءَ وَلَا الْغَائِطَ

إِلَّا وَقَدْ تَعَفَّشُوا بِثِيَابِهِمْ كَرَاهَةً أَنْ يَقْضُوا بِفُرُوجِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ . قَوْلُهُ (فِي رِوَايَةِ عَمْرُو) هُوَ ابْنُ دِينَارٍ قَالَ قَرَأَ ابْنُ

عَبَّاسٍ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ) ضَبَطَ أَوَّلَهُ بِالْيَاءِ التَّحْنَانِيَّةِ وَبَنُونَ آخِرَهُ وَصُدُورَهُمُ بِالنَّصْبِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ وَهِيَ

قِرَاءَةُ الْجَهْرِ ، كَذَا الْأَكْثَرُ وَالْأَبِيُّ ذَرَكَالْدِيُّ قَبْلَهُ ، وَاسْمُ عَبْدِ بْنِ مَنْصُورٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَثْنَوْنِي أَوَّلَهُ تَحْتَانِيَّةً وَآخِرَهُ

تَحْتَانِيَّةً أَيْضًا ، وَزَادَ وَعَنْ حَمِيدِ الْأَعْرَجِ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَئُهَا كَذَلِكَ . قَوْلُهُ (وَقَالَ غَيْرُهُ) أَيْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

(يَسْتَفْشُونَ يَفْطُونَ رُءُوسَهُمْ) الضَّمِيرُ فِي غَيْرِهِ يَعُودُ عَلَى عَمْرُو بْنِ دِينَارٍ ، وَقَدْ وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي

طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَتَفْسِيرُ التَّغْنَى بِالْمُفْطِيَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَتَخْصِيصُ ذَلِكَ بِالرَّأْسِ يَحْتَاجُ إِلَى تَوْقِيفٍ ، وَهَذَا مَقْبُولٌ

مِنْ مِثْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، يُقَالُ مِنْهُ اسْتَغْنَى بِثَوْبِهِ وَتَغَشَّاهُ . وَقَالَ الشَّاعِرُ دُ وَتَارَةً اسْتَغْنَى فَضْلَ أَطْمَارِي . قَوْلُهُ (سَمِئَهُمْ)

بِهِمْ سَاءَ ظَنُّهُ بِقَوْمِهِ وَضَاقَ بِهِمْ بِأَضْيَافِهِ) هُوَ تَفْسِيرُ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْهُ فِي

هَذِهِ الْآيَةِ (وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا) سَاءَ ظَنُّهُ بِقَوْمِهِ وَضَاقَ ذَرْعًا بِأَضْيَافِهِ ، وَيَلْزَمُ مِنْهُ اخْتِلَافُ الضَّمِيرِينَ ، وَأَكْثَرُ

الْمُفْسِّرِينَ عَلَى اتِّحَادِهَا . وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ الضَّحَّاكِ قَالَ : سَاءَ مَكَانُهُمْ لِمَا رَأَى بِهِمْ مِنَ الْجَمَالِ . قَوْلُهُ

(بَقَطَعَ مِنَ اللَّيْلِ بِسَوَادٍ) وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْنَاهُ

بِجُزْءٍ مِنَ اللَّيْلِ ، وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ بِطَائِفَةٍ مِنَ اللَّيْلِ . قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِلَيْهِ أُنِيبُ أَرْجِعْ)

كذا للأكثر ، وسقط لأي ذر نسبته إلى مجاهد فأروم أنه عن ابن عباس كما قبله ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بهذا ، ووقع الأكثر قبيل قوله : باب وكان عرشه على الماء . **قوله** (بجمل الشديد الكبير ، بجمل وبجمن واحد ، واللام والنون اختان . وقال تميم بن مقبل :

ورجلة يضربون البيض ضاحية ضربا تواسى به الإبطال بجينا)

هو كلام أبي عبيدة بمعناه ، قال في قوله تعالى (حجارة من سجيل) هو الشديد من الحجارة الصلب ، ومن الضرب أيضا قال ابن مقبل ، فذكره . قال : وقوله بجيلا أى شديدا ، وبعضهم يحول اللام نونا . وقال في موضع آخر : السجيل الشديد الكثير . وقد تعبه ابن قتيبة بأنه لو كان معنى السجيل الشديد لما دخلت عليه من وكان يقول حجارة سجيلا لأنه لا يقال حجارة من شديد ، ويمكن أن يكون الموصوف حذف . وأشد غير أبي عبيدة البيت المذكور فأبدل قوله ضاحية ، بقوله د عن عرض ، وهو بضمه تين وضاد معجمة ، وسيأتي قول ابن عباس ومن تبعه إن الكلمة فارسية في تفسير سورة الفيل ، وقد قال الأزهري : أن ثبت أنها فارسية فقد تكلمت بها العرب فصارت ، وقيل هو اسم اسماء الدنيا ، وقيل بحر معاق بين السماء والأرض نزلت منه الحجارة ، وقيل هي جبال في السماء . (فنييه) تميم بن مقبل هو ابن خبيب بن عوف بن قتيبة بن العجلان بن كعب بن عامر بن صعصعة العامري ثم العجلاني ، شاعر مخضرم أدرك في الجاهلية والإسلام ، وكان أعرابيا جافيا ، وله قصة مع عمر ، ذكره المرزباني . ورجلة بفتح الراء ويجوز كسرهما على تقدير ذوى رجلة والجيم ساكنة ، وحكى ابن التين في هذا الحاء المهملة : والبيض بفتح الموحدة جمع بيضة وهي الخوذة ، أو بكسرهما جمع أبيض وهو السيف ، فعلى الأول المراد مواضع البيض وهي الروس ، وعلى الثاني المراد يضربون بالبيض على نزع الخافض والأول أوجه . وضاحية أى ظاهرة ، أو المراد في وقت الضحوة . وتواسى أصله تواسى لحذفت إحدى التامين ، وروى تواسى بمثناة بدل التعتانية في آخره ، وقوله بجينا بكسر المهملة وتشديد الجيم ، قال الحسن بن المظفر : هو فعيل من السجى كأنه يشب من وقع فيه فلا يبرح مكانه ، وعن ابن الأعرابي أنه رواه بالخاء المعجمة بدل الجيم أى ضربا حارا . **قوله** (استمرركم جعلكم عمارا ، أعمرته الدار فهي عمرى) سقط هذا غير أبي ذر ، وقد تقدم شرحه في كتاب الهبة . **قوله** (نكروهم وأنكروهم واستنكروهم واحد) هو قول أبي عبيدة وأشد وأنكرتني وما كان الذي نكرت ، . **قوله** (حميد مجيد كأنه فعيل من ماجد محمود من حمد) كذا وقع هنا ، والذي في كلام أبي عبيدة : حميد مجيد أى محمود ماجد ، وهذا هو الصواب ، والمجيد فعيل من حمد فهو حامد أى يحمي من يطيعه ، أو هو حميد بمعنى محمود ، والمجيد فعيل من مجد بضم الجيم بمجد كشراف يشرف وأصله الرفعة . **قوله** (أجرأى مصدر أجزمت ، وبعضهم يقول أجزمت) هو كلام أبي عبيدة وأشد :

طريد عشيرة ورهين ذنب بما أجزمت يدي وجنى أساني

وأجزمت بمعنى كسبت ، وقد تقدم قريبا . **قوله** (الفلك والفلك واحد وهي السفينة والسفن) كذا وقع لبعضهم بضم الفاء فيهما وسكون اللام في الأولى وفتحها في الثانية ، ولآخرين بفتحتين في الأولى وبضم ثم سكون في الثانية ، ورجحه ابن التين وقال : الأول واحد والثاني جمع مثل أسد وأسدي ، قال جياض : ولبعضهم بضم ثم سكون فيهما

جميعا وهو الصواب ، والمراد أن الجمع والواحد بلفظ واحد . وقد ورد ذلك في القرآن فقد قال في الواحد (في الفلك المشحون) وقال في الجمع (حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم) والذي في كلام أبي عبيدة الفلك واحد وجمع وهي السفينة والسفن ، وهذا أوضح في المراد . قوله (مجراها مدفعا ، وهو مصدر أجريت ، وأرسلت حبست وقرأ مجراها من جرت هي ومرسها من رست ، ومجريها ومرسها من فعل بها) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (بسم الله مجراها) أي مسيرها وهي من جرت بهم ، ومن قرأها بالضم فهو من أجريتها أنا ، ومرساها أي وقفها وهو مصدر أي أرسلتها أنا انتهى . ووقع في بعض الشروح : مجراها موقفا بواو وقف وقاء وهو تصحيف لم أره في شيء من النسخ . ثم وجدت ابن التين حكاهما عن رواية الشيخ أبي الحسن يعني القنابسي قال : وليس بصحيح لأنه قاسد المعنى ، والصواب ما في الأصل بدال ثم فاء ثم عين . (تنبيه) : الذي قرأ بضم الميم في مجراها الجمهور ، وقرأ الكوفيون حزة والسكاني وحفص عن عاصم بالفتح ، وأبو بكر عن عاصم كالجمهور ، وقرءوا كلهم في المشهور بالضم في مرساها ، وعن ابن مسعود فتحها أيضا رواه سعيد بن منصور بإسناد حسن ، وفي قراءة يحيى بن وثاب مجريها ومرسها بضم أولهما وكسر الراء والسين أي الله فاعل ذلك . قوله (راسيات ثابتات) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وقدور راسيات) أي ثقال ثابتات عظام ، وكأن المصنف ذكرها استطرادا لما ذكر مرساها . قوله (عنيد وعنود وعاند واحد ، هو تأكيد التجبر) هو قول أبي عبيدة بمعناه ، لكن قال : وهو العادل من الحق وقال ابن قتيبة : المعارض المخالف . قوله (ويقول الأشهاد واحده شاهد مثل صاحب وأصحاب) هو كلام أبي عبيدة أيضا واختلف في المراد بهم هنا فقيل الأنبياء وقيل الملائكة أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد ، وعن زيد بن أسلم الأنبياء والملائكة والمؤمنون وهذا أعم ، وعن قتادة فيما أخرجه عبد الرزاق الخلائق وهذا أعم من الجميع

٣ - باب (وكان عرشه على الماء)

٤٦٨٤ - **عرشه** أبو ليان أخبرنا شبيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : قال الله عز وجل : **أَنْتَقِ أَنْتَقِ عَلَيْكَ** . وقال : **يَدُ اللَّهِ مَلَأُيْ لَا تَنْفِضُهَا نَفَقَةً** ، سحاه الليل والنهار . وقال : **أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْتَقَ مِنْذُ خَلَقَ لِلْمَاءِ وَالْأَرْضِ ؟** فانه لم يَنْضِضْ مافي يده ، وكان عرشه على الماء ويده الميزان بخفيض ويرفع ، اهتراك : افتعلت من عروته أي أصبته ، ومنه يعرف واعترافى . أخذت بخاصيتها أي في ملكه وسلطانه . عنيد وعنود وعاند واحد ، هو تأكيد التجبر . ويقول الأشهاد واحده شاهد مثل صاحب وأصحاب . استمركم جعلكم عماراً ، أعمرته الدار فهي عمرى جعلتها له . استمركم وأنكرهم واستمركم واحد . حميد مجيد كأنه قيل من ماجد ، محمود من حميد . سيجل الشديد الكبير ، سيجل وسجين واحد واللام واليون أختان ، وقال تميم بن مقبل :

وَرَجَلَةٌ يَضْرِبُونَ اللَّيْضَ ضَاحِيَةً ضَرْبًا تَوَاصَى بِهِ الْأَبْطَالُ سِجْجًا

[الحديث ٤٦٨٤ - أخراله في : ٥٣٥٢ ، ٧٤١٩ ، ٧٤١٩ ، ٧٤١٩]

قوله (باب قوله وكان عرشه على الماء) ذكر فيه حديث ابن هريرة ، وفيه قوله « وكان عرشه على الماء ويديه الميزان يفيض ويرفع ، وسيأتي شرحه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى ، وقوله « لا يفيضها » بالغين المعجمة والضاد المعجمة الساقطة أى لا ينقصها ، وسواء بمهملتين مثلاً بمدود أى دائماً ، ويروى بها بالتثنية فكأنها لضمة امتلاها تفيض أبداً ، والليل والنهار بالنصب على الظرفية ، والميزان كناية عن العدل

٣ - **باب** (وإلى مدين أخاهم شعيباً) إلى أهل مدين ، لأن مدين بلد . ومثله (واسأل القرية) (واسأل العير) يعنى أهل القرية والعير . (وراءكم ظهرياً) يقول لم تأتفتوا إليهِ . ويقال إذا لم يقض الرجل حاجته ظهرت مجاقتي ، وجسأت ظهرياً . والظهري ها هنا أن تأخذ معك دابة أو وعاء تستظهر به ، أرادنا : سقاطاً ، لإجرائي هو مصدر من أجزمت . وبهضم يقول جرأت . ففلك وفلك واحد وهى السفينة والسفن . تجرها : مدفعها وهو مصدر أجزيت . وأرست : حبست . ويقرأ ، تجراها من جرّت هى ، سراسها من رست . ومجربها ومُرسيها من فعل بها . الراسيات ثابتات

٤ - **باب** (ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين)

واحدُ الأشهاد شاهد ، مثل صاحب وأصحاب

٤٦٨٥ - **حديث** مسددٌ حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيدٌ وهشامٌ قالوا حدثنا قتادة عن صفوان بن محرز قال « بينا ابن عمر يطوف إذ عرض رجل فقال : يا أبا عبد الرحمن - أو قال يا ابن عمر - هل سمعت النبي ﷺ في النجوى ؟ فقال : سمعتُ النبي ﷺ يقول : يُدنى المؤمنُ من ربه . وقال هشام : بدنو المؤمن حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه : تعرفُ ذنبَ كذا ؟ يقول : أعرف ، يقول رب أعرف (مرتين) فيقول سترتها في الدنيا ، وأغفرها لك اليوم . ثم تطوى صحيفة حسناته . وأما الآخرون - أو السفنار - فينادى على رءوس الأشهاد : هؤلاء الذين كذبوا على ربهم » . وقال شيبان عن قتادة : حدثنا صفوان

قوله (باب قوله تعالى) (ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا) الآية) ذكر فيه حديث ابن عمر في النجوى يوم القيامة ، وسيأتي شرحه في كتاب الادب ، وقوله « حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع ، لمسدد فيه إسناد آخر يأتي في الادب وفي التوحيد وهو أعلى من هذا ورواه عنه مسدد عن أبي عوانة عن قتادة ، وقوله في الاسناد « حدثنا سعيد وهشام ، أما سعيد فهو ابن أبي عروبة ، وأما هشام فهو ابن عبد الله الدستوائي ، وصفوان بن محرز بالحلاء المهمة والراء ثم الزاى . **قوله** (وقال شيبان عن قتادة حدثنا صفوان) وصله ابن مردويه من طريق شيبان ، وسيأتي بيان ذلك في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى . **قوله** (اعتراك أقتلك من عروته أى أصبته ، ومنه يعموه واعتراى) هو كلام أبي عبيدة ، وقد تقدم شرحه في فرض الخس ، وثبت هنا للكشميهنى وحده ، ورفع في بعض م - ٤٥ ج - فتح الباري

النسخ اعتراك افتعلت بمخاضة في آخره وهو كذلك عند أبي عبيدة ، واعتري افتعل من هراء يعروه إذا أصابه ، وقوله (أن تقول إلا اعتراك) ما بعد إلا مفعول بالقول قبله ولا يحتاج إلى تقدير محذوف كما قدره بعضهم أى ما نقول إلا هذا اللفظ ، فالجملية محكية ، نحو ما قلت إلا زيد قائم . قوله (أخذ بناصيتها في ملكه وسلطانه) هو كلام أبي عبيدة أيضا وقد تقدم في بدء الخلق وثبت هنا لكشمينى وحده . قوله (والى مدين) أى لاهل مدين ، لأن مدين بلد ومثله (واسأل القرية . . . والمير) أى أهل القرية وأصحاب المير ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (والى مدين أحام شعيبا) مدين لا ينصرف لأنه اسم بـلد مؤنث ، ومجازه مجاز المختصر الذى فيه ضمير ، أى إلى أهل مدين ، ومثله واسأل القرية أى أهل القرية والمير أى من فى المير . قوله (وراكم ظهريا يقول لم يلتفتوا إليه ، ويقال إذا لم يقض الرجل حاجته ظهرت الحاجتى الخ) ثبت هذا لكشمينى وحده ، وقد تقدم شرحه فى ترجمة شعيب عليه السلام من أحاديث الانبياء . قوله (أراذلنا سقاطنا) بضم المهملة وتشديد القاف ، والأراذل جمع أراذل إما على بابه كما جاءه أحاسنكم أخلاقا ، أو جرى مجرى الأسماء كالأبطال ، وقيل أراذل جمع أراذل بضم الذال وهو جمع رذل مثل كلب وأكلب وأكالب

هـ - باب (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة ، إن أخذهم شديدا) . الرّفْدُ المرفود : العون المعين . رَفَدْتُهُ : أَعْنَتُهُ . تَرَكْتُمُوهُ : تَمَيَّلْتُمُوهُ . فَلَوْلَا كَانَ : فَهَلَا كَانَ . أَتَرَفُوا : أَهْلَكُوا . وقال ابن عباس : زَفِيرٌ وَشَيْقٌ : شَدِيدٌ وَصَوْتٌ ضَعِيفٌ

٤٦٨٦ - حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ أَخْبَرَنَا أَبُو مَالٍ حَدَّثَنَا بُرَيْدُ بْنُ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ اللَّهُ كَيْمِلُ لِلظَّالِمِ ، حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ . قَالَ ثُمَّ قَرَأَ (وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ ، إِنْ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ) »

قوله (باب قوله وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة إن أخذهم شديدا) السكاف فى ذلك التشبيه الأخذ المستقبل بالأخذ الماضى ، وأتى باللفظ الماضى موضع المضارعة على قراءة طلحة بن مصرف ، وأخذ بفتحين فى الأزل كالثانى مباينة فى تحققة . قوله (الرّفْد المرفود العون المعين ، رفدته أعنته) كذا وقع فيه ، وقال أبو عبيدة : الرّفْد المرفود العون المعين ، يقال رفدته عند الأمير أى أعنته ، قال الكرماني : وقع فى النسخة التى عندنا العون المعين ، والذى يدل عليه التفسير المعان ، فاما أن يكون الفاعل بمعنى المفعول أو المعنى ذو إعاقة . قوله (تركنوا تميلوا) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا) لا تعدلوا إليهم ولا تميلوا ، يقال ركنف إلى قولك أى أردته وقبلته ، وروى هبدي بن حميد عن طريق الربيع بن أنس : لا تركنوا إلى الذين ظلموا ، لا تواضوا أعمالهم . قوله (فلولا كان فهلا كان) سقط هذا والذي قبله من رواية أبي ذر ، وهو قول أبي عبيدة قال فى قوله تعالى (فلولا كان من القرون من قبلكم أزلوا بقرية) مجازة فهلا كان من القرون ، وروى عبد الرزاق عن معمر بن قنادة فى قوله : فلولا ، قال : فى حرف ابن مسعود فهلا . قوله (أترفوا أهلكوا) هو تفسير باللازم أى كانت القرون سببا لأهلاكهم ، وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه) أى ما تجبروا وتكبروا

عن امر الله وصدوا منه . قوله (زهير وشقيق الخ) تقدم في بدء الخلق . قوله (أنبأنا يزيد بن أبي بردة عن أبيه) كذا وقع لأبي ذر ووقع لغيره ، عن أبي بردة ، بدل عن أبيه وهو أصوب لأن يزيد هو ابن عبد الله بن أبي بردة فأبو بردة جده لا أبوه ، لكن يجوز إطلاق الاب عليه مجازا . قوله (ان الله ليلى للظالم) أى يمهله ، ووقع في رواية الترمذى عن أبي كرب عن أبي معاوية ، ان الله يمل ، وربما قال د يمل ، ورواه عن إبراهيم بن سعيد الجوهري عن أبي أسامة عن يزيد قال د يمل ، ولم يشك . قلت : قد رواه مسلم وابن ماجه والنسائى من طرق عن أبي معاوية د يمل ، ولم يشك . قوله (حتى إذا أخذه لم يفلته) بضم أوله من الرابعى أى لم يخلصه ، أى إذا أهلكه لم يرفع عنه الهلاك ، وهذا على تفسير الظلم بالشرك على إطلاقه ، وإن فسر بما هو أعم فيحمل كل على ما يابق به ، وقيل معنى لم يفلته لم يؤخره ، وفيه نظر لأنه يتبادر منه أن الظالم إذا صرف عن منصبه وأهين لا يعود إلى عزه ، والمشاهد في بعضهم بخلاف ذلك ، فالأولى حله على ما قدمته . والله أعلم

٦ - **باب** (وأتم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ، إن الحسنة يذهبن السيئات ، ذلك ذكرى للذاكرين) . وزلفا : ساعات بعد ساعات ، ومنه سميت المزدلفة ، الزأف : منزلة بعد منزلة . وأما زلفى فمصدر من القربى . أزدلفوا : اجتمعوا . أزلفنا : جمعنا

٤٦٨٧ - **حديث** مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سليمان التيمي عن أبي همام عن ابن مسعود رضي الله عنه « أن رجلا أصاب من امرأة قبله ، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له ، فأنزلت عليه (وأتم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ، إن الحسنة يذهبن السيئات ، ذلك ذكرى للذاكرين) قال الرجل : ألى هذم ؟ قال : لمن عمل بها من أمي »

قوله (باب وأتم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل إن الحسنة يذهبن السيئات) كذا لأبي ذر ، وأكمل غيره الآية . واختلف في المراد بطرفي النهار فقبل الصبح والمغرب ، وقبل الصبح والمصر ، وعن مالك وابن حبيب الصبح طرف والظهر والمصر طرف . قوله (وزلفا ساعات بعد ساعات ، ومنه سميت المزدلفة ، الزلف منزلة بعد منزلة وأما زلفى فمصدر من القربى ، أزدلفوا اجتمعوا ، أزلفنا جمعنا) انتهى . قال أبو عبيدة في قوله (زلفا من الليل) : ساعات واحدها زلفة أى ساحة ومنزلة وقربة ، ومنها سميت المزدلفة ، قال المعاج :

ناج طواه الأيمن بما وجفنا طى الليالى زلفا فزلفا

وقال في قوله تعالى (وأزفنا الجنة للتقين) أى قربت وأدنت ، وله عندى زلفى أى قربى ، وفي قوله (وأزلفنا ثم الآخرين) أى جمعنا ، ومنه ليلة المزدلفة ، واختلف في المراد بالزلف فمن مالك المغرب والعشاء ، واستنبط منه بعض الحنفية وجوب الوتر لأن زلفا جمع أقله ثلاثة فيضاف إلى المغرب والعشاء الوتر ، ولا يخفى ما فيه . وفي رواية معمر المتقدم ذكرها قال قتادة : طرفي النهار الصبح والمصر ، وزلفا من الليل المغرب والعشاء . **قوله** (حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي) كذا وقع فيه ، وأخرجه الطبرانى عن معاذ بن المنثري

عن مسدد عن سلام بن أبي مطيع عن سليمان التيمي ، وكان مسدد فيه شيخان . قوله (عن أبي عثمان) هو الهذلي ، في رواية للإسماعيل وأبي نعيم . حدثنا أبو عثمان . قوله (أن رجلا أصاب من امرأة قبله ، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له) في رواية معتمر بن سليمان التيمي عن أبيه عند مسلم والإسماعيل فذكر أنه أصاب من امرأة قبله أو مسابدا أو شيئا ، كأنه يسأل عن كفارة ذلك . وعند عبد الرزاق عن معمر عن سليمان التيمي بإسناده ضرب رجل على كفل امرأة ، الحديث ، وفي رواية مسلم وأصحاب السنن من طريق سماك بن حرب عن إبراهيم النخعي عن حلقة والأسود عن ابن مسعود . جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إني وجدت امرأة في بستان ففعلت بها كل شيء غير أني لم أجامعها ، قبلتها وزويتها ، فافعل بي ما شئت ، الحديث . ولطبري من طريق الأعمش عن إبراهيم النخعي قال : جاء فلان بن معتب الأنصاري فقال : يا رسول الله دخلت على امرأة ففعلت معها ما ينال الرجل من أهله إلا أني لم أجامعها ، الحديث ، وأخرجه ابن أبي خيثمة لكن قال : أن رجلا من الأنصار يقال له معتب ، وقد جاء أن اسمه كعب بن عمرو وهو أبو اليسر بفتح التحتانية والمهملة الأنصاري أخرجه الترمذي والنسائي والبخاري من طريق موسى بن طلحة عن أبي اليسر بن عمرو أنه أتته امرأة وزوجها قد بعته رسول الله ﷺ في بيع ، فقالت له : بعني تمرا بدرهم ، قال ففعلت لها وأعجبني إن في البيت تمرا أطيب من هذا ، فانطلق بها معه ففهمزها وقبلها ثم فرغ ، فخرج فلقي أبا بكر فأخبره ، فقال : تب ولا تمد . ثم أتى النبي ﷺ الحديث ، وفي روايته أنه صلى مع النبي ﷺ العصر فنزلت ، وفي رواية ابن مردويه من طريق أبي بريدة عن أبيه : جاءت امرأة من الأنصار إلى رجل يبيع التمر بالمدينة وكانت حسنة جميلة فلما نظر إليها أعجبته ، فذكر نحوه ، ولم يسم الرجل ولا المرأة ولا زوجها ، وذكر بعض الشراح في اسم هذا الرجل نهان التمار ، وقيل عمرو بن غزية وقيل أبو عمرو زيد بن عمرو بن غزية وقيل عامر بن قيس وقيل عباد . قلت : وقصة نهان التمار ذكرها عبد الغني بن سعيد الثقفني أحد الضعفاء في تفسيره عن ابن عباس ، وأخرجه الثعلبي وغيره من طريق مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس : أن نهانا التمار أتته امرأة حسنة جميلة تبتاع منه تمرا فضرب على عجزها ثم ندم ، فأتى النبي ﷺ فقال : إياك أن تكون امرأة غاز في سبيل الله ، فذهب يبكي ويصوم ويقوم ، فانزل الله تعالى (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله في الآية فأخبره ، فغمد الله وقال : يا رسول الله هذه توبتي قبلت ، فكيف لي بأن يتقبل شكري ؟ فنزلت (وأقم الصلاة طرفي النهار) الآية ، قلت : وهذا أن ثبت حمل على واقعة أخرى ، لما بين السياقين من المغالبة . وأما قصة ابن غزية فأخرجها ابن منده من طريق السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله (أقم الصلاة طرفي النهار) قال : نزلت في عمرو بن غزية وكان يبيع التمر ، فاتته امرأة تبتاع تمرا فأعجبته . الحديث . والسكبي ضعيف ، فإن ثبت حمل أيضا على التعداد . وظن الزعفراني أن عمرو بن غزية اسم أبي اليسر الجرمي به فوهم . وأما ما أخرجه أحمد وعبد بن حميد وغيرهما من حديث أبي أمامة قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إني أصبت حدا فأفقه هل نسكت عنه ثلاثا فأقيمت الصلاة فدعا الرجل فقال : أرايت حين خرجت عن بيتك ألسنت قد توشأت فأحسنت الوضوء ؟ قال : بلى . قال : ثم شهدت الصلاة معنا ؟ قال : نعم . قال : فإن الله قد غفر لك . وتلاهذه الآية . فهي قصة أخرى ظاهر سياقها أنها متأخرة عن نزول الآية ، ولعل الرجل ظن أن كل خطيئة فيها حد ، فأطلق على ما فعل حدا ، والله أعلم . وسيأتي مزيد لهذا في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى . وأما قصة عامر بن قيس

فذكرها مقاتل بن سليمان في تفسيره . وأما قصة عباد الحركاء الفرطية ولم يمزها ، وعباد اسم جد أبي اليسر فلمله لسبب ثم سقط شيء . وأقرى الجميع أنه أبو اليسر والله أعلم . قوله (قال رسول الله ﷺ) في رواية عبد الرزاق أنه أتى أبا بكر وعمر أيضا ، وقال فيها فكل من سأله عن كفارة ذلك قال : أمروبه هي ؟ قال نعم . قال : لا أدري . حتى أنزل . فذكر بقية الحديث . وهذه الزيادة وقعت في حديث يوسف بن مهران عن ابن عباس عند أحمد بمناه دون قوله لا أدري . قوله (قال الرجل ألي هذه) ؟ أي الآية يعني خاصة بي بأن صلاتي مذهب لمعصية . وظاهر هذا أن صاحب القصة هو السائل عن ذلك . ولأحمد والطبراني من حديث ابن عباس ، قال يا رسول الله ألي خاصة أم للناس عامة ؟ فضرب عمر صدره وقال : لا ولا لعمرة عين ، بل للناس عامة . فقال النبي ﷺ : صدق عمر . وفي حديث أبي اليسر ، فقال إنسان : يا رسول الله ألي خاصة ، وفي رواية إبراهيم النخعي عند مسلم ، فقال معاذ يا رسول الله ألي وحده أم للناس كافة ، وللدارقطني مثله من حديث معاذ نفسه ، ويحتمل على تعدد السائلين عن ذلك . وقوله ألي ، بفتح الهمزة استنهما ، وقوله وهذا مبتدأ تقدم خبره عليه ، وقادته التخصيص . قوله (قال لمن عمل بها من أمتي) تقدم في الصلاة من هذا الوجه بلفظ ، قال لجميع أمتي كلهم ، وتمسك بظاهر قوله تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) المرجئة وقالوا : ان الحسنات تكفر كل سيئة كبيرة كانت أو صغيرة ، وحمل الجمهور هذا المطلق على المقيد في الحديث الصحيح ، ان الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنب الكبائر ، فقال طائفة : إن اجتنب الكبائر كانت الحسنات كفارة لما عدا الكبائر من الذنوب ، وان لم تجتنب الكبائر لم تحط الحسنات شيئا . وقال آخرون : إن لم تجتنب الكبائر لم تحط الحسنات شيئا منها وتحط الصغائر . وقيل : المراد أن الحسنات تكون سببا في ترك السيئات كقوله تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) لا أنها تكفر شيئا حقيقة ، وهذا قول بعض المعتزلة . وقال ابن عبد البر : ذهب بعض أهل العصر الى أن الحسنات تكفر الذنوب ، واستدل بهذه الآية وغيرها من الآيات والأحاديث الظاهرة في ذلك . قال : ويرد الحث على التوبة في أي كبيرة ، فلو كانت الحسنات تكفر جميع السيئات لما احتاج الى التوبة . واستدل بهذا الحديث على عدم وجوب الحد في القبة واللس ونحوهما ، وعلى سقوط التزوير عن أن شيئا منها وجاء ثابثا نادما . واستنبط منه ابن المنذر أنه لا حد على من يجد مع امرأة أجنبية في ثوب واحد

١٢ - سورة يوسف

وقال فضيل عن حُصَيْن عن مجاهد : مُتَسَكَا : الأترج . بالحشية مُتَسَكَا . وقال ابن عُيَيْنَةَ عن رجلٍ عن مجاهد : مُتَسَكَا كُلُّ شَيْءٍ قُطِعَ بِالسَّكَنِ . وقال قتادة : لقد علم عاملٌ بما علم . وقال سعيد بن جبير : ضَوَاعٌ مَكْوُكُ الفارسي الذي يلتقي طرفاه ، كانت تشرب به الأعاجم . وقال ابن عباس : تُفَنَّدُونَ تَجْمَلُونَ . وقال غيره : غُفَاةُ الجب كُلُّ شَيْءٍ غُيِّبَ عَنْكَ شَيْءٌ فَهُوَ غُفَاةٌ . والجُبُّ : زَكَاةٌ التي لم تُطَوَّ . بمؤمنٍ لها بمصدق . أشدُّه قبل أن يأخذ في النقصان ، يقال : بلغ أشدَّه وبلغوا أشدَّهم ، وقال بعضهم : واحدُا شَدَّ . والمُتَسَكَا ما انكسأت عليه لشرابٍ أو لحديثٍ أو طعام . وأبطل الذي قال الأترج ، وليس في كلام العرب

الأترج ، فلما احتج عليهم بأنه المتسكك من نمارق فروا إلى شر منه فقالوا : إنما هو المتك ساكنة اللذاه ، وإنما المتك جرف البظر ، ومن ذلك قيل لها متسكاء وابن المتكاء ، فان كان ثم أترج فانه بعد المتسكك : شفعها يقال بلغ إلى شفاعها وهو غلاف قلبها ، وأما شفعها فن للشفوف . أحب إلي من أميل إليهم حبا . أضفأت أحلام ما لا تأويل له ، ولأضفت إليه اليد من حشيش وما أشبهه ، ومنه (وخذ بيدك ضفتا) لا من قوله (أضفأت أحلام) واحدها ضفت . (نعيم) من اليد . (وتزداد كبل بعير) ما يحمل بهير . (أوى إليه) ضم إليه . السقاية ميكال . (تنقأ) لا تزال . استهأسوا يتهأسوا ، ولا نياسوا من روح الله معناه الرجاء . خلصوا نجيا اعترفوا نجيا والجمع أنجية يتناجون الواحد نجى والافتان والجمع نجى وأنجية . (حرصا) محرصا يذنبك الهم (تحمسوا) تخبروا . (مرجاة) كناية . (فاشية) من عذاب الله : عامة مجللة

قوله (سورة يوسف - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة في غير أبي ذر . قوله (وقال فضيل عن حصين عن مجاهد متكا الاترج بالحشية متكا) كذا لأبي ذر ، ولغيره : متكا الاترج . قال فضيل : الاترج بالحشية متكا . وهذا وصلة ابن أبي حاتم من طريق يحيى بن يمان عن فضيل بن عياض . وأما روايته عن حصين فرويناها في مسند مسدد رواية معاذ بن المثني عنه عن فضيل عن حصين عن مجاهد في قوله تعالى (واعتدت لمن متكا) قال : أترج . ورويناها في تفسير ابن مردويه من هذا الوجه فزاد فيه عن مجاهد عن ابن عباس ، ومن طريقه أخرجه الحفاظ الضياء في المختارة ، وقد روى عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (واعتدت لمن متكا) قال : طعاما . قوله (وقال ابن عيينة : عن رجل عن مجاهد متكا كل شيء قطع بالسكين) هكذا رويناها في تفسير ابن عيينة ، رواية سعيد بن عبد الرحمن الخزومي عنه بهذا ، وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد : المتسكا بالثقل العلم وبالتخفيف الاترج ، والرواية الأولى عنه أعم . قوله (يقال بلغ أشده قبل أن يأخذ في النقصان . ويقال بانرا أشدم . وقال بعضهم واحدها شد . والمتكا ما انككأت عليه لشراب أو لحديث أو طعام . وأبطل الذي قال الاترج ، وليس في كلام العرب الاترج ، فلما احتج عليهم بأن المتسكا من نمارق فروا إلى شر منه وقالوا إنما هو المتك ساكنة اللذاه ، وإنما المتك طرف البظر ومن ذلك قيل لها متسكاء وابن المتكاء ، فان كان ثم أترج فانه بعد المتسكا) قلت : وقع هذا متراخيا عما قبله عند الأكثر ، والصواب إبراده تلوه ، فاما الكلام على الأشد فقال أبو عبيدة هو جمع لا واحده من لفظه ، وحكى الطبري أنه واحد لا يظهر له في الآحاد ، وقال سيبويه واحده شدة ، وكذا قال السكاسي لكن بلاها . واختلف النقلة في قدر الأشد الذي بلغه يوسف فالأكثر أنه الحلم ، وعن سعيد ابن جبير ثمان عشرة وقيل خمسة عشرون وقيل ثمان عشرة إلى ثلاثين ، وفي غيره قيل الأكثر أربعون وقيل ثلاثون وقيل ثلاثة وثلاثون وقيل خمسة وثلاثون وقيل ثمانية وأربعون وقيل ستون ، وقال ابن التين : الاظهر أنه أربعون لقوله تعالى (فلما بلغ أشده واستوى آتيناها حكما وعلم) وكان النبي لا ينبا حتى يبلغ أربعين ، وتعقب بأن عيسى عليه السلام نبى بدون أربعين وبجي كذلك لقوله تعالى (وآتيناها الحكم صبيا) وسليمان لقوله تعالى (ففهمناها سليمان) إلى غير ذلك . والحق أن المراد بالأشد بلوغ سن الحلم ،

ففي حق يوسف عليه السلام ظاهر ولهذا جاء بعده (وراودته التي هو في بيتها) وفي حق موسى عليه السلام له بعد ذلك كبلوغ الأربمين ولهذا جاء بعده (واستوى) ووقع في قوله (آتيناها حكما وعلمنا) في الموضعين فدل على أن الأربمين ليست حدا لذلك ، وأما المتكأ فقال أبو عبيدة أعتدت أفلتت من العتاد ومعناه أعتدت لمن متكأ أي نمرقا يتكأ عليه ، وزعم قوم أنه الترنج وهذا أبطل باطل في الأرض ، ولكن عسى أن يكون مع المتكأ ترنج يأكلونه ، ويقال ألقى له متكأ يجلس عليه انتهى ، وقوله ليس في كلام العرب الاترج ، يريد أنه ليس في كلام العرب تفسير المتكأ بالاترج ، قال صاحب المطالع ، وفي الاترج ثلاث لغات نازها بالنون وثانها مثلما بحذف الهزة وفي المفرد كذلك ، وعند بعض المفسرين أعتدت لمن البطيخ والموز ، وقيل كان مع الاترج عسل ، وقيل كان للطعام المذكور يزاوود ، لكن ما فناء المؤلف رحمه الله تبعاً لأبي عبيدة قد أثبتته غيره . وقد روى عبد بن حميد من طريق عرف الأعرابي حديث ابن عباس أنه كان يقرأها متكأ مخففة ويقال هو الاترج ، وقد حكاه الفراء وتبعه الأخفش وأبو حنيفة الدينوري والثعالبي وابن فارس وغيرهم كصاحب الحكم ، ود الجامع ، ود الصحاح ، وفي الجامع أيضاً : أهل عمان يسمون السوسن المتكأ ، وقيل بضم أوله الاترج وبفتحة السوسن ، وقال الجهرري : المتكأ ما تبقية الخاتنة بعد الختان من المرأة ، والمتكأ التي لم تختن ، وعن الأخفش المتكأ الاترج . (تنبيه) : متكأ بضم أوله وسكون ثانيه وبالتنوين على المفعولية هو الذي فسر به مجاهد وغيره بالاترج أو غيره وهي قراءة ، وأما القراءة المشهورة فهو ما يتكأ عليه من وسادة وغيرها كما جرت به عادة الأكابر عند الضيافة . وهذا التقرير لا يكون بين التثنيين تعارض . وقد روى عبد بن حميد عن طريق منصور عن مجاهد قال : من قرأها مثقلة قال الطعام ، ومن قرأها مخففة قال الاترج ، ثم لا مانع أن يكون المتكأ مشتركاً بين الاترج وطرف البظر ، والبظر بفتح الموحدة وسكون الظاء المشالة موضع الختان من المرأة ، وقيل البظراء التي لا تحبس بولها . قلل الكرمانى : أراد البخاري أن المتكأ في قوله (وأعتدت لمن متكأ) اسم مفعول من الاتكاء ، وليس هو متكأ بمعنى الاترج ولا بمعنى طرف البظر ، لجاء فيها بعبارات معجرفة . كذا قال فوقع في أشد ما أنكره فانها لاساءة على مثل هذا الامام الذي لا يليق لمن يتصدى لشرح كلامه ، وقد ذكر جماعة من أهل اللغة أن البظر في الأصل يطلق على ماله طرف من الجسد كاللدى . قوله (وقال قتادة) (لئلا علم لما علمناه) عامل بما علم وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن عيينة عن سعيد بن أبي هريرة عنه بهذا . قوله (وقال سعيد بن جبير) (صواح الملك) مكوك الفارسي الذي يلتقي طرفاه ، كانت تشرب الأعاجم به (وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي حنيفة عن أبي هريرة عن سعيد بن جبير مثله ، ورواه ابن مده في د غرائب شعبة ، وابن مردويه من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله (صواح الملك) قال كان كهيئة المكوك من فضة يشربون فيه ، وقد كان للعباس مثله في الجاهلية . وكذا أخرجه أحمد وابن أبي شيبة عن محمد بن جعفر عن شعبة وإسناده صحيح . والمكوك بفتح الميم وكافين الأولى مضمومة ثقيلة بينهما واو ساكنة هو مكبال معروف لأهل العراق . (تنبيه) : قراءة الجمهور (صواح) ، وعن أبي هريرة أنه قرأ صواح الملك ، عن أبي رجاء وصواح الملك ، بسكون الواو ، وعن يحيى بن يعمر مثله لكن يدين معجمة حكاهما الطبري . قوله (وقال ابن عباس) (تفندون) تفهلون (وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس في قوله (لولا أن

تفندون) أى تسفون، كذا قال أبو عبيدة وكذا أخرجه عبد الرزاق، وأخرج أيضا عن معمر بن قتادة مثله، وأخرجه ابن مردويه من طريق ابن أبي الهذيل أيضا أتم منه قال فى قوله (ولما فصلت العير) قال لما خرجت العير حاجت ربح فأنت بمقوب ربح يوسف فقال (إنى لأجد ربح يوسف لولا أن تفندون) قال لولا أن تسفون، قال فوجد ربحه من مسيرة ثلاثة أيام، وقوله (تفندون) مأخوذ من الفند عركا وهو الحرم. **قوله** (غيابة الجب كل شيء غيب عنك فهو غيابة، والجب الركية التى لم تطو) كذا وقع لآبى ذر فأوم أنه من كلام ابن عباس لعطفه عليه، وليس كذلك وإنما هو كلام أبى عبيدة كما سأذكره. ووقع فى رواية غير أبى ذر وقال غيره غيابة الخ، وعذا هو الصراب. **قوله** (بؤمن لنا بمصدق) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (وما أنت بمؤمن لنا): أى بمصدق. **قوله** (شففها حبا يقال بلغ شفافها وهو غلاف قلبها، وأما شفعها يعنى بالعين المهملة فن الشفوف) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (قد شفعها حبا) أى وصل الحب إلى شفاف قلبها وهو غلافه، قال ويقراء قوم وشفعها، أى بالعين المهملة وهو من الشفوف انتهى. والذي قرأها بالمهملة أبو رجاء والاعرج وعوف رواء الطبرى، ورويت عن على والجمهور بالمعجمة، يقال فلان مشفوف بفلان إذا بلغ الحب أقصى المذاهب، وشفاف الجبال أعلاها، والشفاف بالمعجمة حبة القلب، وقيل علفة سوداء فى صميمه. وروى عبد بن حميد من طريق قره عن الحسن قال: الشفف - يعنى بالمعجمة - أن يكون قذف فى بطنها حبه، والشفف يعنى بالمهملة أن يكون مشعوقا بها. وحكى الطبرى عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن الشفف بالعين المهملة البغض وبالمعجمة الحب، وغلطه الطبرى وقال: إن الشفف بالعين المهملة بمعنى عموم الحب أشبه من أن يجهله ذو عسا بكلامهم. **قوله** (أصب الين أميل الين حبا) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (ولا تصرف عنى كيدهن أصب الين) أى أهواهن وأميل الين، قال الشاعر:

الى هند صبا قلبي وهند مثلها يصبي

أى يمال. **قوله** (أضغات أحلام ما لا تأريل له، الضغت ملء اليد من حشيش وما أشبهه، ومنه) وخذ بيدك ضفتا) لا من قوله أضغات أحلام واحدها ضفت) كذا وقع لآبى ذر، وتوجيهه أنه أراد أن ضفتا فى قوله تعالى (وخذ بيدك ضفتا) بمعنى ملء الكف من الحشيش لا بمعنى ما لا تأريل له، ووقع عند أبى عبيدة فى قوله تعالى (قالوا أضغات أحلام): واحدها ضفت بالكسر وهى ما لا تأريل له من الرؤيا، وأراه جماعات تجمع من الرؤيا كما يجمع الحشيش فيقول ضغت أى ملء كف منه، وفى آية أخرى (وخذ بيدك ضفتا فاضرب به) وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة فى قوله (أضغات أحلام) قال: أخلاط أحلام، ولآبى يعلى من حديث ابن عباس فى قوله (أضغات أحلام) قال: هى الأحلام السكاذبة. **قوله** (نمير من الميرة، ونزداد كيل بعير ما يحمل بعير) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (ونمير أهلنا): من مرت نمير ميرا وهى الميرة أى نأتهم ونشترى لهم الطعام. وقوله (كيل بعير) أى حمل بعير يكال له ما حمل بعيره. وروى الفريابى من طريق ابن أبى نجيب عن مجاهد قوله (كيل بعير) أى كيل حمار، وقال ابن غالويه فى كتابه ليس: هذا حرف نادر، ذكر مقاتل من الزبور البعير كل ما يحمل بالعبارة، ويؤيد ذلك أن إخوة يوسف كانوا من أرض كنعان وليس بها إبل، كذا

قال . قوله (أرى إليه ضم) قال أبو عبيدة في قوله (أرى إليه أخاه) أى ضمه ، آواه فهو يؤوى إليه إيواء . قوله (السقاية مكيال) هى الإنااء الذى كان يشرب به ، قيل جملة يوسف عليه السلام مكبلاً لئلا يكفلوا بغيره فيظلموا ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (جمل السقاية) قال إناء الملك الذى يشرب به . قوله (نفتاً لا تزال) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (نالته نفتاً نذكر يوسف) أى لا تزال تذكره ، وروى الطبرى من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد (نفتاً) أى لا نفتى عن حبه . وقيل معنى (نفتاً) تزال لحذف حرف النفى . قوله (تحسسوا تخبروا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه) يقول تخبروا واتسوا في المظان . قوله (مزجاة قليلة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وجئنا ببضاعة مزجاة) أى يسيرة قليلة ، قيل فاسدة . وروى عبد الرزاق عن قتادة في قوله (مزجاة) قال : يسيرة ، ولسميد بن منصور عن حكمة في قوله (مزجاة) قال : قليلة . واختلف في بضاعتهم فقيل : كانت من صوف ونحوه ، وقيل دراهم رديئة ، وروى عبد الرزاق بإسناد حسن عن ابن عباس وسئل عن قوله (ببضاعة مزجاة) قال : رثة الحبل والغرارة والشن . قوله (غاشية من عذاب الله جملة) وهو بالجيم وتشديد اللام أى تعميم ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (غاشية من عذاب الله) أى قيمة تغشاهم . قوله (حرصاً محرصاً بذنبك الهم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (حتى تكون حرصاً) : الحرص الذى أذابه الحزن أو الحب ، وهو موضع حرص ، قال الشاعر : لى امرؤ لى بى حزن فأحرصنى ، أى اذانى . قوله (استياسوا ينسوا) ولا تياسوا من روح الله (معناه الرجاء) ثبت هذا لأبى ذر عن المستمل والكشميني ، وسقط اغيرهما . وقد تقدم في ترجمة يوسف من أحاديث الأنبياء . قوله (خلصوا نجياً أى اعتزلوا نجياً والجمع أنجية يتناجون الواحد نجى والاثنان والجمع نجى وأنجية) ثبت هذا لأبى ذر عن المستمل والكشميني ، ووقع في رواية المستمل : اعترفوا ، بدل اعتزلوا والصواب الأول ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (خلصوا نجياً) : أى اعتزلوا نجياً يتناجون ، والنجى يقع افظه على الواحد والجمع أيضاً ، وقد يجمع فيقال أنجية

١ - باب (وِئِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَاسْحَاقَ)

١٦٨٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « الْكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنُ الْكَرِيمِ يَوْسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ »

قوله (باب قوله) وِئِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ (الآية) ذكر فيه حديث ابن عمر الكريـم ابن الكريـم ، الحديث ، وأخرج الحاكم مثله من حديث أبى هريرة ، وهو دال على فضيلة خاصة وقعت ليوسف عليه السلام لم يشركه فيها أحد ، ومعنى قوله أكرم الناس أى من جهة النسب ، ولا يلزم من ذلك أن يكون أفضل من غيره مطلقاً . وقوله فى أول الإسناد : حدثنا عبد الله بن محمد ، هو الجعفي شيخه المشهور ، ووقع في أطراف خلف ، هنا : وقال عبد الله بن محمد ، والأول أولى

٢ - باب (لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين)

٦٨٩ هـ - حدثني محمد بن أحمد بن عبد الله عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال « سئل رسول الله ﷺ : أي الناس أكرم ؟ قال : أكرمهم عند الله أقام . قالوا : ليس عن هذا نسألك . قال فأكرم الناس يوسف نبي الله ، ابن نبي الله ، ابن نبي الله ، ابن خايل الله . قالوا : ليس عن هذا نسألك . قال : فمن تعادى العرب نسألوني ؟ قالوا : نعم . قال : فخيركم في الجاهلية خيركم في الإسلام إذا قبضوا »
تابعه أبو أسامة عن عبيد الله

قوله (باب قوله لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين) ذكر ابن جرير وغيره أسماء إخوة يوسف وهم : روبيل وشمعون ولاوى ويهوذا وريالون ويشجر ودان ونيال وجاد وافر وبنيامين ، وأكبرهم أولهم . ثم ذكر المصنف فيه حديث أبي هريرة . وسئل رسول الله ﷺ أي الناس أكرم ، الحديث ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أحاديث الأنبياء . ومحمد في أول الاسناد هو ابن سلام كما تقدم مصرحا به في أحاديث الأنبياء ، وعبد الله هو ابن سليمان ، وعبيد الله هو العمري . وفي الجمع بين قول يعقوب (وكذلك يجتنبك ربك) وبين قوله (وأخاف أن يأكله الذئب) غموض ، لأنه جرم بالاجتناء ، وظاهره فيما يستقبل ، فكيف يخاف عليه أن يهلك قبل ذلك ؟ وإجابة بأجوبة : أحدها لا يلزم من جواز أكل الذئب له أكل جميعه بحيث يموت . ثانيها أراد بذلك دفع إخوته عن التوجه به فطأطأهم بما جرت عادتهم لا على ما هو في معتقده . ثالثها أن قوله (يجتنبك) لفظه أفظ خبر ومعناه الدعاء كما يقال فلان يرحمه الله فلا يذاني وقوع هلاكه قبل ذلك . رابعها أن الاجتناء الذي ذكره يعقوب أنه سيحصل له كان حصل قبل أن يسأل إخوته أباهم أن يوجهه معهم ، بدليل قوله بعد أن ألقوه في الحب (وأوحينا إليه لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون) ولا بعد في أن يوتى النبوة في ذلك السن فقد قال في قصة يحيى (وآتيناه الحكم صبيا) ولا اختصاص لذلك بحيي فقد قال عيسى وهو في المهد (إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا) وإذا حصل الاجتناء الموعود به لم يمنع عليه الهلاك . خامسها أن يعقوب أخبر بالاجتناء مستندا إلى ما أوحى إليه به ، والخبر يجوز أن يدخله النسخ عند قوم فيكون هذا من أمثله ، وإنما قال (وأخاف أن يأكله الذئب) تجويزا لا وقوعا ، وقريب منه أنه ﷺ أخبرنا بأشياء من علامات الساعة كالذوال عيسى وطلوع الشمس من المغرب ، ومع ذلك فإنه خرج لما كسفت الشمس بجر رداءه فزعا يخشى أن تكون الساعة ، وقوله و تابعه أبو أسامة عن عبيد الله وصلة المؤلف في أحاديث الأنبياء .

٣ - باب (قال بل سؤلتكم أمرا فصببر جميل) سؤلت : زينت

٦٩٠ هـ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح عن ابن شهاب . ح . قال وحدثنا الحجاج حدثنا عبد الله بن عمر النخعي حدثنا يونس بن يزيد الأيلي قال سمعت للزهري سمعت عروة بن الزبير وصبيد بن السبب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي ﷺ حين قال

لهـ أهلُ الإلفكِ ما فَرَّها الله ، كلُّ حدَّثي طائفةٌ من الحديث « قال النبي ﷺ : إن كنتَ بريئةً فسيبرؤك الله ، وإن كنتِ أمتِ بذنْبٍ فاستغفري الله وتوبى إليه . قلتُ إني والله لا أجدُ مثلاً إلا أبا يوسفَ نصيرُ جميل ، والله المستعان على ما تصفون . وأنزل الله ﴿ إنَّ الذين جاءوا بالإفك عصبةٌ منكم ﴾ المشرَّ الآيات »

٤٦٩١ - **حدَّثنا** موسى **حدَّثنا** أبو عوانة عن حصَيْن عن أبي وائل قال حدَّثني مسروق بن الأجدع قال حدَّثني أم رومان وهي أم عائشة قالت « بينا أنا وعائشة أخذتُها أُلحى ، فقال للنبي ﷺ : لعلَّ في حديث تُحدثُ ؟ قالت : نعم . وقعدت عائشة قالت : مثلي ومثلكم كعقوب وبنيه ، بل سوات لكم أنفسكم أمراً نصبر جميل والله للمستعان على ما تصفون ،

قوله (باب قوله) قال بل سولت لكم أنفسكم أمراً نصبر جميل (سولت زينت) قال أبو عبيدة في قوله (بل سولت لكم أنفسكم) : أي زينت وحسنت . ثم ذكر المصنف طرقاً من حديث الإلفك ، وسيأتي شرحه بتمامه في تفسير سورة النور . وذكر أيضاً من طريق مسروق حدَّثني أم رومان ، وهي أم عائشة فذكر أيضاً من حديث الإلفك طرقاً ، وقد تقدم بآتم سياقاً من هذا في ترجمة يوسف من أحاديث الأنبياء ، وتقدم شرح ما قيل في الإسناد المذكور من الانقطاع والجواب عنه مستوفى ، وبأني التنبية على ما فيه من فائدة في تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى

٤ - **باب** (وراودته لتي هو في بينها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك)

وقال عكرمة : هيت لك بالخورانية علم . وقال ابن جبير : تمالة

٤٦٩٢ - **حدَّثني** أحمد بن سعيد **حدَّثنا** بشر بن عمر **حدَّثنا** شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن عبد الله ابن مسعود قال : هيت لك ، قال وإنما تقرأوها كما علمناها . متناه : مقامه . وأنياء : وجدا . ألفوا آباءهم . ألتها . وعن ابن مسعود (بل هيت و بسجرون)

٤٦٩٣ - **حدَّثنا** الحميد بن **حدَّثنا** سفيان عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله رضى الله عنه « إن فريشاً لما أبطلوا من رسول الله ﷺ بالإسلام قال : اللهم اكفنيهم سبع كسب يوسف ، فأصابهم سنة حصت كل شيء ، حتى أكلوا للمظام ، حتى جعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى بينه وبينها مثل الدخان ، قال الله ﴿ قارِئُ يَوْمَ تَأْتِي السماءُ بدخان مبين ﴾ ، قال الله ﴿ إِنَّا كاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ . أَيْ كَشَفَ عَنْهُمْ الْعَذَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ وقد مضى الدخان ومضت البطشة »

قوله (باب قوله وراودته التي هو في بينها عن نفسه) اسم هذه المرأة في المشهور زليخا ، وقيل راعيل ، واسم سيدها العزيز فطيمير بكسر أوله ، وقيل بهزمة بدل القاف . **قوله** (وغلقت الأبواب وقالت هيت لك ، وقال عكرمة

« هيت » بالخورانية هلم ، وقال ابن جبير : تعاله) أما قول عكرمة فوصله عبد بن حميد من طريقه ، وأخرج من وجه آخر عن عكرمة قال « هيت لك » بمعنى يضم الهاء وتثنية النحائية بعدها أخرى مبهمة ، وأخرج ابن مردويه من طريق مسروق عن عبد الله قال « أقرأني رسول الله ﷺ هيت لك » بمعنى هلم لك ، وعند عبد الرزاق من وجه آخر عن عكرمة قال : معناها تهيات لك . وعن قتادة قال : يقول بعضهم هلم لك . وأما قول سعيد بن جبير فوصله الطبري وأبو الشيخ من طريقه . وقال أبو عبيدة في قوله (وقالت هيت لك) أي هلم ، وأنددني أبو عمرو بن العلاء :

ان العراق وأمله عنك إليك فهيت هيتا

قال ولفظ « هيت » للواحد والاثنتين والجمع من الذكر والاثني سواء ، إلا أن العدد فيما بعد : تقول هيت لك وهيت لهما . قال وشهدت أبا عمرو بن العلاء وسأله رجل عن قرأ هيت لك أي بكسر الهاء . وضمن المثناة مبهوزا فقال : باطل ، لا يعرف هذا أحد من العرب ، انتهى . وقد أثبت ذلك الفراء ، وساقه من طريق الشعبي عن ابن مسعود ، وسيأتي تحرير النقل عن ابن مسعود في ذلك قريبا . قوله (عن سليمان) هو الأعمش . قوله (عن عبد الله ابن مسعود) قالت هيت لك) وقال إنما نقرأها كما علمناها) هكذا أورده عتصرا ، وأخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن الأعمش بلفظ : أني سمعت الفراء فسمعتهم متقاربين ، فقرأوا كما علمت ولما لم يوافقوا بالفتح والاختلاف ، فانما هو كقول الرجل : هلم ونعال ، ثم قرأ (وقالت هيت لك) فقلت : إن ناسا يقرءونها (هيت لك) قال : لا ، لأن أقرأها كما علمت أحب إلي . وكذا أخرجه ابن مردويه من طريق شيخان وزائدة عن الأعمش نحوه ، ومن طريق طلحة بن مصرف عن أبي وائل أن ابن مسعود قرأها (هيت لك) بالفتح ، ومن طريق سليمان التيمي عن الأعمش بإسناده لكن قال بالضم ، وروى عبد بن حميد من طريق أبي وائل قال : قرأها عبد الله بالفتح ، فقلت له إن الناس يقرءونها بالضم فذكره . وهذا أقوى . قلت : وقراءة ابن مسعود بكسر الهاء وبالضم وبالفتح بغير همز ، وروى عبد بن حميد عن أبي وائل أنه كان يقرأها كذلك ، لكن بالهمز ، وقد تقدم إنكار أبي عمرو ذلك ، لكن ثبت ما أنكره في قراءة هشام في السبعة ، وجاء عنه الضم والفتح أيضا ، وقرأ ابن كثير بفتح الهاء وبالضم ، وقرأ نافع وابن ذكوان بكسر أوله وفتح آخره ، وقرأ الجمهور بفتحهما ، وقرأ ابن عيص بن بفتح أوله وكسر آخره وهي عن ابن عباس أيضا والحسن ، وقرأ ابن أبي إسحق أحد مشايخ النحوي بالبصرة بكسر أوله وضم آخره ، وحكى النحاس أنه قرأ بكسرهما . وأما ما نقل عن عكرمة أنها بالخورانية فقد وافقه عليه الكسائي والفراء وغيرهما كما تقدم ، وعن السدي أنها لغة قبطية معناها هلم لك ، وعن الحسن أنها بالسرانية كذلك ، وقال أبو زيد الانصاري هي بالبرانية وأصلها هيت لج أي تعاله فعربت ، وقال الجمهور هي عربية معناها الحث على الإقبال ، راقه أعلم . قوله (مثواه مقامه) ثبت هذا لأبي ذر وحده وكذا الذي بعده ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أكره مثواه) أي مقامه الذي ثواه ، ويقال لمن نزل عليه الشخص ضيفا : أبو مثواه . قوله (وألفيا وجدا ألفوا آباءهم وأني (١)) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وألفيا سيدها لدى الباب) أي وجداه ، وفي قوله (أنهم ألفوا آباءهم) أي

وجدوا . وفي قوله (النى) أى وجد . **قوله** (وعن ابن مسعود بل عجت ويسخرون) هكذا وقع في هذا الموضع معطوفا على الاسناد الذى قبله وقد وصله الحاكم في المستدرک ، من طريق جرير عن الاعمش بهذا ، وقد أشكلت مناسبة إيراد هذه الآية في هذا الموضع فانها من سورة الصافات ، وليس في هذه السورة من معناها شيء . لكن أورد البخارى في الباب حديث عبد الله وهو ابن مسعود أن قريشا لما أبطلوا على النبي ﷺ قال : اللهم اكفنيهم بسبع كسبع يوسف ، الحديث ولا تظهر مناسبة أيضا للترجمة المذكورة وهي قوله د باب قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه ، وقد تكلف لها أبو الإصبع عيسى بن سهل في شرحه فيما نقلته من رحلة أبي عبد الله بن رشيد عنه **مايلخصه** : ترجم البخارى د باب قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه ، وأدخل حديث ابن مسعود د أن قريشا لما أبطلوا ، الحديث وأورد قبل ذلك في الترجمة عن ابن مسعود (بل عجت ويسخرون) قال فانتهى الى موضع الفائدة ولم يذكرها وهو قوله (وإذا ذكروا لا يذكرون ، وإذا رأوا آية يستسخرون) قال : ويؤخذ من ذلك مناسبة التوبيخ المذكورة ، ووجهه أنه شبه ما عرض ليوسف عليه السلام مع إخوته ومع امرأة العزيز بما عرض لمحمد ﷺ مع قومه حين أخرجه من وطنه **كل** أخرج يوسف إخوته وباعوه لمن استعبده فلم يعنف النبي ﷺ قومه لما فتح مكة كما لم يعنف يوسف إخوته حين قالوا له (نالقه لقد آتاك الله علينا) ودعا النبي ﷺ بالمطر لما سأله أبو سفيان أن يستسقي لهم كما دعا يوسف لإخوته لما جاءوه نادمين فقال (لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم) قال : فعنى الآية بل عجت من حلى عنهم مع سخرتهم بك وتماديهم على غيهم ، وحل قراءة ابن مسعود بالضم بل عجت من حلك عن قومك إذ أنوك متوسلين بك فدعوت فكشف عنهم ، وذلك كحل يوسف عن إخوته إذ أنوه محتاجين ، وحلله عن امرأة العزيز حيث أغرت به سيدها وكذبت عليه ثم حجتته ثم عفا عنها بعد ذلك ولم يؤاخذها . قال : فظهر تناسب هاتين الآيتين في المعنى مع بعد الظاهر بينهما . قال : ومثل هذا كثير في كتابه - مما طابه به من لم يفتح الله عليه - والله المستعان . ومن تمام ذلك أن يقال : تظهر المناسبة أيضا بين القصتين من قوله في الصافات : وإذا رأوا آية يستسخرون ، فإن فيها إشارة إلى تماديهم على كفرهم وغيهم ، ومن قوله في قصة يوسف (ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين) . وقول البخارى د وعن ابن مسعود ، هو وصول بالإسناد الذى قبله ، وقد روى الطبرى وابن أبي حاتم من طريق الاعمش عن أبي وائل عن شريح أنه أنكر قراءة (عجت) بالضم ويقول إن الله لا يعجب وإنما يعجب من لا يعلم ، قال فذكرته لأبراهيم النخعي فقال : إن شريحا كان معجبا برأيه ، وإن ابن مسعود كان يقرؤها بالضم وهو أعلم منه . قال الكرماني : أورد البخارى هذه الكلمة وإن كانت في الصافات هنا إشارة إلى أن ابن مسعود كان يقرؤها بالضم كما يقرأ حيث بالضم انتهى . وهي مناسبة لا بأس بها إلا أن الذى تقدم عن ابن سهل أدق والله أعلم . وقرأ بالضم أيضا سعيد بن جبيرة وحزة والكسائي ، والباقون بالفتح ، وهو ظاهر وهو خير الزسول ، وبه صرح قتادة . ويحتمل أن يراد به كل من يصح منه ، وأما الضم لحكاية شريح تدل على أنه حله على الله ، وليس لانكاره معنى لأنه إذا ثبت حمل على ما يليق به سبحانه وتعالى . ويحتمل أن يكون مصروفا للسامع أى قل بل عجت ويسخرون ، والاول هو المعتد ، وقد أقره إبراهيم النخعي وجزم بذلك سعيد بن جبيرة فيما رواه ابن أبي حاتم قال في قوله (بل عجت) الله عجب ، ومن طريق أخرى عن الاعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود أنه قرأ (بل عجت) بالرفع ويقول نظيرها (وان

تعجب فمجب قولهم) ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال سبحان الله عجب . ونقل ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية ، عن محمد بن عبد الرحمن المقرئ ولقبه مت قال وكان يفضل على الكسائي في القراءة أنه قال : يعجبني أن أقرأ (ل عجب) بالضم خلافا للجهمية . قوله (حدثنا الحميدي حدثنا سفيان عن الأعمش عن مسلم) وهو ابن صبيح بالتصغير وهو أبو الضحى وهو بكنيته أشهر ، ووقع في « مسند الحميدي » عن سفيان « أخبرني الأعمش - أو أخبرني عنه - عن مسلم ، كذا عنده بالشك ، وكذا أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » ، من طريقه ، وأخرجه الإسماعيل من طريق ابن أبي عمر عن سفيان قال سمعت من الأعمش أو أخبرني عنه عن مسلم بن صبيح ، وهذا الشك لا يقدح في صحة الحديث فإنه قد تقدم في الاستسقاء من طريق أخرى عن الأعمش من غير رواية ابن صبيح ، فنكرن هذه معدودة في المتابعات ، والله أعلم

٥ - باب ﴿ فلما جاءه الرسول قال ارجعْ إلى ربك فأسأله ما بال الذنوبة ﴾ للثلاث قطعن أيديهن إن ربك بيدهن عليم . قال ماخطبكن إذ راودن يوسف عن نفسه ؟ قلن حاشي الله وحاشي تنزيه واستثناء . حَصَصَ : وَضَحَ

٤٦٩٤ - حدثنا سعيد بن تليد حدثنا عبد الرحمن بن القاسم عن بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : يرحم الله لوطاً ، لقد كان يأوي إلى ركن شديد ، ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الهدهي ، ونحن أحق من إبراهيم إذ قال له ﴿ أو لم تؤمن ؟ قال : بلى ، ولكن ليظعن قلبي ﴾

قوله (باب قوله فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك - إلى قوله - قلن حاش لله) كذا لأبي ذر ، وكان الترجمة اقتضت حذف قوله ربك ، ثم فسر قوله حاش لله . وساق غيره من أدل الآيات إلى قوله عن نفسه قلن حاش لله . قوله (حاش وحاشا تنزيه واستثناء) قال أبو عبيدة في قوله (حاش لله) الشين مفتوحة بغير ياء ، وبعضهم يدخلها في آخره كقول الشاعر « حاشي أبي ثوبان إن به » ومعناه التنزيه والاستثناء عن الشر ، تقول حاشيته أي استغنيته ، وقد قرأ الجمهور بحذف الألف بعد الشين وأبو عمرو بانياتها في الوصل ، وفي حذف الألف بعد الحاء لغة وقرأ بها الأعمش ، واختلف في أنها حرف أو اسم أو فعل وشرح ذلك بطول ، والذي يظهر أن من حذفها رجح فعليتها بخلاف من نفاها ، ويؤيد فعليتها قول النابغة « ولا أحاشي من الأقوام من أحد » فإن تصرف الكلمة من الماضي إلى المستقبل دليل فعليتها ، واقتضى كلامه أن لإنيات الألف وحذفها سواء لغة ، وقيل إن حذف الألف الأخيرة لغة أهل الحجاز دون غيرهم . (تنبيه) : قوله « تنزيه » في رواية الأكثر بفتح أوله وسكون النون بعدها زاي مكسورة ثم تحتانية ساكنة ثم هاء وفي رواية حكاها عياض موحدة ساكنة بعد أوله وكسر الراء بعدها تحتانية مفتوحة معجزة ثم تاء تأنيك . قوله (حصص وضح) قال أبو عبيدة في قوله (الآن حصص الحق) أي الساعة وضع الحق وتبين ، وقال الخليل : معناه تبين وظهر بعد خفاء ، ثم قيل هو مأخوذ من الحصاة أي ظهرت حصاة الحق

من حصة الباطل ، وقيل من حصه إذا قطعه ، ومنه أحصى الشعر وحصى وحصى مثل كف وكفكف . قوله (حدثنا سعيد بن تليد) بفتح المثناة وكسر اللام بعدها تحتملية ساكنة ثم مهملة هو سعيد بن عيسى بن تليد ، مصري يكنى أبا عثمان ، تقدم ذكره في بدء الخلق ، نسبه البخاري إلى جده . قوله (حدثنا عبد الرحمن بن القاسم) هو العتقي بضم المهملة وفتح المثناة بعدها قاف المهرى الفقيه المشهور صاحب مالك وراوي المدونة من علم مالك ، وإس له في البخاري سوى هذا الموضع . والاسناد مسلسل بالمهرين إلى يونس بن يزيد والباقون مدنيون ، وفيه رواية الأقران لأن عمرو بن الحارث المصري الفقيه المشهور من أقران يونس بن يزيد ، وقد تقدم شرح حديث الباب في ترجمتي إبراهيم ولوط من أحاديث الأنبياء .

٦ - باب (حتى إذا استأنس الرسل)

٤٦٩٥ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله ، حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح بن ابن شهاب قال « أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت له وهو يسألها عن قول الله تعالى (حتى إذا استأنس الرسل قال قلت : أ كذبوا أم كذبوا ؟ قالت عائشة : كذبوا . قلت : فقد استيقنوا أن قومهم كذبوهم ، فما هو بالظن . قالت أجل لعمري ، لقد استيقنوا بذلك ، فقلت لها : وظنوا أنهم قد كذبوا ؟ قالت : ماذا الله ، لم تكن الرسل تظن ذلك برئها . قلت : فها هذه الآية ؟ قالت : هم اتباع الرسل الذين آمنوا برئهم وصدقوهم ، فطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر ، حتى إذا استأنس الرسل من كذبهم من قومهم ، وظننت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم ، جاءهم نصر الله عند ذلك »

٤٦٩٦ - **حديث** أبو البيان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة « فقلت : لعلها كذبوا بخفة قالت : ماذا الله » نحوه)

قوله (باب قوله حتى إذا استأنس الرسل) استأنس استعمل من اليأس ضد الرجاء ، قال أبو عبيدة في قوله (فلما استياسوا منه) استعملوا من بدت ، ومثله في هذه الآية ، وليس مراده باستعمل إلا الوزن خاصة وإلا فالسين والتاء زائدتان ، واستأنس بمعنى يئس كاستعجب وعجب ، وفرق بينهما الومئى بأن الزيادة تقع في مثل هذا للتنبيه على المبالغة في ذلك الفعل ، واختلاف فيما تعلق به الغاية من قوله (حتى) فاتفقوا على أنه محذوف ، فقيل التقدير (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا يوحي إليهم) فزاعى النصر عنهم (حتى إذا) وقبل التقدير فلم تعاقب أهمهم حتى إذا ، وقيل فدعوا قومهم فكذبوهم فطال ذلك حتى إذا . قوله (عن صالح) هو ابن كيسان . قوله (عن عائشة) قالت له وهو يسألها عن قول الله عز وجل (في رواية عقيل عن ابن شهاب في أحاديث الأنبياء » أخبرني عروة أنه سأل عائشة عن قوله تعالى ، فذكره . قوله (قلت أ كذبوا أم كذبوا) أى مثقلة أو مخففة ؟ ووقع ذلك صريحا في رواية الاسماعيل من طريق صالح بن كيسان هذه . قوله (قالت عائشة كذبوا) أى بالثقل في رواية الاسماعيل مثقلة . قوله (فما هو بالظن ؟ قالت أجل) زاد الاسماعيل قلت فهي مخففة ، قالت معاذ الله ، وهذا ظاهر في أنها

أنكرت القراءة بالتخفيف بناء على أن الضمير الرسل ، وليس الضمير الرسل على ما بينته ولا لإنكار القراءة بذلك معنى بعد ثبوتها . وأعلم لم يبلغها من يرجع إليه في ذلك . وقد قرأها بالتخفيف أئمة الكوفة من القراء عاصم ويحيى ابن وثاب والأعشى وحزرة والكسائي ، ووافقهم من المجازيين أبو جعفر بن القعقاع ، وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس وأبي عبد الرحمن السلمي والحسن البصري ومحمد بن كعب القرظي في آخرين . وقال السكرماني : لم تذكر عائشة القراءة ، وإنما أنكرت تأويل ابن عباس . كذا قال ، وهو خلاف الظاهر ، وظاهر السياق أن عروة كان يوافق ابن عباس في ذلك قبل أن يسأل عائشة ، ثم لا يدري رجوع إليها أم لا . وروى ابن أبي حاتم من طريق يحيى ابن سعيد الأنصاري قال : جاء رجل إلى القاسم بن محمد فقال له إن محمد بن كعب القرظي يقرأ (كذبوا) بالتخفيف فقال : أخبره حتى أتى سمعت عائشة تقول (كذبوا) مثقلة أى كذبهم أتباعهم . وقد تقدم في تفسير البقرة من طريق ابن أبي مليكة قال : قال ابن عباس (حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا) خفيفة قال ذهب بها هناك ، وفي رواية الأصملي : بما هناك ، بهم بدل الهاء وهو تصحيف . وقد أخرجه النسائي والإسماعيلي من هذا الوجه بلفظ : ذهب ههنا - وأشاد إلى السماء - وتلا حتى يقول الرسول والذين معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب ، وزاد الإسماعيلي في روايته : ثم قال ابن عباس كانوا بشرا ضغفوا وأيسوا وظنوا أنهم قد كذبوا ، وهذا ظاهره أن ابن عباس كان يذهب إلى أن قوله متى نصر الله مقول الرسول ، وإليه ذهب طائفة . ثم اختلفوا فقبل الجميع مقول الجميع ، وقبل الجلة الأولى مقول الجميع والأخيرة من كلام الله . وقال آخرون الجلة الأولى وهي (متى نصر الله) مقول الذين آمنوا معه . والجلة الأخيرة وهي (ألا إن نصر الله قريب) مقول الرسول ، وقدم الرسول في الذكر لشرفه وهذا أولى ، وعلى الأول فليس قول الرسول (متى نصر الله) شكاً بل استبطاء للنصر وطلباً له ، وهو مثل قوله ﷺ يوم بدر اللهم أنجز لي ما وعدتني ، قال الخطابي : لا شك أن ابن عباس لا يجهل على الرسل أنها تكذب بالوحي ، ولا يشك في صدق الخبر ، فيحمل كلامه على أنه أراد أنهم أطول البلاء عليهم وإبطاء النصر وشدة استنجاز من وعدوه به توهموا أن الذي جاءهم من الوحي كان حساباً من أنفسهم ، وظنوا عليها الغلط في تلقى ما ورد عليهم من ذلك ، فيكون الذي بنى له القمل أنفسهم لا الآتى بالوحي ، والمراد بالكذب الغلط للاحقيقة الكذب كما يقول القائل كذبتك نفسك . قلت : ويؤيده قراءة مجاهد (وظنوا أنهم قد كذبوا) بفتح أوله مع التخفيف أى غلطوا ، ويكون فاعل (وظنوا) الرسل ، ويحتمل أن يكون أتباعهم . ويؤيده ما رواه الطبري بإسناد متنوعة من طريق عمران بن الحارث وسعيد بن جبير وأبي الضحى وعلى بن أبي طلحة والعمري كلهم عن ابن عباس في هذه الآية قال : أيس الرسل من إيمان قومهم ، وظن قومهم أن الرسل كذبوا . وقال الرغشري : إن صح هذا عن ابن عباس فقد أراد بالظن ما يخطر بالبال ويهيج في النفس من الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية ، وأما الظن وهو ترجيح أحد الطرفين فلا يظن بالمسلم فضلاً عن الرسول . وقال أبو نصر القديري ولا يبعد أن المراد خطر بقلب الرسل فصرفوه عن أنفسهم ، أو المعنى قربوا من الظن كما يقال بلغت المنزل إذا قربت منه . وقال الترمذي الحكيم : وجه أن الرسل كانت تخاف بعد أن وهبهم الله النصر أن يتخلف النصر ، لا من تهمة بوعده الله بل اتهمه النفوس أن تكون قد أحدثت حديثاً يفضي ذلك الشرط ، فكان الأمر إذا طال واشتد البلاء عليهم دخلهم الظن من هذه الجهة . قلت : ولا يظن بابن عباس أنه يجوز على الرسول أن نفسه تحدثه بأن الله

يخلف وعده ، بل الذي يظن بان عباس أنه أراد بقوله « كانوا يشرا » إلى آخر كلامه من آمن من أتباع الرسل لا نفس الرسل ، وقول الراوى عنه « ذهب بها هناك » أى إلى السماء معناه أن أتباع الرسل ظنوا أن ما وعدهم به الرسل على أساس الملك تخلف ، ولا مانع أن يقع ذلك في خواطر بعض الأتباع . وعجب لابن الأنبارى في جزئه بأنه لا يصح . ثم الزعشمرى في توقفه عن صحة ذلك عن ابن عباس ، فانه صح عنه ، اسكن لم يأت عنه التصريح بأن الرسل هم الذين ظنوا ذلك ، ولا يلزم ذلك من قراءة التخفيف ، بل الضمير في « وظنوا » عائد على المرسل اليهم ، وفي « وكذبوا » عائد على الرسل أى وظن المرسل اليهم أن الرسل كذبوا ، أو الضمائر للرسل والمعنى يئس الرسل من النصر وتوهموا أن أنفسهم كذبتهم حين حدثتهم بقرب النصر ، أو كذبهم رجائهم . أو الضمائر كلها للمرسل اليهم أى يئس الرسل من إيمان من أرسلوا اليه ، وظن المرسل اليهم أن الرسل كذبوهم في جميع ما ادعوه من النبوة والوعد بالنصر لمن أطاعهم والوعيد بالعذاب لمن لم يحجم ، وإذا كان ذلك محتملا وجب تزني ابن عباس عن تجويزه ذلك على الرسل ، ويحتمل إنكار عائشة على ظاهر مساقهم من إطلاق المنقول عنه . وقد روى الطبري أن سعيد بن جبيرة سئل عن هذه الآية فقال : يئس الرسل من قومهم أن يصدقوهم ، وظن المرسل اليهم أن الرسل كذبوا . فقال الضحاك بن مزاحم لما سمعه : لو رحلت إلى اليمن في هذه الكلمة لكان قليلا . فهذا سعيد بن جبيرة وهو من أكابر أصحاب ابن عباس العارفين بكلامه حمل الآية على الاحتمال الأخير الذى ذكرته . وعن مسلم بن يسار أنه سأل سعيد بن جبيرة فقال له : آية بلغت منى كل مبلغ ، فقرأ هذه الآية بالتخفيف ، قال في هذا ألوت أن أظن الرسل ذلك ، فاجابه بنحو ذلك ، فقال : فرجت عنى فرج الله عنك ، وقام اليه فاعتقه . وجاء ذلك من رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس نفسه ، فعند النسائي من طريق أخرى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله (قد كذبوا) قال : استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم . وإسناده حسن . فليكن هو المعتمد في تأويل ما جاء عن ابن عباس في ذلك ، وهو أعلم بمراد نفسه من غيره . ولا يرد على ذلك ما روى الطبري من طريق ابن جريج في قوله (قد كذبوا) خفيفة أى أخلفوا ، إلا أنا إذا قررنا أن الضمير للرسل اليهم لم يضر تفسير كذبوا بأخلفوا ، أى ظن المرسل اليهم أن الرسل أخلفوا ما وعدوا به ، والله أعلم . وروى الطبري من طريق تميم بن حذلم . سمعت ابن مسعود يقول في هذه الآية : استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وظن قومهم حين أبطأ الأمر أن الرسل كذبوهم . ومن طريق عبد الله بن الحارث : استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وظن القوم أنهم قد كذبوا فيما جاؤهم به . وقد جاء عن ابن مسعود شيء موهوم كما جاء عن ابن عباس ، فروى الطبري من طريق صحيح عن مسروق عن ابن مسعود أنه قرأ (حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا) مخففة قال أبو عبد الله : هو الذى يكره . وليس في هذا أيضا ما يقطع به على أن ابن مسعود أراد أن الضمير للرسل ، بل يحتمل أن يكون الضمير عنده من آمن من أتباع الرسل ، فان صدور ذلك عن آمن بما يكره سماعه ، فلم يبين أنه أراد الرسل . قال الطبري : لو جاز أن يرتاب الرسل بوعد الله ويشكوا في حقيقة خبره لكان المرسل اليهم أولى بجواز ذلك عليهم . وقد اختار الطبري قراءة التخفيف ووجهها بما تقدم ثم قال : وإنما اخترت هذا لأن الآية وقعت عقب قوله (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) فمكان في ذلك إشارة إلى أن يأس الرسل كان من إيمان قومهم الذين كذبوهم فهلكوا ، أو أن المضمرة في قوله (وظنوا أنهم قد كذبوا) إنما هو الذين من قبلهم من الأمم

المالكة . ويزيد ذلك وضوحاً أن في بقية الآية الخبر عن الرسل ومن آمن بهم بقوله تعالى ﴿ فنحنى من نفاء ﴾ أى الذين مالكوهم الذين ظنوا أن الرسل قد كذبوا فسكر بهم ، والرسل ومن انبهمهم الذين نفوا ، انتهى كلامه ، ولا يخلو من نظر . **قوله** (قالت أجل) أى نعم . ووقع في رواية عقيل في أحاديث الانبياء في هذا الموضع ، وقالت يا عرية ، وهو بالتصغير وأصله عريوة فاجتمع حرفا علة فأبدلت الواو باء ثم أدغمت في الأخرى . **قوله** (لعمري لقد استيقنوا بذلك) فيه إشعار بحمل عروة الظن على حقيقة وهو رجحان أحد الطرفين ، ووافقه عائشة . لكن روى الطبري من طريق سعيد بن قتادة أن المراد بالظن هنا اليقين . ونقله النبطية هنا عن أكثر أهل اللغة وقال : هو كقوله في آية أخرى ﴿ وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ﴾ وأنكر ذلك الطبري وقال : إن الظن لا تستعمله العرب في موضع العلم إلا فيما كان طريقه غير المأينة ، فأما ما كان طريقه المشاهدة فلا ، فانها لا تقول أظنى انساناً ولا أظنى حياً بمعنى أعلنى انساناً أو حياً . **قوله** في الطريق الثانية عن الزهري (أخبرني عروة فقلت لعلماء كذبوا مخففة قالت معاذ الله . نحوه) هكذا أورده مختصراً ، وقد ساقه أبو نعيم في « المستخرج » بتامه ولفظه عن عروة أنه سأل عائشة فذكر نحو حديث صالح بن كيسان . (فائدة) : قوله تعالى في بقية الآية ﴿ فنحنى من نفاء ﴾ قرأ الجمهور بنونين الثانية ساكنة والجيم خفيفة وسكون آخره مضارع أنجى ، وقرأ حاصم وابن عامر بنون واحدة وجيم مشددة وفتح آخره على أنه فعل ماض مبني للفعول ومن قائمة مقام الفاعل ، وفيها قراءات أخرى . قال الطبري كل من قرأ بذلك فهو منفرد بقراءته والحجة في قراءة غيره ، والله أعلم

١٣ - سورة الرعد

وقال ابن عباس (كبايط كفية) : مثلُ المشرك الذي عبدَ مع الله إلهاً غيره كمثلِ العُشَاقِ الذي ينظرُ إلى ظلِّ خياله في الماء من بهيد وهو يريدُ أن يتناولَهُ ولا يقدر . وقال غيره : سَخَّرَ ذلك . (متجاوزات) : مُتَدَانِيات . (الأثلثات) : واحدُها مُثَلَّة ، وهى الأشباهُ والأمثال . وقال (إلّا منسل أيام الذين خلوا) . (بمقدار) بقدر . (مُعَقَّبَات) : ملائكةُ حَفَظَةُ تُعَقِّبُ الأولى منها الأخرى . ومنه قيل العقوب ، يقال عَفَّبت في أمر . (لِحَال) : العقوبة . (كبايط كفيه إلى الماء) ليقبضَ على الماء . (رابياً) من ربا يربو . (أو متاع زبد) المتاع : ما تمتعت به . (جُفَاء) أجفأت القدرُ إذا غَلَت فملاها الزُّبدُ ثم تسكنُ فيذهبُ الزُّبدُ بلا منفعة ، فكذلك يُبْزَلُ الحقُّ من الباطل (المهاد) : الفِرَاش . (يدرعون) : يدفعون ، ذرأته : دفعته . (سلام عليكم) أى يقولون سلام عليكم . (وإليه متاب) : توبى . (ألم يأس) لم يتبين . (قارعة) : داهية . (فأمليت) : أطأت ، من اللى والملاوة ، ومنه (مآيما) وقال لواصل الطويل من الأرض : ملى من الأرض . (أشق) أشد ، من المشقة . (مُعَقَّب) : مغير . وقال مجاهد : (متجاوزات) طيها وخبيثها للسباح (صنوان) : الخفافان أو أكثر في أصل واحد ، (وغير صنوان) وحدها . (بناء واحد) كصالح بنى آدم

وخبئهم أبوم واحد (السحاب الثقاب) الذى فيه الماء . (كباسط كفيه إلى الماء) : يدهو الماء بلسانه ويشير إليه بيده فلا يأتيه أبدا . (سالت أودية بقدرها) تملأ بطن واد . (زبدأ رابيا) : زبد السيل . (زبد مثله) : خبث الحديد والحلقة

قوله (سورة الرعد - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسمة لأبى ذر وحده . قوله (قال ابن عباس) (كباسط كفيه) مثل المشرك الذى عبد مع الله إله آخر غيره كمثل العيطان الذى ينظر إلى ظل خياله فى الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر . ومثله ابن أبى حاتم وابن جرير من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه) الآية ، فذكر مثله وقال فى آخره : ولا يقدر عليه . (تنبيه) : وقع فى رواية الأكثر فلا يقدر ، بالراء وهو الصواب ، وحكى عياض أن فى رواية غير الثعالبي « يقدم » بالهم وهو تصحيف وإن كان له وجه من جهة المعنى . وروى الطبرى أيضا من طريق العوفى عن ابن عباس فى هذه الآية قال : مثل الاوتان التى تعبد من دون الله كمثل رجل قد باغى العطش حتى كربه الموت وكفاه فى الماء قد وضعهما لا يبلغان فاه ، يقول الله لا يستجيب له الاوتان ولا تنفعه حتى تبلغ كفا هذا فاه وما هما بيا لغير فاه أبدا . ومن طريق أبى أيوب عن على قال : كالرجل العطشان يد يده إلى البئر ليرتفع الماء اليه وما هو بمرتفع . ومن طريق سميد عن قتادة : الذى يدهو من دون الله إله لا يستجيب له بشىء أبدا من تقع أو ضر حتى يأتيه الموت ، مثله كمثل الذى بسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه ولا يصل ذلك اليه فيموت عطشا . ومن طريق معمر عن قتادة نحوه ولكن قال : وليس الماء بيا لغير فاه ما دام باسطا كفيه لا يقبضهما ، وسيأتى قول مجاهد فى ذلك فيما بعد . قوله (وقال غيره : متجاورات متدانيات ، وقال غيره : الثلاث واحدها مثله وهى الامثال والأشياء ، وقال : إلا مثل أيام الذين خلوا) هكذا وقع فى رواية أبى ذر ، وأخيره : وقال غيره سخر ذل ، متجاورات متدانيات ، الثلاث واحدها مثله إلى آخره ، لجعل الكل لقائل واحد . وقوله « وسخر » هو بفتح المهملة وتشديد الحاء المعجمة . وذلل بالذال المعجمة وتشديد اللام تفسير سخر ، وكل هذا كلام أبى عبيدة قال فى قوله (وسخر الشمس والقمر) أى ذللها فانطاعا ، قال : والتثنية فى كل بدل من الضمير للشمس والقمر ، وهو مرفوع على الاستئناف فلم يعمل فيه وسخر . وقال فى قوله (وفى الأرض قطع متجاورات) أى متدانيات متقاربات . وقال فى قوله (وقد خلت من قبلهم الثلاث) قال : الأمثال والأشياء والنظير . وروى الطبرى من طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد فى قوله (الثلاث) قال : الأمثال . ومن طريق معمر عن قتادة قال : الثلاث العقوبات . ومن طريق زيد بن أسلم : الثلاث ما مثل الله به من الأمم من العذاب ، وهو جمع مثله كقطع الأذن والأنف . (تنبيه) : الثلاث والمثلة كلاهما بفتح الميم وضم المثناة مثل سمرة وسمرات ، وسكن يحيى بن وثاب المثناة فى قراءته وضم الميم ، وكذا طاحنة بن مصرف لكن فتح أوله ، وقرأ الأعشى بفتحهما ، وفى رواية أبى بكر بن هياش بضمهما ، وبهما قرأ عيسى بن عمر . قوله (بمقدار بقدر) هو كلام أبى عبيدة أيضا وزاد مفعول من القدر ، وروى الطبرى من طريق سميد عن قتادة : أى جعل لهم أجلا معلوما . قوله (يقال دمعيات ملائكة حافظة تعقب الأولى منها الأخرى ومنه قيل العقيب أى عقب فى أثره) سقط لفظ « يقال » ، من رواية غير أبى ذر وهو أولى فانه كلام أبى عبيدة أيضا قال فى قوله تعالى (له دمعيات من بين يديه) أى ملائكة تعقب بعد ملائكة ،

حفظة بالليل تعقب بعد حفظة النهار وحفظة النهار تعقب بعد حفظة الليل ، ومنه قولهم فلان عقيبى وقولهم عقيبت فى أثره . وروى الطبرى بإسناد حسن عن ابن عباس فى قوله تعالى ﴿ له معقبات من بين يديه ومن خلفه ﴾ قال : ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، فإذا جاء قدره خلوا عنه . ومن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله ﴿ من أمر الله ﴾ يقول بأذن الله ، فالمعقبات من من أمر الله وهى الملائكة . ومن طريق سعيد بن جبير قال : حفظهم إياه بأمر الله . ومن طريق إبراهيم النخعى قال : يحفظونه من الجن . ومن طريق كعب الاحبار قال : لولا أن الله وكل بكم ملائكة يذبون عنكم فى مطعمكم ومشربكم وعوداتكم لتخطفتكم . وأخرج الطبرى من طريق كنانة العدوى أن عثمان سأل النبى ﷺ عن عدد الملائكة الموكلة بالآدمى فقال : لكل آدمى عشرة بالليل وعشرة بالنهار ، واحد عن يمينه وآخر عن شماله واثنان من بين يديه ومن خلفه واثنان على جنبيه وآخر قابض على ناصيته فإن تواضع رفعه وإن تكبر وضعه واثنان على شفتيه ليس يحفظان عليه إلا الصلاة على محمد والعاشر يحرسه من الحية أن تدخل فاه بمعنى إذا نام . وجاء فى تأويل ذلك قول آخر رجحه ابن جرير فأخرج بإسناد صحيح عن ابن عباس فى قوله ﴿ له معقبات ﴾ قال : ذلك ملك من ملوك الدنيا له حرس ومن دوة حرس . ومن طريق عكرمة فى قوله ﴿ معقبات ﴾ قال : المراكب . (تنبيه) : عقيبت يجوز فيه تخفيف الغاف وتشديد بها ، وحكى ابن التين عن رواية بعضهم كسر الغاف مع التخفيف فيكشف عن ذلك لاحتمال أن يكون لغة . قوله (المحال المقوبة) هو قول أبى عبيدة أيضا ، وروى ابن أبى حاتم من طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد فى قوله ﴿ شديد المحال ﴾ قال شديد القوة ، ومثله عن قتادة ونحوه عن السدى ، وفى رواية عن مجاهد : شديد الانتقام ، وأصل المحال بكسر الميم القوة ، وقيل أصله المحل وهو المكر ، وقيل الحيلة والميم مزبدة وغلطوا قائله ، ويؤيد التأويل الأول قوله فى الآية (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) ، وروى الإنسان فى سبب نزولها من طريق على بن أبى سارة عن ثابت بن أنس قال : بعث النبى ﷺ إلى رجل من فرائضة العرب يدعوه - الحديث وفيه - فأرسل الله صاعقة فذهبت بتحرف رأسه ، فأنزله الله هذه الآية ، وأخرجه البزار من طريق أخرى عن ثابت والطبرانى عن حديث ابن عباس مطولا . قوله (كباسط كفيه إلى الماء : ليقبض على الماء) هو كلام أبى عبيدة أيضا قال فى قوله (إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه) أى أن الذى يبسط كفيه ليقبض على الماء حتى يؤديه إلى فاه لا يتم له ذلك ولا تجمع له أنامله ، قال صابى بن الحارث :

ولنى وإياكم وشوقا إليكم كقبايض ماء لم تسقه أنامله

تسقه بكسر الميم وسكون الفاف أى لم تجمع له . قوله (رابيا من ربا يربو) قال أبو عبيدة فى قوله (فاحتمل السبل زيدا رابيا) من ربا يربو أى ينتفخ ، وسيأتى تفسير قتادة قريبا . قوله (أو متاع زيد مثله : المتاع ما تمتعت به) هو قول أبى عبيدة أيضا ، وسيأتى تفسير مجاهد لذلك قريبا . قوله (جفاء يقال أجفأت القدر إذا غلت فعلاها الزبد ثم تسكن فيذهب الزبد بلا منفعة فكذلك يميز الحق من الباطل) قال أبو عبيدة فى قوله (فاما الزبد فيذهب جفاء) . قال أبو عمرو بن العلاء : يقال أجفأت القدر وذلك إذا غلت وانتصب زبدها ، فإذا سكنت لم يبق منه شيء . ونقل الطبرى عن بعض أهل اللغة من البصريين أن معنى قوله (فيذهب جفاء) تنشفه

الأرض ، يقال جفا الوادى وأجفى فى معنى نشف ، وقرأ رتبة بن العجاجه فيذهب جفالا ، باللام بدل الهمزة وهى من أجفلت الريح الغيم اذا قطعت . **قوله** (المهاد الفرائش) ثبت هذا لغير أبى ذر وهو قول أبى عبيدة أيضا . **قوله** (يدرءون يدهفون درأته عنى دفعته) هو قول أبى عبيدة أيضا . **قوله** الاغلال واحدا غل ، ولا تذكرن إلا فى الاغناق) هو قول أبى عبيدة أيضا . **قوله** (سلام عليكم أى يقولون سلام عليكم) قال أبو عبيدة فى قوله (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام) قال : مجازه مجاز المختصر الذى فيه ضمير ، تقديره يقولون سلام عليكم . وقال الطبرى : حذفوا يقولون لدلالة الكلام ، كما حذفوا فى قوله (ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ، ربنا أبصرنا وسمعنا) والأولى أن المحذوف حال من فاعل يدخلون ، أى يدخلون قائلين . وقوله (بما صبرتم) يتعلق بما يتعلق به عليكم ، وما مصدرية أى بسبب صبركم . **قوله** (والمتاب اليه توبى) قال أبو عبيدة : المتاب مصدر ثبت اليه وتوبى ، وروى ابن أبى حاتم من طريق ابن أبى نجيح فى قوله (واليه متاب) قال : توبى . **قوله** (أفلم يأس أفلم يتبين) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (أفلم يأس الذين آمنوا) أى أفلم يعلم ويتبين ، قال مجيم اليربوعى : ألم تياسوا أنى ابن فارس زهدم ، أى لم تبينوا . وقال آخر :

ألم يياس الأقوام أنى أنا ابنه وإن كنت عن أرض المعيرة نائيا

وقال الطبرى عن الفاسم بن ميم أنه كان يقول : إنها لغة هوازن تقول : نئست كذا أى علمته ، قال : وأنكره بعض الكوفيين - يعنى الفراء - لكنه سلم أنه هنا بمعنى علمت وإن لم يكن مسموعا ، وود عليه بأن من حفظ حجة على من لم يحفظ ، ووجهه بأن اليأس إنما استعمل بمعنى العلم ، لأن الآيس عن الشيء عالم بأنه لا يكون . وروى الطبرى من طرق عن مجاهد وقاعدة وغيرهما (أفلم يأس) أى أفلم يعلم ، وروى الطبرى وعبد بن حميد بأسناد صحيح كلهم من رجال البخارى عن ابن عباس أنه كان يقرؤها أفلم يتبين ، ويقول : كتبها السكاك وهو ناعس ومن طريق ابن جريج قال : زعم ابن كثير وغيره أنها القراءة الأولى ، وهذه القراءة جاءت عن على وابن عباس وعكرمة وابن أبى مليكة وعلى بن بديعة وشرب بن حوشب وعلى بن الحسين وابنه زيد وحفيدة جعفر بن محمد فى آخر من قرأوا كلهم أفلم يتبين ، وأما ما أسنده الطبرى عن ابن عباس فقد اشتهر انكار جماعة ممن لا علم له بالرجال صحته ، وبالغ الزمخشري فى ذلك كعادته إلى أن قال : وهى والله قرية ما فيها قرية . وتبعه جماعة بعده ، والله المستعان . وقد جاء عن ابن عباس نحو ذلك فى قوله تعالى (وقضو ربك ألا تعبدوا إلا إياه) قال د وصى ، التوقت الواو فى الصاد ، أخرجه سعيد بن منصور بأسناد جيد عنه . وهذه الاشياء وإن كان غيرها المعتمد ، لكن تكذيب المنقول بعد صحته ليس من دأب أهل التحصيل ، فليُنظر فى تأويله بما يليق به ، **قوله** (قارعة داهية) قال أبو عبيدة فى قوله (تصيبهم بما صنعوا قارعة) أى داهية مهلكة . تقول فرعت عظمه أى صدعته ، ونسره غيره بأخص من ذلك : فأخرج الطبرى بأسناد حسن عن ابن عباس فى قوله تعالى (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة) قال سريه أو تحمل قريبا من دارهم قال أنت يا محمد حتى يأتى وعد الله فتح مكة ، ومن طريق مجاهد وغيره نحوه . **قوله** (فألميت أطلت ، من الملى والملاوة . ومنه مليا ، ويقال للواسع الطويل من الأرض ملى) كذا فيه ، والذى قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (فألميت الذين كفروا) أى ألميت لهم ، ومنه الملى والملاوة من الدهر ، ويقال لليل والنهار الملوأ اطولهما ، ويقال للخرق الواسع من الأرض ملى ، قال الشاعر : ملى لا تخطاه

الميون رقيب ، انتهى . والملى بفتح ميم كبير ثم تمديد بغير همزة . **قوله** (أشق أشد من المشقة) هو قول أبي عبيدة أيضا ، ومراده أنه العمل بفضل . **قوله** (معقب مغير) قال أبو عبيدة في قوله (لا معقب لحكمه) أى لا راد لحكمه ولا مغير له عن الحق ، وروى ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم في قوله (لا معقب لحكمه) أى لا يتعقب أحد حكمه فيرده . **قوله** (وقال بجاهد متجاورات طيها وخبيثها السباخ) كذا للجميع ، وسقط خبر طيها وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن بجاهد في قوله (وفي الأرض قطع متجاورات) قال : طيها عذبها ، وخبيثها السباخ . وعند الطبري من وجه آخر عن بجاهد : الفطع المتجاورات العذبة والسبخة والمالح والطييب ومن طريق أبي سنان عن ابن عباس مثله ، ومن وجه آخر منقطع عن ابن عباس مثله وزاد : ثبتت هذه وهذه إلى جنبها لا تنبت . ومن طريق أخرى متصلة عن ابن عباس قال : تكون هذه حلوة وهذه حامضة وتسقى بماء واحد وهن متجاورات . **قوله** (صنوان النخلتان أو أكثر في أصل واحد ، وغير صنوان وحدها تسقى بماء واحد كصالح بن آدم وخبيثهم أبوهم واحد) وصله الفريابي أيضا عن بجاهد مثله ، لكن قال : تسقى بماء واحد قال بماء السماء والباقي سواء . وروى الطبري من طريق سعيد بن جبير في قوله (صنوان وغير صنوان) مجتمع وغير مجتمع . ومن سعيد بن منصور عن البراء بن عازب قال : الصنوان أن يكون أصلها واحد وردها متفرقة ، وغير الصنوان أن تكون النخلة منفردة ليس عندها شيء انتهى . وأصل الصنو المثل ، والمراد به هنا فرع يجمعه وقرعا آخر أو أكثر أصل واحد ، ومنه عم الرجل صنوا أبيه لأنها يجمعهما أصل واحد . **قوله** (السحاب الثقال الذي فيه الماء) وصله الفريابي أيضا عن بجاهد مثله . **قوله** (كباسط كفيه إلى الماء ، يدعو الماء بيسره إليه بيده فلا يأتيه أبدا) وصله الفريابي والطبري من طرق عن بجاهد أيضا ، وقد تقدم قول غيره في أول السورة . **قوله** (فسالت أودية بقدرها ، تملأ بطن كل واد زبدا رابيا . الزبد السيل ، زبد مثله خبث الحديد والحلية) وصله الفريابي أيضا عن بجاهد في قوله (زبدا رابيا) قال الزبد السيل . وفي قوله (زبد مثله) قال خبث الحلية والحديد . وأخرجه الطبري من وجهين عن ابن أبي نجيع عن بجاهد في قوله (فسالت أودية بقدرها) قال : بملئها (فاحتمل السيل زبدا رابيا) قال : الزبد السيل (وما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله) قال : خبث الحديد والحلية (فأما الزبد فيذهب جفاء) قال جودا في الأرض (وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض) قال الماء ، وهما مثلان للحق والباطل . وأخرجه من طريقين عن ابن عباس نحوه ، ووجه المماثلة في قوله (زبد مثله) أن كلا من الزبد والناس في الأكدار . ومن طريق سعيد بن قتادة في قوله (بقدرها) قال : الصغير بصغره والكبير بكبره . وفي قوله (رابيا) أى عاليا . وفي قوله (ابتغاء حلية) الذهب والفضة . وفي قوله (أو متاع الحديد والصفر الذي ينتفع به . والجفاء ما يتعلق بالدجر ، وهي ثلاثة أمثال ضربها الله في مثل واحد يقول : كما اضمحل هذا الزبد فصار لا ينتفع به كذلك يضمحل الباطل عن أهله ، وكما مكث هذا الماء في الأرض فأمرهت وأخرجت نباتها كذلك يبقى الحق لأهله . ونظيره بقاء خالص الذهب والفضة إذا دخل النار وذهب خبثه وبقي صفوه ، كذلك يبقى الحق لأهله ويذهب الباطل . (تنبيه) : وقع للأكثر تملأ بطن واد ، وفي رواية الأصل تملأ كل واحد ، وهو أشبه ، وروى ماء بطن واد

١ - **باب** (الله يعلم ما تميل كل أنى وما تفيض الأرحام) غيض : نقص

٤٦٩٧ - **حدثني إبراهيم بن المنذر** حدثنا **عبد الله بن دينار** عن **ابن عمر** رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال «مفتاح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله : لا يعلم ما في غد إلا الله ، ولا يعلم ما تفيض الأرحام إلا الله ، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله ، ولا تدري نفس بأي أرض تموت ، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله »

قوله (باب قوله) الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تفيض الأرحام (غرض نقص) قال أبو عبيدة في قوله (وغيب الماء) أي ذوب رطل . وهذا تفسير سورة هود . وإنما ذكره هنا لتفسير قوله ، تفيض الأرحام ، فإنها من هذه المادة . وروى عبد بن حميد عن طريق أبي بشر عن مجاهد في قوله (الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تفيض الأرحام وما تزداد) قال : إذا حاضت المرأة وهي حامل كان نقصا من الولد ، فإن زادت هل تسعة أشهر كان تمام لما نقص من ولدها . ثم روى من طريق منصور عن الحسن قال : الغيب ما دون تسعة أشهر ، والزيادة ما زادت عليها بمعنى في الوضع . ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في مفاتيح الغيب وقد تقدم في سورة الأنعام ، ويأتي في تفسير سورة لقمان ويشرح هناك أن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا عن مالك) قال أبو مسعود : تفرد به إبراهيم بن المنذر ، وهو غريب عن مالك . قلت : قد أخرجه الدارقطني من رواية عبد الله بن جعفر البرمكي عن من ، ورواه أيضا من طريق القمزي عن مالك لكنه اختصره . قلت : وكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق ابن القاسم عن مالك ، قال الدارقطني : ورواه أحمد بن أبي طيبة عن مالك عن نافع عن ابن عمر فهم فيه إسنادا ومتنا

١٤ - سورة إبراهيم

قال ابن عباس : (هاد) دايع . وقال مجاهد : (صديد) قبح ودم . وقال ابن عيينة . (اذكروا نعمة الله عليكم) أي أيدى الله عنكم وأيامه . وقال مجاهد : (من كل ما سألهم) رغبهم إليه فيه . (تهنئوها عوجا) تلتسون لها عوجا (وإذا تاذن ربكم) أهلكم ، أذنكم (ردوا أيديهم في أفواههم) هذا مثل كفوا عما أمروا به . (مفاي) حيث يقيم الله بين يديه . (من ورائه) قدأمه جهنم . (لكم تبعاً) واحدتها تابع ، مثل غيب وغائب . (بمصرحكم) استعمرخني استغاثني ، يستعمرخه من الطراخ . (ولا خلل) مصدر خالاه خللا ، ويجوز أيضا جمع خللة وخلل . (اجثثت) استوصلت

قوله (سورة إبراهيم عليه الصلاة والسلام - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (وقال ابن عباس : هاد دايع) كذا في جميع النسخ ، وهذه الكلمة إنما وقعت في السورة التي قبلها في قوله تعالى (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد) واختلاف أهل التأويل في تفسيرها بعد اتفاقهم على أن المراد بالمنذر محمد ﷺ ، فروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولكل قوم هاد) أي دايع ، ومن طريق قتادة مثله ،

ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : الهادي الله ، وهذا يحتمل الذي قبله كأنه لحظ قوله تعالى ﴿ ومن وافقه يدعوا إلى دار السلام ويهدي من يشاء ﴾ . ومن طريق أبي العالصة قال : الهادي القائد . ومن طريق مجاهد وقتادة أيضا : الهادي نبى ، وهذا أخص من الذى قبله . ويحمل ألفهم في الآية في هذه الأقوال على العموم . ومن طريق هكرمة وأبي الضحى ومجاهد أيضا قال : الهادي محمد : وهذا أخص من الجميع ، والمراد بالقوم على هذا الخصوص أى هذه الأمة . والمستغرب ما أخرجه الطبري بإسناد حسن من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله ﷺ يده على صدره وقال : أنا المنذر ، وأرمأ إلى على وقال أنت الهادي بك يهتدى المهتدون بعدى ، فإن ثبت هذا فالمراد بالقوم أخص من الذى قبله أى بنى هاشم مثلا . وأخرج ابن أبى حاتم وعبد الله بن أحمد في زيادات المسند وابن مردويه من طريق السدى عن عبد خيرة عن على قال : الهادي رجل من بنى هاشم . قال بعض رواه : هو على . وكأنه أخذ من الحديث الذى قبله . وفى إسناد كل منهما بعض الشيعة ، ولو كان ذلك ثابتا ما تخالفت رواه . قوله (وقال مجاهد : صديق قبح ودم) سقط هذا لآبى ذر ، وصلة الفريابي بسنده إليه في قوله (ويسقى من ماء صديق) قال : قبح ودم . قوله (وقال ابن عينة (اذكروا نعمة الله عليكم) أيادى الله عنكم وأيامه) وصلة الطبري من طريق الحيدى عنه ، وكذا رويناه في تفسير ابن عينة . رواية سعيد بن عبد الرحمن عنه ، وأخرج عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والنسائي ، وكذا ذكره ابن أبى حاتم من طريق ابن عباس عن أبى بن كعب قال : إن الله أوحى إلى موسى وذكرهم بأيام الله ، قال : نعم الله . وأخرجه عبد الرزاق من حديث ابن عباس بإسناد صحيح فلم يقل عن أبى بن كعب . قوله (وقال مجاهد من كل ما سألتموه رغبتم إليه فيه) وصلة الفريابي في قوله (وأناكم من كل ما سألتموه) قال : رغبتم إليه فيه . قوله (تبخونها حوجا تلتمسون لها حوجا) كذا وقع هنا للاكثر ، ولآبى ذر قبل الباب الذى يليه وصنيعهم أولى لأن هذا من قول مجاهد فذكره مع غيره من تفاسيره أولى ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي عمير عن مجاهد في قوله (وتبخونها حوجا) قال تلتمسون لها الزينج ، وذكر يعقوب بن السكيت أن العوج بكسر العين في الأرض والدين ، ويفتحها في العود ويحجوه مما كان منتصبا . قوله (ولا خلال مصدر خالته خلا ، ويجوز أيضا جمع خلة وخلال) كذا وقع فيه فأوهم أنه من تفسير مجاهد ، وإنما هو من كلام أبى عبيدة ، قال في قوله تعالى (لا يبيع فيه ولا خلال) أى لا عمالة خليل ، قال وله معنى آخر جمع خلة مثل حلة والجمع خلال وقلة والجمع قلال . وروى الطبري من طريق قتادة قال : علم الله أن في الدنيا يبوعا وخلا لا يتناولن بها في الدنيا ، فن كان يخال الله فليد علمه وإلا فسينقطع ذلك عنه ، وهذا يوافق من جعل الخلال في الآية جمع خلة . قوله (واذا تأذن ربكم : أطعكم أذنكم) كذا الأكثر ، ولآبى ذر أطعكم ربكم ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (واذا تأذن ربكم) اذا زائدة ، وتأذن تفعل من آذن أى أعلم ، وهو قول أكثر أهل اللغة أن تأذن من الإيذان وهو الإعلام ، ومعنى تفعل عزم عزمًا جازما ، ولهذا أجيب بما يجاب به القسم . ونقل أبو هلى الفارسي أن بعض العرب يجعل آذن وتأذن بمعنى واحد . قلت : ومثله قولهم تعلم موضع أعلم وأوعد وتوعد وقيل إن إذ زائدة فإن المعنى اذكروا حين تأذن ربكم وفيه نظر . قوله (أطيعوا في أفواههم) هذا مثل كفوا عما أصرأوا به) قال أبو عبيدة في قوله (فردوا أطيعوا في أفواههم) مجازه مجاز المثل ومعناه كفوا عما أمرأوا بقبوله من الحق ولم يؤمنوا به يقال رد يده في فيه إذا أمسك ولم يجب . وقد تفسروا كلام أبى عبيدة فقيل : لم يسمع من

الرب رد يده في فيه اذا ترك الشيء الذي كان يريد أن يفعله ، وقد روى عبد بن حميد عن طريق أبي الاحوص عن عبد الله قال : غصوا على أصابعهم ، وصحبه الحاكم وإسناده صحيح ، ويؤيده الآية الأخرى (واذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ) ، وقال الشاعر :
 يردون في فيه غيظ الحسود ، أي يغيظون الحسود حتى يعض على أصابعه
 وقيل المعنى رد الكفار أيدي الرسل في أفواههم بمعنى أنهم امتنعوا من قبول كلامهم ، أو المراد بالأيدي النعم أي ردوا نعمة الرسل وهي نصائحهم عليهم لأنهم إذا كذبوها كأنهم ردوها من حيث جاءت . قوله (مقامى حيث يقيمه الله بين يديه) قال أبو عبيدة في قوله (ذلك إن خاف مقامى) قال : حيث أقيمه بين يدي للحساب . قلت : وفيه قول آخر قال الفراء أيضا إنه مصدر لكن قال إنه مضاف للأفعال أي قيامى عليه بالحفظ . قوله (من ورائه قدامه جهنم) قال أبو عبيدة في قوله (من ورائه جهنم) مجازة قدامه وأمامه يقال : الموت من ورائك أي قدامك وهو اسم لكل ما توارى عن الشخص ، نقله ثعلب ، ومنه قول الشاعر :

أليس ورائي إن تراخت مني
 لزوم المصاحف عليها الأصابع

وقول النابغة : وليس وراء الله للبر مذبح ، أي بعد الله ، ونقل قطرب وغيره أنه من الأضداد ، وإنكره إبراهيم بن هرقة نفطويه وقال : لا يقع وراء بمعنى أمام إلا في زمان أو مكان . قوله (لكم تبع واحدنا تابع مثل غيب وغائب) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وغيب بفتح الغين المعجمة والتحتانية بمدحاً موحدة . قوله (بصرخكم ، استصرخني استغاثني ، يستصرخه من الصراخ) سقط هذا لابي ذر . قال أبو عبيدة (ما أنا بصرخكم) أي ما أنا بمفثكم ، ويقال استصرخني فأصرخته أي استغاثني فأغثته . قوله (اجتمعت استوصلت) هو قول أبي عبيدة أيضا أي قطعت جثتها بكالها . وأخرجه الطبري من طريق سعيد عن قتادة مثله ، ومن طريق العوفي عن ابن عباس : ضرب الله مثل الشجرة الخبيثة بمثل الكافر ، يقول : الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد ، فليس له أصل ثابت في الأرض ولا فرع في السماء ومن طريق الضحاك قال في قوله ما لها من قرار أي ما لها أصل ولا فرع ولا ثمرة ولا منفعة ، كذلك الكافر ليس يعمل خيراً ولا يقول خيراً ، ولم يحصل الله فيه بركة ولا منفعة

١ - باب (كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين)

٤٦٩٨ - حدثني عبيد بن إسماعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « كذا عند رسول الله ﷺ فقال : أخبروني بشجرة تشبه أوكاز جُلّ للسلم لا يتحات ورقها ولا ولا ، تؤتى أكلها كل حين . قال ابن عمر : فوقع في نفسي أنها النخلة ، ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان ، فكرهت أن أتكلم . فلما لم يقولوا شيئاً قال رسول الله ﷺ : هي النخلة . فلما قلنا أحمر : يا أبتاه ، والله لقد كان وقع في نفسي أنها النخلة . فقال ما منعك أن تسكلم ؟ قال : لم أركم تسكلمون فكرهت أن أتكلم أو أقول شيئاً . قال عمر : لأن تسكون قلتها أحب إلي من كذا وكذا »

قوله (باب قوله كشجرة طيبة أصلها ثابت الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره إلى (حين) وسقط عندهم

وباب قوله ، ثم ذكر حديث ابن عمر . قوله (تشبه الرجل المسلم) شك من أحد رواه ، وأخرجه الإمام أبي من الطريق إلى أخرجهما منها البخاري بلفظه تشبه الرجل المسلم ، ولم يشك ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب العلم ، وقد تقدم هناك البيان الواضح بأن المراد بالشجرة في هذه الآية النخلة ، وفيه رد على من ذهب أن المراد بها شجرة الجوز الهندي . وقد أخرجه ابن مردويه من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف في قوله (تؤتي أكلها كل حين) قال : هي شجرة جوز الهند لا تعطل من ثمرة تحمل كل شهر ، ومعنى قوله (طيبة) أي لذينة الثمر أو حسنة الشكل أو نائمة ، فتكون طيبة بما يثقل اليه ثمنها . وقوله (أصلها ثابت) أي لا ينقطع ، وقوله (وفرعها في السماء) أي هي نهاية في السكال ، لأنها إذا كانت مرتفعة بادت عن عفونات الأرض . وللعلم من حديث أنس . الشجرة الطيبة النخلة والشجرة الخبيثة الخنظلة .

٢ - باب (يُدَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ)

٤٦٩٩ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبه قال أخبرني علقمة بن مسدد قال سمعت سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب أن رسول الله ﷺ قال : « المسلم إذا سئل في القبر يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فذلك قوله (يُدَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ) في الحياة الدنيا وفي الآخرة » .
قوله (باب يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ذكر فيه حديث البراء مختصراً ، وقد تقدم في الجنازة أم سياقا واستوفيت شرحه في ذلك الباب

٣ - باب (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا) . (أَلَمْ تَرَ) أَلَمْ تَعْلَم

كقوله (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا) . (البوار) الهلاك ، بار يبور بورا . (قوماً بوراً) : هالكين
٤٧٠٠ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفهان عن عمرو بن عطاء سمع ابن عباس (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا) قال : هم كفار أهل مكة .

قوله (باب أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا : أَلَمْ تَرَ أَلَمْ تَعْلَم ، كقوله أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا) زاد غير أبي ذر . أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ، وهذا قول أبي عبيدة بلفظه . قوله (البوار الهلاك ، بار يبور بورا ، قوماً بوراً : هالكين) هو كلام أبي عبيدة . ثم ذكر حديث ابن عباس فيمن نزلت فيه الآية مختصراً ، وقد تقدم مستوفى مع شرحه في غزوة بدر . وروى الطبري من طريق أخرى عن ابن عباس أنه سأل عمر عن هذه الآية فقال : من هم قال هم الأجران من بني مخزوم وبني أمية أخوال وأعمامك ، فأما أخوال فاستأصلهم الله يوم بدر ، وأما أعمامك فأهلك الله لهم إلى حين . ومن طريق علي قال : هم الأجران بنو أمية وبنو المخيرة ، فأما بنو المخيرة فقطع الله دابرهم يوم بدر ، وأما بنو أمية فتموا إلى حين . وهو عند عبد الرزاق أيضاً والنسائي وصححه الحاكم . قلت : والمراد بعضهم لا جميع بني أمية وبني مخزوم ، فإن بني مخزوم لم يستأصلوا يوم بدر ، بل المراد بعضهم كأبي جهل من بني مخزوم وأبي سفيان من بني أمية

١٥ - سورة الحجر

وقال مجاهد (صراط على مستقيم) : الحق يرجع الى الله ، وعليه طريقه . (لبامام مبین) : على الطريق .
 وقال ابن عباس (أمرك) : أمرك . (قوم منكرون) : أنكرهم لوط . وقال فيره (كتاب معلوم) :
 أجل . (لوما نأتينا) : هلا نأتينا . (شيخ) : أمم ، والاولياء أيضاً شيخ . وقال ابن عباس (يهرهون) :
 ممرهين . (للتوسمين) : للناظرين : (سكرت) : غشيت . (بروجا) : منازل للشمس والقمر .
 (لواقع) : ملائح ملقحة . (حما) : جاعة حادة وهو القطن للنفير . واللاهون : المصبوب . (توجل) :
 تحفف . (داير) : آخر . (لبامام مبین) : الإمام كل ما اتفقت واحتدثت به . الصيحة) : الحكمة

قوله (تفسير سورة الحجر - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لآبي ذر عن المستمل ، وله عن غيره بدون لفظ
 تفسير ، وسقطت البسملة للباقيين . قوله (وقال مجاهد صراط على مستقيم الحق يرجع الى الله وعليه طريقه)
 وصله الطبري من طرق عنه مثله وزاد : لا يعرض على شيء ، ومن طريق قتادة ومحمد بن سيرين وغيرهما أنهم
 قرءوا على الباقين على أنه صفة للصراط أي رفيع . قلت : وهي قراءة يعقوب . قوله (لبامام مبین على الطريق)
 وروى الطبري من طرق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وانما لبامام مبین) قال : بطريق معلوم . ومن
 رواية سعيد عن قتادة قال : طريق واضح ، وسيأتي له تفسير آخر . (تنبيه) : سقط هذا والذي قبله لآبي ذر إلا
 عن المستمل . قوله (وقال ابن عباس : لمرك لعيشك) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
 عباس . قوله (قوم منكرون ، أنكرهم لوط) وصله ابن أبي حاتم أيضاً من الوجه المذكور . (تنبيه) : سقط هذا
 والذي قبله لآبي ذر قوله (كتاب معلوم أجل) كذا لآبي ذر فأوهم أنه من تفسير مجاهد ، ولغيره : وقال غيره
 كتاب معلوم أجل ، وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله (إلا ولما كتاب معلوم) أي أجل ومدة ، معلوم أي
 مؤقت . قوله (لوما هلا نأتينا) قال أبو عبيدة في قوله (لوما نأتينا) مجازاً هلا نأتينا . قوله (شيخ أمم
 والاولياء أيضاً شيخ) قال أبو عبيدة في قوله (شيخ الاولين) أي أمم الاولين واحداً شيعه ، والاولياء
 أيضاً شيخ أي يقال لهم شيخ . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (واقد أرسلنا
 من قبلك في شيخ الاولين) يقول : أمم الاولين . قال الطبري . ويقال لاولياء الرجل أيضاً شيعه . قوله (وقال
 ابن عباس يهرهون ممرهين) كذا أوردها هنا ، وإست من هذه السورة وإنما هي في سورة هود ، وقد وصله
 ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قوله (للتوسمين للناظرين) تقدم شرحه في قصة لوط من
 أحاديث الانبياء . (تنبيه) : سقط هذا والذي قبله لآبي ذر أيضاً . قوله (سكرت غشيت) كذا لآبي ذر فأوهم
 أنه من تفسير مجاهد ، وغيره يوهم أنه من تفسير ابن عباس ، أسكنه قول أبي عبيدة ، وهو بمهملة ثم معجمة (١)
 وذكر الطبري عن أبي عمرو بن العلاء أنه كان يقول : هو مأخوذ من سكر الشراب ، قال : ومعناه غشي أبصارنا

(١) مهملة أي في سكرت ، ثم مسجدة أي في غشيت . اهـ من هامش الاصل

مثل السكر . ومن طريق مجاهد والضحاك قوله سكرت أبصارنا قال سدت . ومن طريق قتادة قال : سكرت . ومن وجه آخر من قتادة قال : سكرت بالتشديد سددت وبالتخفيف سكرت انتهى . وهما قراءتان مشهورتان ، فقرأها بالتشديد الجمهور ، وابن كثير ، بالتخفيف ، وعن الزهري بالتخفيف ، سكن بناها للفاعل . قوله (لمعرك لعيشك) كذا ثبت هنا لبعضهم ، وسيأتي لهم في الإيمان والذود مع شرحه . قوله (ولنا له لحاظون قال مجاهد عندنا) وصله ابن المنذر ، ومن طريق ابن أبي نجيح عنه وهو في بعض نسخ الصحيح . قوله (بروج منازل الشمس والقمر ، لواقع ملائح ، حاً جماعة حاة وهو الطين المتغير ، والمسنون المصوب) كذا ثبت لغير أبي ذر وسقط له ، وقد تقدم مع شرحه في بدء الخلق . قوله (لا ترجل لا تخف ، ذابراً آخر) تقدم شرح الاول في قصة ابراهيم وشرح الثاني في قصة لوط من احاديث الانبياء . وسقط لابي ذر هنا . قوله (ابا امام ميين ، الامام كل ما ائتممت به واهتديت) هو تفسير أبي عبيدة . قوله (الصيحة الهاسكة) هو تفسير أبي عبيدة ، وقد تقدمت الاشارة اليه في قصة لوط من احاديث الانبياء .

١ - باب (لا من استرق السمع فأنبمه شهاب مبين)

٧٠١ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان بن عمار عن عمرو بن عكرمة عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال « إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كالسلسلة على صفوان ، قال علي . وقال غيره : صفوان ينفذهم ذلك . فاذا كُزع من قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا الذي قال : الحق ، وهو العلي الكبير . فيسمعها مسترقو السمع ، ومسترقو السمع ، هكذا واحد فوق آخر . ووصف سفيان يدهم وفرج بين أصابع يده اليمنى ، نصبها بعضها فوق بعض ، فربما أدرك الشهاب السميع قبل أن يرمى بها إلى صاحبه ، فيحرقه . وربما لم يدركه حتى يرمى بها إلى الذي يليه ، إلى الذي هو أسفل منه ، حتى يلقوها إلى الأرض - وربما قال سفيان : حتى تنهمي إلى الأرض - فتلقى على فم الساحر ، فيكذب معها مائة كذبة ، فيصدق ، فيقولون : ألم يُخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقاً ؟ لا كلمة التي سمعت من السماء » . حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن عكرمة عن أبي هريرة « إذا قضى الله الأمر وزاد » والسكاهن » . وحدثنا سفيان فقال قال عمرو سمعت عكرمة حدثنا أبو هريرة قال « إذا قضى الله الأمر » وقال « على فم الساحر » . قلت لسفيان : أأنت سمعت عمراً قال سمعت عكرمة قال سمعت أبا هريرة قال : نعم . قلت لسفيان : إن إنساناً روى عنك عن عمرو بن عكرمة عن أبي هريرة ورفعه أنه قرأ « فزع » ، قال سفيان : هكذا قرأ عمرو ، فلا أدري سمعه هكذا أم لا . قال سفيان : وهي قراءتنا

[الحديث ٧٠١ - طريقه : ٤٨٠ ، ٧١٨١]

قوله (باب قوله لا من استرق السمع فأنبمه شهاب مبين) ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة مسترق السمع ،

أورده أولاً معناه ثم ساقه بالاسناد بعينه مصرحاً فيه بالتحديث وبالسباع في جميعه ، وذكر فيه اختلاف القراءة في (فرغ عن قلوبهم) وسيأتي شرحه في تفسير سورة سبأ ويأتي الامام به في أواخر العطب وفي كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى

٢ - باب (واقد كذب أصحاب الحجر المرسلين)

٤٧٠٢ - **حدثنا** ابراهيم بن المنذر **حدثنا** معن قال **حدثني** مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما **أن** رسول الله ﷺ قال لأصحاب الحجر : لا تدخلوا على هؤلاء القوم إلا أن تكونوا باكين ، فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم ،

قوله (باب قوله واقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) ذكر فيه حديث ابن عمر في النهي عن الدخول على المذنبين ، وقوله (إلا أن تكونوا باكين) ذكر ابن التين أنه عند الشيخ أبي الحسن بانهمة بدل السكاف ، قال : ولا وجه له

٣ - باب (واقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم)

٤٧٠٣ - **حدثني** محمد بن بشر **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن غامم عن أبي سعيد بن المولى قال « **سألت** النبي ﷺ وأنا أصلي فدعاني ، فلم آتني حتى صليت ، ثم أتيت فقال : ما منك أن تأتي ؟ فقلت : كنت أصلي . قال : ألم يقل الله (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) ؟ ثم قال : ألا أعلمك أعظم سورة في القرآن قبل أن أخرج من المسجد ؟ فذهب النبي ﷺ ليخرج فذكرته فقال : الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته »

٤٧٠٤ - **حدثنا** آدم **حدثنا** ابن أبي دؤب **حدثنا** سعيد بن القبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم »

قوله (باب قوله (واقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم)) ذكر فيه حديث أبي سعيد بن المولى في ذكر فاتحة الكتاب ، وقد سبق في أول التفسير مشروحاً . ثم ذكر حديث أبي هريرة مختصراً باللفظ « أم القرآن هي السبع المثاني » في رواية الترمذي من هذا الوجه « الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني » وقد تقدم في تفسير الفاتحة من وجه آخر عن أبي هريرة ورفع أم من هذا ، والطبري من وجه آخر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رفعه « الركعة التي لا يقرأ فيها كالحاج . قال فقلت لأبي هريرة : فإن لم يكن معي إلا أم القرآن : ؟ قال هي حسبك ، هي أم الكتاب وهي أم القرآن وهي السبع المثاني » قال الخطابي : وفي الحديث رد علي ابن سمين حيث قال إن الفاتحة لا يقال لها أم القرآن وإنما يقال لها فاتحة الكتاب : ويقول أم الكتاب هو اللوح المحفوظ ؛ قال : وأم الشيء أصله ، وسميت الفاتحة أم القرآن لأنها أصل القرآن ، وقيل لأنها مقدمة كأنها تزمه . **قوله** (هي السبع

المثنى والقرآن العظيم) هو معطوف على قوله أم القرآن ، وهو مبتدأ وخبره محذوف أو خبر مبتدأ محذوف تقديره والقرآن العظيم ما عداها ، وليس هو معطوفاً على قوله السبع المثنى ، لأن الفاتحة ليست هي القرآن العظيم ، وإنما جاز إطلاق القرآن عليها لأنها من القرآن لكنها ليست هي القرآن كله . ثم وجدت في تفسير ابن أبي حاتم من طريق أخرى عن أبي هريرة مثله اسكن بلفظ ، والقرآن العظيم الذي أعطيتموه أي هو الذي أعطيتموه ، فيكون هذا هو الخبر . وقد روى الطبري بإسنادين جيدين عن عمر ثم عن علي قال : السبع المثنى فاتحة الكتاب ، زاد عن عمر ثني في كل ركعة ، وبإسناد منقطع عن ابن مسعود مثله ، وبإسناد حسن عن ابن عباس أنه قرأ الفاتحة ثم قال (ولقد آتيناك سبعاً من المثنى) قال : هي فاتحة الكتاب ، وبسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة ، ومن طريق جماعة من التابعين : السبع المثنى هي فاتحة الكتاب . ومن طريق أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال : السبع المثنى فاتحة الكتاب . قلت للربيع : أنهم يقولون إنما السبع الطوال ، قال : لقد أنزلت هذه الآية وما نزل من الطوال شيء . وهذا الذي أشار إليه هو قول آخر مشهور في السبع الطوال ، وقد أسنده النسائي والطبري والحاكم عن ابن عباس أيضاً بإسناد قوي ، وفي لفظ الطبري : البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ، قال الراوي : وذكر السابعة فتسيتها . وفي رواية صحيحة عند ابن أبي حاتم عن مجاهد وسعيد بن جبير أنها يونس . وعند الحاكم أنها الكهف ، وزاد : قيل له ما المثنى ؟ قال : ثني فيمن القصص . ومثله عن سعيد بن جبير عن سعيد بن منصور . وروى الطبري أيضاً من طريق ضعيف عن زياد بن أبي مريم قال في قوله (ولقد آتيناك سبعاً من المثنى) قال مروانه وبشر وأنذر واضرب الأمثال واعد النعم والأنباء . ورجح الطبري القول الأول لصحة الخبر فيه عن رسول الله ﷺ . ثم ساقه من حديث أبي هريرة في قصة أبي بن كعب كما تقدم في تفسير الفاتحة

٤ - باب قوله (للذين جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ) . (الْمُتَقَسِّمِينَ) الَّذِينَ حَلَفُوا . ومنه (لَا أَسْمُ) أي ألسن ، وقرأ (لَا قَسْمُ) . (قَسَمْتُمَا) حَلَفَ لَهَا وَلَمْ يَحْلِفْ لَهُ ، وقال مجاهد : تَقَاتَمُوا تَحَالَفُوا ٤٧٠٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبرَاهِيمَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ) قَالَ : هُمُ أَهْلُ الْكِتَابِ ، جَزَّاهُ أَجْزَاءً ، فَأَمَنُوا بَعْضُهُ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ »

٤٧٠٦ - حَدَّثَنِي عُبيدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى مِنَ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي طَالِبَانَ « عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (كَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُتَقَسِّمِينَ) قَالَ : آمَنُوا بِبَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ ، لِلْيَهُودِ وَالنَّصَارَى »

قوله (باب الذين جعلوا القرآن عضين) قيل إن (عضين) جمع عضو ، فروى الطبري من طريق الضحاك قال في قوله (جعلوا القرآن عضين) أي جعلوه أعضاء كأعضاء الجوار ، وقيل هي جمع عضه وأصلها عضبه فحذفت الهاء كما حذفت من الشفة وأصلها شفة وجمعت بعد الحذف على عضين مثل برة وبرين وكرة كرين ، وروى

الطبري من طريق قتادة قال : عضين عضوه وهتوه . ومن طريق عكرمة قال : العضه السحر بلسان قريش ، تقول للساخرة العاضة ، أخرجه ابن أبي حاتم . وروى ابن أبي حاتم أيضا من طريق عطاء مثل قول الضحاك ولفظه : عضوا القرآن أعضاء ، فقال بعضهم ساحر وقال آخر مجنون وقال آخر كاهن ، فذلك المعضين . ومن طريق مجاهد مثله وزاد : وقالوا أساطير الأولين . ومن طريق السدي قال : قسموا القرآن واستمزوا به فقالوا : ذكر محمد البعوض والذباب والنمل والعنكبوت ، فقال بعضهم أنا صاحب البعوض وقال آخر أنا صاحب النمل وقال آخر أنا صاحب العنكبوت ، وكان المستهزئون خمسة : الأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب والحاصي بن وائل والحواث ابن قيس والوليد بن المنيرة . ومن طريق عكرمة وغيره في عدد المستهزئين مثله ، ومن طريق الربيع بن أنس مثله وزاد بيان كيفية هلاكهم في ليلة واحدة . **قوله** (المقتسمين الذين حلفوا ، ومنه لا أقسم أي أقسم ، وتقرأ لأقسم ، وقاسمها حلف لها ولم يحلف له ، وقال مجاهد : تقاسموا تحالفوا) قلت هكذا جعل المقتسمين من القسم بمعنى الحلف والمعروف أنه من القسم وبه جزم الطبري وغيره ، وسياق الكلام يدل عليه ، وقوله (الذين جعلوا) هو صفة للمقتسمين ، وقد ذكرنا أن المراد أنهم قسموه وفرقوه . وقال أبو عبيدة : وقاسمها ، حلف لها ، وقال أيضا أبو عبيدة الذي يكثر المصنف نقل كلامه : من المقتسمين الذين اقتسموا وفرقوا ، قال : وقوله عضين أي فرقوه عضوه أعضاء . قال ربيعة : وليس دين الله بالمعصية ، أي بالفرق ، وأما قوله « ومنه لا أقسم الخ » فليس كذلك ، أي فليس هو من الاقتسام بل هو من القسم ، وإنما قال ذلك بناء على ما اختاره من أن المقتسمين من القسم . وقال أبو عبيدة في قوله (لا أقسم بيوم القيامة) : مجازها أقسم بيوم القيامة . واختلف المربون في « لا » فقيل زائدة وإلى هذا يشير كلام أبو عبيدة ، وتعقب بأنها لا تزداد إلا في أثناء الكلام ، وأجيب بأن القرآن كله كالسكلام الواحد ، وقيل هو جواب شيء محذوف ، وقيل نفي على بابها وجوابها محذوف والمعنى لا أقسم بكذا بل بكذا ، وأما قراءة لا قسم بغير ألف فهي رواية عن ابن كثير ، واختلف في اللام فقيل هي لام القسم وقيل لام التأكيد ، وانفقوا على إثبات الألف في التي بعدها (ولا أقسم بالنفس) وعلى إثباتها في (لا أقسم بهذا البلد) اتباعا لرسم المصحف في ذلك ، وأما قول مجاهد تقاسموا تحالفوا فهو كما قال ، وقد أخرجه الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عنه في قوله (قالوا تقاسموا بالله) قال تحالفوا على هلاكه فلم يصلوا إليه حتى هلكوا جميعا ، وهذا أيضا لا يدخل في المقتسمين إلا على رأى زيد بن أسلم ، فإن الطبري روى عنه أن المراد بقوله « المقتسمين » قوم صالح الذين تقاسموا على هلاكه فلعل المصنف اعتمد على ذلك . **قوله** (عن ابن عباس الذين جعلوا القرآن عضين) يعني في تفسير هذه الكلمة ، وقد ذكرت ما قيل في أصل اشتقاقها أول الباب . **قوله** (هم أهل الكتاب) فسره في الرواية الثانية فقال « اليهود والنصارى » وقوله « جزوه أجزاء » فسره في الرواية الثانية فقال « آمنوا ببعض وكفروا ببعض » **قوله** في الرواية الثانية (عن أبي ظبيان) بمجمة ثم موحدة هو حصين بن جندب ، وليس له في البخاري عن ابن عباس سوى هذا الحديث

ه - باب (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) قال سالم اليقين : الموت

قوله (باب قوله) (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) قال سالم : اليقين للموت (وصله الفريابي وعبد بن حميد وغيرهما من طريق طارق بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد بهذا ، وأخرجه الطبري عن طريق عن مجاهد وفتادة

وغيرها مثله ، واستشهد الطبري لذلك بحديث أم العلاء في قصة عثمان بن مظعون ، أما هو فقد جاءه اليقين ، ولما لا رجوع له الخبر ، وقد تقدم في الجناز مشروحا ، وقد اعترض بعض الشراح على البخاري لكونه لم يخرج هنا هذا الحديث وقال : كان ذكره أليق من هذا ، قال ولأن اليقين ليس من أسماء الموت . قلت : لا يلزم البخاري ذلك ، وقد أخرج النسائي حديث بسجة عن أبي هريرة رفعه ، خير ما عاش الناس به رجل يمك بعنان فرسه ، الحديث ، وفي آخره ، حتى يأتيه اليقين ليس هو من الناس إلا في خير ، فهذا شاهد جيد لقول سالم ، ومنه قوله تعالى ﴿ ركنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين ﴾ واطلاق اليقين على الموت مجاز ، لأن الموت لا يشك فيه

١٦ - سورة النمل

﴿ روح القدس ﴾ : جبريل . ﴿ نزل به الروح الامين ﴾ ، ﴿ في ضيق ﴾ يقال أمر ضيق وضيق مثل هين وهين ولين ولين وميت وميت . قال ابن عباس ﴿ تنفيا ظلاله ﴾ . تنهيا . سهل ربك ذللا لا يتوهم عليها مكان سلكته . وقال ابن عباس ﴿ في قلبهم ﴾ : اختلافهم . وقال مجاهد ﴿ عميد ﴾ : تكفأ . ﴿ مفرطون ﴾ : مانيبون . وقال غيره ﴿ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾ : هذا مقدم ومؤخر ، وذلك أن الاستعاذة قبل القراءة ، ومعناها الامتناع بالله . وقال ابن عباس ﴿ تسبون ﴾ : ترعون ﴿ شاكلته ﴾ ناحيته ، ﴿ قصد السبيل ﴾ : البیان . الدبر : ما ابتدأت به ﴿ تريحون ﴾ بالشم ، ﴿ وتسرحون ﴾ بالنداء . ﴿ بشق ﴾ يعنى المشقة . ﴿ على مخوف ﴾ تنقص . ﴿ الانعام لميرة ﴾ وهى تؤث وتذكر ، وكذلك للنعيم . ﴿ الانعام ﴾ جماعة النعم . ﴿ أكنانا ﴾ واحدها كن مثل حل وأحال ﴿ سرايل ﴾ قص ﴿ تقيكم الحر ﴾ وأما ﴿ سرايل ﴾ تقيكم بأسكم ﴿ فانها الدروع ﴾ ﴿ دخلا بينكم ﴾ كل شيء لم يصح فهو دخل . قال ابن عباس ﴿ حنة ﴾ : من ولد الرجل . ﴿ السكر ﴾ : ما حرّم من عمرها . ولقرّنى الحسن . ما أحلّ الله . وقال ابن عيينة عن صدقة ﴿ أنكثا ﴾ هى خرقاء كانت إذا أبرمت فزها تقضته . وقال ابن مسعود : الأمة معلم الخير

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - سورة النمل) - قطعت بالبسملة اغير أبى ذر . قوله (روح القدس جبريل ، نزل به الروح الامين) أما قوله روح القدس جبريل فأخرجه ابن أبى حاتم بإسناد رجاله ثقات عن عبد الله بن مسعود ، وروى الطبري عن طريق محمد بن كعب القرظي قال : روح القدس جبريل ، وكذا جزم به أبو عبيدة وغير واحد ، وأما قوله نزل به الروح الامين ، فنذكره استنباهاً لصحة هذا التاريخ ، فإن المراد به جبريل اتفاقاً ، وتبأنه أشار إلى رد ما رواه الضحاك عن ابن عباس قال : روح القدس الامم الذي كان عيسى يحيى به الموتى ، أخرجه ابن أبى حاتم وإسناده ضعيف . قوله (وقال ابن عباس : في قلبهم في اختلافهم) وصله الطبري عن طريق علي بن أبى طلحة عنه مثله ، ومن طريق سعيد عن قتادة في قلبهم ، يقول في أسفارهم : قوله (وقال مجاهد : عميد تكفأ) هو بالكاف وتشديد الفاء مهموز ، وقيل بضم أوله وسكون الكاف . وقد وصله الفريابي عن طريق ابن أبى نجيع عن مجاهد في قوله ﴿ والقي في الأرض زواصي أن تميز بكم ﴾ قال : تكفأ بكم ، ومعنى تكفأ قلب . وروى

الطبري من حديث علي باسناد حسن موقوفا قال : لما خلق الله الارض قصت ، قال فأرسل الله فيها الجبال ، وهو عند أحد والترمذي من حديث أنس مرفوع . **قوله** (مفرطون منسبون) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون) قال : منسبون ، ومن طريق سعيد بن جبير قال : مفرطون أي متروكون في النار منسبون فيها . ومن طريق سعيد عن قتادة قال : معجلون . قال الطبري : ذهب قتادة إلى أنه من قولهم أفرطنا فلانا إذا قدموه فهو مفرط ، ومنه : أنا فرطكم على الخوض . قلت : وهذا كله على قراءة الجمهور بتخفيف الراء وفتحها ، ونراها نافع بكسرهما وهو من الإفراط ، وقرأها أبو جعفر بن التعتناح بفتح الفاء وتشديد الراء مكسورة أي مقصرون في أداء الواجب مباضون في الاساءة ، **قوله** (في ضيق يقال أمر ضيق وأمر ضيق مثل هين وهين وابن وابن وميت وميت) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ولا لك في ضيق) بفتح أوله وتخفيف ضيق كيت وهين وابن وابن فإذا خففها قلت ميت وهين وابن فإذا كسرت أوله فهو مصدر ضيق انتهى . وقرأ ابن كثير هنا وفي الغل بالكسر والباقون بالفتح ، فقيل على اثنين ، وقبل المفتوح مخفف من ضيق أي في أمر ضيق . واخرضه الفارسي بأن الصفة غير خاصة بالموصوف فلا يدعى الحذف . **قوله** (قال ابن عباس : تنقياً لظلاله تنهياً) كذا فيه والصواب تميل ، وقد تقدم بيانه في كتاب الصلاة . **قوله** (سبل وبك ذللا لا يتوعر عليها مكان سلكته) رواه الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد مثله ، ويتوعر بالعين المهملة ، وذللا حال من السبل أي ذللا الله لها ، وهو جمع ذلول قال تعالى (جعل لكم الارض ذلولاً) ومن طريق قتادة في قوله تعالى (ذللاً) أي مطيعة ، وعلى هذا فقوله ذللا حال من فاعل اسلكي ، وانتصاب سبل على الظرفية أو على أنه مفعول به . **قوله** (القانت المطيع) سيأتي في آخر السورة . **قوله** (وقال غيره) فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) هذا مقدم ومؤخر ، وذلك أن الاستعاذة قبل القراءة (المراد بالغير أبو عبيدة ، فإن هذا كلامه بعينه ، وقرره غيره فقال إذا وصلة بين الكلامين ، والتقدير فإذا أخذت في القراءة فاستعذ ، وقبل هو على أصله لكن فيه احتمال ، أي إذا أردت القراءة لأن الفعل يوجد عند المقصد من غير فاصل ، وقد أخذ بظاهر الآية ابن سيرين ، وأقل عن أبي هريرة وعن مالك وهو مذهب حمزة الزيات فكانوا يستعينون بعد القراءة ، وبه قال داود الظاهري . **قوله** (ومعناها) أي معنى الاستعاذة (الاعتصام بالله) هو قول أبي عبيدة أيضا . **قوله** (وقال ابن عباس تسميهم ترعون) روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى (ومنه شجر فيه تسميهم) قال : ترعون فيه أنعامكم ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : تسميهم أي ترعون ، ومن طريق عكرمة مولى ابن عباس مثله ، وقال أبو عبيدة : أسمت الإبل رعيتهما ، وسامت هي رعت . **قوله** (شاكلته ناحيته) كذا وقع هنا وإنما هو في السورة التي تليها ، وقد أعاده فيها . ووقع في رواية أبي ذر عن الحري : نيته ، بدل ناحيته وسيأتي الكلام عليها هناك . **قوله** (قصد السبيل البیان) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وعلى الله قصد السبيل) قال : البیان . ومن طريق العوفي عن ابن عباس مثله وزاد : البیان بیان الضلالة والهدى . **قوله** (الدفء ما استدفأت به) قال أبو عبيدة : الدفء ما استدفأت به من أوبارها ومنافع ماسوى ذلك ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لكم فيها دفء) قال : الثياب . ومن طريق مجاهد قال : لباس ينسج . ومن طريق قتادة مثله . **قوله** (تخوف نذءص) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في

قوله (أو يأخذكم على تخوف) قال: على تنقص. وروى بإسناد فيه مجهول عن عمر أنه سأل عن ذلك فلم يجب، فقال عمر: ما أرى إلا أنه على ما ينتقصون من معاصي الله، قال فخرج رجل فلقى أعرابيا فقال: ما فعل فلان؟ قال تخوفته - أي تنقصته - فرجع فاخبر عمر، فأعجبه، وفي شعر أبي كثير المثل ما يشهد له. وروى ابن أبي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس (على تخوف) قال: على تنقص من أعمالهم، وقيل التخوف تفعل من الخوف. قوله (تريحون بالعشى وتسرحون بالغداة) قال أبو عبيدة في قوله (ولكم فيها جمال حين تريحون) أي بالعشى، (وحين تسرحون) أي بالغداة. قوله (الأنعام لعبرة، وهي تؤث وتذكر، وكذلك النعم والأنعام جماعة النعم) قال أبو عبيدة في قوله (وإن لكم في الأنعام لعبرة نسيتكم بما في بطونهم): فذكر وأنث، فقليل الأنعام تذكر وتؤث، وقيل المعنى على النعم فهي تذكر وتؤث، والعرب تظهر الشيء ثم تخبر عنه بما هو منه بسبب وإن لم يظهره كقول الشاعر:

قبائلنا سبع وأتم ثلاثة ولسبع أولى من ثلاث وأطيب

أي ثلاثة أحياء، ثم قال: من ثلاث، أي قبائل انتهى. وأنكر الفراء تأنيث النعم وقال: إنما يقال: هذا نعم، ويجمع على نعمان بضم أوله مثل حمل وحملان. قوله (أكنانا واحدها كن، مثل حمل وأحمل) هو تفسير أبي عبيدة، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله (أكنانا) قال: غيرانا من الجبال يسكن فيها. قوله (بشق يعني المشقة) قال أبو عبيدة في قوله (لم تكونوا بالغية إلا بشق) أي بمشقة (الأنفس). وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (إلا بشق الأنفس) قال: المشقة عليكم، ومن طريق سعيد عن قتادة (إلا بشق الأنفس) إلا بجهد النفس. (نبيه): قرأ الجمهور بكسر الشين من شق، وقرأها أبو جعفر بن القعقاع بفتحها، قال أبو عبيدة: هما بمعنى، وأنشد:

وذو إبل تسمى ويحبسها له أخو نصب من شقها وذووب

قال الأثرم صاحب أبي عبيدة: سمعته بالكسر والفتح، وقال الفراء: معناها مختلف، فبالكسر معناه ذابت حتى صارت على نصف ما كانت وبالفتح المشقة انتهى. وكلام أهل التفسير يساعد الأول. قوله (سرايل قصر تقيمكم الحر، وأما سرايل تقيمكم بأسكم فانها الدروع) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (سرايل تقيمكم الحر) أي قصا (وسرايل تقيمكم بأسكم) أي دروعا. وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله تعالى (سرايل تقيمكم الحر) قال القطن والكتان (وسرايل تقيمكم بأسكم) قال: دروع من حديد. قوله (دخلنا بينكم، كل شيء لم يصح فهو دخل) هو قول أبي عبيدة أيضا، وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد عن قتادة قال (دخلنا) خيانة، وقيل الدخول الداخل في الشيء ليس منه. قوله (وقال ابن عباس: حفدة من ولد الرجل) وصله الطبري من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس في قوله (بنين وحفدة) قال: الولد وولد الولد، وإسناده صحيح. وفيه عن ابن عباس قول آخر أخرجه من طريق العوفي عنه قال: هم بنو امرأة الرجل. وفيه عنه قول ثالث أخرجه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الحفدة الأصهار. ومن طريق عكرمة عن ابن عباس قال: الأخنان. وأخرج هذا الأخير عن ابن مسعود بإسناد صحيح، ومن طريق أبي الضحى وإبراهيم وسعيد بن جبير وغيرهم مثله، وصحح الحاكم حديث

ابن مسعود . وفيه قول رابع عن ابن عباس أخرجه الطبري من طريق أبي حمزة عنه قال : من أعانك فقد حقدك . ومن طريق حكيم قال : الحفدة الخدام . ومن طريق الحسن قال : الحفدة البنون وبنو البنين ، ومن أعانك من أهل أو خادم فقد حقدك . وهذا أجمع الأقوال ، وبه تجتمع ، وأشار إلى ذلك الطبري . وأصل الحفدة مدارك الخطو والأمرع في المشي ، فأطلق على من يسعى في خدمة الشخص ذلك . قوله (السكر ماحرم من ثمرتها ، والرزق الحسن ما أحل) وصله الطبري بأسانيد من طريق عمرو بن سفيان عن ابن عباس مثله وإسناده صحيح ، وهو عند أبي داود في «الناسخ» وصححه الحاكم ، ومن طريق سعيد بن جبيرة عنه قال : الرزق الحسن الحلال ، والسكر الحرام . ومن طريق سعيد بن جبيرة ومجاهد مثله وزاد أن ذلك كان قبل تحريم الخمر ، وهو كذلك لأن سورة النحل مكية . ومن طريق قتادة : السكر خمر الأعاجم . ومن طريق الشعبي وقيل له في قوله (تتخنون منه سكرا) أهو هذا الذي تصنع النبط ؟ قال : لا ، هذا خمر ، وإنما السكر نقيع الزبيب ، والرزق الحسن الخمر والعنب . واختار الطبري هذا القول وانتصر له . قوله (وقال ابن عيينة عن صدقة (أنكاثا) هي خرقاء كانت إذا أبرمت غزلها نقضته) وصله ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي عمر العدني ، والطبري من طريق الحميدي كلاهما عن ابن عيينة عن صدقة عن السدي قال : كانت بمكة امرأة تسمى خرقاء ، فذكر مثله . وفي «تفسير مقاتل» أن اسمها ربيعة بنت عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة ابن تميم ، وعند البلاذري أنها والدة أسد بن عبد العزى بن قيس ، وأنها بنت سعد بن تميم بن مرة . وفي «غرر التبيان» أنها كانت تغزل هي وجواربها من الغداة إلى نصف النهار ثم تأمرهن بنقض ذلك ، هذا دأبها لا تكف عن الغزل ولا تبقى ما غزلت . وروى الطبري من طريق ابن جريج عن عبد الله بن كثير مثل رواية صدقة المذكور ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال : هو مثل ضربه الله تعالى لمن نكث عهده . وروى ابن مردويه بإسناد ضعيف عن ابن عباس أنها نزلت في أم زفر الآتي ذكرها في كتاب الطب ، والله أعلم . وصدقة هذا لم أر من ذكره في رجال البخاري ، وقد أقدم الكرماني فقال صدقة هذا هو ابن الفضل المروزي شيخ البخاري ، وهو يروى عن سفيان بن عيينة ، وهنا روى عنه سفيان ، ولا سلف له فيما ادعاه من ذلك ، ويكفي في الرد عليه ما أخرجه من تفسير ابن جرير وابن أبي حاتم من رواية صدقة هذا عن السدي ، فإن صدقة بن الفضل المروزي ما أدرك السدي ولا أصحاب السدي ، وكنت أظن أن صدقة هذا هو ابن عمران قاضي الأهواز لأن لابن عيينة عنه رواية ، إلى أن رأيت في «تاريخ البخاري» صدقة أبو الهذيل ، روى عن السدي قوله روى عنه ابن عيينة ، وكذا ذكره ابن حبان في «الثقات» من غير زيادة ، وكذا ابن أبي حاتم عن أبيه اسكن قال : صدقة بن عبد الله بن كثير القاريء صاحب مجاهد ، فظهر أنه غير ابن أبي عمران ، ووضح أنه من رجال البخاري تعليقا ، فيستدرك على من صنف في رجاله فإن الجميع أغفلوه ، والله أعلم . قوله (وقال ابن مسعود : الأمة معلم الخير ؛ والقانت المطيع) وصله الفريابي وعبد الرزاق وأبو عبيد الله في «المواظع» والحاكم كلهم من طريق الشعبي عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال «قرئت عنده هذه الآية (إن إبراهيم كان أمة قانتا لله) فقال ابن مسعود : إن معاذ كان أمة قانتا لله ، فسل عن ذلك فقال : هل تدرون ما الأمة ؟ الأمة الذي يعلم الناس الخير ، والقانت الذي يطيع الله ورسوله ،

١ - باب (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر)

٤٧٠٧ - حديث موسى بن إسماعيل حدثنا هارون بن موسى أبو عبد الله الأعور عن شعيب عن أنس

ابن مالك رضى الله عنه « أن رسول الله ﷺ كان يدعو : أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ ، وَالْكَسَلِ ، وَأُرْذَلِ الْعُمَرِ ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ ، وَفِتْنَةِ الْمَحَالِ ، وَفِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَوَاتِ »

قوله (باب قوله تعالى : ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) ذكر فيه حديث أنس في الدعاء بالاستعاذة من ذلك وغيره ، وسيأتي شرحه في الدعوات ، وشعيب الراوى عن أنس هو ابن الحبّاب بمهملتين وموحدين ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدى قال : أرذل العمر هو الخرف . وروى ابن مردويه من حديث أنس أنه مائة سنة

١٧ سورة بني إسرائيل

١ - **باب** ٤٧٠٨ - **سورة** آدم جدنا شعبة عن أبي إسحاق قال سمعتُ عبد الرحمن بن يزيد قال « سمعتُ ابن مسعود رضى الله عنه قال في بني إسرائيل والكهف ومريم : إنهن من اللواتي الأول ، وهن من نلادى . (فسيفنضون إليك ردوسهم) قال ابن عباس : بهزؤن . وقال غيره : انفضت سنك أى تحركت [الحديث ٤٧٠٨ - طرفاه في : ٤٧٣٩ و ٤٩٩٤]

قوله (سورة بني إسرائيل - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسمة لأبى ذر . قوله (سمعت ابن مسعود قال في بني إسرائيل والكهف ومريم : إنهن من اللواتي) بكسر المهملة وتخفيف المثناة جمع عتيق وهو القديم . أو هو كل ما بلغ الغاية في الجودة ، وبالثاني جزم جماعة في هذا الحديث ، وبالأول جزم أبو الحسين بن فارس ، وقوله الأول بتخفيف الواو . وقوله ه من من نلادى ، بكسر المثناة وتخفيف اللام أى بما حفظ قديما ، والتلاد قديم الملك وهو بخلاف الطارف ، ومراد ابن مسعود أنهن من أول ما تعلم من القرآن ، وإن لهن فضلا لما فيهن من القصص وأخبار الأنبياء والأمم ، وسيأتى الحديث في فضائل القرآن بأنهم من هذا السياق أن شاء الله تعالى . قوله (فسيفنضون إليك ردوسهم ، قال ابن عباس : بهزون) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : يحركونها استهزاء ، ومن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق سعيد عن قتادة مثله . قوله (وقال غيره انفضت سنك أى تحركت) قال أبو عبيدة في قوله (فسيفنضون إليك ردوسهم) أى يحركونها استهزاء ، يقال نفضت سنه أى تحركت وارتفعت من أصلها . وقال ابن قتيبة : المراد أنهم يحركون ردوسهم استبعادا ، وروى سعيد بن منصور من طريق محمد بن كعب في قوله (فسيفنضون) قال : يحركون

- **باب** (وقضينا إلى بني إسرائيل) أخبرناهم أنهم سيفسدون . والقضاء على وجوه : (وقضى ربك) : أمر ربك . ومنه الحكم (لأن ربك يقضى بينهم) . ومنه اتخلق (فقضاهن سبع سموات) : خافهن . (نفيرا) من ينفيرمه . (وليقتربوا) : يدعروا (ما علوا) . (حصيرا) : تحبسا محصرا . (حق) : وجب . (ميسورا) : لينا . (خطئا) : إنما ، وهو اسم من خطئت ، والخطأ مفتوح مصدره من الأثم . خطئت بمعنى أخطأت . (نغرق) : قطع . (وإذا هم تجوى) : مصدر من ناجت فوصفهم بها والمعنى يتناجون . (رؤانا)

خطاماً . (واستغفر) استغف (بفتح) : الفرسان . و (الرجل) : الرجل واحداه رجل ، مثل صاحب وصخب ، وتاجر وتجر . (حاصباً) : للريح العاصف . والحاصب أيضاً ما ترمى به الريح ، ومنه (حصبُ جهنم) يُرمى به في جهنم وهو حصبها ، ويقال : حصب في الأرض ذهب . والحصب مُشتق من الحصباء والحجارة . (نارة) : مرّة ، وجماعته تيرة وتارات . (لاحتنكن) : لاسأصِلنهم ، يقال احتنك فلان ما عدّ فلان من علم : استغفاه . (طأره) : حلقه . قال ابن عباس : كل (سلطان) في القرآن فهو حجة . (ولي من الدّل) لم يُحالف أحداً

قوله (وقضينا إلى بني إسرائيل أخبرناهم أنهم سيفسدون ، والقضاء على وجوه) : (قضى ربك) أمر ، ومنه الحكم (إن ربك يقضى بينهم) ، ومنه الخلق (فقضاهن سبع سموات) خلقهن (قال أبو عبيدة في قوله) وقضينا إلى بني إسرائيل (أي أخبرناهم ، وفي قوله) (وقضى ربك) أي أمر ، وفي قوله (إن ربك يقضى بينهم) أي يحكم ، وفي قوله (فقضاهن سبع سموات) أي خلقهن . وقد بين أبو عبيدة بعض الوجوه التي يرد بها لفظ القضاء وأغفل كثيراً منها ، واستوعبها إسماعيل بن أحمد النيسابوري في كتاب الوجوه والنظائر ، فقال : (لقضى) في الكتاب العزيز جاءت على خمسة عشر وجهاً : الفراغ (فإذا قضيتُم مناسككم) والأمر (إذا قضى أمرا) والأجل (فبهم من قضى نحبه) والفصل (لقضى الأمر بيني وبينكم) والمضى (ليقضى الله أمراً كان مفعولاً) والهلاك (لقضى إليهم أجلهم) والوجوب (لما قضى الأمر) والإبرام (في نفس يعقوب قضاهما) والإعلام (وقضينا إلى بني إسرائيل) والوصية (وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه) والموت (فوكزه موسى فقضى عليه) والنزول (فلما قضينا عليه الموت) والخلق (فقضاهن سبع سموات) والفعل (كلا لما يقض ما أمره) بمعنى حقا لم يفعل ، والعمد (إذ قضينا إلى موسى الأمر) . وذكر غيره القدر المكتوب في اللوح المحفوظ كقوله (وكان أمرا مقضيا) والفعل (فاقض ما أنت قاض) والوجوب (إذ قضى الأمر) أي وجب لهم العذاب والوفاء كفائات العبادة (١) والكفاية (وإن يقضى عن أحد من بملك) انتهى . وبعض هذه الأوجه متداخل ، وأغفل أنه يرد بمعنى الانتهاء (فلما قضى زيد منها وطرا) وبمعنى الاتمام (ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) وبمعنى كتب (إذا قضى أمرا) وبمعنى الأداء وهو ما ذكر بمعنى الفراغ ومنه قضى دينه . وتفسير (قضى ربك أن لا تعبدوا) بمعنى وصي منقول من مصحف أبي بن كعب أخرجه الطبري ، وأخرجه أيضا من طريق قتادة قال هو في مصحف ابن مسعود ووصي ، ومن طريق مجاهد في قوله وقضى قال وأوصي ومن طريق الضحاك أنه قرأه ووصي ، وقال : أوصت الوار بالصاد فصارت قافا ففترت وقضى ، كذا قال واستنكروه عنه . وأما تفسيره بالأمر كما قال أبو عبيدة فوصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ومن طريق الحسن وقتادة مثله ، وروى ابن أبي حاتم من طريق خزيمة عن الثوري قال : معناه أمر ولو قضى لمضى ، يعني لو حكم . وقال الأزهري : فقضاء مرجعه إلى انقطاع الشيء وتمامه . ويمكن رد ما ورد من ذلك كله إليه . وقال الأزهري أيضا : كل ما أحكم عمله أو ختم أو

(١) في حاشية طيبة بولاق : كسنا في النسخ ، ولله سقط هذه لفظه يقضى ، كما هو ظاهر

أكل أو وجب أو ألهم أو أنفذ أو مضى فقد قضى . وقال في قوله تعالى ﴿ وَفَضَّلْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أي أعلناهم علما قاطعا ، انتهى ، والقضاء يتعدى بنفسه ، وإنما تعدى بالحرف في قوله تعالى ﴿ وَفَضَّلْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ لتضمنه معنى أوخينا . قوله ﴿ نَفِيرًا مِنْ يَنْفَرِ مَعَهُ ﴾ قال أبو عبيدة في قوله ﴿ أَكْثَرُ نَفِيرًا ﴾ قال : الذين ينفرون معه . وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾ أي عددا ، ومن طريق أسباط عن السدي مثله . قوله ﴿ مِيسُورًا لِّبَنِي ﴾ قال أبو عبيدة في قوله ﴿ فَقُلْ لَّهِمْ قَوْلًا مِّيسُورًا ﴾ أي لينا . وروى الطبري من طريق إبراهيم النخعي في قوله ﴿ فَقُلْ لَّهِمْ قَوْلًا مِّيسُورًا ﴾ أي لصادم لعدم (١) ومن طريق عكرمة قال : عدم هدة حسنة . وروى ابن أبي حاتم من طريق محمد بن أبي حنيفة عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ فَقُلْ لَّهِمْ قَوْلًا مِّيسُورًا ﴾ قال : العدة . ومن طريق السدي قال : تقول نعم وكرامة ، وليس عندنا اليوم . ومن طريق الحسن : قول سيكون إن شاء الله تعالى . قوله ﴿ خَطَا إِيْمًا وَهُوَ أَمُّهُ مِنْ خَطِئَتْ ، وَالْخَطَا مَفْتُوحٌ مَّصْدَرُهُ مِنَ الْإِيْمِ خَطِئَتْ بِمَعْنَى أَخْطَأَتْ ﴾ قال أبو عبيدة في قوله ﴿ كَانَ خَطِئًا كَبِيرًا ﴾ أي إيمًا ، وهو اسم من خطئت ، فإذا فتحته فهو مصدر ، قال الشاعر :
دعيت إيمًا خطئي وصوني علي وإيمًا أملكك مالي

ثم قال : وخطئت وأخطأت لعتان ، وتقول العرب خطئت إذا أذنبت عمدا ، وأخطأت إذا أذنبت على غير عمد ، واختار الطبري القراءة التي بكسر ثم سكن وهي المشهورة ، ثم أسند عن مجاهد في قوله ﴿ خَطِئًا ﴾ قال : خطيئة ، قال : وهذا أولى لأنهم كانوا يقتلون أولادهم على عمد لا خطأ فنهوا عن ذلك ، وأما القراءة بالفتح فهي قراءة ابن ذر ، وقد أجابوا عن الاستبعاد الذي أشار إليه الطبري بأن مضاهيا إن قتلهم كان غير صواب ، تقول أخطأ بخطيئة خطأ إذا لم يصب ، وأما قول أبي عبيدة الذي تبعه فيه البخاري حيث قال : خطئت بمعنى أخطأت ففيه نظر ، فإن المعروف عند أهل اللغة أن خطيئة بمعنى أثم ، وأخطأ إذا لم يتعمد أو إذا لم يصب . قوله ﴿ حَصِيرًا مَّحْبَسًا مَّحْصَرًا ﴾ أما محبسا فهو تفسير ابن عباس ، وصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله ﴿ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴾ قال : محبسا . وقال أبو عبيدة في قوله ﴿ حَصِيرًا ﴾ قال : محصرا . قوله ﴿ تَخْرُقُ تَقْطَعُ ﴾ قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ لَنْ تَخْرُقَ الْأَرْضَ ﴾ قال : لن تقطع . قوله ﴿ رَاذِمٌ نَّجْوَى ، مَّصْدَرٌ مِنْ نَّاجَيْتَ فَوْصَهُمْ بِهَا ، وَالْمَعْنَى يَتَنَاجَوْنَ ﴾ كذا فيه ، وقال أبو عبيدة في قوله ﴿ إِذْ يَسْتَمْعُونَ إِلَيْكَ رَاذِمٌ نَّجْوَى ﴾ هو مصدر ناجيت ، أو اسم منها فوصف بها القوم ، كقولهم هم عذاب ، فجاءت نجوى في موضع متناجين انتهى . ويحتمل أن يكون على حذف مضاف أي وهم ذوو نجوى ، أو هو جمع نجى كقتيل وقتل . قوله ﴿ رَقَانًا حَطَامًا ﴾ قال أبو عبيدة في قوله ﴿ رَقَانًا ﴾ أي حطاما أي عظاما محطمة ، وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله ﴿ أَمَّا كُنَّا عِظَامًا وَرَقَانًا ﴾ قال : ترابا . قوله ﴿ وَاسْتَفْزَزَ اسْتَخَفَّ ، بِخَيْلِكَ الْفَرَسَانِ ، وَالرَّجُلُ وَالرِّجَالُ وَالرَّجَالَةُ وَاحِدًا رَاجِلٌ ، مِثْلُ صَاحِبٍ وَصَحْبٍ وَتَاجِرٍ وَتِجَارٍ ﴾ هو كلام أبي عبيدة بنه ، وتقدم شرحه في بدء الخلق . وروى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد في قوله ﴿ وَاسْتَفْزَزَ ﴾ قال استنزل . قوله ﴿ حَاصِبًا الرِّيحَ الْعَاصِفَ ، وَالْحَاصِبُ أَيْضًا مَا تَرْمِي بِهِ الرِّيحُ ، وَمِنْهُ حَصَبُ جَهَنَّمَ يَرْمِي بِهِ فِي جَهَنَّمَ وَهُوَ حَصْبًا ، وَيُقَالُ حَصَبٌ فِي الْأَرْضِ ذَهَبٌ وَالْحَاصِبُ مَشْتَقٌّ مِنَ الْحَصْبَاءِ الْحَجَارَةِ ﴾ تقدم في صفة النار من بدء الخلق ، قال أبو عبيدة في قوله ﴿ وَبُرْسِلَ عَلَيْكُمْ ﴾

(١) في هامش طبعة بولاق : كذا في النسخ ، ولعل فيه تحريفا

٣ - باب (أمرى بعهد لهلاً من المسجد الحرام)

٤٧١ - **عز** أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أبو سلمة سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال «سمعت النبي ﷺ يقول: لما كذبني قريش قلت في الحبحر فجلى الله لي بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه. زاد يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه: لما كذبني قريش حين أمرني بي إلى بيت المقدس . . نحواً . . فاصفاً: ربح نصف كل شيء»

قوله (باب قوله أسرى بعبد له ليلاً من المسجد الحرام) لم يختلف القراء في (أسرى) بخلاف قوله في قصة لوط (فأسرى) فقرأت بالوجهين ، وفيه تعقب علي من قال من أهل اللغة ان أسرى وسرى بمعنى واحد ، قال السهلي : السرى من سريت إذا سرت ليلاً يعني فهو لازم ، والاسراء يتعدى في المعنى لكن حذف مفعوله حتى ظن من ظن أنهما بمعنى واحد ، وإنما معنى (أسرى بعبد) حمل البراق بسرى به كما تقول أمضيت كذا بمعنى جعلته بمعنى ، لكن حسن حذف المفعول لقوة الدلالة عليه أو الاستغناء عن ذكره ، لأن المفسود بالذكر المصطنع لا الدابة التي سارت به . وأما قصة لوط فالعنى سر بهم على ما يتجهلون عليه من دابة ونحوها ، هذا معنى القراءة بالقطع ، ومعنى الوصل سر بهم ليلاً ، ولم يأت مثل ذلك في الاسراء . لأنه لا يجوز أن يقال سرى بعبد بوجه من

الوجه انتهى . والنبي الذي جزم به إنما هو من هذه الحبيثة التي قصد فيها الإشارة إلى أنه سار ليلا على البراق ، وإلا فلو قال قائل سرت يريد بمعنى صاحبه لكان المعنى صحيحا ، ذكر فيه حديث أبي هريرة ، أن رسول الله ﷺ ليلة أسرى به بأبياء بقدحين ، وقد تقدم شرحه في السيرة النبوية ، ويأتي في الأشربة . وذكر فيه أيضا حديث جابر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : لما كذبتني قريش ، كذا لاكثر ، ولا كدته مني كذبتني بغير مثناة . قوله (لجل الله لي بيت المقدس) تقدم شرحه أيضا في السيرة النبوية ، والذي اقترح على النبي ﷺ أن يصف لهم بيت المقدس هو المظلم بن عدى ، أخرجه أبو يعلى من حديث أم هانئ ، وأخرج اللسان من طريق زوارة بن أبي أوفى عن ابن عباس هذه القصة مطولة ، وقد ذكرت طرفا منها في أول شرح حديث الإسراء معزوا إلى أحمد والبخاري ، ولفظ اللسان : لما كان ليلة أسرى بن ثم أصبحت بمكة قطعت بأمرى وعرفت أن الناس مكذبني ، فعدت معتزلا حزينا ، فمر بي عدواؤه أبو جهل فجاء حتى جلس إليه فقال له كالمستهزئ : هل كان من شيء ؟ قال : نعم . قال : ما هو ؟ قال : إني أسرى بن الليلة . قال : إلى أين ؟ قال : إلى بيت المقدس . قال : ثم أصبحت بين أظهرنا ؟ قال : نعم . قال : فلم ير أن يكذبه مخافة أن يحمده ما قال إن دعا قومه ، قال : إن دعوت قومك لك تحذهم ؟ قال : نعم . قال : أبو جهل : يامعشر بني كعب بن لؤي هلم ، قال : فالتفت إليه المجالس ، فجاءوا حتى جلسوا إليها ، قال : حدث قومك بما حدثتني ، فحدثهم ، قال فن مصفق ومن واضع يده على رأسه متعجبا ، وفي القوم من سافر إلى ذلك البلد ورأى المسجد قال : فهل تستطيع أن تتمعنا المسجد ، قال النبي ﷺ : فذهبت أنمت لهم ، قال : فما زلت أنمت حتى التبس على بعض النعم ، لحي . بالمسجد حتى وضع قدمته وأنا أنظر إليه ، قال فقال القوم : أما النعم فقد أصاب . قوله (زاد يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه : لما كذبتني قريش حين أسرى بن إلى بيت المقدس) وصله الذهلي في الزهريات ، عن يعقوب بهذا الاسناد ، وأخرجه قاسم بن ثابت في الدلائل ، ومن طريقه ولفظه : جاء ناس من قريش إلى أبي بكر فقالوا : هل لك في صاحبك برعم أنه أتى بيت المقدس ثم رجع إلى مكة في ليلة واحدة ، قال أبو بكر : أو قال ذلك ؟ قالوا : نعم . قال : لقد صدق ، وروى الذهلي أيضا وأحمد في مسنده جميعا عن يعقوب بن إبراهيم المذكور عن أبيه عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب بسنده ، لما كذبتني قريش ، الحديث ، فلهذا دخل إسناده في إسناده ، أو لما كان الحديثان في قصة واحدة أدخل ذلك

٤ - باب (ولقد كرّمنا بني آدم) . كرّمنا وأكرمنا واحد . (ضعف الحياة وضمف المات) عذاب الحياة وعذاب المات ، خلّافك وخلّقتك سواء . (ونأى) تباعد . (شاكلته) ناحيته ، وهي من شكله . (صرّفنا) وجهنا . (قبيلا) ممانية ومقابلة ، وقيل القابلة لأنها مقابلتها وتقبل ولدها . (خشية الإفتاق) أنفق الرجل : أفاق ، وأنفق الشيء ذهب . (قنورا) مقترأ . الاذقان مجتمع العين والواحد ذقن . وقال مجاهد (موفورا) وإفرا . (تبعا) ثارًا ، وقال ابن عباس : نصهرا . (خبت) طفقت . وقال ابن عباس (لا تُهتَمَر) لا تنفق في الباطل . (ابتغوا رحمة) رزق . (مشبورا) ملعونا . (لا تقف) لا تقف . (فجلسوا) نهضوا . (يجرى الفلك) يجرى الفلك . (يخرجون للأذقان) للوجوه

قوله (باب قوله تعالى (ولقد كرمنا بنى آدم) كرمنا واكرمنا واحداً) أى فى الأصل ، وإلا فالتعديد أبلغ ، قال أبو عبيدة : كرمنا أى اكرمنا إلا أنها أشد مبالغة فى الكرامة انتهى . وهى من كرم بضم الراء مثل شرف وليس من الكرم الذى هو فى المال . **قوله** (ضعف الحياة وضعف الممات عذاب الحياة وعذاب الممات) قال أبو عبيدة : فى قوله (ضعف الحياة) : مختصر ، والتقدير ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات . وروى الطبرى من طريق ابن أبى نجیح عن مجاهد فى قوله (ضعف الحياة) قال عذابها (وضعف الممات) قال عذاب الآخرة . ومن طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : ضعف عذاب الدنيا والآخرة . ومن طريق سعيد عن قتادة مثله . وتوجيه ذلك أن عذاب النار يوصف بالضعف ، قال : لقوله تعالى (عذاباً ضعفاً من النار) أى عذاباً مضاعفاً فمكان الأصل لأذنتك عذاباً ضعفاً فى الحياة ثم حذف الموصوف وأقام الضمة مقامه ثم أضيفت الصفة إضافة الموصوف ، فهو كالو قيل أليم الحياة مثلاً . **قوله** (خلالك وخلقتك سواء) قال أبو عبيدة فى قوله (وإذا لا يلبثون خلقتك إلا قليلاً) أى بعدك قال خلالك وخلقتك سواء ، وهما لغتان بمعنى : وقرئ بهما . قلت : والقرءان مشهورتان ، فقرأ خلقتك الجمهور ، وقرأ خلالك ابن عاصم والآخران ، وهى رواية حفص عن عاصم . **قوله** (ونأى تباعد) هو قول أبو عبيدة ، قال فى قوله (ونأى بجانبه) أى تباعد . **قوله** (شاكلته ناحيته وهى من شكلته) وصله الطبرى من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (على شاكلته) قال على ناحيته ، ومن طريق ابن أبى نجیح عن مجاهد قال : على طبيعته وعلى حديثه ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال : يقول على ناحيته وعلى ما يروى . وقال أبو عبيدة (قل كل يعمل على شاكلته) أى على ناحيته وخلقته ، ومنها قولهم هذا من شكل هذا . **قوله** (صرفنا وجهنا) قال أبو عبيدة فى قوله (ولقد صرفنا للناس فى هذا القرآن) أى وجهنا وبنينا . **قوله** (حصيراً محبساً) (١) هو قول أبو عبيدة أيضاً ، وهو بفتح الميم وكسر اللوحدة ، وروى ابن أبى حاتم من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس قال (حصيراً) أى سجناً . **قوله** (قبلاً معابنة ومقابلة) وقيل المقابلة لأنها مقابلتها وتقبل ولدها) قال أبو عبيدة (واللائكة قبلاً) بجاز مقابلة أى معابنة ، قال الأعشى : كصرخة حبلى بشرتها قبيلها ، أى قابلتها ، وقال ابن التين : ضبط بعضهم تقبل ولدها بضم الواحدة وليس بشئ . وروى ابن أبى حاتم من طريق سعيد عن قتادة : قبلاً أى جنداً تعابنهم معابنة . **قوله** (خشية الإنفاق ، يقال أنفق الرجل ألقى ونفق الشيء ذهب) كذا ذكره هنا ، والذي قاله أبو عبيدة فى قوله (ولا تقتلوا أولادكم من إملاق) أى من ذهاب مال ، يقال ألقى فلان ذهب ماله ، وفى قوله (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) أى فقر ، وقوله : نفق الشيء ذهب ، هو بفتح الفاء ويجوز كسرهما هو قول أبو عبيدة ، وروى ابن أبى حاتم من طريق السدى قال خشية الإنفاق أى خشية أن ينفقوا فيفتقروا . **قوله** (قتورا مقتراً) هو قول أبو عبيدة أيضاً . **قوله** (الاذقان مجتمع اللحيين ، الواحد ذقن) هو قول أبو عبيدة أيضاً ، وسيأتى له تفسير آخر قريباً ، واللحيين بفتح اللام ويجوز كسرهما تنحية لحية . **قوله** (وقال مجاهد موفراً وإفراً) وصله الطبرى من طريق ابن أبى نجیح عنه سواء . **قوله** (تبعياً قائراً ، وقال ابن عباس نصيراً) أما قول مجاهد فوصله الطبرى من طريق ابن أبى نجیح عنه فى قوله (ثم لا تجد لك علينا

(١) فى هامش طبة بولاق : يقدم ذلك وكتب عليه الشارح ، وليس بالمتن الذى بأبدينا

به نبيها) أي ثامرا، وهو اسم قاعل من الثار، يقال اسكل طالب بشار وغيره تبيع وتابع، ومن طريق سميد عن قتادة أي لا تخاف أن تبيع بشي من ذلك. وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله (نبيها) قال نصيرا. قوله (لا تبذر لا تنفق في الباطل) وصله الطبري من طريق عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله (ولا تبذر) : لا تنفق في الباطل، والتبذير السرف في غير حق. ومن طريق عكرمة قال: المبذر المنفق في غير حق، ومن طرق متعددة عن أبي العبيدين - وهو بافظ التصغير والتثنية - عن ابن مسعود مثله وزاد في بعضها: كنا أصحاب محمد نتحدث أن التبذير النفقة في غير حق. قوله (ابتغاء رحمة ربي) وصله الطبري من طريق عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى (وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك) قال: ابتغاء رزق، ومن طريق عكرمة مثله، ولا بن أبي حاتم من طريق إبراهيم النخعي في قوله (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) قال فضلا. قوله (مشبورا ملعونا) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، ومن وجه آخر عن سميد بن جبير عنه، ومن طريق العوفي عنه قال: ملعوبا، ومن طريق الضحاك مثله، ومن طريق مجاهد قال: هالكا، ومن طريق قتادة قال: مهلكا، ومن طريق عطية قال: مغبرا مبدلا؛ ومن طريق ابن زيد بن أسلم قال: غبولا لا عقل له. قوله (لجاسوا تيمموا) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لجاسوا خلال الديار) أي فشوا. وقال أبو عبيدة: جاس يحوس أي تقب، وقيل نزل وقيل قتل وقيل تردد وقيل هو طالب الشيء باستقصاء وهو بمعنى تقب. قوله (يزجي الفلك بحرى الفلك) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه به، ومن طريق سميد عن قتادة (يزجي الفلك) أي يسيرها في البحر. قوله (يمحرون للاذقان الوجوه) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه، وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله. وعن معمر عن الحسن للمحبي، وهذا يوافق قول أبي عبيدة الماضي، والاول على الجواز

باب (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها)

٤٧١١ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان أخبرنا منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال « كما يقول

للحي إذا كثروا في الجاهلية: أمر بنو فلان ». حدثنا الحمدي حدثنا سفيان وقال: أسر

قوله (باب) وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها (الآية) ذكر فيه حديث عبد الله وهو ابن مسعود. كنا نقول للحي إذا كثروا في الجاهلية: أمر بنو فلان، ثم ذكره عن شيخ آخر عن سفيان يعني بسنده قال: أمر، فالاول بكسر الميم والثانية بفتحها وكلاهما لغتان. وأما ابن التين فتح الميم في أمر بمعنى كثير، وغفل في ذلك ومن حفظه حجة عليه كما سأوضحه، وضبط الكرماني أحدهما بضم الميم وهو غلط منه، وقراءة الجمهور بفتح الميم. وحكى أبو جعفر عن ابن عباس أنه قرأها بكسر الميم وأثبتها أبو زيد لغة وأتكرها الفراء، وقرأ أبو وجاه في آخرين بالمد وفتح الميم، ورويت عن أبي عمرو وابن كثير وغيرهما واختارها يعقوب ووجهها الفراء بما ورد من تفسير ابن مسعود وزعم أنه لا يقال أمرنا بمعنى كثرتنا إلا بالمد، واعتذر عن حديث « أفضل المال مهرة مأمورة، فإنها ذكرت للزوجة لقوله فيه: أو سكة مأبورة » وقرأ أبو عبيان الهندي كالاول لكن بتثنية الميم بمعنى الامارة، واستشهد الطبري بما أسنده من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (أمرنا مترفيها) قال: سلطنا

شرارها . ثم ساق هن أبي عثمان وأبي العالية ومجاهد أنهم قرءوا بالتشديد ، وقيل التضعيف للتعبية والاصل أمرنا بالتخفيف أى كثرتنا كما وقع في هذا الحديث الصحيح ، ومنه حديث « خير المال مهرة مأمورة ، أى كثيرة النجاج أخرجه أحمد ، ويقال أمر بنو فلان أى كثروا وأمرهم الله كثرتهم وأمرؤا أى كثروا ، وقد تقدم قول أبي سفيان في أول هذا الشرح في قصة هرقل حيث قال : لقد أمر أمر ابن أبي كبشة ، أى هظم ، واختار الطبري قراءة الجمهور ، واختار في تأويلها حملها على الظاهر وقال : المعنى أمرنا مترفيا بالطاعة فقصوا ، ثم أسنده عن أبي عباس ثم سعيد بن جبير . وقد أنكر اليعقوبي هذا التأويل وبأنه كعادته ، وجمدة إنكاره أن حذف ما لا دليل عليه غير جائز ، وتعب بأن السياق يدل عليه ، وهو كقولك أمرته فعضاني أى أمرته بطاعتي فعصاني وكذا أمرته فامتثل

٥ - باب ﴿ ذُرِّيَّةٌ مِّن تَحْتِنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴾

٤٧١٢ - حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا أبو حيان التميمي عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « أتى رسول الله ﷺ بلحم ، فرُفِعَ إليه الذراع - وكانت مُعْجِبُهُ - فنهَسَ منها نَهْسَةً ثُمَّ قَالَ : أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَهَلْ تَدْرُونَ مِمَّ ذَلِكَ ؟ يُجِيعُ النَّاسُ - الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ - فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، يُسَمِّمُهُ الدَّمَاءُ ، وَيَنْفِذُهُمُ الْبَصَرُ ، وَتَدْنُو الشَّمْسُ فَيَبْلُغُ النَّاسَ مِنَ النَّوْمِ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطْعِقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ . فَيَقُولُ النَّاسُ : أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ ؟ أَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ ؟ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ : عَلَيْكُمْ بِآدَمَ ، فَيَأْتُونَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُونَ لَهُ : أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ يَدِي ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ أَلَا تَرَى إِلَى مَا قَدْ بَلَغْنَا ؟ فَيَقُولُ آدَمُ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنَّهُ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَمَقَعْتُهُ ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، إِذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، إِذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ . فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُونَ : يَا نُوحُ ، إِنَّكَ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَقَدْ سَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ : إِنَّ رَبِّي هَزَّ وَجِلَ قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ . وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي دَهْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، إِذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، إِذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ . فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُونَ : يَا إِبْرَاهِيمَ ، أَنْتَ نَبِيُّ اللَّهِ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنِّي قَدْ كُنْتُ كُذِّبْتُ ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ - فَذَكْرُهُنَّ أَبُو حَيَّانُ فِي الْحَدِيثِ - نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، إِذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، إِذْهَبُوا إِلَى مُوسَى . فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُونَ : يَا مُوسَى ، أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَضْلَكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ عَلَى النَّاسِ ، أَشْفَعُ لَنَا

إلى ربك ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ فيقول : إن ربى قد غضبَ اليومَ غضباً لم يغضبْ قبله مثله ، ولن يغضبَ بعده مثله ، وإني قد قتلتُ نفساً لم أوسر بقتلها ، نفسى نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى عيسى . فأتون عيسى فيقولون : يا عيسى ، أنت رسولُ الله وكلّمهُ القاهها إلى مريم ، وروحٌ منه ، وكلتَ الناسَ في المهد صبيها ، اشفع لنا ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ فيقول عيسى : إن ربى قد غضبَ اليومَ غضباً لم يغضبَ قبله مثله ، وإن يغضبَ بعده مثله - ولم يذكر ذنباً - نفسى نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى محمد ﷺ . فأتون محمداً ﷺ فيقولون : يا محمد ، أنت رسولُ الله ، وخاتمُ الأنبياء ، وقد غفرَ الله لك ما تقدمَ من ذنبك وما تأخر ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ فأنطلقُ ، فأتى تحتَ العرشِ فأقعُ ساجداً لربى عزَّ وجل ، ثم يفتحُ اللهُ على من يحامده وحسنِ الثناء عليه شيئاً لم يفتحهُ على أحدٍ قبل . ثم يُقال : يا محمد ، ارفعْ رأسك ، سَلْ نَطْعَهُ ، واشفعْ نَشْفَعُ . فأرفعُ رأسى فأقول : أُمِّى ياربِّ ، أُمِّى ياربِّ . فيقال : يا محمد ، أدخل من أمتك من لا حسابَ عليهم من البابِ الأيمن من أبوابِ الجنة ، وهم شركاءُ الناسِ فيما سوى ذلك من الأبواب . ثم قال : والذي نفسى بيده إن ما بينَ المصرَاعين من مصاريعِ الجنة كما بينَ مكةَ وحِمْيَرَ ، أو كما بينَ مكةَ وبُصرى .

قوله باب (خدية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً) ذكر فيه حديث أبى هريرة في الشفاعة من طريق أبى ذرعة بن عمرو عنه ، وسيأتى في شرحه في الرقاق ، وأورده هنا لقوله فيه يقولون بانوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض ، وقد سماك الله عبداً شكوراً ، وقد مضى البحث في كونه أول الرسل في كتاب التيمم ، وقوله فيه في ذكر إبراهيم د وإني قد كنت كذبت ثلاث كذبات ، فذكرهن أبو حيان في الحديث ، يشير إلى أن من دون أبى حيان اختصر ذلك ، وأبو حيان هو الراوى له عن أبى ذرعة ، وقد مضى ذلك في الحديث الأنبياء . وفي الحديث رد على من زعم أن الضمير في قوله (إنه كان عبداً شكوراً) موسى عليه السلام ، وقد صحح ابن حبان من حديث سلمان الفارسي كان نوح إذا طعم أو لبس حمد الله ، فسمى عبداً شكوراً ، وله شاهد عند ابن مردويه من حديث معاذ بن أنس ، وآخر من حديث أبى قاطمة . وقوله د ينفذهم البصر ، بفتح أوله وضم الفاء من الثلاثى أى يخرجهم ويضم أوله وكسر الفاء من الرباعى أى يحيط بهم ، والذال معجمة في الرواية . وقال أبو حاتم السجستاني : أصحاب الحديث يقولونه بالمعجمة ، وإنما هو بالمهمل ، ومعناه يبلغ أوظم وآخرهم . وأجيب بأن المعنى يحيط بهم الراى لا يخفى عليه منهم شئ . لاستواء الأرض ، فلا يكون فيها ما يستتر به أحد من الراى ، وهذا أولى من قول أبى حبيدة . يأتي عليهم بصر الرحمن ، إذ رؤية الله تعالى محيطة بجميعهم في كل حال سواء الصبيد المستوى وغيره ، ويقال تده البصر إذا بلغه وجلوزه ، والنفاذ الجواز والخلوص من الشئ . ومنه نفذ السهم إذا غرق الرمية وخرج منها

٦ - باب (وآتينا داود زبوراً)

٤٧١٣ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ** حَدَّثَنَا **عَبْدُ الرَّزَّاقِ** عَنْ **مَعْمَرٍ** عَنْ **هَامِ بْنِ مِهَبٍ** عَنْ **أَبِي هُرَيْرَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ **النَّبِيِّ ﷺ** قَالَ « خُفِّفَ عَلَى دَاوُدَ الْقُرْآنُ ، فَكَانَ بِأَمْرٍ بِدَابَّتِهِ لِنُتْرَجَ ، فَكَانَ يَقْرَأُ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ » : **يَعْنِي الْقُرْآنَ**

قَوْلُهُ (باب قوله : وآتينا داود زبوراً) ذكر فيه حديث أبي هريرة : خفف على داود القرآن ، ووقع في رواية لأبي ذر : القراءة ، والمراد بالقرآن مصدر القراءة لا القرآن المصهور لهذه الآية ، وقد تقدم إشباع القول فيه في ترجمة داود عليه السلام من الحديث الأتية .

٧ - (قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِي فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا)

٤٧١٤ - **حَدَّثَنِي** **عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ** حَدَّثَنَا **يَحْيَى** حَدَّثَنَا **سَفْيَانُ** حَدَّثَنِي **سُلَيْمَانُ** عَنْ **إِبْرَاهِيمَ** عَنْ **أَبِي مَعْمَرٍ** عَنْ **عَبْدِ اللَّهِ** (إلى ربهم الوسيلة) قَالَ : كَانَ نَاسٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعْبُدُونَ نَاسًا مِنَ الْجِنِّ ، فَاسْلَمَ الْجِنُّ ، وَتَمَسَّكَ هَؤُلَاءُ بِدِينِهِمْ . زَادَ **الْأَشْجَعِيُّ** عَنْ **سَفْيَانَ** عَنْ **الْأَعْمَشِ** (قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ) [الحديث ٤٧١٤ - طرقة في : ٤٧١٥]

قَوْلُهُ (باب (قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِي) الآية) كذا لأبي ذر ، وساق غيره إلى (تحويلاً) . **قَوْلُهُ** (يحيى) هو القبطان ، وسفيان هو الثوري ، وسليمان هو الأعشى ، وإبراهيم هو النخعي ، وأبو معمر هو عبد الله الأزدي ، وعبد الله هو ابن مسعود . **قَوْلُهُ** (عن عبد الله) (إلى ربهم الوسيلة) قَالَ : كَانَ نَاسٌ (في رواية النسائي من هذا الوجه عن عبد الله في قوله (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) قَالَ : كَانَ نَاسٌ الْخ ، والمراد بالوسيلة القرية أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ، وأخرجه الطبري من طريق أخرى عن قتادة ، ومن طريق ابن عباس أيضا . **قَوْلُهُ** (فاسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم) أى استمر الانس الذين كانوا يعبدون الجن على عبادة الجن ، والجن لا يرضون بذلك لكونهم أسلوا ، وهم الذين صاروا يبتغون إلى ربهم الوسيلة . وروى الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود فزاد فيه : والانس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون بأسلامهم ، وهذا هو المعتمد في تفسير هذه الآية ، وأما ما أخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود قَالَ : كَانَ قِبَاثِلُ الْعَرَبِ يَعْبُدُونَ صُنُفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُقَالُ لَهُمُ الْجِنُّ ، ويقولون هم بنات الله ، فزلت هذه الآية ، فان ثبت فهو محمول على أنها نزالت في الفريقين ، وإلا فالسياق يدل على أنهم قبل الاسلام كانوا راضين بعبادتهم ، وليست هذه من صفات الملائكة . وفي رواية سعيد بن منصور عن ابن مسعود في حديث الباب : فيعيرهم الله بذلك ، وكذا ما أخرجه من طريق أخرى ضعيفة عن ابن عباس أن المراد من كان يعبد الملائكة والمسيح وعزيرا . (تنبيه) : استشكل ابن التين قوله : ناسا من الجن ، من حيث ان الناس ضد الجن ، وأجيب بأنه على قول من قال انه بن ناس إذا تحرك أو ذكر لتقابل حيث قال ناس من الانس وناسا من الجن ، وبأيت شعري على من يعترض . **قَوْلُهُ** (زاد الأشجعي) هو حبيد الله ابن عبيد الرحمن بالضم فيهما . **قَوْلُهُ** (عن سفيان عن الأعشى قل ادعوا الذين زعمتم) أى روى الحديث بأسناده

وزاد في أوله من أول الآية التي قبلها ، وروى للطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله ﴿ قل ادعوا الذين دعتم ﴾ إلى آخر الآية . قال : كان أهل الشرك يقولون نعبد الملائكة وهم الذين يدعون

٨ - باب ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ﴾ الآية

٤٧١٥ - **حَرْش** بن بشر بن خالد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن إبراهيم عن أبي معمر عن

عبد الله رضي الله عنه في هذه الآية ﴿ الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ﴾ قال : ناس من الجن يُبَدِّون ، فألقوا

قوله (باب قوله ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ﴾ الآية) ذكر فيه الحديث قبله من وجه آخر عن الأعشى مختصراً ، ومفعول يدعون محذوف تقديره أولئك الذين يدعونهم آلهة يبتغون إلى ربهم الوسيلة ، وقرأ ابن مسعود تدعون ، بالمشناة الفوقانية على أن الخطاب للكفار وهو واضح ، وقوله ﴿ أيهم أقرب ﴾ معناه يبتغون من هو أقرب منهم إلى ربهم ، وقال أبو البقاء : مبتدأ والخبر أقرب ، وهو استفهام في موضع نصب ببدعون ، ويجوز أن يكون بمعنى الذين وهو بدل من الضمير في يدعون . كذا قال ، وكأنه ذهب إلى أن فاعل يدعون وابتغون واحد ، والله أعلم

٩ - باب ﴿ وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ﴾

٤٧١٦ - **حَرْش** بن علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ وما

جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ﴾ قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أُسْرِىَ به ﴿ والشجرة للحمونة في القرآن ﴾ قال : شجرة الزقوم

قوله (باب وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) سقط د باب ، تغير أبي ذر . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أُسْرِىَ به) لم يصرح بالمرئى ، وعند سعيد بن منصور من طريق أبي مالك قال : هو ما أرى في طريقه إلى بيت المقدس . قلت : وقد بينت ذلك واضحا في الكلام على حديث الإسراء في السيرة النبوية من هذا الكتاب . **قوله** ﴿ أريها ليلة أُسْرِىَ به ﴾ زاد سعيد بن منصور عن سفيان في آخر الحديث ، ولبست رؤيا منام ، وقوله ﴿ ليلة أُسْرِىَ به ﴾ فروي ابن مردويه من طريق العوفي عن ابن عباس قال : أرى أنه دخل مكة هو والحاشية كتاب . المشركون كلن لبعض الناس بذلك فتنة ، وجاء فيه قول آخر : فروي ابن مردويه عن حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما كان بنى أمية يتعاورون منبري هذا ، فضيل هي دنيا تناههم ، ونزلت هذه الآية ، وأخرجه ابن أبي حاتم عن حديث عمرو بن العاص ومن حديث يعلى بن مرة ومن مرسل ابن المسيب نحوه وأسانيد السكل ضعيفة ، واستدل به على إطلاق لفظ الرؤيا على ما يرى بالعين في اليقظة ، وقد أنكره الحريري فيما لغيره وقالوا : إنما يقال رؤيا في المنام ، وأما التي في اليقظة فيقال رؤية . ومن استعمل الرؤيا في اليقظة المتنب في قوله ، ورؤياك أحلى في الصيون من الشمس ، وهذا التفسير يرد

على من خطاه . **قوله** (والشجرة الملعونة في القرآن قال : شجرة الزقوم) وذكره ابن أبي حاتم عن بضعة عشر نفساً من التابعين ، ثم روى من حديث عبدالله بن عمرو أن الشجرة الملعونة المحكم بن أبي العاص وولده وإسناده . ضعيف وأما الزقوم فقال أبو حنيفة الدينوري في كتاب النبات : الزقوم شجرة غبراء تنبت في السهل صغيرة الورق مدورة لا شوك لها زفرة مرة ولها نور أبيض ضعيف تجرسه النحل وروءوسها قباج جدا ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : قال المشركون يضرنا محمد أن في النار شجرة ، والنار تأكل الشجر ، فكان ذلك فتنة لهم . وقال السهيلي : الزقوم فعول من الزقم وهو الأقم الشديد ، وفي لغة تميمية : كل طعام يتقيأ منه يقال له زقوم ، وقيل : هو كل طعام قبيح

١٠ - باب (إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال مجاهد : صلاة الفجر

٤٧١٧ - **حدثني** عبد الله بن محمد **حدثنا** عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة وابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : فضل صلاة الجمع على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة ، ويجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الصبح . يقول أبو هريرة : اقروا إن شئتم (وقرآن الفجر ، إن قرآن الفجر كان مشهودا) .

قوله (باب قوله إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال مجاهد : صلاة الفجر (وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عنه وزاد : يجتمع فيها ملائكة الليل وملائكة النهار . ومن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه . ثم ذكر فيه حديث ابن هريرة وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة

١١ - باب (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا)

٤٧١٨ - **حدثنا** إسماعيل بن أبان **حدثنا** أبو الأحوص عن آدم بن علي قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول : إن الناس يصيرون يوم القيامة جثا ، كل أمة تتبع نبيها . يقولون : يا فلان اشفع ، حتى تنتهي للشفاعة إلى النبي ﷺ ، فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود ،

٤٧١٩ - **حدثنا** علي بن عياش **حدثنا** شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة ، آت محمدا الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقاما محمودا الذي وعده ، حلت له شفاعتي يوم القيامة ، . رواه حمزة بن عبد الله عن أبيه عن النبي ﷺ

قوله (باب قوله : عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) روى النسائي بإسناد صحيح من حديث حذيفة قال : يجتمع الناس في صعيد واحد ، فأول مدعو محمد فيقول : لييك وسعديك ، والخير في يديك ، والشر ليس اليك ؛ المهدي

من حديث عبدك وابن عبدك ، وبك واليك ، ولا ملجأ ولا منجا منك إلا إليك ، نباوكت وتماليت ، فهذا قوله (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) وصحة الحاكم ، ولا مناقاة بينه وبين حديث ابن عمر في الباب لأن هذا الكلام كأنه مقدمة الشفاعة . وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي هلال أنه بلغه أن المقام المحمود الذي ذكره الله أن النبي ﷺ يكون يوم القيامة بين الجبار وبين جبريل ، فينبطه مقامه ذلك أهل الجمع . ورجاله ثقات ، لكنه مرسل ومن طريق علي بن الحسين بن علي : أخبرني رجل من أهل العلم أن النبي ﷺ قال : تمت الأرض بعد الأديم ، الحديث وفيه : ثم يؤذن لي في الشفاعة فأقول : أي رب عبادك عبيدك في أطراف الأرض . قال : فذلك المقام المحمود ، ورجاله ثقات وهو صحيح إن كان الرجل صحابيا . وقد تقدم في كتاب الزكاة أن المراد بالمقام المحمود أخذه بحلقة باب الجنة ، وقيل إعطاؤه لواء الخلد ، وقيل جلوسه على العرش أخرجه عبد بن حميد وغيره عن مجاهد ، وقيل شفاعته رابع أربعة ، وسيأتي بيانه في كتاب الرقاق أن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا أبو الأحوص) بمهملتين هو سلام بن سليم . قوله (عن آدم بن علي) هو العجلي بصري ثقة ، وأيسر له في البخاري إلا هذا الحديث ، وقد تقدم في الزكاة من وجه آخر عن ابن عمر ، وفيه تسمية بعض من أبهم هنا بقوله وحدثنا فلان ، وقوله وحدثنا ، يضم أوله والتثنية جمع جملة بخطوة وخطا ، وحكى ابن الأثير أنه روى دجتي ، بكسر المثلثة وتشديد التحتانية جمع جات وهو الذي يجلس على ركبته ، وقال ابن الجوزي عن ابن الحشاش إنما هو دجتي ، بفتح المثلثة وتشديدها جمع جات مثل غاز وغري . قوله (حتى تنهى الشفاعة إلى النبي ﷺ) زاد في الرواية المعلقة في الزكاة فيشفع ليقضى بين الخلق ، وبأني شرح حديث الشفاعة . متوفى في كتاب الرقاق أن شاء الله تعالى . قوله (رواه حمزة بن عبد الله) أي ابن عمر (عن أبيه) تقدم ذكر من وصله في كتاب الزكاة . ثم ذكر المصنف حديث جابر في الدعاء بعد الأذان وقد تقدم شرحه في أبواب الأذان

١٤ - باب (وقل جاء الحق وزهق الباطل ، إن الباطل كان زهوقا) يزهق : يهلك

٤٧٢٠ - **حدثنا** الحميدي **حدثنا** عفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال «دخل للنبي ﷺ مكة وحول البيت شئون وثلاثمائة نُسب ، فجعل يطأها بيدي في يده ويقول (جاء الحق وزهق الباطل ، إن الباطل كان زهوقا) . (جاء الحق وما يبدي الباطل وما يبعد)»

قوله (باب (وقل جاء الحق وزهق الباطل) الآية . يزهق يهلك) قال أبو حمزة في قوله (يزهق أنفسهم وهم كارهون) أي تخرج وتموت وتملك ، ويقال زهق ما عندك أي ذهب كله . وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (إن الباطل كان زهوقا) أي ذاهبا . ومن طريق سعيد عن قتادة (زهق الباطل) أي هلك . **قوله** (عن ابن أبي نجيح) كذا علم ، وفي بعض النسخ وحدثنا ابن أبي نجيح . **قوله** (دخل رسول الله ﷺ) في حديث أبي هريرة عند مسلم والنسائي أن ذلك كان في فتح مكة وأوله في قصة فتح مكة إلى أن قال «جاء رسول الله ﷺ حتى طاف بالبيت ، فجعل يمر بذلك الاصنام فجعل يطأها بسية القوس ويقول : جاء الحق

وزعم الباطل ، الحديث بطوله . وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في غزوة الفتح بحمد الله تعالى . وقوله « وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب » كذا الأكثر هنا بغير ألف ، وكذا وقع في رواية سعيد بن منصور لكن بلفظ « صنم » ، والأوجه نصبه على التمييز إذ لو كان مرفوعا لكان صفة ، والواحد لا يقع صفة للجمع . ويحتمل أن يكون خبرا مبتدأ محذوف والجملة صفة ، أو هو منصوب لكنه كتب بغير ألف على بعض اللغات

١٣ - باب (ويسألونك عن الروح)

٤٧٢١ - **حَدَّثَنَا** عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَرْثٍ - وَهُوَ مَسْكِيٌّ هَلِي عَسِيبٍ - إِذْ مَرَّ الْيَهُودُ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ ، فَقَالَ مَا رَأَيْتُمْ إِلَيْهِ - وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَسْتَقْبِلُكُمْ بَشْيٌ تَسْكُرُوهَنَّهُ - فَقَالُوا : سَلُوهُ ، فَسَأَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ ، فَأَمَسَكَ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ شَيْئًا ، فَعَلِمْتُ أَنَّهُ يَوْحَى إِلَيْهِ ، فَقُمْتُ مَقَامِي . فَلَمَّا نَزَلَ الْوَحْيُ قَالَ (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ، قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ، وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) »

قوله (باب ويسألونك عن الروح) ذكر فيه حديث إبراهيم - وهو النخعي - عن علقمة عن عبد الله وهو ابن مسعود . **قوله** (في حرت) بفتح المهملة وسكون الزاء بعدها مثناة ، ووقع في كتاب العلم من وجه آخر بخفاء معجمة وموحدة ، وضبطوه بفتح أوله وكسر ثانية وبالعكس ، والأول أصوب فقد أخرجه مسلم من طريق مسروق عن ابن مسعود بلفظ « كان في نخل » وزاد في رواية العلم « بالمدينة » ، ولابن مردويه من وجه آخر عن الأعمش « في حرت للأنصار » ، وهذا يدل على أن نزول الآية وقع بالمدينة ، لكن روى الترمذي من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال « قالت قريش لليهود : أعطونا شيئاً نسأل هذا الرجل ، فقالوا : سلوه عن الروح ، فسألوه فأنزل الله تعالى (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) » ورجاله رجال مسلم ، وهو عند ابن إسحق من وجه آخر عن ابن عباس نحوه ، ويمكن الجمع بأن يتعدد النزول بحمل سكوتة في المرة الثانية على توقع مزيد بيان في ذلك ، وإن ساغ هذا والا فافي الصحيح أصح . **قوله** (بتوكأ) أى يعتمد . **قوله** (على عسيب) بمهملتين وآخره موحدة بوزن عظيم وهى الجريدة التى لا خوص فيها ، ووقع في رواية ابن حبان « ومعه جريدة » قال ابن فارس : العسيبان من النخل كالقضببان من غيرها . **قوله** (إذ مر اليهود) كذا في اليهود بالرفع على الفاعلية ، وفي جية الروايات في العلم والاعتصام والتوحيد وكذا عند مسلم « إذ مر بنفر من اليهود » وعند الطبري من وجه آخر عن الأعمش « إذ مررنا على يهود » ، ويحمل هذا الاختلاف على أنه الفريقين تلاقوا فيصدق أن كلا مر بالآخر ، وقوله « يهود » هذا اللفظ معرفة تدخله اللام تارة وتارة يتجرد ، وحذفوا منه ياء النسبة ففرقوا بين مفردة وجمعه كما قالوا زنج وزنجي ، ولم أقف في شيء من العارق على تسمية أحد من هؤلاء اليهود . **قوله** (ما رأيتم إليهم) كذا الأكثر بصيغة الفعل الماضي من الريب ، ويقال فيه رابه كذا وأرابه كذا بمعنى ، وقال أبو زيد : رابه إذا علم

منه الرب ، وأوابه إذا ظن ذلك به . ولأبي ذر عن الحموي وحده بهمة وضم الموحدة من الرب وهو الإصلاح ، يقال فيه راب بين القوم إذا أصلح بينهم . وفي توجيهه هنا بعد . وقال الخطابي : الصواب ما أربكم بتقديم المهمة وفتحين من الأرب وهو الحاجة ، وهذا واضح المعنى لو ساعدته الرواية . ثم رأيت في رواية المسعودي عن الأعمش عند الطبري كذلك . وذكر ابن التين أن رواية القابسي كرواية الحموي ، لكن بتحتانية بدل الموحدة من الرأي . والله أعلم . قوله (وقال بعضهم : لا يستقبلكم بشيء تكرهونه) في رواية العلم لا يجيء فيه شيء تكرهونه ، وفي الاعتصام لا يسمعكم ما تكرهونه ، وهي بمعنى ، وكلها بالرفع على الاستئناف ، ويجوز السكون وكذا نصب أيضا . قوله (فقالوا سلوه) في رواية التوحيد فقال بعضهم لنسأله ، واللام جواب قسم مخوف . قوله (فسألوه عن الروح) في رواية التوحيد فقام رجل منهم فقال : يا أبا القاسم ما الروح ؟ وفي رواية العوفي عن ابن عباس عند الطبري : فقالوا أخبرنا عن الروح : قال ابن التين : اختلف الناس في المراد بالروح المستول عنه في هذا الخبر على أقوال : الأول روح الانسان ، الثاني روح الحيوان ، الثالث جبريل ، الرابع عيسى ، الخامس القرآن ، السادس الوحي ، السابع ملك يقوم وحده صفا يوم القيامة ، الثامن ملك له أحد عشر ألف جناح ووجه وقيل ملك له سبعون ألف لسان ، وقيل له سبعون ألف وجه في كل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان ألف ليفة يسبح الله تعالى يخلق الله بكل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة ، وقيل ملك رجلاه في الأرض السفلى ورأسه عند قامة العرش ، التاسع خلق تخلق بني آدم يقال لهم الروح يأكلون ويشربون ، لا ينزل ملك من السماء إلا نزل معه ، وقيل بل هم صنف من الملائكة يأكلون ويشربون ، انتهى كلامه ملخصا بزيادات من كلام غيره . وهذا إنما اجتمع من كلام أهل التفسير في معنى اعطى الروح الوارد في القرآن ، لا خصوص هذه الآية . فن الذي في القرآن (نزل به الروح الأمين) ، (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا) ، (باقى الروح من أمره) ، (وأيدم بروح منه) (يوم يقرم الروح والملائكة صفا) ، (تنزل الملائكة والروح فما) : فالأول جبريل ، والثاني القرآن ، والثالث الوحي ، والرابع القوة ، والخامس والسادس محتمل لجبريل ولغيره . ووقع إطلاق روح الله على عيسى . وقد روى ابن إسحق في تفسيره بأسناد صحيح عن ابن عباس قال : الروح من الله ، وخلق من خلق الله وصور كبنى آدم ، لا ينزل ملك إلا ومعه واحد من الروح . وثبت عن ابن عباس أنه كان لا يفسر الروح ، أى لا يعين المراد به في الآية وقال الخطابي : حكوا في المراد بالروح في الآية أقوالا : قيل سأله عن جبريل ، وقيل عن ملك له ألسنة . وقال الأكثر : سأله عن الروح التي تكون بها الحياة في الجسد . وقال أهل النظر : سأله عن كيفية مسلك الروح في البدن وامتزاجه به ، وهذا هو الذي استأثر الله به . وقال القرطبي : اراجع أنهم سأله عن روح الإنسان لأن اليهود لا تعترف بأن عيسى روح الله ولا تجعل أن جبريل ملك وأن الملائكة أرواح . وقال الإمام غفر الدين الرازي : المختار أنهم سأله عن الروح الذي هو سبب الحياة ، وأن الجواب وقع على أحسن الوجوه ، وبيانه أن السؤال عن الروح محتمل عن ماهيته وهل هي متجيزة أم لا ، وهل هي حالة في متجيز أم لا ، وهل هي قديمة أو حادثة ، وهل تبقى بعد انفصالها من الجسد أو تفتى ، وما حقيقة تعذيبها وتنعيمها ، وغير ذلك من متعلقاتها . قال : وليس في السؤال ما يخص أحد هذه المعاني ، إلا أن الأظهر أنهم سأله عن الماهية ، وهل الروح قديمة أو حادثة والجواب يدل على أنها شيء موجود مغاير للطبائع والأخلاق وتركيبها ، فهو جوهر بسيط مجرد لا يحدث إلا بمجرد

وهو قوله تعالى : كن ، فكأنه قال : هي موجودة محدثة بأمر الله وتكوينه ، ولها تأثير في إطادة الحياة للجسد ، ولا يلزم من عدم العلم بكييفيتها الخصوصية فيه . قال : ويحتمل أن يكون المراد بالأمر في قوله (من أمر ربى) الفعل ، كقوله (وما أمر فرعون برشيد) أى فعله فيكون الجواب الروح من فعل ربى ، وإن كان السؤال هل هي قدمة أو حادثة فيكون الجواب لأنها حادثة . إلى أن قال : وقد سكنت السلف عن البحث في هذه الأشياء والتعمق فيها . وقد تنطع قوم فتباينت أقوالهم ، فقيل : هي النفس الداخل والخارج ، وقيل الحياة ، وقيل جسم لطيف يحل في جميع البدن ، وقيل هي الدم ، وقيل هي عرض ، حتى قيل إن الأقوال فيها بلغت مائة . ونقل ابن مذهب عن بعض المتكلمين أن لكل نبي خمسة أرواح ، وأن لكل مؤمن ثلاثة ، ولكل حى واحدة . وقال ابن العربي : اختلفوا في الروح والنفس ، فقيل متغايران وهو الحق ، وقيل هما شيء واحد ، قال : وقد يعبر بالروح عن النفس وبالعكس ، كما يعبر عن الروح وعن النفس بالقلب وبالعكس ، وقد يعبر عن الروح بالحياة حتى يتعدى ذلك إلى غير العقلاء بل إلى الجداد بجازا . وقال السبيل : يدل على مقابلة الروح والنفس قوله تعالى (فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) وقوله تعالى (تعلم ما في نفسى ولا أعلم ما في نفسك) فإنه لا يصح جعل أحدهما موضع الآخر ولولا التمايز لساغ ذلك . قوله (فأمر الله النبي ﷺ فلم يرد عليهم) في رواية الكشميني عليه بالافراد ، وفي رواية العلم ه فقام متوكفا على المسبب وأنا خلفه . قوله (فعلت أنه يوحى إليه) في رواية التوحيد فظننت أنه يوحى إليه ، وفي الاعتصام : فقلت إنه يوحى إليه ، وهي متقاربة ، وإطلاق العلم على الظن مشهور ، وكذا إطلاق القول على ما يقع في النفس . ووقع عند ابن مردويه من طريق ابن إدريس عن الأعمش : فقام وحى من رأسه ، فظننت أنه يوحى إليه . قوله (فقامت مقامى) في رواية الاعتصام : فتأخرت عنه ، أى أدبا معه لئلا يتشوش بقرى منه . قوله (فلما نزل الوحي قال) في رواية الاعتصام : حتى صعد الوحي فقال ، وفي رواية العلم ه فقامت فلما انجل ، . قوله (من أمر ربى) قال الاسماعيلى : يحتمل أن يكون جوابا وأن الروح من جملة أمر الله وأن يكون المراد أن الله اختص بعلمه ولا سؤال لأحد عنه . وقال ابن القيم : ليس المراد هنا بالأمر الطلب اتفاقا ، وإنما المراد به المأمور ، والأمر يطلق على المأمور كالحق على المخلوق ، ومنه (لما جاء أمر ربك) وقال ابن بطال : معرفة حقيقة الروح عما استأثر الله بملئه بدليل هذا الخبر ، قال : والحكمة في إبهامه اختبار الخلق ليعرفهم عجزهم عن علم ما لا يدركونه حتى يضطروهم إلى رد العلم إليه . وقال القرطبي : الحكمة في ذلك لإظهار عجز المرء ، لأنه إذا لم يعلم حقيقة نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن إدراك حقيقة الحق من باب الأولى . وজনاب ابن القيم في « كتاب الروح » ، إلى ترجيح أن المراد بالروح المسئول عنها في الآية ما وقع في قوله تعالى (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قال : وأما أرواح نبي آدم فلم يقع تسميتها في القرآن إلا نفسا . كذا قال ، ولا دلالة في ذلك لما رجحه ، بل الراجع الأول ، فقد أخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في هذه القصة أنهم قالوا عن الروح : وكيف يعذب الروح الذي في الجسد ، وإنما الروح من الله ؟ فزالت الآية . وقال بعضهم : ليس في الآية دلالة على أن الله لم يطلع نبيه على حقيقة الروح ، بل يحتمل أن يكون أطلعه ولم يأمره أنه يطلعهم ، وقد قالوا في علم الساعة نحو هذا والله أعلم . ومن رأى الإمساك عن الكلام في الروح استاذ الطائفة أبو القاسم فقال فيما نقله في « عوارف المعارف » عنه بعد أن نقل كلام الناس في الروح : وكان الأولى الإمساك عن ذلك والتأدب بأدب النبي ﷺ . ثم نقل عن الجنيد

أنه قال : الروح استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحدا من خلقه ، فلا يجوز العبارة عنه بأكثر من موجوده . وعلى ذلك جرى ابن عطية وجمع من أهل التفسير . وأجاب من غاض في ذلك بأن اليهود سألوا عنها سؤال تعجيب وتخليط لكونه يطلق على أشياء فأضربوا أنه بأى شيء أجاب قالوا : ليس هذا المراد ، فرد الله كيدهم ، وأجابهم جوابا بحلا مطابقا لسؤالهم المجمل . وقال السهروردي في « العوارف » يجوز أن يكون من غاض فيها سلك سبيل التأويل لا التفسير ، إذ لا يسوغ التفسير إلا نقلا ، وأما التأويل فنمتد العقول إليه بالباع الطويل ، وهو ذكر ما لا يحتمل إلا به من غير قطع بأنه المراد ، فمن ثم يكون القول فيه ، قال : وظاهر الآية المنع من القول فيها لحتم الآية بقوله (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) أى اجعلوا حكم الروح من الكثير الذى لم تؤتوه فلا تسألوا عنه فإنه من الأسرار : وقيل : المراد بقوله (أمر ربى) كون الروح من عالم الأمر الذى هو عالم الملكوت ، لا عالم الخلق الذى هو عالم الغيب والشهادة . وقد خالف الجنييد ومن تبعه من الأئمة جماعة من متأخرى الصوفية فأكثروا من القول فى الروح ، وصرح بعضهم بمعرفة حقيقةها ، وعاب من أمسك عنها . ونقل ابن منده فى « كتاب الروح » له عن محمد بن نصر المروزي الإمام المطاع على اختلاف الأحكام من عهد الصحابة إلى عهد فقه الأئمة أنه نقل الإجماع على أن الروح مخلوقة ، وإنما ينقل القول بقدما عن بعض غلاة الرافضة والمتصوفة . واختلاف هل تنفى عند فناء العالم قبل البعث أو تستمر باقية ؟ على قولين ، والله أعلم . ووقع فى بعض التفسير أن الحكمة فى سؤال اليهود عن الروح أن عندهم فى التوراة أن روح بنى آدم لا يعلى إلا الله ، فقالوا نسأله ، فإن فسرهما فهو نبى ، وهو معنى قولهم : لا يحى بشئ نكرهونه . وروى الطبرى من طريق مغيرة عن إبراهيم فى هذه القصة « فنزلت الآية فقالوا : هكذا نجده عندنا » رجاله نقات ، إلا أنه سقط من الإسناد علقمة . قوله (وما أوتيتم من العلم) كذا للكشيمى هنا ، ركذا لهم فى الاعتصام ، راغير الكشيمى هنا « وما أوتوا » وكذا لهم فى العلم ، وزاده قال الأعمش هكذا قراءتنا ، وبين مسلم اختلاف الرواة عن الأعمش فيها ، وهى مشهورة عن الأعمش أعنى بلفظ « وما أوتوا » ولا مانع أن يذكرها بقراءة غيره ، وقراءة الجمهور (وما أوتيتم) والأكثر على أن المخاطب بذلك اليهود فتتحد القراءتان . نعم وهى تتناول جميع علم الخلق بالنسبة إلى علم الله . ووقع فى حديث ابن عباس الذى أشرت إليه أول الباب « أن اليهود لما سمعوا قالوا : أوتينا علما كثيرا التوراة ، ومن أوتى التوراة فقد أوتى خيرا كثيرا » فنزلت « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي الآية » . قال الترمذى . حسن صحيح . قوله (الا قليلا) هو استثناء من العلم أى إلا علما قليلا ، أو من الإعطاء أى الإعطاء قليلا ، أو من ضمير المخاطب أو الغائب على القراءتين أى إلا قليلا منهم أو منكم . وفى الحديث من الفوائد غير ما سبق جواز سؤال العالم فى حال قيامه ومشيه إذا كان لا يتقل ذلك عليه . وأدب الصحابة مع النبي ﷺ ، والعمل بما يغلب على الظن ، والتوقف عن الجواب بالاجتهاد لمن يتوقع النص ، وأن بعض المعلومات قد استأثر الله بعلمه حقيقة ، وأن الأمر يرد لغير الطلب ، والله أعلم

١٤ - باب (ولا تجهر بصلاتك ولا تخاف بها)

٤٧٢٢ - حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم حدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما فى قوله تعالى (ولا تجهر بصلاتك ولا تخاف بها) قال : نزلت ورسول الله ﷺ مخفيا بمكة

كان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمع المشركون صبا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ، فقال الله تعالى لنبيه ﷺ (ولا تجهر بصلاتك) أى بقرائك فبسمع المشركون فيسبوا القرآن (ولا تخافت بها) عن أصحابك فلا تسميهم (وابتغ بين ذلك سبيلا) ،

[الحديث ٤٧٢٢ - طرأه في : ٧٤٩٠ ، ٧٥٢٥ ، ٧٥٤٧]

٤٧٢٣ - حدثنا طلق بن غنم حدثنا زائدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : أنزل

ذلك في الدعاء »

[الحديث ٤٧٢٣ - طرأه في : ٦٣٣٧ ، ٧٥٢٦]

قوله (باب ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) سقط « باب » لغير أبي ذر . قوله (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) هو الدورقي . قوله (أخبرنا أبو بشر) في رواية غير أبي ذر . حدثنا أبو بشر . وهو جعفر بن أبي وحشية ، وذكر الكرماني أنه وقع في نسخته « يونس » بدل قوله أبو بشر وهو نصيف . قال الفربري : أنبأنا محمد بن عياش قال : لم يخرج محمد بن إسماعيل البخاري في هذا الكتاب من حديث هشيم إلا ما صرح فيه بالإخبار . قلت : يريد في الأصول ، وسبب ذلك أن هشيمًا مذكور بتدليس الاسناد . قوله (عن ابن عباس) كذا وصله هشيم وأرسله شعبة أخرجه الترمذي من طريق الطيالسي عن شعبة وهشيم مفصلا . قوله (نزلت ورسول الله ﷺ عتف بمكة) يعنى في أول الإسلام . قوله (رفع صوته بالقرآن) في رواية الطبري من وجه آخر عن ابن عباس « فكان إذا صلى بأصحابه وأسمع المشركين قآذره » وفسرت رواية الباب الأذى بقرله سبوا القرآن . وللطبري من وجه آخر عن سعيد بن جبيرة « فقالوا له لا تجهر فتؤذي آلهتنا فنهجو لك » ومن طريق داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس « كان النبي ﷺ إذا جهر بالقرآن وهو يصلي تفرق عنه أصحابه » ، وإذا خفض صوته لم يسمعه من يريد أن يسمع قراءته فنزلت . قوله (ولا تجهر بصلاتك أى بقرائك) وفي رواية الطبري « لا تجهر بصلاتك » أى لا تعلن بقرأة القرآن إعلانا شديدا فيسمعك المشركون فيؤذرك ، « ولا تخافت بها » أى لا تخفض صوتك حتى لا تسمع أذنك « وابتغ بين ذلك سبيلا » أى طريقا وسطا . قوله (حدثنا طلق) بفتح الميملة وسكون اللام (ابن غنم) بالمعجمة والنون وهو النخعي ، من كبار شيوخ البخاري ، وروايته عنه في هذا الكتاب قليلة . وشيخه زائدة هو ابن قدامة . قوله (عن عائشة) تابعه الثوري عن هشام ، وأرسله سعيد بن منصور عن يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني عن هشام ، وكذلك أرسله مالك . قوله (أنزل ذلك في الدعاء) هكذا أطلقت عائشة « وهو أعم من أن يكون ذلك داخل الصلاة أو خارجها » . وقد أخرجه الطبري وابن خزيمة والعمري والحاكم من طريق حفص بن غياث عن هشام فزاد في الحديث « في التشهد » ومن طريق عبد الله بن شداد قال « كان أعرابي من بني تميم إذا سلم النبي ﷺ قال : اللهم ارزقنا مالا ولدا » ورجح الطبري حديث ابن عباس قال : لأنه أصبح مخرجا . ثم أسند عن خطاء قال « يقول قوم إنها في الصلاة ، وقوم إنها في الدعاء » وقد جاء عن ابن عباس نحونا ويل عائشة أخرجه الطبري من طريق أشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس قال « نزلت في الدعاء » ومن وجه آخر عن ابن عباس مثله ، ومن طريق عطاء ومجاهد وسعيد ومكحول مثله ، ورجح النووي وغيره قول ابن عباس كما رجحه الطبري ، لكن

يحتمل الجمع بينهما بأنها نزلت في الدعاء داخل الصلاة ، وقد روى ابن مردويه من حديث أبي هريرة قال : كان رسول الله ﷺ إذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء ، فنزلت ، وجاء عن أهل التفسير في ذلك أقوال أخر ، منها ما روى سعيد بن منصور من طريق صحابي لم يسم رفعه في هذه الآية ، لا ترفع صوتك في دعائك فتذكر ذنوبك فتعير بها ، ومنها ما روى الطبري من طريق علي بن أبي طاحه عن ابن عباس (لا تجهر بصلاتك) أي لا تصل مراة للناس (ولا تخافت بها) أي لا تركها مخافة منهم . ومن طرق عن الحسن البصري نحوه . وقال الطبري : لولا أننا لا نستجيز مخالفة أهل التفسير فيما جاء عنهم لاحتمل أن يكون المراد (لا تجهر بصلاتك) أي بقراءتك نهاراً (ولا تخافت بها) أي ليلاً ، وكان ذلك وجهاً لا يبعد من الصحة ، انتهى . وقد أثبتته بعض المتأخرين قولاً . وقيل : الآية في الدعاء ، وهي منسوخة بقوله (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية)

١٨ - سورة الكهف

وقال مجاهد (نقرضهم) تتركهم . (وكان له ثمر) : ذهب وفضة . وقال غيره : جماعة الثمر . (بائع) : مهلك . (أسفاً) : ندماً . (الكهف) : الفتح في الجبل . (والرقم) : الكتاب ، مرقوم : مكتوب ، من الرقم . (ربطنا على قلوبهم) : ألهمناهم صبراً . (لولا أن ربطنا على قلوبها) . (شططا) : إفراطاً . (الوصيد) : الفناء ، جمعه وصائد ووُصِد ، ويقال : الوصيد الباب ، (مؤصدة) : مطبقة ، آصد الباب وأوصد . (بستانهم) : أحياهم . (أزي) : أكثر ، ويقال : أحل ، ويقال : أكثر زبياً . قال ابن عباس : (أكلها ، ولم تظلم) لم تنقص . وقال سعيد بن ابن عباس : (الرقيم) اللوح من رصاص ، كتب عليهم أسماءهم ثم طرّحه في خزانته . (فضرَبَ الله على آذانهم) : فناموا . وقال غيره : وأت كتل : تنجو . وقال مجاهد : (مؤثلاً) : تحزناً . (لا يستطيعون سماعاً) : لا يسمعون

(سورة الكهف - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسملة غير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد) نقرضهم (تتركهم) وصله الفريابي عنه ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة نحوه ، وسقط هنا لا أبي ذر . قوله (وقال مجاهد) (وكان له ثمر) ذهب وفضة) وصله الفريابي بلفظه ، وأخرج الفراء من وجه آخر عن مجاهد قال : ما كان في القرآن ثمر بالضم فهو المال ، وما كان بالفتح فهو الثبات . قوله (وقال غيره جماعة الثمر) كأنه عني به قتادة فقد أخرج الطبري من طريق أبي سفيان العمري عن معمر عن قتادة قال : الثمر المال كله ، وكل مال إذا اجتمع فهو ثمر إذا كان من لون الثمرة وغيرها من المال كله . وروى ابن المنذر من وجه آخر عن قتادة قال : قرأ ابن عباس (ثمر) يعني بفتحين وقال : يريد أنواع المال ، انتهى . والذي قرأ هنا بفتحين طاصم ، وبضم ثم سكن أبو عمرو ، والباقيون بضمين . قال ابن التين : معنى قوله جماعة الثمر ، أن ثمره يجمع على ثمار ، وثمر على ثمر . قوله (بائع مهلك) هو قول أبي عبيدة ، وأنشد لذي الرمة : ألا أيهذا البائع الوجد نفسه ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة (بائع نفسك) أي قاتل نفسك . قوله (أسفاً ندماً) هو قول أبي عبيدة ، وقال قتادة : حزناً .

قوله (الكهف الفتح في الجبل ، والرقم الكتاب ، مرفوم مكتوب من الرقم) تقدم جميع ذلك في أحاديث الانبياء مشروحا . **قوله** (أما غاية ، طال عليهم الأمد) سقط هذا لابي ذر وهو قول أبي عبيدة ، وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد في قوله (أما) قال عددا . **قوله** (وقال سعيد - يعني ابن جبير - عن ابن عباس : الرقم لوح من رصاص كتب عليهم أسماءهم ثم طرح في خزائنه ، فضرب الله على آذانهم) وصله عبد بن حميد من طريق يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير مطولا ، وقد لخصته في أحاديث الانبياء ، وإسناده صحيح على شرط البخاري . وقد روى ابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس أنه قال : ما كنت أعرف الرقم ، ثم سألت عنه ف قيل لي هي القرية التي خرجوا منها . وإسناده ضعيف . **قوله** (وقال غيره : ربطنا على قلوبهم ألهمناهم صبرا) تقدم شرحه في أحاديث الانبياء . **قوله** (لولا أن ربطنا على قلبها) أي ومن هذه المادة هذا المرضع ، ذكره استطرادا وإنما هو في سورة القصص ، وهو قول أبي عبيدة أيضا . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : لولا أن ربطنا على قلبها بالآيمان . **قوله** (مرفقا كل شيء ارتفعت به) هو قول أبي عبيدة وزاد : ويقرؤه قوم بفتح الميم وكسر الفاء انتهى . وهي قراءة نافع وابن عامر . واختلف هل هما بمعنى أم لا ؟ ف قيل : هو بكسر الميم للجارحة وفتحها للأمر ، وقد يستعمل أحدهما موضع الآخر ، وقيل لفتان فبا يرتفع به وأما الجارحة فبا أسكر فقط وقيل لفتان في الجارحة أيضا ، وقال أبو حاتم : هو بفتح الميم الموضع كالمسجد ، وبكسرهما الجارحة . **قوله** (تزار من الزور ، والأزور الأمل) هو قول أبي عبيدة ، **قوله** (لجرة متسع والجمع لجرات ولجى ، كفولك ذكوات وزكاة) هو قول أبي عبيدة أيضا ، **قوله** (شططا إفرطا ، الوصيد الفناء الخ) تقدم كله في أحاديث الانبياء . **قوله** (بعثناهم أحيينام) هو قول أبي عبيدة ، وروى عبد الرزاق من طريق عكرمة قال : كان أصحاب الكهف أولاد ملوك اعتزلوا قومهم في الكهف فاختلّفوا في بعث الروح والجسد فقال قائل يبعثان ، وقال قائل : تبعث الروح فقط وأما الجسد فبئس كله الأرض ، فأماهم الله ثم أحيام ، فذكر القصة . **قوله** (أزكى أكثر ، ويقال أحل ، ويقال أكثر ديماء) تقدم أيضا . وروى سعيد بن منصور من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : أحل ذبيحة ، وكانوا يذبحون لأطرواغيث . (تنبيه) سقط من قوله (الكهف الفتح ، الى هنا من رواية أبي ذر هنا ، وكأنا استغنى بتقديم جل ذلك هناك . **قوله** (وقال غيره لم يظلم لم ينقص) كذا لابي ذر ، ولغيره : وقال ابن عباس فذكره ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وكذا الطبري من طريق سعيد عن قتادة . **قوله** (وقال مجاهد : موثلا محزوا) وصله الفريابي . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (موثلا) قال : ملجأ ، ورجحه ابن قتيبة وقال : هو من وال إذا لجأ إليه ، وهو هنا مصدر ، وأصل الموثل المرجع . **قوله** (وأنت تثل تنجر) قال أبو عبيدة في قوله (موثلا) : ملجأ ومنجأ ، قال الشاعر : فلا وألبت نفس مليا تحاذر ، أي لا نجت . **قوله** (لا يستطيعون سما) أي (لا يعقلون) وصله الفريابي من طريق مجاهد مثله

١ - باب (وكان الإنسان أكثر شيء جدلا)

٤٧٢٤ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم بن سعد **حدثنا** أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني علي بن حسين أن حسين بن علي أخبره عن علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ طرقه فاطمة

قال : **«الأتصاوان»** . (رجاء الغيب) : لم يستبين . (فرطاً) : ندماً . (مراد قم) : مثل السراق ، والحجرة التي تطيف بالفساطيط . (مجاورة) : من المجاورة (لكننا هو الله ربى) : أى لكن أنا هو الله ربى ، ثم حذف الألف وأدغم إحدى النونين فى الأخرى (وفجراً خلاهما نهراً) : تقول بينهما نهراً . (زلقاً) : لا يثبت فيه قدم . (هنالك الولاية) : مصدر ولى الولى ولاء . (عقباً) : عاقبة ، وعقبى وعقبه واحد وهى الآخرة . (قبلاً) : ومقبلاً وقبلاً : استئنافاً . (ليدحضوا) : ليزيلوا ، الدحض الزلق

قوله (باب وكان الانسان أكثر شيء جدلاً) ذكر فيه حديث على مختصراً ، ولم يذكر مقصود الباب على عادته فى التعمية ، وقد تقدم شرحه مستوفى فى صلاة الليل ، وفيه ذكر الآية المذكورة ، وقوله فى آخره : **«الأتصاوان»** زاد فى نسخة الصغاني ، وذكر الحديث والآية الى قوله أكثر شيء جدلاً . **قوله** (رجاء بالغيب : لم يستبين) سقط هذا لآبى ذر هنا ، وقد تقدم فى أحاديث الأنبياء . ولقنادة عند عبد الرزاق (رجاء بالغيب) قال قذا بالظن . **قوله** (فرطاً ندماً) وصله الطبري من طريق داود بن أبى هند فى قوله (فرطاً) قال ندماً ، وقال أبو عبيدة فى قوله (وكان أمره فرطاً) أى تضيقاً وإسرافاً . ولطبري عن مجاهد قال ضيقاً . وعن السدى قال : إهلاكاً . وعن ابن جريج : نزات فى عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري قبل أن يسلم . قوله (سراقها مثل السراق والحجرة التى تطيف بالفساطيط) هو قول أبى عبيدة لكنه تصرف فيه ، قال أبو عبيدة فى قوله (أحاط بهم سرادقها) كسر ادق الفسطاط ، وهى الحجرة التى تطوف بالفسطاط ، قال الشاعر : سرادق المجد عليك ممدود ، وروى الطبري من طريق ابن عباس بإسناد منقطع قال سرادقها حائط من نار ، **قوله** (بجواره من المجاورة) قال أبو عبيدة : مجاوره أى يكلمه من المجاورة أى المراجعة . **قوله** (لكننا هو الله ربى أى لكن أنا هو الله ربى ، ثم حذف الألف وأدغم إحدى النونين فى الأخرى) هو قول أبى عبيدة ، وقال الفراء : ترك الألف من أنا كثير فى السلام ثم أدغمت نون أنا فى نون لكن ، وأنشد :

وترمقنى بالطرف أى أنت مذهب وتقلبنى **«لكن»** إياك لا أقل

أى لكن أنا إياك لا أقل . قال : ومن العرب من يشيع ألف أنا لجاءت القراءة على تلك اللغة . قوله (ولجرونا خلاهما نهراً تقول بينهما) ثبت لآبى ذر ، وهو قول أبى عبيدة ، وقراءة الجمهور بالتشديد ، ويعقوب وعيسى بن عمر بالتخفيف . **قوله** (هنالك الولاية مصدر ولى الولى ولاء) كذا لآبى ذر وللباقين . مصدر الولى : وهو أصوب ، وهو قول أبى عبيدة قاله فى تفسير سورة البقرة : وقرأ الجمهور بفتح الواو ، والأخوان بكسرها ، وأنكره أبو عمرو والاصمعى لأن الذى بالكسر الإمارة ولا معنى له هنا . وقال غيرهما : الكسرة بمعنى الفتح ، كالدلالة بفتح دالها وكسرها بمعنى . (تنبيه) : يأتى قوله (خير عقباً) فى الدعوات . **قوله** (قبلاً وقبلاً وقبلاً استئنافاً) قال أبو عبيدة فى قوله (أو يأتهم العذاب قبلاً) أى أولاً ، فان فتحوا أولها فالعنى استئنافاً ، وغفل ابن التين فقال : لا أعرف للاستئناف هنا معنى ، وإنما هو استقبلاً ، وهو يعود على قبلاً بفتح القاف ، انتهى . والمؤتلف قريب من المقبل فلا معنى لادعاء تفسيره . **قوله** (ليدحضوا ليزيلوا ، الدحض الزلق) قال أبو عبيدة فى قوله

(ليدخلوا به الحق) أي ليزيلوا ، يقال : مكان دحض أي منزل مزلق لا يثبت فيه خف ولا حافر

٢ - باب (وإذا قال موسى لفتاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حنبا) :

زمانا ، وجمعه أحقاب

٤٧٢٥ - حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرني سعيد بن جبيرة قال : قلت

لابن عباس : إن نونا لليكالي يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بن إسرائيل ، فقال ابن عباس : كذب عدو الله ، حدثني أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إن موسى قام خطيبا في بني إسرائيل ، فُسئل : أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا . فمَتَّبَ اللهُ عليه إذ لم يردَّ العلمُ إليه ، فأوحى اللهُ إليه : إن لي عبداً يجمع البحرين هو أعلم منك . قال موسى : يارب فكيف لي به ؟ قال : تأخذُ معك حوتا فتجعله في ميكتلٍ ، فحينما فقدت الحوت فهو ثم . فأخذ حوتا فجعله في ميكتلٍ ثم انطلق ، وانطلق معه فتاه يوشع بن نونٍ ، حتى إذا أنيا للصخرة وضاروا موسها فناما ، واضطرب الحوت في الميكتل فخرج منه فسقط في البحر ، فاتخذ سبيله في البحر سربا ، وأمسك اللهُ عن الحوت جريرة الماء نصارَ عليه مثل الطائر ، فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت ، فانطلقا بقیة يومهما وليلتهما ، حتى إذا كان من اللد قال موسى لفتاه : آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا . قال : ولم يجد موسى التصب حتى جاوزا المكان الذي أمر الله به ، فقال له فتاه : أرايت إذا أوتينا إلى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ، واتخذ سبيله في البحر مجيا . قال فكان للحوت سربا ، ولموسى ولفتاه حنبا . قال موسى : ذلك ما حكنا نهنى ، فارتدا على آثارهما قصصا ، قال : رجما يقصان آثارهما حتى انتهيا إلى الصخرة فاذا رجلٌ مُسجى قوبا ، فلم عليه موسى فقال الخضر : وأتى بأرضك للسلام . قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم ، أنيتك لتعلمني بما علمت رشدا . قال : إنك لن تستطيع معي صبرا . يا موسى إني على علمٍ من علم الله علمت به أنت ، وأنت على علمٍ من علم الله علمك الله لا أهله . فقال موسى : ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا : فقال له الخضر : فانِ اتبعني فلا نسألك عن شيءٍ حتى أحدث لك منه ذكرا . فانطلقا يمسيان على ساحل البحر ، فمرت سفينة ، فكلوم أن يحملوه ، فمروا الخضر فحملوه بهر قول . فلما ركبوا في السفينة لم يقبأ إلا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدم . فقال له موسى : قوم حملوا بهر قول ، عدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها ، لقد جئت شيئا إصرا . قال : ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا ؟ قال : لا تؤاخذني

بما نسبته ، ولا تُرهِقني من أمرى عُسرا . قَالَ وقال رسولُ اللَّهِ ﷺ : وكانتِ الأولى من موسى نسياناً . قال وجاء عُصفورٌ فوقعَ على حرفِ السفينةِ فَفَرَّ في البحرِ قَرَّةً ، فقال له الخضرُ : ما عليّ وعلمك من علم الله إلا مثلُ ما نقصَ هذا المُصفور من هذا البحر . ثم أخرجنا من السفينةِ ، فبينما هما يمشيان على الساحلِ إِذْ أَبْصَرَ الخضرُ غلاماً يلعبُ مع الغلمان ، فأخذَ الخضرُ رأسَهُ بيدِهِ فأقتامَهُ بيدِهِ فَقَتَلَهُ ، فقال له موسى : أَقَتَلْتَ نفساً زاكيةً بضيرِ نفسٍ ؟ لقد جئتَ شيئاً نَكِيراً . قال : أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ؟ قال وهذه أشدُّ من الأولى . قال : إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي ، قد بَلَغْتَ من قَدَرِي عُذْرًا . فانطلقا ، حتى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَمَا أَهْلَهَا ، فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا ، فوجدَا فيها جداراً يريدهُ أَنْ يَنْقُضَ . قال : ما ظُنُّ . فقام الخضرُ فأقامَهُ بيده . فقال موسى : نَوْمٌ أَتَيْنَاهُ فَلَمْ يَطْعَمُوا ، ولم يَضَيِّفُونَا ، لو شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا . قال : هذا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ . إلى قوله - ذلك تأويلُ ما لم تَسْطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا . قال رسولُ اللَّهِ ﷺ : وَدِدْنَا أَنَّ موسى كان صَبْرًا حَتَّى يَقْصُ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ خَيْرِهَا . قال سعيدُ بن جبير : فَكَانَ ابن عباسٍ يَقْرَأُ (وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلَكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ - صَالِحَةٍ - غَصْبًا) وَكَانَ يَقْرَأُ (وَأَمَّا لِلْغُلَامِ فَكَانَ - كَافِرًا وَكَانَ - أَبَوَاهُ مُؤْمِنِينَ) ،

قوله (باب قوله : وإذ قال موسى لفته لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين) اختلف في مكان مجمع البحرين ، فروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : بحر فارس والروم ، وعن الربيع بن أنس مثله أخرجه عبد بن حميد ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال : هما الكرو والرس حيث يصبان في البحر . قال ابن عطية : بمجمع البحرين ذراع في أرض فارس من جهة أذربيجان يخرج من البحر المحيط من شماله إلى جنوبيه وطرقيه مما يلي بر الشام . وقيل هما بحر الأردن والفلزم . وقال محمد بن كعب القرظي : بمجمع البحرين بطنجة . وعن ابن المبارك قال : قال بعضهم بحر اومينية . وعن أبي بن كعب قال : بإفريقية أخرجهما ابن أبي حاتم لكن السند إلى أبي بن كعب ضعيف . وهذا اختلاف شديد . وأغرب من ذلك ما نقله القرطبي عن ابن عباس قال : المراد بمجمع البحرين اجتماع موسى والخضر لانهما بحرا علم ، وهذا غير ثابت ولا يقتضيه اللفظ ، وإنما يحسن أن يذكر في مناسبة اجتماعهما بهذا المكان الخصوص ، كما قال السهيلي : اجتمع البحران بمجمع البحرين . قوله (أَرَأَيْتُمْ حَقِيقًا زَمَانًا ، وَجَمْعَهُ أَحْقَابُ) هو قول أبي عبيدة قال : ويقال فيه أيضا حبة أي بكسر أوله والجمع حقب . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : الحقب الزمان . وعن ابن عباس : الحقب الدهر . وعن سعيد بن جبير : الحقب الحين أخرجهما ابن المنذر . وجاء تقديره عن غيرهم ، فروى ابن المنذر عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه ثمانون سنة ، وروى عبد بن حميد عن مجاهد أنه سبعون . ثم ذكر المصنف قصة موسى والخضر ، وسأذكر شرح ذلك في الباب الذي يليه

٣ - باب (فلما بآنا بجمع بينهما نسياناً حوتهما ، فأخذ سبيله في البحر سرباً) : مذهبا

بَسْرُبٌ : بَسْلَكٌ ، ومنه (وساربٌ بالنهار)

٤٧٢٦ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرني قال أخبرني يعلى بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبير - يزيد أحدهما على صاحبه ، وغيرهما قد سمعته يحدثه عن سعيد بن جبير - قال : « إنا لعند ابن عباس في بيته إذ قال سألني . قلت : أي أبا عباس ، جعلني الله فداءك ، بالكوفة رجل قاص يغال له أنوف يزعم أنه ليس بموسى بن إسرائيل . أما عمرو فقال لي : قال قد كذب عدو الله : وأما يعلى فقال لي : قال ابن عباس حدثني أبي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ : موسى رسول الله عليه السلام قال ذكر الناس يوما ، حتى إذا فاضت السمون ورقت القلوب وكل ، فأدركه رجل فقال : أي رسول الله ، هل في الأرض أحد أعلم منك ؟ قال : لا . فغضب عليه إذ لم يرد العلم إلى الله . فهل : بلى . قال : أي رب فابن ؟ قال : بجميع البحرين . قال : أي رب اجعل لي علما أعلم ذلك منه . فقال لي عمرو : قال حيث يفارقك الحوت . وقال لي يعلى قال : أخذ نونا ميقا حيث ينفخ فيه الروح . فأخذ حوتا فجعله في مِكْتَل ، فقال لفتاه : لا أسكتك إلا أن تخبرني بـ حيث يفارقك الحوت . قال : ما كلفت كثيرا . فذلك قوله جل ذكره (وإذ قال موسى لفتاه) يوشع بن نون - ليست عن سعيد - قال : فبينما هو في ظل صخرة في مكان ترينان إذ تضرب الحوت وموسى نائم ، فقال فتاه : لا أوقظه . حتى إذا استيقظ نسي أن يخبره ، وتضرب الحوت حتى دخل للبحر ، فأمسك الله به جريفة البحر حتى كان أثره في حجر . قال لي عمرو : هكذا كان أثره في حجر - وحقق بين إيهاميه والذين تملأهما - (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) قال قد قطع الله عنك النصب - ليست هذه من سعيد - أخبره ، فرجما ، فوجد خضرا . قال لي عثمان بن أبي سليمان : على طينة خضراء على كبد البحر ، قال - سعيد ابن جبير : مسجى شوبه قد جل طرفه تحت رجليه وطرفه تحت رأسه ، فسلم عليه موسى ، فكشف عن وجهه وقال : هل بأرضي من سلام ؟ من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم . قال : فاشأئك ؟ قال : جئت لتعلمي مما علمت رشدا . قال : أما يكفئك أن التوراة بيدك ، وأن الوحي يأتيك ؟ يا موسى ، إن لي علما لا ينبغي لك أن تعلمه ، وإن لك علما لا ينبغي لي أن أعلمه . فأخذ طائر بمنقاره من البحر ، فقال : والله ما على وما علمك في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر . حتى إذا ركب في السفينة وجدا معاير صفرا تحمل أهل هذا الساحل إلى أهل هذا الساحل الآخر عرفوه ، فقالوا : هذا الله الصالح - قال قلنا لسعيد : خضر ؟ قال : نعم - لا نعلمه بأجر ، فخرقها ووجد فيها وتيدا . قال موسى آخرتها لتفريق أهلها ؟ لقد جئت شيئا إمرأ - قال مجاهد : منكرا - قال ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبرا ؟ كانت

الأولى نسياناً والوسطى شرطاً والثالثة عمداً . قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسراً . لقها غلاماً فقتله . قال يعلى قال سعيد : وجد غلاماً يلعبون ، فأخذ غلاماً كافراً ظريفاً فأضجعه ثم ذبحه بالسكين . قال أنقلت نفساً زكية بنهر نفس لم تمس بالحنث . وكان ابن عباس قرأها زكية زكية مسلحة كقولك غلاماً زكياً فانطلقا فوجد جداراً يريد أن ينقض فأقامه ، قال سعيد بيده هكذا ورفع يده فاستقام ، قال يعلى حبيت أن سيداً قال فيسحه بيده فاستقام . لو شئت لانتحنت عليه أجراً . قال سعيد : أجراً فأكله . وكان وراهم ، وكان أماتهم - قرأها ابن عباس أماتهم - تلك . يزعمون عن غير سعيد أنه هذد بن بدد ، والغلام المقتول اسمه يزعمون جيسور تلك يأخذ كل سفينة غصبها . فأردت إذا هي صرّت به أن يدعها لبيها ، فإذا جاوزوا أصلحوها فاضوا بها . ومنهم من يقول سدوها بقارورة ، ومنهم من يقول بالقار . كان أبواه مؤمنين وكان كافراً ، فخشينا أن ترهقها طغياناً وكفراً : أن يملكها حبه على أن يتابعه على دينه ، فأردنا أن يبدلها ربها خيراً منه زكاة وأقرب رحمها قوله أنقلت نفساً زكية - وأقرب رحمها : ما به أرحم منها بالأول الذي قتل خضر . وزعم غير سعيد أنها أيدلاً جارية . وأما داود بن أبي عاصم فقال فن غير واحد : إنها جارية »

قوله (باب قوله : فلما بلغ جمع بينهما نسيا حوتهما) ووقع في رواية الأصل : فلما بلغ جمع بينهما ، والاول هو الموافق للتلاوة . **قوله** (فالتخذ سبيله في البحر سرباً : منهجا ، يسرب يسلك . ومنه : وسارب بالنهار) قال أبو حبيدة في قوله تعالى (فالتخذ سبيله في البحر سرباً) أي مسلحاً ومنهجا يسرب فيه ، وفي آية أخرى (وسارب بالنهار) وقال أيضا في قوله (وسارب بالنهار) : سالك في سربه أي منهجه ، ومنه أصبح فلان آمناً في سربه ، ومنه انسرب فلان إذا مضى . **قوله** (يزيد أحدهما على صاحبه) يستفاد بيان زيادة أحدهما على الآخر من الاسناد الذي قبله ، فان الأول من رواية سفيان عن عمرو بن دينار فقط وهو أحد شيخي ابن جريج فيه . **قوله** (وغيرهما قد سمعته يحدثه) أي يحدث الحديث المذكور ، وعداه بغير الباء . ووقع في رواية الكشميني يحدث بحذف المفعول ، وقد عين ابن جريج بعض من أجهه كعثمان بن أبي سليمان ، وروى شيئاً من هذه القصة عن سعيد بن جبير من مشايخ ابن جريج عبد الله بن عثمان بن خثيم وعبد الله بن هرمز وعبد الله بن حبيب بن عمير ، ومن روى هذا الحديث عن سعيد بن جبير أبو إسحق السبيعي وروايته عند مسلم وابن داود وغيرهما ، والحكم بن عتيبة وروايته في السيرة الكبرى لابن إسحق ، وسأذكر بيان ما في رواياتهم من قائمة . **قوله** (إذ قال سلوى) فيه جواز قول العالم ذلك ، وحله إذا أمن العجب أو دعت الضرورة اليه فكشيت نسيان العلم . **قوله** (أي أبا عباس) هي كنية عبد الله بن عباس ، **قوله** (جعلني الله فداك) فيه حجة لمن أجاز ذلك خلافاً لمنه ، وسيأتي البحث فيه في كتاب الأدب . **قوله** (ان بالكوفة رجلاً قاصاً) في رواية الكشميني : بالكوفة رجل قاص ، بحذف إن من أوله ، والقاص بتشديد المهملة الذي يقص على الناس الاخبار من المواقظ وغيرها . **قوله** (يقال له نوف) بفتح النون وسكون الواو

بعدها قال ، وفي رواية سفيان ، ان موفا البكال ، وهو بكسر الموحدة مخففا وبعد الالف لام ، ووقع عند بعض رواة مسلم بفتح أوله والتشديد والاول هو الصواب ، واسم أبيه فضالة بفتح الفاء وتخفيف المعجمة ، وهو منسوب إلى بني بكال بن دعى بن سعد بن هوف بطن من حمير ، ويقال انه ابن امرأة كعب الأخيار وقيل ابن أخيه وهو تابعي صدوق . وفي التابعين جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة ابن نوف البكيلي بفتح الموحدة وكسر الكاف مخففا بعدها تحتانية بعدها لام منسوب إلى بكيل بطن من همدان ، ويكنى أبا الوداك بتشديد الدال ، وهو مشهور بكنيته ، ومن زعم أنه ولد نوف البكال فقد وهم . قوله (يزعم أنه ليس بموسى بن إسرائيل) في رواية سفيان يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بني إسرائيل . ووقع في رواية ابن إسحق عن سعيد بن جبيرة عند الناس قال : كنت عند ابن عباس وعنده قوم من أهل الكتاب فقال بعضهم : يا أبا عباس إن نوفا يزعم عن كعب الأخيار أن موسى الذي طلب العلم إنما هو موسى بن ميثا أي ابن أفرائيم بن يوسف عليه السلام ، فقال ابن عباس : سمعت ذلك منه ياسعيد ؟ قلت : نعم . قال : كذب نوف ، وليس بين الروایتين تعارض لأنه يحمل على أن سعيدا أجهم نفسه في هذه الرواية ويكون قوله فقال بعضهم أي بعض الحاضرين لأهل الكتاب ، ووقع عند مسلم من هذا الوجه : قيل لابن عباس ، يدل قوله فقال بعضهم ، وعند أحمد في رواية أبي إسحق : وكان ابن عباس متكئا فاستوى جالسا وقال : أكذاك ياسعيد ؟ قلت : نعم أنا سمعته ، وقال ابن إسحق في : المبتدأ ، كان موسى بن ميثا قبل موسى بن عمران نبيا في بني إسرائيل : يزعم أهل الكتاب أنه الذي صحب الخضر . قوله (أما عمرو) ابن دينار (قال لي كذب عدو الله) أراد ابن جريج أن هذه الكلمة وقعت في رواية عمرو بن دينار دون رواية يعلى بن مسلم ، وهو كما قال ، فإن سفيان رواها أيضا عن عمرو بن دينار كما مضى ، وسقط ذلك من رواية يعلى بن مسلم . وقوله كذب وقوله عدو الله محمولان على إرادة المبالغة في الزجر والتنفيد عن تصديق تلك المقالة ، وقد كانت هذه المسألة دارت أولا بين ابن عباس والحارث بن قيس الفزاري وسألا عن ذلك أبي بن كعب ، لكن لم يفسح في تلك الرواية ببيان ما تنازعا فيه ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب العلم . قوله (قال رسول الله ﷺ) في رواية سفيان أنه سمع رسول الله ﷺ . قوله (قال ذكر) هو بتعدد الكاف أي وعظمهم ، وفي رواية ابن إسحق عند النسائي : فذكرهم بأيام الله . وأيام الله نعمائهم ، ولمسلم من هذا الوجه : يذكرهم بأيام الله وآلاء الله نعمائهم وبلاؤه . وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في تفسير سورة إبراهيم ، وفي رواية سفيان : قام خطيبا في بني إسرائيل . قوله (حتى إذا فاضت العيون ودرقت القلوب) يظهر لي أن هذا القدر من زيادة يعلى بن مسلم على عمرو بن دينار ، لأن ذلك لم يقع في رواية سفيان عن عمرو وهو أثبت الناس فيه ، وفيه أن الواحظ إذا أمر وعظه في السامعين غشعوا وبكوا ينبغي أن يخفف لثلاثا . قوله (فأدركه رجل) لم أقف على اسمه ، وهو يقتضى أن السؤال عن ذلك وقع بعد أن فرغ من الخطبة وتوجه ، ورواية سفيان توهم أن ذلك وقع في الخطبة ، لكن يمكن حملها على هذه الرواية ، فإن لفظه : قام خطيبا في بني إسرائيل فمئلا . فتحمل على أن فيه حذف تقديره : قام خطيبا فغلب فقرح فتوجه فمئلا ، والذي يظهر أن السؤال وقع وموسى بعد لم يفارق المجلس ، ويؤيده أن في مناقشة ابن عباس والحارث ابن قيس : بينما موسى في ملا بني إسرائيل جاء رجل فقال : هل تعلم أحدا أعلم منك . الحديث . قوله (هل في الأرض أحد أعلم منك ؟ قال : لا) في رواية سفيان : فمئلا أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا ، وبين الروایتين فرق ،

لان رواية سفيان تفتضي الجرم بالأعلية له ورواية الباب تنفي الأعلية عن غيره عليه فيبقى احتمال المساواة، ويؤيد رواية الباب أن في قصة الحر بن قيس ، فقال : هل تعلم أحدا أعلم منك ؟ قال : لا ، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم ، فقال : ما أعلم في الأرض رجلا غيرا وأعلم مني ، فأوحى الله اليه : إني أعلم بالخير عند من هو ، وإن في الأرض رجلا هو أعلم منك ، وقد تقدم في كتاب العلم البحث عما يتعلق بقوله ، فغضب الله عليه ، وهذا اللفظ في العلم ، ووقع هنا ، فغضب ، بحذف الفاعل ، وقوله في رواية الباب ، قيل بلى ، ووقع في رواية سفيان ، فأوحى الله اليه : إن لي عبدا بجميع البحرين هو أعلم منك ، وفي قصة الحر بن قيس ، فأوحى الله الى موسى ، بلى عبدنا خضر ، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم ، أن في الأرض رجلا هو أعلم منك ، وعند عبد بن حميد عن طريق دارون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس ، أن موسى قال : أي رب ، أي عبادك أعلم ؟ قال : الذي يبتغي علم الناس إلى علمه ، قال : من هو وأين هو ؟ قال : الخضر ، تلقاه عند الصخرة ، وذكر له حليته . وفي هذه القصة ، وكان موسى حدث نفسه بشيء من فضل عليه أو ذكره على منبره ، وتقدم في كتاب العلم شرح هذه اللفظة وبيان ما فيها من إشكال والجواب عنه مستوفى .

ووقع في رواية أبي إسحق عند النسائي ، أن من عبادي من آتته من العلم ما لم أوتك ، وهو يبين المراد أيضا وعند عبد بن حميد عن طريق أبي العالية ما يدل على أن الجواب رفع في نفس موسى قبل أن يسأل رافض . لما أوتي موسى التوراة وكلمه الله وجد في نفسه أن قال من أعلم مني ، ونحوه عند النسائي من وجه آخر عن ابن عباس وأن ذلك وقع في حال الخطبة ولفظه ، قام موسى خطيبا في بني إسرائيل فأبلغ في الخطبة ، فمرض في نفسه أن أحدا لم يوت من العلم ما أوتي . قوله (قال أي رب فأين) في رواية سفيان ، فكيف لي به ، وفي رواية النسائي المذكورة ، قال فادلني على هذا الرجل حتى أعلم منه . قوله (اجعل لي علما) بفتح الميم واللام أي علامة ، وفي قصة الحر بن قيس ، فجعل الله له الحوت آية ، وفي رواية سفيان ، فكيف لي به ، وفي قصة الحر بن قيس ، فسأل موسى السبيل إلى آتيه . قوله (أعلم ذلك به) أي المكان الذي أطلب فيه . قوله (فقال لي عمرو) هو ابن دينار ، والقائل هو ابن جريج . قوله (قال حيث يفارقك الحوت) يعني فهو ثم ، ووقع ذلك مضرا في رواية سفيان عن عمرو قال ، تأخذ معك حوتا فتجعله في مكنتل ، فحيث ما فقدت الحوت فهو ثم ، ونحوه في قصة الحر بن قيس ولفظه ، وقيل له إذا فقدت الحوت فارجم فانك ستلقاه . قوله (وقال لي يعل) هو ابن مسلم ، والقائل أيضا هو ابن جريج . قوله (قال خذ حوتا) في رواية الكشميهني ، فونا ، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم ، فقبل له تزود حوتا مالحا ، فانه حيث تفقد الحوت ، ويستفاد من هذه الرواية أن الحوت كان ميتا لأنه لا يملح وهو حي ، ومنه تعلم الحكمة في تخصيص الحوت دون غيره من الحيوانات لأن غيره لا يؤكل ميتا ، ولا يرد الجراد لأنه قد يفقد وجوده لا سيما بمصر . قوله (حيث ينفخ فيه الروح) هو بيان لقوله في الروايات الأخرى ، حيث تفقده . قوله (فأخذ حوتا فجعله في مكنتل) في رواية الربيع بن أنس عند ابن أبي حاتم أنهما اصطادا ، يعني موسى وفتاه . قوله (فقال لفتاه) في رواية سفيان ، ثم أطلق وأطلق معه بفتاه . قوله (ما كلفت كثيرا) الأكثر بالمثلثة والكشميهني بالموحدة . قوله (فذلك قوله) (وإذا قال موسى لفتاه) يوشع بن نون ، ليست عن سعيد (القائل ليست عن سعيد هو ابن جريج ، ومراده أن تسمية الفتى ليست عنده في رواية سعيد بن جبير ، ويحتمل أن يكون الذي نقاه صورة السياق لا التسمية فانها وقعت في رواية سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير ولفظه ، ثم أطلق

وانطلق معه قتاه يوشع بن نون ، وقد تقدم بيان نسب يوشع في أحاديث الأنبياء ، وأنه الذي قام في بني إسرائيل بعد موت موسى ، وتقل ابن العربي أنه كان ابن أخت موسى ، وعلى القول الذي نقله نوف بن فضالة من أن موسى صاحب هذه القصة ليس هو ابن عمران فلا يكون قتاه يوشع بن نون ، وقد روى الطبري من طريق حكرمة قال : ثيل لابن عباس لم نسمع أفتى موسى بذكر من حين أقي الحضر ، فقال ابن عباس : ان أفتى شرب من الماء الذي شرب منه الخوت فخلد ، فأخذته العالم فطابق به بين لوحين ثم أرسله في البحر فانها تتوج به إلى يوم القيامة ، وذلك أنه لم يكن له أن يشرب منه . قال أبو نصر بن الفشيري : إن ثبت هذا فليس هو يوشع . قلت : لم يثبت ، فإن إسناده ضعيف . ودعم ابن العربي أن ظاهر القرآن يقتضي أن أفتى ليس هو يوشع ، وكأنه أخذه من لفظ أفتى أو أنه غاص بالرفيق ، وليس يجيد لأن أفتى مأخوذ من أفتى وهو الشباب ، وأطلق ذلك على من يخدم المراء سواء كان شابا أو شيخا ، لأن الأغلب أن الختم تكون شيئا . قوله (فبينما هو في ظل صخرة) في رواية سفيان حتى إذا أتيا الصخرة وضعا وسهما فناما . قوله (في مكان ثريان) بثلاثة مفتوحة وراء ساكنة ثم تحتانية أي صلول . قوله (إذ تضرب الخوت) بضاد معجمة وتشديد وهو تفعل من الضرب في الأرض وهو السير ، وفي رواية سفيان واضطرب الخوت في المكمل فخرج منه فسقط في البحر ، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم واضطرب الخوت في الماء = ولا مضاربة بينهما ، لأنه اضطرب أولا في المكمل فلما سقط في الماء اضطرب أيضا ، واضطرابه الأول فيها في مبدأ ما حي ، والثاني في سيره في البحر حيث اتخذ فيه مسلكا . وفي رواية قتبية عن سفيان في الباب الذي يليه من الزيادة قال سفيان وفي غير حديث عمرو ، وفي أصل الصخرة عين يقال لها الحياة لا يصيب من مائها شيء إلا حي ، فأصاب الخوت من ماء تلك العين فتحرك وأفل من المكمل فدخل البحر ، وحكى ابن الجوزي أن في روايته في البخاري والحيا ، بغير هاء قال : وهو ما يحكي به الناس ، وهذه الزيادة التي ذكر سفيان أنها في حديث غير عمرو قد أخرجه ابن مردويه من رواية إبراهيم بن يسار عن سفيان مدروجة في حديث عمرو وأفظه حتى أتيا إلى الصخرة فقال موسى عندهما - أي نام - قال وكان عند الصخرة عين ماء يقال لها عين الحياة لا يصيب من ذلك الماء ميت إلا عاش ، ففطرت من ذلك الماء على الخوت قطرة فعاث ، وخرج من المكمل فسقط في البحر ، وأظن أن ابن عينة أخذ ذلك عن قتادة ، فقد أخرج ابن أبي حاتم من طريقه قال : فأتى على عين في البحر يقال لها عين الحياة ، فلما أصاب تلك العين رد الله روح الخوت إليه ، وقد أنكر الداودي فيما حكاه ابن التين هذه الزيادة فقال : لأرى هذا يثبت ، فإن كان محفوظا فهو من خلق الله وقدرته . قال : لكن في دخول الخوت العين دلالة على أنه كان حي قبل دخوله ، فلو كان كما في هذا الخبر لم يمتج إلى العين . قال : والله قادر على أن يحيمه بغير العين انتهى . قال : ولا يخفى ضعف كلامه دعوى استدلالا ، وكأنه ظن أن الماء الذي دخل فيه الخوت هو ماء العين ، وليس كذلك بل الأخبار صريحة في أن العين عند الصخرة وهي غير البحر وكأن الذي أصاب الخوت من الماء كان شيئا من وشاش ، ولعل هذا العين إن ثبت الثقل فيها مستند من زعم أن الحضر شرب من عين الحياة فخلد ، وذلك مذكور عن وهب بن منبه وغيره ممن كان ينقل من الأسرانيات . وقد صنف أبو جعفر بن المذاق في ذلك كتابا وقرره أنه لا يوثق بالنقل فيما يوجد من الأسرانيات . قوله (رموسى نائم) فقال قتاه : لأوقفه ، حتى إذا استيقظ ففتى أن يحبره) في الكلام حذف تقديره حتى إذا استيقظ ساو ففتى . وأما قوله تعالى (نسبا حيتهما) فقليل نسب

النسيان اليهما تغليبا ، والناسي هو الفتى ، نسي أن يخبر موسى كما في هذا الحديث . وقيل : بل المراد أن الفتى نسي أن يخبر موسى بقصة الحوت ، ونسي موسى أن يستخبره عن شأن الحوت بعد أن استيقظ لأنه حينئذ لم يكن معه وكان يصدد أن يسأله أين هو فتى ذلك . وقيل : بل المراد بقوله (نسي) أخرا ، مأخوذ من النسي بكسر النون وهو التأخير ، والمعنى أنهما أخرا افتقاده لعدم الاحتياج إليه ، فلما احتاجا إليه ذكراه . وهو بعيد ، بل صريح الآية يدل على صحة صريح الخبر ، وأن الفتى اطلع على ما جرى للحوت ونسي أن يخبر موسى بذلك . ووقع عند مسلم في رواية أبي إسحق ، أن موسى تقدم فتاه لما استيقظ فسار ، فقال تاه إلا الحق نبي الله فآخبره ، قال فتى أن يخبره ، وذكر ابن طيبة أنه رأى سمكة أحد جانبيها شوك وعظم وجلد رقيق على أحشائها ونصفها الثاني طحيج ، ويذكر أهل ذلك المكان أنها من نسل حوت موسى ، إشارة إلى أنه لما حي بعد أن أكل منه استمرت فيه تلك الصفة ثم في نسله ، والله أعلم . قوله (فأمسك الله عنه جرية البحر حتى كان أثره في حجر) كذا فيه بفتح الحاء المهملة والجيم ، وفي رواية حجر بضم الجيم وسكون المهملة وهو وضع . قوله (قال لي عمرو) القائل هو ابن جريج (كان أثره في حجر وحلق بين إيهاميه والي) في رواية الكشميني ، واللتين تليانها ، يعني السبابتين . وفي رواية سفيان بن عمرو ، فصار عليه مثل الطاق ، وهو يفسر ما أشار إليه من الصفة . وفي رواية أبي إسحق عند مسلم ، فاضطرب الحوت في الماء فجعل لا يلتزم عليه ، صار مثل الكوة . قوله (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) كذا وقع هنا مختصرا ، وفي رواية سفيان ، فأنطلقا بقتية يومهما وإيلتهما حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ، قال الداودي : هذه الرواية وهم . وكأنه فهم أن الفتى لم يخبر موسى إلا بعد يوم وليلة ، وليس ذلك المراد بل المراد أن ابتداءها من يوم خرجا لطلبه ، وبوضع ذلك ما في رواية أبي إسحق عند مسلم ، فلما تجاوزا قال لفتاه (آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) قال : ولم يصبه نصب حتى تجاوزا ، وفي رواية سفيان المذكورة ، ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به . قوله (قال قد قطع الله عنك النصب ، ليست هذه عن سعيد) هو قول ابن جريج ، ومراده أن هذه اللفظة ليست في الإسناد الذي ساقه . قوله (أخره) كذا عند أبي ذر بهمة ومعجمة راء وهاء ، ثم في نسخة منه بمد الهزة وكسر الحاء وفتح الراء بعدها هاء ضمير أي إلى آخر الكلام وأحال ذلك على سياق الآية ، وفي أخرى بفتحات وتاء تأنيث منونة منصوبة ، وفي رواية غير أبي ذر ، أخبره ، بفتح الهزة وسكون الحاء ثم موحدة من الإخبار ، أي أخبر الفتى موسى بالقصة . ووقع في رواية سفيان ، فقال له فتاه (أرايت إذ أويتا إلى الصخرة) فساق الآية إلى (عجبا) قال : فكان للحوت سريرا ولموسى عجبا . ولابن أبي حاتم من طريق قتادة قال : عجب موسى أن تسرب حوت ملح في مكثل . قوله (فرجما فوجدنا خضرا) في رواية سفيان ، فقال موسى (ذلك ما كنا نبغ) أي لطلبه ، وفي رواية للنسائي ، هذه حاجتنا ، وذكر موسى ما كان الله عهد إليه يعني في أمر الحوت . قوله (فارتدا على آثارهما قصصا قال رجما يقصان آثارهما (١)) أي آثار سيرهما (حتى انتهيا إلى الصخرة (١)) زاد النسائي في روايته له ، التي فعل فيها الحوت ما فعل ، وهذا يدل على أن الفتى لم يخبر موسى حتى سارا زمانا ، إذ لو أخبره أول ما استيقظ ما احتاجا إلى اقتصاص آثارهما . قوله

(فوجد خضرا) تقدم ذكر نسبه وشرح حاله في أحاديث الأنبياء ، وفي رواية سفيان ، حتى انتهى إلى الصخرة فاذا رجل هـ ، وزعم الداودي أن هذه الرواية وهم وأنهما إنما وجداه في جزيرة البحر . قلت : ولا مغارة بين الروائين ، فإن المراد أنهما لما انتهى إلى الصخرة تبعاه إلى أن وجداه في الجزيرة . ووقع في رواية أبي إسحق عند مسلم هـ فأراه مكان الحوت فقال : ههنا وصف لي ، فذهب يلتصق فاذا هو بالخضر . وروى ابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال : انجاب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة ، فدخلها موسى على أثر الحوت فاذا هو بالخضر . وروى ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس قال : فرجع موسى حتى أتى الصخرة فوجد الحوت ، فجعل موسى يقدم عصاه يفرج بها عنه الماء ويتبع الحوت ، وجعل الحوت لا يمس شيئا من البحر إلا يدس حتى يصير صخرة ، فجعل موسى يعجب من ذلك حتى انتهى إلى جزيرة في البحر فأتى الخضر . ولابن أبي حاتم من طريق السدي قال : بلغنا عن ابن عباس أن موسى دعا ربه ومعه ماء في سقاء يصب منه في البحر فيصير حجرا فيأخذ فيه ، حتى انتهى إلى صخر فصعدا وهو يتشوف هل يرى الرجل ، ثم رآه . **قوله** (قال لي عثمان بن أبي سليمان على طنفسة خضراء) القائل هو ابن جريج ، وعثمان هو ابن أبي سليمان بن جبير بن مطعم وهو من أخذ هذا الحديث عن سعيد ابن جبير ، وروى عبد بن حميد من طريق ابن المبارك عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان قال : وأى موسى الخضر على طنفسة خضراء على وجه الماء انتهى . والطنفسة ترش صغير وهي بكسر الطاء والقاف بينهما نون ساكنة وبضم الطاء والقاف وبكسر الطاء وبفتح القاف لغات . **قوله** (قال سعيد بن جبير مسجى بثوبه) هو موصول بالاسناد المذكور ، وفي رواية سفيان هـ فاذا رجل مسجى بثوب هـ ، وفي رواية مسلم هـ مسجى ثوبا مستلقيا على القفا هـ ولعبد ابن حميد من طريق أبي العالبة هـ فوجده نائما في جزيرة من جزائر البحر ملتقا بكساء هـ ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن السدي هـ فرأى الخضر وعليه جبة من صوف وكساء من صوف ومعه عصا قد ألقى عليها طعامه هـ ، قال وإنما سمي الخضر لأنه كان إذا أقام في مكان نبت العشب حوله هـ انتهى . وقد تقدم في أحاديث الأنبياء حديث أبي هريرة وفمه هـ وإنما سمي الخضر لأنه جالس على فروة بيضاء فاذا هي تنبت تحت خضراء هـ والمراد بالفروة وجه الأرض . **قوله** (فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه) في رواية أبي إسحق عند مسلم هـ فقال السلام عليكم ، فكشف الثوب عن وجهه وقال : وعليكم السلام هـ . **قوله** (وقال هل بأرضي من سلام) في رواية الكشميني هـ بأرضي بالتثنية ، وفي رواية سفيان هـ قال وأنى بأرضك السلام هـ وهي بمعنى أين أو كيف هـ وهو استفهام استبعاد يدل على أن أهل تلك الأرض لم يكونوا إذ ذاك مسلمين هـ ويجمع بين الروایتين بأنه استفهمه بعد أن رد عليه السلام . **قوله** (من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم) وسقط من رواية سفيان قوله هـ من أنت هـ ، وفي رواية أبي إسحق هـ قال من أنت ؟ قال : موسى . قال : من موسى ؟ قال : موسى بن إسرائيل هـ ويجمع بينهما بأن الخضر أعاد ذلك تأكيدا . وأما ما أخرجه عبد بن حميد من طريق الربيع بن أنس في هذه القصة . فقال موسى : السلام عليك يا خضر ، فقال : وعليك السلام يا موسى هـ ، قال : وما ، ريك أنى موسى ؟ قال : أدراني بك الذي أدراك بي وهذا إن ثبت فهو من الحجج على أن الخضر نبى هـ ، لكن يبعد ثبوته قوله في الرواية التي في الصحيح هـ من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل هـ الحديث . **قوله** (قال فما شأنك) في رواية أبي إسحق هـ قال ما جاء بك هـ ؟ **قوله** (جئت لتعلمي عما علمت رشدا) قرأ أبو عمرو بفتحيتين والباقيون كلهم بضم أوله وسكون ثانيه ، والجمهور على أنهما

بمعنى كالبخل والبخل ، وقيل بفتحين : الدين ، وبضم ثم سكون : صلاح النظر . وهو منصوب على أنه مفعول ثان لتعلمي ، وأبعد من قال إنه لقوله « علمت » . **قوله** (أما يكفيك أن التوراة بيدك وأن الوحي يأتيك) سقطت هذه الزيادة من رواية سفيان ، والذي يظهر أنها من رواية يعلى بن مسلم . **قوله** (يا موسى إن لي علما لا ينبئ لك أن تعلمه) أي جميعه (وإن لك علما لا ينبئ لي أن أعلمه) أي جميعه ، وتقدير ذلك متعين لأن الحضركان يعرف من الحكم الظاهر ما لا غنى بالمكلف عنه ، وموسى كان يعرف من الحكم الباطن ما يأتيه بطريق الوحي . ووقع في رواية سفيان « يا موسى إن لي علم من علم الله عليه لا تعلمه أنت » وهو بمعنى الذي قبله ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في كتاب العلم . **قوله** في رواية سفيان (قال إنك لن تستطيع معي صبرا) كذا أطلق بالصيغة الدالة على استمرار النفي لما أطلعه الله عليه من أن موسى لا يصبر على ترك الإنكار إذا رأى ما يخالف الشرح ، لأن ذلك شأن عصمته ولذلك لم يسأله موسى عن شيء من أمور الديانة بل مشى معه ليشاهد منه ما أطلع به على منزلته في العلم الذي اختص به . وقوله « وكيف تصبر » استفهام عن سؤال تقديره : لم قلت إن لا أصبر وأنا سأصبر ، قال : كيف تصبر ؟ وقوله « ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أضعي لك » قيل استثنى في الصبر فصبر ولم يستثن في العصيان فعصاء ، وفيه نظر ، وكأن المراد الصبر أنه صبر عن اتباعه والمشي معه وغير ذلك ، لا الإنكار عليه فيما يخالف ظاهر الشرح . وقوله « فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا » في رواية العوفي عن ابن عباس « حتى أبين لك شأنه » . **قوله** (فأخذ طائر بمنقاره) تقدم شرحه في كتاب العلم ، وظاهر هذه الرواية أن الطائر نقر في البحر عقب قول الحضرك لموسى ما يتعلق بهما ، ورواية سفيان تقتضي أن ذلك وقع بعد ما خرق السفينة ، ولفظه « كانت الأولى من موسى نسيانا » قال « وجاء عصفور فوقع على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له الحضرك الخ » فيجمع بأن قوله فأخذ طائر بمنقاره معقب بمحذوف وهو ركوبهما السفينة لتصريح سفيان بذكر السفينة ، وروى الضعافي من وجه آخر عن ابن عباس أن الحضرك قال لموسى « أندري ما يقول هذا الطائر ؟ » قال : لا . قال : يقول ما علمكما الذي تملكان في علم الله إلا مثل ما أتقص بمنقاري من جميع هذا البحر ، وفي رواية هارون بن عنترة عند عبد بن حميد في هذه القصة قال « أرسل ربك الخطاف فجعل يأخذ بمنقاره من الماء ، ولابن أبي حاتم من طريق السدي قال : الخطاف واحمد بن حميد من طريق أبي العالبة قال : رأى هذا الطائر الذي يقال له الخمر ، ونقل بعض من تكلم على البخاري أنه الصرد . **قوله** (وجدا معاير) هو نفسير أقوله (ركبا في السفينة) لا أن قوله (وجدا) جواب (إذا) لأن وجودهما معاير كان قبل ركوبهما السفينة . ووقع في رواية سفيان « فانطلقا يمشيان على ساحل البحر ، فراه في سفينة فمكالمهم أن يحملهم » والمعاير بمهمل وموحدة جمع معبر وهي السفن الصغار ، ولابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال « مرت بهم سفينة ذاعب فناداهم خضر » . **قوله** (عرفوه فقالوا : عبد الله الصالح ، قال فلنا لسجد ابن جبير : خضر ؟ قال : نعم) القائل فيما أظن يعلى بن مسلم . وفي رواية سفيان عن عمرو بن دينار « فمكالمهم أن يحملهم ، فعرفوا الحضرك فحملوا » **قوله** (بأجر) أي أجرة ، وفي رواية سفيان « فحملوا بغير قول » بفتح النون وسكون الواو وهو الأجرة ، ولابن أبي حاتم من رواية الربيع بن أنس « فناداهم خضر وبين لهم أن يعطى عن كل واحد ضعف ما حملوا به غيرهم ، فقالوا لصاحبهم : انا نرى رجلا في مكان مخوف نخشى أن يكونوا لصوصا ، فقال : لا حملهم ، فأتى أرى على وجوههم النور ، فحملهم بغير أجرة ، وذكر النقاش في تفسيره أن أصحاب السفينة

كانوا سبعة بكل واحد زمانة ليست في الآخر . **قوله** (غرقها ووتد فيها) بفتح الواو وتشديد المثناة أى جعل فيها وتدا ، وفي رواية سفيان ، وقلما ركبوا في السفينة لم يغجأ الا والخضر قد قلع لوحا من ألواح السفينة بالقدم ، والجمع بين الروایتين أنه قلع اللوح وجعل مكانه وتدا ، وعند عبد بن حميد من رواية ابن المبارك عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم ، جاء بود حين خرقها ، والود بفتح الواو وتشديد الدال لغة في الود ، وفي رواية أبي الصالية ، وخرق السفينة فلم يره أحد إلا موسى ، ولو رآه القوم لحالوا بينه وبين ذلك . **قوله** (لقد جئت شيئا لأمرا . قال مجاهد : منكرا) هو من رواية ابن جريج عن مجاهد ، وقيل لم يسمع منه . وقد أخرجه عبد بن حميد من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد مثله ، وروى ابن أبي حاتم من طريق خالد بن قيس عن قتادة في قوله (لأمرا) قال : عجبا ومن طريق أبي صخر في قوله (لأمرا) قال : عظيما . وفي رواية الربيع بن أنس عند ابن أبي حاتم ، أن موسى لما رأى ذلك أمثلا غضبا وشدة ثيابه وقال : أردت أهلاكم ، ستعلم أنك أول هالك . فقال له يوشع : ألا تذكر العهد ؟ فأقبل عليه الخضر فقال : ألم أقل لك ؟ فأدرك موسى الحلم فقال : لا تؤاخذنى . وإن الخضر لما خلصوا قال لصاحب السفينة : إنما أردت الخير ، الحمدوا رأيه ، وأصلحها الله على يده . **قوله** (كانت الأولى نسيانا والوسطى شرطا والثالثة عمدا) في رواية سفيان قال ، وقال رسول الله ﷺ : وكانت الأولى من موسى نسيانا ، ولم يذكر الباقي ، وروى ابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس مرفوعا قال ، الأولى نسيان والثانية عذر والثالثة فراق ، وعند ابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال ، قال الخضر لموسى : إن عجبت على في ثلاث فذلك حين أفاقرتك ، وروى الفراء من وجه آخر عن أبي بن كعب قال ، لم ينس موسى ، ولما كتبه من معاريض الكلام ، واستاده ضعيف ، والأول هو المتمد ، ولو كان هذا ثابتا لاجتهد موسى عن الثانية وعن الثالثة بنحو ذلك . **قوله** (لقينا غلاما) في رواية سفيان ، وفيها ما يشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاما . **قوله** (فقتله) الفاء عاطفة على أفعالها وجزاء الشرط قال أقتلت ، والقتل من جملة الشرط إشارة إلى أن قتل الغلام يعقب إقامه من غير مهلة ، وهو بخلاف قوله (حتى إذا ركبا في السفينة خرقها) فإن الخرق وقع جواب الشرط لأنه تراخى عن الركوب . **قوله** (قال يعلى) هو ابن مسلم وهو بالاسناد المذكور (قال سميد) هو ابن جبير (وجد غلاما يلعبون ، فأخذ غلاما كافرا ظريفا) في رواية أخرى عن ابن جريج عند عبد بن حميد ، وغلما وضى الوجه ، فأضجعه ثم ذبحه بالسكين ، وفي رواية سفيان ، فأخذ الخضر رأسه فاقتلعه بيده فقتله ، وفي روايته في الباب الذى يليه ، وقطعه ، ويجمع بينهما بأنه ذبحه ثم اقتلع رأسه ، وفي رواية أخرى عند الطبري ، فأخذ صخرة فثلغ رأسه ، وهى بمثلثة ثم معجمة ، والأول أصح . ويمكن أن يكون ضرب رأسه بالصخرة ثم ذبحه وقطع رأسه . **قوله** (قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس لم تعمل الحنث) بكسر المهملة وسكون النون وآخره مثلية ، ولابى ذو بفتح المعجمة والموحدة ، وقوله لم تعمل ، تفسير لقوله ، زكية ، والتقدير : أقتلت نفسا زكية لم تعمل الحنث بغير نفس . **قوله** (وابن عباس قرأها) كذا لآبى ذو ولغيره ، وكان ابن عباس يقرؤها زكية ، وهى قراءة الأكثر ، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو زاكية ، والأولى أبلغ لأن فعيلة من صيغ المبالغة . **قوله** (زاكية مسلبة كقولك غلاما زاكيا) هو تفسير من الراوى ، ويشير إلى القراءتين ، أى أن قراءة ابن عباس بصيغة المبالغة والقراءة الأخرى باسم الفاعل بمعنى مسلبة ، وإنما أطلق ذلك موسى على حسب ظاهر حال الغلام ، أمكن اختلف في ضبطه ، مسلبة ، فالأكثر بسكون السين وكسر اللام ، وللمعظم بفتح السين

وتشديد اللام المفتوحة ، وزاد سفيان في روايته هنا ﴿ ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا ﴾ قال : وهذه أشد من الأولى ، زاد مسلم من رواية أبي إسحق عن سعيد بن جبير في هذه القصة فقال النبي ﷺ : رحمة الله علينا وحل موسى ، لولا أنه عجل لرأى العجب ، ولكنه أخذته ذمامة من صاحبه فقال : إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني ، ولابن مردويه من طريق هبة الله بن عبيد بن عمير عن سعيد بن جبير : فاستحيا عند ذلك موسى وقال : إن سألتك عن شيء بعدها ، وهذه الزيادة وقع مثلها في رواية عمرو بن دينار من رواية سفيان في آخر الحديث وقال رسول الله ﷺ : وددنا أن موسى صبر حتى يقص الله علينا من أمرها ، زاد الاسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبة عن سفيان : أكثر مما قص . قوله (فانطلقا فوجدا جدارا) في رواية سفيان : فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية . وفي رواية أبي إسحق عند مسلم : أهل قرية اثنا ، فطافا في المجالس فاستطمعا أهلها ، قبل هي الأبله وقيل لاطاكية وقيل أذوبيجان وقيل برقة وقيل ناصرة وقيل جزيرة الإندلس ، وهذا الاختلاف قريب من الاختلاف في المراد بمجمع البحرين ، وشدة المباني في ذلك تقتضي أن لا يوثق بشيء من ذلك . قوله (قال سعيد بيده هكذا ووقع يده فاستقام) هو من رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار عن سعيد ، ولهذا قال بعده : قال يعلى هو ابن مسلم حسبت أن سعيدا قال : فسحبه بيده فاستقام ، وفي رواية سفيان : فوجدا جدارا يريد أن ينقض . قال مائل - فقال الخضر بيده فأقامه . وذكر الثعلبي أن عرض ذلك الجدار كان خمسين ذراعا في مائة ذراع بذراعهم . قوله (قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا ، قال سعيد : أجرا نأكله) زاد سفيان في روايته فقال موسى : قوم أتيانهم فلم يعلمونا ولم يضيفونا ، لو شئت لاتخذت عليه أجرا ، وفي رواية أبي إسحق : قال هذا فراق بيني وبينك ، فأخذ موسى بطرف ثوبه فقال : حدثني ، وذكر الثعلبي أن الخضر قال لموسى : أتولمى على خرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار ، ونسيت نفسك حين أقيمت في البحر ، وحين قتلت القبطي ، وحين سقيت أغنام ابنتي شعيب احتسابا . قوله (وكان وراهم ملك ، وكان أمامهم ، قرأها ابن عباس أمامهم ملك) وفي رواية سفيان : وكان ابن عباس يقرأ : وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا ، وقد تقدم الكلام في « واء » في تفسير إبراهيم . قوله (يزعمون عن غير سعيد أنه هدد بن بدد) القائل ذلك هو ابن جريج ، ومراده أن تسمية الملك الذي كان يأخذ السفن لم تقع في رواية سعيد . قلت وقد عزاه ابن خالويه في « كتاب ليس » لمجاهد ، قال وزعم ابن دويد أن هدد اسم ملك من ملوك حمير زوجه سليمان بن داود بلقيس . قلت . أن ثبت هذا حمل على التعدد والاشتراك في الاسم بعد ما بين منه موسى وسليمان ، وهذا في الروايات بضم الهاء وحكى ابن الأثير فتحها والبدال مفتوحة اتفاقا ، ووقع عند ابن مردويه بالميم بدل الهاء ، وأبوه بدد بفتح الموحدة ، وجاء في « تفسير مقاتل » أن اسمه منولة بن الجندى بن سعيد الأزدي ، وقيل هو الجندى وكان بجزيرة الإندلس . قوله (الغلام المقتول اسمه يزعمون حيسور) القائل ذلك هو ابن جريج ، وحيسور في رواية أبي ذر عن الكشيبي بفتح المهملة أوله ثم تحتانية ساكنة ثم مهملة مضمومة وكذا في رواية ابن السكن ، وفي روايته عن غيره بجم أوله ، وعند القابسي بنون بدل التحتانية ، وعند حيدوس بنون بدل الراء ، وذكر السهيلي أنه رأى في نسخة بفتح المهملة والموحدة ونون ، الأولى مضمومة بينهما الواو الساكنة ، وعند الطبري عن طريق شعيب الجبائي كالتابسي ، وفي « تفسير الضحاك بن مزاحم » اسمه حشرد ، ووقع في تفسير الكلبي اسم الغلام شهون . قوله (ملك يأخذ كل سفينة غصبا) في رواية النسائي : وكان

أبى يقرأ يأخذ كل سفينة صالحة غصبا ، وفي رواية إبراهيم بن يسار عن سفيان ، وكان ابن مسعود يقرأ كل سفينة صالحة غصبا ، قوله (فأردت إذا هي مرت به أن يدعها لغيرها) في رواية النسائي ، فأردت أن أعيها حتى لا يأخذها ، قوله (فإذا جاوزوا أصلحوها فاتتكموا بها) في رواية النسائي ، فإذا جاوزوه رقموها فاتتكموا بها وبقيت لهم ، . قوله (ومنهم من يقول سدوها بقارورة ، ومنهم من يقول بالقار) أما القار فهو بالقاف وهو الزيت ، وأما قارورة فضبطت في الروايات بالقاف ، سكن في رواية ابن مردويه ما يدل على أنها بالقاف ، لأنه وقع في روايته ، قارورة ، بالمشقة والمثناة تقع في موضع الفاء في كثير من الأسماء ولا تقع بدل القاف ، قال الجوهري : يقال قار قورة مثل نار ثورة ، فإن كان محفوظا فلعله فاعولة من ثوران القدر الذي يغل في القار أو غيره ، وقد وجدت رواية القارورة بالقاف بأنها فاعولة من القار ، وأما التي من الزواج فلا يمكن السد بها ، وجوز الكرماني احتمال أن يسحق الزواج ويلت بشيء ويلصق به ولا يخفى بعده ، ووقع في رواية مسلم ، وأصلحوها بمخسبة ، ولا إشكال فيها . قوله (كان أبواه مؤمنين وكان كافرا) يعني الغلام المقتول ، في رواية سفيان ، وأما الغلام فطبع يوم طبع كافرا ، وكان أبواه قد عطفوا عليه ، وفي المبتدأ لوهب بن منبه ، كان اسم أبيه ملاس واسم أمه رحما ، وقيل اسم أبيه كاردى واسم أمه سهوى . قوله (تخمينا أن يردمهما طغيانا وكفرا : أن يحملها حبه على أن يتابعه على دينه) هذا من تفسير ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير ، وأخرج ابن المنذر عن طريق سالم الأفطس عن سعيد بن جبير مثله ، وقال أبو عبيدة في قوله (يردمهما) أى يغشاهما . قوله (خيرا منه زكاة وأقرب رحما : لقوله أفتلت نفسا زكية) يعنى أن قوله زكاة ذكر المناسبة المذكورة . وروى ابن المنذر عن طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج في قوله (خيرا منه زكاة) قال : أسلاما . ومن طريق عطية العوفي قال : دينا . قوله (وأقرب رحما هما به أرحم منهما بالاول الذى قتل خضر) وروى ابن المنذر عن طريق إدريس الأودى عن عطية نحوه . وعن الأصمعي قال : الرحم بكسر الحاء القاربة ، وبسكونها فرج الاثني ، وبضم الراء ثم السكون الرحمة . وعن أبى حميد القاسم بن سلام : الرحم والرحم - يعنى بالضم والفتح مع السكون فيهما - بمعنى ، وهو مثل العمر والعمر ، وسيأتى قوله ، رحما ، في الباب الذى بعده أيضا . قوله (وزعم غير سعيد أنهما أبدلا جارية) هو قول ابن جريج ، وروى ابن مردويه من وجه آخر عن ابن جريج قال ، وقال يعلى بن مسلم أيضا عن سعيد بن جبير : إنها جارية . وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه ، قال ويقال أيضا عن سعيد بن جبير : إنها جارية . وللتسائي من طريق أبى إسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، فأبدلها ربهما خيرا منه زكاة قال : أبدلها جارية فولدت نبيا من الانبياء والطبري من طريق عمرو بن فليس نحوه ، ولابن المنذر عن طريق بسطام بن حميل قال : أبدلها مكان الغلام جارية ولدت نبيين ، وأبعد بن حميد من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة : ولدت جارية ، ولابن أبى حاتم من طريق السدي قال : ولدت جارية فولدت نبيا ، وهو الذى كان بعد موسى فقالوا له : إبعث لنا ملكا فقالنا فى سيد الله ، واسم هذا الذى شمعون ، واسم أمه حنة . وعند ابن مردويه من حديث أبى بن كعب أنها ولدت غلاما ، سكن إسناده ضعيف . وأخرجه ابن المنذر بإسناد حسن عن عكرمة عن ابن عباس نحوه . وفي تفسير ابن الكلبي : ولدت جارية ولدت عدة أنبياء فهدى الله بهم أبا . وقيل عدة من جاء من ولدها من الانبياء سبعون نبيا . قوله (وأما داود بن أبى عاصم فقال عن غير واحد : إنها جارية) هو قول ابن جريج أيضا . وروى الطبري من طريق حجاج

ابن محمد عن ابن جريج أخبرني إسماعيل بن أمية عن يعقوب بن عاصم أنها أهدلا جارية . قال وأخبرني هبة الله ابن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير : إنها جارية . قال ابن جريج : وبلغني أن أمه يوم قتل كانت حبلى بغلام . ويعقوب بن عاصم هو أخو داود وهما ابنا عاصم بن عروة بن مسعود الثقفي وكل منهما ثقة من صغار التابعين . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : استحباب الحرص على الازدياد من العلم ، والرحلة فيه ، ولقاء المشايخ وتشم المشاق في ذلك ، والاستعانة في ذلك بالأنباع ، وإطلاق الفتى على التابع ، واستخدام الحر ، وطواعية الخادم لمخدومه وعنف الناس ، وقبول الهبة من غير المسلم . واستدل به على أن الحضرة لعدة معان قد نهت عليها فيما تقدم كقوله (وما فعلته عن أمري) وكاتباع موسى رسول الله له ليتعلم منه ، وكاطلاق أنه أعلم منه ، وكافداه على قتل النفس لما شرحه بعد وغير ذلك . وأما من استدل به على جواز دفع أغلظ الضررين بأخفهما ، والإغضاء على بعض المنكرات مخافة أن يتولد منه ما هو أشد ، وإفساد بعض المال لإصلاح معظمه تكصاء البيعة للسمن وقطع أذنها للتمييز ، ومن هذا مصالحة ولي اليتيم السلطان على بعض مال اليتيم خشية ذهابه بجميعة فصحيح ، لكن فيما لا يعارض منصوص الشرع ، فلا يسوغ الاقدام على قتل النفس عن يتوقع منه أن يقتل أنفسا كثيرة قبل أن يتعاطى شيئا من ذلك . وإنما فعل الحضرة ذلك لاملأع الله تعالى عليه . وقال ابن بطال : قول الحضرة وأما الغلام فكان كافرا هو باعتبار ما يتول إليه أمره أن لو عاش حتى يبلغ ، واستحباب مثل هذا القتل لا يعلمه إلا الله ، والله أن يحكم في خلقه بما يشاء قبل البلوغ وبمده انتهى . ويحتمل أن يكون جواز تكليف المميز قبل أن يبلغ كان في تلك الشريعة فيرفع الإشكال . وفيه جواز الإخبار بالنصب ويلحق به الالم من مرض ونحوه ، وعمل ذلك إذا كان على غير سخط من المقدور ، وفيه أن المتوجه إلى ربه يمان فلا يسرع إليه النصب والجور ، بخلاف المتوجه إلى غيره كما في قصة موسى في توجهه إلى ميقات ربه وذلك في طاعه ربه فلم ينقل عنه أنه نصب ولا طلب غدا . ولا رافق أحدا ، وأما في توجهه إلى مدين فكان في حاجة نفسه فأصابه الجور ، وفي توجهه إلى الحضرة لحاجة نفسه أيضا فتمب وجاع . وفيه جواز طلب القوت وطلب الضيافة ، وفيه قيام العذر بالمرة الواحدة وقيام الحاجة بالثانية ، قال ابن عطية يشبه أن يكون هذا أصل مالك في ضرب الآجال في الأحكام إلى ثلاثة أيام ، وفي النجوم ونحو ذلك . وفيه حسن الأدب مع الله وأن لا يضاف إليه ما يستهجن لفظه وإن كان الكل بتقديره وخلقه لقول الحضرة عن السفينة (فأردت أن أعيها) وعن الجدار (فأراد ربك) ومثل هذا قوله ﷺ (والحجر بيدك ، والشر ليس إليك) ،

٤ - باب (فلما جاوزا قال لفناء آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا - إلى قوله - قصصا)
صنعا ، عملا . جولا نحو لا . قال (ذلك ما كنا نبغ) ، فارتدا على آثارهما قصصا . إصرأ ونكرا : داهية .
ينفض : ينفض كما تنفض السن . آفخذت واتخذت واحد . رُحما من الرحم وهي أشد مبالغة من الرحمة ،
ويظن أنه من الرحيم . ونذهي مكة أم رُحم ، أي الرحمة تنزل بها

٥ - باب (قال أرأيت إذ أوتينا إلى الصخرة)

٤٧٧٧ - حدثني قتيبة بن سعيد حدثني سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير قال

وقالت لابن عباس إن نوحاً البكالي يزعم أن موسى بن إسرائيل ليس بموسى الخضر، فقال : كذب عدوه الله، حدثنا أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال : قام موسى خطيباً في بني إسرائيل، فقيل له : أي الناس أعلم ؟ قال : أنا ، فكتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه ، وأوحى إليه : بل عبد من عبادي بجمع البحرين هو أعلم منك ، قال أي رب كيف السبيل إليه ؟ قال تأخذ حوتاً في مكتل ، حينما فقلت الحوت فاتبه قال فخرج موسى ومعه فتاه يوشع بن نون ومعهما الحوت ، حتى أتتهما إلى الصخرة فنزلا عندها ، قال فوضع موسى رأسه فنام . قال سفهان : وفي حديث غير هذا وقال : وفي أصل الصخرة حين يقال لها الحياة لا يصيب من مائها شيء إلا حي ، فأصاب الحوت من ماء تلك العين ، قال فتحرك وأنسل من المكتل فدخل البحر ، فلما استهبط موسى قال لفتاه : آتينا غداًنا . الآية . قال ولم يجد النصب حتى جاوز ما أمر به . قال له فتاه يوشع ابن نون : أرايت إذ أوتينا إلى الصخرة فاني نسيت الحوت . الآية . قل فرجما يقصان في آثارهما ، فوجدنا في البحر كالطائر تمر الحوت ، فكان افتاه عجايب ، ولحوت سرباً . قال فلما انتهيا إلى الصخرة إذ هما برجل مسجى بثوب ، فسلم عليه موسى ، قال : وأنى بأرضك السلام ؟ فقال : أنا موسى . قال موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم . قال : هل أتبعك على أن تعلمني ما علمت رشدًا ؟ قال له الخضر : يا موسى ، إنك على علم من علم الله فذلك الله لا أله ، وأنا على علم من علم الله عليه الله لا تملأه . قال : بل أتبعك . قال : فاني أتبعني فلا تسألني من شيء حتى أحدث لك منه ذكراً . فانطلقا يشبان على الساحل ، فمرت بهما سفينة ، ففرف للخضر ، فخلعوا في سفينتهم بنهر نول - يقول بنير أجرة - فركبا السفينة ، قال ووقع عصه ور على حرف السفينة فففس منقاره في البحر ، فقال الخضر لموسى : ما عليك وعلمي وعلم الخلائق في علم الله إلا مقدار ما غمس هذا المصفور منقاره قال فلم يعبأ موسى إذ عمد الخضر إلى قدورهم فخرق السفينة ، فقال له موسى : قوم حملونا بنهر نول عمدت إلى سفينتهم فخرقتها انتريق أهلها ، لقد جئت الآية . فانطلقا ، إذا هما بثلام يابعب مع اللذان ، فأخذ الخضر برأسه فقطعه ، قال له موسى : أقتلت نفساً ذكية بنير نفس ؟ لقد جئت شيئاً نذكرك قال ألم أقل لك أنك لن تستطيع معي صبرا - إلى قوله - فأبوا أن يضيفوها ، فوجدوا فيها جداراً يريد أن ينقض ، فقال بيده هكذا فأقامه ، فقال له موسى : أنا دخلنا هذه القرية فلم يضيفونا ولم يقطعونا ، لو شئت لاتخذت عليه أجراً . قال هذا فراق بني وبنيك ، سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا . فقال رسول الله ﷺ : وودنا أن موسى صبر

حتى يُقَصَّ علينا من أمرها . قال وكان ابن عباس يقرأ : وكان أمامهم هَلِكٌ يأخذُ كلُّ سفينةٍ صالحةٍ غصباً ، وأما الغلامُ فكان كافراً »

قوله (باب فلما جاوزا قال لهما آتنا غداءنا - الى قوله - قصصا) ساق فيه قصة موسى عن قتيبة عن سفيان ، وقد نهت على ما فيه من فائدة زائدة في الذي قبله . وقوله عن عمرو بن دينار تقدم قبل باب من رواية الحميدى عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار ، وروى الترمذى من طريق علي بن المدينى قال : حججت حجة وليس لي همة إلا أن أسمع من سفيان الخبر في هذا الحديث ، حتى سمعته يقول : حدثنا عمرو وكان قبل ذلك يقول بالصعنة . قوله (ينقض ينقض كما ينقض السن) كذلك لا بد من غيره « الشيء » المعجمة ومختاتية ، وهو قول أبي عبيدة قال في قوله (يريد أن ينقض) أى يقطع ، يقال انقضت الدار اذا تهدمت ، قال : وقرأه قوم ينقض أى ينقطع من أصله كقولك انقضت السن اذا انقضت من أصلها ، وهذا يؤيد رواية أبي ذر ، وقرأه ينقض مروية عن الزهرى . واختلف في ضاها فقيل بالتشديد بوزن يحمار وهو أبلغ من ينقض ، وينقض بوزن يفعل من انقضاض الطائر إذا سقط الى الأرض ، وقيل بالتخفيف وعليه ينطبق المعنى الذى ذكره أبو عبيدة . وعن علي أنه قرأ « ينقض » بالمهملة ، وقال ابن خالويه : يقولون انقضت السن اذا انقضت طولها ، وقيل اذا تصدعت كيف كان . وقال ابن فارس : قيل معناه كالذى بالمعجمة وقيل الشق طولاً . وقال ابن دريد انقاض بالمعجمة انكسر ، وبالمهملة انصدع . وقرأ الاعشى تبعاً لابن مسعود « يريد لينقض » بكسر اللام وضم التختانية وفتح القاف وتخفيف الضاد من النقص . قوله (نكرا داهية) كذلك فيه ، والذى عند أبي عبيدة في قوله (لقد جثت شيثاً إمرأ) داهية ، ونكرا أى عظيماً . واختلف في أيهما أبلغ فقيل إمرأ أبلغ من نكرا لأنه قالها بسبب الحرق الذى يفضى إلى هلاك هذه أنفس وتلك بسبب نفس واحدة . وقيل نكرا أبلغ لسكون الضرر فيها ناجزاً بخلاف إمرأ لسكون الضرر فيها متوقفاً . ويؤيد ذلك أنه قال في نكرا (ألم أقل لك) ولم يقلها في إمرأ . قوله (اتخذت واتخذت واحد) هو قول أبي عبيدة ، ووقع في رواية مسلم عن عمرو بن محمد عن سفيان في هذا الحديث : ان النبي ﷺ قرأها اتخذت وهى قراءة أبي عمرو ، ورواية غيره لاتخذت . قوله (رحما من الرحم وهى أشد مبالغة من الرحمة ، ويظن أنه من الرحيم ، وتدعى مكة أم رحم أى الرحمة تنزل بها) هو من كلام أبي عبيدة ، ووقع عنده مفرقا ، وقد تقدم في الحديث الذى قبله ، وحاصل كلامه أن رحما من الرحم التى هى القرابة ، وهى أبلغ من الرحمة التى هى رقة القلب لأنها تستلزمها غالباً من غير عكس ، وقوله « ويظن » مبنى للجهول ، وقوله « مشتق من الرحمة » أى التى اشتق منها الرحيم ، وقوله « أم رحم » بضم الراء والسكون وذلك لتنزل الرحمة بها ، ففيه تقوية لما اختاره من أن الرحم من القرابة لا من الرقة . قوله (باب قوله تعالى : قال أرايت إذ أوتينا إلى الصخرة الخ) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر ، وذكر فيه قصة موسى والخضر عن قتيبة عن سفيان بن عيينة : وقد تقدمت عن عبد الله بن محمد عن سفيان بن عيينة في كتاب العلم ، وقوله في آخرها « قال رسول الله ﷺ وددنا أن موسى صبر حتى يقص الله علينا من أمرها » تقدم في العلم بلفظ « يرحم الله موسى لوددنا لو صبر » ونقدم في أحاديث الأنبياء عن علي بن عبد الله بن المدينى عن سفيان كرواية قتيبة ، لكن قال بعدها « قال سفيان قال رسول الله ﷺ : يرحم الله موسى الخ » فهذا يحتمل أن تكون هذه الزيادة وهو « يرحم الله موسى » لم تكن عند ابن عيينة بهذا الاسناد ، ولكنه أرسلها . ويحتمل أن يكون على سمعه منه مرتين

مرة بانباتها وسنة بحذفها وهو أول ، فقد أخرجه مسلم عن إسحق بن راهوية وعمر بن محمد الناقدة وابن أبي عمر وعبيد الله بن سعيد والترمذي عن ابن أبي عمر والنسائي عن ابن أبي عمر كلهم عن سفيان بلفظ «يرحم الله موسى الخ» متصلا بالخبر . وأخرجه مسلم من طريق رتبة عن أبي إسحق عن سعيد بن جبيرة بزيادة «ولو صبر لرأى العجب» وكان إذا ذكر أحدا من الأنبياء بدأ بنفسه «رحمة الله علينا وعلى أخى كذا» وأخرجه الترمذي والنسائي من طريق حمزة الزيات عن أبي إسحق مختصرا ، وأبو داود من هذا الوجه مطولا ، ولفظه «وكان إذا دعا بدأ بنفسه وقال «رحمة الله علينا وعلى موسى» . وقد ترجم المصنف في الدعوات من خص أخاه بالنساء دون نفسه وذكر فيه عدة أحاديث ، وكأنه أشار إلى أن هذه الزيادة وهي «كان إذا ذكر أحدا من الأنبياء بدأ بنفسه» لم تثبت عنده ، وقد سئل أبو حاتم الرازي عن زيادة وقعت في قصة موسى والخضر من رواية ابن إسحق هذه عن سعيد بن جبيرة وهي قوله في صفة أهل القرية «أتيا أهل قرية لثاما فطافا في المجالس ، فأنكرها وقال : هي مدوجة في الخبر» ، فقد يقال وهذه الزيادة مدرجة فيه أيضا ، والمحموط رواية ابن عيينة المذكورة . والله أعلم

٥ - باب (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا)

٤٧٢٨ - حدثني محمد بن بشر حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن حمرو عن مصعب قال «سألت أبي (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا)» ثم الحُرورية ؟ قال : لا هم اليهود والنصارى ، أما لليهود فكذبوا محمدا ﷺ ، وأما النصارى كفروا بالجنة وقالوا لا طعام فيها ولا شراب ، والحُرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، وكان سعد بسمهم الفاسقين»

قوله (باب قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا) ذكر فيه حديث مصعب بن سعد «سألت أبي - يعني سعد بن أبي وقاص - عن هذه الآية ، وهذا الحديث رواه جماعة من أهل الكوفة عن مصعب بن سعد بألفاظ مختلفة نفيه على ما تبصر منها ، ووقع في رواية يزيد بن هارون عن شعبة بهذا الاسناد عند النسائي «سأل رجل أبي ، فكأن الراوي نسي اسم السائل فأبهمه ، وقد تبين من رواية غيره أنه مصعب روى الحديث . قوله (هم الحُرورية) ؟ بفتح المهملة وضم الراء نسبة إلى حروراء وهي القرية التي كان ابتداء خروج الخوارج على أهلها ، ولابن مردويه من طريق حصين بن مصعب «لما خرجت الحُرورية فلت لآلئ : أهؤلاء الذين أنزل الله فيهم» ؟ وله من طريق القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن علي في هذه الآية قال «أظن أن بعضهم الحُرورية» ، ولحاكم من وجه آخر عن أبي الطفيل قال «قال علي منهم أصحاب النهروان» ، وذلك قبل أن يخرجوا . وأصله عند عبد الرزاق بلفظ «قام ابن الكواء إلى علي فقال : ما الأخسرين أعمالا ؟ قال : وبلك ، منهم أهل حروراء» ، ولعل هذا هو السبب في سؤال مصعب أبياء عن ذلك ، وليس الذي قاله علي بسعيد ، لأن اللفظ يقتضيه وإن كان السبب مخصوصا . قوله (قال : لا هم اليهود والنصارى) ولحاكم «قال : لا أولئك أصحاب الصوامع» ، ولابن أبي حاتم من طريق هلال بن يساف عن مصعب «هم أصحاب الصوامع» ، وله من طريق أبي خبيصة بفتح المعجمة وبإصاء المهملة واسمه عبيد الله بن قيس قال «م الزهيان الذين حبسوا أنفسهم في السواري» ، قوله (وأما النصارى كفروا بالجنة وقالوا ليس فيها طعام ولا شراب)

في رواية ابن أبي حاتم من طريق حماد بن مرة عن مصعب قال : هم هباد النصارى قالوا : ليس في الجنة طصام ولا شراب . **قوله** (والحرورية الذين ينقضون الخ) في رواية النسائي والحرورية الذين قال الله (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل - الى - الفاسقين) قال حريد : هكذا حفظت . قلت : وهو غلط ، نه أو من حفظه عنه ، وكذا وقع عند ابن مردويه وأولئك هم الفاسقون ، والصواب : الحاصرون ، ووقع على الصواب كذلك في رواية الحاكم . **قوله** (وكان سعد يسميهم الفاسقين) لعل هذا السبب في الغلط المذكور ، وفي رواية للحاكم : الخوارج قوم زاغوا فأزاع الله قلوبهم ، وهذه الآية هي التي آخرها الفاسقين فلعل الاختصار اقتضى ذلك الغلط ، وكان سعدا ذكر الآيتين معا التي في البقرة والتي في الصف ، وقد روى ابن مردويه من طريق أبي حنون عن مصعب قال : نظر رجل من الخوارج الى سعد فقال : هذا من أئمة الكفر ، فقال له سعد : كذبت ، أنا قاتل أئمة الكفر . فقال له آخر : هذا من الأخسرين أعمالا ، فقال له سعد : كذبت ، أولئك الذين كفروا بآيات ربهم الآية ، قال ابن الجوزي : وجه خسرانهم أنهم تعبدوا على غير أصل ، فابتدعوا ، غشروا الأعمار والأعمال

٦ - باب (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم) الآية

٤٧٢٩ = **حدثنا** محمد بن عبد الله حدثنا سعيد بن أبي حريم أخبرنا المنيرة قال حدثني أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة روى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة . وقال : افرءوا (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) . وعن يحيى بن بكير عن المنيرة ابن عبد الرحمن عن أبي الزناد . . . مثله »

قوله (باب) أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه (الآية) تقدم من حديث سعد بن أبي وقاص في الذي قبله بيان أنها نزلت في الأخسرين أعمالا . **قوله** (حدثنا محمد بن عبد الله) هو الذهلي نسبة إلى جد أبيه ، وقوله : حدثنا سعيد بن أبي حريم ، هو شيخ البخاري أكثر عنه في هذا الكتاب ، وربما حدث عنه بواسطة كاهنا . **قوله** (الرجل العظيم السمين) في رواية ابن مردويه من وجه آخر عن أبي هريرة : الطويل العظيم الأكل الشروب . **قوله** (وقال : افرءوا فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) القائل يحتمل أن يكون الصحابي ، أو هو مرفوع من بقية الحديث . **قوله** (وعن يحيى بن بكير) هو معطوف على سعيد بن أبي حريم ، والنقد حديثنا محمد بن عبد الله عن سعيد بن أبي حريم وعن يحيى بن بكير ، وبهذا جزم أبو مسعود ، ويحيى بن بكير هو ابن عبد الله بن بكير ، نسب لجدده ، وهو من شيوخ البخاري أيضا ، وربما أدخل بينهما واسطة كذا ، وجوز غير أبي مسعود أن تكون طريق يحيى هذه معلقة ، وقد وصلها مسلم عن محمد بن إسحق الصفاني عنه

١٩ - (صكم بعض)

قال ابن عباس : أبصر بهم وأسمع الله يقول ، وهم اليوم لا يسمعون ولا يبصرون . (في ضلال مهين) بنى قوله (أسمع بهم وأبصر) للكفار يومئذ أسمع شيء وأبصره . (لأرجنك) : لأشمتك . (وثيا) :

مَنْظَرًا . وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ (تَوَزَّمْ أَرَا) : تَزَجِّعْهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي إِزْطَاجًا . وَقَالَ مجاهد (إِذَا) : عَوَجًا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (وَرَدَّ) : عَطَّاشًا . (أَنَاثًا) : مَالًا . (إِذَا) : قَوْلًا عَظِيمًا . (رَكْرَأَ) : صَوْتًا . (غَيَا) : خُسْرَانًا . (بُسْكِيَا) : جَمَاعَةٌ بِالْكَسْرِ . (صِلِيَا) : صَلَّيْ . (نَدَرِيَا) : وَالتَّحَادِي وَاحِدٌ : مَجْلَسًا

قوله (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - سورة كهيعص) سقطت البسملة لغير أبي ذر ، وهي له بعد الترجمة . وروى الحاكم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : السكاف من كريم ، والياء من حكيم ، واليعين من عليم ، والصاد من صادق ، ومن وجه آخر عن سعيد نحوه لكن قال : يعين ، بدل حكيم ، و : عزيز ، بدل عليم . والطبري من وجه آخر عن سعيد نحوه لكن قال : السكاف من كبير ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : كهيعص قسم ، أقسم الله به ، وهو من أسماءه ، ومن طريق فاطمة بنت علي قالت : كان علي يقول : يا كهيعص اغفر لي ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : هي اسم من أسماء القرآن . قوله (وقال ابن عباس : أسمع بهم وأبصر الله يقوله ، وهم اليوم لا يسمعون ولا يبصرون في ضلال مبين ، يعني قوله (أسمع بهم وأبصر) الكفار يومئذ أسمع شيء وأبصره) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وعند عبد الرزاق عن قتادة (أسمع بهم وأبصر) يعني يوم القيامة . زاد الطبري من وجه آخر عن قتادة : سمعوا حين لا ينفعهم السمع ، وأبصروا حين لا ينفعهم البصر . قوله (لا تشمتك) وصله ابن أبي حاتم بإسناد الذي قبله ، ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : الرجم الكلام . قوله (ورتبنا منظرا) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، ولا بن أبي حاتم من طريق أبي ظبيان عن ابن عباس قال : الاناث المتاع ، والرتب المنظر . ومن طريق أبي رزین قال : الثياب . وعن طريق الحسن البصري قال : الصور . وسيأتي مثله عن قتادة . قوله (وقال أبو وائل الخ) تقدم في أحاديث الأنبياء . قوله (وقال ابن عيينة (تَوَزَّمْ أَرَا) تزججهم إلى المعاصي إزعاجا) كذا هو في تفسير ابن عيينة ، ومثله عند عبد الرزاق ، وذكره عبد بن حميد عن عمرو بن سعد وهو أبو داود الحفري عن سفیان وهو الثوري قال : نزعهم إغراء . ومثله عند ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ومن طريق السدي : أظفهم طغيفانا قوله (وقال مجاهد : إِذَا عَوَجًا) سقط هذا من رواية أبي ذر ، وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد مثله . قوله (وقال ابن عباس : وردا عطاشا) تقدم في بدء الخلق . قوله (أَنَاثًا) مَالًا ، وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة (أحسن أناثا ورتبنا) قال : أكثر أموالا وأحسن صوراً . قوله (إِذَا قَوْلًا عَظِيمًا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قوله (غَيَا) خسْرَانًا) ثبت لغير أبي ذر ، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . وقال ابن مسعود : التي وادى جهنم بعبد القمر ، أخرجه الحاكم والطبري . ومن طريق عبد الله بن عمرو بن العاص مثله ، ومن طريق أبي أمامة مرفوعاً مثله وأتم منه . قوله (رَكْرَأَ صَوْتًا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وعند عبد الرزاق عن قتادة مثله ، وقال الطبري : الركن في كلام العرب الصوت الحثي . قوله (وقال غيره بكيا جماعة بالك) هو قول أبي عبيدة ، وانتخب بأن قياس جمع بالك بكاة مثل قاض وقضاة ، وأجاب الطبري بأن أصله بكرا

بالواو الثنية مثل قاعد وقمود فقلبت الواو ياء لمجيئها بعد كسرة ، وقيل هو مصدر على وزن فعمل مثل جلس جلوسا ، ثم قال : يجوز أن يكون المراد بالبكى نفس البكاء ، ثم أسند عن عمر أنه قرأ هذه الآية فسجد ثم قال : ويحك هذا السجود فابن البكاء ؟ كذا قال ، وكلام عمر يحتمل أن يريد الجماعة أيضا أى ابن القوم البكى . قوله (صليا صلى يصل) هو قول أبي عبيدة وزاد : والصلى فعمل ، ولكن انقلبت الواو ياء . ثم أدغمت . قوله (نديا والنادى واحد مجلسا) قال عبد الرزاق عن معمر بن عطاءة في قوله (واحسن ندبا) قال : مجلسا ، وقال أبو عبيدة في قوله (واحسن ندبا) : أى مجلسا ، والندى والنادى واحد والجمع أندية ، وقيل أخذ من الندى وهو الكرم لأن الأكرماء يجتمعون فيه ، ثم أطلق على كل مجلس . وقال ابن إسحق في السيرة ، في قوله تعالى (فليدع ناديه) النادى المجلس ، ويطلق على المجلساء . قوله (وقال بجاهد : فليمدد فليدعه) هو بفتح الدال وسكون العين . وصله الفريابي بلفظ فليدعه الله في طغيانه ، أى يمهله إلى مدة ، وهو بلفظ الأمر والمراد به الإخبار . وروى ابن أبي حاتم عن طريق حبيب بن أبي ثابت قال في حرف أبي بن كعب ، قل من كان في الضلالة فإن الله يزيده ضلالة .

١ - باب (وأنذرهم يوم الحسرة)

٤٧٣ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث **حدثنا** أبي **حدثنا** الأعمش **حدثنا** أبو صالح عن أبي سعيد الخدري **رضي الله عنه** قال قال رسول الله ﷺ « يُؤْتَى بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ ، فَيُنَادِي مُنَادٌ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَشْرَبُونَ وَيَنْظُرُونَ ، فَيَقُولُ : هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، هَذَا الْمَوْتُ . وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَوْهُ . ثُمَّ يُنَادِي : يَا أَهْلَ النَّارِ ، فَيَشْرَبُونَ وَيَنْظُرُونَ ، فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، هَذَا الْمَوْتُ . وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَوْهُ . فَيَذَرُحُ . ثُمَّ يَقُولُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، خُلُودٌ نَلَا مَوْتَ . وَيَا أَهْلَ النَّارِ ، خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ . ثُمَّ قَرَأَ (وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ - وَهَؤُلَاءِ فِي غَفْلَةٍ أَمَلِ الدُّنْيَا - وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ)

قوله (باب قوله عز وجل وأنذرهم يوم الحسرة) ذكر فيه حديث أبي سعيد في ذبح الموت ، وسبأ في الرقاق مشروحا ، وقوله فيه ، فيشرَبُونَ ، بمعجمة وراء مفتوحة ثم همزة مكسورة ثم موحدة فقبلة مضمومة أى يمدون أعناقهم ينظرون . وقوله أَمْلَحَ ، قال القرطبي الحسكة في ذلك أن يجمع بين صفتي أهل الجنة والنار السواد والبياض . قوله (ثم قرأ وأنذرهم) في رواية سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعمش في آخر الحديث ، ثم قرأ رسول الله ﷺ ، فاستفاد منه انتهاء الإدراج . ولترمذى من وجه آخر عن الأعمش في أول الحديث ، قرأ رسول الله ﷺ : وأنذرهم يوم الحسرة ، فقال : يؤتى بالموت الخ .

٢ - باب (وما تنزلُ إلا بأمر ربك)

٤٧٣١ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** عمر بن ذر قال سمعتُ أبي من سعيد بن جبيرة عن ابن عباس **رضي الله عنه** قال « قال رسول الله ﷺ لجبريل : ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا ؟ فنزلت (وما تنزلُ إلا بأمر ربك)

ربك : له ما بين أيدينا وما خلفنا ﴿ ٤٧٣١ ﴾

قوله (باب قوله : وما ننزل إلا بأمر ربك ، له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : ما بين أيدينا الآخرة ، وما خلفنا الدنيا ، وما بين ذلك ما بين النفختين . **قوله** (قال النبي ﷺ لجبريل ما يمنعك أن تزورنا) روى الطبري من طريق العوفي وابن مردويه من طريق سماك بن حرب عن سعيد بن جبير كلاهما عن ابن عباس قال : احتبس جبريل عن النبي ﷺ ، وروى عبد بن حميد وابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال : أبطأ جبريل في النزول أربعين يوما ، فقال له النبي ﷺ : يا جبريل ما نزلت حتى اشتقت إليك ، قال : أنا كنت أشوق إليك ، ولعكفي مأمور ، وأوحى الله إلى جبريل قل له ﴿ وما ننزل إلا بأمر ربك ﴾ وروى ابن مردويه في سبب ذلك من طريق زياد البكري عن أنس قال : مثل النبي ﷺ أي البقاع أحب إلى الله وأياها أنقض إلى الله ؟ قال : ما أدري حتى أسأل . فزل جبريل وكان قد أبطأ عليه ، الحديث . وعند ابن إسحق من وجه آخر عن ابن عباس : أن قريشا لما سألوها عن أصحاب الكهف فكف النبي ﷺ خمس عشرة ليلة لا يتحدث الله له في ذلك وحيا ، فلما نزل جبريل قال له : أبطأت ، فذكره . وحكى ابن التين اللادوي في هذا الموضع كلاما في استحكال نزول الوحي في القضايا الحادثة ، مع أن القرآن قديم . وجوابه واضح فلم أتشغل به هنا ، لكن ألحيت به في كتاب التوحيد . (تنبيه) : الأمر في هذه الآية معناه الإذن بدلا . سبب النزول المذكور ، وبمحمل الحكم أي تنزل مصاحبين لأمر الله عباده بما أوجب عليهم أو حرم ، وبمحملة أن يكون المراد ما هو أعم من ذلك عند من يجوز حل اللفظ على جميع معانيه

٣ - باب (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا)

٤٧٣٢ - **حديث** الحيدى حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال : سمعتُ حَبَابًا قال : جئتُ للعاص بن وائل السهمي أنقاضه حقا لي عنده ، فقال : لا أعطيك حتى تكفر بمحمد ﷺ . فقلتُ لا ، حتى نموتَ ثم نُبعثُ . قال : وإني لميتٌ ثم مبعوثٌ ؟ قلتُ : نعم . قال : إن لي هناك مالا وولدا فأفضيك ، فنزلت هذه الآية (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا) . رواه الثوري وشعبة وحنبل وأبو معاوية ووكيع عن الأعمش

قوله (باب قوله أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا) قراءة الأكثر بفتحتي ، والكوفيين سوى عاصم بعضهم ثم سكون ، قال الطبري : لعلمهم أرادوا التفرقة بين الواحد والجمع ، لكن قراءة الفتح أشمل وهي أعجب إلى . **قوله** (عن الأعمش عن أبي الضحى) كذا رواه بشر بن موسى وغير واحد عن الحيدى ، وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن الحيدى بهذا الإسناد فقال : عن أبي وائل ، بدل أبي الضحى والأول أصوب ، وشذ حداد بن شبيب فقال أيضا عن الأعمش عن أبي وائل ، وأخرجه ابن مردويه أيضا . **قوله** (جئت للعاص بن وائل السهمي) هو والد عمرو بن العاص الصحابي المشهور ، وكان له قدر في الجاهلية ولم يوفق للإسلام ، قال ابن السكيت : كان من حكام قريش ، وقد تقدم في ترجمة عمرو بن الخطاب أنه أجاز عمر بن الخطاب حين أسلم .

وقد أخرج الزبير بن بكار هذه القصة مطولة وفيها : إن العاص بن وائل قال : رجل اختار لنفسه أمرا ، فإلحاح له ؟ فرد المشركين عنه ، وكان موته بمكة قبل الهجرة ، وهو أحد المستهزئين . قال عبد الله بن عمرو : سمعت أبي يقول : عاش أبي خمسا وثمانين ، وأنه لم يركب حمارا إلى الطائف فيمشي عنه أكثر مما يركب ، ويقال إن حمارة رماه على شوكة أصابت رجلاه فالتفتحت فمات منها . قوله (أنقاضه حقاً) بين في الرواية التي بعد هذه أنه أجره سيفاً عمله له ، وقال فيما دكت قينا ، وهو بفتح القاف وسكون التحتانية بعد ما نون وهو الحداد ، ولا أحد من وجه آخر عن الأعمش ، فاجتمعت لي عند العاص بن وائل دراهم ، . قوله (فقلت لا) أي لا أكفر . قوله (حتى تموت ثم تبعث) مفهومه أنه يكفر حينئذ لكنه لم يرد ذلك لأن الكفر حينئذ لا يتصور ، فكأنه قال لا أكفر أبداً . والنسبة في تعبيره بالبعث تمييز العاص بأنه لا يؤمن به ، وبهذا التقرير يندفع إيراد من استشكل قوله هذا فقال : علق الكفر ، ومن علق الكفر كفر ، وأجاب بأنه خاطب العاص بما يعتقد فعلق على ما يستحيل بزعمه ، والتقرير الأول يفنى عن هذا الجواب . قوله (فأفضيك ، فزلت) زاد ابن مردويه من وجه آخر عن الأعمش ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فزلت . . قوله (رواه الثوري وشعبة وحفص وأبو معاوية ووكيع عن الأعمش) أما رواية الثوري فوصلها بعد هذا ، وكذا رواية شعبة ووكيع ، وأما رواية حفص وهو ابن غياث فوصلها في الإجازة ، وأما رواية أبي معاوية فوصلها أحد قال : حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش به . وفيه . قال فاني إذا مت ثم بعثت جهنمى ولى ثم مال وولد فأعطيك ، فأزل الله : أفرأيت الذى كفر بآياتنا . إلى قوله . وبآياتنا فردا ، وأخرجه مسلم والترمذى والنسائى من رواية أبي معاوية

٤ - باب (أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا) قال : موقفا

٤٧٣٣ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن خباب قال : كنت قوماً بمكة فمات لعاص بن وائل السهمي سيفاً ، فبعث أنقاضه ، فقال : لا أعطيك حتى تكفر بمحمد ﷺ . قلت لا أكفر بمحمد ﷺ حتى يميتك الله ثم يحْييك . قال : إذا ماتني الله ثم بعثني ولى مالاً وولد ، فأزل الله (أفرأيت الذى كفر بآياتنا وقال : لأوتين مالا وولداً . أطلع الغيب ، أم اتخذ عند الرحمن عهدا) قال : موقفا . لم يقل الأشجعي عن سفيان « سيفاً » ولا « موقفاً »

قوله (باب أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا . قال موقفا) سقط قوله (موقفا) من رواية أبي ذر ، وساق المؤلف الحديث من رواية الثوري وقال في آخره : أم اتخذ عند الرحمن عهدا ، قال : موقفاً . وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عن أبيه عن محمد بن كثير شيخ البخاري فيه . قوله (لم يقل الأشجعي عن سفيان سيفاً ولا موقفاً) هو كذلك في تفسير الثوري رواية الأشجعي عنه

٥ - باب (كلا سنكتب ما يقول ، ونؤداه له من العذاب مداً)

٤٧٣٤ - حدثنا بشر بن خالد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان سمعت أبا الضحى يحدث عن

مسروق عن خَبَابٍ قَالَ « كُنتَ قَبِيحًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ لِي دَيْنٌ عَلَى الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ ، قَالَ فَأَنَامُهُ بِقَضَائِهِ ، فَقَالَ : لَا أَهْمُكَ حَتَّى تَكْفِرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ ، قَالَ : وَاللَّهِ لَا أَكْفُرُ حَتَّى يُبَيِّنَكَ اللَّهُ ثُمَّ تُهَيِّتَ . قَالَ : فَذَرْنِي حَتَّى أَمُوتَ ثُمَّ أُبَيِّتَ ، فَسُوفَ أُوَفِّي مَالًا وَوَلَدًا فَأَقْضِيكَ ، فَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ : لَاؤْتِيَنِّي مَالًا وَلَوْلَا)

قوله (باب كلا سنكتب ما يقول ونعذله من العذاب مدا) ساق فيه الحديث المذكور من رواية شعبة عن الأعمش

٦ - باب قوله عز وجل (وزرئته ما يقول ويأتينا فردا)

وقال ابن عباس (الجبال هدا) : هدا

٤٧٣٥ - **حدثنا يحيى** حدثنا وكيع عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن خَبَابٍ قَالَ : كُنتَ رَجُلًا قَبِيحًا ، وَكَانَ لِي عَلَى الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ دَيْنٌ ، فَأَتَيْتُهُ أَقْضَائِهِ ، فَقَالَ لِي : لَا أَقْضِيكَ حَتَّى تَكْفِرَ بِمُحَمَّدٍ ، قَالَ : قُلْتُ لَنْ أَكْفُرَ بِهِ حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ تَمُوتَ . قَالَ : وَإِنِّي لَمَبْعُوثٌ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ ؟ فَسُوفَ أَقْضِيكَ إِذَا رَجَعْتُ إِلَى مَالٍ وَوَلَدٍ . قَالَ فَزَلَّتْ (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنِّي مَالًا وَوَلَدًا . أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ هَذَا ، كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَعَذُّهُ لُ مِنَ الْعَذَابِ مَدَا ، وَزُرِّيْتُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِنَا فَرْدًا) «

قوله (باب وزرئته ما يقول ويأتينا فردا) ساق فيه الحديث المذكور من رواية وكيع وسياقه أتم كسياق أبي معاوية ، ويحيى شيخه هو ابن موسى ، ويؤخذ من هذا السياق الجواب عن إيراد المصنف الآيات المذكورة في هذه الأبواب مع أن القصة واحدة ، فكأنه أشار إلى أنها كلها نزلت في هذه القصة بدليل هذه الرواية وما وافقها . **قوله** في الترجمة (وقال ابن عباس : هدا هدا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه

٢٠ - طه

قَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : بِالْبَطْنِيَّةِ طَه يَارْجُلُ ، يُقَالُ : كُلُّ مَا لَمْ يَنْطِقْ بِحَرْفٍ أَوْ فِيهِ تَمَتُّةٌ أَوْ قَائِمَةٌ فَهِيَ عُقْدَةٌ . (أَزْرِي) ظَهَرِي . (فَيَسْجُوكُمْ) يُهْلِكُكُمْ . (الْاُمْلَى) تَأْنِثُ الْأُمْلَى ، يَقُولُ : بِدِيْنِكُمْ ، يُقَالُ : خَذِ الْمَثْلَى ؛ خَذِ الْأُمْلَى . (ثُمَّ اتَّخَذُوا صَفًّا) يُقَالُ : هَلْ أَتَيْتَ الصَّفَّ الْيَوْمَ ؟ يَعْنِي الصَّلَى الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ . (فَأَوْجَسَ) اْضْمَرَ خَوْفًا فَذَهَبَ الْوَاوُ مِنَ (خِفَةٍ) لِسُكُورِ الْخَاءِ . (فِي جُذْرِعَ) أَيْ عَلَى جَذْوَعِ الْعَجَلِ . (خَطْبُوكَ) بِالْكَ (مِسَاسَ) مَصْدَرُ مَاسَهُ مِسَاسًا . (لَنَنْدَسِفَنَّ) لَنَذَرِيْنَهُ (فَأَهَا) يَعْلُوهُ الْمَاءُ وَالصَّنْصَفُ الْمُسْتَوِي مِنَ الْأَرْضِ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ (أَوْزَارًا) أَثْقَالًا (مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ) الْحُلَى الَّذِي اسْتَعَارُوا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ (فَقَذَفْنَاهَا) فَالْقَيْنَاهَا (أَلْقَى) صَنَعَ

(فَنسَى) موسى - هم يقولونه أخطأ للرب ، (لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا) العجل ، هَمَسًا : حس الأقدام ، (حَسَرْتَنِي أَعْيَى) عن حَجَّتِي (وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا) في الدنيا ، قال ابن عباس (بَقْبَسَ) ضلوا للطريق وكانوا شائنين ، قال : إن لم أجد عليها من : ي طريق آتكم بنار توقدون . قال ابن عُيَيْنَةَ : أمشكم طريقة أعدلهم . وقال ابن عباس هَمَسًا لَا يُظْلَمُ فِيهِمْ مِنْ حَسَنَاتِهِ . (عَوَجًا) وادبا ، (وَلَا أَمَةً) رابية . (سِيرَتَهَا) : حالتها الأولى . (النَّهْيُ) للنقي ، (ضُنْكَ) الشقاء . (هَوَى) شقى . (بِالْوَادِي الْقُدُسِ) المبارك (طَوَى) : اسم الوادي (بِمَلِكِنَا) بأمرنا . (مَكَانًا سَوًى) مَنَصَفَ بينهم . (يَبَسًا) يابسا . (عَلَى قَدَرٍ) : على مَوَعد . (لَا تَنْيَا) : لَا تَصْغُرُ . (يَغْرُطُ) عَقَبَةٌ

قوله (سورة طه - بسم الله الرحمن الرحيم) قال عكرمة والضحاك بالنبطية أى طه يارجل (كذا لأبى ذر والنسفي ، وغيرهما قال ابن جبير أى سعيد ، فأما قول عكرمة فى ذلك فوصله ابن أبى حاتم من رواية حصين بن عبد الرحمن عن عكرمة فى قوله طه د أى طه يارجل ، وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله طه د قال هو كقولك يا محمد بالحبيشية ، وأما قول الضحاك فوصله الطبرى من طريق فرقة بن خالد عن الضحاك ابن مزاحم فى قوله طه د قال يارجل بالنبطية ، وأخرجه عبد بن حميد من وجه آخر قال : قال رجل من بنى مازن ما يخفى على من القرآن شيء ، فقال له الضحاك : ما طه ؟ قال : اسم من أسماء الله تعالى ، قال : إنما هو بالنبطية يارجل وسيأتى الكلام على النبط فى سورة الرحمن . وأما قول سعيد بن جبير فرويانه فى د الحمديات ، للبغوى ، روى مصنف ابن أبى شيبة ، من طريق سالم الأفلطس عنه مثل قول الضحاك ، وزاد الحارث فى مسنده من هذا الوجه فيه ابن عباس ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وعن قتادة د قال فى قوله طه قال : يارجل ، وعند عبد بن حميد عن الحسن وعطاء . مثله ، ومن طريق الربيع بن أنس قال د كان النبى ﷺ إذا صلى قام على رجل ورفع أخرى ، فانزل الله تعالى طه ، أى طأ الأرض ، ولابن مردويه من حديث على نحوه بزيادة أن ذلك أطول قيام الليل ، وقرأت بخط الصدقى فى هامش نسخته : بلغنا أن موسى عليه السلام حين كلمه الله قام على أطراف أصابعه خوفا ، فقال الله عز وجل طه أى اطمئن . وقال الخليل بن أحمد : من قرأ طه بفتح ثم سكون فعناه يارجل ، وقد قيل إنها لغة عك ، ومن قرأ بلفظ الحرفين فعناه اطمئن أو طأ الأرض . قلت : جاء عن ابن الكلبي أنه لو قيل لعكي يارجل لم يجب حتى يقال له طه . وقرأ بفتح ثم سكون الحسن وعكرمة ، وهى اختيار ورش ، وقد وجهوها أيضا على أنها فعل أمر من الوطء إما بقلب الهمزة ألفا أو بإبدالها هاء ، فيوافق ما جاء عن الربيع بن أنس فإنه على قوله يكون قد أبدل الهمزة ألفا ولم يحدفها فى الأمر نظرا إلى أصلها ، لكن فى قراءة ورش حذف المفعول البتة . وعلى ما نقل الربيع بن أنس يكون المفعول هو الضمير وهو الأرض ، وإن لم يتقدم لها ذكر لما دل عليه الفعل ، وعلى ما تقدم يكون اسما . وقد قيل إن طه من أسماء السورة كما قيل فى غيرها من الحروف المقطعة . **قوله** (وقال مجاهد ألقى صنع أزدى : ظهري ، فبسطته : بهلككم) تقدم ذلك كله فى قصة موسى من أحاديث الأنبياء . **قوله** (المثل : تأنيث الأمل الخ) هو قول ابن عبيدة وقد تقدم شرحه فى قصة موسى أيضا . وكذلك قوله (فأوجس فى نفسه خيفة)

وقوله (في جذرع النخل) و (خطبك) و (مساس) و (لننصفه في اليم نسفا) وكاه كلام أبي عبيدة .
قوله (قاعا يملوه الماء ، والصفصف المسترى من الارض) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : القاع
الصفصف الارض المستوية ، وقال الفراء : القاع ما انبسط من الارض ويكون فيه السراب نصف النهار ، والصفصف
الأمس الذي لا نبات فيه . **قوله** (وقال مجاهد : أوزارا أنقالا) ثبت هذا لأبي ذر ، وهو عند الفريابي من طريقه
قوله (من زينة القوم : الحلى الذي استعواوا من آل فرعون) وهو الأنقال ، وصله الفريابي أيضا ، وقد تقدم في
قصة موسى . وروى الحاكم من حديث علي قال : عند السامري إلى ما قدر عليه من الحلى فضربه بجلا ، ثم أتى القبيصة
في جوفه فإذا هو عجل له حوار ، الحديث ، وفيه : فعمد موسى إلى العجل فوضع عليه المبارد على شفير الماء فاشرب
من ذلك أحد من كان عبد العجل إلا اصفر وجهه ، وروى النسائي في الحديث الطويل الذي يقال له حديث القثون
عن ابن عباس قال : لما توجه موسى لميقات ربه خطب هارون بنى إسرائيل فقال : إنكم خرجتم من مصر واقوم
فرعون عندكم ودائع وعواري ، وأنا أرى أن نحضر حفيرة ونلقى فيها ما كان عندكم من متاعهم فتحرقه ، وكان
السامري من قوم يعبدون البقر وكان من جيران بنى إسرائيل فاحتل معهم فرأى أثرا فاخذ منه قبضة فربها هارون
فقال له : ألا تلقى ما في يدك ؟ فقال : لا أفهم حتى تدعو الله أن يكون ما أريد ، فدعا له فألقاها فقال : أريد أن
يكون عجلا له جوف يخور . قال ابن عباس : ليس له روح ، كانت الريح تدخل من دبره وتخرج من فيه فكان الصوت
من ذلك ، ففرق بنو إسرائيل عند ذلك فرقا ، الحديث بطوله . **قوله** (ففدقها أقيتها ، ألقى صنع ، فنبى موسى هم
يقولونه أخطأ الرب ، لا يرجع إليهم قولا : العجل) تقدم كله في قصة موسى . **قوله** (ممسا حس الأقدام) وصله
الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد ، وعن قتادة قال : صوت الأقدام ، أخرجه عبد الرزاق ، وعن عكرمة
قال : وطء الأقدام ، أخرجه عبد بن حميد ، وقال أبو عبيدة في قوله ممسا قال : صونا خفيا . **قوله** (حشرتني أعمى
عن حجبى ، وقد كنت بصيرا في الدنيا) وصله الفريابي من طريق مجاهد . **قوله** (وقال ابن عباس بقبس ضلوا
الطريق وكانوا شائنين الخ) وصله ابن عبيدة من طريق عكرمة عنه وفي آخره : أنكم بنار توقدون ، ووقع في رواية
أبي ذر تدفنون . **قوله** (وقال ابن عبيدة : أمثلهم طريقة أعد لهم) كذا هو في تفسير ابن عبيدة ، وفي رواية
للطبري عن سعيد بن جبير : أوقام عقلا ، وفي أخرى عنه : أعلمهم في أنفسهم . **قوله** (وقال ابن عباس هضما لا
يظلم فيهم من حسناته) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (فلا يخاف ظلدا
ولا هضما) قال : لا يخاف ابن آدم يوم القيامة أن يظلم فيزاد في سيئاته ولا يهضم فيمنه من حسناته . وعن قتادة
عنه عبد بن حميد مثله . **قوله** (عوجا واديا ، ولا أمثا رابية) وصله ابن أبي حاتم أيضا عن ابن عباس ، وقال أبو
عبيدة : العوج بكسر أوله ما اعوج من المسایل والأودية ، والأمث الانثناء . يقال مد حبله حتى ما ترك فيه أمثا .
قوله (ضنكا الشقاء) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وللطبري عن عكرمة مثله ،
ومن طريق قيس بن أبي حازم في قوله (معيشة ضنكا) قال : رزقا في معصية ، وصحح ابن حبان من حديث أبي
هريرة مرفوعا في قوله (معيشة ضنكا) قال : عذاب القبر ، أودعه من وجهين مطولا ومختصرا ، وأخرجه سعيد
ابن منصور والحاكم من حديث أبي سعيد الخدري موقوفا ومرفوعا ، والطبراني من حديث ابن مسعود ، ورجح
الطبري هذا مستندا إلى قوله في آخر الآيات (وأعذاب الآخرة أشد وأبقى) وفي تفسير الضنك أقوال أخرى :

قيل الضيق وهذا أشهرها ، ويقال إنها كلمة فارسية معناها الضيق وأصلها التملك بمثناة فوقالية بدل الضاد فحرفت ، وقيل الحرام ، وقيل الكسب الخبيث . **قوله** (هوى شق) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة أيضا . **قوله** (سيرتها : حاتها الأولى ، وقوله انتهى : التقي ، بالوادي المقدس : المبارك ، طوى : اسم الوادي) تقدم كله في أحاديث الانبياء . **قوله** (بملكنا : بأمرنا ، سوى : منصف بينهم ، يبسا : يابسا . على قدر : على موعد) سقط هذا كله لأن ذر ، وقد تقدم في قصة موسى أيضا . **قوله** (يفرط : عقوبة) قال أبو عبيدة ، في قوله (أن يفرط علينا) قال : يقدم علينا بعقوبة ، وكل متقدم أو متعجل فارط . **قوله** (ولا تنيا : لا تضعنا) وصله هبة بن حميد من طريق قتادة مثله ، ومن طريق مجاهد كذلك ، ومن طريق أخرى ضعيفة عن مجاهد عن ابن عباس ، وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لا تنيا) لا تبطلنا

١ - باب (واصطنعتك لنفسى)

٤٧٣٦ - **حدثنا** الصلت بن محمد **حدثنا** مهدي بن ميمون **حدثنا** محمد بن سهرين عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال « التقي آدم وموسى ، فقال موسى لآدم : أنت الذى أشقيت الناس وأخرجتهم من الجنة ؟ قال له آدم : أنت الذى اصطفاك الله برسائه ، واصطفاك لنفسه ، وأنزل عليك التوراة ؟ قال : نعم . قال : فوجدتها كُتبت على قبل أن يخلقنى ؟ قال : نعم . فخرج آدم موسى . » (اليم) : البحر **قوله** (باب واصطنعتك لنفسى) وقع في رواية أبي أحمد الجرجاني ، واصطفتك ، وهو تصحيف ، وإماها ذكرت على سبيل التفسير ، وذكر في الباب حديث أبي هريرة في حجة موسى وآدم عليهما السلام وسيأتى شرحه في كتاب القدر

٢ - **باب** (ولقد أوحينا إلى موسى أن أمير بهادى قاضرب لهم طريقا في البحر يبسا ، لا تخاف دركا ولا نخشا . فأتيتهم فرعون بجنوده ففشيتهم من اليم ماغشيتهم وأضل فرعون قومه وما هدى)

٤٧٣٧ - **حدثني** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** روح **حدثنا** شعبة **حدثنا** أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « لما قدم رسول الله ﷺ المدينة ، واليهود تصوم عاشوراء ، فسألهم فقالوا : هذا اليوم الذى ظهر فيه موسى على فرعون ، فقال النبي ﷺ : نحن أولى بموسى منهم فصوموه » **قوله** (باب ولقد أوحينا إلى موسى الخ) وقع عند غير أبي ذر ، وأوحينا إلى موسى ، وهو خلاف التلاوة **قوله** (اليم البحر) وصله ابن أبي حاتم من طريق أسباط بن نصر عن السدي وذكر حديث ابن عباس في صيام عاشوراء ، وقد سبق شرحه في كتاب الصيام مستوفى

٣ - باب (فلا يجر جنسكما من الجنة فتشقى)

٤٨٣٨ - **حدثنا** عتبة **حدثنا** أيوب بن النجار عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن

أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « حاج موسى آدم فقال له : أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بذنبك وأشقيتهم . قال قال آدم : يا موسى أنت الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه ، أنلوني على أمر كنته الله على قتل أن يخلقني ، أو قدره على قتل أن يخلقني ؟ قال رسول الله ﷺ : فخرج آدم موسى »
قوله (باب قوله فلا يخرجكما من الجنة فتشقى) ذكر فيه حديث أبي هريرة في حاجة موسى وآدم عليهما السلام وسيأتي في القدر إن شاء الله تعالى

٢١ - سورة الأنبياء

٤٧٣٩ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا **عند** حدثنا **شعبة** عن **أبي إسحاق** قال سمعت **عبد الرحمن بن يزيد** عن **عبد الله** قال : **بني إسرائيل** ، **والسكف** ، **وسرم** ، **وطه** ، **والأنبياء** من **اللقاق الأول** ، **وهن** من **تلادي** . **وقال قتادة** : **جذاذا** : **قطعهن** . **وقال الحسن** : **في قلك** ، **مثل فلكة المغزل** ، **يسبحون** : **يدورون** . **قال ابن عباس** : **نفتت** : **رعت إبلًا** . **يصبون** : **يتمعون** . **أممكم أمة واحدة** : **قال ديبكم دين واحد** . **وقال عكرمة** : **حصب جهنم حطب بالحشة** . **وقال غيره** : **أحسوا تو قعوا** ، **من أحسست** . **خامدين** : **هامدين** . **حصيد** : **مستأصل** ، **يقع على الواحد والإثنين والجميع** . **لا يستحيرون** : **لا يعيرون** ، **ومنه حسر** ، **وحسرت بعيري** . **عميق** : **بعيد** . **نكسوارؤدوا** : **صنعة لبوس** : **الدروع** . **تقطعوا أمرهم** : **اختلفوا** . **الحسيس والحس** : **والجرس والحس واحد** وهو **للصوت الخفى** . **آذناك** : **أعفناك** ، **آذنتكم إذا أهدتته** ، **فأنت وهو على سواء لم تغدر** . **وقال مجاهد** : **للكم كسألون** : **تفهمون** . **ارتضى رضى** . **النائل** : **الأصنام** . **السجل** : **للصحيفة**

قوله (سورة الانبياء - بسم الله الرحمن الرحيم) ذكر فيه حديث ابن مسعود قال : **بني إسرائيل كذا فيه** ، **وزعم بعض الشراح أنه وهم وليس كذلك بل له وجه وهو أن الأصل سورة بني إسرائيل لحذف المضاف وبقي المضاف إليه على هيئته** ، ثم وجدت في رواية الإسماعيل سمعت ابن مسعود يقول في بني إسرائيل الخ ، وقد تقدم شرحه مستوفى في تفسير سبحان ، وزاد في هذه الرواية ما لم يذكره في تلك ، وحاصله أنه ذكر خمس سور متوالية ، ومقتضى ذلك أنهم نزلن بمكة ، لكن اختلف في بعض آيات منهن أما في سبحان فقوله (ومن قتل مظلوما) الآية ، وقوله (وإن كانوا ليستغزونك - إلى - تحويلا) وقوله (وافتد آتينا موسى تسع آيات) الآية ، وقوله (وفل رب أدخلني مدخل صدق) الآية . وفي الكهف قوله (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) الآية ، وقيل من أولها إلى (أحسن عملا) وفي سرم (وإن منكم إلا واردة) الآية . وفي طه (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) الآية ، وفي الانبياء (أفلا يرون أنا نأتى الأرض نقصها) الآية ، قيل في جميع ذلك إنه مدنى ، ولا يثبت شيء من ذلك ، والجمهور على أن الجميع مكيات ، وشذ من قال خلاف ذلك . **قوله** (وقال قتادة : جذاذا قطعهن) وصله الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله (لقطعهن جذاذا) أى قطعنا .

(تنبية) قرأ الجمهور (جذاذا) بضم اراه وهو اسم لاشئ المسكر كالخطام في المخطم ، وقيل جمع جذاذة كدراج وزجاجة ، وقرأ الكسائي وابن عيسى بكسر أوله ف قيل هو جمع جذيد ككرام وكريم ، وفيها قرأت أخرى في الشواذ . **قوله** (وقال الحسن : في فلك مثل فلسكة المغزل) وصله ابن عينة عن عمرو عن الحسن في قوله (وكل في فلك يسبحون) مثل فلسكة المغزل . **قوله** (يسبحون يدورون) وصله ابن المنذر عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (كل في فلك يسبحون) قال : يدورون حوله . ومن طريق جاهد (في فلك) كهيئة حديدة الرمح (يسبحون) يحرون . وقال الفراء قال يسبحون لأن السباحة من أفعال الآدميين فذكرت بالنون مثل (والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) . **قوله** (وقال ابن عباس : نفثت رعت ليلا) سقط د ليلا ، تغير أبي ذر ، وقد وصله ابن أبي حاتم عن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بهذا وهو قول أهل اللغة : نفثت إذا رعت ليلا بلا راع ، وإذا رعت نارا بلا راع قيل حملت . **قوله** (يصبحون يمتعون) وصله ابن المنذر عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولا هم منا يصبحون) قال يمتعون . ومن وجه آخر منقطع عن ابن عباس : يمتعون ، قال ينصرون ، وهو قول جاهد رواه الطبري . **قوله** (أمتكم أمة واحدة : دينكم دين واحد) قال قتادة في هذه الآية (أن هذه أمتكم) قال : دينكم ، أخرجه الطبري وابن المنذر عن طريقه . **قوله** (وقال عكرمة : نصب جهنم حطب بالحبشة) سقط هذا لابي ذر . وقد تقدم في بدء الخلق ، وروى الفراء بأسنادين عن علي وعائشة أنهما قرآ - حطب بالطاء ، وعن ابن عباس أنه قرأها بالاضاد الساكنة المنقوطة قال وهو ما هيئت به النار . **قوله** (وقال غيره : أحسوا توقعوا من أحسست) كذا لم ولنسني ، وقال معمر : أحسوا الخ ، ومعمر هذا هو بالسكون وهو أبو عبيدة معمر بن المثنى اللخوي ، وقد أكثر البخاري نقل كلامه ، فتارة بصرح بعزوه وتارة يهمله . وقال أبو عبيدة في قوله (قلنا أحسوا بأسنا) لقوه يقال هل أحسست قلنا أي هل وجدته ، وهل أحسست من نفسك ضعفا أو شرا . **قوله** (حامدين حامدين) قال أبو عبيدة في قوله (حصيدا حامدين) مجاز خامد أي حامد ، كما يقال للنار إذا طفئت نهدت ، قال : والحصيد المستأصل ، وهو بوصف بلفظ الواحد والاثنين والجمع من الذكر والانثى سواء كأنه أجرى مجرى المصدر ، قال ومثله (كانتا رتقا) ومثله (لعلهم جذاذا) . **قوله** (والحصيد مستأصل يقع على الواحد والاثنين والجميع) كذا لابي ذر ، وغيره حصيدا مستأصلا وهو قول أبي عبيدة كما ذكرته قبل . (تنبيه) هذه القصة نزلت في أهل حضور بفتح المهملة وضم المعجمة قرية بصنعاء من اليمن ، وبه جزم ابن الكلبي . وقيل بنامية الحجاز من جهة الشام : بعث إليهم نبي من حويز يقال له شعيب وليس صاحب مدين بين زمن سليمان وعيسى فسكذبوه فقصهم الله تعالى ، ذكره الكلبي . وقد روى قصته ابن مردويه عن حديث ابن عباس ولم يسمه . **قوله** (ولا يستحسرون لا يعيرون ، ومنه حسير وحسرت يعيرى) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وكذا روى الطبري عن طريق سعيد عن قتادة في قوله (ولا يستحسرون) قال لا يعيرون . (تنبيه) : وقع في رواية أبي ذر : يعيرون ، بفتح أوله وواه ابن التين وقال : هو من أعى أي الصراب بضم أوله . **قوله** (عريق بعيد) كذا ذكره هنا ، وإنما وقع ذلك في السورة التي بعدها وهو قول أبي عبيدة ، وكأنه لما وقع في هذه السورة (لعلهم جذاذا) وجاء في التي بعدها (من كل فج عريق) كأنه استعارد من هذه ل هذه أو كان في طرفة فقلها الناسخ إلى غير موضعها . **قوله** (نكسوا ردوا) قال أبو عبيدة في قوله (ثم نكسوا على رؤوسهم) : أي قلبوا ، وتقول نكسته على رأسه إذا قهرته . وقال

الفراء : نكسوا رجعوا . وتقبة الطبري بأنه لم يتقدم شيء يصح أن يرجعوا إليه ، ثم اختار ما رواه ابن إسحق وحاصله أنهم قلبوا في الحجة فاحتجوا على إبراهيم بما هو حجة لإبراهيم عليه السلام . وهذا كله على قراءة الجمهور . وقرأ ابن أبي عتبة (نكسوا) بالفتح وفيه حذف تقديره نكسوا أنفسهم على رؤسهم . قوله (صنعة لبوس الدروع) قال أبو عبيدة : اللبوس السلاح كله من درع إلى رخ . وروى عبد الرزاق عن معمر عن فتادة : اللبوس الدروع كانت صفائح ، وأول من سردها وحاقها داود . وقال الفراء : من قرأ (اتحصنكم) بالمشاء فلأنيت الدروع ، ومن قرأ بالتحثانية فلنذكر اللبوس . قوله (تقطعوا أمرهم اختلفوا) هو قول أبو عبيدة وزاد : وتفرقوا . وروى الطبري عن طريق زيد بن أسلم مثله وزاد : في الدين ، . قوله (الحسيس والحس والجرس والحسس) أي صوتها ، والحسيس والحس واحد ، وقد تقدم في أواخر سورة مريم . قوله (آذناك أعلنك ، آذنتك إذا أعلنته فانت وهو على سواء لم تغدر) قال أبو شيبدة في قوله (آذنتك على سواء) : إذا أذنت عذوك وأعلنته ذلك ونبتت إليه الحرب حتى تكون أنت وهو على سواء فقد آذنته . وقد تقدم في تفسير سورة إبراهيم عليه السلام . وقوله (آذناك) هو في سورة حم فصلت ذكره هنا استطرادا . قوله (وقال مجاهد : اعلمكم تستلون تفهمون) وصله الفريابي من طريقه ، ولابن المنذر من وجه آخر عنه « تفهمون » . قوله (ارتضى رضى) وصله الفريابي من طريقه بلفظ « رضى عنه » ، وسقط لابي ذر . قوله (التماثيل الاصنام) وصله الفريابي من طريقه أيضا . قوله (السجل الصحيفة) وصله الفريابي من طريقه وجرم به الفراء ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (كفى السجل) يقول كفى الصحيفة على الكتاب ، قال الطبري : معناه كفى السجل على ما فيه من الكتاب وقيل على بمعنى من أي من أجل الكتاب لأن الصحيفة تطوى حسناته لما فيها من الكتابة . وجاء عن ابن عباس أن السجل اسم كاتب كان للنبي ﷺ أخرجه أبو داود والنسائي والطبري من طريق عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس بهذا ، وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابن مردويه ، وفي حديث ابن عباس المذكور عند ابن مردويه : والجل الرجل بالسان الحبش . وعند ابن المنذر من طريق السدي قال : الملك . وعند الطبري من وجه آخر عن ابن عباس مثله . وعند عبد بن حميد من طريق عطية مثله . وبإسناد ضعيف عن علي مثله . وذكر السجلى عن النقاش أنه ملك في السماء الثانية ترفع الحفظة إليه الأعمال كل خميس واثنين . وعند الطبري من حديث ابن عمر بعض معناه . وقد أنكر الثعلبي والسجلى أن السجل اسم الكاتب بأنه لا يعرف في كتاب النبي ﷺ ولا في أصحابه . من اسمه السجل ، قال السجلى ولا وجد إلا في هذا الخبر ، وهو حصر مردود ، فقد ذكره في الصحابة ابن منده وأبو نعيم وأوردنا من طريق ابن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال « كان للنبي ﷺ كاتب يقال له سجل » وأخرجه ابن مردويه من هذا الوجه

٢ - باب (كما بدأنا أول خلق نعيده وغدا علينا)

٤٧٤٠ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن الزهري بن النعمان - شيخ من النخع - عن سعيد بن

جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « خطب النبي ﷺ فقال : إنكم تحشرون إلى الله حفاة عراة غرلا »

كما بدأنا أول خافئ نفيده ، وعدأ علينا ، إنا كفا عاين) . ثم إن أول من يكسى يوم القيامة إبراهيم ، ثم يجه . برجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال ، فأقول : يا رب أصحابي ، فيقال : لا تدرى ما أحدثوا بعدك . فأقول كما قال العبد الصالح (وكنت عليهم شهيداً مادمتم فيهم - إلى قوله - شهيد) فيقال : إن هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم .

ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس : إنكم عسودون إلى الله حفاة عراة ، الحديث ، وسيأتي شرحه في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى

٢٢ - سورة الحج

وقال ابن عيينة الخبيثين : المطمئين وقال ابن عباس في (إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) : إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه ، فيبطل الله ما يلقى الشيطان ويحكم آياته ، ويقال (أمنيته) : قرأته . (إلا أمانى) يقرءون ولا يكتبون . وقال مجاهد (مشيد) : بالقصة ، جص . وقال غيره يسعون : يفرطون ، من السعوط : ويقال : يسعون يبطشون (وهودوا إلى الطيب من القول) ألهوا إلى القرآن ، وهودوا إلى مراط الحيد : الإسلام . وقال ابن عباس (بسبب) : بحبل إلى سقف البيت . (ثانی مطنه) : مستكبر . (كذهل) : تشغل

قوله (سورة الحج - بسم الله الرحمن الرحيم) . قوله (قال ابن عيينة : الخبيثين المطمئين) هو كذلك في تفسير ابن عيينة ، لكن أسنده عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ، وكذا هو عند ابن المنذر من هذا الوجه ، ومن وجه آخر عن مجاهد قال : المصلين ، ومن طريق الضحاك قال : المتراضعين . والخبيث من الإخبات ، وأصله الخبت بفتح أوله وهو المطمئن من الأرض . قوله (وقال ابن عباس) إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته (إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه ، فيبطل الله ما يلقى الشيطان ويحكم آياته) ، وصلة الطبرى من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مقطعا . قوله (ويقال أمنيته قرأته ، إلا أمانى : يقرءون ولا يكتبون) هو قول الفراء قال : التنى التلاوة قال وقوله (لا يملكون الكتاب إلا أمانى) قال : الأمانى أن يفتعل الأحاديث ، وكانت أحاديث يسمعونها من كبرائهم وليست من كتاب الله ، قال ومن شواهد ذلك قول الشاعر :

تمنى كتاب الله أول ليلة تمنى داود الزبور على رسل

قال الفراء : والنفى أيضا حديث النفس انتهى . قال أبو جعفر النحاس في كتاب د معاني القرآن ، له بعد أن ساق رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في تأويل الآية : هذا من أحسن ما قيل في تأويل الآية وأعله وأجله ثم أسند عن أحمد بن حنبل قال : بهصر صحيفة في التفسير رواها علي بن أبي طلحة لورحل رجل فيها إلى مصر قاصدا ما كان كتبها انتهى . وهذه النسخة كانت عند أبي صالح كاتب الليث رواها عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة

عن ابن عباس وهي عند البخاري عن أبي صالح وقد اعتمد عليها في صحيحه هذا كثيرا على ما بيناه في أماكنه وهي عند الطبري وابن أبي حاتم وابن المنذر بوسائط بينهم وبين أبي صالح انتهى . وعلى تأويل ابن عباس هذا يحمل ما جاء عن سعيد بن جبير ، وقد أخرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن شعبة عن أبي بشر عنه قال : « قرأ رسول الله ﷺ بمكة والنجم ، فلما بلغ (أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) أتى الشيطان على لسانه : تلك الغرائيق العلى وإن شفاعتهن لترجي ، فقال المشركون ما ذكر آلهتنا بخير قبل اليوم ، فسجدوا وسجدوا ، فزلت هذه الآية ، وأخرجه البزار وابن مردويه من طريق أمية بن خالد عن شعبة فقال في إسناده . عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، فيما أحسب ، ثم ساق الحديث ، وقال البزار : لا يروى متصلا إلا بهذا الإسناد ، فترد بوصله أمية بن خالد وهو ثقة مشهور ، قال : وإنما يروى هذا من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس انتهى . والكلبي متروك ولا يعتمد عليه ، وكذا أخرجه النحاس بإسناد آخر فيه الواقدي ، وذكره ابن إسحق في السيرة مطولا وأسندهما عن محمد بن كعب ، وكذلك موسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب الزهري ، وكذا ذكره أبو معشر في السيرة له عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس وأورده من طريقه الطبري ، وأورده ابن أبي حاتم من طريق أسباط عن السدي ، ودواه ابن مردويه من طريق عباد بن صهيب عن يحيى بن كثير عن الكلبي عن أبي صالح وعن أبي بكر الحنظلي وأيوب عن عكرمة وسليمان التيمي عن حديثه ثلاثتهم عن ابن عباس ، وأوردها الطبري أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس ، ومعناهم كلهم في ذلك واحد ، وكلها سوى طريق سعيد بن جبير إما ضعيف وإلا منقطع ، لكن كثرة الطرق تدل على أن للقصة أصلا ، مع أن لها طريقتين آخرين مرسلين رجالهما على شرط الصحيحين أحدهما ما أخرجه الطبري من طريق يونس بن يزيد عن ابن شهاب حديثي أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فذكر نحوه ، والثاني ما أخرجه أيضا من طريق المعتمر بن سليمان وحماد بن سلمة فزقيهما عن داود بن أبي هند عن أبي الماية ، وقد تخرج أبو بكر بن العربي كعادته فقال : ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة باطلة لا أصل لها ، وهو إطلاق مردود عليه . وكذا قول عياض هذا الحديث لم يخرج أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل مع ضعف ثقته واضطراب رواياته وانقطاع إسناده ، وكذا قوله : ومن حملت عنه هذه القصة من التابعين والمفسرين لم يسندوها أحد منهم ولا رفعها إلى صاحب ، وأكثر الطرق عنهم في ذلك ضعيفة واهية ، قال وقد بين البزار أنه لا يعرف من طريق يجوز ذكره إلا طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير مع الشك الذي وقع في وصله ، وأما الكلبي فلا تجوز الرواية عنه لقوة ضعفه . ثم رده من طريق النظر بأن ذلك لو وقع لارتد كثير من أسلم ، قال : ولم ينقل ذلك انتهى ، وجميع ذلك لا يتمشى على القواعد ، فإن الطرق إذا كثرت وتباينت غارجهما دل ذلك على أن لها أصلا ، وقد ذكرت أن ثلاثة أساسيد منها على شرط الصحيح وهي مراسيل يحتاج بمثلها من يحتاج بالمرسل وكذا من لا يحتاج به لاعتناء بعضها ببعض ، وإذا قرر ذلك تعين تأويل ما وقع فيها مما يستنكر وهو قوله : أتى الشيطان على لسانه : تلك الغرائيق العلى وإن شفاعتهن لترجي ، فإن ذلك لا يجوز حمله على ظاهره لأنه يستحيل عليه ﷺ أن يزيد في القرآن عمدا ما ليس منه ، وكذا سهوا إذا كان مغايرا لما جاء به من التوحيد لمكان هضمته . وقد سلك العلماء في ذلك مسالك ، فقليل جرى ذلك على إسناده حين أصابته سنة وهو لا يشعر ، فلما علم بذلك أحكم الله آياته . وهذا أخرجه الطبري عن قتادة ، ورده عياض بأنه لا يصح لكونه لا يجوز على النبي ﷺ ذلك ولا

ولاية للشيطان عليه في النوم ، وقيل إن الشيطان ألجأه إلى أن قال ذلك بغير اختياره ، ورده ابن العربي بقوله تعالى حكاية عن الشيطان (وما كان لي عليكم من سلطان) الآية قال : ولو كان للشيطان قوة على ذلك لما بقي لأحد قوة في طاعة . وقيل : إن المشركين كانوا إذا ذكروا آلهتهم يصفونهم بذلك ، فعلق ذلك بحفظه ﷺ على لسانه لما ذكرهم سهوا . وقد ورد ذلك عياض فأجاد . وقيل لعله قالها نوبخا للكفار ، قال هياض : وهذا جائز إذا كانت هناك قرينة تدل على المراد . ولا سيما وقد كان الكلام في ذلك الوقت في الصلاة جائزا . وإلى هذا نحا الباقون . وقيل إنه لما وصل إلى قوله « ومناة الثائمة الأخرى » خشي المشركون أن يأتي بعدها شيء يذم آلهتهم به فبادروا إلى ذلك الكلام لخلطوه في تلاوة النبي ﷺ على عادتهم في قولهم (لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) ونسب ذلك للشيطان لكونه الحامل لهم على ذلك ، أو المراد بالشيطان شيطان الإنس . وقيل : المراد بالغرائيق الممل الملائكة وكان الكفار يقولون : الملائكة بنات الله ويعبدونها . فسبق ذكر السكك ليرد عليهم بقوله تعالى (ألكم الذكر وله الأنثى) فلما سمعه المشركون حملوه على الجميع وقالوا : قد عظم آلهتنا ، ورضوا بذلك ، فنسخ الله تلك الكلمتين وأحكم آياته . وقيل : كان النبي ﷺ يرتل القرآن فارتدده الشيطان في سكتة من السكتات ونطق بتلك الكلمات محاكيا لفمته بحيث سمعه من دنا إليه فظن أنها من قوله وأشاعها . قال : وهذا أحسن الوجوه . ويؤيده ما تقدم في صدر الكلام عن ابن عباس من تفسير (تمنى) بتلا . وكذا استحسن ابن العربي هذا التأويل وقال قبله إن هذه الآية نص في مذهبا في براءة النبي ﷺ عما نسب إليه . قال : ومعنى قوله (في أمثله) أي في تلاوته ، فأخبر تعالى في هذه الآية أن سنته في رساله إذا قالوا قولاً زاد الشيطان فيه من قبل نفسه ، فهذا نص في أن الشيطان واده في قول النبي ﷺ لا أن النبي ﷺ قاله . قال : وقد سبق إلى ذلك الطبري لجلالة قدره وسعة علمه وشدة ساعده في النظر فصبوب على هذا المعنى وحوم عليه (نذيه) : هذه القصة وقعت بمكة قبل الهجرة اتفاقا فتمسك بذلك من قال إن سورة الحج مكية ، لكن تعقب بأن فيها أيضا ما يدل على أنها مدنية كما في حديث علي وأبي ذر في (هذان خصمان) فأنها نزلت في أهل بدر ، وكذا قوله (أذن للذين يقاتلون) الآية وبعدها (الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق) فأنها نزلت في الذين هاجروا من مكة إلى المدينة فالذي يظهر أن أصلها مكي ونزل منها آيات بالمدينة ولها نظائر ، والله أعلم . قوله (وقال مجاهد : مشيد بالقصة ، حص) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وقصر مشيد) قال : بالقصة بمعنى الحص والقصة بفتح الفاء وتشديد الصاد هي الحص بكسر الجيم وتشديد المهملة . ومن طريق عكرمة قال : المشيد المحص ، قال : والحص في المدينة يسمى الشيد ، وأشد الطبري قول امرئ القيس :

وتجاه لم يترك بها جذع نخلة ولا أجوا إلا مشيدا بجندل

ومن طريق قتادة قال : كان أهل شيدوه وسمنوه . وقصة القصر المشيد ذكر أهل الاخبار أنه من بناء شداد بن عاد فصار معطلا بعد العمران لا يستطيع أحد أن يدنو منه على أميال مما يسمع فيه من أصوات الجن المنكرة . قوله (وقال غيره : (يسطون) يفرطون من السطوة ، ويقال يسطون يبطشون) قال أبو عبيدة في قوله (يكادون يسطون) أي يفرطون عليه من السطوة ، وقال الفراء كان مشركو قريش إذا سمعوا المسلم يتلو القرآن كادوا يبطشون به وتقدم في تفسيره . وقال عبد بن حميد أخبرني شعبة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (يكادون)

أى كفار فريش (بسطون) أى يبطشون بالذين يتلون القرآن . وروى ابن المنذر من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (يسطون) فقال يبطشون . قوله (وهدوا إلى صراط الحميد : الاسلام) هكذا لهم ، وسبأ فى تحريره من رواية النسفى قريبا . قوله (وقال ابن عباس (بسبب) بجبل إلى سقف البيت) وصله عبد بن حميد من طريق أبى إسحق عن التميمى عن ابن عباس بلفظ : من كان يظن أن لن ينصر الله محمدا فى الدنيا والآخرة فليمدد بسبب بجبل إلى سماء بيته فليختنق به . . . قوله (ثانى عطفه : مستكبر) ثبت هذا للنسفى ، وسقط للباقين . وقد وصله ابن المنذر من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (ثانى عطفه) قال : مستكبر فى نفسه . قوله (وهدوا إلى الطيب من القول : أهدوا إلى القرآن) سقط قوله : إلى القرآن ، لغير أبى ذر ، ووقع فى رواية النسفى : وهدوا إلى الطيب : أهدوا ، وقال ابن أبى خالد : إلى القرآن ، وهدوا إلى صراط الحميد : الاسلام . وهذا هو التحرير . وقد أخرج الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (وهدوا إلى الطيب من القول) قال : أهدوا . وروى ابن المنذر من طريق سفيان عن اسماعيل بن أبى خالد فى قوله (إلى الطيب من القول) قال القرآن . وفى قوله (وهدوا إلى صراط الحميد) : الاسلام . قوله (تذهل تشغل) روى ابن المنذر من طريق الضحاك قال فى قوله (تذهل كل مرضعة) أى تسلو من شدة خوف ذلك اليوم . وقال أبو حبيدة فى قوله (تذهل كل مرضعة) أى تسلو ، قال الشاعر : صحا قلبه يا عز أو كاد يذهل ، وقيل : التذهول الاشتغال عن الشيء . مع دهم

١ - باب (وترى الناس سكارى)

٤٧٤١ - حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبى حدثنا الأعمش حدثنا أبو صالح عن أبى سعيد الخدرى قال قال النبى ﷺ « يَقُولُ اللَّهُ عزَّ وجلَّ يومَ القيامة : يَا آدَمُ ، فَيَقُولُ : لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ . فَيُنَادَى بِصَوْتٍ : إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُخْرِجَ مِنْ ذَرْبِكَ بَعَثًا إِلَى النَّارِ . قَالَ : يَا رَبِّ وَمَا بَثُّ النَّارِ ؟ قَالَ : مِنْ كُلِّ أَيْفٍ - أَرَاهُ قَالَ - تِسْمِئَاتٍ وَتِسْمَةٍ وَتِسْمِينَ . فَيَنْثُذُ تَضَعُ الحَامِلُ حَمْلَهَا ، وَيَسِيْبُ الْوَلِيدُ ، وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ . فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ حَتَّى تَغَيَّرَتْ وُجُوهُهُمْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ تِسْمِئَةٍ وَتِسْمَةٍ وَتِسْمِينَ ، وَمِنْكُمْ وَاحِدٌ . ثُمَّ أَنْتُمْ فِي النَّاسِ كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي جَنْبِ الثَّوْرِ الْأَبْيَضِ أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جَنْبِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ ، وَإِنِّى لَأَرْجُو أَنْ تَسْكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا . ثُمَّ قَالَ : تُنْكَ أَهْلُ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا . ثُمَّ قَالَ : شَطَرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا . قَالَ أَبُو أُسَامَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ « تَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى » . قَالَ « مِنْ كُلِّ أَيْفٍ تِسْمِئَةٍ وَتِسْمَةٍ وَتِسْمِينَ » . وَقَالَ جَرِيرٌ وَهَيْسُ بْنُ يُونُسَ وَأَبُو معاوية « سَكْرَى وَمَا هُمْ بِسَكْرَى »

قوله (باب قوله ترى الناس سكارى) سقط الباب والترجمة لغير أبى ذر ، وقدم عندهم الطريق الموصول على

التماليق ، وعكس ذلك في رواية أبي ذر ، وسبأني شرح الحديث الموصول في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى . **قوله** (وقال أبو أسامة عن الأعمش : سكرى وما هم بسكرى) يعني أنه وافق حفص بن غياث في رواية هذا الحديث عن الأعمش بإسناده ومثله ، وقد أخرجه أحمد عن وكيع عن الأعمش كذلك . **قوله** (قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين) أي أنه جزم بذلك ، بخلاف حفص فإنه وقع في روايته من كل ألف أراه قال ، فذكره . ورواية أبي أسامة هذه وصلها المؤلف في قصة بأجوج وماجوج من أحاديث الأنبياء . **قوله** (وقال جرير وعيسى بن يونس وأبو معاوية : سكرى وما هم بسكرى) يعني أنهم روه عن الأعمش بإسناده هذا ومثله لكنهم خالفوا في هذه اللفظة ، فاما رواية جرير فوصلها المؤلف في الرقاق كما قال ، واما رواية عيسى بن يونس فوصلها إصحاق بن راهويه عنه كذلك ، واما رواية أبي معاوية فاختلف عليه فيها ، فرواها بلفظ سكرى أبو بكر بن أبي شيبة عنه ، وقد أخرجه سعيد بن منصور عن أبي معاوية والنسائي عن أبي كريب عن أبي معاوية فقالا في روايتهما : سكرى وما هم بسكرى ، وكذا عند الاسماعيلي من طريق أخرى عن أبي معاوية ، وأخرجه مسلم عن أبي كريب عنه متروكة برواية وكيع وأحالهما على رواية جرير ، وروى ابن مردويه من طريق محاضر والطبري من طريق المسعودي كلاهما عن الأعمش بلفظ سكرى ، وقال القراء : أجمع القراء على سكرى وما هم بسكرى ، ثم روى بإسناده عن ابن مسعود سكرى وما هم بسكرى ، قال : وهو جيد في العربية انتهى . ونقله الإجماع عجب ، مع أن أصحابه الكوفيين يحيى بن وثاب وحزمة والأعمش والسكسائي قرءوا بمثل ما نقل عن ابن مسعود ، ونقلها أبو عبيد أيضا عن حذيفة وأبي زوعة بن عمرو واختارها أبو عبيد ، وقد اختلف أهل العربية في سكرى ، هل هي صيغة جمع على فاعلى مثل مرضى أو صيغة مفرد فاستغنى بها عن وصف الجماعة

٢ - **باب** (ومن الناس من يعبد الله على حرف) شك . (فان أصابه خير اطمان به ، وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة - إلى قوله - ذلك هو الضلال للبعيد) **أترفناهم : وسننام** ٤٧٤٢ - **حدثني إبراهيم بن الحارث حدثنا يحيى بن أبي بكير** حدثنا إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال (ومن الناس من يعبد الله على حرف) قال : كان الرجل يقدم المدينة ، فان ولدت امرأته غلاما ونبتت خيله قال : هذا دين صالح ، وإن لم تلد امرأة ولم تنجب خيله قال : هذا دين سوء

قوله (باب ومن الناس من يعبد الله على حرف : شك) سقط لفظ شك لغير أبي ذر ، وأرواد بذلك تفسير قوله د حرف ، وهو تفسير مجاهد أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه ، وقال أبو عبيدة : كل شاك في شيء فهو على حرف لا يثبت ولا يدرم ، وزاد غير أبي ذر بعد حرف (فان أصابه خير اطمان به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة - إلى قوله - ذلك هو الضلال للبعيد) . **قوله** (أترفناهم وسننام) كذا وقع هنا عندهم ، وهذه الكلمة من السورة التي تليها وهو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (وأترفناهم في الحياة الدنيا) : مجازة وسننا عليهم ، وأترفوا بغوا وكفروا . **قوله** (يحيى بن أبي بكير) هو الكرمانى ، وهو غير يحيى بن بكير المصري

يلتبان لكنهما يفترقان من أربعة أوجه : أحدهما النسبة ، الثاني أبو هذا فيه أداة الكنية بخلاف المصرى ، الثالث ولا يظهر غالبا أن بكيرا جدد المصرى وأبا بكير والد الكرمانى ، الرابع المصرى شيخ المصنف والكرمانى شيخ شيخه . قوله (حدثنا إسرائيل) كذا رواه يحيى عنه بهذا الاسناد موصولا ، ورواه أبو أحمد الزبيرى عن إسرائيل بهذا الاسناد فلم يحاوز سعيد بن جبير أخرجه ابن أبى شيبة عنه ، وقد أخرجه الاسماعيلى من طريق محمد بن اسماعيل بن سالم الصائغ عن يحيى بن أبى بكير كما أخرجه البخارى وقال فى آخره : قال محمد بن اسماعيل بن سالم هذا حديث حسن غريب . وقد أخرجه ابن أبى حاتم من وجه آخر عن جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد بن جبير فذكر فيه ابن عباس . قوله (كان الرجل يقدم المدينة فيسلم) فى رواية جعفر د كان ناس من الأعراب يأتون النبي ﷺ فيسلمون ، . قوله (فان ولدت امرأته غلاما وتنجت خيله) هو بضم نون تنجى فتجى مثل نفعت ففى منقوسة ، زاد العوفى عن ابن عباس د وصح جسمه ، أخرجه ابن أبى حاتم . ولابن المنذر من طريق الحسن البصرى د كان الرجل يقدم المدينة مهاجرا فان صح جسمه الحديث ، وفى رواية جعفر د فان وجدوا عام خصب وغيث وولاد ، وقوله د قال هذا دين صالح ، فى رواية العوفى د رضى واطمان وقال : ما أصبت فى ديني إلا خيرا ، وفى رواية الحسن د قال انعم الدين هذا ، وفى رواية جعفر د قالوا ان ديننا هذا لصالح فتمسكوا به . . قوله (وان لم تله الخ) فى رواية جعفر د وان وجدوا عام جدد وقطع وولاد سوء قالوا ما فى ديننا هذا خير ، وفى رواية العوفى د وان أصابه وجع المدينة ولدت امرأته جارية وتأخرت عنه الصدقة أناه الشيطان فقال والله ما أصبت على دينك هذا إلا شرا ، وذلك الفتنة ، وفى رواية الحسن د فان سقم جسمه وحبت عنه الصدقة وأصابته الحاجة قال : والله ليس الدين هذا ، ما زلت أتعرف النقصان فى جسمي وحالي ، وذكر الفراء أنها نزلت فى أعارب من بنى أسد انتقلوا إلى المدينة بدرارهم وامتثلوا بذلك على النبي ﷺ . ثم ذكر نحو ما تقدم . وروى ابن مردويه من حديث أبى سعيد باسناد ضعيف أنها نزلت فى رجل من اليهود أسلم فذهب بصره وماله وولده ، فقتلهم بالاسلام فقال : لم أصب فى ديني خيرا

٣ - باب (هذان خصمان اختصموا فى ربهم)

٤٧٤٣ - **حدثنا** حجاج بن منهال **حدثنا** هشيم أخبرنا أبو هاشم عن أبى مجاز عن قيس بن عباد عن أبى ذر رضى الله عنه أنه كان يُقسمُ فيها قسما : إن هذه الآية (هذان خصمان اختصموا فى ربهم) نزلت فى حمزة وصاحبه وعقبة وصاحبه يوم بَرَزُوا فى يوم بدر ، رواه سفيان عن أبى هاشم . وقال عثمان عن جرير عن منصور عن أبى هاشم عن أبى مجاز . . قوله

٤٧٤٤ - **حدثنا** حجاج بن منهال **حدثنا** معمر بن سليمان قال سمعتُ أبى قال **حدثنا** أبو مجاز عن قيس بن عباد عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال : أنا أولُ من يمشى بين يدي الرحمن لأخصومة يوم القيامة ، قال قيس : وفيهم نزلت (هذان خصمان اختصموا فى ربهم) قال : هم الذين بارزوا يوم بدر :

على حمزة وعبيدة وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة

قوله (باب هذان خصمان اختصموا في ربهم) الخصمان ثنية خصم ، وهو يطلق على الواحد وغيره ، وهو من نفع منه المخاصمة . **قوله** (يقسم قسبا) كذا الأكثر ، ولأبي ذر عن السكسمين ، يقسم فيها ، وهو تصحيف . **قوله** (نزلت في حمزة) أي ابن عبد المطلب ، وقد تقدم مشروحا في غزوة بدر مستوفى ، ونقتصر هنا على بيان الاختلاف في إسناده . **قوله** (رواه سفيان) أي الثوري (عن أبي هاشم) أي شيخ هشيم فيه ، وهو الرماني بضم الراء وتشديد الميم أي بإسناده ومثله ، وقد تقدمت روايته موصولة في غزوة بدر . وسفيان فيه شيخ آخر أخرجه الطبري من طريق محمد بن مجيب عن سفيان عن منصور عن هلال بن يساف قال : نزلت هذه الآية في الذين تبارزوا يوم بدر . **قوله** (وقال عثمان) أي ابن أبي شيبة (عن جرير) أي ابن عبد الحميد (عن منصور) أي ابن المعتمر (عن أبي هاشم عن أبي مجلز قوله) أي موقوفا عليه . **قوله** (عن قيس بن عباد) بضم المهملة وتخفيف الموحدة . **قوله** (عن علي قال : أنا أول من يجئ للخصومة بين يدي الرحمن يوم القيامة قال قيس) هو ابن عباد الراوي المذكور (وفيه نزلت) ، وهذا ليس باختلاف على قيس بن عباد في الصحابي ، بل رواية سليمان التيمي عن أبي مجلز تقتضي أن عند قيس عن علي هذا القول المذكور هنا فقط ، ورواية أبي هاشم عن أبي مجلز تقتضي أن عند قيس عن أبي ذر ما سبق ، لكن يكرر على هذا أن النسائي أخرجه من طريق يوسف بن يعقوب عن سليمان التيمي بهذا الإسناد إلى علي قال : فينا نزلت هذه الآية في مبارزتنا يوم بدر : هذان خصمان ، ورواه أبو نعيم في المستخرج ، من هذا الوجه وزاد في أوله ما في رواية معتمر بن سليمان ، وكذا أخرجه الحاكم من طريق أبي جعفر الرازي ، وكذا ذكر الدارقطني في العلم ، أن كهمس بن الحسن رواه كلاهما عن سليمان التيمي ، وأشار الدارقطني إلى أن روايتهم مدرجة وأن الصواب رواية معتمر . قلت : وقد رواه عبد بن حميد عن يزيد بن هارون وعن حماد ابن مسعدة كلاهما عن سليمان التيمي كرواية معتمر ، فإن كان محفوظا فيكون الحديث عند قيس عن أبي ذر وهو على مما بدليل اختلاف سياقهما ، ثم ينظر بعد ذلك في الاختلاف الواقع عن أبي مجلز في إرساله حديث أبي ذر ووصله ، فوصله عنه أبو هاشم في رواية الثوري وهشيم عنه ، وأما سليمان التيمي فوقفه على قيس ، وأما منصور فوقفه على أبي مجلز ، ولا يخفى أن الحكم للواصل إذا كان حافظا ، وسليمان وأبو هاشم متقاربان في الحفظ فتقدم رواية من ممة زيادة ، والثوري أحفظ من منصور فتقدم روايته ، وقد وافقه شعبه عن أبي هاشم أخرجه الطبراني ، على أن الطبري أخرجه من وجه آخر عن جرير عن منصور موصولا ، فهذا التقرير يرتفع اعتراض من ادعى أنه مضطرب كما أشرت إلى ذلك في المقدمة ، وإنما أعيد مثل هذا لبعده العهد به وافتقار المستعان . وقد روى الطبري من طريق الهوفي عن ابن عباس أنها نزلت في أهل الكتاب والمسلمين ، ومن طريق الحسن قال : هم الكفار والمؤمنون ، ومن طريق مجاهد هو اختصاص المؤمن والكافر في البعث ، واختار الطبري هذه الأقوال في تجميع الآية قال : ولا يخالف المروي عن علي وأبي ذر لأن الذين تبارزوا بيدركوا فرقتين مؤمنين وكفار ، إلا أن الآية إذا نزلت في سبب من الأسباب لا يمتنع أن تكون عامة في الظاهر ذلك السبب

٣٣ - سورة المؤمنون

قال ابن عيينة (سبع طرائق) : سبع سموات . (لها سابقون) : سبقت لهم السعادة . (قلوبهم وجة) :

خائفين . وقال ابن عباس (هَيَّاتَ هَيَّاتَ) : بَعِيدُ بَعِيدُ . (فَاسْأَلِ الْعَادِينَ) : الْمَلَائِكَةُ . (أَنَا كُونُ) : أَعَادِلُونُ . (كَالْحَوْنِ) عَابِسُونُ . وقال غيره : (مِنْ سُلَالَةٍ) : الْوَلَدُ . وَالنَّظْفَةُ : السُّلَالَةُ . وَالْجَنَّةُ وَالْجَنُونَ وَاحِدٌ . وَتَنْشَأُ : لِلزَّيْدِ ، وَمَا ارْتَفَعَ عَنِ الْمَاءِ ، وَمَا لَا يُنْتَفَعُ بِهِ . (يَجَارُونَ) : يَرْفَعُونَ أَصْوَاتَهُمْ كَمَا تَجَارُ الْبَقَرَةُ . (عَلَى أَهْقَابِكُمْ) : رَجَعَ عَلَى عَقْبَيْهِ . (سَامِرًا) : مِنَ السَّرِّ ، وَالْجَمْعُ لِلشَّجَرِ ، وَالسَّامِرُ هَاهُنَا فِي مَوْضِعِ الْجَمْعِ . (تَسْحَرُونَ) : تَعْمُونَ مِنَ السَّحَرِ

قوله (سورة المؤمنون - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (وقال ابن عيينة سيع طرائق سبع سموات) هو في تفسير ابن عيينة من رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه ، وأخرجه الطبري من طريق ابن زيد بن أسلم مثله . **قوله** (سابقون سبقتم لهم السعادة) ثبت لغير أبي ذر ، وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (قلوبهم وجلة خائفين) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وقلوبهم وجلة) قال : يميلون خائفين ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (وقلوبهم وجلة) قال عائفة . وللطبري من طريق يزيد النحوي عن عكرمة مثله . وفي الباب د عن عائشة قالت : يا رسول الله في قوله تعالى (وقلوبهم وجلة) هو الرجل يزي ويسرق وهو مع ذلك يخاف الله ؟ قال : لا ، بل هو الرجل يصوم ويصل وهو مع ذلك يخاف الله ، أخرجه الترمذي وأحمد وابن ماجه وصححه الحاكم . **قوله** (وقال ابن عباس هيات هيات بعيد بعيد) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وروى عبد ابن حميد عن سعيد عن قتادة قال : تباعد ذلك في أنفسهم ، وقال الفراء : إنما دخلت اللام في لما تواعدون لأن هيات أداة ليست بتأخوذة من فعل بمنزلة قريب وبعيد كما تقول : هلم لك فإذا قلت أقبل لم تقل لك . **قوله** (فاسأل العادين الملائكة) كذا لا بن ذر فأروهم أنه من تفسير ابن عباس ، ولا بن ذر والنسفي ، وقال مجاهد : فاسأل الخ وهو أولى ، فقد أخرجه الفريابي من طريقه . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (العادين) قال : الحساب أي يضم أوله والتشديد . **قوله** (تنكسون تستأخرون) ثبت عند النسفي وحده ، وصله الطبري من طريق مجاهد . **قوله** (لنا كيون لعادلون) في رواية أبي ذر وقال ابن عباس لنا كيون الخ ، وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وفي كلام أبي عبيدة مثله زاد : ويقال نكب عن الطريق أي عدل عنه . **قوله** (كالحنون عابسون) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، ومن طريق أبي الاحوص عن ابن مسعود قال : مثل كلوح الرأس النضيج ، وكشر عن ثغره . وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا . تشويه النار فتقاص شفته العليا وتسترخى السفلى . **قوله** (وقال غيره من سلالة الولد ، والنظفة السلالة) سقط . وقال غيره : لغير أبي ذر فأروهم أنه من تفسير ابن عباس أيضا ، وليس كذلك وإنما هو قول أبي عبيدة ، قال في قوله (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة) السلالة الولد ، والنظفة السلالة ، قال الشاعر :

وهل هند إلا مهرة عربية سلالة أفراس تحملها بغل

انتهى . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (من سلالة) استل آدم من طين وخاقت ذريته من

ماء مهين . وقد استشكل السكرماني ما وقع في البخاري فقال لا يصح تفسير السلالة بالولد لأن الإنسان ليس من الولد بل الأمر بالعكس . ثم قال : لم يفسر السلالة بالولد بل الولد مبتدأ وخبره السلالة والمعنى السلالة وما يستل من الشيء كالولد والنطفة انتهى . وهو جواب يمكن في إيراد البخاري ، وكلام أبي عبيدة ياباه ، ولم يرد أبو عبيدة تفسير السلالة بالولد أنه المراد في الآية وإنما أشار إلى أن لفظ السلالة مشترك بين الولد والنطفة والشيء الذي يستل من الشيء ، وهذا الأخير هو الذي في الآية ولم يذكره استغناء بما ورد فيها وتنبها على أن هذه اللفظة تطلق أيضا على ما ذكر . **قوله** (والجنة والجنون واحد) هو قول أبي عبيدة أيضا . **قوله** (والغناء الزبد وما ارتفع عن الماء وما لا ينتفع به) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (لجملناهم غناء) الغناء الزبد وما ارتفع على الماء عن الجيف مما لا ينتفع به . وفي رواية عنه : وما أشبه ذلك مما لا ينتفع به في شيء . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (غناء) قال هو الشيء البالي ، **قوله** (يحارون يزعمون أصواتهم كاتجار البقرة) ثبت هذا هنا للنسفي ، وتقدم في أواخر الزكاة ، وسيأتي في كتاب الأحكام لغيره مثله . **قوله** (على أعقابكم رجوع على عقبيه) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (سأمر من السموم والجمع السمار ، والسامر هنا في موضع الجمع) ثبت هنا للنسفي ، وقد تقدم في أواخر المواقيت . **قوله** (تسحرون تعمون من السموم)

٤٤ - سورة النور

(من خلاله) من بين أضعاف السحاب : (سنا برقه) : وهو الضياء (مؤذنين) : يقال المستخذى مذهب من أشتاتنا وشتي وشنت واحد . وقال ابن عباس (سورة أنزلناها) : بيناها . وقال غيره : سمي القرآن بجماعة للشور ، وسميت السورة لأنها مقطوعة من الأخرى ، فلما قرن بعضها إلى بعض سمي قرآنا . وقال سعد بن عياض أثنى المشكاة السكوة بلسان الحبشة وقوله تعالى (إن عابدا جمعه وقرأه) تأليف بعضه إلى بعض (فاذا قرأناه فاتبع قرآنه) فاذا جمعه وألفناه فاتبع قرآنه أي ما جمع فيه ، فاعمل بما أمرك واته عما نهاك ويقال ليس لشعره قرآن أي تأليف وسعى للفرقان لأنه يفرق بين الحق والباطل ؛ ويقال المرأة : ما قرأت بسلا قط أي لم تجمع في بطنها ولدا . وقال (فرضناها) : أنزلنا فيها فرائض مختلفة ومن قرأ (فرضناها) يقول : فرضنا عليكم وعلى من بعدكم . قال مجاهد (أو الطفل الذين لم يظهروا) : لم يذكروا ، لما بهم من القصر . وقال الشعبي أولي الإربة) من ليس له أرب . وقال مجاهد : لا يهيم إلا بطه ، ولا يخاف على النساء وقال طاوس : هو الأحق **قوله** (سورة النور - بسم الله الرحمن الرحيم) (من خلاله) من بين أضعاف السحاب ، هو قول أبي عبيدة ، ولفظة أضعاف أو بين من زيادة فإن المعنى ظاهر بأحدهما ، وروى الطبري من طريق ابن عباس أنه قرأه يخرج من خلاله ، قال هارون أحد رواة : فذكرته لأبي عمرو فقال : أنها الحسنة ولكن خلاله أعم . **قوله** (سنا برقه وهو الضياء) قال أبو عبيدة في قوله (يكاد سنا برقه) مقصور أي ضياء ، والسنا عود في الحسب . وروى الطبري من طريق ابن عباس في قوله (يكاد سنا برقه) يقول : ضوء برقه . ومن طريق قتادة قال : لمان البرق . **قوله**

(مذعنين يقال المستخذى مذعن) قال أبو عبيدة في قوله (يأتوا اليه مذعنين) أى مستخذين ، وهو بالخاء والذال المجمعين . وروى الطبري من طريق مجاهد في قوله (مذعنين) قال : سماع . وقال الزجاج : الإذعان الإسراع في الطاعة . قوله (أشأتا وشقى وشأت وشى واحد) هو قول أبي عبيدة بأنه ظه ، وقال غيره : أشأت جمع وشى مفرد . قوله (وقال مجاهد لو إذا خلافا) وصله الطبري من طريقه ، والواو مصدر لاوذت . قوله (وقال سعد بن عبيدة الثمالى) بضم المثناة وتخفيف الميم نسبة إلى ثماله قبيلة بن الأزد ، وهو كوفى نابغى ، ذكر مسلم أن أبا بصير تفرد بالرواية عنه ، وزعم بعضهم أن له محبة ولم يثبت ، وما له في البخارى إلا هذا الموضع ، وله حديث عن ابن مسعود عند أبي داود والنسائي ، قال ابن سعد : كان قليل الحديث . وقال البخارى : مات غالياً بأرض الروم . قوله (المشكاة الكوة بلسان الحبشة) وصله ابن شاهين من طريقه ، ووقع لنا بعلو في د فوائد جعفر السراج ، وقد روى الطبري من طريق كعب الاحبار قال : المشكاة الكوة والكاف وبفتحها وتشديد الواو وهى الطافة للضوء ، وأما قوله بلسان الحبشة فعنى الكلام فيه في تفسير سورة النساء ، وقال غيره : المشكاة موضع الفتيلة رواه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وأخرج الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس في قوله (كمشكاة) قال يعنى الكوة . قوله (وقال ابن عباس سورة أنزلناها بيضاء) قال عبيد بن عمير : كذا في النسخ والصواب (أنزلناها وفرضناها) بينها ، فبيناهما تفسير فرضناها ، ويدل عليه قوله بعد هذا د ويقال في فرضناها أنزلنا فيها فرائض مختلفة ، فإنه يدل على أنه تقدم له تفسير آخر انتهى . وقد روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وفرضناها) يقول بينها ، وهو يؤيد قول عبيد . قوله (وقال غيره سمي القرآن لجماعة السور ، وسميت السورة لأنها مقطوعة من الأخرى . فلما قرن بعضها إلى بعض سمي قرآناً) هو قول أبي عبيدة قاله في أول د المجاز . وفي رواية أبي جعفر المصادري عنه : سمي القرآن لجماعة السور ، فذكر مثله سواء وجوز الكرماني في قراءة هذه اللفظة . وهى لجماعة - وجهين : إما بفتح الجيم وآخرها تاء تأنيث بمعنى الجميع ، وإما بكسر الجيم وآخرها ضمير يعود على القرآن . قوله (وقوله ان علينا جمعه وقرآنه : تأليف بعضه إلى بعض الخ) يأتي الكلام عليه في تفسير سورة القيامة إن شاء الله تعالى . قوله (ويقال لبس اشهره قرآن أى تأليف) هو قول أبي عبيدة . قوله (ويقال للمرأة ما قرأت بسلاقط ، أى لم تجمع ولداناً في بطنها) هو قول أبي عبيدة أيضاً قاله في د المجاز . رواية أبي جعفر المصادري عنه ، والنشد قول الشاعر د هجان اللون لم يقرأ جنينا ، وانسلا بفتح الهملة وتخفيف اللام ، وحاصله أن القرآن عنده من قرأ بمعنى جمع ، لا من قرأ بمعنى تلا . قوله (وقال (فرضناها) أنزلنا فيها فرائض مختلفة ، ومن قرأ فرضناها يقول فرضنا عليكم وعلى من بعدكم) فيها كذا وقال الفراء من قرأ (فرضناها) يقول فرضنا فيها فرائض مختلفة ، وإن شئت فرضناها عليكم وعلى من بعدكم إلى يوم القيامة ، قال فالقتديد بهذين الوجهين حسن . وقال أبو عبيدة في قوله (فرضناها) حددنا فيها الحلال والحرام ، وفرضنا من الفريضة . وفي رواية له ومن خففها جعلها من الفريضة . قوله (وقال الشعبي (أولى الأربية) من ليس له أرب) ثبت هذا للنسفي ، وسيأتى بعضه في النكاح ، وقد وصله الطبري من طريق شعبة عن مغيرة عن الشعبي مثله . ومن رجه آخر عنه قال : الذى لم يبلغ أربه أن يطالع على عورة النساء . قوله (وقال طاوس هو الأحمق الذى لا حاجة له في النساء) وصله عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه مثله . قوله (وقال مجاهد : لا يهمل إلا بطنه ولا يخاف على

قوله (باب قوله عز وجل (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهاد) الآية) ذكر فيه حديث سهل بن سعد مطولا وفي الباب الذي بعده مختصرا ، وسيأتي شرحه في كتاب العمان . وقوله في أول الباب : حدثنا إسحق حدثنا محمد بن يوسف ، هو الثوري ، وهو شيخ البخاري لكن ربما ادخل بينهما واسطة ، وإسحق المذكور وقع غير منسوب ولم ينسب الكلاباذي أيضا ، وعندى أنه إسحق بن منصور ، وقد بينت ذلك في المقدمة

٣ - باب (ويدرأ عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين)

٤٧٤٧ - حدثني محمد بن بشر حدثنا ابن أبي عدي عن هشام بن حسان حدثنا عكرمة عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي ﷺ بشر بك بن صماء ، قال النبي ﷺ : البينة أو حد في ظهرك قال : يا رسول الله ، إذا رأيت أحدا على امرأته رجلا ينطلق يلتبس البينة ؟ فجعل النبي ﷺ يقول البينة وإلا حد في ظهرك . فقال هلال : والذي بعثك بالحق إني لأصادق ، فليزنا الله ما يرى ظهري من الحد . فزّل جبريل وأنزل عليه (والذين يرمون أزواجهم) فقرأ حتى بلغ (إن كان من الصادقين) ، فانصرف النبي ﷺ فأرسل إليها ، فجاء هلال فسرد ، والنبي ﷺ يقول : إن الله يعلم أن أحدا كاذب ، فهل منكم تائب ؟ ثم قامت فشهدت ، فلما كانت عند الخامة وقفوها وقالوا : إنها موجهة . قال ابن عباس : فحسبنا أن نسكت حتى ظننا أنها رجع ، ثم قالت : لا أفصح قومي سائر اليوم ، فضت . فقال النبي ﷺ : أبصروها ، فان جاءت به أكل القمين سابع الأثنين خدج السافين فهو لشريك بن صماء ، فبات به كذلك ، قال النبي ﷺ : لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن »

قوله (باب ويدرأ عنها العذاب الآية) ذكر فيه حديث ابن عباس في قصة المتلاعنين من رواية عكرمة عنه ، وقد ذكره في العمان من رواية القاسم بن محمد عنه ، وبينهما في سياقه اختلاف سائده هناك ، وأقتصر هنا على بيان الراجح من الاختلاف في سبب نزول آيات العمان دون أحكامه فأذكرها في بابها إن شاء الله تعالى . وقوله : عن هشام بن حسان حدثنا عكرمة ، هكذا قال ابن عدي عنه ، وقال عبد الأعلى ومحمد بن حسين : عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أنس ، فنهى من أعل حديث ابن عباس بهذا ومنهم من حله على أن هشام فيه شيخين ، وهذا هو المعتمد ، فان البخاري أخرجه طريق عكرمة ، وصحبا أخرجه طريق ابن سيرين ، ويرجع هذا الحل اختلاف السياقين كما بينه إن شاء الله تعالى . قوله (البينة أو حد في ظهرك) قال ابن مالك : ضبطوا البينة بالنصب على تقدير عامل أي أحضر البينة ، وقال غيره : روى بالرفع والتقدير أما البينة وأما حد . وقوله في الرواية المشهورة : أو حد في ظهرك ، قال ابن مالك : حذف منه قال الجواب وفعل الشرط بعد إلا والتقدير وإلا تحضرها لجواز حد في ظهرك ، قال : وحذف مثل هذا لم يذكر النحاة أنه يجوز إلا في الشر ، لكن يرد عليهم وروده في هذا الحديث الصحيح . قوله (فقال هلال : والذي بعثك بالحق إني لأصادق ، وليزنا الله ما يرى ظهري من الحد ، فزّل جبريل وأنزل

عليه : والذين يرمون أزواجهم) كذا في هذه الرواية إن آيات القرآن نزلت في قصة هلال بن أمية ، وفي حديث سعد الماضي أنها نزلت في هويمر ولفظه : جاء هويمر فقال : يا رسول الله رجل وجد مع امرأته رجلاً يقتله فقتلوه ، أم كيف يصنع ؟ قال رسول الله ﷺ : قد أنزل الله فيك وفي صاحبك ، فأمرهما بالملاعة ، وقد اختلف الاتحاف في هذا الموضع : فهم من رجح أنها نزلت في شأن عويمر ، ومنهم من رجح أنها نزلت في شأن هلال ، ومنهم من جمع بينهما بأن أول من وقع له ذلك هلال وصادف عبيء عويمر أيضاً فنزلت في شأنهما معاً في وقت واحد . وقد جنح النووي إلى هذا ، وسبقه الخطيب فقال : لعلهما اتفق كونهما ما جآ في وقت واحد . ويؤيد التحديد أن القائل في قصة هلال سعد بن عباد بن عاصم ، وأخرجه أبو داود والطبري من طريق هبادة بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس مثل رواية هشام بن حسان بزيادة في أوله : لما نزلت (والذين يرمون أزواجهم) الآية قال سعد بن عباد : لورأيت لسكناً قد تفخذهما رجل لم يكن لي أن أهيجنه حتى آتي بأربعة شهداء ، ما كنت لأتي بهم حتى يفرغ من حاجته ، قال فالبشوا إلا يسيراً حتى جاء هلال بن أمية ، الحديث . وعند الطبري من طريق أيوب عن عكرمة مرسلًا فيه نحوه وزاده : فلم يلبثوا أن جاء ابن عم له فرى امرأته ، الحديث . والقائل في قصة هويمر حاصم بن عدي كما في حديث سهل ابن سعد في الباب الذي قبله ، وأخرج الطبري من طريق الشعبي مرسلًا قال : لما نزلت (والذين يرمون أزواجهم) الآية قال حاصم بن عدي إن أنا رأيت فتكلمت جلست ، وإن سكنت سكنت على غيظ ، الحديث ، ولا مانع أن تتعدد القصص ويشهد النزول . وروى البزار من طريق زيد بن نبيع عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ لأبي بكر : لو رأيت مع أم رومان رجلاً ما كنت فأعلا به ؟ قال : كنت فأعلا به ، شراً . قال : فانت يا عمر ؟ قال كنت أقول لمن الله الأبد ، قال فنزلت ، ويحتمل أن النزول سبق بسبب هلال ، فلما جاء هويمر ولم يكن علم بما وقع لهلال أحله النبي ﷺ بالحكم ، ولهذا قال في قصة هلاله نزل جبريل ، وفي قصة عويمر : قد أنزل الله فيك فيقول قوله قد أنزل الله فيك أي وفيمن كان مثلك ، وهذا أجاب ابن الصباغ في التامل قال : نزلت الآية في هلال ، وأما قوله لعويمر : قد نزل فيك وفي صاحبك ، فعناء ما نزل في قصة هلال ، ويؤيده أن في حديث أنس عند أبي يعلى قال : أول لعان كان في الاسلام أن شريك بن حمزة قذف هلال بن أمية بامرأته ، الحديث ، وجنح القرطبي إلى تمييز نزول الآية مرتين ، قال وهذه الاحتمالات وإن بعدت أولى من تغليب الرواة الحفاظ . وقد أنكر جماعة ذكر هلال فيمن لاهن ، قال القرطبي : أنكروا أبو عبد الله بن أبي صفرة أخو المهلب وقال : هو خطأ ، والصحيح أنه هويمر . وسبقه إلى نحو ذلك الطبري . وقال ابن العربي : قال الناس هو وم من هشام بن حسان ، وعليه دار حديث ابن عباس وأنس بذلك . وقال عياض في « المشارق » : كذا جاء من رواية هشام بن حسان ولم يقله غيره ، وإنما القصة لعويمر العجلاني ، قال ولكن وقع في « المدونة » في حديث العجلاني ذكر شريك . وقال النووي في مبهمة : اختلفوا في الملاعن على ثلاثة أقوال عويمر العجلاني ، وهلال بن أمية ، وعاصم بن عدي . ثم نقل عن الراحدي أن أظهر هذه الأقوال أنه عويمر . وكلام الجميع متخبط أما قول ابن أبي صفرة فدعوى مجردة ، وكيف يجرم خطأ حديث ثابت في الصحيحين مع إمكان الجمع ؟ وما نسب إلى الطبري لم أره في كلامه . وأما قول ابن العربي إن ذكر هلال دار على هشام بن حسان ، وكذا جزم عياض بأنه لم يقله غيره ، فردود . لأن هشام بن حسان لم ينفرد به ، فقد وافقه عباد بن منصور كما قدمته ، وكذا جرير بن حازم عن أيوب أخرجه الطبري وابن مردويه موصولاً قال : لما قذف هلال بن أمية امرأته ،

وأما قول النووي تبعاً للواحدى وجنوحه الى التجميع فرجوح ، لأن الجمع مع إمكانه أولى من التجميع . ثم قوله . وقيل عاصم بن عدى ، فيه نظر لأنه ليس لعاصم فيه قصة أنه الذى لأعن امرأته ، وإنما الذى وقع من عاصم نظير الذى وقع من سعد بن عباد . ولما روى ابن عبد البر فى التمهيد ، طريق جرير بن حازم تبعه بأن قال : قد رواه القاسم بن محمد عن ابن عباس كما رواه الناس . وهو يوم أن القاسم سعى الملاحن عويمرا ، والذى فى الصحيح : فأناه رجل من فرمه . أى من قوم عاصم ، والنسائى من هذا الوجه . لاهن بين العجلانى وامرأته ، والعجلانى هو عويمر .

٤ - باب (والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين)

٤٧٤٨ - **حَدَّثَنَا مُدْرِمٌ** بن محمد بن يحيى حدثنا حمى القاسم بن يحيى عن عبيد الله وقد سمع منه من نافع بن عمر رضى الله عنهما أن رجلاً روى امرأته فأتتني من ولدها فى زمان رسول الله ﷺ ، فأمر بهما رسول الله ﷺ فتلاعنا كما قال الله ، ثم قضى بالولده للمرأة وفرق بين المفلأنتين .

[الحديث ٤٧٤٨ - أطرافه فى : ٥٣٠٦ ، ٥٣١٣ ، ٥٣١٤ ، ٥٣١٥ ، ٦٧٤٨]

قوله (باب قوله والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين ، حدثنا مقدم) هو بوزن محمد ، وهو ابن محمد بن يحيى بن عطاء بن مقدم الهلالى المقدسى الواسطى ، وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث وآخر فى التوحيد وكلامهما فى المتابعات . **قوله** (حدثني حمى القاسم بن يحيى) هو ثقة وهو ابن عم أبى بكر بن حمى المقدسى والد محمد شيخ البخارى أيضاً ، وليس للقاسم عند البخارى سوى الحديثين المذكورين . **قوله** (عن عبيد الله وقد سمع منه) هو كلام البخارى وأشار بذلك الى حديث غير هذا صرح فيه القاسم بن يحيى بسماعه من عبد الله بن عمرو ، أما هذا الحديث فقد رواه الطبرانى عن أبى بكر بن صدقة عن يقدم بن محمد بهذا الاسناد معنعنا . **قوله** (ان رجلاً روى امرأته فأتتني من ولدها) سياتى البحث فيه مفصلاً فى كتاب العان ان شاء الله تعالى

٥ - **باب (إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم ، لكل امرئ منكم ما اكتسب من الإنم ، والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم)** أفك : كذاب

٤٧٤٩ - **حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ** حدثنا سفيان بن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها (**والذى تولى كبره**) قالت : عهد الله بن تلؤل .

قوله (باب قوله : ان الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم) كذا لآبى ذر . وساق غيره الآية الى قوله (عذاب عظيم) وهو أولى لأنه اقتصر فى الباب على تفسير الذى تولى كبره فقط . **قوله** (أفك كذاب) هو تفسير أبى عبيدة وغيره . **قوله** (حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان) هو الثورى ، وقد صرح به ابن مردويه من وجه آخر عن أبى نعيم شيخ البخارى فيه ، ورواه عبد الرزاق عن معمر مطولاً فى جملة حديث الإفك ، وقد تقدم فى غزوة المريسيع من المغازى من رواية معمر أيضاً وغيره من الزهرى ، وفى القصة التى دارت بينه وبين الوليد بن عبد الملك فى ذلك

قوله عن عائشة، والذي تولى بكبره، أي قالت عائشة في تفسير ذلك . قوله (قالت عبد الله بن أبي - ابن سؤل) أي هو عبد الله ، وقدمت ترجمته قريبا في سورة براءة ، وهذا هو المعروف في أن المراد بقوله تعالى (والذي تولى بكبره منهم له عذاب عظيم) وهو عبد الله بن أبي ، وبه تظاهرت الروايات عن عائشة من قصة الإبل المطارة كافي الباب الذي بعد هذا ، وسيأتي بيد خة أبواب بيان من قال خلاف ذلك إن شاء الله تعالى

٦ - باب (لولا إذا سمعوه قلتم ما يكون لنا أن نقول بهذا سمعناك هذا بهتان عظيم

لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء ، فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون)

٢٧٥٠ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير

وسعد بن المسيب وعفلة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن مئة بن مسعود عن حديث عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل الإفك ما قالوا ، فبرأها الله ما قالوا وكل حديث طائفة من الحديث ، وبعض حديثهم بصدق بعضا ، وإن كان بعضهم أوعى له من بعض - الذي حدثني عروة عن عائشة رضي الله عنها أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : « كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج أفرع بين أزواجه ، فأبعثن خرج سهمها خرج بها رسول الله ﷺ معه . قالت عائشة : فأفرع بيننا في غزوة فزأها فخرج سهمي ، فخرجت مع رسول الله ﷺ بعد ما نزل الحجاب ، فأنا أهل في هودجى وأنزل فيه . فبرأنا حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوته تكف وتقل ودنونا من المدينة قائلين آذن لبة بأرحل ، فتمت حين آذنا بأرحل فشيت حتى جاوزت الجيش ، فلما قضيت شأني أقبلت إلى رحلي ، فإذا عتدي من جزع أظفار قد اقطع ، فالتمت عتدي وجسني ابتلاؤه . وأقبل الرهط الذين كانوا يزحلون لي فاحتلوا هودجى ، فزحله على بعيري الذي كنت ركبت ولم يحسبون أني فيه ، وكان النساء إذا كن خفافا لم يتقأن اللحم ، إنما ياكلن اللحم من الطعام ، فلم يستبكرن القوم خيفة الهودج حين وقوه ، وكنت جارية حديثة السن ، فبهتوا الجمل وساروا ، فوجدت عتدي بعد ما استمر الجيش ، فبخت منازلهم وأيس بها داع ولا مجيب . فأمرت منزلي الذي كنت به ، وظننت أنهم سيفقدوني فيرجعون إلي . فبينما أنا جالسة في منزلي غلبتني غيبي نمت ، وكان صفوان بن السطلي السلمي مم الذكواني من وراء الجيش ، فأدلى ، فأصبح عند منزلي ، فرأى موادا انسانا نائم ، فأتاني فحرفني حين رأي ، وكان يراني قبل الحجاب ، فاستهزأت باسترجاعه حين حرفني ، فغمرت وجهي بجلهائي ، والله ما كنت كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه ، حتى أتاني راحته فوطئ على يديها فركبتها ، فانه في بقود في الراحة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة ، فهلك من هلك ، وكان الذي تولى الإفك هذا الله بن

أبي ابن سُلَول؛ قَدِمَا لِلدِّينَةِ، فَاشْتَكَيْتُ حِينَ قَدِمْتُ شَهْرًا، وَالنَّاسُ يُفِيضُونَ فِي قَوْلِ أَصْحَابِ الْإِسْلَامِ، وَلَا أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَهُوَ يَرِيئِي فِي وَجْهِ أَنْ لَا أَعْرِفُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْطَّفَّ الَّذِي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ حِينَ أَشْتَكِي، إِنَّمَا يَدْخُلُ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَقُولُ: كَيْفَ تَبْكُمُ، ثُمَّ يَنْصَرِفُ، فَذَلِكَ الَّذِي يَرِيئِي وَلَا أَشْعُرُ بِالشَّرِّ، حَتَّى خَرَجْتُ بَعْدَ مَا قَهْتُ، فَخَرَجْتُ مَعِيَ أُمُّ مِسْطَحٍ قَبْلَ النَّاصِعِ، وَهُوَ مَتَبَرِّزْنَا وَكُنَّا لَا نَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَتَخَذَ الْكَنْفَ قَرِيبًا مِنْ يُونَنَّا، وَأَمْرًا أَمْرُ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي التَّبَرُّزِ قَبْلَ الْخَاطِطِ، فَكُنَّا تَتَأَنَّى بِالْكَنْفِ أَنْ نَتَخَذَهَا عِنْدَ يُونَنَّا. فَاطْلَقْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحٍ - وَهِيَ ابْنَةُ أَبِي رُمٍّ بْنِ مَدَنَانَ، وَأُمُّهَا بِنْتُ صَخْرِ بْنِ عَامِرٍ خَالَةُ أَبِي بَكْرٍ الْعَدَنِيِّ، وَابْنُهَا مِسْطَحُ بْنُ أَنَانَةَ - فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحٍ قَبْلَ يَتِيٍّ وَقَدْ فَرَعْنَا مِنْ شَأْنَا، فَتَمَرَّتْ أُمُّ مِسْطَحٍ فِي مِرْطَبِهَا، فَقَالَتْ: تَيْسَ مِسْطَحٍ. قُلْتُ لَهَا: بَيْسَ مَا قُلْتَ، أَنْتَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ شَهِدَ بَدْرًا؟ قَالَتْ: أَيْ هُنْتَاهُ، أَوْ لَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ؟ قَالَتْ قُلْتُ: وَمَا قَالَ؟ فَأَخْبَرْتَنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَازْدَدْتُ مَرَضًا عَلَى مَرَضِي. فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى يَتِيٍّ وَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَفْسِي سَلِمَ ثُمَّ قَالَ: كَيْفَ تَبْكُمُ؟ قُلْتُ: أَنَا ذَنْ لِي أَنْ آتَى أَبِي - قَالَتْ: وَأَنَا حِينَئِذٍ أُرِيدُ أَنْ أَسْتَهْنِئَ الْخَبَرَ مِنْ قِبَلِهَا - قَالَتْ: فَاذْنِ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَجِئْتُ أَبِي، قُلْتُ لَأُمِّي: يَا أُمَّتَاهُ مَا جَعَلَتْ لِلنَّاسِ؟ قَالَتْ: يَا بَنِيَّةُ هَوَيْ حَلِيكَ، فَوَاللَّهِ قَلَّمَا كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطُّ وَضِئَةً عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا وَلَهَا ضَرَارٌ إِلَّا أَكْثَرَنَ عَلَيْهَا. قَالَتْ قُلْتُ: سَمِعْتُكَ اللَّهُ، أَوْ لَقَدْ تَعَدَّثَ النَّاسُ بِهَذَا؟ قَالَتْ: فَكَيْتُ تَعَدَّثَ إِلَيْهِ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا يَرَقُ لِي دَمْعٌ، وَلَا أَكْتَعِيلُ بَيَوْمٍ حَتَّى أَصْبَحْتُ أَبْكِي. فَلَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ بَنُ أَبِي طَالِبٍ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حِينَ اسْتَلَبْتُ الْوَحْيَ بِتَعَايُرِهِمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ. قَالَتْ: فَأَمَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَأَشَارَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَبَالَدِي يَطْلُمُ مِنْ بَرَامَةِ أَهْلِهِ، وَبَالَدِي يَطْلُمُ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْوَدِّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَهْلَكَ، وَمَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا. وَأَمَّا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَمْ يَضِيقِ اللَّهُ عَلَيْكَ وَلِلنَّسَاءِ سِوَاهَا كَثِيرٌ، وَإِنْ نَأَلِ الْجَارِيَةُ تَصَدُّقَكَ. قَالَتْ فَلَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرِيرَةَ، قَالَ أَيْ بَرِيرَةَ هَلِ رَأَيْتِ مِنْ شَيْءٍ يَرِيئُكَ؟ قَالَتْ بَرِيرَةُ: لَا وَالَّذِي بَيْنَكَ بِالْمَقَى، لَنْ رَأَيْتِ عَلَيْهَا امْرَأَةً أَغْيَصُهُ عَلَيْهَا أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ الْقَسَنِ نَتَامُ عَنْ مَجْبِينٍ أَهْلُهَا فَتَأْتِي الدَّاجِنَ فَتَأْكُلُهُ. فَهَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَعْذَرَ بِوَمْنِهِ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي إِبْنِ سُلَولٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى التَّبَرُّزِ: بِأَمْسَرِ الْمُسْلِمِينَ، مَنْ يَسْئِرُونِي مِنْ رَجُلٍ قَدْ بَلَغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي؟ فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِ إِلَّا خَيْرًا، وَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا. وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِ الْإِسْمَى. فَهَامَ مَدُّ بْنُ مُنَافِرٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ: يَا رَسُولَ

الله ، أنا أضرك منه ، إن كان من الأوس ضربتُ عنقه ، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا فقلنا أضرك .
 قالت : قام سعدُ بن هادة - وهو سيد الخزرج ، وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً ولكن احتملته الحية - قال
 لسعد : كذبت كمرُ الله ، لا تقتله ولا تقدرُ على قتله . قام أسيدُ بن حضير - وهو ابن عم سعد بن معاذ -
 فقال لسعد بن هادة : كذبت كمرُ الله لقتلته ، فأنك منافقٌ تبادلُ عن المنافقين . فتناورَ الحَيَّانِ الأوسُ والخزرج
 حتى هُمَا أن يقتلوا ورسولُ الله ﷺ قائمٌ على المنبر ، ظم يزلُ رسولُ الله ﷺ يُخَفِّضُهُمْ حتى سَكَنُوا وسَكَتَ .
 قالت : فكثرتُ يومئذٍ ذلك لا يرقأ لي دمعٌ ولا أكجيلُ بنوم . قالت فأصبحَ أبواي عدى وقد بكيتُ لَهْلَهَيْنِ
 ويوماً لا أكجيلُ بنوم ولا يرقأ لي دمعٌ يظنُّان أن البكاء فالتق كبدى . قالت : فبينما هما جالسان عدى وأنا
 أبكى فاستأذنتُ على امرأةٍ من الأنصار فأذنتُ لها ، فجلستُ تبكى معى ، قالت : فبينما نحن على ذلك دخل علينا
 رسولُ الله ﷺ فلمْ ثم جلس ، قالت ولم يجلس عدى منذ قيل ما قبل قهلاً ، وقد لَهِتَ شهرًا لا يوحى إليه فى
 شأنى قالت : فتشهدَ رسولُ الله ﷺ حينَ جلس ثم قال : أما بعدُ ، يا عائشة فانه قد بلغنى عنك كذا وكذا ، فإن
 كنتِ بريئةً فسيبرؤك الله ، وإن كنتِ ألميتِ بذنب فاستغفري الله وتوبى إليه ، فإنَّ العهدَ إذا اعترفَ بذنبه
 ثم تابَ إلى الله تابَ الله عليه . قالت : فلما قضى رسولُ الله ﷺ مقالتهُ قالَ دَمَعِي حَقٌّ ما أحسُّ منه قطرة ، قلت
 لأبى أجب رسولَ الله ﷺ فبأ قال . قال : والله ما أدري ما أقولُ لرسولِ الله ﷺ . قلتُ لأمى : أجبى
 رسولَ الله ﷺ قالت ما أدري ما أقولُ لرسولِ الله ﷺ . قالت قلتُ - وأنا جاريةٌ حديثة السن لا أقرأ كثيراً
 من القرآن - : إني والله لقد علمتُ قد سمعتم هذا الحديثَ حتى استقرَّ فى أنفسكم وصدقتم به ، فلئن قلتُ لكم إني
 بريئة - والله يعلم أنى بريئة - لا تصدقوننى بذلك ، وأنَّ اعترفتُ لكم بأمر - والله يعلم أنى منه بريئة -
 تصدقنى . والله ما أجدُ لكم مثلاً إلا قولَ أبى يوسف ، قال (نصيرُ جميل ، والله المستعان على ما تصفون) قالت :
 ثم هَوَّلتُ فاضطجعت على فراشى . قالت وأنا حينئذٍ أعلمُ أنى بريئة وأنَّ الله مُبرئى براءتى ، ولكنَّ والله ما كنتُ
 أعلمُ أنَّ الله أنزلَ فى شأنى وحماً يعلى ولشأنى فى نفسى كان أحقرَ من أن يحكمَ اللهُ فىِّ بأمرٍ يعلى ولكنْ
 كنتُ أرجو أن يرى رسولُ الله ﷺ فى النومِ رؤياً يبرئنى اللهُ بها . قالت : فوالله ما رآه رسولُ الله ﷺ
 ولا خرجَ أحدٌ من أهلِ البيتِ حتى أُنزلَ عليه ، فآخذه ما كان يأخذه من الجُرَّاء ، حتى إنه ليعجزُّ عنه مثلُ
 الجَلانِ من العرق وهو فى يومٍ شاتٍ من قُلِّ القولِ انفى نزلُ عليه . قالت : فلما سُرِّى عن رسولِ الله ﷺ سُرِّى
 عنه وهو بضحك ، فكانت أولُ كلمةٍ تكلمَ بها : يا عائشة ، أما الله عز وجل قد برأك . قالت أمى : قوسى إليه

قالت قلت : والله لا أقوم إليه ، ولا أحد إلا الله عز وجل . وأنزل الله (إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحموا...) المشر الآيات كلها . فلما أنزل الله في برأني قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقرابته منه وفقره : والله لا أضيق على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة ما قال فأنزل الله (ولا يأنس أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثروا أولى القربى والمهاجرين في سبيل الله ، وليصنفوا ، إلا يحبون أن ينفق الله لكم والله غفور رحيم) قال أبو بكر : بلى والله ، إني أحب أن ينفق الله لي . فرجع إلى النفقة التي كان ينفق عليه وقال : والله لا أنزعها منه أبدا . قالت عائشة وكان رسول الله ﷺ يسأل زينب ابنة جحش عن أمرى فقال : يا زينب ، ماذا علمت أو رأيت ؟ فقالت : يا رسول الله ، أحمى سمي وبصري . ما علمت إلا خيرا . قالت - وهي التي كانت تاهبني من أزواج رسول الله ﷺ فصمتها الله بالوزع ، وطافقت أختها سحنة محارب لما ، فهلكت فممن هلك من أصحاب الإفك »

قوله (باب لولا اذ سمعوه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا - الى قوله - الكاذبون) كذا في خبر ، وقد وقع عند غيره سياق آيتين غير متواليتين : الأول قوله (ولولا اذ سمعوه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا - الى قوله - عظيم) والآخرى قوله (لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء - الى قوله - الكاذبون) واقتصر النسفي على الآية الأخيرة . ثم ساق المصنف حديث الإفك بطوله من طريق الهيثم بن يونس بن يزيد عن الزهري عن مشايخه الأربعة ، وقد ساقه بطوله أيضا في الشهادات من طريق فليح بن سليمان ، وفي المغازي من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري ، وأورده في مواضع أخرى باختصار . فأول ما أخرجه في الجهاد ثم في الشهادات ثم في التفسير ثم في الإيمان والنذور ثم في التوحيد من طريق عبد الله النخعي عن يونس باختصار في هذه المواضع ، وأخرجه في التوحيد وعلقه في الشهادات باختصار أيضا من رواية الهيثم أيضا ، وأخرجه في التفسير والإيمان والنذور والاعتصام من طريق صالح بن كيسان باختصار في هذه المواضع أيضا ، وأخرج طرقا منه معلقا في المغازي من طريق النعمان بن راشد عن الزهري ، ومن طريق معمر عن الزهري طرقا آخر . وأخرجه مسلم من رواية عبد الله ابن المبارك عن يونس ، ومن رواية عبد الرزاق عن معمر كلاهما عن الزهري ساقه على لفظ معمر ثم ساقه من طريق فليح وصالح بأساندهما قال . مثله ، فظهر أنه بين الاختلاف في احتمله الخبة ، أوه اجتهته ، وفي موخرين ، كما سيأتي . وذكر في رواية صالح زيادة كما سأبني عليها . وأخرجه النسائي في عشرة الفاء من طريق صالح ، وأخرجه في التفسير من طريق محمد بن ثور عن معمر لكنه اقتصر على نحو نصف أوله ثم قال : وساق الحديث . وأخرج من طريق ابن وهب عن يونس وذكر آخر كلاهما عن الزهري بسنده وودعا رسول الله ﷺ عليا وأسامة يستهيرا ما إلى قوله - فتأتى الناجن فتأكله ، أخرجه في القضاء ، وأخرج أبو داود من طريق ابن وهب عن يونس طرقا منه في السنة ، وهو قول عائشة ولعائش في قضى كل أحقر من أن يتكلم الله في جرحي بثل ، وذكره الترمذي عن يونس ومعمر وغيرهما عن الزهري معلقا عقب رواية هشام بن عروة عن أبيه ، فهذه جميع طرقه في هذه الكتب . وقد

جلد عن الزهري من غير رواية هؤلاء ، فأخرجه أبو حوالة في صحيحه والطبراني من رواية يحيى بن سعيد الأنصاري وعبيد الله بن عمر العمري وإسحق بن راشد وعطاء الخراساني وعقيل وابن جريج ، وأخرجه أبو حوالة أيضا من رواية محمد بن إسحق وبكر بن وائل ومعاوية بن يحيى وحيد الأعرج ، وعند أبي داود طرف من رواية حميد هذا ، والطبراني أيضا من رواية زياد بن سعد وابن أبي عتيق وصالح بن أبي الأخضر وأفلح بن عبد الله بن المصنف وإسماعيل بن رافع ويعقوب بن عطاء ، وأخرجه ابن مردويه من رواية ابن هبيرة ربه الرحمن بن إسحق كلهم وعدتهم ثمانية عشر نفسا عن الزهري ، منهم من طوله ومنهم من اختصره ، وأكثرهم يقدم هروة على سعيد ويهد سعيد طقمة ويحتم بمبيد الله ، وقدم معمر ويونس من رواية ابن وهب عنه ، وعقيل وابن إسحق في رواية معاوية وزباد وأفلح وإسماعيل ويعقوب سعيد بن المسيب على هروة ، وقدم ابن وهب طقمة على سعيد الله ، وقدم ابن إسحق في رواية طقمة وثني بسيد ذلك بعروة وأخر عبيد الله ، وقدم عطاء الخراساني سعيد الله على هروة في رواية وحذف من أخرى سمينا ، وكذا قدم صالح بن أبي الأخضر عبيد الله لكن ثني بأبي سلمة بن عبد الرحمن بدل سعيد وذلك بطقمة وختم بعروة ، واقتصر بكر على سعيد . قوله (وكل حديثي طائفة من الحديث) أي بمعنى هو مقول الزهري كما في رواية طليح ، قال الزهري الخ ، وفي رواية ابن إسحق ، قال الزهري كل حديثي بعض هذا الحديث وقد جئت لك كل الذي حدثني ، ولما علم ابن إسحق أن رواية الزهري عن الأربعة روايته هو عن عبيد الله ابن أبي بكر عن حمزة وعن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه كلاهما من طائفة قال دخل حديث هؤلاء جميعا يحدث بعضهم ما لم يحدث صاحبه وكل كلن ثقة فكل حدث عنها ما سمع قال ، فذكره . قال مياض : اتفقوا على الزهري ما سنده من روايته لهذا الحديث ملفقا عن هؤلاء الأربعة وقالوا : كان ينبغي له أن يورد حديث كل واحد منهم من الآخر انتهى . وقد تلخص طرقه فوجدته من رواية هروة على أفرادها ، ومن رواية طقمة بن وقاص على أفرادها ، وفي سياق كل منهما علاقات وتقص وبعض زيادة لما في سياق الزهري عن الأربعة ، فلما رواية هروة فأخرجها المصنف في الشهادات من رواية طليح بن سليمان من مقام بن هروة من أبيه عتب رواية طليح عن الزهري قال : مثله ، ولم يسق لفظه ، وبينهما تفاوت كبير ، فكان طليحا يحمز في قوله ، مثله ، وقد حلقها المصنف كما سياتي قريبا لأبي أسامة عن هشام بن هروة عن أبيه بتلها ، ووصلها مسلم لأبي أسامة إلا أنه لم يسق بتلها ، ووصله أحد وأبو بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة بتلها ، وكذا أخرجه الترمذي والطبري والإسماعيلي من رواية أبي أسامة ، وأخرجه أبو حوالة والطبراني من رواية حماد بن سلمة وأبي أرويس وأبي حوالة وابن مردويه من رواية يونس بن بكير ، والدارقطني في الغرائب ، من رواية مالك ، وأبو حوالة من رواية علي بن مسهر وعبيد بن أبي ملال ، ووصلها المصنف باختصار في الاحتصار من رواية يحيى بن أبي زكريا كلهم من مقام بن هروة مطولا ومختصرا . وأما رواية طقمة بن وقاص فوصلها الطبري والطبراني من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عنه ، ولما رواية سعيد بن المسيب وعبيد الله فلم أجدهما إلا من رواية الزهري عنهما ، وقد رواه عن طائفة غير هؤلاء الأربعة فأخرجه المصنف في الشهادات من رواية حمزة بن عبد الرحمن عن طائفة ولم يسق لفظها ، وقد ساقه أبو حوالة في صحيحه والطبراني من طريق أبي أرويس وأبو حوالة والطبري أيضا من طريق محمد بن إسحق كلاهما عن عبد الله بن أبي بكر ابن حزم عنها ، وأخرجه أبو حوالة أيضا من رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن عن طائفة ، والمصنف من رواية التماس

١٠٠ - ١٤٤ - ١٤٤

فيكون سفرا نصبا على المفغولة ، وفي رواية فليح وصالح بن كيسان كان إذا أودا سفرا . **قوله** (أفرح بين أرواحه) فيه مشروعية القرعة والرد على من منع منها ، وقد تقدم التعريف بها وحكمها في أواخر كتاب الشهادات في باب القرعة في المشكلات . **قوله** (فأبين) وقع في رواية الأصل من طريق طبع ، فأبين ، بنير مثناة والاولى أولى . **قوله** (في غزوة غزاها) هي غزوة بني المصطلق ، وصرح بذلك محمد بن إسحق في روايته ، وكذا أفصح بن عبد الله عند الطبراني ، وصنده في رواية أبي أويس ، وخرج سهم عائفة في غزوة بني المصطلق من خزاعة ، وعند البزار من حديث أبي هريرة ، فاصابت عائفة القرعة في غزوة بني المصطلق ، وفي رواية بكر بن وائل عند أبي حنيفة ما يشعر بأن تسمية الغزوة في حديث عائفة مدرج في الخبر . **قوله** (وخرج سهمي) هذا يشعر بأنها كانت في تلك الغزوة وحدها ، لكن عند الواقدي من طريق عباد بن عبد الله عنها أنها خرجت معه في تلك الغزوة أيضا أم سلمة ، وكذا في حديث ابن عمر ، وهو ضعيف ، ولم يقع لام سلمة في تلك الغزوة ذكر ، ورواية ابن إسحق من رواية عباد ظاهرة في تفرد عائفة بذلك ولفظه ، وخرج سهمي عليهن ، وخرج بي معه . **قوله** (بعد ما نزل الحجاب) أي بعد ما نزل الأمر بالحجاب ، والمراد حجاب النساء عن رؤية الرجال لمن ، وكان قبل ذلك لا يمنعن ، وهذا قاله كالتوطئة للسبب في كونها كانت مسترة في المودج حتى أفضى ذلك إلى تعجيله وهي ليست فيه وهم يظنون أنها فيه ، بخلاف ما كان قبل الحجاب ، فقلد النساء حينئذ كن يركبن ظهور الرجال بغير حواجز ، أو يركبن الحواجز غير مستترات ، فإذن كان يقع لها الذي يقع ، بل كان يعرف الذي كان يخدم بغيرها إن كانت ركبت أم لا . **قوله** (فانا أحمل في هودجى وأزل فيه) في رواية ابن إسحق ، فكنت إذا رحلتا بغيري جلست في هودجى ثم يأخذون بأسفل المودج فيضعونه على ظهر البعير . والمودج بفتح الهاء والدال بينهما دارا ساكنة وآخره جيم : محل له قبة أستر بالثياب ونحوه ، يوضع عن ظهر البعير يركب عليه النساء ليكن أستر لهن . ووقع في رواية أبي أويس بلفظ الحفة . **قوله** (فسرنا حتى إذا فرغ) كذا اقتضت القصة ، لأن مراد سباق قصة الإفك عامة وإنما ذكرت ما ذكرت ذلك كالتوطئة لما أرادت اقتصاصه ، ويحتمل أن تكون ذكرت جميع ذلك فاخترته الراوى الغرض المذكور ، ويؤيده أنه قد جاء عنها في قصة غزوة بني المصطلق أحاديث غير هذا ، ويؤيد الأول أن في رواية الواقدي عن عباد ، قلت لعائشة : يا أمته حدثينا عن قصة الإفك ، قالت : نعم ، وعنده ، وخرجنا ففتنه الله أموالهم وأنفسهم ورجعنا . **قوله** (وقفل) بخاف وقفا أى رجع من غزوته . **قوله** (وذرنا من المدينة قافلين) أى راجعين ، أى إن قصتها وقفت حال رجوعهم من الغزوة قرب دخولهم المدينة . **قوله** (آذن) بالمد والتخفيف وبغير مد والتشديد كلاهما بمعنى أعلم بالرحيل ، وفي رواية ابن إسحق ، فنزل منزلا فبات به بعض الليل ثم آذن بالرحيل ، **قوله** (بالرحيل) في رواية بعضهم بالرحيل ، بغير موحدة وبالنصب ، وكأنه حكاية قولهم بالرحيل ، بالنصب على الإغراء . **قوله** (ففويت حتى جاوزت الجبش) أى لتقض حاجتها منفردة . **قوله** (فلما قضيت شأنى) الذى توجهت بسببه ، ووقع في حديث ابن عمر خلاف ما في الصحيح ، وأن سبب توجهها لقضاء حاجتها أن رجل أم سلمة مال فأناخها بغيرها ليصاحوا رحلتا قالت عائشة ، قلت إلى أن يصاحوا رحلتا قضيت حاجتى ، فتوجهت ولم يعلموا بى فقضيت حاجتى ، فانقطعت فلادى فأقمت في جدها ونظامها ، وبعث القوم إليهم ومضوا ولم يعلموا بنزول ، وهذا شاذ منكرو . **قوله** (عقد) بكسر العين قلادة تعلق في العنق للزينة بها . **قوله** (من جزع) بفتح الجيم وسكون الزاى بعدها مهملة : خرز معروف في سواده

بياض كالعروق ، قال ابن القطاع : هو واحد لا جمع له ، وقال ابن سيده : هو جمع واحد جزءة وهو بالفتح ،
 فاما الجزع بالكسر فهو جانب الوادى ، ونقل كراع أن جانب الوادى بالكسر قطع وأن الأخيرة مال بالفتح
 وبالكسر ، وأغرب ابن التين لحكى فيه الضم ، قال النباشى : يوجد في معادن العقيق ومنه ما يؤتى به من الصين ،
 قال : وليس في الحجارة أصلب حسا منه ، ويزداد حسه إذا طبع بالزيت لكنهم لا يتيمينون بلبسه ويقولون : من
 ظله كثرت مومته ورأى منامات رديئة ، وإذا علق على طفل سال لعابه . ومن مناهه إذا أمر على شعر المطلقة سهلت
 ولادتها . قوله (جزع أظفار) كذا في هذه الرواية أظفار بزيادة ألف ، وكذا في رواية فليح ، لكن في رواية
 الكشميني من طريقه : ظفار ، وكذا في رواية معمر وصالح ، وقال ابن بطلال : الرواية : أظفار ، بألف ، وأهل
 اللغة لا يعرفونه بألف ويقولون : ظفار ، قال ابن قتيبة : جزع ظفارى . وقال القرطبي : وقع في بعض روايات
 مسلم : أظفار ، وهي خطأ . قلت لكنها في أكثر روايات أصحاب الزهري ، حتى إن في رواية صالح بن أبي الأخضر
 عند الطبراني جزع الأظافر ، فاما ظفار بفتح الظاء المعجمة ثم فاء بعدها راء مبنية على الكسر فهي مدينة بالين ،
 وقيل جبل ، وقيل سميت به المدينة وهي في أقصى اليمن إلى جهة الهند ، وفي المثل : من دخل ظفار حمر ، أى تكلم
 بالخمرة ، لأن أهلها كانوا من حمير وإن ثبت الرواية أن جزع أظفار فلعل عقدها كان من الظفر أحد أنواع القسط
 وهو طيب الرائحة يتبخر به ، فلهذا على مثل الحرز فأطلقت عليه جزءا تشبها به ونظمته قلادة إما لحسن لونه أو
 لطيب ريحه ، وقد حكى ابن النين أن قيمته كانت اثني عشر درهما ، وهذا يؤيد أنه ليس جزءا ظفاريا إذ لو كان
 كذلك لكانت قيمته أكثر من ذلك . ووقع في رواية الواقدي : فكان في عنق عقد من جزع ظفار كانت أمى
 أدخلتني به على رسول الله ﷺ ، . قوله (فلما فضيت شأني) أى فرغت من قضاء حاجتي (أقبلت إلى رحل) أى
 رجعت إلى المكان الذي كانت نازلة فيه . قوله (فإذا عتدي) في رواية فليح ، فليست صدرى فإذا عتدي . . قوله
 (قد انقطع) في رواية ابن إسحق : قد انسل من عنق وأنا لا أدرى . . قوله (فالتفت عتدي) في رواية فليح
 : فرجعت فالتفت وحسبني ابتعاه ، أى طلبه ، في رواية ابن إسحق : فرجعت عودى على بدني إلى المكان الذي ذهبت
 إليه ، وفي رواية الواقدي : وكنت أظن أن القوم لو لبثوا شهرا لم يبعثوا بعيري حتى أكون في هودجي . قوله
 (وأقبل للرحل) هو عدد من ثلاثة إلى عشرة وقيل غير ذلك كما تقدم في أول الكتاب في حديث أبي سفيان الطويل .
 ولم أعرف منهم هنا أحدا إلا أن في رواية الواقدي أن أحدهم أبو موهبة مولى رسول الله ﷺ ، وهو أبو موهبة
 الذي روى عنه عبد الله بن عمرو بن العاص حديثا في مرض رسول الله ﷺ ووفاته أخرجه أحد وغيره ، قال
 البلاذري : شهد أبو موهبة غزوة المريسيع ، وكان يخدم بعير عائشة ، وكان من مولدي بني مزينة . وكأنه في الأصل
 أبو موهبة ويصغر فيقال أبو موهبة . قوله (يرحلون) بفتح أوله والتخفيف ، وحلت البعير إذا شدت عليه
 الرحل . ووقع في رواية أبي ذر هنا بالتشديد في هذا وفي فرحلوه . . قوله (لي) في رواية معمر بن وهب وحكى النووي
 عن أكثر نسخ صحيح مسلم : يرحلون لي ، قال وهو أجود ، وقال غيره بالباء أجود لأن المراد وضعا وهي في
 الهودج فشبهت الهودج الذي هي فيه بالرحل الذي يوضع على البعير . قوله (فرحلوه) أى وضموه ، وقيل يجوز وإنما
 الرحل هو الذي يوضع على ظهر البعير ثم يوضع الهودج فوقه . قوله (وكان النساء إذ ذاك خفافا) قالت هذا كالتفجير
 لقولها : وهم يحسبون أني فيه ، . قوله (لم يثقلن اللحم) في رواية فليح : لم يثقلن ولم يفتشن اللحم ، قال ابن أبي

جمرة : ليس هذا تكراراً لأن كل سبعين قبل من غير عكر ، لأن المزيل قد يمثل . بلك طاماً ليقل بذه ، فأشارت
 إلى أن الحسين لم يكرراً في نساء ذلك الزمان . وقال الخطابي : معنى قولها . لم يفسدن ، أى لم يكثر طين فيركب
 بعنه بعضاً ، وفي رواية مضمرة لم يبلين ، وضبط ابن الخطيب فيها حكمه ابن الجوزي بفتح أوله وسكون الهاء
 وكسر الموحدة ، ومثله القرطبي لكن قال : وعظم الموحدة ، قال : لأن ما ضب بفتحين مخففاً ، وقال النووي :
 المشهور في ضبط بعن أوله وفتح الهاء . وقد عذب الموحدة ، وفتح أوله وثالثه أيضاً ، وبعض أوله وكسر ثالثة من
 الرباعي ، يقال حبه اللحم وأمله إذا أنقه ، وأصبح فلان ميلاً أى كثير اللحم أو وادم الوجه . قلت : وفي
 رواية ابن جرير ، لم يبلين اللحم ، وحكى القرطبي أنها في رواية لابن الخناء في مسلم أيضاً ، وأشار إليها ابن
 الجوزي وقال : المبلل الكثير اللحم الثقليل الحركة من السن ، وقلان مبلل أى مبيج كان به وربما . قوله (إنما
 يأكلن) كذا الأكثر ، وفي رواية الكشميني هنا . إنما نأكل ، بالنون أوله وباللام فقط . قوله (العلقه) بضم
 العين المبهمة وسكون اللام ثم كاف أى التليل ، قال القرطبي : كان المراد الشيء التليل الذي يسكن قرحاً ، كذا قال .
 وقد قال الخليل : العلقه ما يله بلغة من الطعام إلى وقت الغداء ، حكاه ابن بطال قال : وأصلها حجر بيتي في الغمام
 تبلغ به الإبل حتى يدخل زمن الربيع . قوله (فلم يستكر القوم خفة المودج) وقع في رواية طبع ومضمره نقل
 المودج ، والأول أوضح لأن مرادها إقامة عذرم في تحميل مودجها وهي ليست فيه فكأنها تقول : كأنها لحفة
 جسمها بحيث إن الذين يحملون مودجها لا فرق عندهم بين وجودها فيه وغيابها ، ولهذا أردفت ذلك بقولها . وكنت
 جلوية حديث السن ، أى أنها مع نخاتها صغيرة السن فذلك أبلغ في خفتها . وقد وجهت الرواية الأخرى بأن المراد
 لم يستكروا الثقل الذي اعتادوه ، لأن ثقله في الأصل إنما هو بما ركب المودج منه من خشب وحبال وستور وغير
 ذلك ، وأما هي فلهذا نخاتها كل لا يظهر بوجودها فيه زيادة ثقل ، والحاصل أن الثقل والخفة من الأمور الإضافية
 فيتفاوتان بالنسبة ، ويستفاد من ذلك أيضاً أن الذين كانوا يرحلون بصيرها كانوا في غاية الأدب معها والمبالغة في ترك
 التضييق مما في المودج بحيث أنها لم تكن فيه وهم يظنون أنها فيه ، وكأنهم جوزوا أنها ثائمة . قوله (وكنت
 جلوية حديث السن) مرادها قالت ، لأنها أدخلت على النبي ﷺ بعد المعركة في شوال ولها تسع سنين ، وأكثر ما
 قيل في المريسيع كما سيأتي أنها عند ابن إسحق كانت في شعبان سنة ست فتكون لم تكمل خمس عشرة ، فإن كانت المريسيع
 قيل ذلك فتكون أصغر من ذلك ، وقد أشرت إلى ثائمة ذكرها ذلك قبل ، ويحتمل أن تكون أشارت بذلك إلى
 بيان ضررها فيما فعلته من الحرص على العقد الذي انقطع ، ومن استغلامها بالتفتيش عليه في تلك الحال وترك إعلام
 أهلها بذلك وذلك لصغر سنها وعدم تجارها للامور بخلاف ما لو كانت لبست صغيرة لكانت تنطق لما قبله ذلك .
 وقد وقع لها بعد ذلك في ضياع العقد أيضاً أنها أعلنت النبي ﷺ بأمره فأقام بالناس على غير ما . حتى وجدته
 ونزلت آية التيمم بسبب ذلك . فظهر تفاوت حال من جرب الشيء ومن لم يجربه ، وقد تقدم إيضاحه في كتاب التيمم .
 قوله (فبعثوا الجمل) أى آثاره . قوله (بعد ما استمر الجلبش) أى ذهب ما ضيا ، وهو استعمل من
 سر . قوله (لجنّت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب) في رواية فليح ، وليس فيها أحد ، فإن قيل لم لم تستصحب
 عائشة معها غير ما فكان أدعى لأمها بما يقع للنفرد ولكانت لما تأخرت للبحث عن العقد ترسل من رافقتها
 ليكتظروها إن أرادوا الرحيل ؟ والجواب أن هذا من جهة ما يستفاد من قوله حديث السن ، لأنها لم يقع لها

تجربة مثل ذلك ، وقد صارت بعد ذلك إذا خرجت لحاجتها فتصحب كما سيأتى فى قصتها مع أم مسطح ، وقوله
لأمت منزل بالتخفيف أى قصت ، وفى رواية ابن خزيمة بقصد الميم الأول ، قال الداودى : ومنه قوله تعالى
﴿ ولا آمين البيت الحرام ﴾ قال ابن النين : هذا على أنه بالتخفيف انتهى . وفى رواية صالح بن كيسان وتيسمت
قوله (وظننت أنهم سيقتولون) فى رواية فليح ، سيفقتلون ، بنون واحدة ، فاما أن تكون حذفت تخفيفا أو
هى مثقلة . قوله (فخرجون إلى) وقع فى رواية معمر ، فخرجوا ، بنون واحدة ، فاما أن تكون حذفت تخفيفا أو
قال عباس . الظن منا بمعنى العلم ، وتمنى باحتمال أن يكون على باب ، فانهم أقاموا إلى وقت الظهر ولم يرجع أحد
منهم إلى المنزل الذى كانوا به ولا قتل أن أحدا لا كما فى الطريق ، لكن يحتمل أن يكونوا استمروا فى السير إلى
قرب الظهر ، فلما نزلوا إلى أن يشتغلوا بحط وحلهم وربط رواحلهم واستصحبوا حلهم فى ظهركم أنها فى مودجها لم
يقتصدوا إلى أن وصلت على قرب ، ولو قد صعدوا لرجعوا كما ظنت . وقد وقع فى رواية ابن إسحق ، وعرفت أن لو
اقتصدوا لرجعوا إلى ، وهذا ظاهر فى أنها لم تنبهم ، ووقع فى حديث ابن عمر خلاف ذلك فان فيه دلالة فأنبهم .
حتى أصيبت ، قصت على بعض الطريق قرب صفوان ، وهذا السباق ليس بصحيح لخالفته لما فى الصحيح وأنها
أكلت فى منزلها إلى أن أصبحت ، وكأنه تمارض عندها أن تنبهم فلا تأمن أن يختلف عليها الطرق فهلك قبل أن
تدركهم ، ولا سيما وقد كانت فى الليل ، أو نعيم فى منزلها لعلهم إذا قد صعدوا ما نزلوا إلى مكانها الذى طافوها فيه ،
وهكذا ينبغي لمن فقد شيئا أن يرجع بذكره الله تعالى إلى الحد الذى يتحقق وجوده ثم يأخذ من هناك فى التفتيش
عليه . وأردت بمن يفتقد من هو منها بسبب نزولها أو أبيها ، والغالب الأول لأنه كان من شأنه **يطلب** أن
يسأله بغيرها ويتحدث معها فكان ذلك لم يتفق فى تلك الليلة ، ولما لم يتفق ما توقعته من رجوعهم إليها ساق الله
لها من حلها بنهر حول منها ولا قوة . قوله (فبينما أنا جالسة فى منزل غلبتى عيني فتمت) ، يحتمل أن يكون
سبب النوم شدة النهم الذى حصل لها فى تلك الحالة ، ومن شأن النهم - وهو وقوع ما يكره - غلبة النوم ، بخلاف النهم
وهو وقوع ما يكره فانه يقتضى السهر ، أو لما وقع من برد السحر لها مع رطوبة بدنها وصبر سنها . وعند ابن إسحق
و قتلقت بطلبها ثم اضطجعت فى مكان ، أو أن الله سبحانه وتعالى لطف بها فالتى عليها النوم لتتفرج من وحشة
الافتقار إلى البرية بالليل . قوله (وكان صفوان بن المعطل) بفتح الطاء المهمة المشددة (السلى) بضم المهملة (ثم
الذكوانى) منسوب إلى ذكوان بن ثعلبة بن جهث - بضم الموحدة وسكون الهاء بعدها مثقلة - ابن سليم ، وذكوان
بطن من بنى سليم ، وكان صحابيا فاضلا أول مشاهدته عند الواقى الحنظلي وعند ابن الكلبي المريسيع ، وسيأتى فى
أثناء شرح هذا الحديث ما يدل على تقدم إسلامه ، وبأن أيضا بعد خمسة أبواب قول عائشة انه قتل شهيدا فى سبيل
الله ، ومرادها أنه قتل بعد ذلك لا أنه فى تلك الأيام . وقد ذكر ابن إسحق أنه استشهد فى غزاة ارمينية فى خلافة
عمر ستة تسع عشرة ، وقيل بل عاش إلى سنة أربع وخمسين فاستشهد بأرض الروم فى خلافة معاوية . قوله (من وراء
الجيش) فى رواية معمر ، قد عرس من وراء الجيش ، وعرس بجملات متصدا أى نزل ، قال أبو زيد التميمي
النزول فى السفر فى أى وقت كان ، وقال غيره أصله النزول من آخر الليل فى السفر لراحة . ووقع فى حديث
ابن عمر بيان سبب تأخر صفوان ولفظه ، سأل النبي **ﷺ** أن يجعله على الساقة فكان إذا رحل الناس قام يصلى ثم
انبهم فمن سقط له شيء . أتاه به ، وفى حديث أبي هريرة ، وكان صفوان يتخلف عن الناس فيصيب القدح والجراب

والإدواة ، وفي مرسل مقاتل بن حيان ، فيحمله فيقدم به فيعرفه في أصحابه ، وكذا في مرسل سعيد بن جبير نحوه .
قوله : (فأدج فأصبح عند منزلي) أدج بسكون الدال في روايتنا وهو كاذب بتشديدها ، وقيل بالسكون سار من أوله
وبالتشديد سار من آخره ، وعلى هذا فيكون الذي هنا بالتشديد لأنه كان في آخر الليل ، وكأنه تأخر في مكانه حتى
قرب الصبح فركب ليظهر له ما يسقط من الجيش مما يخفيه الليل ، ويحتمل أن يكون سبب تأخيره ما جرت به حادثة
من غلبة النوم عليه ، فني سقن أبي داود والبخاري وابن سعد وصحاح ابن حبان والحاكم من طريق الأعمش عن أبي
صالح عن أبي سعيد ، أن امرأة صفوان بن المعطل جاءت إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن زوجي
يضرني إذا صليت ، ويفطرنى إذا صمت ، ولا يصلي صلاة الفجر حتى تطلع الشمس . قال وصفوان عنده ، فسأله
فقال : أما قولها يضرني إذا صليت فأنها تقرأ سورتي وقد نهيتها عنها ، وأما قولها يفطرنى إذا صمت فأنها رجل شاب
لا أصبر ، وأما قولها إنى لا أصل حتى تطلع الشمس فأنها أهل بيت قد عرف لنا ذلك فلا نحتفظ حتى تطلع
الشمس ، الحديث قال البخاري : هذا الحديث كلامه منكرو ، ولعل الأعمش أخذه من غير ثقة فدل عليه فصار ظاهر سننه
الضعف ، وليس للحديث عندى أصل انتهى . وما أعلاه به ليس بتأديج ، لأن ابن سعد صرح في روايته بالتحديث
بين الأعمش وأبي صالح ، وأما رجاله فرجال الصحيح ، ولما أخرجه أبو داود قال بعده : رواه حماد بن سلمة عن
حميد عن ثابت عن أبي المتوكل عن النبي ﷺ ، وهذه متابعة جيدة تزدن بأن الحديث أصلا ، ويغفل عن جعل هذه
الطريقة الثانية علة للطريق الأولى . وأما استنكار البخاري ما وقع في متنه فإداه أنه يخالف الحديث الآتي قريبا من
رواية أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قصة الإفك قالت : فبلغ الأمر ذلك الرجل فقال :
سيحان الله ، والله ما كشفت كنف أمي قط ، أي ما جلسته ، والكشف بفتحين الثوب الساتر ، ومنه قولهم أنت في
كنف الله أي في ستره ، والجمع بينه وبين حديث أبي سعيد على ما ذكر القرطبي أن مراده بقوله ما كشفت كنف
أمي قط أي بزنا ، قلت : وفيه نظر لأن في رواية سعيد بن أبي هلال عن هشام بن عروة في قصة الإفك ، أن الرجل
الذي قيل فيه ما قيل لما بلغه الحديث قال : والله ما أصبت امرأة قط حلالا ولا حراما ، وفي حديث ابن عباس
عند الطبراني ، وكان لا يقرب النساء ، قالني يظهر أن مراده بالنبي المذكور ما قبل هذه القصة ، ولا مانع أن يتزوج
بعد ذلك . فهذا الجمع لا اعتراض عليه إلا بما جاء من ابن إسحق أنه كان حصورا ، لكنه لم يثبت فلا يعارض
الحديث الصحيح . وتقل القرطبي أنه هو الذي جاءت امرأته تنسكوه ومعها ابنتان لما منه فقال النبي ﷺ لهما
« أشبه به من الغراب بالغراب » ، ولم أقف على مستند القرطبي في ذلك ، وسيأتي هذا الحديث في كتاب النكاح ،
وأبين هناك أن القول فيه ذلك غير صفوان ، وهو المعتمد أن شاء الله تعالى . **قوله** : (فرأى سواد إنسان قائم)
السواد بلفظ ضد البياض يطلق على الشخص أي شخص كان ، فكأنها قالت رأى شخص آدمي ، لكن لا يظهر أمر
رجل أو امرأة . **قوله** : (فرأى حين رأي) هذا يشعر بأن وجهها انكشف لما نامت لأنه قد علم أنها تلففت بجلبابها
ونامت ، فلما انتهت باسترجاع صفوان بادرت إلى تغطية وجهها . **قوله** : (وكان يراني قبل الحجاب) أي قبل زول
آية الحجاب ، وهذا يدل على قدم إسلام صفوان ، فإن الحجاب كان في قول أبي عبيدة وطائفة في ذي القعدة سنة
ثلاث ، وعند آخرين فيها سنة أربع وصححه الدمياطي ، وقيل بل كان فيها سنة خمس ، وهذا مما تناقض فيه الواقدي
قائه ذكر أن المريسيم كان في شعبان سنة خمس وأن الخندق كانت في شوال منها وأن الحجاب كان في ذي القعدة منها

مع روايته حديث عائشة هذا وتصريحها فيه بأن قصة الإفك التي وقعت في الربيع كانت بعد الحجاب ، وسلم من هذا ابن إسحق فإن الربيع عنده في شعبان لكن سنة ست ، وسلم الواقدي من التناقض في قصة سعد بن معاذ الآتي ذكرها ، نعم وسلم منها ابن إسحق فإنه لم يذكر سعد بن معاذ في القصة أصلاً كما سأبينه ، وبما يؤيد صحة ما وقع في هذا الحديث أن الحجاب كان قبل قصة الإفك قول عائشة أيضاً في هذا الحديث « أن النبي ﷺ سأل زينب بنت جحش عنها وفيه » وهي التي كانت تسميني من أزواج النبي ﷺ ، وفيه « وطفقت أختها حمنة تحارب لها ، فكل ذلك دال على أن زينب كانت حينئذ زرجته ، ولا خلاف أن آية الحجاب نزلت حين دخوله ﷺ بها فتبت أن الحجاب كان قبل قصة الإفك ، وقد كنت أملت في أوائل كتاب الوضوء أن قصة الإفك وقعت قبل نزول الحجاب وهو سهو والصواب بعد نزول الحجاب فليصلح هناك . قوله (فاستيقظت باسترجاءه حين عرفني) أي بقوله إنا لله وإنا إليه راجعون ، وصرح بها ابن إسحق في روايته ، وكأنه شق عليه ما جرى لعائشة أو خشى أن يقع ما وقع ، أو أنه اكتفى بالاسترجاع رافداً به صوته عن مخاطبتها بكلام آخر صيانة لها عن المخاطبة في الجملة ، وقد كان عمر يستعمل التكبير عند إرادة الإيقاظ ، وفيه دلالة على فطنة صفوان وحنن أدبه . قوله (فخرت) أي غطيت (وجهي بجلباب) أي الثوب الذي كان عليها ، وقد تقدم شرحه في الطهارة . قوله (والله ما كلمن كلمة) عبرت بهذه الصيغة إشارات إلى أنه استمر منه ترك المخاطبة لئلا يضم لو عبرت بصيغة الماضي اختصاص النبي بحال الاستيقاظ فعبرت بصيغة المضارعة . قوله (ولا سمعت منه كلمة غير استرجاءه حتى أناخ واحلته) في رواية الكشي « حين أناخ واحلته » ووقع في رواية فليح « حتى » للاصيل و « حين » للباقيين ، وكذا عند مسلم عن معمر . وعلى التقديرين فليس فيه نفي أنه كلمها بخبر الاسترجاع لأن الذي على رواية حين مقيد بحال أناخة الراحلة فلا يمنع ما قبل الإناخة ولا ما بعدها ، وعلى رواية حتى معناها بجميع حالاته إلى أن أناخ ولا يمنع ما بعد الإناخة ، وقد فهم كثير من الشراح أنها أرادت بهذه العبارة نفي المسألة البتة فقالوا : استحتمل معها الصمت اكتفاء بقرائن الحال مبالغة منه في الأدب وإعظاماً لها وإجلالاً انتهى . وقد وقع في رواية ابن إسحق أنه قال لها : ما خلفك ؟ وأنه قال لها اركبي واستأخري . وفي رواية أبي أويس « فاسترجع وأعظم مكاناً - أي حين رأيته وحدي - وقد كان يعرفني قبل أن يضرب علينا الحجاب ، فسألني عن أمرى فسترته وجهي عنه بجلباب وأخبرته بأمرى ، ففزع بعيره فوطئ على خداعه فولاني قضاء فركبت » وفي حديث ابن عمر « فلما رأيته ظن أني رجل فقال : يا نومان قم فقد سار الناس ، وفي مرسل سعيد بن جبير « فاسترجع ونزل عن بعيره وقال : ما شأنك يا أم المؤمنين ؟ لحدثته بأمر القلادة » . قوله (فوطئ على يدها) أي ليسكون أسهل لركوبها ولا يحتاج إلى مسها عند ركوبها . وفي حديث أبي هريرة « فغطى وجهه عنها ثم أدنى بعيره منها » . قوله (فانطلق بقودي الراحلة حتى أتينا الجيش) هكذا وقع في جميع الروايات إلا في مرسل مقاتل بن حيان فإن فيه أنه ركب معها مردفاً لها ، والذي في الصحيح هو الصحيح . قوله (بعد ما نزلوا موغرين) يضم الميم وكسر الغين المعجمة والراء المهملة أي نازلين في وقت الوغرة بفتح الواو وسكون الغين وهي شدة الحر لما تكون الشمس في كبد السماء ، ومنه أخذ وغر الصدر وهو توقده من النيط بالحقد وأوغر فلان إذا دخل في ذلك الوقت كأصبح وأمس . وقد وقع عند مسلم عن عبد بن حميد قال « قلت لعبد الرزاق : ما قوله موغرين ؟ قال : الوغرة شدة الحر . ووقع في مسلم من طريق يعقوب بن إبراهيم عن أبيه عن صالح بن كيسان

مورخين بين مهمة وزاي ، قال القرطبي كأنه من وعزت إلى فلان بكذا أي تقدمت ، والاول اول . قال : ومحمه بعضهم بمهملتين وهو غلط . قلت : وروى مغورين بتقديم الغين المجمة وتشديد الواو ، والتخفيف الزول وقت القائلة . ووقع في رواية فليح « معرسين » بفتح الميم المهمة وتشديد الراء ثم سين مهمة ، والتخفيف زول المسافر في آخر الليل ، وقد استعمل في الزول مطلقا كما تقدم وهو المراد هنا . قوله (في نحر الظهيرة) تأكيد لقوله مورخين ، فان نحر الظهيرة أرها وهو وقت شدة الحر ، ونحر كل شيء أوله كأن الشمس لما بلغت غايته في الارتفاع كأنها وصلت إلى النحر الذي هو أعلى الصدر ، ووقع في رواية ابن إسحق « فوافقه ما أدركنا الناس ولا افتقدت حتى نزلوا واطمأنوا طلع الرجل بقودني » . قوله (فهلك من هلك) زاد صالح في روايته « في شأني » وفي رواية أبي أويس « فبنالك قال في » وفيه أهل الإفك ما قالوا ، فأبحت القائل وما قال . وأشارت بذلك إلى الذين نكسوا بالإفك وغاضوا في ذلك ، وأما أسماؤهم فالشهور في الروايات الصحيحة : عبد الله بن أبي ، ومسطح بن أثانة ، وحسان بن ثابت ، وحننة بنت جحش . وقد وقع في المغازي من طريق صالح بن كيسان عن الزهري قال : قال عروة لم يسم من أهل الإفك أبضا غير عبد الله بن أبي إلا حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحننة بنت جحش في ناس آخرين لا علم لي بهم غير أنهم عصبة كما قال الله تعالى انتهى . والعصبة من ثلاثة إلى عشرة ، وقد تطلق على الجماعة من غير حصر في عدد ، وزاد أبو الربيع بن سالم فيهم تبعا لأبي الخطاب بن دحية عبد الله وأبا أحمد ابنا جحش ، وزاد فيهم الزخري زيد بن رفاة ولم أراه لغيره ، وعند ابن مردويه من طريق ابن سيرين « حلف أبو بكر أن لا ينفق على يقيمين كانا عنده غاضا في أمر عائشة أحدهما مسطح ، انتهى ، ولم أقف على تسمية رفيق مسطح ، وأما القول بوقع في حديث ابن عمر فقال عبد الله بن أبي « لجرم أورد الكعبة ، وأمانه على ذلك جماعة وشاع ذلك في العسكر . وفي مرسل سعيد بن جبيرة وقذفه عبد الله بن أبي فقال ما برئت عائشة من صفوان ولا بري . منها وغاض بعضهم وبعضهم أعجب . قوله (وكان الذي تولى كبره) أي تصدى لذلك وقهره ، وكبره أي كبر الإفك وكبر الشيء معظمه وهو قراءة الجمهور بكسر الكاف ، وقرأ حميد الأخرج بضمها قال الفراء وهي قراءة حميدة في العربية ، وقيل المعنى الذي تولى أمته . قوله (عبد الله بن أبي) تقدمت ترجمته في تفسير سورة براءة وقد بينت قوله في ذلك من قبل ، وقد اقتصر بعضهم من قصة الإفك على هذه القصة كما تقدم في الباب الذي قبل هذا ، وسيأتي بعد أربعة أبواب قل الخلاف في المراد بالذي تولى كبره في الآية ، ووقع في المغازي من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن عروة قال : أخبرني أنه كان يشاع ويتحدث به عنده فيقره . بضم أوله وكسر القاف . ويستعمله ويستوشيه بمهمة ثم مصجمة ، أي يستخرجه بالبحث عنه والتفتيش ، ومنهم من ضبطه « يقره » بفتح أوله وضم القاف ، وفي رواية ابن إسحق « وكان الذي تولى كبر ذلك عبد الله بن أبي في رجال من الخوارج » . قوله (لقد صا المدينة فاشتد كيت حين قدمت شبرا والناس يفيضون في قول أصحاب الإفك ولا أشعر بشيء من ذلك) وفي رواية ابن إسحق « وقد انتهى الحديث إلى رسول الله ﷺ وإلى أبي ولا يذكرون لي شيئا من ذلك ، وفيها أنها مرضت بضعا وعشرين ليلة . وهذا فيه رد على ما وقع في مرسل مقاتل بن حيان أن النبي ﷺ لما بلغه قول أهل الإفك وكان شديد الغيرة قال لا تدخل عائشة رجل نكح حتى أنت أباهما قل أنا أحق أن أخرجك فانطلقت تجول لا يؤويها أحد حتى أنزل الله عذرها ، وانما ذكرته مع ظهور نكاحه لا يراد إلحاقه في الإفك وتبعه بعض من تأخر غير

مثال لما فيه من النكارة والخالفة للحديث الصحيح من عدة أوجه فهو باطل . ووقع في حديث ابن عمر : ففتح ذلك في السكر فبلغ النبي ﷺ ، فلما قدموا المدينة أشاح عبده بن أبي ذلك في الناس فاشتد على رسول الله ﷺ . وقوله : والناس يفيضون ، بضم أوله أى يفيضون ، من أفاض في قول إذا أكثر منه . قوله (وهو يربى في وجهي) بفتح أوله من الرب ويجوز العظم من الرباعى يقال ربه وأوابه ، وقد تقدم قريبا . قوله (اللطف) بضم أوله وسكون ثانيه وبفتحها لغتان ، والمراد الرفق . ووقع في رواية ابن إسحق وأكرت بعض لطفه . قوله (الذى كنت أرى منه حين أشتكى) أى حين أمرض . قوله (إنما يدخل فيسلم ثم يقول كيف نيكم ، وفي رواية ابن إسحق : فكان إذا دخل قال لأمى وحى تمرضنى كيف نيكم ، بالثناة المكسورة وحى للؤنس مثل ذاك المذكور ، واستدللت عائشة بهذه الحاة هل أنها استفحرت منه بعض جفاء ، ولكنها لما لم تكن تدرى السبب ، لم تبأخ في التنبه عن ذلك حتى عرفته . ووقع في رواية أبي أوس : إلا أنه يقول وهو ما كيف نيكم ولا يدخل عندى ولا يعودنى ويسأل حتى أهل البيت ، وفي حديث ابن عمر : وكنت أرى منه جفوة ولا أدرى من أى شيء . قوله (قهت) بفتح القاف وقد تكسر والاول أشهر ، والثاقه بكسر القاف الذى أفاق من مرضه ولم تتكامل صحته ، وقبل إن الذى بكسر القاف بمعنى فهمت ولكنه هنا لا يتوجه لأنها ما فهمت ذلك إلا فيما بعد ، وقد أطلق الجهرى وغيره أنه بفتح القاف وكسرهما لغتان في برأ من المرض وهو قريب العهد لم يرجع إليه كال صحته . قوله (غرجت مع أم مسطح) في رواية أبي أوس : فقلت يا أم مسطح خذى الاداة فامليها ماء فذهبي بنا الى المناصع . قوله (قبل المناصع) أى جهتها ، تقدم شرحه في أوائل كتاب الوضوء ، وأن المناصع صعيد أفبح خارج المدينة . قوله (متبرزنا) بفتح الزاء قبل الراء وضع التبرز وهو الخروج الى البراد وهو الفضاء ، وكله كناية عن الخروج الى قضاء الحاجة . والكنف بضمين جمع كنيف وهو السائر ، والمراد به هنا المكان المتخذ لقضاء الحاجة . وفي رواية ابن إسحق الكنف الذى يتخلط الاجاجم . قوله (وأمرنا أمر العرب الاول) بضم الهجمة وتخفيف الراء صفة العرب ، وبفتح الهجمة وتقديد الراء صفة الأمر ، قال النورى : كلاهما صحيح تريد أنهم لم يتخلقوا بأخلاق العجم . قلت : ضبطه ابن الحاجب بالوجه الثانى وصرح بمنع وصف الجمع باللفظ الاول ثم قال : لأن ثبت الرواية خرجت على أن العرب اسم جمع فحته جموع قصير مفردة بهذا التقدير . قوله (فى التبرز قبل الغائط) في رواية فليح : في البرية . بفتح الموحدة وتقديد الراء ثم التحانية : أو فى التنزه ، بثناة ثم نون ثم زاي ثقبلة هكذا على العك ، والتنزه طلب الزاومة والمراد البعد عن البيوت . قوله (فانطلقت أنا وأم مسطح) بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء . بعدما حاء مهملات ، قيل اسمها سلى وفيه نظر لان سلى اسم أم أبي بكر ، ثم ظهر لى أن لاوم فيه فان أم أبي بكر خالتها فسميت باسمها . قوله (وهى بنت أبي رهم) بضم الراء وسكون الهاء . قوله (ابن عبد مناف) كذا هنا ولم ينبه فليح ، وفي رواية صالح : بنت أبي رهم بن المطلب بن عبد مناف ، وهو الصواب واسم أبي رهم أنيس . قوله (وأما بنت صخر بن عامر) أى ابن كعب بن سعد بن نيم من رطل أبي بكر . قوله (خالة أبي بكر الصديق) اسمها رائلة حكاه أبو نعيم . قوله (رابها مسطح بن أثانة) بضم الهجمة ومثلثين الأولى خفيفة بينهما ألف ابن عباد بن المطلب فهو المطلبى من أبيه وأمه ، والمسطح عود من أعواد الحباب ، وهو لقب واسمه خوف وقيل عامر والاول هو المعتمد ، وقد أخرج الحاكم من حديث ابن عباس قال : قال أبو بكر يمانب مسطحا في قصة عائشة :

يا عوف ويحك هل لا قلت عارفة من الكلام ولم يتبع به طعنا .
وكان هو وأمه من المهاجرين الأولين ، وكان أبوه مات وهو صغير فكفله أبو بكر لقراءة أم مسطح منه ،
وكانت وفاة مسطح سنة أربع وثلاثين وقيل سنة سبع وثلاثين بعد أن شهد صنين مع علي . **قوله** (فأقبلت أنا وأم
مسطح قبل يتي وقد فرغنا من شأننا ففترت) بالمهمل والمثلثة (أم مسطح في مرطها) بكسر الميم ، وفي رواية مقسم
عن عائشة أنها وطئت على عظم أو شوكة ، وهذا ظاهره أنها عثرت بعد أن قضت عائشة حاجتها ثم أخبرتها الخبر
بعد ذلك ، لكن في رواية هشام بن عروة الآتية قريبا أنها عثرت قبل أن تحض عائشة حاجتها وأنها لما أخبرتها الخبر
رجعت كأن الذي خرجت له لا تجد منه لا قليلا ولا كثيرا ، وكذا وقع في رواية ابن إسحق قالت : فوافقه ما قدرت
أن أقضى حاجتي ، وفي رواية ابن أويس : فذهب عني ما كنت أجد من الغائط ، ورجعت عودي على بدني ، وفي
حديث ابن عمر ، فأخذتني الحى وتقاص ما كان مني ، ويجمع بينهما بأن معنى قولها : وقد فرغنا من شأننا ، أى
من شأن المسير ، لاقضاء الحاجة . **قوله** (فقالت تمس مسطح) بفتح المثناة وكسر العين المهملة وبفتحةها أيضا بعدما
سين مهملة أى كب لوجهه أو هلك ولزمه الشر أو بعد ، أقوال ، وقد تقدم شرحها أيضا في الجهاد . **قوله** (فقلت
لها بلئس ما قلت ، أنسبين رجلا شهيدا) في رواية هشام بن عروة أنها عثرت ثلاث مرات كل ذلك تقول وتمس
مسطح ، وأن عائشة تقول لها : أى أم أنسبين ابنك ، وأنها انتهت في الثالثة ففأثرت : وافقه ما أسبه إلا فيك ، وعند
الطبراني : فقلت أنسبين ابنك وهو من المهاجرين الأولين ، وفي رواية ابن حاطب عن علقمة بن وقاص : فقلت
أقول إن هذا لابنك وهو صاحب رسول الله ﷺ ؟ ففعلت مرتين فأعدت عليها لحدثني بالخبر فذهب عني الذي
خرجت له حتى ما أجد منه شيئا ، قال أبو محمد بن أبي جرة : يحتمل أن يكون قول أم مسطح هذا عمدا لتتوصل إلى
إخبار عائشة بما قيل فيها وهي غافلة ، ويحتمل أن يكون اتفاقا أجراه الله على لسانها لتتقيظ عائشة من غفلتها عما
قيل فيها . **قوله** (قالت أى هتاه) أى حرف نداء للبعيد وقد يستعمل لقريب حيث ينزل منزلة البعيد ، والنسبة
فيه هنا أن أم مسطح نسبت عائشة إلى الغفلة عما قيل فيها لإنكارها سب مسطح غاطبها خطاب البعيد ، وهتاه
بفتح الهاء وسكون النون وقد تفتح بعدها مثناه وآخره هاء ساكنة وقد تضم أى هذه وقيل امرأة وقيل بلهى ،
كأنها نسبتها إلى قلة المعرفة بمكائد الناس . وهذه اللفظة تختص بالنداء وهي عبارة عن كل نكرة ، وإذا غوطب
المذكر قيل ياهنه ، وقد تشبع النون فيقال ياهناه ، وحكى بعضهم تشديد النون فيه وأنكره الأزهري . **قوله** (قالت
قلت وما قال) في رواية ابن أويس : فقالت لها إنك لغافلة عما يقول الناس ، وفيها : إن مسطحا وفلانا وفلانا
يجمعون في بيت عبد الله بن أبي يتحدثون عنك وعن صفوان يرمونك به . وفي رواية مقسم عن عائشة : أشهد
أنك من الغافلات المؤمنات ، وفي رواية هشام بن عروة الآتية : فنقرت لي الحديث ، وهي بنون وقاف نقية أى
شرحة ، ولبعضهم بموحدة وقاف خفيفة أى أعلنيته . **قوله** (فازددت مرضا على مرضي) عند سعيد بن منصور
من مرسل أبي صالح : فقالت : وما تدرين ما قال ؟ قالت : لا والله ، فأخبرتها بما غاض فيه الناس ، فأخذتها الحى ،
وعند الطبراني بإسناد صحيح عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت : لما بلغني ما تكلموا به هممت أن آتي فليبا
فأطرح نفسي فيه ، وأخرجه أبو عوانة أيضا . **قوله** (فلما رجعت إلى بيتي ودخل علي رسول الله ﷺ) في رواية
معمر : فدخل ، قبل الفاء رائدة والأولى أن في الكلام حذف تقديره : فلما دخلت بيتي استقرت فيه فدخل . **قوله**

(قلت أناذن لي أن آتي أبوي) في رواية هشام بن عروة المعلقة ، قلت أرسلني إلى بيت أبي ، فأرسل معي الغلام ، وسألت نحوه موصولا في الاعتصام . ولم أقف على اسم هذا الغلام . قوله (قلت لأمي يا أمته ما يتحدث الناس ؟ قالت : يا بنية هوني عليك) في رواية هشام بن عروة : فقالت يا بنية خفي عليك الشأن . قوله (وحيتة) بوزن عظيمة من الوضوء أي حسنة جميلة ، وعند مسلم من رواية ابن مامان ، حظية ، بمهمل ثم معجمة من المحظورة أي رفيفة المنزل ، وفي رواية هشام ، ما كانت امرأة حسناء . قوله (ضرائر) جمع ضرة وقيل للزوجات ضرائر لأن كل واحدة يحصل لها الضرر من الأخرى بالفيرة . قوله (أكثرن عليا) في رواية الكشمغيني « كثرن » بالتشديد أي اتقون في عيبها ، وفي رواية ابن حاطب ، لقلنا أحب رجل أمراءه إلا قالوا لها نحو ذلك ، وفي رواية هشام ، إلا حسدنها وقيل فيها . وفي هذا الكلام من قلة أمها وحسن تأنيها في تربيتها مالا يزيد عليه ، قائما على أن ذلك يظم عليها فبوت عليها الأمر بإعلامها بأنها لم تنفرد بذلك ، لأن المرء يتألم بغيره فيما يقع له ، وأدجت في ذلك ما تطيب به خاطرها من أنها قاتقة في الجلال والمحظورة ، وذلك مما يعجب المرأة أن توصف به ، مع ما فيه من الإشارة إلى ما وقع من حنة بنت جهمش ، وأن الحامل لها على ذلك كون عائشة ضرة أختها زينب بنت جهمش ، وعرف من هذا أن الاستثناء في قولها إلا أكثرن عليها متصل لأنها لم تقصد قصتها بعينها بل ذكرت شأن الضرائر ، وأما ضرائرها هي قاتن وإن كن لم يصدر منهن في حقها شيء مما يصدر من الضرائر لكن لم يعدم ذلك من هو منهن بسبيل كما وقع من حنة لأن روح أختها منعها من القول في عائشة كما منع بقيصة أمهات المؤمنات ، وإنما اختصت زينب بالذكر لأنها التي كانت تضاهي عائشة في المنزل . قوله (قلت : سبحان الله ، أو لقد تحدث الناس بهذا) ؟ زاد الطبري من طريق معمر عن الزهري ، وبلغ رسول الله ﷺ ؟ قالت : نعم . وفي رواية هشام ، قلت : وقد علم به أبي ؟ قالت : نعم . قلت ورسول الله ؟ قالت : نعم ورسول الله ﷺ . وفي رواية ابن إسحق ، قلت لأمي غفر الله لك ، يتحدث الناس بهذا ولا تذكرين لي . وفي رواية ابن حاطب من عائشة ، ورجعت إلى أبي قلت : أما اتعينا الله في ، وما وصلنا رحمي ، يتحدث الناس بهذا ولم تعلماني . وفي رواية هشام بن عروة ، فاستعبرت فبكيت ، فسمع أبو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ فقال لأمي : ما شأنها ؟ فقالت : بلغها الذي ذكر من شأنها ، ففاضت عيناه فقال : أقسمت عليك يا بنية إلا رجعت إلى بيتك ، فرجعت ، وفي رواية معمر عند الطبراني ، فقالت أمي : لم تكن علمت ما قيل لها فأبكت بكى ساعة ثم قال : اسكني يا بنية . قوله (قلت سبحان الله) استغاثت بالله متعجبة من وقوع مثل ذلك في حقها مع برائتها المحققة عندها . قوله (لا يقرأ لي دمع) بالقاف بعدها مودة أي لا ينقطع . قوله (ولا أكتحل بنوم) استعارة للسهر ، ووقع في رواية مسروق عن أم رومان كما مضى في المغازي ، فخرت مغشيا عليها ، فاستغاثت إلا وعليها حمى بنافض ، فطرحت عليها ثيابا فغطيتها . وفي رواية الأسود عن عائشة ، فألقت على أمي كل ثوب في البيت . . (تنبيه) : طرق حديث الإفك مجتمعة على أن عائشة بلغها الخبر من أم مسطح ، لكن وقع في حديث أم رومان ما يخالف ذلك ولفظه ، بينا أنا قاضية أنا وعائشة إذ ولجت علينا امرأة من الأنصار فقالت لعل الله بفلان وفعل ، فقلت وما ذاك ؟ قالت : ابني ومن حدث الحديث . قالت وما ذلك ؟ قالت كذا وكذا ، وهذا لفظ المصنف في المغازي ، ولفظه في قصة يوسف ، قالت : إنه تمى الحديث ، فقالت عائشة : أي حديث ؟ فأخبرتها ، قالت : فسمعه أبو بكر ؟ قالت نعم . قالت : ورسول الله ﷺ ؟ قالت نعم . فخرت مغشيا عليها ، وطريق الجمع

بينما أنها سمعت ذلك أولا من أم مسطح ، ثم ذهبت ليبيت أميا لتستيقن الخبر منها فأخبرتها أميا بالامر بمحلا كما
مضى من قولها هو بن حليك وما أشبه ذلك ، ثم دخلت عليها الانصارية فأخبرتها بمثل ذلك بحضرة أميا فقوى عندها
القطع برفوع ذلك ، فسألت هل سمع أبوها وزوجها ؟ ترجيا منها أن لا يكرها سمعا ذلك ليكون أسهل عليها ، فلما
قالت لها إنها سمعتهن حقا ، ولم أقف على اسم هذه المرأة الانصارية ولا على اسم ولدها . قوله (فذا رسول
الله ﷺ) هذا ظاهره أن السؤال وقع بعدما علمت بالقصة لأنها عفت بكاء تلك البلية بهذا ثم عفت بهذا
بالخطبة ، ورواية هشام بن هروث تشير بأن السؤال والخطبة وقعا قبل أن تعلم طائفة بالامر ، فإن في أول رواية
هشام عن أبيه عن عائشة ، لما ذكر من شأن الأذى ذهكر وما علمت به قام رسول الله ﷺ خطيبا ، فذكر قصة
الخطبة الآتية ، ويمكن الجمع بأن الماء في قوله : فلما ، عاطفة على شيء محذوف تقديره : وكان رسول الله ﷺ قبل
ذلك قد سمع ما قيل فلما على . قوله (علي بن أبي طالب وأسامة بن زيد) في حديث ابن عمر ، وكان إذا أراد أن
يسنبر أحدا في أمر أهله لم يبد عليها وأسامة ، لكن وقع في رواية الحسن المروزي عن ابن عباس عند الخبر أني أنه
ﷺ استشار زيد بن ثابت فقال دعها فليل الله يحدث لك فيها أمرا ، وأظن في قوله : ابن ثابت ، تغير وأنه كان في
الاصل : ابن حارثة ، وفي رواية الواقدي أنه سأل أم أيمن فبرأتها ، وأم أيمن هي والدة أسامة بن زيد وسيأتي أنه
سأل زينب بنت جحش أيضا . قوله (حين استلبت الوحى) بالرفع أى طال لبث نزوله ، وبالنصب أى استبطأ
النبي ﷺ نزوله . قوله (في فراق أمه) عدلت عن قولها في فراق أمي إلى قولها فراق أمه لكرهتها التصريح بأحاديث
الفراق لها . قوله (أمك) بالرفع فإن في رواية معمر ، م أمك ، ولو لم تقع هذه الرواية لجاز النصب أى أمك
ومعناه م أمك أى الضيفة اللاحقة بك ، ويحتمل أن يكون قال ذلك متبرئا من المشورة وكل الامر إلى رأى النبي
ﷺ ، ثم لم يكتف بذلك حتى أخبر بما عنده فقال : ولا تعلم إلا خيرا ، وإطلاق الأهل على الزوجة شائع ، قال
ابن التين : أطلق عليها أملا وذكرها بصيغة الجمع حيث قال : م أمك ، إشارة إلى تسميم الأزواج بالوصف المذكور
انتهى . ويحتمل أن يكون جمع لإرادة تعظيمها . قوله (وأما علي بن أبي طالب فقال : يا رسول الله لم يضيئ الله
عليك ، والنساء سواها كثير) كذا الجمع بصيغة التذكير كأنه أراد الجنس ، مع أن لفظ ليل يشترك فيه الذكر
والمؤنث المرادوا جميعا . وفي رواية الواقدي : قد أحل الله لك وأطاب ، طلقها وانكح غيرها ، وهذا الكلام الذي
قاله علي - حله عليه ترجيح جانب النبي ﷺ لما رأى عنده من القلق وتنهم بسبب القول الذي قيل ، وكان ﷺ شديد
النيرة ، فرأى على أنه إذا قارنها سكن ما عنده من القلق بسببها إلى أن يتحقق برأتها فيمكن رجعتها ، ويستفاد منه
ارتكاب أخف الضررين لأحباب أشدهما . وقال النووي : رأى على أن ذلك هو المصلحة في حق النبي ﷺ واعتقد
ذلك لما رأى من انزعاجه ، فبذل جهده في التصيحة لإرادة راحة خاطره ﷺ . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة : لم
يجزم على بالإشارة بخلافها لأنه عقب ذلك بقوله : وسل الجارية تصدقك ، فنحوس الامر في ذلك إلى نظر النبي
ﷺ ، فكانت قال : إن أردت تمجيد الراحة ففارقها ، وإن أردت خلاف ذلك فأبست عن حقيقة الامر إلى أن تطلع
على برأتها . لأنه كان يتحقق أن بريرة لا تخبره إلا بما علمته ، وهي لم تعلم من عائشة إلا الله إمة المحنة . والله في
اختصاص علي وأسامة بالمشاورة أن عليا كان عنده كالولد لأنه ربهما من حال صفه ثم لم يضارعه ، بل وازداد اتصاله
بترسيخ طائفة لذلك كان مقتصرا بالمشاورة فيما يتعلق بأهله لمزيد اطلاعه على أحواله أكثر من غيره ، وكان أهل

مفعولها فيها يتعلق بالأمور العامة أكابر الصحابة كآبي بكر و عمر . وأما أسامة فهو كمل في طول الملازمة ومنزلة الاختصاص والمحبة ، ولذلك كانوا يطلقون عليه أنه حب رسول الله ﷺ ، وخصه دون أبيه وأمه لكونه كان شاكراً كمل ، وإن كان على أسن منه . وذلك أن القباب من صفاء الذهن ما ليس لغيره ، ولأنه أكثر جرأة على الجواب مما يظهر له من المسن ، لأن المسن غالباً يحسب العاقبة قريباً أخفى بعض ما يظهر له رعاية للقبائل تارة والمسؤول منه أخرى ، مع ما ورد في بعض الأخبار أنه استشار غيرهما . (تنبيه) : وقع بسبب هذا الكلام من على نسبة عاتقة لياه إلى الاسامة في شأنها كما تقدم من رواية الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن عاتقة في المخاض وما واجه به الوليد بن عبد الملك من ذلك فأخفى عن عاتقة ، وقد وضع خطره على ذلك . قوله (ولسل الجارية تصدقك) في رواية مقم عن عاتقة : أرسل إلى بريرة خادمها فلها ، فسي أن تكون قد اطلعت على شيء من أمري . . قوله (فدعا رسول الله ﷺ بريرة) بفتح الموحدة وكسر الراء تقدم خطبها في البيت ، في رواية مقم : فأرسل إلى بريرة فقال لها أتشهدين أني رسول الله ؟ قالت نعم . قال : فاني سألتك عن شيء فلا تكتمينه . قالت نعم . قال : هل رأيت من عاتقة ما تكرهينه ؟ قالت لا . وقد قيل إن تسميتها هنا رم ، لأن قصتها كانت بعد فتح مكة ، كما سيأتي أنها لما عجزت فأختارت نفسها كمن زوجها يكي ، فقال النبي ﷺ لعباس : يا عباس ألا نجيب من حب منك بريرة ؟ الحديث . وسيأتي . ويمكن الجواب بأن تكون بريرة كانت تقدم عاتقة وهي في رق موالها . وأما قصتها معها في مكائبتها وغير ذلك فكان بعد ذلك بعدة ، أو أن اسم هذه الجارية المذكورة في قصة الإلك وافق اسم بريرة التي وقع لها التخيير ، وجرم البير الإركشي فيها استدركته عاتقة على الصحابة أن تسمية هذه الجارية بريرة مدرجة من بعض الرواة وأنها جارية أخرى ، وأخذ من ابن القيم الحبلى فإنه قال : تسميتها ببريرة رم من بعض الرواة ، فإن عاتقة إنما اشترت بريرة بعد الفتح ، ولما كاتبها عقب شرائها وعجزت عجزت فأختارت نفسها ، فظن الزاوي أن قول على « ولسل الجارية تصدقك » أنها بريرة فخط ، قال : وهذا نوع غامض لا ينبغي له إلا الحذاق . قلت : وقد أجب غيره بأنها كانت تقدم عاتقة بالأجرة وهي في رق موالها قبل وقوع قصتها في المسكينة ، وهذا أدل من دعوى الادراج وتخليط الحفاظ . قوله (أي بريرة ، هل رأيت من شيء يريبك) في رواية هشام بن عروة ، فأنهها بعض ، ها ، فقال : صدق رسول الله ﷺ ، وفي رواية أبي أوبس ، أن النبي ﷺ قال لعل : شاك بالجارية ، فألها على وتوعدنا فلم نخبره إلا بخبر ، ثم ضربها وسألها فقالت : والله ما علمت على عاتقة سوءاً ، وفي رواية ابن إسحق : فقام إليها على فضربها ضرباً شديداً يقول : صدق رسول الله ﷺ ، ووقع في رواية هشام : حتى أسقطوا لها به . وقال أسقط الرجل في القول إذا أتى بكلام ساقط ، والضمير في قوله به الحديث أو الرجل الذي أجهزها به . وحكي عياض أن في رواية ابن ماهان في مسلم ، حتى أسقطوا لهاها ، بمثابة مفتوحة وزيادة ألف بعد الهاء ، قال : وهو تصحيف لأنهم لو أسقطوا لهاها لم تستطع الكلام ، والواقع أنها تسكت فقالت : سبحان الله الخ ، وفي رواية حماد بن سلمة من هشام بن عروة عند الطبراني و قتال : لست من هذا أسألك . قاله : فيه ؟ قلنا فطنت قالت : سبحان الله . وهذا يدل على أن المراد بقوله في الرواية حتى أسقطوا لها به حتى صرحوا لها بالآمر ، فلها تصعب . وقال ابن الجوزي : أسقطوا لها به أي صرحوا لها بالآمر ، وقبل جلدوا في خطابها بسقط من القول . ووقع في رواية

الطبري من طريق أبي أسامة ، قال عروة : فعيب ذلك علي من قاله ، وقال ابن بطلال : يحتمل أن يكون من قولهم : سقط إلى الخبر إذا علمته ، قال الشاعر : إذا من ساقطين الحديث وقلن لي ، قال : فمناه ذكروا لها الحديث وشرحوه **قوله** (أن رأيت عليها أسرا) أي ما رأيت فيها مما تسألون منه شيئا أصلا وأما من غيره ففيها ما ذكرت من غلبة النوم لصغر سنها ورطوبة بدنها . **قوله** (أغصمه) بنين معجمة وصاد مهملة أي أهيبه . **قوله** (سوى أنها جارية حديثة السن تمام عن عجين أهلها) في رواية ابن إسحق : ما كنت أهيب عليها إلا أني كنت أعجن عجيني وآسرما أن تحفظه فتنام عنه ، وفي رواية مقسم : ما رأيت منها مذكنت عندها إلا أني عجنيت عجينا لي فقلت : احفظي هذه العجينة حتى أقتبس نارا لا أخبزها ، فنفطت ، فجاءت الشاة فأكلتها ، وهو يضمر المراد بقوله في رواية الباب : حتى تأتي الداجن ، وهي بدال مهمة ثم جيم : الشاة التي تألف البيت ولا تخرج إلى الموضع ، وقيل هي كل ما يألف البيوت مطلقا شاة أو طهرا . قال ابن المنير في الحاشية : هذا من الاستثناء البديع الذي يراد به المبالغة في نفي العيب ، فنفلتها عن عجبتها أبعد لها من مثل الذي رميت به وأقرب إلى أن تكون من الغفلات المؤمنات . وكذا في قولها في رواية هشام بن عروة : ما علمت منها إلا ما يعلم الصانع على الذهب الأحمر ، أي كالا يعلم الصانع من الذهب الأحمر إلا الخلوص من العيب فكذلك أنا لا أعلم منها إلا الخلوص من العيب . وفي رواية ابن حاطب عن علقمة : فقلت الجارية الحبشية : والله لعائفة أحبب عن الذهب ، ولئن كانت صنعت ما قال الناس لينبئتك الله . قالت : فعجب الناس من فقها . **قوله** (فقام رسول الله ﷺ) في رواية أبي أويس : ثم خرج حين سمع من جيرة ما قالت ، وفي رواية هشام بن عروة : قام فينا خطيبا فنشهد وحد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال : أما بعد ، وزاد عطاه الحراساني عن الزهري هذا قبل قوله فقم ، وكانت أم أيوب الانصارية قالت لأبي أيوب : أما سمعت ما يتحدث الناس ؟ فحدثني بقول أهل الإذلة ، فقال : ما يكون لنا أن نتكلم بهذا ، سبحانك هذا بهتان عظيم ، . قلت : وسيأتي في الاعتصام من طريق يحيى بن أبي زكريا عن هشام بن عروة في قصة الإذلة مختصرة وفيه بعد قوله وأرسل معها الغلام ، وقال رجل من الأنصار : ما يكون لنا أن نتكلم بهذا ، سبحانك ، فيستفاد معرفته من رواية عطاه هذه . وروى الطبري من حديث ابن عمر قال : قال أسامة : ما يحل لنا أن نتكلم بهذا ، سبحانك ، الآية . لكن أسامة مهاجري ، كان ثبت حمل على التوارد . وفي مرسل سميد بن جبير أن سعد بن معاذ عن قال ذلك . وروى الطبري أيضا من طريق ابن إسحق : حدثني أبي عن بعض رجال بني النجار أن أبا أيوب قالت له أم أيوب : أما تسمع ما يقول الناس في عائشة ؟ قال : بلى ، وذلك الكذب ، أكننت فاعلة ذلك يا أم أيوب ؟ قالت : لا والله ، قال : لعائشة والله خير منك ، قالت : فنزل القرآن (لولا إذ سمعتموه) الآية . . ولحاكم من طريق أفلح مولى أبي أيوب عن أبي أيوب نحوه ، وله من طريق أخرى قال : قالت أم الطفيل لأبي بن كعب ، فذكر نحوه . **قوله** (فاستعذر من عبد الله بن أبي) أي طلب من يعذره منه ، أي ينصفه . قال الخطابي : يحتمل أن يكون مضاه من يقوم بعذره فيما رى أهل به من المكروه ، ومن يقوم بعذري إذا عاقبته على سوء ما صدر منه ؟ ورجح التتوي هذا الثاني . وقيل : معنى من يعذرن من يعزرن ، والعزير الناصر . وقيل : المراد من ينتقم لي منه ؟ وهو كالذي قبله ، ويؤيده قول سعد : أنا أعذرك منه . **قوله** (بلغني أذاه في أهل بيتي) في رواية هشام بن عروة : أنشروا علي في أناس أبناوا أهل ، وهو بفتح الموحدة الخفيفة والنون المضمومة ، وحكى عياض أن في رواية الأصل

بتشديد الموحدة وهي لغة ، ومضاه جابرا أهلى أو اتهموا أهلى ، وهو المعتمد لأن الأبن بفتحين التهمة . وقال ابن الجوزى : المراد رموا أهلى بالنبي ، ومنه الحديث الذى فى الثمائل فى ذكر مجلسه عليه السلام . لا تترن فيه الحرم ، وحكى عياض أن فى رواية عديس بتقديم النون الثقيلة على الموحدة ، قال وهو نصيف لأن التأنيب هو اللوم الشديد ولا معنى له هنا ، انتهى . قال النووى : وقد يوجه بأن المراد لإموم أشد اللوم فيما زعموا أنهم صنعوه وهم لم يصنعوا شيئا من ذلك ، لكنه بعيد من صورة الحال ، والأول هو المعتمد . قال النووى : التخفيف أشهر وفى رواية ابن إسحق : ما بال أناس يؤذون فى أهلى ، وفى رواية ابن حاطب : من بعدون فيمن يؤذون فى أهلى ، ويجمع فى يئته من يؤذون ، ووقع فى رواية الفسافى المذكورة : فى قوم يسبون أهلى ، وزاد فيه : ما جلبت عليهم من سوء فعل . قوله (ولقد ذكروا رجلا) زاد الطبري فى روايته : صالحا ، وزاد أبو أوبس فى روايته : ولكن صفوان ابن المعطل قيد الحسان لضربه ضربة بالسيف وهو يتناول :

تلق ذباب السيف منى فأتى غلام إذا هوجئت لسف بشار

لصاح حسان ، فخر صفوان ، فاستوهب النبي صلى الله عليه وسلم من حسان ضربة صفوان فوهبها له . قوله (فقام سعد بن معاذ الأنصارى) كذا هنا وفى رواية معمر وأكثر أصحاب الزهرى ، ووقع فى رواية صالح بن كيسان : فقام سعد أخو بنى عبد الأشهل ، وفى رواية فليح : فقام سعد ، ولم ينسبه ، وقد تعين أنه سعد بن معاذ لما وقع فى رواية الباب وغيره . وأما قول شيخ شيوخنا القطب الحلبي : وقع فى نسخة سماخا : فقام سعد بن معاذ ، وفى موضع آخر : فقام سعد أخو بنى عبد الأشهل ، فيحتمل أن يكون آخر غير سعد بن معاذ ، فإن فى بنى عبد الأشهل جماعة من الصحابة يسمى كل منهم سعدا ، منهم سعد بن زيد الأشهل شهد بدرا وكان على سبايا قريظة الذين يعصوا بنجد ، وله ذكر فى عدة أخبار منها فى خطبة النبي صلى الله عليه وسلم فى مرض وفاته ، قال فيحتمل أن يكون هو المتكلم فى قصة الإفك . قلت : وحمله على ذلك ما حكاه عياض وغيره من الاشكال فى ذكر سعد بن معاذ فى هذه القصة ، والذى جوزه مردود بالتصريح بسعد بن معاذ فى هذه الرواية الثالثة ، فأذكر كلام عياض وما تيسر من الجواب عنه ، قال عياض : فى ذكر سعد بن معاذ فى هذا الحديث إشكال لم يتكلم الناس عليه ونهنا عليه بمض شيوخنا ، وذلك أن الإفك كان فى المربيع وكانت سنة ست فيما ذكر ابن إسحق ؛ وسعد بن معاذ مات من الرمية التى رمى بها الخندق فدعا الله فأبقاه حتى حكم فى بنى قريظة ثم انفجر جرحه فمات منها ، وكان ذلك سنة أربع عند الجميع إلا ما زعم الواقدي أن ذلك كان سنة خمس ، قال : وعلى كل تقدير فلا يصح ذكر سعد بن معاذ فى هذه القصة ، والأشبه أنه غيره ، ولهذا لم يذكره ابن إسحق فى روايته ، وجعل المراجعة أولا وثانيا بين أسيد بن حضير وبين سعد بن عباد ، قال : وقال لى بعض شيوخنا : يصح أن يكون سعد موجودا فى المربيع بناء على الاختلاف فى تاريخ غزوة المربيع ، وقد حكى البخارى عن موسى بن عقبة أنها كانت سنة أربع ، وكذلك الخندق كانت سنة أربع . فيصح أن تكون المربيع قبلها لأن ابن إسحق جزم بأن المربيع كانت فى شعبان وأن الخندق كانت فى شوال ، فإن كانا من سنة واحدة استقام أن تكون المربيع قبل الخندق فلا يمتنع أن يشهدا سعد بن معاذ انتهى . وقد قدمنا فى المغازى أن الصحيح فى النقل عن موسى بن عقبة أن المربيع كانت سنة خمس وأن الذى نقله عنه البخارى من أنها سنة أربع سبق قلم ، نعم والراجح أن الخندق أيضا كانت فى سنة خمس خلافا لابن إسحق فيصح الجواب المذكور . ومن جزم بأن المربيع

سنة خمس الطبري ، لكن بمكر على هذا شي . لم تعرضوا له أصلا ، وذلك أن ابن جرير ذكر أنه كان معهم في غزوة بني المصطلق وهو المربيع كما تقدم من حديث في المغازي ، وثبت في الصحيحين أيضا أنه عرض في يوم أحد فلم يجره النبي ﷺ وعرض في الخندق فأجلده ، فإذا كان أول معاهده الخندق وقد ثبت أنه شهد المربيع ولم أن تكون المربيع بعد الخندق فيعود الإشكال ، ويمكن الجواب بأنه لا يلزم من هككون ابن جرير كان معهم في غزوة بني المصطلق أن يكون أجبر في القتال ، فقد يكون مصاب أياه ولم يباشر القتال كما ثبت من جابر أنه كان يمنح الماء لأصحابه يوم بدر وهو لم يشهد بدرا باتفاق . وقد سلك البهقي في أصل الإشكال جوابا آخر بناء على أن الخندق قبل المربيع فقال : يجوز أن يكون جرح سعد بن معاذ لم ينفسر عقب الفراع من بني قريظة بل تأخر زحاما ثم انفسر بعد ذلك وتكون مراجعته في قصة الإفك في أثناء ذلك ، ولعله لم يشهد غزوة المربيع لمرضه ، وليس ذلك مانعا له أن يجيب النبي ﷺ في قصة الإفك عما أجاه ، وأما دعوى عياض أن الذين تقدموا لم يتكلموا على الإشكال المذكور فما أدرى من الذين هنام ، فقد تعرض له من القدماء إسماعيل القاضي فقال : الأول أن تكون المربيع قبل الخندق للحديث الصحيح عن عائشة ، واستفكه ابن حزم لاعتقاده أن الخندق قبل المربيع ، وتعرض له ابن عبد البر فقال : رواية من روى أن سعد بن معاذ راجع في قصة الإفك سعد بن عباد وم رخطا ، وإنما راجع سعد بن عباد أسيد ابن خنيس كما ذكره ابن اسحق ، وهو الصحيح فإن سعد بن معاذ مات في غزوة بدر فغيرهم من غزوة بني قريظة لا يختلفون في ذلك ، فلم يدرك المربيع ولا حضرها . وبالنسبة إلى ابن جرير على عادته فقال : اتفق الرواة على أن ذكر ابن معاذ في قصة الإفك وم ، ونسبه على هذا الإطلاق القريظي . قوله (أذكرك منه) في رواية فليح فقال : أنا والله أذكرك منه ، ووقع في رواية معمر ، أذكرك منه ، بخلف المبتدأ . قوله (ان كان من الأوس) يعني قبيلة سعد بن معاذ . قوله (ضربنا صفه) في رواية صالح بن كبسان ، ضربت ، بضم المثناة ، وإنما قال ذلك لأنه كان سيدهم لجرم بأن حكه فيهم نافذ . قوله (وان كان من إخواننا من الخروج) من الأولى تبعيضية والأخرى يائية ، ولهذا سقطت من رواية فليح . قوله (أمرتنا ففعلنا أمرك) في رواية ابن جرير أينما كان به فعلنا فيه أمرك . قوله (فقام سعد ابن عباد وهو سيد الخروج) في رواية صالح بن كبسان ، فقام رجل من الخروج وكانت أم حسان بن ثابت بنت عمه من خلفه وهو سعد بن عباد وهو سيد الخروج ، انتهى . وأم حسان اسمها القريصة بنت خالد بن خنيس بن لؤذان بن عبد ود بن زيد بن نعلبة ، وقوله من خلفه بعد قوله بنت عمه إشارة إلى أنها ليست بنت عمه لها ، لأن سعد ابن عباد بمنع معها في نعلبة ، وقد تقدم سياق نسبه في المناقب . قوله (وكان قبل ذلك رجلا صالحا) أي كامل الصلاح ، في رواية الواقدي ، وكان صالحا لكن الغضب بلغ منه ومع ذلك لم يفسد عليه في دينه . قوله (ولكن احتملته الحية) كذا للأكثر ، احتملته ، بمهملة ثم مشددة ثم ميم أي أغضبته ، وفي رواية معمر عند مسلم وكذا يحيى ابن سعيد عند الطبراني ، اجتمهته ، بجم ثم مشددة ثم هاء . وصوبها الوقفي ، أي حملته على الجهل . قوله (فقال لسعد) أي ابن معاذ (كذبت لعمري أنه لا تقتله) العمر بفتح العين المهملة هو البقاء ، وهو العمر بضمها ، لكن لا يستعمل في القسم إلا بالفتح . قوله (ولا تقدر على قتله ، ولو كان من رهطك ما أحببت أن يقتل ^(١)) فسر قوله لا تقتله بقتله ، ولا تقدر على قتله ، إشارة إلى أن قومه يمنعونه من قتله ، وأما قوله ، ولو كان من رهطك ، فهو من تفسير

(١) في هامش طبعه يولاق : ، ولو كان من رهطك الخ ، ليس في نسخ المتن التي بأيدينا

قوله «كذبت» أي في قوله «إن كان من الأوس ضربت عنقه» فنسب إلى الكذب في هذه الدعوى وأنه جرم أن يقتله إن كان من رطله مطلقاً، وأنه إن كان من غير رطله إن أمر بقتله وإلا فلا، فكانه قال له: بل الذي لمقتله على العكس عما ظننت به، وأنه لو إن كان من رطله ما أحببت أن يقتل، ولكنه من غير رطله فأنت يجب أن تقتل، وهذا بحسب ما ظهر له في تلك الحالة. وقيل ابن التين عن النابودي أن معنى قوله كذبت لا تقتله أن النبي ﷺ لا يجعل حكمه اليك فلذلك لا تقدر على قتله، وهو حمل جيد، وقد بينت الروايات الأخرى السبب الحامل لسعد بن عباد على ما قال، ففي رواية ابن إسحق «قال سعد بن عباد: ما قلت هذه المقالة إلا أنك طست أنه من الخوارج» وفي رواية ابن طاطب «قال سعد بن عباد: يا ابن معاذ والله ما بك نصرة رسول الله ﷺ، ولكنها قد كانت بيننا خفائن في الجاهلية ونحن لم نحمل لنا من صدوركم» فقال ابن معاذ: الله أعلم بما أردت، وفي حديث ابن عمر «إنما طلبت به دخول الجاهلية» قال ابن التين: قول ابن معاذ «إن كان من الأوس ضربت عنقه» إنما قال ذلك لأن الأوس قومه وهم بنو النجار، ولم يقل ذلك في الخوارج لما كان بين الأوس والخوارج من التفاحن قبل الإسلام ثم زال بالإسلام وبقي بعضه بحكم الأئمة. قال فتكلم سعد بن عباد بحكم الأئمة ونفى أن يحكم فيهم سعد بن معاذ وهو من الأوس. قال: ولم يرد سعد بن عباد الرضا بما نقل عن عبد الله بن أبي، وإنما معنى قول عائشة «ولكن قبل ذلك رجلاً صالحاً» أي لم يتقدم منه ما يتعلق بالوقوف مع أئمة الحية، ولم ترد أنه فاضل عن المناهضة، وهو كما قال، إلا أن دهواه أن بني النجار قوم سعد بن معاذ خطأ وإنما هم من رطل سعد بن عباد، ولم يجر لهم في هذه القصة ذكر. وقد تأول بعضهم ما دار بين السمد بنين بنو إسرائيل بميد فارتكب شططا، فزعم أن قول سعد بن عباد «لا تقتله ولا تقدر على قتله» أي إن كان من الأوس، واستدل على ذلك بأن ابن معاذ لم يقل في الخوارجي ضربنا عنقه وإنما قال ذلك في الأوس، فدل على أن ابن عباد لم يقل ذلك حية لقومه، إذ لو كان حية لم يرميها برطل غيره قال: وسبب قوله ذلك أن الذي عاض في الإفك كان يظهر الإسلام، ولم يكن النبي ﷺ يقتل من يظهر الإسلام، وأراد أن بقية قومه بمنعونه منه إذا أراد قتله إذا لم يصدر من النبي ﷺ أمر بقتله، فكانه قال: لا نقل ما لا نفعل ولا نقد بما لا تقدر على الوفاء به. ثم أجلب عن قول عائشة «احتملته الحية» بأنها كانت حينئذ مزججة الخطا لما دهمها من الأمر، فقد وقع في فهمها ما يكون أروع منه، وعن قول أسيد بن حضير الآتي بأنه حمل قول ابن عباد على ظاهر لفظه وخفى عليه أن له محلا سائغا انتهى. ولا يخفى ما فيه من التعسف من غير حاجة إلى ذلك. وقوله إن عائشة قالت ذلك وهي مزججة الخطا مردود، لأن ذلك إنما يتم لو كانت حدث بذلك عند وقوع الفتنة، والواقع أنها إنما حدث بها بعد دهر طويل حتى سمع ذلك منها عروة وغيره من التابعين كما قدمت الإشارة إليه، وحينئذ كان ذلك الانزعاج زال واقتضى، والحق أنها فهمت ذلك عند وقوعه بقرائن الحال، وأما قوله «لا تقدر على قتله» مع أن سعد بن معاذ لم يقل بقتله كما قال في حق من يكون من الأوس فإن سعد بن عباد فهم أن قول ابن معاذ «أمرتني بأمرك» أي إن أمرتني بأمرك أي أمرتني بقتله فقلناه وإن أمرتني قومه بقتله فقلناه، فنفى سعد بن عباد قدرة سعد بن معاذ على قتله إن كان من الخوارج لعله أن النبي ﷺ لا يأمر غير قومه بقتله، فكانه أباحه من مباشرة قتله وذلك بحكم الحية التي أشارت إليها عائشة، ولا يلزم من ذلك ما فهمه المذكور أنه يرد أمر النبي ﷺ بقتله ولا بمقتله، حاشا لسعد من ذلك. وقد اعتذر المازدي عن قول أسيد بن حضير لسعد بن عباد «أنك منافق» أن ذلك

وقع منه حل حجة القبط والحنق والمبالغة في زجر سعد بن عبادته عن ابن أبي وهبه ، ولم يرد النفاق الذي هو إظهار الإيمان وإبطان الكفر ، قال : ولله ﷻ إنما ترك الإنكار عليه لذلك . وسأذكر ما في فوائد هذا الحديث في آخر شرحه زيادة في هذا . **قوله** (فقام أسيد بن حضير) بالنص في رواية أبيه ، وأجره جملة ثم معجزة قدم نفسه في المناقب . **قوله** (وهو ابن عم سعد بن معاذ) أي من رطاه ، ولم يكن ابن عمه لما ، لأنه سعد بن معاذ بن النعمان بن أمية القيس بن زيد بن عبد الأشهل ، وأسيد بن حضير بن سحاح بن عتيك بن أمية القيس ، إنما يجتمعان في أمية القيس وهما في التعدد إليه سواء . **قوله** (فقال لسعد بن عبادته كذبت لعمر الله لنفقتك) أي ولو كان من الخروج إذا أمرنا النبي ﷺ بذلك ، وليس لكم فتوة على منعنا من ذلك . **قوله** (فأنك منافق تجادل من المنافقين) أطلق أسيد ذلك مبالغة في زجره عن القول الذي قاله ، وأراد بقوله ، فأنك منافق ، أي تصنع صنيع المنافقين ، وفره بقوله ، تجادل من المنافقين ، وقابل قوله لسعد بن معاذ كذبت لا نفقتك ، بقوله هو ، كذبت لنفقتك . وقال المازري : إطلاق أسيد لم يرد به نفاق الكفر وإنما أراد أنه كان يظهر المودة للأوس ثم ظهر منه في هذه القصة ضد ذلك فأنشبه حال المنافق لأن حقيقته إظهار شيء وإخفاء شيء ، ولعل هذا هو السبب في ترك إنكار النبي ﷺ عليه . **قوله** (فتأور) بمثناة ثم مثناة : فاهل من الثروة ، والحبان بمهملة ثم تحتانية ثنية حتى والهي كالقبيصة ، أي نهض بعضهم إلى بعض من الغضب . ووقع في حديث ابن عمر : وقام سعد بن معاذ لسل سيفه . **قوله** (حتى صرنا أن يقتلوا) زاد ابن جرير في روايته في قصة الإطالة هنا ، قال قال ابن عباس : فقال بعضهم لبعض موعدكم المرة ، أي خارج المدينة لتقاتلوا هناك . **قوله** (فلم يزل رسول الله ﷺ يخضهم حتى سكتوا) وفي رواية ابن حاطب : فلم يزل يوبى بيده إلى الناس منها حتى هدا الصوت ، وفي رواية فليح ، فزال غنضهم حتى سكتوا ، ويحمل على أنه سكتهم وهو على المنبر ثم نزل إليهم أيضا ليكمل نسيكهم . ووقع في رواية طه الحارثي عن الزهري : فخرج بينهم . **قوله** (فكشيت يوبى ذلك) في رواية الكشميني ، فبكيت ، وهي في رواية فليح وصالح وغيرهما . **قوله** (فأصبح أبو أي عندي) أي أنهما جآ إلى المكان الذي هي به من بينهما ، لا أنها رجعت من عندهما إلى بيتها . ووقع في رواية محمد بن ثور عن معمر ضد الطبري : وأنا في بيت أبوي . **قوله** (وقد بكيت ليلتين وبوما) أي القيلة التي أخبرتها فيها أم مسطح الخبر واليوم الذي خطب فيه النبي ﷺ الناس والقيلة التي تليه . ووقع في رواية فليح ، وقد بكيت ليلتي وبوما ، وكان الباء مشددة ونسبتها إلى نفسها لما وقع لها فيها . **قوله** (فبينما هما) وفي رواية الكشميني ، فبينما هما . **قوله** (يظنان أن البكاء فاني كبدي) في رواية فليح ، حتى أظن ، ويجمع : أن الجميع كانوا يظنون ذلك . **قوله** (فاستأذنت) كذا فيه وفي الكلام حذف تقديره جاءت امرأة فاستأذنت ، وفي رواية فليح ، إذ استأذنت . **قوله** (امرأة من الانصار) لم أقف على اسمها . **قوله** (فبينما نحن على ذلك) في رواية الكشميني ، فبينما نحن كذلك ، وهي رواية فليح ، والأول رواية صالح . **قوله** (دخل علينا رسول الله ﷺ) سباني في رواية عثام بن عروة بلفظ ، فأصبح أبو أي عندي فلم يزالا حتى دخل على رسول الله ﷺ وقد صلى الصبر وقد اكتفى أبو أي عن يميني وعن شمالي ، وفي رواية ابن حاطب : وقد جاء رسول الله ﷺ حتى جلس على سريره وجاهي ، وفي حديث أم رومان ، أن عائشة في تلك الحالة كانت بها الحى النافض ، وأن النبي ﷺ لما دخل فوجدما كذلك قال : ما شأن هذه ؟ قالت : أخذتها الحى بنافض ، قال : فعمله في حديث تحدث ؟ قالت : نعم . ففقدت

عائشة . **قوله** (ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل قبلا ، وقد لبث شهرا لا يوحى إليه في شأني) حكى الترمذي أن بعض المفسرين ذكر أن المدة كانت سبعة وثلاثين يوما فالتى الكسر في هذه الرواية ، وعند ابن حزم أن المدة كانت خمسين يوما أو أزيد ، ويجمع بأنها المدة التي كانت بين قدومهم المدينة ونزول القرآن في قصة الإفك ، وأما التقييد بالشهر فهو المدة التي أزلها إتيان عائشة إلى بيت أبيها حين بلغها الخبر . **قوله** (فتعبد) في رواية هشام بن عروة . **قوله** (وأنى عليه) . **قوله** (أما بعد يا عائشة فانه بلغني منك كذا وكذا) هو كناية عما رميت به من الإفك ولم أدر في شيء من الطرق التصريح ، فلعل الكناية من لفظ النبي **ﷺ** ، ووقع في رواية ابن اسحق فقال : يا عائشة فإنه قد كُن ما بلغك من قول الناس ، فأنى الله ، وإن كنت قارفت سواء لتروى . **قوله** (فإن كنت برتبة فسيرتك الله) أى يوحى يزيله بذلك قرآنا أو غيره . **قوله** (وإن كنت ألمعت بذنب) أى وقع منك حل خلاف العادة ، وهذا حقيقة الإباء ، ومنه ألمع بنا والليل مرخ سنوره . **قوله** (فاستغفري الله وتوبى إليه) في رواية معمر بن مزيار . **قوله** (وفي رواية أبي أويس) إنما أنت من بنات آدم إن كنت أخطأت فتوبى . **قوله** (فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب إلى الله تاب الله عليه) قال الدارودي : أمرها بالاعتراف ولم ينسبها إلى الكتبتان لفرق بين أدراج النبي **ﷺ** وغيره من ، فيجب حل أدواجه الاعتراف بما يقع منه ولا يكتسبه إياه ، لأنه لا يحمل لئى إمساك من يقع منها ذلك ، بخلاف نساء الناس فأنهن ندين إلى السر . وتعمبه عياض بأنه ليس في الحديث ما يدل على ذلك ، ولأنه أنه أمرها بالاعتراف ، وإنما أمرها أن تستغفر الله وتوب إليه أى لها بينها وبين ربها ، فليس صريحا في الأمر لها بأن تعترف عند الناس بذلك ، وسيأتي جواب عائشة بغير ما قاله الدارودي ، أسكن المعتبر عند ليس إطلاقه فليتام . رويده ما قال عياض أن في رواية حاطب ، قالت فقال أبى : إن كنت صنعت شيئا فاستغفري الله وإلا فأخبري رسول الله **ﷺ** بذلك . **قوله** (قصص دعى) فتح الغاب واللام ثم هملة أى استمسك زوجه فاقطع ومنه قصص الظل وقطص إذا شمر ، قال القرطبي سببه أن الحزن والغضب إذا أخذ أحدهما فقد الجمع لفطر حرارة الحمية . **قوله** (حتى ما أحسن) بضم الهمزة وكسر المهملة أى أجد . **قوله** (فقلت لأبى : أجب رسول الله **ﷺ** فيما قال ، قال : والله ما أدري ما أقول) قبل إنما قالت عائشة لأبيها ذلك مع أن السؤال إنما وقع عما في باطن الأمر وهو لا اطلاع له على ذلك ، لكن قالت إشارة إلى أنها لم يقع منها شيء في الباطن يخالف الظاهر الذي هو بطلع عليه فكأنها قالت له : برقي بما شئت وأنت على ثقة من الصدق فيما أقول . وإنما أجابها أبو بكر بقوله لا أدري لأنه كان كثير الاتباع لرسول الله **ﷺ** . فاجلب بما يطابق السؤال في المعنى : ولأنه وإن كان يتحقق برأيتها لكنه كره أن يذكر ولده . وكذا الجواب عن قول أمها لا أدري . ووقع في رواية هشام بن عروة الآنية فقال ماذا أقول . وفي رواية أبي أويس . فقلت لأبى أجب ، فقال : لا أفضل ، هو رسول الله والوحي يأتيه . **قوله** (قالت قلت وأنا جلوية حديث السن لا أفرا كثيرا من القرآن) قالت هذا توطئة لئلا يكون لها مستحضر اندم يعقوب عليه السلام كما سيأتي ، ووقع في رواية هشام بن عروة الآنية . فلما لم يجيبها تشبهت لخدمته الله وأثبت عليه بما هو أهله ثم قلت : أما بعد ، وفي رواية ابن اسحق . فلما استجما على استمرت فبكيت ثم قلت : والله لا أنوب بما ذكروا أبدا . **قوله** (حتى استغفري أنفسكم) في رواية فليح . وقر ، بالتخفيف أى ثبت ودنا ومعنى . **قوله** (وصدقت به) في رواية هشام بن عروة . لقد تكلمت به وأشربت قلوبكم . قالت هذا وإن لم يكن على حقيقته على

سبيل المقابلة لما وقع من المبالغة في التنقيب عن ذلك ، وهي كانت لما تحققته من براءة نفسها ومزولها تعتقد أنه كان ينبغي لسلك من سمع عنها ذلك أن يقطع بكذبه ، لكن العذر لهم عن ذلك أنهم أرادوا إقامة الحجة على من ينكلم في ذلك ، ولا يمكن فيها مجرد نفي ما قالوا والكوت عليه ، بل تعين التنقيب عليه لقطع شبههم ، أو مرادها بمن صدق به أصحاب الإفك ، لكن ضمن اليه من لم يكذبهم نفعيا . قوله (لا تصدقوني بذلك) أي لا تقطعون بصدي . وفي رواية هشام بن عروة ، ما ذاك بنافعي عنكم ، وقالت في الشق الآخر ، لنصدقني ، وهو بتشديد النون والاصل تصدقوني فأدغمت إحدى النونين في الأخرى ، وإنما قالت ذلك لأن المرء مؤاخذ بأقراره . ووقع في حديث أم رومان ، ثن حلفت لا تصدقوني ، وثن قلت لا تعفروني . قوله (والله ما أجد لكم مثلا) في رواية صالح وطيح ومعمّر ، ما أجد لكم ولي مثلا . قوله (إلا قول أبي يوسف) زاد ابن جريج في روايته ، واختلف من اسمه . وفي رواية هشام بن عروة ، واتهمت اسم يعقوب فلم أقدر عليه ، وفي رواية أبي أويس ، نيت اسم يعقوب لما بي من البكا . واخراق الجوف ، ووقع في حديث أم رومان ، مثل ومثلكم كيعقوب وبنيه ، وهي بالمعنى التصريح في حديث هشام وغيره بأنها لم تستحضر اسمه . قوله (ثم تحولت فاضطجعت على فراشي) زاد ابن جريج ، ووليت وجهي نحو الجدر . قوله (وأنا حينئذ أعلم أني بريئة ، وأن الله مبرئ بريأتي) زعم ابن التين أنه وقع عنده . وأن الله مبرئني ، بنون قبل الياء وبعد الهزة ، قال : وليس بين لأن نون الوقاية تدخل في الأفعال لتسلم من الكسر ، والاسماء تكسر فلا تحتاج إليها انتهى . والذي وقفنا عليه في جميع الروايات ، مبرئ ، بنهر نون ، وعلى تقدير وجود ما ذكره قد سمع مثل ذلك في بعض اللغات . قوله (ولكن واقه ما كنت أظن أن الله منزل في شأنى وحيا ينلى ، ولشأنى في نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله في) بامر) زاد يونس في روايته ، وبلى ، وفي رواية فليح ، من أن يتكلم بالقرآن في أمرى ، وفي رواية ابن إسحق يقرأ به في المساجد ويصل به . قوله (فواقه ما رام رسول الله ﷺ) أي فارق ، ومصدره الريم بالتحتمانية ، بخلاف رام بمعنى طلب فصدره الروم ، ويفترقان في المضارع : يقال رام يروم روما ورام يريم ريمًا . وحذف في هذه الرواية الفاعل . ووقع في رواية صالح وطيح ومعمّر وغيرهم ، مجلسه ، أي ما فارق مجلسه . قوله (ولا خرج أحد من أهل البيت) أي الذين كانوا حينئذ حضورا . ووقع في رواية أبي أسامة ، وأزول الله على رسوله ﷺ من ساعته . قوله (فأخذ ما كان بأخذه من البرحاء) بضم الموحدة وفتح الراء ثم مهملة ثم مد : هي شدة الحمى ، وقيل شدة الكرب ، وقيل شدة الحر ، ومنه برح بي الحمى إذا بلغ منى غايته . ووقع في رواية إسحق بن راشد ، وهو العرق ، وبه جزم الداودي . وهو تفسير باللائم غالبا لأن البرحاء شدة الكرب ويكون عنده العرق غالبا ، وفي رواية ابن حاطب ، وخصص بصره إلى السقف ، وفي رواية عمير بن أبي سلمة عن أبيه عن عائشة عند الحاكم ، فأناء الوحي ، ولكن إذا أناء الوحي أخذه الجبل ، وفي رواية ابن إسحق ، فسجى بثوب ووضعت تحت رأسه وسادة من آدم . . . قوله (حتى أنه ليتحد منه مثل الجنان من العرق في اليوم الثاني من نفل القول الذي ينزل عليه) الجنان بضم الجيم وتخفيف الميم القلوز . وقيل حب يصل من الفضة كالقلوز ، وقال الداودي : خرز أبيض ، والاول أولى ، فذهبت قطرات عرقه ﷺ بالجنان لمشاقتها في الصفاء والحسن . وزاد ابن جريج في روايته ، قال أبو بكر : لجلعت أنظر إلى رسول الله ﷺ أخشى أن ينزل من السماء ما لا مرد له ، وأنظر إلى وجه عائشة فإذا هو منبثق ، فيطمعني ذلك فيها ، وفي رواية ابن إسحق ، فأما أنا فواقه ما فرصت

قد عرفت أني بريئة ، وأن الله غير ظالمى . وأما أجراي فما سري عن رسول الله ﷺ حتى ظننت لتخرجن أنفسهما
فرقا من أن يأتي من الله تحقيق ما يقول الناس ، ونحوه في رواية الواقدي . قوله (فلما سري) بضم المهملة وتشديد
الراء المكسوبة أى كشف . قوله (وهو يضحك) في رواية هشام بن عروة : فرجع عنه وإن لا يبين السرور في
وجهه بمسح جبينه ، وفي رواية ابن حاطب : فواللهى أكرمه وأزل عليه الكتاب ما ذال يضحك حتى أتى لأفطر
إلى نواحيه سرورا ، ثم مسح وجهه . . قوله (فكان أول كلمة تكلم بها : يا عائشة أما الله عز وجل فقد براك)
في رواية صالح بن كيسان : قال يا عائشة ، وفي رواية فليح . أن قال ل : يا عائشة إحدى الله ، فقد براك ، زاد في
رواية حمير : أبشرى ، وكذا في رواية هشام بن عروة ، وعند الأثرملى من هذا الوجه : البشرى يا عائشة فقد
أزل الله براءتك ، وفي رواية حرب بن أبي سلة : فقال أبشرى يا عائشة . . قوله (أما الله فقد براك) أى بما أزل
من القرآن . قوله (فقالت أمى : قولى إليه ، قال فقلت : والله لا أقوم إليه ، ولا أحد إلا الله) في رواية صالح
. فقالت لى أمى قولى إليه ، فقلت : والله لا أقوم إليه ولا أحده ولا أحد إلا الله الذى أزل براءتك ، وفي رواية
الطبرى من هذا الوجه : أحد الله لا إياكما ، وفي رواية ابن جريج : فقلت بحمد الله وذمكما ، وفي رواية أبي أويس
: محمد الله ولا محمدكم ، وفي رواية أم دومان وكذا في حديث أبي هريرة : فقالت لمحمد الله لا محمدك ، ومثله في
رواية حرب بن أبي سلة ، وكذا عند الواقدي ، وفي رواية ابن حاطب : والله لا محمدك ولا محمد أصحابك ، وفي
رواية مقسم والأسود وكذا في حديث ابن عباس : ولا محمدك ولا محمد أصحابك ، وزاد في رواية الأسود عن
عائشة : وأخذ رسول الله ﷺ يدي فارتع يدى منه ، فنهزنى أبو بكر . . وعندهما في إطلاق ذلك ما ذكرته من
الذى عامرها من الغضب من كونهم لم يبادروا بتكذيب من قال فيها ما قال مع تحققهم حسن طريقةها ، قال ابن
الجزري : إنما قالت ذلك إدلالا كما يدل الحبيب على حبيبه . وقيل أشارت إلى أفراد الله تعالى بقولها : غير الذى
أزل براءتى ، فناسب أفرادها بالحد في الحال . ولا يلزم منه ترك الحمد بعد ذلك . ويحتمل أن تكون مع ذلك
تمسكت بظاهر قوله ﷺ لها : إحدى الله ، ففهمت منه أمرها بالفرد الله تعالى بالحد فقالت ذلك ، وما أضاعته إليه من
الألفاظ المذكورة كل من باعث الغضب . وروى الطبرى وأبو عوانة من طريق أبي حصين عن مجاهد قال : قالت
عائشة لما أزل عليها قبيل أبو بكر رأسها فقلت : ألا حضرتى ؟ فقال : أى سماء تظننى رأى أرض تظننى إذا قلت
ما لا أعلم . . قوله (فأزل الله تعالى (إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم) العشر الآيات كلها) . قلت : آخر
العشرة قوله تعالى (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) لكن وقع في رواية عطاء الخراساني عن الزهري : فأزل الله
تعالى (إن الذين جلدوا - إلى قوله - إن بغفر الله لكم والله غفور رحيم) وعند الآي إلى هذا الموضع ثلاث
عشرة آية ، فلعل في قولها العشر الآيات مجازا بطريق إلغاء الكسر . وفي رواية الحكم بن عتيبة مرصلا عند الطبرى
: لما غاض الناس في أمر عائشة - فذكر الحديث مختصرا وفي آخره - فأزل الله تعالى خمس عشرة آية من سورة النور
حتى بلغ - الحيثيات الخبيثين ، وهذا فيه تجاوز ، وهذه الآي إلى هذا الموضع ست عشرة . وفي مرسل سعيد بن
جبير عند ابن أبي ساتم والحاكم في دلائل ، فزلت ثمانى عشرة آية متوالية كذبت من قلف عائشة (إن الذين
جاءوا - إلى قوله - رزق كريم) وفيه ما فيه أيضا . ونحوه العدة سبع عشرة . قال الزحزحى : لم يقع في القرآن من
التخليط في معصية ما وقع في قصة الإفك بأوجز عبارة وأشبهها ، لاشتماله على الوعيد الشديد والعتاب البليغ

والوَجَرُ العنيف ، واستعظام القول في ذلك واستشناعه بطرق مختلفة وأساليب متقنة ، كل واحد منها كاف في بابه ، بل ما وقع منها من وعيد عبدة الأوثان إلا بما هو دون ذلك ، وما ذلك إلا لظهور علوم منزلة رسول الله ﷺ وتطهير من هو منه بسبيل . وعند أبي داود من طريق حميد الأعرج عن الزمري عن عروة عن عائشة ، جلس رسول الله ﷺ وكشف الثوب عن وجهه ثم قال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم (أن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم) وفي رواية ابن إسحق : ثم خرج إلى الناس فخطبهم وتلا عليهم ، وجمع بأنه قرأ ذلك عند عائشة ثم خرج فقرأها على الناس . قوله (قلنا أنزل الله هذا في راءتي قال أبو بكر) يؤخذ منه مشروعية ترك المؤاخنة بالذنب ما دام احتمال عدمه موجوداً لأن أبا بكر لم يقطع نفقة مسطح إلا بعد تحقق ذنبه فيما وقع منه . قوله (لقرابته منه) تقدم بيان ذلك قبل . قوله (وقره) علة أخرى للاتفاق عليه . قوله (بعد الذي قال لعائشة) أي عن عائشة ، وفي رواية هشام بن عروة ، خلف أبو بكر أن لا ينفع مسطحاً بنافعة أبداً ، . قوله (ولا يأنل) سيأتي شرحه في باب مفرد قريباً . قوله (وليعفوا وليصفحوا) قال مسلم حدثنا حبان بن موسى أنبأنا عبد الله ابن المبارك قال : هذه أرجى آية في كتاب الله ، انتهى ، وإلى ذلك إشار القائل :

فإن قدر الذنب من مسطح يحط قدر النجم من أفعه
وقد جرى منه الذي قد جرى وعوب الصديق في حقه

قوله (قال أبو بكر : بل والله ، إنى لأحب أن يغفر الله لي) في رواية هشام بن عروة ، بل والله ياربنا ، إنا لنحب أن تغفر لنا ، . قوله (فرجع إلى مسطح النفقة) أي ردها إليه ، وفي رواية فليح ، فرجع إلى مسطح الذي كان يجري عليه . وفي رواية هشام بن عروة ، وعاد له بما كان يصنع ، ووقع عند الطبراني أنه صار يعطيه ضعف ما كان يعطيه قبل ذلك . قوله (يسأل زينب بنت جحش) أي أم المؤمنين . (أحى سمى وبصري) أي من الحياة فلا أنسب إليهما ما لم اسمع وأبصر . قوله (وهي التي كانت تسامني) أي تعاليني من السمو وهو العلو والارتفاع أي تطلب من العلو والرفعة والخطوة عند النبي ﷺ ما أطاب ، أو تعتقد أن الذي لها هذه مثل الذي لي عنده . وذهل بعض الشراح فقال إنه من سوم الحسف ، وهو حمل الإنسان على ما بكرمه ، والمعنى تنافضي . وهذا لا يصح فإنه لا يقال في مثله سام ولكن ساوم . قوله (فمصمها الله) أي حفظها ومنعها . قوله (بالووع) أي بالمحافظة على دينها وبجانب ما تخشى سوء عاقبته . قوله (وطفقت) بكسر الفاء وحكى فتحها ، أي جعلت أو شرعت . وحنة بفتح المهملة وسكون الميم وكانت تحت طلحة بن عبيد الله . قوله (تحارب لها) أي تجادلها وتنصب ونحكي ما قال أهل الإفك لتخفف منزلة عائشة وتعلو مرتبة أخيها زينب . قوله (فهلكت فيمن هلك من أصحاب الإفك) أي حدث فيمن حدث أو أئمت مع من أئمت ، زاد صالح بن كيسان وفليح وميمر وغيرهم ، قال ابن شهاب فهذا الذي بلغنا من حديث هؤلاء الرهط ، زاد صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عروة ، قالت عائشة : والله إن الرجل الذي قيل له ما قيل ليقول : سبحان الله ، والذي نفسى بيده ما كذفت كنف أنثى قط ، وقد تقدم شرحه قبل . قالت عائشة ، ثم قتل بعد ذلك في سبيل الله ، وتقدم الخلاف في سنة قتله وفي الفزاة التي استشهد فيها في أوائل الكلام على هذا الحديث . ووقع في آخر رواية هشام بن عروة ، وكان الذي نكلم به مسطح وحسان بن ثابت والمنافق عبد الله بن

أبي وهو الذي يستوشيه وهو الذي تولى كبره هو وحنه ، وعند الطبراني من هذا الوجه ، وكان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي مسطح وحنه وحسان ، وكان كبر ذلك من قبل عبد الله بن أبي ، وعند أصحاب السنن من طريق محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حرم عن مرة عن عائشة ، ان النبي ﷺ أقام حد القذف على الذين تكلموا بالافتك لكن لم يذكر فيهم عبد الله بن أبي ، وكذا في حديث أبي هريرة عند البزار ، وبني على ذلك صاحب الهدى فأبدى الحكمة في ترك الحد على عبد الله بن أبي ، وقامه أنه ورد أنه ذكر أيضا فيمن أقيم عليه الحد ، ووقع ذلك في رواية أبي أويس وعن حسن بن زيد عن عبد الله بن أبي بكر أخرجه الحاكم في الاكلیل ، وفيه رد على الماوردي حيث صحح أنه لم يعدم مستندا الى أن الحد لا يثبت إلا بينة أو إقرار ، ثم قال : وقيل إنه حدم . وما ضعفه هو الصحيح المعتمد ، وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى . وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم : جواز الحديث عن جماعة مطلقا بجملا ، وقد تقدم البحث فيه . وفيه مشروعية القرعة حتى بين النساء . وفي المسافرة بين السفر بالنساء حتى في الغزو ، وجواز حكاية ما وقع للمرأة من الفضل ولو كان فيه مدح ناس وذم ناس اذا تضمن ذلك إزالة قوم النقص عن الحاكم اذا كان بريئا عند قصد نصح من يبلغه ذلك لئلا يقع فيها وقع فيه من سبق وأن الاعتناء بالسلامة من وقوع الغير في الإثم أولى من تركه يقع في الإثم وتحصيل الاجر للوقوف فيه . وفي استئصال التوطئة فيما يحتاج اليه من الكلام ، وأن المودج يقوم مقام البيت في حجب المرأة ، وجواز ركوب المرأة المودج على ظهر البعير ولو كان ذلك مما يشق عليه حيث يكون مطلقا لذلك ، وفيه خدمة الأجانب للمرأة من وراء الحجاب ، وجواز تستر المرأة بالثي المنفصل عن البدن ، وتوجه المرأة لقضاء حاجتها وحدها وبغير إذن خاص من زوجها بل اعتمادا على الاذن العام المستند الى العرف العام ، وجواز تحمل المرأة في السفر بالقلادة ونحوها ، وصيانة المال ولو قل للثمن عن إضاعة المال ، فان فقد طائفة لم يكن من ذهب ولا جواهر ، وفيه شؤم الحرص على المال لأنها لو لم تطل في التفقش لرجمت بسرعة فلما زاد على قدر الحاجة أثر ما جرى . وقريب منه قصة المتخاصمين حيث رفع علم لية القدر بسببهما فانهما لم يقتصر على ما لا بد منه بل زادا في الخصام حتى ارتفعت أصواتهما فأثر ذلك بالرفع المذكور ، وتوقف رحيل السكر على إذن الأمير ، واستئصال بعض الجيش ساقا يكون أمينا ليحمل الضيف ويحفظ ما يسقط وغير ذلك من المصالح ، والاسترجاع عند المصيبة ، ونظية المرأة وجهها عن نظر الأجنبي وأخلاق الظن على العلم ، كذا قيل وفيه نظر قدمته . وإنغاة الملهوف ، وهون المنقطع ، وإقاز الصانع ، وإكرام ذوي القدر وإيثارهم بالركوب وتشمس الحقة لأجل ذلك ، وحن الأدب مع الأجانب خصوصا النساء . لاسيما في الخلوة ، والمشي أمام المرأة ليستقر خاطرها وتأمين ما يتوهم من نظره لما عساه ينكشف منها في حركة المشي ، وفيه ملاطفة الزوجة وحسن معاشرتها والتقصير من ذلك عند إشاعة ما يقتضي النقص وإن لم يتحقق ، وقائدة ذلك أن تتفطن لتغيير الحال فتستدر أو تفترف ، وأنه لا ينبغي لأهل المريض أن يملوه بما يؤذي باطنه لئلا يزيد ذلك في مرضه ، وفيه السؤال عن المريض وإشارة إلى مراتب المجران بالكلام والملاطفة ، فإذا كان السبب محققا فبترك أصلا ، وإن كان مظنونا فيخفف ، وإن كان مشكوكا فيه أو محتملا فيحسن التقليل منه لا للعمل بما قيل بل لئلا يظن بصاحبه عدم المبالاة بما قيل في حقه ، لأن ذلك من عوارم المروءة . وفيه أن المرأة إذا خرجت لحاجة تستصحب من يؤلفها أو يخدمها بمن يؤمن عليها . وفيه ذب المسلم عن المسلم خصوصا من كان من أهل الفضل ، وردع من يؤذيهم ولو كان منهم بسبيل ، وبيان مزيد

فضيلة أهل بدر وإطلاق السب على لفظ الدماء بالسوء على الشخص . وفيه البحث عن الأمر القبيح إذا أشيع وتعرف صحته وفساده بالتنقيب على من قيل فيه هل وقع منه قبل ذلك ما يدرجه أو يقرب منه واستصحاب حال من اتهم بسوء إذا كان قبل ذلك معروفا بالخير إذا لم يظهر عنه بالبحث ما يخالف ذلك . وفيه فضيلة قوية لأم مسطح لأنها لم تحاب ولما في وقوفه في حق عائشة بل تمتدح به على ذلك . وفيه تقوية لأحد الاحتمالين في قوله ﷺ عن أهل بدر ، أن الله قال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، وأن الراجح أن المراد بذلك أن الذنوب تقع عنهم لكنها مقرونة بالمغفرة تفضيلا لم على غيرهم بسبب ذلك المشهد العظيم ومرجوحية القول الآخر أن المراد أن الله تعالى مصهم فلا يقع منهم ذنب ، نبه على ذلك الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة تقع آفة به . وفيه مشروعية التوسيع عند سماع ما يعتقد السامع أنه كذب ، وتوجيه هنا أنه سبحانه وتعالى ينزه أن يحصل لقراءة رسول الله ﷺ تدنيس ، فيشرح شكره بالتنزيه في مثل هذا ، نبه عليه أبو بكر بن العربي . وفيه توقف خروج المرأة من بيتها على إذن زوجها ولو كانت إلى بيت أبيها . وفيه البحث عن الأمر المقول من يدل عليه القول فيه ، والتوقف في خبر الواحد ولو كان صادقا ، وطلب الارتقاء من مرتبة الظن إلى مرتبة اليقين ، وأن خبر الواحد إذا جاء شيئا بعد شيء أقاد القطع لقول عائشة ، لا يستيقن الخبر من قبلها ، وأن ذلك لا يتوقف على عدد معين . وفيه استشارة المراء أهل بطائنه من يلوذ به بقرابة وغيرها ، وتخصيص من جربته محبة رأيه منهم بذلك ولو كان مسيره أقرب ، والبحث عن حال من أنهم بشيء ، وحكاية ذلك للكشف عن أمره ولا يمد ذلك غيبة . وفيه استعمال لا نعلم إلا خيرا ، في الزكية ، وأن ذلك كاف في حق من سبقته عدائته من يطلع على خفي أمره ، وفيه التثبت في الشهادة ، وفطنة الإمام عند الحادث المهم ، والاستنصار بالأخصاء على الجانب ، وتوطئة العذر لمن يراد إرضاع العقاب به أو العتاب له ، واستشارة الأعلى لمن هو دونه ، واستخدام من ليس في الرق ، وأن من استفسر عن حال شخص فأراد بيان ما فيه من عيب فليقدم ذكر عذره في ذلك إن كان يعلفه كما قالت بريرة في عائشة حيث طابها بالنوم عن العجين فقد تمت قبل ذلك أنها جلوية حديث السن . وفيه أن النبي ﷺ كان لا يحكم لنفسه إلا بعد نزول الوحي لأنه ﷺ لم يجرم في القصة بشيء قبل نزول الوحي ، نبه عليه الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة تقع آفة به . وأن الحية قد ورسوله لا تلم . وفيه فضائل جملة لعائشة ولأبوجها ولصفوان ولعلي بن أبي طالب وأسامة وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير . وفيه أن التعصب لأهل الباطل يخرج عن اسم الصلاح ، وجواز سب من يمرض للباطل ونسبته إلى ما يسوءه وإن لم يكن ذلك في الحقيقة فيه ، لكن إذا وقع منه ما يشبه ذلك جاز إطلاق ذلك عليه تغليظا له ، وإطلاق الكذب على الخطأ ، والتصميم بلفظ لعمر الله . وفيه التنبه إلى قطع الخصومة ، وتمكين فائز الفتنة ، وسد ذريعة ذلك ، واحتمال أخف الضررين بزوال أغظهما ، وفضل احتمال الأذى . وفيه مباحة من يخالف الرسول ولو كان قريبا حميا . وفيه أن من آذى النبي ﷺ بقول أو فعل يقتل لأن سعد بن معاذ أطلق ذلك ولم ينكره النبي ﷺ . وفيه مساعدة من نزلت فيه بلية بالتوجه والبكاء والحزن . وفيه تثبت أبي بكر الصديق في الأمور لأنه لم ينقل عنه في هذه القصة مع تهادي الحال فيها شهرا كلية فافرقها ، إلا ما ورد عنه في بعض طرق الحديث أنه قال والله ما قيل لنا هذا في الجاهلية ، فكيف بعد أن أحرنا الله بالاسلام ، وقع ذلك في حديث ابن عمر عند الطبراني . وفيه ابتداء الكلام في الأمر المهم بالشهد والحمد والثناء وقول أما بعد ، وتوقيف من نقل عنه ذنب على

ما قيل فيه بعد البحث عنه ، وأن قول كذا وكذا يكفى بها عن الأحوال كما يكفى بها عن الأعداد ولا يختص بالأعداد ، وفيه مشروعية التوبة وأنها تقبل من المعترف المقلع الخفى ، وأن مجرد الاعتراف لا يجرى فيها ، وأن الاعتراف بما لم يقع لا يجوز ولو عرف أنه يصدق في ذلك ، ولا يؤخذ على ما يترتب على اعترافه ، بل عليه أن يقول الحق أو يسكت ، وأن الصبر محمد عاقبه ويغبط صاحبه . وفيه تقديم الكبير في الكلام وتوقف من اشتبه عليه الأمر في الكلام . وفيه تبشير من تحدث له نعمة أو اندفعت عنه نقمة . وفيه الضحك والفرح والاستبشار عند ذلك ، ومعذرة من أزعج عند وقوع الشدة لصبر من ونحوه ، وإدلال المرأة على زوجها وأجربها ، وتندرج من وقع في مصيبة فوالى عنه لئلا يهجم على قلبه الفرح من أول وهلة فيهلك ، يؤخذ ذلك من ابتداء النبي ﷺ بعد نزول الوحي ببراءة عائشة بالضحك ثم تبشيرها ثم إعلامها ببرأتها بحلة ثم تلاوة الآيات على زوجها . وقد نص الحكماء على أن من اشتد عليه العطش لا يمكن من الجالبة في الري في الماء لئلا يفضى به ذلك إلى الهلكة بل يجرح قليلا قليلا . وفيه أن الشدة إذا اشتدت أعقبتها الفرج ، وفصل من فوض الأمر لربه ، وأن من قوى على ذلك خف عنه الهم والنهم كإوقع في حالي عائشة قبل استفسارها عن حالها وبعد جوابها بقولها : والله المستعان . وفيه الحث على الاتفاق في سبيل الخير خصوصا في صلة الرحم ، ووقوع المغفرة لمن أحسن إلى من أساء إليه أو صفح عنه ، وأن من حلف أن لا يفعل شيئا من الخير استجب له الخس ، وجواز الاستجماد بآي القرآن في التوازل ، والتأسي بما وقع للأكابر من الانبياء وغيرهم ، وفيه التيسير عند التعجب واستعظام الأمر ، وذم الغيبة وذم سماعها وزجر من يتعاطاها لا سيما إن تضمنت تهمة أو من بما لم يقع منه ، وذم إشاعة الفاحشة ، وتحريم الشك في براءة عائشة . وفيه تأخير الحد عن يخشى من إيقاعه به الفتنة ، نه على ذلك ابن بطال مستندا إلى أن عبد الله بن أبي كان ممن قذف عائشة ولم يقع في الحديث أنه ممن حد ، ونعقبه عياض بأنه لم يثبت أنه قذف بل الذي ثبت أنه كان يستخرجه ويستوشيه . قلت : وقد ورد أنه قذف صريحا ، ووقع ذلك في مرسل سعيد بن جبير عند ابن أبي حاتم وغيره وفي مرسل مقاتل بن حيان عند الحاكم في الأكليل ، بلفظ : فرأى عبد الله بن أبي ، وفي حديث ابن عمر عند الطبراني بلفظ أشنع من ذلك ، وورد أيضا أنه ممن جلد الحد . وقع ذلك في رواية أبي أويس عن الحسن بن زيد وعبد الله بن أبي بكر بن حزم وغيرهما مرسلا أخرجه الحاكم في الأكليل ، فإن ثبتا سقط السؤال وإن لم يثبتا فالقول ما قال عياض فإنه لم يثبت خبر بأنه قذف صريحا ثم لم يجد ، وقد حكى الماوردي إنكار وقوع الحد بالذين قذفوا عائشة أصلا كما تقدم ، واعتل قائله بأن حد القذف لا يجب إلا بقيام بينة أو إقرار ، وذاد غيره ، أو بطلب المقذوف ، قال : ولم ينقل ذلك . كذا قال ، وفيه نظر يأتي إيضاحه في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى . واستدل به أبو على الكرايى صاحب الشافعي في كتاب القضاء ، على منع الحكم حالة الغضب لما بدا من سعد بن معاذ وأبيد بن حنير وسعد بن عباد من قول بعضهم لبعض حالة الغضب حتى كادوا يقتلون . قال : فإن الغضب يخرج الحليم المتقى إلى مالا يلبق به ، فقد أخرج الغضب فورا من خيار هذه الأمة بمحضرة رسول الله ﷺ إلى مالا يشك أحد من الصحابة أنها منهم زلة إلى آخر كلامه في ذلك . وهذه مسألة نقل بعض المتأخرين فيها رواية عن أحمد ، ولم تنبت . وسيأتى القول فيها في كتاب الطلاق إن شاء الله تعالى . ويؤخذ من سياق عائشة رضي الله عنها جميع قصتها المشتملة على برأتها بيان ما أجل في الكتاب والسنة لسياق أسباب ذلك ، ونسبة من يعرف من أصحاب القصاص لما في ضمن ذلك من الفوائد الأحكامية والآدابية وغير ذلك ،

وبذلك يعرف قصور من قال : براءة عائشة ثابتة بصرح القرآن فأى قائدة لبيان قصتها ؟

٧ - باب (ولولا فضل الله عليكم ورحته في الدنيا والآخرة لآسكنكم فيها أنقضتم فيه عذاب عظيم)

وقال مجاهد (تلقونته) : برويه بعضكم عن بعض . (تفيضون) : تقولون

٧٥١ - حديث محمد بن كثير أخبرنا سليمان عن حصين عن أبي وائل عن مسروق عن أم رومان

أم عائشة - أنها قالت : لما رُميت عائشة خرَّت مغشياً عليها .

قوله (باب قوله ولولا فضل الله عليكم ورحته في الدنيا والآخرة لآسكنكم فيها أنقضتم فيه عذاب عظيم) في رواية أبي ذر بعد قوله (أنقضتم فيه) الآية . قوله (أنقضتم قلتم) ثبت هذا لأبي نعيم في رواية والمستخرج . وقال أبو عبيدة في قوله أنقضتم أي غنم فيه . قوله (تفيضون فيه تقولون) هو قول أبي عبيدة . قوله (وقال مجاهد تلقونته برويه بعضكم عن بعض) وصله القريباني من طريقه وقال : معناه من التناقى لشيء . وهو أخذه وقبوله ، وهو على القراءة المشهورة ، وبذلك جزم أبو عبيدة وغيره . وتلقونته بجذف إحدى التائين ، وقرأ ابن مسعود بإثباتها ، وقراءة عائشة ويحيى بن يسر ، تلقونته ، بكسر اللام وتخفيف القاف من الولى يكون اللام وهو الكذب . وقال الفراء : الولى الاستمرار في السير وفي الكذب ، ويقال الذي أدهن الكذب الالى يكون اللام ويفتحها أيضا ، وقال الخليل : أصل الولى الامراع ، ومنه جاءت الابل تلق ، وقد تقدم في غزوة الربيع التصريح بأن عائشة قرأته كذلك ، وأن ابن أبي مليكة قال : هي أعلم من غيرها بذلك اكونه نزل فيها . وقد قدم فيه أيضا الكلام على إسناد حديث أم رومان المذكور في هذا الباب ، والمذكور هنا طرف من حديثها وقد تقدم بتامه هناك ، وتقدم شرحه مستوفى في الباب الذي قبله في أثناء حديث عائشة . وقال الاسماعيلي : هذا الذي ذكره من حديث أم رومان لا يتعلق بالترجمة ، وهو كما قال ، إلا أن الجامع بينهما قصة الإفك في الجملة . وقوله في هذه الرواية حدثنا محمد بن كثير حدثنا سليمان عن حصين ، كذا للاكثر ، وسليمان هو ابن كثير أخو محمد الراوى عنه ، وللأصيل عن الجرجاني سليمان بدل سليمان ، قال أبو علي الجبائي : هو خطأ والصواب سليمان . وهو كما قال

٨ - باب (إذ تلقونته بالسنةكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم

وتحسبونته هيناً وهو عند الله عظيم)

٧٥٢ - حديث إبراهيم بن موسى حدثنا هشام أن ابن جريج أخبرهم قال ابن أبي مليكة : سمعت

عائشة تقرأ (إذ تلقونته بالسنةكم)

باب (ولولا إذ يسمعنوه قلتم ما يكون لنا أن تكلمكم بهذا ، سبحانه هذا بهتان عظيم)

٧٥٣ - حديث محمد بن المنذر حدثنا يحيى عن عمر بن سعيد بن أبي حسين قال حدثني ابن أبي مليكة

قال : استأذن ابن عباس - فقبل موتها - على عائشة وهي مغلوبة ، قالت : أخشى أن يُبني علي ، فظيل : ابن

عن رسول الله ﷺ ومن وجوه المسلمين ، قالت : ائذتوا له . فقال : كيف نجد بك ؟ قالت : بخير إن ائقيت . قال : فانت خير إن شاء الله تعالى ، زوجة رسول الله ﷺ ، ولم ينكح بكرا غيرك ، ونزل عنك من السماء . ودخل ابن الزبير خلته قالت : دخل ابن عباس فأنى على ، وددت أنى كنت نسبا منسيا ، ٤٧٥٤ - حدثنا محمد بن المنى حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد حدثنا ابن عون عن القاسم بن ابن عباس رضي الله عنه استأذن على عائشة . . نحوه . ولم يذكر نسبا منسيا .

قوله (باب) اذ تلقونه بالسكتم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم (الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره ال (عظيم) وقد ذكرت ما فيه في الذي قبله

قوله باب (ولولا اذ سمعتموه فانهم ما يكون اما أن تسكتم بهذا الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره ال (عظيم) . قوله (لحي ، اللجة معظم البحر) ثبت هذا لابي نعم في المستخرج ، وهو قول أبي حنيفة ، قال في قوله (في بحر لحي) يضاف الى اللجة وهي معظم البحر . (تنبيه) : ينبغي أن يكون هذا في أثناء التفسير المذكورة في أول السورة ، وأما خصوص هذا الباب فلا تعلق له بها . قوله (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان . قوله (وهي مغلوبة) أى من شدة كرب الموت . قوله (قالت : أخشى أن يئى على ، فقبل : ابن هم رسول الله ﷺ) كان القائل فهم عنها أنها تمنع من الدخول للنعنى الذى ذكرته فذكرها بمنزلة ، والذى راجع عائشة في ذلك هو ابن أخيها عبد الله بن عبد الرحمن ، والذى استأذن لابن عباس على عائشة حينئذ هو ذكوان مولاهما ، وقد بين ذلك كله أحمد وابن سعد من طريق عبد الله بن عثمان هو ابن خثيم عن ابن أبي مليكة عن ذكوان مولى عائشة أنه استأذن لابن عباس على عائشة وهي تموت فذكر الحديث وفيه ، فقال لها عبد الله يا أمته إن ابن عباس من صالح بيتك يسلم عليك ويودعك ، قالت : ائتنى له إن شئت ، وادعى بعض الشراح أن هذا يدل على أن رواية البخارى مرسله ، قال لأن ابن أبي مليكة لم يشهد ذلك ولا سمعه من ابن عباس حال قوله لعائشة لعدم حضوره انتهى . وما أدرى من أن له الجزم بعدم حضوره وسماعه : وما المانع من ذلك ؟ ولعله حضر جميع ذلك وطال عهده به فذكره به ذكوان ، وأن ذكوان ضبط منه ما لم يضبطه هو ، ولهذا وقع في رواية ذكوان ما لم يقع في رواية ابن أبي مليكة . قوله (كيف نجد بك) في رواية ابن ذكوان ، فلما جلس قال : أبشرى . قالت وأيضا . قاله : ما بينك وبين أن تاتى عمدا والأحبة إلا أن تخرج الروح من الجسد . قوله (بخير إن ائقيت) أى إن كنت من أهل التقوى ، ووقع في رواية الكشميني أقيت . قوله (فانت بخير إن شاء الله تعالى ، زوجة رسول الله ﷺ ولم ينكح بكرا غيرك) في رواية ذكوان ، كنت أحب نساء رسول الله ﷺ ، ولم يكن يحب إلا طيبا . . قوله (ونزل عنك من السماء) يشير الى قصة الإفك ، ووقع في رواية ذكوان ، وأنزل الله برأئك من فوق سبع سموات جاء به الروح الأمين ، فليس في الأرض مسجد إلا وهو يتلى فيه آناه الليل وأطراف النهار ، وزاد في آخره ، وسقط فلادتك ليلة الأواء . فنزل التيمم ، فوافقه انك لمباركة ، ولأحد من طريق أخرى فيها وجه لم يسم من ابن عباس أنه قال لها ، انما سميت أم المؤمنين لتسعدى ، وانه لاسمك قبل أن تولى ، وأخرجه ابن سعد من طريق

عبد الرحمن بن سابط عن ابن عباس مثله . قوله (ودخل ابن الزبير خلافة) أى على عائشة بعد أن خرج ابن عباس فتخالفا في الدخول والخروج ذهابا وإيابا . وافق رجوع ابن عباس بجى . ابن الزبير . قوله (ودبت الخ) موطن عادة أهل الورع في شدة الخوف على أنفسهم . ووقع في رواية ذكر أن أنها قالت لابن عباس هذا الكلام قبل أن يقوم ولفظه : قالت دعني منك يا ابن عباس ، فواللهي نفسي بيده لوددت أني كنت نسيا منسيا . (نفيه) : لم يذكر هنا خصوص ما يتعلق بالآية التي ذكرها في الترجمة مريحا ، وإن كلنا داخلنا في عموم قول ابن عباس : نزل عندك من السماء ، فإن هذه الآية من أعظم ما يتعلق بأقامة هندها وبرأتها رضي الله عنها ، وسيأتي في الاعتصام من طريق هشام بن عروة : وقال رجل من الأنصار : سبائك ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه الآية ، وسأذكر تسميته هناك إن شاء الله تعالى . قوله (حدثنا ابن عرون) هو عبد الله (عن القاسم) هو ابن محمد بن أبي بكر . قوله (إن ابن عباس رضي الله عنه استأذن على عائشة نحوه) في رواية الإسماعيلي عن الميثم بن خليف وغيره عن محمد بن المثنى شيخ البخاري فيه فذكر معناه ، قال المزي في الألفاظ ، يعني قوله : أنت زوجة رسول الله ونزل عندك ، . قلت : وقد أخرجه الإسماعيلي وأبو نعيم في المستخرج ، من طريق حماد بن زيد عن عبد الله بن عون ولفظه : عن القاسم بن محمد عن عائشة أنها اشكت . فاستأذن ابن عباس عليها وأنها بعودها فقالت : الآن يدخل علي فيزكني فأذنت له فقال : أبشر يا أم المؤمنين ، تقدمين على فرط صدق ، وتقديمين على رسول الله ﷺ وعلى أبي بكر ، قالت : أعود بالله أن تزكني ، وقد تقدم في مناقب عائشة عن محمد بن بشير عن عبد الوهاب بإسناد الباب بلفظ : أن عائشة اشكت لحاء ابن عباس فقال : يا أم المؤمنين ، تقدمين على فرط صدق على رسول الله ﷺ وأبي بكر ، قال الذي يظهر أن رواية عبد الوهاب مختصرة ، وكان المراد بقوله : نحوه ومعناه ، بعض الحديث لا جميع تفاصيله . ثم راجعت مستخرج الإسماعيلي ، فظهر لي أن محمد بن المثنى هو الذي اختصره لا البخاري ، لأنه صرح بأنه لا يحفظ حديث ابن عرون ، وأنه كان سمعه ثم نسيه ، فكان إذا حدث به يختصره ، وكان يتحقق قولها : نسيا منسيا ، لم يقع في رواية ابن عرون وإنما وقعت في رواية ابن أبي مليكة ، وأخرج ذلك الإسماعيلي عن جماعة من مشايخه عن محمد بن المثنى وأخرجه من طريق حماد بن زيد عن عبد الله بن عون فساهه بتمامه كما بيته ، فهذا الذي أشار إليه ابن المثنى والله أعلم . وفي هذه القصة دلالة على سعة علم ابن عباس وعظيم منزلته بين الصحابة والتابعين ، وتواضع عائشة وفضلها وتشديد لها في أمر دينها ، وأن الصحابة كانوا لا يدخلون على أمهات المؤمنين إلا بإذن ، ومشورة الصغير حل الكبير إذا وآء عدل إلى ما الأول خلافة ، والتنبيه على رعاية جانب الأكابر من أهل العلم والدين ، وأن لا يترك ما يستحقونه من ذلك لمعارض دون ذلك في المصلحة

٩ - باب (يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا الْمَثَلُ أَبَدًا) الآية

٧٥٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الصُّحَيْبِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : « جَاءَ حُثَّانُ بْنُ ثَابِتٍ بِسُتَاذِينَ عَلَيْهَا ، قُلْتُ : أُنَاذِنُ لِهَذَا ؟ قَالَتْ أَيْ : قَدْ أَصَابَهُ هَذَا عَظِيمٌ ؟ قَالَ سَفْيَانُ : تَعْنِي ذَعَابَ بَصْرَةَ ، قَالَ :

حَصَانٌ رَزَانٌ مَاتَرْنُ بَرِيَّةٌ وَنُصَبِحُ غَرْنُ مِنْ لُحُومِ الْقَوَاطِلِ

قالت : لكن أنت ...

٩ - باب (وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ)

٤٧٥٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ شُعْبَةَ بْنَ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الضُّثَيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : دَخَلَ حَسَنُ بْنُ ثَابِتٍ عَلَى عَائِشَةَ فَتَشَبَّهَ وَقَالَ :

حَصَانٌ رَزَانٌ مَاتَرْنُ بَرِيَّةٌ وَنُصَبِحُ غَرْنُ مِنْ لُحُومِ الْقَوَاطِلِ

قالت عائشة : لست كذلك . قلت : تدعين مثل هذا يدخل عليك وقد أنزل الله (والذي تولى كبره منهم) قالت : رأيت عذاب أشد من العمى . وقالت : وقد كان يرُدُّ من رسول الله ﷺ ،

قوله (باب يعظكم الله أن تعبدوا الله أبدا الآية) سقط لغير أبي ذر لفظ الآية ، . قوله (عن عائشة رضي الله عنها قالت : جاء حسان بن ثابت يستأذن عليها) فيه التقات من المخاطبة إلى التسمية ، وفي رواية مؤمل من سفيان عند الاسماعيل ، كنت عند عائشة فدخل حسان ، فأمرت فالتقت له وسادة ، فلما خرج قلت : أتاؤنين لهذا . . قوله (قلت أتاؤنين لهذا) في رواية مؤمل ، ما تصنعين بهذا ، وفي رواية شعبة في الباب الذي يليه ، تدعين مثل هذا بدخل عليك وقد أنزل الله : والذي تولى كبره منهم ، وهذا مشكل لأن ظاهره أن المراد بقوله (والذي تولى كبره منهم) هو حسان بن ثابت وقد تقدم قبل هذا أنه عبد الله بن أبي وهو المعتمد ، وقد وقع في رواية أبي حذيفة عن سفيان الثوري عند أبي نعم في المستخرج ، وهو ممن تولى كبره ، فهذه الرواية أخف إشكالا . قوله (قالت : أو ليس قد أصاب عذاب عظيم) في رواية شعبة ، قالت وأي عذاب أشد من العمى ، . قوله (قال سفيان : تمنى ذهاب بصره) زاد أبو حذيفة ، وإقامة الحدود ، ووقع بعد هذا الباب في رواية شعبة تصريح عائشة بصفة العذاب دون رواية سفيان ، ولهذا احتاج أن يقول : تمنى ، . وسفيان المذكور هو الثوري ، والراوى عنه الثوري ، وقد روى البخاري عن محمد بن يوسف عن سفيان عن الأعشى شيئا غير هذا ، ومحمد بن يوسف فيه هو البكر ، وسفيان هو ابن حبيبة بخلاف الذي هنا . ووقع عند الاسماعيل التصريح بأن سفيان هنا هو الثوري ومحمد بن يوسف هو الفريابي قوله (فتشبه) بمجعة وموحدتين الأولى ثقيلة أي تغزل ، يقال تشبه الشاعر بفلانة أي عرض بمحبها وذكر حسانا ، والمراد ترقيق الشعر بذكر النساء ، وقد يطلق على إنشاء الشعر وإنشائه ولم يكن فيه هزل كما وقع في حديث أم معبد ، فلما سمع حسان شعر الهاتف تشبه بمجارية ، أخذ في نظم جوابه . قوله (حسان) بفتح المهملة قال السهيلي : هذا الوزن بكثرة في أوصاف المؤنث وفي الأعلام منها كأنهم فصلوا بتوالي الفتحات مشاكلة خفة اللفظ لحفة المعنى ، حسان ، من الحصين والنحسين يراد به الامتناع على الرجال ومن نظرم إليها ، وقوله ، رزان ، من الرزاة يراد قلة الحركة ، ووزن ، بضم أوله ثم زاي ثم نون ثقيلة أي ترمي ، وقوله ، غرنى ، بفتح الميم وسكون الراء ثم مثله أي خيصة البطن أي لا تغتاب أحدا ، وهي استعارة فيها تليح بقوله تعالى في المنتاب (أجب أحداكم أن يأكل

لحم أخيه ميتاً). وه الفواقل، جمع غافلة وهي الحفيظة الخافضة عن الشر، والمراد تجربتها من اغتياب الناس بأكل لحومهم من الغيبة، ومناسبة تسمية الغيبة بأكل اللحم أن اللحم ستر على العظم، فكأن الغتاب يكشف ما على من اغتابه من ستر. وزاد ابن هشام في السيرة في هذا الشعر على أبي زيد الأنصاري:

عقبه حتى من أذى بن غالب كرام المصاحي مجدم غير ذائل
مهذبة قد طيب الله خيمها وطهرها من كل سوء وباطل

وليه عن ابن إسحق:

فان كنت قد قلت الذي زعموا لكم فلا رفعت سوطي إلى أنامل
فكيف وودى ما حييت ونصرتي لآل رسول الله زين المحافل

وزاد فيه الحاكم في رواية له من شعر رواية ابن إسحق:

حليلة خير الخلق دينا ومنمبا نبى الهدى والمكرمات الفواضل
رايتك وليغفر لك الله حرة من المحصنات غير ذات الفواضل

وه الحميم، بكسر المعجمة وسكون التحتانية الأصل الثابت، وأصله من الخيمة يقال خام يحيم إذا أقام بالمكان. قوله (فقلت عائشة لست كذلك) ذكر ابن هشام عن أبي عبيدة أن امرأة مدحت بنت حسان بن ثابت عند عائشة فقالت: حسان رزان البيت. فقالت عائشة: أكن أبوها. وهو بتخفيف النون، فان كان محفوظاً أمكن تعدد القصيدة ويكون قوله في بعض طرق رواية مسروق: بسبب يفت له، بالنون لا بالتحتانية، ويكون نظم حسان في بنته لا في عائشة، وإنما تمثل به، لكن بقية الآيات ظاهرة في أنها في عائشة، وهذا البيت في قصيدة لحسان يقول فيها:

فان كنت قد قلت الذي زعموا لكم فلا رفعت سوطي إلى أنامل
وان الذي قد قيل ليس بلاتق بك البحر بل قيل امرئ متاحل

قوله (فان كنت قد قلت الذي زعموا لكم) في رواية شعيب، قالت: لست كذلك، وزاد في آخره وقال: قد كان يرد عن رسول الله ﷺ، وتقدم في الغزالي من وجه آخر عن شعبة بلفظ، انه كان ينافح أو يهاجم عن رسول الله ﷺ، ودل قول عائشة، لكن أنت لست كذلك، على أن حسان كان يمزح بكلام في ذلك، وهذه الزيادة الأخيرة تقيمت هناك من طريق مروية عن عائشة أنهم من هذا، وتقدم هناك أيضاً في أثناء حديث الإفك من طريق صالح بن كيسان عن الزهري: قال مروية: كانت عائشة تكره أن يسب عندها حيان وتقول: إنه ابني قال

فان أبي ووالدني وعرضي لعرض محمد منكم وقا.

قوله (باب وبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم) ذكر فيه بعض حديث مسروق عن عائشة، وقد بينت ما فيه في الباب الذي قبله، وقوله في أول السند: حدثنا محمد بن كثير أنبأنا ساجان، (١) كذا للأكثر غير منسوب وهو

(١) في هامش طبعة بولاق: هذه الجملة ليست في نسخ الصحيح التي بأيدينا، ولها رواية الشارح

عَيْنَاهُ . قَالَ : أَفَسَمِعْتُ عَلَيْكَ أَى بُنْيَةٍ إِلَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِكَ فَرَجَعْتُ . وَلَقَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنِي فَسَأَلَ عَنِّي خَادِمَتِي ، فَقَالَتْ : لَا وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا عَيْبًا إِلَّا أَنَّهَُا كَانَتْ تَرُدُّنِي حَتَّى تَدْخُلَ الشَّاةُ فَتَأْكُلُ خَمِيرَهَا . أَوْ عَجِينَهَا . فَانْتَهَرَهَا بَعْضُ أَصْحَابِيهِ فَقَالَ : اصْدُقِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَتَّى اسْقُطُوا لَهَا بِهِ . فَقَالَتْ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا مَا يَعْلَمُ الصَّائِغُ عَلَى نَبْرِ اللَّذَّةِ عِبِ الْأَحْمَرِ . وَبَلَغَ الْأَمْرُ إِلَى ذَلِكَ لِلرَّجُلِ الَّذِي قِيلَ لَهُ ، فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَا كَشَفَتْ كَذْفُ أَثَرِي قُطْ . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَقَتَلَ شَيْدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . قَالَتْ : وَأَصْبَحَ أَبُو آدَى عِنْدِي ، فَلَمْ يَزَالَا حَتَّى دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ صَلَّى الْمَعْمَرُ ، ثُمَّ دَخَلَ وَقَدْ اسْتَنْفَذَ أَكْتَافَتَنِي أَبُو آدَى عَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي فَخَيَّدَ اللَّهُ وَأَنَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَمَا بَعْدُ يَا عَائِشَةُ ، إِنْ كُنْتِ تَارِفِي سَوْءًا أَوْ ظَلَمْتِ فُتُوبِي إِلَى اللَّهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ مِنْ عِبَادِهِ . قَالَتْ : وَقَدْ جَاءَتِ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَهِيَ جَالِسَةٌ بِالْبَابِ فَقُلْتُ : أَلَا تَسْتَحْيِي مِنْ هَذِهِ الْمَرْأَةِ أَنْ تَذْكُرَ شَيْئًا . فَوَعِظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَانْتَفَتْ إِلَى أَبِي فَقُلْتُ : أُجِيبْهُ ، قَالَ : فَإِذَا أَقُولُ ؟ فَانْتَفَتْ إِلَى أُمِّ قُلْتُ : أُجِيبْهُ . فَقَالَتْ : أَقُولُ مَاذَا ؟ فَلَمْ يُجِيبْهَا ، تَشَهَّدْتُ فَخَيَّدْتُ اللَّهَ وَأَنْتِ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قُلْتُ : أَمَا بَعْدُ ، فَوَاللَّهِ لَأَنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي لَمْ أَقُلْ - وَاللَّهُ هَزْ وَجَلْ يَشْهَدُ إِنِّي لَصَادِقَةٌ - مَا ذَاكَ بِنَافِعِي عِنْدَكُمْ ، لَقَدْ تَكَلَّمْتُ بِهِ وَأَمَرْتُ بِنَهْيِهِ قُلُوبُكُمْ . وَإِنْ قُلْتُ إِنِّي فَعَلْتُ - وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنِّي لَمْ أَقُلْ - لَتَقُولُنَّ قَدْ بَاعَتْ بِهِ عَلَى نَفْسِهَا . وَإِنِّي وَاللَّهُ مَا أَجِدُ لِي وَلَكُمْ مَثَلًا - وَالنَّسْتُ اسْمُ يَعْقُوبَ فَلَمْ أَذْهَبْ عَلَيْهِ - إِلَّا أَبَا يَوْسُفَ حِينَ قَالَ ﴿ فَضُبُّ جَمِيلٍ ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعْمَانُ عَلَى مَا تَصْنَعُونَ ﴾ . وَأُنْزِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ سَاعَتِهِ ، فَسَكَنَّا ، فَرَفَعَ عَنْهُ ، وَإِنِّي لَأَتَّبِعُنَّ السُّرُورَ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ يَسْحُ جَبِينَهُ وَيَقُولُ : أَبِشْرِي يَا عَائِشَةُ ، فَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ بَرَاءَتَكَ فَقُلْتُ : وَكُنْتُ أَشَدُّ مَا كُنْتُ غَضَبًا . فَقَالَ لِي أَبِرَأَى : قَوْمِي إِلَيْهِ . قُلْتُ : وَاللَّهُ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ . وَلَا أَحْمَدُهُ وَلَا أَحْمَدُكَ ، وَلَكِنْ أَحْمَدُ اللَّهَ الَّذِي أَنْزَلَ بَرَاءَتِي . لَقَدْ سَمِعْتُهُمْ نَادُوا أَنْسَكَرْتُمُوهُ وَلَا غَيْرَتُمُوهُ . وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ : أَمَا زَيْنَبُ ابْنَةُ جَعْفَرٍ فَصَصَمَهَا اللَّهُ بِدِينِهَا فَلَمْ تَقُلْ إِلَّا خَيْرًا ، وَأَمَا أُخْتُهَا حَنَّةُ فَهَلَسَتْ فَمِنْ هَلَاكِ . وَكَانَ الَّذِي يَتَكَلَّمُ فِيهِ مِسْطَحٌ وَحَسَنَانُ بْنُ ثَابِتٍ وَالْمُنَافِقُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي - وَهُوَ الَّذِي كَانَ يَسْتَوِشِيهِ وَيَجْمَعُهُ ، وَهُوَ الَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ مِنْهُمْ - هُوَ وَحَنَّةُ . قَالَتْ : خَافَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ لَا يَنْفَعَ مِسْطَحًا بِنَافِعَةِ أَبَدًا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَزْ وَجَلَّ ﴿ وَلَا يَأْتِلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ ﴾ إِلَى آخِرِ آيَةِ يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ ﴿ وَالنَّسْمَةُ أَنْ يُؤْنُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ ﴾ يَعْنِي مِسْطَحًا إِلَى قَوْلِهِ ﴿ لَا تَحْبُوتُونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ حَتَّى قَالَ أَبُو بَكْرٍ : بَلَى وَاللَّهُ يَا رَبَّنَا ، إِنَّا لَنُحِبُّ أَنْ تَغْفِرَ لَنَا ، وَعَادَلَهُ بِمَا كَانَ يَصْنَعُ ۝

قوله (باب قوله : ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا الآية الى قوله : رؤف رحيم) كذا لا في ذر ، وساق غيره الى رؤف رحيم . **قوله** (تشيع تظهر) ثبت هذا لا في ذر وحده ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله (تشيع الفاحشة) تظهر يتحدث به ، ومن طريق سعيد بن جبير في قوله (أن تشيع الفاحشة) يعني أن تشعو وتظهر والفاحشة الزنا . **قوله** (ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولي القربى والمساكين - الى قوله - والله غفور رحيم) سقط لغير أبي ذر فصارت الآيات موصولا بعضها ببعض فأما قوله (ولا يأتل) فقال أبو عبيدة : معناه لا يقتل من آليت أي أفسدت ، وله معنى آخر من ألوت أي قصرت ، ومنه (لا يأتلونكم خبالا) وقال الفراء : الالتلاء الحلاف ، وقرأ أهل المدينة ، ولا يأتل ، بتأخير الهزلة وتشديد اللام ، وهي خلاف رسم المصحف ، وما نسب الى أهل المدينة غير معروف وإنما نسبت هذه القراءة للحسن البصري ، وقد روى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولا يأتل) يقول لا يقسم ، وهو يؤيد القراءة المذكورة . **قوله** (وقال أبو أسامة عن هشام بن عروة الخ) وصله أحمد عنه بتناهي ، وقد ذكرت ما فيه من قاطعة في أثناء حديث الانك الطويل قريبا ، ووقع في رواية المستمل عن القزويني ، حدثنا حميد بن الربيع حدثنا أبو أسامة ، فظن الكرماني أن البخاري وصله عن حميد بن الربيع ، وليس كذلك بل هو خطأ فاحش فلا يخرجه

١٢ - باب (وليغيرين بخمرهن على جيوبهن)

٤٧٥٨ - وقال أحمد بن شبيب حدثنا أبي عن بوناس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت «يرحم الله نساء المهاجرات الأول ، لما أنزل الله (وليغيرين بخمرهن على جيوبهن)» شققن مروطين فاختصرن بها .

[الحديث ١٧٥٨ - طريقه في : ١٧٥٩]

٤٧٥٩ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا إبراهيم بن نافع عن الحسن بن مسلم عن صفية بنت شيبة أن عائشة رضي الله عنها كانت تقول «لما نزلت هذه الآية (وليغيرين بخمرهن على جيوبهن)» أخذن أزهرن فشققنها من قبل الحواشي فاختصرن بها .

قوله (باب وليغيرين بخمرهن على جيوبهن) كأن يغيرن ضمن معنى يلقين فلذلك عدى بعل . **قوله** (وقال أحمد ابن شبيب) بمجوعة وموحدتين وزن عظيم ، وهو من شيوخ البخاري إلا أنه أورد هذا عنه بهذه الصيغة ، وقد وصله ابن المنذر عن محمد بن إسحاق الصائغ عن أحمد بن شبيب ، وكذا أخرجه ابن مردويه من طريق موسى بن سعيد اللنداني عن أحمد بن شبيب بن سعيد ، وهكذا أخرجه أبو داود والطبراني من طريق قرعة بن عبد الرحمن عن الزمري مثله . **قوله** (برحم الله نساء المهاجرات) أي النساء المهاجرات فهو كقولهم شجر الآراك ، ولا في داود من وجه آخر عن الزمري برحم الله النساء المهاجرات . **قوله** (الأول) بضم الهزلة وفتح الواو جمع أولى أي السابقات من المهاجرات ، وهذا يقتضي أن الذي صنع ذلك نساء المهاجرات ، لكن في رواية صفية بنت شيبة عن عائشة أن

ذلك في نساء الانصار كما سأنبه عليه . قوله (مروطن) جمع مرط وهو الازار ، وفي الرواية الثانية « أزرهن ، وزاده شققنا من قبل الحواشي » . قوله (فاختمرن) أي غطين وجوههن ؛ وصفة ذلك أن تضع الخمار على رأسها وتزميه من الجانب الايمن على العاتق اليسر وهو التفتيح ، قال الفراء : كانوا في الجاهلية تسدل المرأة خمارها من ورائها وتكشف ما قدامها ، فأمرن بالاستتار ، والخمار للرأه كالعمامة للرجل . قوله في الرواية الثانية (عن الحسن) هو ابن مسلم . قوله (لما نزلت هذه الآية) وليضربن بخمرهن على جيوبهن (أخذن أزرهن) هكذا وقع عند البخاري الفاعل ضميرا ، وأخرجه النسائي من رواية ابن المبارك عن ابراهيم بن نافع بلفظ « أخذ النساء » وأخرجه الحاكم من طريق زيد بن الحباب عن ابراهيم بن نافع بلفظ « أخذ نساء الانصار » ، ولا بن أبي حاتم من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم عن صفية ما يوضح ذلك ، ولفظه « ذكرنا عند عائشة نساء قريش وفضلن » ، فقالت : إن نساء قريش لفضلاء ، ولكنني والله ما رأيت أفضل من نساء الانصار : أشد تصديقا بكتاب الله ولا إيمانا بالتزبل ، اقد أنزل سورة النور (وليضربن بخمرهن على جيوبهن) فانقلب رجالهن اليهن يتلون عليهن ما أنزل فيها ، ما منهن امرأة إلا قامت الى مرطها فأصبحن يصلين الصبح معنجات كأن على رءوسهن الثربان . ويمكن الجمع بين الروایتين بأن نساء الانصار بادرن الى ذلك

٢٥ - سورة الفرقان

قال ابن عباس (هباء منثورا) : ما نسي به الريح . (مد الظل) : ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس . (ساكنا) : دائما . (عليه دليلا) : طلوع الشمس . (خلفه) : من قامه من الليل عمل أدركه بالنهار ، أو قامته بالنهار أدركه بالليل . وقال الحسن (هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرّة أعين) : في طاعة الله ، وما نزل أفر لمين المؤمنين من أن يرى حبيبته في طاعة الله . وقال ابن عباس (ثبورا) وثيلا . وقال غيره (السمير) مذكر ، والسمير والاضطرام : التوقد الشديد . (نعل عليه) : نقرأ عليه ، من أملت وأملت . (الرّس) : المدين ، جمعه رساس . (ما يعبا) يقال ما عبات به شيئا : لا يستد به . (فراما) : هلاكا . وقال مجاهد (وعثوا) طعنوا . وقال ابن هبينة (عانية) : هتت على اتلزان

قوله (سورة الفرقان - بسم الله الرحمن الرحيم : وقال ابن عباس : هباء منثورا ما يسقى به الريح) رسله ابن جرير من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مثله وزاد في آخره « ويث » ، ولا بن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال (١) . وقال أبو عبيدة في قوله (هباء منثورا) : هو الذي يدخل البيت من السكوة ، يدخل مثل الغبار مع الشمس ، وليس له مس ولا يرى في الظل . وروى ابن أبي حاتم من طريق الحسن البصري نحوه وزاده « لو ذهب أحدكم يفيض عليه لم يستطع » ، ومن طريق الحارث عن علي في قوله (هباء منثورا) قال : ما ينثر من السكوة . قوله (دعائكم إيمانكم) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس مثله ، وقد تقدم الكلام عليه في أوائل كتاب الإيمان ، وثبت هذا هنا للنسفي وحده . قوله (مد الظل ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وعند عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وقتادة مثله ، وقال ابن عطية : تظاهرت أقوال المفسرين بهذا ، وفيه نظر لآلة لا خصوصية لهذا الوقت بذلك ، بل من بعد غروب الشمس مدة يسيرة يبقى فيها ظل ممدود مع أنه في نهار ، وأما سائر النهار ففيه ظلال متقطعة . ثم أشار الى اعتراض آخر وهو أن الظل إنما يقال لما يقع بالانهار ، قال : والظل الموجود في هذين الوقتين من بقايا الليل انتهى . والجواب عن الاول أنه ذكر تفسير الخصوص من سياق الآية ، فإن في بقيتها (ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً) والشمس تعقب الذي يوجد قبل طلوعها فيزيله فلها جعلت عليه دليلاً ، فظهر اختصاص الوقت الذي قبل الطلوع بتفسير الآية دون الذي بعد الغروب . وأما الاعتراض الثاني فساقت لأن الذي قل أنه يطلق على ذلك ظل ثمة مثبت فهو مقدم على الثاني ، حتى ولو كان قول الثاني محققاً لما امتنع إطلاق ذلك عليه مجازاً . قوله (ساكناً دائماً) وصله ابن أبي حاتم من الوجه المذكور . قوله (عليه دليلاً : طلوع الشمس) وصله ابن أبي حاتم كذلك . قوله (خلفه : من فاته من الليل عمل أدركه بالنهار أو وفاته بالنهار أدركه بالليل) وصله ابن أبي حاتم أيضاً كذلك ، وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الحسن نحوه . قوله (قال الحسن) هو البصري . قوله (هبنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين : في طاعة الله) وصله سعيد بن منصور وحدثنا جري بن سارم سمعت الحسن وسأله رجل عن قوله (هبنا من أزواجنا) : ما القرة ، أفى الدنيا أم في الآخرة ؟ قال : بل في الدنيا ، هي والله أن يرى العبد من ولده طاعة الله الخ ، وأخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب البر والصلة ، عن حمز القطامي عن الحسن ، وسمى الرجل السائل كثير بن زياد . قوله (وما شئ) أخر لعين المزمع من أن يرى حبيبه في طاعة الله في رواية سعيد بن منصور ، أن يرى حبيبه ، . قوله (وقال ابن عباس ثبورا دليلاً) وصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وثبت هذا لابن ذر والنسفي فقط ، وقال أبو عبيدة في قوله (دعوا هناك ثبوراً) أي هللك ، وقال مجاهد (عتوا) طغوا ، وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (وعتوا عتوا كبراً) قال : طغوا . قوله (وقال غيره : السمع مذكر) قال أبو عبيدة في قوله (واعتدنا لمن كذب بالساعة سميراً - ثم قال بعده - اذارأتهم) والسمع مذكر وهو ما يسمر به النار ، ثم أعاد للضمير النار ، والعرب تفعل ذلك نظير مذكراً من سبب مؤث ثم يؤثون ما بعد المذكر . قوله (والتسمير والاضطرام التوقد الشديد) هو قول أبي عبيدة أيضاً . قوله (أساطير) تقدم في تفسير سورة الانعام . قوله (تملئ عليه : تقرأ عليه من أمليت وأملت) قال أبو عبيدة في قوله (فملى تملئ عليه) أي تقرأ عليه ، وهو من أمليت عليه ، وهي في موضع آخر أمليت عليه ، يشير الى قوله تعالى في سورة البقرة (وليليل الذي عليه الحق) . قوله (الرس المعدن جمه رساس) قال أبو عبيدة في قوله (وأصحاب الرس) أي المعدن ، وقال الخليل الرس كل بئر تكون غير مطوية ، ووراء ذلك أقوال : أحدها أورده ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد قال : الرس البئر ، ومن طريق سفيان عن رجل عن عكرمة قال : أصحاب الرس رسوا فيهم في بئر ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال : حدثنا أن أصحاب الرس كانوا بالجمامة . ومن طريق شبيب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله (وأصحاب الرس) قال : بئر باندريجان . قوله (ما بعباً يقال ما هبأت به شيئاً لا يعتد به) قال أبو عبيدة في قوله (قل ما يبباً بكم

ربي) هو من قولهم ما عبأت بك شيئاً أي ما عدتلك شيئاً . (أنبيه) : وقع في بعض الروايات تقديم وتأخير لهذه التفسير ، والخطب فيها سهل . **قوله** (غراما هلاكاً) قال أبو عبيدة في قوله (إن عذابها كان غراماً) أي هلاكاً وإلزاماً لهم ، ومنه رجل مغرم بالحلب . **قوله** (وقال ابن عيينة : عانية عنت على الخزان) كذا في تفسيره وهذا في سورة الحاقة ؛ وإنما ذكره هنا استطراداً لما ذكر قوله (عتوا) ، وقد تقدم ذكر هذا في قصة هود من أحاديث الأنبياء .

١ - باب (الذين يُحشرون على وجوههم إلى جهنم ، أولئك شرُّ مكاناً وأضلُّ سبيلاً)

٤٧٦٠ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** يونس بن محمد **حدثنا** البنادي **حدثنا** شيان **حدثنا** قتادة **حدثنا** أنس

ابن مالك رضي الله عنه « أن رجلاً قال : يا نبي الله يُحشَرُ الكافرُ على وجهه يومَ القيامةِ ؟ قال : أليس ألقى أمشاهُ على الرجلين في الدنيا قادراً على أن يُمشيه على وجهه يومَ القيامة . قال قتادة : بلى وعزة ربنا »
[الحديث ٤٧٦٠ - طرقة في : ٦٥٢٣]

قوله (باب قوله الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم الآية) كذا لا في ذر ، وساق غيره إلى قوله (وأضل سبيلاً) . **قوله** (شيان) هو ابن عبد الرحمن . **قوله** (أن رجلاً قال : يا نبي الله يحشر الكافر) لم أقف على اسم السائل ؛ وسيأتي شرح الحديث مستوفى في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (يحشر الكافر) في رواية الحاكم من وجه آخر عن أنس « سئل رسول الله ﷺ يحشر أهل النار على وجوههم ، وفي حديث أبي هريرة عند البزار « يحشر الناس على ثلاثة أصناف : صنف على الدواب ، وصنف على أقدامهم ، وصنف على وجوههم . قيل : فكيف يحشرون على وجوههم ، الحديث . ويؤخذ من مجموع الأحاديث أن المقرين يحشرون وكبائراً ، ومن دونهم من المسلمين على أقدامهم ، وأما الكفار فيحشرون على وجوههم . **قوله** (قال قتادة : بلى وعزة ربنا) هذه الزيادة مرصولة بالاسناد المذكور ، قالها قتادة تصديقاً لقوله « أليس »

٢ - باب (والذين لا يذعنون مع الله إلهاً آخر)

ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا يزنون . ومن يفعل ذلك يَبْقُ أَثَمًا) المتوبة

٤٧٦١ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن سفيان **قال** **حدثني** منصور **وسليمان** عن أبي واثلل عن أبي

ميسرة عن عبد الله رضي الله عنه قال « سألتُ - أو سئل - رسول الله ﷺ أيُّ الذنب عند الله أكبر ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك . قلت : ثم أيُّ ؟ قال : ثم أن تقتلَ وَلَدَكَ خشيةً أن يعطى مملك . قلت : ثم أيُّ ؟ قال : أن تُزاني بجميلة جارك . قال ونزلت هذه الآية تصديقاً لقول رسول الله ﷺ (والذين لا يذعنون مع الله

إلهاً آخر ، ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون)

٤٧٦٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى **أخبرنا** هشام بن يوسف **أن** ابن جريج **أخبرهم** قال **أخبرني** القاسم

ابن أبي بزة أنه « سأل سعيد بن جبير : هل لمن قتل مؤمناً متعمداً من توبة ؟ فقرأت عليه ﴿ ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ﴾ فقال سعيد : قرأتها على ابن عباس كافرأتها على ؟ فقال : هذه مكيدة استخفها آية مدنية التي في سورة النساء »

٤٧٦٣ - حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير قال « اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن ، فدخلت فيه إلى ابن عباس فقال : نزلت في آخر ما نزل ، ولم ينسخها شيء »

٤٧٦٤ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سعيد بن جبير قال ، سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن قوله تعالى ﴿ جزاؤه جهنم ﴾ قال : لا توبة له . ومن قوله جل ذكره ﴿ لا يذنون مع الله إلهاً آخر ﴾ قال : كانت هذه في الجاهلية »

قوله (باب قوله والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره إلى قوله (أناما) . **قوله** (يلق أناما : العقوبة) ، أبو عبيدة في قوله (ومن يفعل ذلك يلق أناما) أي عقوبة وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة (يلق أناما) قال : نكالا . قال ويقال إنه واد في النار . وهذا الأخير أخرجه ابن أبي حاتم عن عبد الله بن عمرو وعكرمة وغيرهما . (حدثني منصور هو ابن المعتز (وسليمان) هو الأعمش (عن أبي وائل عن أبي ميسرة) بفتح الميم وسكون التحتانية بعدها مفعلة اسمه عمرو بن شرحبيل . **قوله** (قال وحدثني واصل) هو ابن حبان الأسدي الكوفي ، ثقة من طبقة الأعمش ، والقائل هو سفيان الثوري . وحاصله أن الحديث عنده عن ثلاثة أنفس : أما اثنان منهما فأدخلاه بين أبي وائل وابن مسعود أبا ميسرة ، وأما الثالث وهو واصل فأسقطه . وقد رواه عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الثلاثة عن أبي وائل عن أبي ميسرة عن ابن مسعود فهدوما ، والصواب إسقاط أبي ميسرة من رواية واصل كما فصله يحيى بن سعيد . وقد أخرجه ابن مردويه من طريق مالك بن مغول عن واصل بإسقاط أبي ميسرة أيضاً ، وكذلك رواه شعبة ومهدي بن ميمون عن واصل . وقال الدارقطني : رواه أبو معاوية وأبو شاذب وشيبان عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بإسقاط أبي ميسرة ، والصواب إثباته في رواية الأعمش ، وذكر رواية ابن مهدي وأن محمد بن كثير وافقه عليها . قال : وبشبه أن يكون الثوري لما حدث به ابن مهدي لجمع بين الثلاثة حمل رواية واصل على رواية الأعمش ومنصور . **قوله** (سألت أو سئل رسول الله ﷺ) في رواية ، قلت يا رسول الله ، ولأحد من وجه آخر عن مسروق عن ابن مسعود « جلس رسول الله ﷺ على فئز من الأرض وقعدت أسفل منه ، فاعتمنت خلوته فقلت : بأبي وأمي أنت يا رسول الله ، أي الذنوب أكبر ، الحديث . **قوله** (أي الذنب عند الله أكبر) في رواية مسلم أعظم . **قوله** (قلت ثم أي) تقدم الكلام في ضبطها في الكلام على حديث ابن مسعود أيضاً في سؤاله عن أفضل الأعمال . **قوله** (ندا) بكسر النون أي نظيراً . **قوله** (أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك) أي من

جهة إثبات نفسه عليه عند عدم ما يكفي ، أو من جهة البخل مع الوجه - دان . قوله (أن تزاني بحليلة) بالمهمله بوزن عظيمة والمراد الزوجة ، وهي مأخوذة من الحل لأنها تحمل له فهي فحيلة بمعنى باعلة ، وقيل من الحلول لأنها تحمل معه ويحل معها . قوله (ونزلت هذه الآية تصديقاً لقول رسول الله ﷺ) والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر - إلى - ولا يزنون) هكذا قال ابن مسعود . والقتل والزنا في الآية مطلقان ، وفي الحديث مقيدان : أما القتل فبالولد خشية الأكل معه ، وأما الزنا فبزوجة الجار . والاستدلال لذلك بالآية - مانع لأنها وإن وردت في مطلق الزنا وتحتل لكن قتل هذا والزنا بهذه أكبر والخس ، وقد روى أحمد من حديث المقداد بن الأسود قال قال رسول الله ﷺ : ما تقولون في الزنا ؟ قالوا : حرام . قال : لأن يزني الرجل بمشرة نسوة أيسر عليه من أن يزني بأمرأة جلده . . قوله (أخبرني القاسم بن أبي بزة) بفتح الموحدة وتشديد الزاي واسم أبي بزة نافع بن يسار ، ويقال أبو بزة جد القاسم لا أبوه ، مكي تابعي صغير ثقة عندهم ، وهو والد جده الزبي المقرئ ، وهو أحمد بن محمد بن عبد الله ابن القاسم ، وليس للقاسم في البخاري إلا هذا الحديث الواحد . قوله (هل لمن قتل مؤمناً متعمداً من توبة) في رواية منصور عن سعيد بن جبيرة في آخر الباب قال لا توبة له . . قوله (فقال سعيد) أي ابن جبيرة : (فرأتها حل ابن عباس) في الرواية التي بعدها من طريق المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبيرة : اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن . قوله (فدخلت فيه أي ابن عباس) في رواية الكشميني : فرحلت ، براء وحاء مهملتين وهي أوجه . قوله (هذه مكية) يعني نسخها آية مدنية كذا في هذه الرواية ، وروى ابن مردويه من طريق خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه قال : نزلت سورة النساء بعد سورة الفرقان بستة أشهر . . قوله في رواية غندر عن شعبة (اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن) كذا وقع مختصراً ، وأخصر منه رواية آدم في تفسير النساء ، وقد أخرجه مسلم وغيره من طرق عن شعبة عنه عن غندر بلفظ : اختلف أهل الكوفة في هذه الآية (ومن يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم) . قوله (نزلت في آخر ما نزل ولم ينسخها شيء) كذا في هذه الرواية ، ولا يظهر من سياقها تعيين الآية المذكورة ، وقد بينها في رواية منصور في الباب عن سعيد بن جبيرة : سألت ابن عباس عن قوله (جزاؤه جهنم) فقال : لا توبة له ، وعن قوله (لا يدعون مع الله إلهاً آخر) قال : كانت منه في الجاهلية ، وبأن في الباب الذي يلي الذي يليه أوضح من ذلك

٣ - باب (يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً)

٤٧٦٤ - حدثنا سعد بن حفص حدثنا شيبان عن منصور عن سعيد بن جبيرة قال : قال ابن أبي زبي « سئل ابن عباس عن قوله تعالى (ومن يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم) وقوله (ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق - حتى بلغ - إلا من تاب وآمن) فدأته فقال : لما نزلت قال أهل مكة : فقد عدلنا بالله ، وقتلنا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأتينا الفواحش . فأنزل الله (إلا من تاب وآمن وحمل علاً صالحاً - إلى قوله - غنورا رجلاً) »

قوله (باب يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً) قرأ الجمهور بالجزم في (يضاعف ويخلد) بدلا

من الجزاء في قوله (بلى أنا ما) بدل اشتغال . وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم بالرفع على الاستئناف . قوله (حدثنا سعد بن حفص) هو الطلحي ، وشيخان هو ابن عبد الرحمن . ومنصور هو ابن المعتز . قوله (عن سعيد ابن جبير قال : قال ابن أزي) بموحدة وزاى مقصورة واسمه عبد الرحمن ، وهو صحابي صغير . قوله (سئل ابن عباس) كذا في رواية ابن ذر بصيغة الفعل الماضي ، ومثله للنسائي ، وهو يقتضى أنه من رواية سعيد بن جبير عن ابن أزي عن ابن عباس ، وفي رواية الاصيل «سل» بصيغة الأمر وهو المعتد ، وبديل عليه قوله بعد سياق الآيتين «فسأته» ، فانه واضح في جواب قوله «سل» ، وان كان اللفظ الآخر يمكن توجيهه بتقديم سئل ابن عباس عن كذا فاجاب فسأته عن شيء آخر مثلاً ، ولا يخفى تكلفه . ويؤيد الأول رواية شعبة في الباب الذى يليه عن منصور عن سعيد بن جبير قال : أمرني عبد الرحمن بن أزي أن أسأل ابن عباس فسأته ، وكذا أخرجه لمحقق بن إبراهيم في تفسيره عن جرير عن منصور ، وأخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن جرير بلفظ «قال أمرني عبد الرحمن ابن أزي أن سل ابن عباس» ، فذكره ، وذكر عياض ومن تبعه أنه وقع في رواية أبي عبيد القاسم بن سلام في هذا الحديث من طريق (١) عن سعيد بن جبير : أمرني سعيد بن عبد الرحمن بن أزي أن أسأل ابن عباس فالحديث من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس ، ولغيره أمرني «ابن عبد الرحمن» ، قال وقال بعضهم : اعله سقط «ابن» ، قبل عبد الرحمن وتصحف من «أمرني» ويكون الاصل «أمر ابن عبد الرحمن» ، ثم لا ينكر سؤال عبد الرحمن واستفادته من ابن عباس فقد رآه من كان أقدم منه وأقرب . قلت : الثابت في الصحيحين وغيرهما من المستخرجات عن سعيد بن جبير : أمرني عبد الرحمن بن أزي أن أسأل ابن عباس ، فالحديث من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس ، والذي زاد فيه سعيد بن عبد الرحمن أو ابن عبد الرحمن

٤ - باب (إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات، وكان الله غفوراً رحيماً)

٤٧٦٦ - حدثنا عبدان أخبرنا أبي عن شعبة عن منصور عن سعيد بن جبير قال : «أمرني عبد الرحمن ابن أزي أن أسأل ابن عباس عن هاتين الآيتين (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) فسأته فقال : لم ينسخها شيء . ومن (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) قال : نزلت في أهل الشرك»

قوله (عن هاتين الآيتين) (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) فسأته فقال : لم ينسخها شيء ، وعن (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) قال : نزلت في أهل الشرك هكذا أروده مختصراً ، وسياق مسلم من هذا الوجه آثم ، وآثم منهما ما تقدم في المبحث من رواية جرير بلفظ هاتين الآيتين ما أمرهما ، التي في سورة الفرقان (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) والتي في سورة النساء (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) قال : سألت ابن عباس فقال : لما أنزلت التي في سورة الفرقان قال مشركو مكة : قد قتلنا النفس ودعونا مع الله إلهاً آخر وأتينا الفواحش ، قال فنزلت (إلا من تاب) الآية ، قال : فهذه لأولئك ، قال : وأما التي في سورة النساء فهو الذي قد عرف الاسلام ثم قتل مؤمناً متعمداً لجزائه جهنم لا توبة

له ، قال فذكرت ذلك لمجاهد فقال : إلا من ندم ، وحاصل ما في هذه الروايات أن ابن عباس كان تارة يحمل الآيتين في عمل واحد فلذلك يحرم بنسخ إحداها ، وتارة يحمل معهما مختلفا . ويمكن الجمع بين كلاميه بأن عموم التي في الفرقان خص منها مباشرة المآثم من القتل متعمدا ، وكثير من السلف يطلقون النسخ على التخصيص ، وهذا أولى من حمل كلامه على التناقض ، وأرسل من دهرى أنه قال بالنسخ ثم رجع عنه . وقول ابن عباس بأن المؤمن إذا قتل مؤمنا متعمدا لا توبة له مشهور عنه ، وقد جاء عنه في ذلك ما هو أصح مما تقدم : فروى أحد والطبري من طريق يحيى الجابر والنسائي وابن ماجه من طريق عمار الذهبي كلاهما عن سالم بن أبي الجهم قال : كنت عند ابن عباس بعد ما كُف بصره ، فأنابه رجل فقال : ما ترى في رجل قتل مؤمنا متعمدا ؟ قال جزاؤه جهنم خالدا فيها ، وساق الآية إلى (عطييا) قال : لقد نزلت في آخر ما نزل ، وما نسخنا شيء حتى قبض رسول الله ﷺ ، وما نزل وحى بعد رسول الله ﷺ . قال : أفرأيت إن تاب وآمن وعمل عملا صالحا ثم اهتدى ؟ قال : وأني له التوبة والهدى ، لفظ يحيى الجابر ، والآخر نحوه . وجهه على وفق ما ذهب إليه ابن عباس في ذلك أحاديث كثيرة : منها ما أخرجه أحمد والنسائي من طريق أبي إدريس الخولاني عن معاوية سمعت رسول الله ﷺ يقول : كل ذنب عصى الله أن يغفره ، إلا الرجل يموت كفرا ، والرجل يقتل مؤمنا متعمدا ، وقد حمل جمهور السلف وجميع أهل السنة ما ورد من ذلك على التخليط ، وصحوا توبة القاتل كغيره ، وقالوا : معنى قوله (جزاؤه جهنم) أي أن شاء الله أن يجازيه نمسا . قوله تعالى في سورة النساء أيضا (أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما درن ذلك لمن يشاء) ومن الحجة في ذلك حديث الاسرائيل الذي قتل نسمة وتسمين تهائم أنى تمام المائة فقال له : لا توبة ، فقتله فأكل به مائة . ثم جاء آخر فقال : ومن يحول بينك وبين التوبة ، الحديث ، وهو مشهور ، وسيأتي في الرقاق واضحا . وإذا ثبت ذلك لمن قبل من غير هذه الامة فثله لهم أرسل لما خفف الله عنهم من الانتقال التي كانت على من قبلهم

٥ - باب (فسوف يكون لزاما) : هلكته

٤٧٦٧ - **حدثنا** مر بن حفص بن غياث **حدثنا** أبي **حدثنا** الأعمش **حدثنا** مسلم عن مسروق قال : قال عبد الله : خمس قد مضين : الدخان ، والقمر ، والرؤم ، والبطاشة ، والزام (فسوف يكون لزاما) . **قوله** (باب قوله (فسوف يكون لزاما) هلكته) قال أبو عبيدة في قوله (فسوف يكون لزاما) : أي جزاء يلزم كل عامل بما عمل ، وله معنى آخر يكون هلاكا . **قوله** (حدثنا مسلم) هو أبو الضحى الكوفي

٢٦ - سورة الشعراء

وقال مجاهد (تَمْبَثُونَ) : تَبَوُّون . (هَضِيم) : جَفَّتْ إِذَا مَسَّ . (مُسْحَرِينَ) : مَسْحُورِينَ . (أَقْيِسَكَا) : (الأيسكة) : جمع أيسكة وهي جمع قشجر . (يوم تَقْلَعُ) : إغلال العذاب إيام . (مَوْزُون) : معلوم . (كالطود) : كالجبل . وقال غيره (تَشْرِذِمَا) : للشردة طائفة قليلة . (في الساجدين) : للصالحين . قال ابن عباس (لعلكم تغفلون) : كأنكم . (الرج) : الأبقاع من الأرض ، وجهه ريمة ، وأرباع واحد الريمة .

(مَصَانِعُ) كُلُّ بِنَاءٍ فَهُوَ مَصْنَعَةٌ . (فَرَاهِينُ) : مَرْحَبٌ ، فَارَاهِينُ بِمَعْنَاهُ ، وَيُقَالُ فَارَاهِينُ : حَافِظِينَ . (تَمَثَّلُوا) : هَوَّاشُوا الْقَسَادَ ، وَهَاتَ بِمِثِّهِمَا . (الْجِلْبَةُ) : الْخَلْقُ ، جَبَلٌ : خَيْلٌ ، وَمِنْهُ : جَبَلًا وَجَبَلًا وَجَبَلًا يَفْنَى الْخَلْقَ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ

(سورة الشعراء - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) بُيِّنَتْ الْبُيُوتُ لِأَبِي ذَرٍّ مَوْخِرَةً . قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ تَعْبَثُونَ : تَبْنُونَ) وَصَلَهُ الْفَرِيَّانِيُّ عَنْ وَرْقَانَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْمٍ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ (أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ) قَالَ بِكُلِّ لُجٍّ (آيَةٌ تَعْبَثُونَ) بَنِيَانًا ، وَقِيلَ كَانُوا يَتَدَوَّنُونَ فِي الْأَسْفَارِ بِالنُّجُومِ ، ثُمَّ اتَّخَذُوا أَعْلَامًا فِي أَمَاكِنَ مَرَاتِعَةٍ لَمْ تَلْتَمِمْ بِهَا ، وَكَانُوا فِي غَنِيَةٍ عَنْهَا بِالنُّجُومِ ، فَاتَّخَذُوا الْبَنِيَانَ عِبَانًا . قَوْلُهُ (مَضْمٍ : يَتَغَتَّى إِذَا مَسَّ) وَصَلَهُ الْفَرِيَّانِيُّ بِلَفْظٍ : يَتَهَنَّمُ هَشِيمًا ، وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ الطَّلْعَةُ إِذَا مَسَّتْهَا تَنَازَلَتْ ، وَمِنْ طَرِيقٍ عَكْرَمَةُ قَالَ : الْمَضْمُ الرُّطْبُ اللَّيْنُ وَقِيلَ الْمَذْنَبُ . قَوْلُهُ (مَسْحُورِينَ) وَصَلَهُ الْفَرِيَّانِيُّ فِي قَوْلِهِ (إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمَسْحُورِينَ) أَيْ مِنَ الْمَسْحُورِينَ وَقَالَ أَبُو هَبِيبَةَ : كُلٌّ مِنْ أَكَلٍ فَهُوَ مَسْحَرٌ ، وَذَلِكَ أَنَّ لَهُ سَحْرًا يَفْرِي مَا أَكَلَ فِيهِ انْتَهَى . وَالسَّحَرُ بِمَهْلِكَيْنِ يَفْتَحُ ثُمَّ سَكُونٌ : الرِّبَا . وَقَالَ الْفَرَاءُ : الْمَعْنَى إِنَّكَ تَأْكُلُ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ وَتَسْحَرُ بِهِ فَأَنْتَ بِشَرِّ مِثْلِنَا لَا تَقْضِلُنَا فِي شَيْءٍ . قَوْلُهُ (فِي السَّاجِدِينَ الْمُصَلِّينَ) وَصَلَهُ الْفَرِيَّانِيُّ كَذَلِكَ ، وَلِلْمُرَادِ أَنَّهُ كُلُّ مَنْ يَرَى مِنْ خَلْفِهِ فِي الصَّلَاةِ . قَوْلُهُ (الْيَكَّةُ وَالْأَيْكَةُ جَمْعُ أَيْكَةٍ وَهِيَ جَمْعُ الشَّجَرِ) كَذَا لِأَبِي ذَرٍّ ، وَلِنُفِيرِهِ : جَمْعُ شَجَرٍ ، وَلِلْبَعْضِ : جَمَاعَةُ الشَّجَرِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي قِصَّةِ شُعَيْبٍ مِنْ أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ الْفَلْظُ الْأَوَّلُ مَعَ شَرْحِهِ ، وَالسَّكْلَامُ الْأَوَّلُ مِنْ قَوْلِ مُجَاهِدٍ ، وَمِنْ قَوْلِهِ جَمْعُ أَيْكَةٍ الْخُ مَوْ مِنْ كَلَامِ أَبِي هَبِيبَةَ ، وَوَقَعَ فِيهِ سَهْوٌ قَانَ الْيَكَّةُ وَالْأَيْكَةُ بِمَعْنَى وَاحِدَةٍ عِنْدَ الْأَكْثَرِ وَالْمُسَهِّلِ الْهَمْزَةُ فَقَطْ ، وَقِيلَ لِيَكَّةُ اسْمُ الْغُرْبَةِ وَالْأَيْكَةُ النُّبَيْضَةُ وَهِيَ الشَّجَرُ الْمُتَلَفُّ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ جَمْعُ شَجَرٍ يُقَالُ جَمْعًا لِيَكَّةٍ وَهُوَ الشَّجَرُ الْمُتَلَفُّ . قَوْلُهُ (يَوْمَ الظَّلَّةِ إِضْلَالُ الْعَذَابِ إِيَّاهُمْ) وَصَلَهُ الْفَرِيَّانِيُّ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ أَيْضًا فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ . قَوْلُهُ (مَوْزُونٌ مَعْلُومٌ) كَذَا لَهُمْ . وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَعَلَّكُمْ تَخْطَلُونَ كَأَنكُمْ . لِيَكَّةُ الْأَيْكَةُ وَهِيَ النُّبَيْضَةُ . مَوْزُونٌ مَعْلُومٌ ، فَأَمَّا قَوْلُهُ : لَعَلَّكُمْ ، فَوَصَلَهُ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْهُ بِهِ . وَحِكْمُ الْبَغْوِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ مِنَ الرَّاحِدِيِّ قَالَ : كُلُّ مَا فِي الْقُرْآنِ لَعَلَّ فَهُوَ التَّحْلِيلُ ، إِلَّا هَذَا الْحَرْفَ فَإِنَّهُ لِلتَّقْسِيمِ ، كَذَا قَالَ وَفِي الْحَصْرِ نَظَرٌ لِأَنَّهُ قَدْ قِيلَ مِثْلُ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ (لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ) وَقَدْ قَرَأَ ابْنُ بَنٍ كَتَبَ : كَأَنَّكُمْ تَخْطَلُونَ ، وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ : كَي تَخْطَلُوا ، وَكَانَ الْمُرَادُ أَنَّ ذَلِكَ بِزَعْمِهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَوْنَفُونَ مِنَ الْبَنَاءِ ظَنًّا مِنْهُمْ أَنَّهَا تَحْصَنُهُمْ مِنْ أَسْرَاقِهِ : فَكَأَنَّهُمْ صَنَعُوا الْحَصِيرَ صَنِيعًا مِنْهُمْ يَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ يَحْصِيهِمْ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ : لِيَكَّةُ ، فَتَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَوَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِهَذَا الْفَلْظِ أَيْضًا . وَأَمَّا قَوْلُهُ : مَوْزُونٌ ، فَحَلَّهُ فِي سُورَةِ الْحَجْرِ ، وَوَقَعَ ذِكْرُهُ هُنَا غَلَطًا ، وَكَأَنَّهُ انْتَقَلَ مِنْ بَعْضِ مَنْ نَسَخَ الْكِتَابَ مِنْ مَحَلِّهِ ، وَقَدْ وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ أَيْضًا كَذَلِكَ ، وَوَصَلَهُ الْفَرِيَّانِيُّ بِالْإِسْنَادِ الْمَذْكُورِ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ (وَانْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٌ) قَالَ : بِقَدْرِ مَا ذَرَّ . قَوْلُهُ (كَالطُّورِ كَالْجَلِّ) وَقَعَ هَذَا لِأَبِي ذَرٍّ مَنْسُوبًا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَلِنُفِيرِهِ مَنْسُوبًا إِلَى مُجَاهِدٍ ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ . وَوَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقٍ حَلَّى بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَزَادَ : عَلَى نَزَرٍ مِنَ الْأَرْضِ ، وَوَصَلَهُ الْفَرِيَّانِيُّ مِنْ طَرِيقٍ مُجَاهِدٍ . قَوْلُهُ (وَقَالَ غَيْرُهُ لَشَرْذِمَةُ . الشَّرْذِمَةُ طَائِفَةٌ قَلِيلَةٌ) كَذَا لِأَبِي ذَرٍّ ، وَلِنُفِيرِهِ ذَكَرَ ذَلِكَ فِيمَا نَسَبَ إِلَى مُجَاهِدٍ وَالْأَوَّلُ أَوْلَى ، وَهُوَ تَفْسِيرُ أَبِي هَبِيبَةَ قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى

(إن هؤلاء لشرذمة قليلون) أي طائفة قليلة ، وذهب إلى التجوم فقال قليلون ، والذي أورده الضرباني وغيره عن مجاهد في هذا أنه قال في قوله (إن هؤلاء لشرذمة قليلون) قال : هم بمئة ستمائة ألف ، ولا يحصى عدد أصحاب فرعون . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : ذكر لنا أن بني إسرائيل الذين قطع بهم موسى البحر كانوا ستمائة ألف مقاتل بنى عشرين سنة فصاعدا ، وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق ابن إسحق عن أبي عبيدة عن ابن مسعود قال : كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا . ومن طريق ابن إسحق عن عمرو بن ميمون مثله . قوله (الربع الأرباع من الأرض وجمعه ربيعة وأرباع ، واحدة ربيعة) كذا فيه ، وربة الأول بفتح التحتانية والثاني بسكونها ، وعند جماعة من المفسرين ربع واحد جمه أرباع : وربة بالتخريك وربع أيضا واحد ربة بالسكون كهين وهيئة . وقال أبو عبيدة في قوله (أبنون بكل ربع) الربع الارتفاع من الأرض والجمع أرباع وربة ، والربعة واحد أرباع . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله تعالى (بكل ربع) أي بكل طريق . قوله (مصانع كل بناء فهر مصنعة) هو قول أبي عبيدة وزاد : بفتح النون وبعضها . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : المصانع القصور والحصون . وقال عبد الرزاق : المصانع عندنا بلغة اليمن القصور المادية . وقال سفيان : ما ينفذ فيه الماء . ولابن أبي حاتم عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : المصانع القصور المشيدة . ومن وجه آخر قال : المصانع بروج الحمام . قوله (فرحين مرحين) كذا لهم ، ولابن ذر «فرحين ، بماء مهملة ، والأول أصح وصوبه بعضهم لقرب مخرج الحاء من الهاء ، وليس بشئ . قال أبو عبيدة في قوله (بيوتا فرحين) أي مرحين . وله تفسير آخر في الذي بعده ، وسيأتي تفسير الفرحين بالمرحين في سورة القصص . قوله (قارمين بمعناه ، ويقال قارمين حاذقين) هو كلام أبي عبيدة أيضا وأشهد على المعنى الأول :

لا أستكين إذا ما أومة ازمث ولن تراني بخير قارم البيت

والبيت بكسر اللام بعدها تحتانية ساكنة ثم مثناة : العنق . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة والكلبي في قوله (فرحين) قال مجيب بن صنيعم . ولابن أبي حاتم عن طريق سعيد عن قتادة قال : آمنين . ومن طريق مجاهد قال : شرمين . ومن طريق اسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح عن عبد الله بن شداد قال أحدهما : حاذقين ، وقال الآخر : جبارين . قوله (تمثوا هو أشد الفساد ، وعاث بعيت عيثا) مراده أن اللفظين بمعنى واحد ، ولم ير أن تمثوا مشتق من العيث ، وقد قال أبو عبيدة في قوله (ولا تمثوا في الأرض مفسدين) هو من عثت نعث ، وهو أشد مبالغة من عثت نعث . وروى ابن أبي حاتم عن طريق سعيد عن قتادة (ولا تمثوا) أي لا تسبوا (في الأرض مفسدين) . قوله (الجبلة الخلق ، جبل خلق ومنه جبلا وجبلا بمعنى الخلق قاله ابن عباس) كذا لابن ذر وليس عند غيره . وقال ابن عباس : وهو أول ما خلقه الله من خلقه . قال في قوله (والجبلة الأولين) أي الخلق ، هو من جبل على كذا أي تخلق . وفي القرآن (واقعد أضل منك جبلا) متقل وغير متقل ومعناه الخلق انتهى . وقوله متقل وغير متقل لم يبين كيفيتهما ، وفيهما قرأتان : ففي المشهور بكسرتين وتشديد اللام لنافع وحاصم ، وبضمة ثم سكون لابن عمرو وابن طاهر ، وبكسرتين واللام خفيفة للأعشى ، وبضمتين واللام خفيفة للقيسين ، وفي الشواذ بضمتين ثم تشديد ، وبكسرة ثم سكون ، وبكسرة ثم فتح خفيفة ، وفيها قرأتان أخرى . وأخرج ابن المنذر عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال في قوله (والجبلة الأولين) قال . خلق الأولين

ومن طريق مجاهد قال (المجلة) الخلفي ، ولابن أبي حاتم من طريق ابن أبي عمر عن سفيان مثل قول ابن عباس ، ثم قرأ (ولقد أضل منكم جبلا كثيرا)

١ - باب (ولا تخزني يوم يمشون)

٤٧٦٨ - وقال إبراهيم بن طهمان عن ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن إبراهيم عليه الصلاة والسلام يرى أباه يوم القيامة عليه الغبرة والفترة ، والغبرة هي الفترة »

٤٧٦٩ - حدثنا إسماعيل حدثنا أخى عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « يلقى إبراهيم أباه فيقول : يا رب إنك وعدتني أن لا تخزني يوم يمشون . فيقول الله : إني حرمت الجنة على الكافرين »

قوله (باب ولا تخزني يوم يمشون) سقط « باب » ، فغير أبي ذر . قوله (وقال إبراهيم بن طهمان الخ) وصله النسائي عن أحمد بن حفص بن عبد الله عن أبيه عن إبراهيم بن طهمان وساق الحديث بتمامه . قوله (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة) كذا قال ابن أبي أويس . وأورد البخاري هذه الطريق معتمدا عليها وأشار إلى الطريق الأخرى التي زيد فيها بين سعيد وأبي هريرة رجل فذكرها مطقة ، وسعيد قد سمع من أبي هريرة وسمع من أبيه عن أبي هريرة ، فلمل هذا عما سمعه من أبيه عن أبي هريرة ثم سمعه من أبي هريرة ، أو سمعه من أبي هريرة مختصرا ومن أبيه عنه تاما ، أو سمعه من أبي هريرة ثم ثبت فيه أبوه ، وكل ذلك لا يقدح في صحة الحديث . وقد وجد للحديث أصل عن أبي هريرة من وجه آخر أخرجه الزوار والحاكم من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن ابن سيرين عن ابن هريرة ، وشاهده عندهما أيضا من حديث أبي سعيد . قوله (إن إبراهيم يرى أباه يوم القيامة وعليه الغبرة والفترة . والغبرة هي الفترة) كذا أورد مختصرا ، ولفظ النسائي « وعليه الغبرة والفترة » ، فقال له : قد نهيتك عن هذا قصصتي ، قال : لكنني لا أصيبك اليوم ، الحديث ، فعرف من هذا أن قوله والغبرة هي الفترة من كلام المصنف ، وأخذ من كلام أبي عبيدة ، وأنه قال في تفسير سورة يونس (ولا يوهن وجوعهم قدر ولا ذلة) الفتر الغبار ، وأنشد لذلك شاهدين . قال ابن التين : وعلى هذا فقوله في سورة عبس (غبرة ترهبها فترة) تأكيده لفظي ، كأنه قال غبرة فوقها غبرة . وقال غير هؤلاء : الفترة ما يفضي الوجه من الكرب ، والغبرة ما يملوه من الغبار ، وأحدهما حسي والآخر معنوي . وقيل الفترة شدة الغبرة بحيث يسود الوجه . وقيل الفترة سواد الدخان فاستعير هنا . قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو أبو بكر بن عبد الحميد . قوله في الطريق الموصولة (يلقى إبراهيم أباه فيقول : يا رب إنك وعدتني أن لا تخزني يوم يمشون ، فيقول الله : إني حرمت الجنة على الكافرين) هكذا أورد هنا مختصرا ، وساقه في ترجمة إبراهيم من أحاديث الانبياء تاما . قوله (يلقى إبراهيم أباه أزر) هذا موافق لظاهر القرآن في تسمية والد إبراهيم ، وقد سبقت نسبته في ترجمة إبراهيم من أحاديث الانبياء . وحكى الطبري من طريق ضعيفة عن مجاهد أن أزر اسم العنم وهو شاذ . قوله (وعلى وجه أزر فترة وغبرة) هذا موافق لظاهر

القرآن (وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها غفرة) أى بغشاها غفرة ، فالأى يظهر أن الغبرة الضباب من التراب ، والغفرة السواد الكائن عن الكتابة . قوله (فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لا تمصن ؟ فيقول أبوه قابولم لا أعصيك) فى رواية إبراهيم بن طهمان ، فقال له قد نيتك عن هذا فصيتى ، قال : لكنى لأعصيك واحدة . قوله (فيقول إبراهيم يارب انك وعدتني أن لا تخزنى يوم يبعثون ، فأى خزى أخرى من أبى الأبعد) وصف نفسه بالأبعد على طريق التفضيز إذا لم قبل شفاعة فى أبيه ، وقيل الأبعد صفة أبيه أى انه شديد البعد من رحمة الله لأن الفاسق بعيد منها . قال كافر أبعد ، وقيل الأبعد بمعنى البعيد والمراد المالك ، ويؤيد الأول أن فى رواية إبراهيم بن طهمان : وان أخزيت أبى فقد أخزيت الأبعد ، وفى رواية أبوب ، يلقى رجل أباه يوم القيامة فيقول له : أى ابن كنت لك ؟ فيقول : خير ابن ، فيقول : هل أنت مطيعى اليوم ؟ فيقول : نعم . فيقول خذ بازرتى . فيأخذ بازرتة . ثم ينطلق حتى يأتى ربه وهو يعرض الخلق ، فيقول الله : يا عبدى ادخل من أى أبواب الجنة شئت ، فيقول : أى رب أبى معى ، فأنك وعدتني أن لا تخزنى . . قوله (فيقول الله إنى حرمت الجنة على الكافرين) فى حديث أبى سعيد : فينادى : ان الجنة لا يدخلها مشرك . . قوله (ثم يقال يا إبراهيم ما تحت رجلك ؟ انظر ، فينظر فإذا هو بذبح متلطح ، فيؤخذ بهوائه فيلقى فى النار) فى رواية إبراهيم بن طهمان : فيؤخذ منه فيقول : يا إبراهيم ابن أبوك ؟ قال : أنت أخذه منى ، قال : انظر أسفل ، فينظر فإذا ذبح يتمرغ فى نثنه . . وفى رواية أبوب : فيمسح الله أباه ضبعا ، فيأخذ بآفته فيقول : يا عبدى أبوك هو ، فيقول : لا وعزتك ، وفى حديث أبى سعيد فيقول فى صورة قبحة وريح منتنة فى صورة ضبعان ، زاد ابن المنذر من هذا الوجه : فإذا رآه كذا تبرأ منه قال لست أبى ، والذبح بكسر الهمزة والمجعة بعدها نحتانية ساكنة ثم جاء مجعة ذكر الضباع ، وقيل لا يقال له ذبح إلا إذا كان كثير الشعر . والضبعان لغة فى الضبع . وقوله : متلطح : قال بعض الشراح : أى فى جميع أودم أو طين . وقد عرفت الرواية الأخرى المراد وأنه الاحتمال الأول حيث قال : فيتمرغ فى نثنه . قيل : الحكمة فى مسحه لتتفر نفس إبراهيم منه وتلايق فى النار على صورته فيكون فيه غضاضة على إبراهيم . وقيل : الحكمة فى مسحه ضبعا أن الضبع من أحمق الحيوان ، وأذر كان من أحمق البشر ، لأنه بعد أن ظهر له من ولده من الآيات البينات أصر على الكفر حتى مات . واقتصر فى مسحه على هذا الحيوان لأنه وسط فى التشويه بالنسبة الى ما دونه كالكلاب والخزير والى ما فوقه كالأسد مثلا ، ولأن إبراهيم بالغ فى الخضوع له وخفض الجناح فأبى واستكبر وأصر على الكفر فعومل بصفة الذل يوم القيامة ، ولأن الضبع هو جافأشهر الى أن أذر لم يستقم فيؤمن بل استمر على عوجه فى الدين . وقد استشكل الاسماعيل هذا الحديث من أصله وطمعن من صحته فقال بعد أن أخرجه : هذا خبر فى صحته فظهر من جهة أن إبراهيم علم أن الله لا يخلق الميعاد ، فكيف يجعل ما صار لآبيه خزيا مع عليه بذلك ؟ وقال غيره : هذا الحديث مخالف لظاهر قوله تعالى (وما كن استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ، فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) انتهى . والجواب عن ذلك أن أهل التفسير اختلفوا فى الوقت الذى تبرأ فيه إبراهيم من أبيه ، فقيل : كان ذلك فى الحياة الدنيا لما مات أذر مشركا ، وهذا أخرجه الطبري ، من طريق خبيب بن أبى ثابت عن حميد بن جبير عن ابن عباس وإسناده صحيح . وفى رواية : فلما مات لم يستفر له ، ومن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس نحوه قال : استغفر له ما كان حيا فلما مات أمسه ، وأورده أيضا من طريق مجاهد وقتادة وهرو بن دينار نحوه ذلك ، وقيل

إنما نبرأ منه يوم القيامة لما يش منه حين مسخ على ما صرح به في رواية ابن المنذر التي أشرت إليها ، وهذا الذي أخرجه الطبري أيضا من طريق عبد الملك بن أبي سليمان سمعت سعيد بن جبيرة يقول : إن إبراهيم يقول يوم القيامة رب والدي ، رب والدي . فإذا كان الثالثة أخذ بيده فبسطت إليه وهو ضيغان فيبرأ منه . ومن طريق عبيد بن حمير قال : يقول إبراهيم لآبيه إني كنت أمرك في الدنيا وتصبني ، ولست تاركك اليوم فخذ بحقوقي ، فياخذ بضميعة فيمسح ضيعة ، فإذا رآه إبراهيم مسخ نبرأ منه . ويمكن الجمع بين القولين بأنه نبرأ منه لما مات مشركا فترك الاستغفار له ، لكن لما رآه يوم القيامة أدركته الرافة والرقة فآل فيه ، فلما رآه مسخ بش منه حيث نذر نبرأ منه نبرأ أبديا . وقيل إن إبراهيم لم يتيقن موته على الكفر بمجواز أن يكون آمن في نفسه ولم يطلع إبراهيم على ذلك ، وتكون تبرئته منه حينئذ بعد الحال التي وقعت في هذا الحديث . قال الكرماني : فإن قلت إذا أدخل الله آباء النار فقد أخزاه ، لقوله (إنك من تدخل النار فقد أخزيت) وخزي الوالد خزي الولد فيلزم الخلف في الوعد وهو محال ، ولو لم يدخل النار لزم الخلف في الوعد وهو المراد بقوله (إن الله حرم الجنة على الكافرين) والجواب أنه إذا مسخ في صورة ضيعة وألقى في النار لم يبق الصورة التي هي سبب الخزي ، فهو عمل بالوعد والوعد . وجواب آخر وهو أن الوعد كان مشروطا بالإيمان ، وإنما استغفر له وقام بما وعده ، فلما نبين له أنه عدوه تبرأ منه . قلت : وما قيمته يؤدي المعنى المراد مع السلامة بما في اللفظ من الشناعة ، والله اعلم

٢ - باب (وأندِر عَشِيرَتِكَ الْآقَرِينَ) . واخْفِضْ جَنَاحَكَ : أَنْ جَانَبَكَ

٤٧٧٠ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث **حدثنا** أي **حدثنا** الأعمش **حدثني** عمرو بن مرة عن سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما نزلت (وأندِر عَشِيرَتِكَ الْآقَرِينَ) صَدَّقَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الْقَصْفِ لَجَل يُبَادَى : يَا بَنِي فِهْر ، يَا بَنِي عَدِي - ابْطُونِ قُرَيْش - حَتَّى اجْتَمَعُوا ، لَجَلِ الرَّجُلِ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ ، فَبَاءَ أَبُو لَهَبٍ وَقُرَيْشٌ ، قَالَ : أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي زَيْدٌ أَنْ تُغِيرَ عَلَيْكُمْ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِينَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، مَا جَرُّنَا عَلَيْكَ إِلَّا رِدْقًا . قَالَ : قَاتِي نَذِيرًا كَمَ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ . قَالَ أَبُو لَهَبٍ : تَبَا لَكَ سَائِرُ الْيَوْمِ ، أَلْهَذَا جَمَعْتَنَا ؟ فَذَكَرْتُ (تَبَّتْ يَدَايَ لِي وَتَبَّ . مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كُنْتُ) »

٤٧٧١ - **حدثنا** أبو قبيان أخبرنا شبيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال « قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله (وأندِر عَشِيرَتِكَ الْآقَرِينَ) قال : يَا مُنْزِرُ قُرَيْش - أَوْ كَلَّةٌ نَحْوَهَا - اسْتَدْرُوا أَنْفُسَكُمْ ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . يَا بَنِي عَدِي تَنَافَ ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ، لَا أَغْنَى عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . وَيَا صَفِيَّةُ عَمَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لَا أَغْنَى عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ﷺ ، سَلِمَتِ مَا شِئْتَ مِنْ مَالِي ، لَا أَغْنَى عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا » . تَابَعَهُ أَصْحَابُ ابْنِ

وهبر من يونس عن ابن شهاب

قوله (باب وأندر عشيرتك الأقربين ، واخضع جناحك : ألن جانبك) هو قول أبي عبيدة وزاد «وكلامك، **قوله** (عن ابن عباس قال : لما نزلت وأندر عشيرتك الأقربين) هذا من مراسيل الصحابة ، وبذلك جزم الاسماعيل لأن أبا هريرة إنما أسلم بالمدينة ، وهذه القصة وقعت بمكة ، وابن عباس كان حينئذ إما لم يولد ، وإما طفلاً . وبؤيد الثاني نداء قاطمة فانه يشعر بأنها كانت حينئذ بحيث تخاطب بالأحكام ، وقد قدمت في «باب من انتسب الى آبائه» في أوائل السيرة النبوية احتمال أن تكون هذه القصة وقعت مرتين ، لكن الأصل عدم تكرار النزول ، وقد صرح في هذه الرواية بأن ذلك وقع حين نزلت . نعم وقع عند الطبراني من حديث أبي أمامة قال : «لما نزلت (وأندر عشيرتك) جمع رسول الله ﷺ بني هاشم ونسائه وأهله فقال : يا بني هاشم ، اشتروا أنفسكم من النار ، واسعوا في فكاك رقابكم . يا عائشة بنت أبي بكر ، يا حفصة بنت عمر ، يا أم سلمة ، فذكر حديثاً طويلاً ، فهذا إن ثبت دل على تعدد القصة ، لأن القصة الأولى وقعت بمكة تصرح به في حديث الباب أنه صعد الصفا ، ولم تكن عائشة وحفصة وأم سلمة عنده ومن أزواجه إلا بالمدينة ، فيجوز أن تكون متأخرة عن الأولى فيمكن أن يحضرها أبو هريرة وابن عباس أيضاً ، ويحتمل قوله : «لما نزلت .. جمع ، أي بعد ذلك ، لا أن الجمع وقع على الفور ، ولعله كان نزل أولاً (وأندر عشيرتك الأقربين) لجمع قريشاً فعم ثم خص كاسياً ، ثم نزل ثانياً ورهطك منهم المخلصين ، لخص بذلك بني هاشم ونسائه واقه أعلم . وفي هذه الزيادة تعقب على النووي حيث قال في شرح مسلم ، إن البخاري لم يخرجها أعني (ورهمك منهم المخلصين) اعتماداً على ما في هذه السورة ، وأغفل كونها موجودة عند البخاري في سورة نبت . **قوله** (لما نزلت وأندر عشيرتك الأقربين) زاد في تفسير نبت من رواية أبي أمامة عن الأعمش بهذا السند ، ورهمك منهم المخلصين ، وهذه الزيادة وصلها الطبري عن وجه آخر عن عمرو بن مرة أنه كان يقرؤها كذلك ، قال القرطبي : لعل هذه الزيادة كانت قرأنا ففسخت تلاوتها . ثم استشكل ذلك بأن المراد إنذار الكفار ، والمخلص صفة المؤمنين . والجواب عن ذلك أنه لا يمتنع عطف الخاص على العام ، **قوله** (وأندر عشيرتك) عام فيمن آمن منهم ومن لم يؤمن ، ثم عطف عليه الرهط المخلصين تنزيهاً بهم وتأكيذاً ، واستدل بعض المالكية بقوله في هذا الحديث ، يا قاطمة بنت محمد ، سليني من مالي ما شئت ، لا أغني عنك من الله شيئاً ، أن النيابة لا تدخل في أعمال البر ، اذ لو جلا ذلك لكان يتحمل عنها ﷺ بما يخصها . فإذا كان عمله لا يقع نيابة عن ابنته فغيره أولى بالمنع . وتعقب بأن هذا كان قبل أن يعلمه الله تعالى بأنه يشفع فيمن أراد وقبل شفاعة ، حتى يدخل قوما الجنة بغير حساب ، ويرفع درجات قوم آخرين ، ويخرج من النار من دخلها بذنوبه ، أو كان المقام مقام التخويف والتحذير أو أنه أراد المبالغة في الخوف على العمل ، ويكون في قوله «لا أغني شيئاً» إضمار إلا إن أذن الله لي بالشفاعة . **قوله** (لجعل ينادي : يا بني فهر ، يا بني عدى ، لبطلون قريش) في حديث أبي هريرة قال : «يا معشر قريش ، أو كلمة نحوها ، ووقع عند البلاذري من وجه آخر عن ابن عباس أبيين من هذا ولفظه فقال : يا بني فهر ، فاجتمعوا . ثم قال : يا بني غالب ، فرجع بنو محارب والحارث ابنا فهر . قال : يا بني لؤي ، فرجع بنو الأدم بن غالب . قال : يا آل كعب ، فرجع بنو عدى وسهم وجمع فقال : يا آل كلاب ، فرجع بنو مخزوم ونيم . قال : يا آل فصي ، فرجع بنو زهرة . قال : يا آل عبد مناف ، فرجع بنو عبد الدار وعبد العزى . فقال له أبو لب : هؤلاء بنو

عبد مناف عندك ، وعند الواقدي أنه قصر الدعوة على بن هاشم والمطلب ، ولم يومتد خمسة وأربعون رجلا .
وفي حديث علي عند ابن إسحق والطبري والبيهقي في الدلائل ، أنهم كانوا حينئذ أربعين يربون رجلا أو ينقصون
وفيه عمومته أبو طالب وحزرة العباس وأبو لهب . ولابن أبي حاتم من وجه آخر عنه أنهم يومتد أربعون غير
رجل أو أربعون ورجل . وفي حديث علي من الزيادة أنه صنع لهم شاة على تريد وقب لبن ، وأن الجميع أكلوا من
ذلك وشربوا وفضلت فضلة ، وقد كان الواحد منهم يأتي على جميع ذلك . قوله (أو أياكم لو أخبرتمكم الخ) أراد
بذلك تقريرهم بأنهم يعلمون صدقه إذا أخبر عن الأمر القائب . ووقع في حديث علي ما أعلم شابا من العرب به
قومه بأفضل مما جئتمكم به ، إني قد جئتمكم بخير الدنيا والآخرة . قوله (كنتم مصدق) بتشديد التحتانية . قوله
(قال فاني نذير لكم) أي منذر . ووقع في حديث قبيصة بن عمار وزهير بن عمرو عند مسلم واحد . ولجلجل
ينادي : إنما أنا نذير ، وإنما مثل ومثلكم كرجل رأى العدو فجعل يهتف : يا صباحاه ، يعني ينذر قومه . وفي
رواية موسى بن وردان عن أبي هريرة عند أحمد قال ، أنا النذير ، والساعة الموعود ، وعند الطبري من مرسل قسامة
ابن زهير قال ، بلغني أنه عليه السلام وضع أصابعه في أذنه ورفع صوته وقال : يا صباحاه ، ووصله مرة أخرى عن قسامة
عن أبي موسى الأشعري ، وأخرجه الترمذي موصولا أيضا . قوله (فزك نبت بدا أبي لهب ونبت) في رواية
أبي أسامة ، نبت بدا أبي لهب وقد نب ، وزاد هكذا قرأها الأعمش يومتد ، انتهى . وليست هذه القراءة فيما
قل القراء عن الأعمش ، فالذي يظهر أنه قرأها حاكيا لا قارئا ، ويؤيده قوله في هذا السياق : يومتد ، فإنه يشعر
بأنه كان لا يستمر على قراءتها كذلك ، والمحفوظ أنها قراءة ابن مسعود وحده . قوله في حديث أبي هريرة (اشقروا
أنفسكم من الله) أي باعتبار تخليصها من النار ، كأنه قال أبلجوا نسلوا من العذاب . فكان ذلك كالشراء ، كأنهم
جعلوا الطاعة بمن النجاة . وأما قوله تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم) فهناك المؤمن بائع باعتبار تحصيل
الثواب والتمن الجنة ، وفيه إشارة إلى أن النفوس كلها ملك لله تعالى ، وأن من أطاعه حتى طاعته في امتثال أوامره
واجتناب نواهيه وفي ما عليه من الثمن ، وباقه التوفيق . قوله (يا بني عبد مناف ، اشقروا أنفسكم من الله ، يا عباس
الخ) في رواية موسى بن طلحة عن أبي هريرة عند مسلم وأحمد . دعا رسول الله عليه السلام قريشا فقم وخص فقال :
يا معشر قريش اقتصدوا أنفسكم من النار . يا معشر بني كعب كذلك ، يا معشر بني هاشم كذلك ، يا معشر بني
عبد المطلب كذلك ، الحديث . قوله (يا ضيف عمة رسول الله عليه السلام) بنصب عمة ، وبحوز في ضيفة الرفع والنصب
وكذا القول في قوله يا قاطمة بنت محمد . قوله (تابهه أصبغ عن ابن وهب الخ) سبق التنبيه عليه في الوصايا ، وفي
الحديث أن الأقرب للرجل من كان يجمعه هو وجد أعلى ، وكل من اجتمع معه في جد دون ذلك كان أقرب إليه ،
وقد تقدم البحث في المراد بالأقربين والأغارب في الوصايا ، والسر في الأمر بأنذار الأقربين أولا أن الحاجة إذا
قامت عليهم تعدت إلى غيرهم ، والافكانوا علة للأبعدين في الامتناع ، وأن لا يأخذ ما يأخذ القريب للقریب من
الطيب والرافة ليعايرهم في الدعوة والتعريف ، فلذلك نص له على إنذارهم . وفيه جواز تكتية الكافر ، وفيه
خلاف بين العلماء ، كذا قيل . وفي إطلاقه نظر ، لأن الذي منح من ذلك إنما منح منه حيث يكون السياق يشعر
بتعظيمه ، بخلاف ما إذا كان ذلك لشهرته بها دون غيرها كما في هذا أو للإشادة إلى ما يتوَلَّى أمره إليه من لعب جهنم .
ويحتمل أن يكون ترك ذكره باسمه لتعجب اسمه لأن اسمه كان عبد العزى ، ويمكن جواب آخر وهو أن التكتية لا تغل

بمجرد ما على التحطيم ، بل قد يكون الاسم أشرف من الكنية ، ولهذا ذكر الله الأنبياء بأسمائهم دون كنائهم

٢٧ - سورة النمل

(الْحَبْءُ) : ما خُفِيَ . (لَا قِيلَ) : لا طائفة . (الْمَرْحُ) : كلُّ مَلَاطٍ أَخَذَ مِنَ الْقَوَارِيرِ ، وَالْمَرْحُ الْقَصْرُ وَجَانِبُهُ مَرْوَح . وقال ابن عباس (ولها عَرْشٌ) : سرير ، (كريم) : حَسَنُ الصَّنْعةِ وغِلاءُ الثَّمَنِ . (مُسْلِمِينَ) : طائفتين . (رَدِيفٌ) : اقْتَرَبَ . (جَامِدَةٌ) : قَائِمَةٌ . (أَوْزَعِي) : اجْعَلِي . وقال مجاهد (فَكْرُوا) : غَبْرُوا . وَالْقَبَسُ : ما اقْبَسْتَ مِنْهُ النَّارَ . (وَأَوْتِنَا الْعِلْمَ) يَقُولُهُ سُلَيْمَانُ . (الْمَرْحُ) : بِرِكَهٍ مَا وَضَعَتْ عَلَيْهِا سُلَيْمَانُ قَوَارِيرَ أَلْبَسَهَا إِيَّاهُ

قوله (سورة النمل - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسمة ، انظر أبي ذر ، وثبت للنسفي لكن بتقديم البسمة . قوله (الحب ما خُفِيَ) في رواية غير أبي ذر ، والحبة ، بزيادة واو في أوله ، وهذا قول ابن عباس أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال (يخرج الحب) : يلم كل خفية في السماوات والأرض . وقال الفراء في قوله (يخرج الحب) : أي الفيت من السماء والنبات من الأرض ، قال وه في ، هنا بمعنى من ، وهو كقولهم ليستخرجن العلم فيكم أي الذي منكم ، وقرأ ابن مسعود : يخرج الحب . من ، بدل دفعه ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : الحب . السر ، ولابن أبي حاتم من طريق عكرمة مثله ، ومن طريق مجاهد قال : الفيت . ومن طريق سعيد بن المسيب قال : الماء . قوله (لا قبل : لا طائفة) هو قول أبي عبيدة . وأخرج الطبري من طريق إسماعيل بن أبي خالد مثله . قوله (المرح كل ملاط أخذ من القوارير) كذا للأكثر بضم مكسورة ، وفي رواية الأصل بالموحدة المفتوحة ومثله لابن السكن ، وكتبه الديلمي في نسخته بالموحدة وليست هي روايته . والملاط بالميم المكسورة الطين الذي يوضع بين ساقى البناء ، وقيل الصخر ، وقيل كل بناء حال منفرد . وبالموحدة المفتوحة ما كسيت به الأرض من حجارة أو رغام أو كلس . وقد قال أبو عبيدة : المرح كل بلاط أخذ من قوارير ، والمرح القصر . وأخرج الطبري من طريق وهب بن منبه قال : أمر سليمان الشياطين فعملت له المرح من دجاج كأنه الماء . يابضا ، ثم أرسل الماء تحته ووضع سريره فيه لجلس عليه . وعكفت عليه الطير والجن والإنس ، ليرى ملكا هو أهر من ملكها ، فلما رأت ذلك بلقيس حسبت لجة وكشفت عن ساقها لتخوضه . ومن طريق محمد بن كعب قال : بمن سليمان فيه دواب البحر الحيتان والضفادع ، فلما رأت أنه حسبت لجة وكشفت عن ساقها فإذا هي أحسن الناس ساقا وقدم ، فأمرها سليمان فاستترت . قوله (والمرح القصر وجماعة صروح) هو قول أبي عبيدة كما تقدم ، وسيأتي له تفسير آخر بعد هذا بقليل . قوله (وقال ابن عباس : ولها عرش سرير كريم حسن الصنعة وغلاء الثمن) وصله الطبري من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (ولها عرش عظيم) قال : سرير كريم حسن الصنعة ، قال : وكان من ذهب وقوائمه من جوهر ولؤلؤ . ولابن أبي حاتم من طريق زهير بن محمد قال : حسن الصنعة قال الثمن سرير من ذهب وصفحاته مرمول بالياقوت والزبرجد طوله ثمانون ذراعا في أربعين . قوله (يأتون مسلمين طائفتين) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، ومن طريق

ابن جريج أى مقربين بدين الاسلام ، ورجع الطبرى الاول واستدل به . **قوله** (ردف اقرب) وصله الطبرى من طريق حل بن ابي طلحة عن ابن عباس فى قوله (عسى أن يكون ردف لكم) اقرب لكم . وقال ابو عبيدة فى قوله تعالى (عسى أن يكون ردف لكم) أى جاء بكم . ودعوى المبرد أن اللام زائدة وأن الأصل ردفكم قاله على ظاهر اللفظ ، وإذا صح أن المراد به اقرب صح تهديته باللام كقوله (اقرب للناس حسابهم) . **قوله** (جامدة قائمة) وصله الطبرى من طريق حل بن ابي طلحة عن ابن عباس مثله . **قوله** (أوزعنى : اجعلنى) وصله الطبرى من طريق حل بن ابي طلحة عن ابن عباس مثله . وقال ابو عبيدة فى قوله (أوزعنى) أى سددنى ليه ، وقال فى موضع آخر : أى ألهمنى ، وبالثانى جرم الفراء . **قوله** (وقال مجاهد نكروا غيروا) وصله الطبرى من طريقه ، ومن طريق قتادة وغيره نحوه . وأخرج ابن ابي حاتم من وجه آخر صحيح عن مجاهد قال : أمر بالعرش فغير ما كان أحمر جعل أخضر وما كان أخضر جعل أصفر ، غير كل شئ من حاله . ومن طريق بكرمة قال : زيدوا فيه واقصوا . **قوله** (والقبس ما اقتبس من النار) ثبت هذا للنسفى وحده . وهو قول ابو عبيدة ، قال فى قوله تعالى (أو آتاكم بشهاب قبس) أى بشعلة نار ، ومعنى قبس ما اقتبس من النار ومن الحجر . **قوله** (وأوتينا العلم بقوله سليمان) وصله الطبرى من طريق ابن ابي نجيم عن مجاهد بهذا ، وتقل الواحدى أنه من قول بلقيس قائلة مقرة بصحة نبوة سليمان ، والاول هو المعتمد . **قوله** (الصرخ بركة ماء ضرب عليها سليمان نوادر وألبسها إياه) فى رواية الاصيل : إياها ، وأخرج الطبرى من طريق ابن ابي نجيم عن مجاهد قال : الصرخ بركة من ماء ضرب عليها سليمان نوادر ألبسها ، قال : وكانت عليها شقراء . ومن وجه آخر عن مجاهد : كشفت بلقيس عن ساقها فإذا هما شعراوان ، فأمر سليمان بالنورة فصنعت . ومن طريق بكرمة نحوه قال : فكان أول من صنعت له النورة . وصله ابن ابي حاتم من وجه آخر عن بكرمة عن ابن عباس

٢٨ - سورة القصص

(كل نوى هالك إلا وجهه) . إلا ملكه . ويقال : إلا ما أريد به وجه الله

وقال مجاهد فصيت عليهم الأنبياء : الحبيج

قوله (سورة القصص - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسملة ، لغير ابي ذر والنسفى . **قوله** (إلا وجهه : إلا ملكه) فى رواية النسفى . وقال معمر ، فذكره . وممر هذا هو ابو عبيدة بن المثني ، وهذا كلامه فى كتابه . مجاز القرآن ، لكن بلفظ . إلا هو ، وكذا قاله الطبرى عن بعض أهل العربية ، وكذا ذكره الفراء . وقال ابن التين قال ابو عبيدة : إلا وجهه أى جلالة ، وقيل إلا إياه ، تقول : أكرم الله وجهك أى أكرمك الله . **قوله** (ويقال إلا ما أريد به وجهه) قاله الطبرى أيضا عن بعض أهل العربية ، وصله ابن ابي حاتم من طريق خفيف عن مجاهد مثله ، ومن طريق سفيان الثورى قال : إلا ما ابتغى به وجه الله من الأعمال الصالحة انتهى . ويخرج هذان القولان عن الخلاف فى جواز إطلاق . شئ على الله ، فنأجله قال الاستثناء متصل والمراد بالوجه الذات والعرب تعبّر بالأشرف عن الجملة ، ومن لم يجوز إطلاق . شئ على الله قال : هو منقطع ، أى لكن هو تعالى لم يهلك ، أو متصل والمراد بالوجه ما عمل لأجله . **قوله** (وقال مجاهد : فصيت عليهم الأنبياء الحبيج) وصله الطبرى

من طريق ابن أبي نعيم عنه

١ - باب (إنك لا تهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء)

٤٧٧٢ - حدثنا أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله ﷺ فوجدته عند أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية بن النخعة فقال : أي عم ، قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : أترغب من مع عبد المطلب ؟ فلم يزل رسول الله ﷺ يعرضها عليه ويهداه . تلك الفتاة حق قال أبو طالب آخر ما كلمهم : على ملة عبد المطلب ، وأبي أن يقول لا إله إلا الله . قال : قال رسول الله ﷺ : لا تستغفرون لك ما لم أنه عنك . فانزل الله (ما كان لئنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) وانزل الله في أبي طالب قال رسول الله ﷺ (إنك لا تهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء)

قال ابن عباس (أولى القوة) : لا يرفعها العصبة من الرجال . (تقوه) : لتقوله . (فارغاً) : إلا من ذكر موسى . (الفرحين) : آل رحبن . (قصبة) : أنبي آثره . وقد يكون أن يقص الكلام (نحن نقص عليك) . عن جئب عن بيد ، وعن جناية واحد ، وعن اجتناب أيضاً . ويبطش ويبطش . (بأتمرون) : يتشاورون . العذوان والعداء والتدعى واحد ، (آسى) : أبصر . الجذوة : قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لحب ، والشهاب فيه لحب . والحليات أجناس : الجان والأقاعي والأساود . (رداً) : مئبنا . قال ابن عباس : يصدق وقال غيره (سند) : سمينك ، كما عزت شبتاً فقد جعلت له عضداً . (مقروحين) : مهلكين . (وصلنا) : بيتناه وأتمناه . (يحيى) : ينجب . (بطرت) : أثرت . (في أمهارسولا) : أم القري وما حولها . (نكين) : نفق . أكنذت الشئ أخفيته ، وكنته أخفيته وأظهرته . (ويكان الله) مثل (لم تر أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) : يوسع عليه ، ويضييق عليه

قوله (باب إنك لا تهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء) لم تختلف النقلة في أنها نزلت في أبي طالب واختلفوا في المراد بمتعلقه أحببت ، فقول : المراد أحببت هدايته ، وقيل أحببته هو لقربته منك . قوله (عن أبيه) هو المسيب بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاى بعدما نون ، وقد تقدم بعض شرح الحديث في الجناز . قوله (لما حضرت أبا طالب الوفاة) قال الكرماني المراد حضرت علامات الوفاة ، وإلا فلو كان انتهى إلى المعاني لم ينفعه الإيمان لو آذن ، وبطل على الأول ما وقع من المراجعة بينه وبينهم انتهى . ويحتمل أن يكون انتهى إلى تلك الحالة لكن رجا النبي ﷺ أنه إذا أقر بالتوحيد ولو في تلك الحالة أن ذلك ينفعه بخصوصه ونسوخ شفاعته ﷺ لمكانه منه ، ولهذا قال : أجل لك بها وأشفع لك ، وسيأتي بيانه . ويؤيد الخصوصية أنه بعد أن امتنع من

الإقرار بالتوحيد وقال هو د على ملة عبد المطلب ، ومات على ذلك أن النبي ﷺ لم يترك الشفاعة له ، بل شفع له حتى خفف عنه العذاب بالنسبة لغيره ، وكان ذلك من الخصائص في حقه ، وقد تقدمت الرواية بذلك في السيرة النبوية . قوله (جاء رسول الله ﷺ فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية) يحتمل أن يكون المسبب حضر هذه القصة ، فإن المذكورين من بني مخزوم وهو من بني غزوم أيضا ، وكان الثلاثة يومئذ كفارا فأت أبو جهل على كفره وأسلم الآخرين . وأما قول بعض الشراح : هذا الحديث من مرسل الصحابة فردود ، لأنه استدل بأن المسبب على قول مصعب من صلة الفتح ، وعلى قول العسكري من بايع تحت الشجرة ، قال : فأبا ما كان فلم يشهد وفاة أبي طالب لأنه توفي هو وخديجة في أيام مقاربة في عام واحد ، والنبي ﷺ يومئذ نحو الحسين انتهى . ووجه الرد أنه لا يلزم من كون المسبب تأخر إسلامه أن لا يشهد وفاة أبي طالب كما شهدا عبد الله بن أبي أمية وهو يومئذ كافر ثم أسلم بعد ذلك ، ويجب من هذا القائل كيف يمزو كون المسبب كل من بايع تحت الشجرة إلى العسكري ويخفل عن كون ذلك ثابتا في هذا الصحيح الذي شرحه كما مر في المغازي ، واضحا . قوله (أي عم) أما د أي ، فهو بالتخفيف حرف نداء ، وأما هـ ، فهو منادى مضاف ، ويجوز فيه إثبات الياء وحذفها . قوله (كلمة) بالنصب على البدل من لا إله إلا الله أو الاختصاص . ويجوز الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف . قوله (أحاج) بتشديد الحيم من الحاجة وهي مفادة من الحاجة والجيم مفتوحة على المجرم جواب الأمر ، والتقدير إن قل أحاج ، ويجوز الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، ووقع في رواية معمر عن الزهري بهذا الاسناد في الجنائز وأشهد ، بدل أحاج ، وفي رواية مجاهد عند الطبري د أجدل منك بها ، زاد الطبري من طريق سفيان بن حسين عن الزهري قال د أي هم ، إنك أعظم الناس على حقا ، وأحدنهم عندي بدا ، فقل كلمة تعجب لي بها الشفاعة فيك يوم القيامة . . قوله (فلم يزل يمرضها) بفتح أوله وكرر الزاء ، وفي رواية الشعبي عند الطبري د فقال له ذلك مرارا . . قوله (ويعيدانه بتلك المقالة) أي ويعيدانه إلى الكفر بتلك المقالة ، كأنه قال كان قارب أن يقولها فيردانه . ووقع في رواية معمر فيعودان له بتلك المقالة وهي أرواح ، ووقع عند مسلم د فلم يزل رسول الله ﷺ يمرضها عليه ويقول له تلك المقالة . قال القرطبي د في لفهم . كذا في الأصول وعند أكثر الشيوخ ، والمعنى أنه عرض عليه الشهادة وكررها عليه . ووقع في بعض النسخ د ويعيدان له بتلك المقالة ، والمراد قول أبي جهل ورفيقه له د ترغب عن ملة عبد المطلب . . قوله (آخر ما كلمهم : على ملة عبد المطلب) خبر مبتدأ محذوف أي هو على ملة ، وفي رواية معمر د هو على ملة عبد المطلب ، وأراد بذلك نفسه . ويحتمل أن يكون قال د أنا فخيرها الراوى أنه أن يحكى كلام أبي طالب استقباحا لفظ المذكور ، وهي من التصرفات الحسنة . ووقع في رواية مجاهد قال د يا ابن أخي ملة الأشياخ . ووقع في حديث أبي حازم عن أبي هريرة عند مسلم والترمذي والطبري د قال لولا أن تعبني قريش يقولون ماحله عليه إلا جوع الموت لأفرت بها عينك ، وفي رواية الشعبي عند الطبراني د قال لولا أن يكون عليك حار لم أبال أن أفضل . وضبط د جزع ، بالجيم والزاي ، وبعض رواة مسلم بالحاء المعجمة والراء . قوله (وأنى أن يقول لا إله إلا الله) هو تأكيد من الراوى في نفي وقوع ذلك من أبي طالب ، وكأنه استند في ذلك إلى عدم سماعه ذلك منه في تلك الحال ، وهذا القدر هو الذي يمكن اطلاعه عليه ، ويحتمل أن يكون أطلعه النبي ﷺ على ذلك . قوله (والله لا استغفرن لك ما لم أنه منك) قال الزين بن المنير : ليس المراد طلب المغفرة العامة والمساعدة بذنب الشرك ، وإنما

المراد تخفيف العذاب عنه كما جاء مبينا في حديث آخر . قلت : وهي غفلة شديدة منه ، فان الشفاعة لأبي طالب في تخفيف العذاب لم ترد ، وطلبها لم ينع عنه ، وإنما وقع النهي عن طلب المغفرة العامة ، وإنما ساغ ذلك للنبي ﷺ اقتداء بإبراهيم في ذلك ، ثم ورد نسخ ذلك كما سيأتي بيانه وأما قوله (فأنزل الله : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) أي ما ينبغي لهم ذلك ، وهو خبر بمعنى النهي ، هكذا وقع في هذه الرواية . وروى الطبري من طريق شبل عن عمرو بن دينار قال قال النبي ﷺ : استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك ، فلا أزال استغفر لأبي طالب حتى ينهاني عنه ربي . فقال أصحابه : نستغفرون لأبائنا كما استغفر نبينا لعمه ، فنزلت ، وهذا فيه إشكال ، لأن وفاة أبي طالب كانت بمكة قبل الهجرة اتفاقا ، وقد ثبت أن النبي ﷺ أتى قبر أمه لما احتضر فاستأذن ربه أن يستغفر لها فنزلت هذه الآية ، والأصل عدم تكرار النزول . وقد أخرج الحاكم وابن أبي حاتم من طريق أيوب بن هاني عن مسروق عن ابن مسعود قال وخرج رسول الله ﷺ يوما إلى المقابر فأنبأه ، جاء حتى جلس إلى قبر منها فأنجاه طويلا ثم بكى ، فبكينا لبكائه ، فقال : إن القبر الذي جلس عليه قبر أمي ، واستأذنت ربي في الدعاء لها فلم يأذن لي ، فأنزل علي : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ، وأخرج أحمد من حديث ابن بريده عن أبيه نحوه وفيه : نزل بنا ونحن معه قريب من ألف راكب ، ولم يذكر نزول الآية . وفي رواية الطبري من هذا الوجه : لما قدم مكة أتى رسم قبر ، ومن طريق فضيل بن مرزوق عن عطية : لما قدم مكة وقف على قبر أمه حتى سحنت عليه الشمس رجاء أن يؤذن له فيستغفر لها فنزلت ، والطبراني من طريق عبد الله بن كيسان عن عكرمة عن ابن عباس نحو حديث ابن مسعود وفيه : لما هبط من ثنية عسفان ، وفيه نزول الآية في ذلك . فهذه طرق يعضد بعضها بعضا ، وفيها دلالة على تأخير نزول الآية عن وفاة أبي طالب ، ويؤيده أيضا أنه ﷺ قال يوم أحد بعد أن شج وجهه : رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون ، لكن يحتمل في هذا أن يكون الاستغفار خاصا بالأحياء وليس البحث فيه ، ويحتمل أن يكون نزول الآية تأخر وإن كان سببا قدام ، ويكون نزولها سببان : متقدم وهو أمر أبي طالب ومتأخر وهو أمر أمته . ويؤيد تأخير النزول ما تقدم في تفسير براءة من استغفاره ﷺ للمنافقين حتى نزل النهي عن ذلك ، فان ذلك يقتضي تأخير النزول وإن تقدم السبب . ويشير إلى ذلك أيضا قوله في حديث الباب : وأزل الله في أبي طالب : إنك لا تهدي من أحببت ، لأنه يشتر بأن الآية الأولى نزلت في أبي طالب وفي غيره والثانية نزلت فيه وحده ، ويؤيد تعدد السبب ما أخرج أحمد من طريق أبي إسحق عن أبي الخليل عن علي قال سمعت رجلا يستغفر لوالديه وهما مشركان ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فأنزل الله : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ، فذكرنا نعيم عن مجاهد قال قال المؤمنون ألا نستغفر لأبائنا كما استغفر إبراهيم لأبيه ؟ فزات ومن طريق قتادة قال ذكرنا له أن رجلا ، فذكر نحوه . وفي الحديث أن من لم يعمل خيرا قط إذا ختم عمره بشهادة أن لا إله إلا الله حكم بإسلامه وأجريت عليه أحكام المسلمين ، فان قارن نطق لسانه عقد قلبه نفسه ذلك عند الله تعالى ، بشرط أن يكون وصل إلى حد انقطاع الأمل من الحياة وعجز عن فهم الخطأ ورد الجواب وهو وقت المماينة ، واليه الإشارة بقوله تعالى (وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن) والله أعلم . قوله (المدون والعناء) والنمى واحد (أى بمعنى واحد وأراد تفسير قوله في قصة موسى وشعيب (فلا عدوان على) والعناء بفتح العين معدود قال أبو عبيدة في قوله (فلا عدوان على) : وهو والعناء والتعدي والعدو كله واحد ، والعناء

من قوله هذا فلان على فلان . قوله (وقال ابن عباس (أرلى القوة) لا يعرفها الصبية من الرجال (لتتوه)
 لتتله (فارغا) إلا من ذكر موسى (الفرحين) المرحين (قصبه) انبى أثره ، وقد يكون أن يقص الكلام
 (نحن قص طلك) . (من جنب) من بعد وعن جنبه واحد وعن اجتاب أيضا . (نبطش) ونبطش أى
 بكسر الطاء وضمها . (بآخرون : يتفادرون) هذا جميع سقط لأبى ذر والأصيل وثبت لغيرهما من أوله الى قوله
 ذكر موسى ، فظم في أحاديث الانبياء في قصة موسى وكذا قوله ، نبطش الخ ، وأما قوله ، الفرحين المرحين ،
 فهو عند ابن أبي حاتم موصول من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وقوله ، قصبه : انبى أثره ، وصلة
 ابن أبي حاتم من طريق القاسم بن أبي بزة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال في قوله (وقالت لاخته قصبه) :
 قصى أثره . وقال أبو عبيدة في قوله (قصبه) انبى أثره ، يقال قصصت آثار القوم . وقال في قوله (فبصرت به
 من جنب) أى عن بعد وتجنب ، ويقال ما تأتينا إلا من جنبه وعن جنب . قوله (تأجرنى تأجر فلانا نطليه
 أجرا ، ومنه التزمية آجرك الله) ثبت هذا لنفسى وقد قال أبو عبيدة في قوله (على أن تأجرنى ثمانى حجج) من
 الإجارة ، يقال فلان تأجر فلانا ، ومنه آجرك الله . قوله (الشاطىء والسط واحد ، وهما صفتا وعدونا الوادى)
 ثبت هذا لنفسى أيضا ، وقد قال أبو عبيدة (نودى من شاطىء الوادى) : الشاطىء والسط واحد وهما صفتا
 الوادى وعدونه . قوله (كأنها جلن) في رواية أخرى (حبة نسي) والحيات أجناس : الجمان والافاض
 والاسارد ، ثبت هذا لنفسى أيضا وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (مقبوحين : مهلكين) هو قول أبو عبيدة أيضا .
 قوله (وصلنا بيناه وأتمناه) هو قول أبو عبيدة أيضا ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق السدى في قوله (وقد
 وصلنا لهم القول) قال : بينا لهم القول ، وقيل : المعنى أتبعنا بعضه بعضا فاقصل وهذا قول القراء . قوله (بهي
 يجمع) هو بسكون الهم وفتح اللام ثم موحدة ، وقال أبو عبيدة في قوله (بهي اليه ثمرات كل شيء) أى يجمع كما
 يجمع الماء في الجابية فيجمع للوارد . قوله (بطرت أشرت) قال أبو عبيدة في قوله (وكما أهلكنا من قرية بطرت
 معيشتها) أى أشرت وطفت وبغت ، والمعنى بطرت في معيشتها . فانتصب بزعم الخافض ، وقال القراء : المعنى
 أبطرتها معيشتها . قوله (في أمها رسولا : أم القرى مكة وما حولها) قال أبو عبيدة : أم القرى مكة في قول العرب
 وفي رواية أخرى (لتند أم القرى ومن حولها) ولابن أبي حاتم من طريق قتادة نحوه . ومن وجه آخر من
 قتادة عن الحسن في قوله (في أمها) قال في أوائلها . قوله (تكن نخفى ، أكنفت الشيء أخفته ، وكنفته أخفته
 وأظهرته) كذا للأكثر ، ولبعضهم أكنفته أخفته ، وكنفته خفته . وقال ابن فارس : أخفته سترته وخفته
 أظهرته . وقال أبو عبيدة في قوله (ووبك يعلم ما تكن صدورهم) أى تخفى ، يقال أكنفت ذلك في صدري بألف ،
 وكنفت الشيء خفته وهو بغير ألف . وقال في موضع آخر أكنفت وكنفت واحد ، وقال أبو عبيدة أكنفته إذا
 أخفته وأظهرته وهو من الاضداد . قوله (ويكأن الله مثل) ألم تر أن الله يسطر الزق لمن يشاء ويغدر (يوسع
 عليه ويضيق) وقع هذا لغير أبى ذر وهو قول أبو عبيدة قال في قوله تعالى (ويكأن الله) أى ألم تر أن الله ،
 وقال عبد الرزاق عن ميمر عن قتادة في قوله (ويكأن الله) أى أولا يعلم أن الله

٢ - ياس (إن الذى قرأ طيك القرآن) الآية

٤٧٧٢ - عرش بن محمد بن مقاتل أخبرنا يعلى حدثنا سفوان الصُّفَرِيُّ عن عكرمة عن ابن عباس (لرادك

إلى معاد قال : إلى مكة

قوله (باب إن الذي فرض عليك القرآن) سقطت الترجمة لغير أبي ذر . قوله (أخبرنا بعل) هو ابن صبيد . قوله (حدثنا سفيان الصغرى) هو ابن دينار التمار كما تقدم تحقيقه في آخر الجناز ، وليس له في البخاري سوى هذين الموضعين . قوله (لرادك إلى معاد ، قال : إلى مكة) هكذا في هذه الرواية . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : كان ابن عباس يكتُم تفسير هذه الآية ، وروى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال : لرادك إلى معاد : قال إلى الجنة ، وإسناده ضعيف ، ومن وجه آخر قال : إلى الموت ، وأخرجه ابن أبي حاتم وإسناده لأبأس به ، ومن طريق مجاهد قال : يجيئك يوم القيامة ، ومن وجه آخر عنه : إلى مكة ، وقال عبد الرزاق قال معمر : وأما الحسن والإسري فقالا هو يوم القيامة ، وروى أبو بعل من طريق أبي جعفر محمد بن علي قال : سألت أبا سعيد عن هذه الآية فقال : معاده آخرته ، وفي إسناده جابر الجعفي وهو ضعيف

٢٩ - سورة الضحى

قال مجاهد (مُتَبَصِّرِينَ) : ضَلَّة . وقال غيره : الحيوان والحي واحد . (فَلْيَمْلِكْنِ اللَّهُ) : هَلِمَ اللَّهُ ذَلِكَ ، إِنَّمَا هِيَ بِمَنْزِلَةِ فَلْيَمِيزَ اللَّهُ ، كقوله (لِيَهْزَأَ اللَّهُ الْخَبِيثَ) . (أُنْقَلَبُوا مَعَ أَوْزَارِهِمْ) : أُنْقَلَبُوا مَعَ أَوْزَارِهِمْ . قوله (سورة الضحى) بسم الله الرحمن الرحيم . سقطت سورة والجملة ، لغير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد : وكانوا مُتَبَصِّرِينَ ضَلَّة) وصله ابن أبي حاتم من طريق شبل بن عباد عن ابن أبي نعيم عن مجاهد بهذا ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : معجبين بضلائهم . وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن قتادة قال : كانوا مُتَبَصِّرِينَ في ضلائهم معجبين بها . قوله (وقال غيره : الحيوان والحي واحد) ثبت هذا لأبي ذر وحده ، وللأصيل : الحيوان والحياة واحد ، وهو قول أبي عبيدة قال : الحيوان والحياة واحد رزاد : ومنه قولهم نهر الحيوان أى نهر الحياة ، وتقول حيدت حيا ، والحيوان والحياة اسمان منه . والطبري من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله : هَلِمَ الحيوان ، قال : لاموت فيها . قوله (فَلْيَمْلِكْنِ اللَّهُ) ، علم الله ذلك إِنَّمَا هِيَ بِمَنْزِلَةِ فَلْيَمِيزَ اللَّهُ كقوله لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ (من العليق) وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (فَلْيَمْلِكْنِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) أى فليميزن الله لأن الله قد علم ذلك من قبل . قوله (أُنْقَلَبُوا مَعَ أَوْزَارِهِمْ) هو قول أبي عبيدة أيضا . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في هذه الآية قال : من دعا قوما إلى ضلالة فعليه مثل أوزارهم . ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن قتادة قال (وَلْيَمْلِكْنِ أُنْقَلَبُوا مَعَ أَوْزَارِهِمْ) (وَأُنْقَلَبُوا مَعَ أَوْزَارِهِمْ) أَوْزَارُ مَنْ أَضَلُّوا

٣٠ - سورة اقرأ

(فَلَا يَرْبُو) مَنْ أَعْطَى بَنِي أَفْضَلَ فَلَا أَجْرَ لَهُ فِيهَا . قال مجاهد (يُجْهَرُونَ) : يُنْمُون . (يَمْتَدُونَ) : يُسَوُّونَ لِلضَّالِّجِ . (الْوَدْقُ) : المطر . قال ابن عباس (هل لكم مما ملكتم أيمانكم) . في الآخرة ، وفيه تخافونهم أن يربوكم كما يربو بعضكم بعضا . (يَصْدَعُونَ) : يصفرون . فاصدع . وقال غيره : ضف وضمف

تفان . وقال مجاهد (التواری) : الإساءة ، جزاء المسيئين

٧٧٤ - حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان حدثنا منصور والأعمش عن أبي الضحى عن سروق قال :
بينما رجل يحدث في كعدة فقال : يحيى دُخان يوم القامة فأخذوا بأصابع المذاقين وأبصارهم يأخذون للزمن
كهيئة الزكام ، فقرأنا . فأنبت ابن مسعود وكان معكثراً ، فضرب فجلس قال : من علم فليقل ، ومن لم يعلم
فليقل : الله أعلم ، فإن من العلم أن يقول لا يعلم : لا أعلم ، فإن الله قال لنبيه (قل ما أسألكم عليه من أجر
وما أنا من المتكافئين) . وإن قرئوا أبطلوا عن الإسلام ، فدعا عليهم النبي ﷺ قال : اقيموا أئني عليهم
بسمهم كسم يوسف ، فأخذتهم منه حتى هلكوا فيها وأكوا للبهائم والنظام ، وبرى الرجل ما بين السماء والأرض
كهيئة الدخان ، فجاءه أبو سفيان فقال : يا محمد ، جاءت تأمرنا ببيعة الرُّحَم ، وإن قومك قد هلكوا ، فادع
الله . فقرأ (فارتقب يوم تأتي السماء بدُخان مبين - إلى قوله - عائدون) أفيكشف عنهم عذاب الآخرة إذا جاء
ثم عادوا إلى كفرهم . فذلك قوله تعالى (يوم نبطش قطيعة الكبري) يوم بدر . و (زاماً) يوم بدر .
(ألم غلبت الروم - إلى - سيفلون) . والروم قد مضى

قوله (سورة الروم - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسمة لغير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد يهبرون
ينعمون) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في
روضة يهبرون) أي ينعمون . ولان ابن حاتم والطبري عن طريق يحيى بن أبي كثير قال : لغة السباع ، ومن
طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (يهبرون) قال : يكرمون . قوله (فلا يربو من أعطى يتنقى أفضل فلا
أجر له فيها) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وما آتيت من ربا ليربو في أموال الناس)
قال يعطى ماله يتنقى أفضل منه . وقال عبد الرزاق عن عبد العزيز بن أبي رواد عن الضحاك في هذه الآية قال : هذا
هو الربا الحلال هدى النبي . ليشاب أفضل منه ، ذاك لاله ولا عليه . وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن
عبد العزيز وزاد : ونهى النبي ﷺ عنه خاصة . ومن طريق إسماعيل بن أبي خالد عن إبراهيم قال : هذا في الجاهلية
كان يعطى الرجل فرايته المال يكثر به ماله ، ومن طريق محمد بن كعب القرظي قال : هو الرجل يعطى الآخر الشيء
ليكافئه به ويزاد عليه فلا يربو عند الله . ومن طريق الشعبي قال : هو الرجل يلصق بالرجل بخدمة ويسافر معه
فيحمل له ربح بعض ما يتجر فيه ، وإنما أعطاه الناس موهبه ولم يرد به وجه الله . قوله (يهبدون يسوون المضاجع)
وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (فلا تقسم يهبدون) قال يسوون المضاجع . قوله
(الودق المطر) وصله الفريابي أيضاً بالاسناد المذكور . قوله (فإن ابن عباس) هل لكم مما ملكتم أيمانكم)
في الآخرة وفيه تخافونهم أن يروكم كما يرث بعضكم بعضاً) وصله الطبري من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس
في هذه الآية قال هي في الآخرة وفيه يقول : تخافونهم أن يروكم كما يرث بعضكم بعضاً ، والضمير في قوله . فيه . الله

تعالى أى ان المثل لله والاصنام ، فانه المالك والاصنام مملوكه والميلوك لا يساوى المالك . ومن طريق أبى جمل قال : ان مملوك لا يخاف أن يقامه ماله وابس له ذلك كذلك الله لا شريك له . ولابن أبى حاتم من طريق سميد عن قتادة قال : هذا مثل ضرب به الله لمن عدل به شيئا من خلقه يقول أكلن أحد منكم مشاركا مملوكه فى فراشه وذو جته ؟ وكذلك لا يرضى الله أن يعدل به أحد من خلقه . قوله (يصدهون بتفرون ، فاصدح) أما قوله بتفرون فقال أبو حبيدة فى قوله يومئذ يصدهون أى بتفرون ، وأما قوله فاصدح فيشير إلى قوله تعالى (فاصدح بما تومر) وقد قال أبو حبيدة أيضا فى قوله فاصدح بما تومر أى افرق واضنه ، واصل الصدح الشق فى الشيء ، وخصه الراهب بالشيء الصلب كالحديد قول : صدعته فاصدح بالتخفيف وصدعته فتصدح بالتعجيل ، ومنه صداع الرأس لتورم الاشتقاق فيه ، والمراد بقوله اصدح أى فرق بين الحق والباطل ببنائك إلى الله عز وجل والحصل بينهما . قوله (وقال غيره ضعف وضعف لفتان) هو قول الأكثر ، وقرئ بهما ، فالجهور بالضم وقرأ حاصم وحمة بالفتح فى الألفاظ الثلاثة . وقال الخليل الضعف بالضم ما كان فى الجسد وبالفتح ما كان فى العقل . قوله (وقال مجاهد السوءى الإساءة جزاء المسيئين) وصله الفريابي ، واختلف فى ضبط الإساءة فبكر الهمة والمه ، وجوز ابن التين فتح أوله بمدودا ومتصورا وهو من أسى أى حزن ، والطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (ثم كن عاقبة الذين أساءوا السوءى أن كذبوا) أى الذين كفروا جزاؤهم العذاب . ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود فى دعاء النبي ﷺ على قريش بالنين وسؤالهم له الدعاء برفع الخط ، وقد تقدم شرح ذلك فى الاستسقاء ، وبأى ما يتعلق بالذى وقع فى صدر الحديث من الدخان فى تفسير سورة الدخان ان شاء الله تعالى . وقوله ، ان من العلم أن يقول لما لا يعلم : لا أعلم ، أى ان تميز المعلوم من المجهول نوع من العلم ، وهذا مناسب لما اشتهر من أن لا أدري نصف العلم ، ولان القول فيما لا يعلم قسم من التكلف

باب (لا تبدل خلق الله) : لدين الله . (خلق الأولين) : دين الأولين . والفطرة : الإسلام

٤٧٥ - **عبدان** أخبرنا عبد الله أخبرنا بونس عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء ، هل تحبثون فيها من جمعاء ؟ ثم يقول (فطرة الله التى فطر الناس عليها ، لا تبدل خلق الله ، ذلك الدين القيم)

قوله (باب لا تبدل خلق الله) لدين الله ، خلق الأولين دين الأولين (أخرج الطبرى من طريق إبراهيم النخعي فى قوله (لا تبدل خلق الله) قال : لدين الله . ومن طرق عن مجاهد وعكرمة وقتادة وسميد بن جبير والضحاك طه ، وفيه قول آخر أخرجه الطبرى من طريق عن ابن عباس وعكرمة ومجاهد قال : الاحصاء . وروى ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (ان هذا إلا خلق الأولين) يقول دين الأولين ، وهذا يؤيد الأول . وفيه قول آخر أخرجه ابن أبى حاتم من طريق الشعبي عن طلحة فى قوله (خلق الأولين) قال : اختلاف الأولين . ومن طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد قال : كنهم . ومن طريق قتادة قال : سيدتهم .

۳۱ - سورة لقمان

۴ - ۶ ج ۸ • فتح الباری

(إن الله عنده علم الساعة . . .)

قوله (باب قوله إن الله عنده علم الساعة) ذكر فيه حديث أبي هريرة في سؤال جبريل عن الإيمان والإسلام وغير ذلك ، وفيه خمس لا يعلمن إلا الله وقد تقدم شرح الحديث مذكور في كتاب الإيمان ، وسبأني في التوحيد شيء يتعلق بذلك . قوله (حدثني عمر بن محمد بن زيد أن أباه حدثه أن عبد الله بن عمر قال) هكذا قال ابن وهب ، وعائفة أبو حاتم قال . عن عمر بن محمد بن زيد عن سالم عن ابن عمر ، أخرجه الإسماعيل ، فإن كان محفوظا احتمل أن يكون لعمر بن محمد فيه شيخان أبوه وعم أبيه . قوله (قال النبي ﷺ) مفاتيح الغيب خمس ثم قرأ : إن الله عنده علم الساعة) هكذا وقع مختصرا ، وفي رواية أبي حاتم المذكورة مفاتيح الغيب خمس لا يعلمن إلا الله : إن الله عنده علم الساعة وبئذ التفت ، يعني الآية كلها ، وقد تقدم في تفسير سورة الرعد وفي الاستسقاء من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر بلفظ مفاتيح الغيب خمس لا يعلمن إلا الله : لا يعلم ما في غد إلا الله . الحديث . هذا السياق في الخمس . وفي تفسير الأنعام من طريق الزهري عن سالم عن أبيه بلفظ مفاتيح الغيب خمس : إن الله عنده علم الساعة إلى آخر السورة . وأخرجه الطيالسي في مسنده عن إبراهيم بن سعد عن الزهري بلفظ : أوتى نبيكم مفاتيح الغيب إلا الخمس ، ثم تلا الآية ، وأظنه دخل له متن في متن ، فإن هذا اللفظ أخرجه ابن مردويه من طريق عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود نحوه . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة : عبر بالمفاتيح لتقريب الأمر على السامع لأن كل شيء جعل بينك وبينه حجاب فقد غيب عنك ، والتوصل إلى معرفته في المادة من الباب فإذا أغلق الباب احتجج إلى المفتاح ، فإذا كان الشيء الذي لا يطلع على الغيب إلا بتوصيله لا يعرف موضعه فكيف يعرف الغيب . انتهى ملخصا .

وردى أحمد والبخاري ومحمد ابن حبان والحاكم من حديث بريدة بن ربيعة قال : خمس لا يعلمن إلا الله : إن الله عنده علم الساعة ، الآية وقد تقدم في كتاب الإيمان بيان جهة الحصر في قوله لا يعلمن إلا الله ، ويراد هنا أن ذلك يمكن أن يستفاد من الآية الأخرى وهي قوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله) فالمراد بالغيب المنفي فيها هو المذكور في هذه الآية التي في لقمان ، وأما قوله تعالى (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول) الآية فيمكن أن يضرب بما في حديث الطيالسي ، وأما ما ثبت بنص القرآن أن عيسى عليه السلام قال إنه ينجرم بما يأكلون وما يدخرون وأن يوسف قال إنه ينبتهم بتأويل الطعام قبل أن يأتي إلى غير ذلك مما ظهر من المعجزات والكرامات فكل ذلك يمكن أن يستفاد من الاستثناء في قوله (إلا من ارتضى من رسول) فإنه يقتضي اطلاع الرسول على بعض الغيب والولي التابع للرسول عن الرسول يأخذ وبه يكرم ، والفرق بينهما أن الرسول يطلع على ذلك بأنواع الوحي كلها والولي لا يطلع على ذلك إلا بتمام أو الحام والله أعلم . وتقول ابن التين عن الداودي أنه أنكر على الطبري دعواه أنه بقي من الدنيا من هجرة المصطفى نصف يوم وهو خمسمائة عام قال وتقوم الساعة ويمود الأمر إلى ما كان عليه قبل أن يكون شيء غير الباري تعالى فلا يبقى غير وجهه ، فرد عليه بأن وقت الساعة لا يعلمها إلا الله ، فالذي قاله مخالف لصريح القرآن والحديث ، ثم نقبه من جهة أخرى وذلك أنه توهم من كلامه أنه ينكر البحث فأقدم على تفسيره وزعم أن كلامه لا يحتمل تأريلا ، وليس كما قال بل مراد الطبري أنه يصير الأمر أي بعد فناء المخلوقات كلها على ما كان عليه أو لا ثم يقع البحث والحساب ، هذا الذي يجب حل كلامه عليه ، وأما

إنكاره عليه استخراج وقت الساعة فهو معذور فيه ، وبكفى في الرد عليه أن الأمر وقع بخلاف ما قال قد مضت خمسمائة ثم ثلاثمائة وزيادة ، لكن الطبري تمسك بحديث أبي زهبة رحمه الله أن يسجد هذه الأمة أن يؤخرها الله نصف يوم ، الحديث أخرجه أبو داود وغيره ، لكنه ليس صحيحاً في أنها لا تؤخر أكثر من ذلك والله أعلم ، وسيأتي ما يتعلق بقدر ما بقي من الدنيا في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى

٣٢ - سورة السجدة

وقال مجاهد (مهن) : ضيف ، نطفة الرجل . (صَلَّاتُنَا) هَلَكْنَا . وقال ابن عباس (الْجُرُزُ) قُلُوبُ لَا تَطِيرُ إِلَّا مَطَرًا لَا يَنْفِي مِنْهَا شَيْئًا . (نَهْدٌ) نَهْنٌ

قوله (سورة السجدة - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد من وسطة طلت البسملة لنفسه ، وأخبر ما د تنزيل السجدة ، حسب . **قوله** (وقال مجاهد مهن ضيف نطفة الرجل) وصلة ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (من ماء مهن) ضيف ، والفريابي من هذا الوجه ، في قوله (من سلاطة من ماء مهن) قال : نطفة الرجل . **قوله** (صَلَّاتُنَا هَلَكْنَا) وصلة الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وَقَالُوا أَنَذَا ضَلَّاءٌ فِي الْأَرْضِ) قال : هَلَكْنَا . **قوله** (وقال ابن عباس الجرزان لا تَطِيرُ إِلَّا مَطَرًا لَا يَنْفِي عَنْهَا شَيْئًا) وصلة الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن رجل عن مجاهد أنه مثله . وذكره الفريابي وأبراهيم الحربي في ه غريب الحديث ، من طريق ابن أبي نجيح عن رجل عن ابن عباس كذلك زاد إبراهيم ، وعن مجاهد قال : هي أرض آيين . وأنكر ذلك الحربي وقال : آيين مدينة معروفة باليمن فاعلم بمجاهداً قال ذلك في وقت لم تكن آيين تبث فيه شيئاً . وأخرج ابن عبيدة في تفسيره عن هرير بن دينار عن ابن عباس في قوله (إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ) قال : هي أرض باليمن . وقال أبو عبيدة : الأرض الجرزان اليابسة الغليظة التي لم يصبها مطر . **قوله** (جد بين) أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قولهم (أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ) قال : أَوْ لَمْ يَبِينْ لَهُمْ . وقال أبو عبيدة في قوله (أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ) أي يبين لهم وهو من الهدى

١ - باب (فَلَا تَطْلُمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ)

٤٧٧٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال قال الله تبارك وتعالى : أهدت لهادي القاصحين مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . قال أبو هريرة : أقرءوا ابن شعث (فَلَا تَطْلُمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ) . **وحدثنا** علي **حدثنا** سفيان **حدثنا** أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال الله . . . مثله - قبل سفيان رواية ؟ قال : فأى شيء ؟ وقال أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح قرأ أبو هريرة « قُرَاتٍ أَعْيُنٍ »

٤٧٨٠ - **حدثني** إسحاق بن نصر **حدثنا** أبو أسامة عن الأعمش **حدثنا** أبو صالح عن أبي هريرة رضي

الله عنه عن النبي ﷺ يقول الله تعالى : أَعَدَّتْ أَيْدِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ، دُخْرًا مِنْ بَلَدٍ مَا أَطْلَعْتُمْ عَلَيْهِ . ثُمَّ قَرَأَ ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ، جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

قوله (باب قوله فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرّة أعين) قرأ الجمهور أخفى بالتحريك على البناء للفعول ، وقرأ حمزة بالإسكان فلا مضارها مستندا للتكلم ، ويؤيده قراءة ابن مسعود ، نحفي ، بنون المظنة ، وقرأها محمد بن كعب ، أخفى ، بفتح أوله وفتح الفاء على البناء للفاعل وهو الله ، ونحوها قراءة الأعشى ، أخفيت ، وذكر المصنف في آخر الباب أن أبا هريرة قرأ ، قرأت أعين ، بصيغة الجمع وبها قرأ ابن مسعود أيضا وأبو الدرداء ، قال أبو حمزة ورأيتها في المصحف الذي يقال له الإمام (قرّة) بالهاء على الوحدة وهي قراءة أهل الأمصار . **قوله** (يقول الله تعالى أَعَدَّتْ أَيْدِي الصَّالِحِينَ) ووقع في حديث آخر ، أن سبب هذا الحديث أن موسى عليه السلام سأل ربه من أعظم أهل الجنة منزلة ؟ فقال : غرست كرامتهم بيدي وخرمت عليها ، فلا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، أخرجه مسلم والترمذي من طريق الشحي سمعت المغيرة بن شعبه على المنبر يرفعه إلى النبي ﷺ ، أن موسى سأل ربه ، فذكر الحديث بطوله وفيه هذا ، وفي آخره : قال ومصدق ذلك في كتاب الله (فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرّة أعين) . **قوله** (ولا خطر على قلب بشر) زاد ابن مسعود في حديثه ، ولا يصله ملك مقرب ولا نبي مرسل ، أخرجه ابن أبي حاتم ، وهو يدفع قول من قال : إنما قيل للبشر لأنه يخاطر بقلوب الملائكة . والاولى حل النفي فيه على عمومته فإنه أعظم في النفس . **قوله** (دخرًا) بضم الدال المهملة وسكون المعجمة منصوب متعلق بأعدت أي جمعت ذلك لهم مدخرًا . **قوله** (من به ما أطلعتم عليه) قال الخطابي : كأنه يقول دع ما أطلعتم عليه فإنه سهل في جنب ما ادخر لهم . قلت : وهذا لا يتقيد بشرح ، بل ، بغير تقدم ومن ، عليها ، وأما إذا قدمت من عليها فقد قيل هي بمعنى كيف ويقال بمعنى أجل ويقال بمعنى غير أو سوى وقبل بمعنى فضل ، لكن قال الصنّاعى انفتحت لسخ الصحيح على ، من له ، والصواب إسقاط كلمة ، من . ونعقب بأنه لا يتعين إسقاطها إلا إذا فسرت بمعنى دع ، وأما إذا فسرت بمعنى من أجل أو من غير أو سوى فلا ، وقد ثبت في عدة مصنفات خارج الصحيح بأنها من . وأخرجه سعيد بن منصور ومن طريقه ابن مردويه من رواية أبي معاوية عن الأعشى كذلك ، وقال ابن مالك : المعروف ، به ، اسم فعل بمعنى اترك ناصبًا لما يليها بمقتضى المفعولية ، واستعماله مصدرًا بمعنى الترك مضافًا إلى ما يليه ، والفتحة في الأولى بنائية وفي الثانية إعرابية ، وهو مصدر حمل الفعل بمنوع الصرف . وقال الأخفش : به هنا مصدر كما تقول ضرب زيد ، ونادر دخول من عليها زائدة . ووقع في المعنى لابن هشام ، أن به استعملت معربة بجرورة بمن وإنها بمعنى غير ولم يذكر سواء ، وفيه نظر لأن ابن التين حكى رواية من به بفتح الهاء مع وجود من ، فسل هذا فهي مبنية وما مصدرية وهي وصاتها في موضع رفع على الابتداء والخبر هو الجار والمجرور المتقدم ويكون المراد به كيف التي يقصد بها الاستبعاد ، والمعنى من أين اطلاعاً على هذا القدر الذي تقصر عقول البشر عن الإحاطة به ، ودخول من على به إذا كانت بهذا المعنى جائز كما أشار إليه الشريف في شرح

الجاهلية . قلت : وأصح التوجيهات لخصوص سياق حديث الباب حيث وقع فيه ، ولا خطر على قلب بشر دخرا من به ما أطلعتم . أنها بمعنى غير وذلك بين أن تأمله والله أعلم . قوله (وقال أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح قرأ أبو هريرة قرأت أمينة) وصله أبو عبيدة القاسم بن سلام في كتابه فضائل القرآن ، له عن أبي معاوية بهذا الإسناد مثله سواء ، وأخرج مسلم الحديث كله عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي معاوية به .

٣٣ - سورة الأحزاب . وقال مجاهد : صياصيمهم قصورهم . معروفاً في الكتاب

١ - باب ٥٤٧٨١ - حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فضال عن أبي عن حلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي حمزة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة . أفروا إن شئتم (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) فأما مؤمن ترك عالاً فلغيره عصبته من كانوا ، فإن ترك ديناً أو ضيقاً فليأتني وأنا مولاه .

قوله (سورة الأحزاب - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسملة لغير أبي ذر ، وسقطت البسملة فقط للنسفي . قوله (وقال مجاهد : صياصيمهم قصورهم) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عنه . قوله (معروفاً في الكتاب) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد أخرج عبد الرزاق عن معمر بن قنادة عن ابن جريج قال : قلت لعطاء في هذه الآية (إلا أن تجعلوا إلى أوليائكم معروفاً) فقال : هو إعطاء المسلم الكافر بينهما قرابة صلة له . قوله (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر ، وذكر فيه حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : ما من مؤمن إلا وأنا أولى به . الحديث ، وسيأتي الكلام عليه في الفرائض إن شاء الله تعالى

٢ - باب (ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله)

٤٧٨٢ - حدثنا علي بن أسيد حدثنا محمد بن العزيز بن المختار حدثنا موسى بن عتبة قال حدثني سالم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : أن زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد ، حتى نزل القرآن (ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله) ،

قوله (باب ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله) أي أعدل ، وسيأتي تفسير القسط ، والفرق بين القسط والمقسط في آخر الكتاب . قوله (أن زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد ، حتى نزل القرآن : ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله) في رواية القاسم بن معن عن موسى بن عتبة في هذا الحديث ، ما كنا ندعوه زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله ﷺ إلا زيد بن محمد ، أخرجه الإسماعيلي . وفي حديث عائشة الآتي في النكاح في قصة سالم مولى أبي حذيفة ، وكان من تبنى رجلاً من الجاهلية دعاه الناس إليه وورثه ، ثم أتته نزلت هذه الآية ، وسيأتي مزيد الكلام على قصة زيد بن حارثة في ذلك بعد قليل إن شاء الله تعالى

٣ - باب (فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر ، وما بدلوا تبديلاً)

نحبه : عهده . أقطارها جواربها . للفتنة لآتوها : لأعطوها

٤٧٨٣ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ قَالَ لَأَنْصَارِي قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ثُمَامَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «رَأَى هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي أَنَسِ بْنِ النَّضْرِ (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ)»

٤٧٨٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ مِنْ قُرْطُوبِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ «لَمَّا نَزَّخْنَا الصُّحُفَ فِي الْمَصَاحِفِ قَعَدْتُ آيَةً مِنْ سُورَةِ الْأَحْزَابِ كُنْتُ كَثِيرًا أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُهَا لَمْ أَجِدْهَا عِنْدَ أَحَدٍ إِلَّا مَعَ خَزِيمَةَ الْأَنْصَارِيِّ الَّذِي جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهَادَتَهُ شَهَادَةَ رَجُلَيْنِ (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ)»

قوله (باب) (فمنهم من قضى نحبه) (عده) قال أبو عبيدة في قوله (فمنهم من قضى نحبه) أي نذره، والنحب النذر والنحب أيضا النفس والنحب أيضا الخطر العظيم، وقال غيره النحب في الأصل النذر ثم استعمل في آخر كل شيء. وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الحسن في قوله (فمنهم من قضى نحبه) قال: قضى أجله على الرقاء والنصديق وهذا يخالف لما قاله غيره، بل ثبت عن عائشة أن طلحة دخل على النبي ﷺ فقال: أنت باطلحة بمن قضى نحبه، أخرجه ابن ماجه والحاكم. ويمكن أن يجمع بحمل حديث عائشة على الجواز، وقضى بمعنى يقضى. ووقع في تفسير ابن أبي حاتم: منهم عمار بن ياسر. وفي تفسير يحيى بن سلام: منهم حمزة وأصحابه. وقد تقدم في قصة أنس بن النضر قول أنس بن مالك: منهم أنس بن النضر. وعند الحاكم من حديث أبي هريرة: منهم مصعب بن عمير، ومن حديث أبي ذر أيضا. قوله (أفطارها جواربها) هو قول أبي عبيدة. قوله (الفتنة لآئوها لأعطوها) هو قول أبي عبيدة أيضا وهو على قراءة آئوها بالمد، وأما من قرأها بالنصر - وهي قراءة أهل الحجاز - فعناه جادوها. ثم ذكر طرقا من حديث أنس في قصة أنس بن النضر. وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل الجهاد. قوله (أخبرني خارجة بن زيد بن ثابت أن زيد بن ثابت قال: لما نَزَّخْنَا الصُّحُفَ فِي الْمَصَاحِفِ) تقدم في آخر تفسير التوبة من وجه آخر عن الزهري عن عبيد بن السباق عن زيد بن ثابت، لكن في تلك الرواية أن الآية (لقد جاءكم رسول) وفي هذه أن الآية (من المؤمنين رجال) قالذي يظهر أنهما حديثان، وسيأتي في فضائل القرآن من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري بالحديثين معا في بيان واحد. قوله (قعدت آية من سورة الأحزاب كنت كثيرا أسمع رسول الله ﷺ يقرأها) هذا يدل على أن زيدا لم يكن يعتمد في جمع القرآن على غيره. ولا يقتصر على حفظه. لكن فيه إشكال لأن ظاهره أنه اكتفى مع ذلك بخزيمة وحده والقرآن إنما يثبت بالتواتر، والذي يظهر في الجواب أن الذي أشار إليه أن فقد وجودها مكتوبة، لا فقد وجودها محفوظة، بل كانت محفوظة عنده وعند غيره. ويدل على هذا قوله في حديث جمع القرآن، فأخذت تتبعه من الرقاع والمصب، كما سيأتي، بسوطا في فضائل القرآن. وقوله وخزيمة الأنصاري الذي جعل رسول الله ﷺ شهادته بشهادة رجلين، يشير إلى قصة خزيمة المذكورة وهو خزيمة بن ثابت كما سأبينه في رواية إبراهيم بن سعد الآية. وأما نصته المذكورة في الشهادة فأخرجها أبو داود والنسائي، ووقعت لنا بعلو في جزء محمد بن يحيى الذهلي، من طريق الزهري أيضا عن عمار بن خزيمة

عن عمه وكان من أصحاب النبي ﷺ وأن النبي ﷺ ابتاع من أعرابي فرسا ، فاستعبه ليقضيه ثمن الفرس فأسرح النبي ﷺ المثنى وأبطأ الأعرابي ، فطلق رجال يعترضون الأعرابي يسأولونه في الفرس حتى زادوه على ثمنه . فذكر الحديث . قال فطلق الأعرابي يقول : ألم شهيدا يشهد أني قد بمك ، فمن جاء من المسلمين يقول : ويحك إن النبي ﷺ لم يكن ليقول إلا الحق ، حتى جاء خزيمة بن ثابت فاستمع المراجعة فقال : أنا أشهد أنك قد بايعته ، فقال له النبي ﷺ بم تشهد ؟ قال تصديقك . لمجل النبي ﷺ شهادة خزيمة بشهادة رجلين ، ووقع لنا من وجه آخر أن اسم هذا الأعرابي سواد بن الحارث ، فأخرج الطبراني وابن شاهين من طريق زيد بن الحباب وعن محمد بن زورارة بن خزيمة حدثني عمارة بن خزيمة عن أبيه أن النبي ﷺ اشترى فرسا من سواد بن الحارث لمجده ، فشهد له خزيمة بن ثابت ، فقال له : بم تشهد ولم تكن حاضرا ؟ قال : تصديقك وأنتك لا تقول إلا حقا . فقال النبي ﷺ : من شهد له خزيمة أو عليه لحبه ، قال الخطابي : هذا الحديث حله كثير من الناس على غير محله ، وتذرع به قوم من أهل البدع إلى استللال الشهادة لمن حرف عديم بالصدق على كل شيء ادعاه ، وإنما وجه الحديث أن النبي ﷺ حكم على الأعرابي بطله وجررت شهادة خزيمة بحرى التوكيد لقوله والاستظهار على خصمه فصار في التقدير كشهادة الاثنين في غيرها من القضايا انتهى . وفيه فضيلة الفطنة في الأمور وأنها ترفع منزلة صاحبها ، لأن السبب الذي أبداه خزيمة حاصل في نفس الأمر يعرفه غيره من الصحابة ، إنما هو لما اختص بنقطته لما غفل عنه غيره مع وضوح جردى على ذلك بأن خص بفضيلة من شهد له خزيمة أو عليه لحبه . (تنبيه) : زعم ابن التين أن النبي ﷺ قال لخزيمة لما جعل شهادة شهادته شهادتين ، لا تعد ، أى تشهد على ما لم تشاهده انتهى . وهذه الزيادة لم أقف عليها

٤ - باب (قل لأزواجك إن كنتم ترذن الحياة الدنيا وزينتها

فما بين أمتعن وأمرحكن سراحا جميلا) التبرج : أن تخرج محاسنها . سنة الله استنفا جملها

١٧٨٥ - حدثنا أبو سليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن ، أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أخبرته أن رسول الله ﷺ جاءها حين أمر الله أن يجز أزواجه ، فبدأ بي رسول الله ﷺ فقال : إني ذاك لك أسرا ، فلا عليك أن تستجلى حتى نستأمرى أبوبك ، وقد علم أن أبوى لم يكونا بأمراني بفراقه . قالت ثم قال : إن الله قال (يا أيها النبي قل لأزواجك) إلى تمام الآية . فقلت له : ففي أي هذا أسعأسر أبوى ؟ قال أريد الله ورسوله والدار الآخرة .

[الحديث ١٧٨٥ - طه في ١٧٨٦]

قوله (باب قل لأزواجك إن كنتم ترذن الحياة الدنيا وزينتها فما بين أمتعن وأمرحكن سراحا جميلا) في رواية أبي ذر . أمتعن الآية . قوله (وقال مصر) كذا لابي ذر ، وسقط هذا العزو من رواية غيره . قوله (التبرج أن تخرج زينتها) هو قول أبي عبيدة واسمه معمر بن المثنى ، ولفظه في كتاب المجاز : في قوله تعالى (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) هو من التبرج ، وهو أن يبرزن محاسنهن . وتروم مغلطاي ومن قلده أن مراد البخاري معمر بن راشد فذهب هذا إلى تخرج عبد الرزاق في تفسيره عن معمر ، ولا وجود لذلك في تفسير

عبد الرزاق ، وإنما أخرج عن معمر عن ابن أبي نعيم عن مجاهد في هذه الآية قال : كانت المرأة تخرج تمشي بين الرجال فذلك تبرج الجاهلية ، وعند ابن أبي حاتم من طريق شيبان عن قتادة قال : كانت لمن مشية وتكسر وتنفج إذا خرجن من البيوت فهين عن ذلك . ومن طريق عكرمة عن ابن عباس قال قال عمر : ما كانت الا جاهلية واحدة . فقال له ابن عباس هل سمعت بأولى إلا ولها آخرة ؟ ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : تكون جاهلية أخرى . ومن وجه آخر عنه قال : كانت الجاهلية الأولى ألف سنة فيما بين نوح وإدريس ، وإسناده قوى . ومن حديث عائشة قالت : الجاهلية الأولى بين نوح وإبراهيم ، وإسناده ضعيف . ومن طريق عامر - وهو الضعيف - قال : هي ما بين عيسى ومحمد . وعن مقاتل بن حبان قال : الأولى زمان إبراهيم ، والأخرى زمان محمد قبل أن يبعث . قلت : ولعله أراد الجمع بين ما نقل عن عائشة وعن الشعبي والله اعلم . **قوله** (سنة الله استنها جملها) هو قول أبي عبيدة أيضا وزاد : جعلها سنة . ونسبه مغلطاي ومن تبعه أيضا إلى تخرج عبد الرزاق عن معمر ، وليس ذلك فيه . **قوله** (ان رسول الله ﷺ جاء ما حين أمر الله أن يخبر أزواجه) سيأتي الكلام عليه في الباب الذي بعده

٥ - **باب** (وإن كنتم تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكم أجرا عظيما) وقال قتادة (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) : القرآن والسنة

٤٧٨٦ - وقال الأئمة حديثي يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : لما أمر رسول الله ﷺ بتخبر أزواجه بدأ بي فقال : إني ذاكر لك أمرا فلا عليك أن لا تعجلي حتى تستأيري أبويك . قالت : وقد علم أن أبوي لم يكونا بأسراني بفرقه . قالت : ثم قال إن الله جل - ثناؤه قال (يا أيها النبي قل لأزواجك أن كنتم تردن الحياة للدين وزينتها - إلى - أجرا عظيما) . قالت فقلت : فني أي هذا - تأمير أبوي ؟ فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة . قالت : ثم فصل أزواج رسول الله ﷺ مثل ما فعلت . نابة موسى بن أعين عن معمر عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة . وقال عبد الرزاق وأبو سفيان الثوري عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة

قوله (باب قوله وإن كنتم تردن الله ورسوله) ساقوا كلهم الآية إلى (عظيما) . **قوله** (وقال قتادة واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ، القرآن والسنة) وصله ابن أبي حاتم من طريق معمر عن قتادة بلفظ : من آيات الله والحكمة ، القرآن والسنة ، أورده بصورة ألف والنشر المرنب ، وكذا هو في تفسير عبد الرزاق . **قوله** (وقال الأئمة حديثي يونس) وصله الذهلي عن أبي صالح عنه ، وأخرجه ابن جرير والنسائي والإمام أحمد من رواية ابن وهب عن يونس كذلك . **قوله** (لما أمر رسول الله ﷺ بتخبر أزواجه) ورد في سبب هذا التخيير ما أخرجه مسلم من حديث جابر قال دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله ﷺ ، الحديث في قوله **قوله** : هن حول كما ترى بسألني النفقة ، يعني نسائه ، وفيه أنه اعترضهن شهرا ثم نزلت عليه هذه الآية (يا أيها النبي قل لأزواجك - حتى بلغ - أجرا عظيما) قال فبدأ بعائشة فنذكر نحو حديث الباب ، وقد تقدم في المظالم من طريق قتيل

ويأتى فى النسكاح أيضا من طريق شبيب كلاهما عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن ابن عباس عن عمر فى قصة المراتين المتأخرتا بطوله وفى آخره . وحين أنشئت حفصة الى عائشة . وكان قد قال ما أنا بداخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن حتى ماتته الله ، فلما مضت تسع وعشرون دخل على عائشة فبدأ بها ، فقالت له : إنك أقسمت أن لا تدخل عليتنا شهرا ، وقد أصبحنا لتسع وعشرين ليلة أعدما عدأ . فقال النبي ﷺ : الشهر تسع وعشرون . وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين . قالت عائشة ، فأنزلت آية التخيير ، فبدأ بى أول امرأة فقال : إني ذاكر لك أمرا ، فلا عليك أن لا تعجل . الحديث . وهذا السياق ظاهره أن الحديث كله من رواية ابن عباس عن عمر ، وأما المروي عن عائشة فمن رواية ابن عباس عنها ، وقد وقع التصريح بذلك فيما أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق أبي صالح عن الليث بهذا الإسناد الى ابن عباس قال : قالت عائشة : أنزلت آية التخيير ، فبدأ بى . الحديث . لكن أخرج مسلم الحديث من رواية معمر عن الزهري ففصله تفصيلا حسنا ، وذلك أنه أخرجه بطوله الى آخره . عمر فى المتظاهرين الى قوله . حتى عاتبه ، ثم عقبه بقوله . قال الزهري فأخبرني هروة عن عائشة قالت : لما مضى تسع وعشرون ، فذكر مراجعتها فى ذلك ثم عقبه بقوله . قال : يا عائشة إني ذاكر لك أمرا فلا عليك أن لا تعجل حتى تستأمرى أبوبك . الحديث . فعرف من هذا أن قوله . فلما مضت تسع وعشرون الخ . فى رواية عقيل هو من رواية الزهري عن عائشة بحذف الواسطة ، وأمل ذلك وقع عن عمد من أجل الاختلاف على الزهري فى الواسطة بينه وبين عائشة فى هذه القصة بعينها كما بينه المصنف هنا ، وكان من أدرجه فى رواية ابن عباس مسمى على ظاهر السياق . ولم يظن التفصيل الذى وقع فى رواية معمر ، وقد أخرج مسلم أيضا من طريق سماك بن الوليد عن ابن عباس . حدثني عمر بن الخطاب قال : لما أنزل النبي ﷺ نساء دخلت المسجد . الحديث بطوله وفى آخره . قال وأنزل الله آية التخيير ، فاتفق الحديثان على أن آية التخيير نزلت عقب فراغ الشهر الذى اعتزلن فيه ، ووقع ذلك حرجا فى رواية عمرة عن عائشة قالت : لما أنزل النبي ﷺ الى نساؤه أمر أن يخيرهن . الحديث أخرجه الطبري والطحاوى ، واختلف الحديثان فى سبب الاعتزال ، ويمكن الجمع بأن يكون القصةان جميعا سبب الاعتزال فان قصة المتظاهرتين خاصة بهما ، وقصة سؤال النفقة عامة فى جميع النسوة ، ومناسبة آية التخيير بقصة سؤال النفقة أليق منها بقصة المتظاهرتين ، وسيأتى فى باب من خير نساء . من كتاب الطلاق بيان الحكم فيمن خيرها زوجها إن شاء الله تعالى . وقال الماوردي : اختلف هل كان التخيير بين الدنيا والآخرة أو بين الطلاق والإقامة عنده ؟ على قواين للعلاء أشبههما بقول الشافعى الثانى ، ثم قال : انه الصحيح . وكذا قال القرطبي : اختلف فى التخيير هل كان فى البقاء والطلاق أو كان بين الدنيا والآخرة انتهى . والذي يظهر الجمع بين القولين ، لأن أحد الأمرين ملزوم الآخر ، وكأنهن خيرن بين الدنيا فيطلقهن وبين الآخرة فيمسكن . وهو مقتضى سياق الآية . ثم ظهر لى أن على القولين هل فرض ألين الطلاق أم لا ؟ ولهذا أخرج أحمد عن علي قال : لم يخير رسول الله ﷺ نساءه إلا بين الدنيا والآخرة . قوله (فلا عليك أن لا تعجل) أى فلا بأس عليك فى التأني وعدم العجلة حتى تشاررى أبوبك . قوله (حتى تستأمرى أبوبك) أى تطلبي منهما أن يبينا لك رأيهما فى ذلك . ووقع فى حديث جابر . حتى تستشيرى أبوبك ، زاد محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن عائشة . إني عارض عليك أمرا فلا تفتاتى فيه بشئ حتى تعرضيه على أبوبك . أبي بكر وأم رومان ، أخرجه أحمد والطبري ، ويستفاد منه أن أم رومان كانت يومئذ موجودة ، فبدأ به

على من زعم أنها مائت سنة ست من الهجرة ، فإن التخيير كان في سنة تسع . قوله (قالت فقلت : فني أي هذا استأمر أبوي) ؟ في رواية محمد بن عمرو . فقلت فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة ، ولا أؤامر أبوي أباً بكر وأم رومان ، فضحك ، وفي رواية عمر بن أبي سلمة عن أبيه عند الطبري . قوله (ثم فعل أزواج النبي ﷺ مثل ما فعلت) في رواية عقيل . ثم خير نساءه فقتلن مثل ما قالت عائشة ، زاد ابن وهب عن بونس في روايته . فلم يكن ذلك طلاقاً حين قاله لمن فاخترنه ، أخرجه الطبري . وفي رواية محمد بن عمرو المذكورة . ثم استغرى الحجر - يعني حجر أزواجه - فقال : إن عائشة قالت كذا ، فقتلن : ونحن نقول مثل ما قالت . وقوله . استغرى الحجر ، أي تنج ، والحجر - بضم المهملة وفتح الجيم - جمع حجرة بضم ثم سكون ، والمراد مساكن أزواجه ﷺ ، وفي حديث جابر المذكور أن عائشة لما قالت . بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة ، قالت . يا رسول الله وأسألك أن لا تخبر امرأة من نساءك بالذي قلت ، فقال لا نسألي امرأة منهن إلا أخبرتها ، إن الله لم يعنى متعتنا وإنما بعنى معداً ميسراً . وفي رواية معمر عند مسلم قال معمر فأخبرني أيوب أن عائشة قالت : لا تخبر نساءك أني اخترتك ، فقال : إن الله أرسلني مبلغاً ولم يرسلني متعتاً ، وهذا منقطع بين أيوب وعائشة ، ويشهد لصحته حديث جابر والله أعلم . وفي الحديث ملاطفة النبي ﷺ لأزواجه وحله عنهن وصبره على ما كان يصدو منهن من إلال وغیره مما يبعثه عليهن الغيرة . وفيه فضل عائشة ابتداء بها ، كذا قرره النووي ، لكن روى ابن مردويه من طريق الحسن عن عائشة أنها طلبت من رسول الله ﷺ ثوباً ، فأمر الله نبيه أن يخبر نساءه : أما عند الله تردن أم الدنيا ؟ فإن ثبت هذا وكانت هي السبب في التخيير لفعل البداية بها لذلك ، لكن الحسن لم يسمع من عائشة فهو ضعيف ، وحديث جابر في أن النسوة كن يسألهن النفقة أصح طريقاً منه ، وإذا تقرر أن السبب لم يتحد فيها وقدمت في التخيير دل على المراد ، لاسيما مع تقديمه لها أيضاً في البداية بها في الدخول عليها . وفيه أن صغر السن مظنة لنقص الرأي ، قال العلماء : إنما أمر النبي ﷺ عائشة أن تستأمر أبويها خشية أن يحملها صغر السن على اختيار الشئ الآخر لاحتمال أن لا يكون عندها من الملك ما يدفع ذلك العارض ، فإذا استأمرت أبويها أرضها لها ما في ذلك من المفسدة وما في مقابلة من المصاحبة ، ولهذا لما فطنت عائشة لذلك قالت . قد علم أن أبوي لم يكرنا بأمراني بفراقه ، ووقع في رواية عمرة عن عائشة في هذه الفصة . وخشى رسول الله ﷺ حدائني . وهذا شاهد للتأويل المذكور ، وفيه منقبة عظيمة لعائشة وبيان كمال عقلها وصحة رأيها مع صغر سنها ، وإن الغيرة تجعل المرأة الكاملة الرأي والعقل على ارتكاب ما لا يليق بها لما لسؤالها النبي ﷺ أن لا يخبر أحداً من أزواجه بفعلها ، ولكنه ﷺ لما علم أن الحامل لها على ذلك ما طبع عليه النساء من الغيرة ومحبة الاستبداد دون ضرارها لم يسعفها بما طلبت من ذلك . (تنبيه) : وقع في النهاية والوسيط التصريح بأن عائشة أرادت أن يختار نساؤه الفراق ، فإن كانا ذكراً فيما فهماء من السياق فذاك وإلا فلم أر في شيء من طرق الحديث التصريح بذلك ، وذكر بعض العلماء أن من خصائصه ﷺ تخيير أزواجه واستد إلى هذه الفصة ، ولا دلالة فيها على الاختصاص . نعم ادعى بعض من قال إن التخيير حلال أنه في حق الأمة ، واختص هو ﷺ بأن ذلك في حقه ليس بطلاق ، وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب الطلاق إن شاء تعالى . واستدل به بعضهم على ضعف ما جاء أن من الأزواج حينئذ من اختارت الدنيا فزوجها وهي فاطمة بنت الضحاك لعموم قوله ثم فعل الخ . قوله (تابعه موسى بن أعين عن معمر عن الزهري أخبرني أبو سلمة) يعني عن عائشة ،

وصله الناس من طريق محمد بن موسى بن أحمد حدثنا أبي فذكره . **قوله** (وقال عبد الرزاق وأبو سفيان المعمرى عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة) أما رواية عبد الرزاق فوصلها مسلم وابن ماجه من طريقه ، وأخرجها أحمد وإسحق في مسنديهما عنه ، وقصر من قصر تخریجها على ابن ماجه . وأما رواية أبي سفيان المعمرى فأخرجها الذهلي في الزهريات ونابغ معمر على عروة جعفر بن برقان ، ولعل الحديث كان عند الزهري عنهما لحدث به ثاوة عن هذا وثارة عن هذا ، وإلى هذا مال الترمذی . وقد رواه حذیل وشعیب عن الزهري عن عائشة بغير واسطة كما قدمت ، والله أعلم

٦ - باب (ونحني في نفسك ما الله مبديه ، ونخشي الناس والله أحق أن نخشاه)

٤٧٨٧ - **حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا علي بن منصور عن حماد بن زيد حدثنا ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه** : **إن هذه الآية (ونحني في نفسك ما الله مبديه)** نزلت في شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة .

[الحديث ٤٧٨٧ - طريقه في : ٧٤٢٠]

قوله (باب ونحني في نفسك ما الله مبديه ونخشي الناس والله أحق أن نخشاه) لم تختلف الروايات أنها نزلت في قصة زيد بن حارثة وزينب بنت جحش . **قوله** (حدثنا علي بن منصور) هو الرازي ، وإسناد له عند البخاري سوى هذا الحديث وآخر في البيهقي ، وقد قال في التاريخ الصغير : دخلنا عليه سنة عشر ، فكأنه لم يكفر عنه ولهذا حدث عنه في هذين الموضعين بواسطة . **قوله** (حدثنا ثابت) كذا قال علي بن منصور عن حماد ، وثابته محمد بن أبي بكر المقدي وعارم وغيرهما ، وقال الصلت بن مسعود وروح بن عبد المزمع وغيرهما عن حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس فامل لحاد فيه إسناده . وقد أخرجه الإسماعيل بن طريق سليمان بن أيوب صاحب البصري عن حماد بن زيد بالإسنادين مما . **قوله** (أن هذه الآية (ونحني في نفسك ما الله مبديه) نزلت في شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة) هكذا اقتصر على هذا القدر من هذه القصة ، وقد أخرجه في التوحيد من وجه آخر عن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال : جاء زيد بن حارثة يشكو ، لجلل النبي ﷺ يقول : اتق الله وأمسك عليك زوجك ، قال أنس : لو كان رسول الله ﷺ كأنما شئنا لكم هذه الآية ، قال : وكانت تفتخر على أزواج النبي ﷺ ، الحديث . وأخرجه أحمد عن مؤمل بن إسماعيل عن حماد بن زيد بهذا الإسناد بلفظه أن رسول الله ﷺ منزل زيد ابن حارثة لجاه زيد يشكوها إليه ، فقال له : أمسك عليك زوجك واتق الله ، فنزلت إلى قوله (زوجناكم) قال : يحيى زينب بنت جحش . وقد أخرج ابن أبي حاتم هذه القصة من طريق السدي فساقها سياقاً واضحاً حسناً ولفظه : بلغنا أن هذه الآية نزلت في زينب بنت جحش ، وكانت أمها أمية بنت عبد المطلب حمة رسول الله ﷺ ، وكان رسول الله ﷺ أراد أن يزوجه زيد بن حارثة مولاه فكرهت ذلك ، ثم أنها رضيت بما صنع رسول الله ﷺ فزوجها إياه ، ثم أعلم الله عز وجل نبيه ﷺ بعد أنها من أزواجه فكان يستحي أن يأمر بطلاقها ، وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون من الناس ، فأمره رسول الله ﷺ أن يمسك عليه زوجته وأن يتق الله ، وكان يخشى الناس أن يعيبوا عليه ويقولوا تزوج امرأة ابنه ، وكان قد تقي زيدا . وصنده من طريق علي بن زيد عن علي بن الحسين

ابن علي قال : أعلم الله نبيه ﷺ أن زينب ستكون من أزواجه قبل أن يزوجه ، فلما أتاه زيد يشكوها إليه وقال له اتق الله وأمسك عليك زوجك قال الله : قد أخبرتك أني مزوجها ، وتخفي في نفسك ما الله مبديه . وقد أطنب الترمذي الحكيم في تحسين هذه الرواية وقال : لأنها من جواهر العلم المكنون . وكأنه لم يقف على تفسير السدي الذي أورده ، وهو أوضح سبباً وأصح إسناداً إليه اعترف علي بن زيد بن جعدان . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : جاء زيد بن حارثة فقال يا رسول الله إن زينب اشتدت علي لسانها ، وأنا أريد أن أطلقها ، فقال له : اتق الله وأمسك عليك زوجك ، قال : والذي ﷺ يحب أن يطلقها ويغشى قاله الناس . ووردت آثار أخرى أخرجه ابن أبي حاتم والطبري وتمام كثير من المفسرين لا ينفذ الاغتيال بها ، والذي أورده منها هو المعتمد . والحاصل أن الذي كان يخفيه النبي ﷺ هو إخبار الله إياه أنها ستصير زوجته ، والذي كان يحمله على إخفاء ذلك خيفة قول الناس تزوج امرأة ابنه ، وأراد الله إبطال ما كان أهل الجاهلية عليه من أحكام التني بأمر لا يبلغ في الإبطال منه وهو تزوج امرأة الذي يدعى ابناً . ووقع ذلك من إمام المسلمين ليكون ادعي لقبولهم . وإنما وقع الخطب في تأويل متعلق الخشية والله اعلم . وقد أخرج الترمذي من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة قالت : لو كان رسول الله ﷺ كتما شيئاً من الوحي لكتّم هذه الآية (واذقوا للذي أنتم الله عليه - يعني بالاسلام - وأنتم عليه - بالعق - أمسك عليك زوجك) إلى قوله (قدراً مقدوراً) وإن رسول الله ﷺ لما تزوجها قالوا تزوج حليلة ابنه ، فأنزل الله تعالى (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم) الآية ، وكان نبياً وهو صغير . قلت : حتى صار رجلاً يقال له زيد بن محمد ، فأنزل الله تعالى (ادعهم لأبائهم - إلى قوله - وموالبكم) . قال الترمذي : روى عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة إلى قوله (لكتّم هذه الآية) ولم يذكر ما بعده . قلت : وهذا القدر أخرجه مسلم كما قال الترمذي ، وأظن الزائد بعده مدرجاً في الخبر ، فإن الراوي له عن داود لم يكن بالحافظ . وقال ابن العربي : إنما قال عليه الصلاة والسلام لزيد (أمسك عليك زوجك) اختبأ لما عنده من الرغبة فيها أو عنها ، فلما أطلعه زيد على ما عنده منها من النقرة التي نشأت من تعاطفها عليه وبذاءة لسانها أذن له في طلائها ، وليس في مخالفة متعلق الأمر لمتعلق العلم ما يمنع من الأمر به والله اعلم . وروى أحمد ومسلم والنسائي من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال : لما انقضت حدة زينب قال رسول الله ﷺ لزيد اذكروها علي ، قال فانطلقت فقلت : يا زينب ، أبرئ ، أوصل رسول الله ﷺ بذكرك . فقالت : ما أنا بصانعة شيئاً حتى أوامر ربّي ، فقامت إلى مسجدنا ، ونزل القرآن ، وجاء رسول الله ﷺ حتى دخل عليها بفهر إذن ، وهذا أيضاً من أبلغ ما وقع في ذلك ، وهو أن يكون الذي كان زوجها هو الخاطب ، لئلا يظن أحد أن ذلك وقع قهراً بفهر رضاه . وفيه أيضاً اختيار ما كان عنده منها على بقى منه شيء أم لا ؟ وفيه استحباب فعل المرأة الاستخارة ودعائها عند الخطبة قبل الإجابة ، وأن من وكل أمره إلى الله عز وجل يسر الله له ما هو الأحسن له والأقبح دنياً وأخرى

٧ - باب (رَجِيءٌ مِنْ نَشَاءِ مَنْ وَتَوَوَّى إِلَيْكَ مِنْ نَشَاءِ)

وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مَنْ عَزَلَتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ (قال ابن عباس : رَجِيءٌ مُؤَخَّرٌ . أَرْجَاهُ آخِرُهُ)

٧٨٨ - حدثنا زكريا بن يحيى حدثنا أبو أسامة قال هشام حدثنا عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها

قالت: كنت أغار على اللاتي وفتن أنفسهن رسول الله ﷺ وأقول: أتهب المرأة نفسها؟ فلما أنزل الله تعالى ﴿ رَجِيءٌ مِّنْ نَّشَاءٍ مِّنْهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ نَّشَاءٍ ، وَمَنْ ابْتِغَيْتَ مِنْ عَزَاكِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ قلت: ما أرى ربك إلا يسارع في هোক

[الحديث ٤٧٨٨ - طوله في: ٥١١٢]

٤٧٨٩ - **عز** حبان بن موسى أخبرنا بهد الله أخبرنا حاتم الأحول عن مُعَاذَةَ عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ كان يستأذن في يوم المرأة منا بعد أن أنزلت هذه الآية ﴿ رَجِيءٌ مِّنْ نَّشَاءٍ مِّنْهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ نَّشَاءٍ ، وَمَنْ ابْتِغَيْتَ مِنْ عَزَاكِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ قلت لها: ما كنتِ قولين؟ قالت كنت أقول له: إن كان ذلك إلي فاني لا أريدُ بارسول الله أن أُوِرَّ عليك أحداً ، فابه عباد بن عباد سمع حاتم

قوله (باب قوله رجيء من نشاء منهن وتؤوى إليك من نشاء ، ومن ابتغيت من عزاك فلا جناح عليك) كذا قجميع ، وسقط لفظ د باب ، لغير أبي ذر ، وحكي الواحدى من المفسرين أن هذه الآية نزلت عقب نزول آية التنخير ، وذلك أن التنخير لما وقع أشفق بعض كزواج أن يطلقهن ففوضن أمر القسم اليه ، فأثرت (رجيى من نشاء) الآية . قوله (قال ابن عباس: زبيى تؤخر) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به . قوله (أرجه ، أخره) هذا من تفسير الأعراف والشعراء ، ذكره هذا استطرادا . وقد وصله ابن أبي حاتم أيضا من طريق عطاء عن ابن عباس قال في قوله (أرجه وأخاه) قال: أخره وأخاه . قوله (حدثنا زكريا بن يحيى) هو الطائي وقيل البلخي ، وقد تقدم بيان ذلك في المبدئين . قوله (حدثنا أبو أسامة قال هشام حدثنا) هو من تقديم الخبر على الصيغة وهو جاز . قوله (كنت أغار) كذا وقع بالثنين المجمة من النفرة ووقع هند الاسماعيل من طريق محمد بن بشر عن هشام بن عروة بلفظ: كانت نعير اللاتي ومن أنفسهن ، بعين مهمة وتشديد . قوله (وهبن أنفسهن) هذا ظاهر في أن الواهبة أكثر من واحدة ، ويأتى في النكاح حديث سهل بن سعد: أن امرأة قالت: يا رسول الله ، إني وهبت نفسي لك ، الحديث ، وفيه قصة الرجل الذى طلبها قال: اتمس ولو خاتما من حديد ، ومن حديث أنس: أن امرأة أتت النبي ﷺ فقالت له: إن لى ابنة - فذكرت من جمالها - فأثرتك بها . فقال: قد قبلتها . فلم تزل تذكر حتى قالت: لم تصدع قط . فقال: لا حاجة لى فى ابتك . وأخرجه أحمد أيضا ، وهذه امرأة أخرى بلا شك . وعند ابن أبي حاتم عن حديث عائشة: التى وهبت نفسها للنبي ﷺ مى خولة بنت حكيم ، وسباني الكلام عليه فى كتاب النكاح ، قال البخارى أشار اليه معلنا . ومن طريق الشعبي قال: من الواهبات أم شريك . وأخرجه النسائي من طريق عروة . وعند أبي عبيدة مصر بن المثنى أن من الواهبات قاطمة بنت شرح . وقيل إن لبللى بنت الحطيم من وهبت نفسها له . ومن زينب بنت خزيمة . جاء عن الشعبي وليس بثابت . وخولة بنت حكيم وهو فى هذا الصحيح . ومن طريق قتادة عن ابن عباس قال: التى وهبت نفسها للنبي ﷺ مى ميمونة بنت الحارث ، وهذا منقطع . وأورده من وجه آخر مرسل واسناده ضعيف . وبطارضة حديث

سماك من عكرمة بن ابن عباس ، لم يكن عند رسول الله ﷺ امرأة وهبت نفسها له ، أخرجه الطبري وإسناده حسن ، والمراد أنه لم يدخل بواحدة من وهبت نفسها له وإن كان مباحا له لأنه راجع إلى إرادته لقوله تعالى (إن أراد النبي أن يستنكحكم) ، وقد بينت عائشة في هذا الحديث سبب نزول قوله تعالى (ترجى من تشاء منهن) وأشارت إلى قوله تعالى (وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي) وقوله تعالى (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) وروى ابن مردويه من حديث ابن عمر ومن حديث ابن عباس أيضا قال فرض عليهم أن لا نكاح إلا بولي وشاهدين . قوله (ما أرى ربك إلا يسارع في هواك) أي ما أرى الله إلا وجدا لما تريد بلا تأخير ، منزلا لما يحب وتختار . وقوله (ترجى من تشاء منهن) أي تؤخرهن بغير قسم ، وهذا قول الجمهور ، وأخرجه الطبري عن ابن عباس وبجاءد والحسن وقتادة وأبي رزبن وغيرهم ، وأخرج الطبري أيضا عن الشعبي في قوله (ترجى من تشاء منهن) قال : كن نساء وهن أنفسهن للنبي ﷺ ، فدخل بيمضهن وأرجأ بعضهن لم ينكحهن ، وهذا شاذ ، والمحفوظ أنه لم يدخل بأحد من الواهبات كما تقدم وقبل المراد بقوله (ترجى من تشاء منهن) وتؤوى إليك من تشاء) أنه كان لم يطلق بعضهن ، فقلن له لا نطلقنا وأقسم لنا ما شئت ، فكان يقسم لبعضهن فيما مستويا ، وهن الثلاث آواهن ، ويقسم لباقي ما تشاء وهن الثلاث أرجأهن . لحاصل ما نقل في تأويل (ترجى) أقوال : أحدها نطلق وتمسك ، ثانيها تمزول من شئت منهن بغير طلاق وقسم لغيرها ، ثالثها تقبل من شئت من الواهبات وترد من شئت . وحديث الباب يؤيد هذا والذي قبله ، واللفظ محتمل للأقوال الثلاثة . وظاهر ما حكته عائشة من استئذانه أنه لم يرج أحدا منهن ، بمعنى أنه لم يعتزل ، وهو قول الزهري ، ما أعلم أنه أرجأ أحدا من نساءه ، أخرجه ابن أبي حاتم ، وهن قتادة أطلق له أن يقسم كيف شاء فلم يقسم إلا بالسوية . قوله (يستأذن المرأة في اليوم) أي الذي يكون فيه نوبتها إذا أراد أن يتوجه إلى الأخرى . قوله (تابعه عباد بن عباد سمع عاصما) وصلة ابن مردويه في تفسيره من طريق يحيى بن معين عن عباد بن عباد ، ورويناه في الجزء الثالث من حديث يحيى بن معين رواية أبي بكر المروزي عنه من طريق المصريين إلى المروزي . (تكميل) : اختلف في المنى في قوله تعالى في الآية التي تلي هذه الآية وهي قوله (لا تحل لك النساء من بعد) هل المراد بعد الأرصاف المذكورة فكان يحمل له صنف دون صنف ؟ أو بعد النساء الموجودات عند التخيير ؟ على قولين ، وإلى الأول ذهب أبي بن كعب ومن وافقه أخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند ، وإلى الثاني ذهب ابن عباس ومن وافقه وأن ذلك وقع مجازاة لمن حل اختياره من إياه ، نعم الواقع أنه ﷺ لم يتجدد له زوج امرأة بعد القصة المذكورة ، لكن ذلك لا يرفع الخلاف . وقد روى الترمذي والنسائي عن عائشة ، ما مات رسول الله ﷺ حتى أحل له النساء ، وأخرج ابن أبي حاتم عن أم سلمة رضي الله عنها مثله

٨ - باب (لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إياه ، ولكن إذا دعيتهم فادخلوا ، وإذا طمعتم فانتشروا ، ولا مستأنسين لحديث ، إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق ، وإذا سألتهم من مأثما فاسألوهن من وراء حجاب ، ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن) ، وما كان لكم أن تنكحوا أزواجهن من بعده أبدا ، إن ذلكم كان عند الله عظيما . يقال إياه : ادراكه . أي باني أماته .

(لِلْأَمَةِ تَكُونُ قَرِيبًا) إِذَا وَصَفَتْ صِفَةَ الْمُؤْتَى قُلْتُ : قَرِيبَةٌ ، وَإِذَا جُسِلَتْ ظَرْفًا وَبَدَلًا وَلَمْ تُرَدِّ الصِّفَةُ نَزَمَتْ الْهَاءُ مِنَ الْمُؤْتَى ، وَكَذَلِكَ لَفْظُهَا فِي الْوَاحِدِ وَالْأُنثَى وَالْجَمْعِ لَذِكْرُ وَالْأُنْثَى

٤٧٩٠ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ « قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَتَلْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ يُدْخِلُ عَلَيْكَ الْقَبْرَ وَالْفَجْرَ ، فَلَوْ أَصْرَتِ أُمَمَاتُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحِجَابِ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ »

٤٧٩١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيُّ حَدَّثَنَا مُعَمَّرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا نَزَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَيْنَبَ ابْنَةَ جَعْفَرٍ دَعَا الْقَوْمَ فَعَامُوا ، ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ ، وَإِذَا هُوَ بِتَأْهَبٍ لِقِيَامٍ ، فَلَمْ يَقُومُوا . فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَامَ ، فَلَمَّا قَامَ قَامَ مِنْ قَامٍ وَقَعَدَ ثَلَاثَةٌ نَزَرُوا ، فَبَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ لِيَدْخُلَ فَإِذَا الْقَوْمُ جُلُوسٌ ، ثُمَّ لَهِمَّ قَامُوا ، فَانْطَلَقْتُ فَجِئْتُ فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُمْ قَدِ انْطَلَفُوا فَبَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ ، فَذَهَبْتُ أَدْخُلُ فَأَلْقَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ) (آيَةُ)

[لِلدِّينِ ٤٧٩١ - أُنْزِلَتْ فِي : ٤٧٩٢ ، ٤٧٩٣ ، ٤٧٩٤ ، ٥١٥٤ ، ٥١٦٣ ، ٥١٦٦ ، ٥١٦٨ ، ٥١٧٠ ، ٥١٧١ ، ٥١٦٦ ، ٦٣٣٨ ، ٦٣٣٩ ، ٦٣٤١ ، ٦٣٤٢]

٤٧٩٢ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ « أَمَا أَعْلَمُ النَّاسَ بِهَذِهِ الْآيَةِ آيَةِ الْحِجَابِ : لَمَّا أُهْدِيَتْ زَيْنَبُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَتْ مَعَهُ فِي الْبَيْتِ ، صَنَعَ طَعَامًا وَدَعَا الْقَوْمَ ، فَتَقَمَّلُوا يَتَحَدَّثُونَ ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ ثُمَّ يَرْجِعُ ، وَهُمْ قَوْمٌ يَتَحَدَّثُونَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاظِرِينَ إِنَاءُ) - إِلَى قَوْلِهِ - مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ (فَضُرِبَ الْحِجَابُ ، وَقَامَ الْقَوْمُ »

٤٧٩٣ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بُنِيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِزَيْنَبَ بِنْتِ جَعْفَرٍ بِخَبَزٍ وَلَحْمٍ ، فَأُرْسِلَتْ عَلَى الطَّعَامِ دَاجِيًا ، فَيَجِيءُ قَوْمٌ فَأُكْلُونَ وَيَخْرُجُونَ ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ فَأُكْلُونَ وَيَخْرُجُونَ ، فَدَعَوْتُ حَتَّى مَا أُجِدُّ أَحَدًا أَدْعُو ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا أُجِدُّ أَحَدًا أَدْعُوهُ ، فَقَالَ : فَارْهَقُوا طَعَامَكُمْ . وَبَقِيَ ثَلَاثَةٌ رَهَقُوا يَتَحَدَّثُونَ فِي الْبَيْتِ ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فَانْطَلَقَ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، فَقَالَتْ : وَهَلِيكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، كَيْفَ وَجَدْتَ أَهْلَكَ ، بَارَكَ اللَّهُ لَكَ . فَقَرَأْتُ حُجْرَةَ نِسَائِهِ كُلَّهِنَّ ، يَقُولُ لَهَا كَأَقُولُ لِمَا شِئْتُ ، وَيَقُولُ لَهَا كَأَقُولُ لِمَا شِئْتُ . ثُمَّ رَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ فَإِذَا ثَلَاثَةٌ مِنْ رَهَقٍ فِي الْبَيْتِ يَتَحَدَّثُونَ - وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ شَدِيدَ الْهَيَاءِ - فَخَرَجَ مَنْطَلِقًا

نحو حجرة عائشة، فما أدري أخبرته أو أخبر أن القوم خرجوا، فرجع حتى إذا وضع رجله في أسكنة الباب داخلة وأخرى خارجة أرخى القتر بيني وبينه، وأنزلت آية الحجاب.

٤٧٩٤ - حدثنا إمامنا محمد بن منصور أخبرنا عبد الله بن بكر السهمي حدثنا محمد بن أنس رضي الله عنه قال « أول ما رسول الله ﷺ - حين بنى بزئب بنت جحش - «أشبع الناس خبراً ولحاً، ثم خرج إلى حبر أميات المؤمنين كما كان يصنع صبيحة يثوب فيسلم عليهم ويدهوهم، ويسلم عليهم ويدعون له. فلما رجع إلى بيته رأى رجلين جري بهما الحديث، فلما رأهما رجع عن بيته، فلما رأى الرجلين نهي الله ﷺ رجع عن يده وتبها مسرعين، فما أدري أنا أخبرته بخروجها أم أخبر، فرجع حتى دخل البيت، وأرخى القتر بيني وبينه، وأنزلت آية الحجاب »

وقال ابن أبي سريم أخبرنا يحيى حدثني محمد بن سمع أنسا عن النبي ﷺ

٤٧٩٥ - حدثني زكريا بن يحيى حدثنا أبو أسامة عن هشام بن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « خرجت سودة - بعدما ضرب الحجاب - لحاجتها، وكانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يراها، فرأها عمر بن الخطاب قال: يا سودة، أما والله ما تخفين علينا، فانظري كيف نمرُجين. قالت: فانكفأت راجعة، ورسول الله ﷺ في بيتي، وإنه ليتنصق في يده لقرق، فدخلت فقالت: يا رسول الله، إني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا، قالت: فأوحى الله إلي، ثم رُفِعَ عنه وإن القرق في يده ما وضعه فقال: إنه قد أذن لكن أن نمرُجن لحاجتك »

قوله (باب قوله لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام - إلى قوله - إن ذلكم كان عند الله عظيماً) كذا لا في ذر والنسب، وساق غيرهما الآية كلها. قوله (يقال أنا إدراك، أني باني أناة فهو أن) أني بفتح الألف والنون مقصور، ويأتي بكسر النون، وأناة بفتح الهمزة والنون مخففة وآخرها هاء تأنيث بغير مد مصدر، قال أبو عبيدة في قوله (إلى طعام غير ناظرين أناة) أي إدراكه وبلوغه، ويقال أني باني أناة أي بلغ وأدرك، قال الشاعر:

تمحضت النون له بنوم أني، ولكل حاملة تمام

وقوله « أناة » بفتح الهمزة وسكون النون مصدر أيضا وقرأ الأعمش وحده « أناة » بمد أوله بصيغة الجمع مثل آناه الليل ولكنه بغير همز في آخره. قوله (لعل الساعة تكون قرباً إذا وصفت صفة المؤنث قلت قريبة، وإذا جعلته ظرفاً وبدلاً ولم ترد الصفة نزعت الهاء من المؤنث، وكذلك لفظها في الواحد والاثنتين والجمع المذكور والاثني) هكذا وقع هذا الكلام هنا لا في ذر والنسب، وسقط لغيرهما وهو أوجه، لأنه وإن اتجه ذكره في هذه السورة لكن ليس هذا محله، وقد قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً) مجاز

الظرف ههنا ، ولو كان وصفا للساعة لكان د قريبة ، وإذا كانت ظرفا فان لفظها في الواحد وفي الاثنين والجمع من المذكر والمؤنث واحد بغير ما ، وبغير جمع وبغير تثنية ، وجوز غيره أن يكون المراد بالساعة اليوم فلذلك ذكره أو المراد شيئا قريبا أو زمانا قريبا أو التقدير قيام الساعة لحذف قيام وروعيه الساعة في تأنيث ، تكون ، وروعي المضاف المخنوف في تذكير ، قريبا ، وقيل قريبا كثر استعماله الظروف فهو ظرف في موضع الخبر ، ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أنس عن عمر قال : قلت يا رسول الله يدخل عليك البر والتاجر ، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ، فأنزل الله آية الحجاب ، وهو طرف من حديث أوله ، ووافقت ربي في ثلاث ، وقد تقدم بتامه في أوائل الصلاة وفي تفسير البقرة . ثانيا حديث أنس في قصة بناء النبي ﷺ زينب بنت جحش ونزول آية الحجاب ، أورده من أربعة طرق عن أنس بعضها أهم من بعض ، وقوله لما أهديت ، أي لما زينبتها المانطة وزفت الى النبي ﷺ ، وزعم الصفا أن الصواب د هديت ، بغير ألف ، لكن توارد النسخ على إبانها يرد عليه ، ولا مانع من استعمال الهدي في هذا استعارة . قوله (لما تزوج النبي ﷺ زينب بنت جحش دعا القوم فطعموا) في رواية الزهري عن أنس كما سيأتي في الاستئذان قال د أنا أعلم الناس بفان الحجاب وكان في مبنى رسول الله ﷺ زينب بنت جحش ، أصبح بها عروسا فدعا القوم ، وفي رواية أبي قلابة عن أنس قال د أنا أعلم الناس بهذه الآية آية الحجاب . لما أهديت زينب بنت جحش الى النبي ﷺ صنع طعاما ، وفي رواية عبد العزيز بن صهيب عن أنس أنه كان الداعي الى الطعام قال د فيجيء قوم فباكلون ويخرجون ، ثم يجيء قوم فباكلون ويخرجون ، قال فدعوت حتى ما أجد أحدا ، وفي رواية حميد د فأتبع المسلمين خيرا ولما ، ووقع في رواية المجد بن عثمان عن أنس عند مسلم ، وعطف البخاري قال د تزوج النبي ﷺ فدخل بأهله ، فنصبت له أم سلم حبيبا ، فنصبت به الى النبي ﷺ فقال : ادع لي فلانا وفلانا ، وذهبت فدعوتهم زهاء ثلاثمائة رجل ، فذكر الحديث في إشباعهم من ذلك ، وقد تقدمت الإشارة اليه في علامات النبوة ، ويجمع بينه وبين رواية حميد بأنه ﷺ أولم عليه بالحم والخبز ، وأرسلت اليه أم سلم الحبس . وفي رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس د لقد رايت رسول الله ﷺ أطعما عليها الخبز والحم حتى امتد النهار ، الحديث أخرجه مسلم . قوله (قلت يا رسول الله والله ما أجد أحدا ، قال فادعوا طعامكم) زاد الاسماعيل من طريق جعفر بن مهرا عن عبد الوارث فيه د قال وزينب جالسة في جانب البيت ، قال وكانت امرأة قد اعطيت جمالا ، وبقي في البيت ثلاثة ، . قوله (ثم جلسوا يتحدثون) في رواية أبي قلابة د لجلس ليجلس ثم يرجع وهم فعمد يتحدثون ، . قوله (وإذا هو كأنه يتبأ للقيام فلم يقوموا ، فلما رأى ذلك قام ، فلما قام قام من قام وقد ثلاثة نفر) في رواية عبد العزيز د وبقي ثلاثة رهط ، وفي رواية حميد د فلما رجع الى بيته رأى رجلين ، ورافقه بيان بن عمرو عن أنس عند الترمذي ، وأصله عند المصنف أيضا ، ويجمع بين الروايتين بأنهم أول ما قام وخرج من البيت كانوا ثلاثة وفي آخر ما رجع توجه واحد منهم في أثناء ذلك فصاروا اثنين ، وهذا أول من جزم ابن التين بان إحدى الروايتين وهم ، وجوز الكرماني أن يكون التحديث وقع من اثنين منهم فقط والثالث كان ساكتا ، فن ذكر الثلاثة لحظ الأشخاص ومن ذكر الاثنين لحظ سبب العقود ، ولم أقف على تسمية أحد منهم . قوله (فانطلقت لجنث فأخبرت النبي ﷺ أنهم انطلقوا) هكذا وقع المجهز في هذه الرواية بأنه الذي أخبر النبي ﷺ بخبرهم ، وكذا في رواية المجد المذكورة ، وانفذت رواية عبد العزيز وحميد على

أن أنسا كان يشك في ذلك ، ولفظ حميد ، فلا أدري أنا أخبرته بخروجهما أم أخبر ، وفي رواية عبد العزيز عن أنس ، فما أدري أخبرته أو أخبر ، وهو مبنى للجهول أى أخبر بالوحى ، وهذا الفلك قريب من شك أنس في تسمية الرجل الذى سأل الدعاء بالاستسقاء ، فان بعض أصحاب أنس حرم عنه بأية الرجل الأول وبعضهم ذكر أنه سأل من ذلك فقال لأدري كما تقدم في مكانه ، وهو محمول على أنه كان يذكره ثم مرض له الشك فكان يشك فيه ثم تذكر لحرم . **قوله** (فذهبت أدخل فالتى الحجاب بينى وبينه ، فأزول الله) (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي) (الآية) زاد أبو قتادة في روايته (إلا أن يؤذن لكم - إلى قوله - من وراء حجاب) فحضر الحجاب . وفي رواية عبد العزيز ، حتى إذا وضع رجله في أسكفة الباب داخلة والأخرى خارجة أرخى الستر بينى وبينه وأزول آية الحجاب ، وعند الترمذى من رواية عمرو بن سعيد عن أنس ، فلما أرخى الستر دونى ذكرت ذلك لأنى طليعة فقال : ان كان كما تقول لينزل فيه قرآن ، فزلت آية الحجاب ، **قوله** في رواية عبد العزيز (خرج النبي ﷺ فانطلق إلى حجرة عائشة فقال : السلام عليكم) في رواية حميد ، ثم خرج إلى أمهات المؤمنين كما كان يصنع صديقه بناته فيسلم عليهن ويسلمن عليه ويدعو لهن ويدعون له) وفي رواية عبد العزيز أنهن قلن له : كيف وجدت أمك برك الله لك . **قوله** (فتقرى) بفتح القاف وتفيد الزاء بصيغة الفعل الماضى ، أى تدع الحجرات واحدة واحدة ، قال من قربت الأرض إذا نتجت أرضاً بعد أرض وناساً بعد ناس . **قوله** (وكان النبي ﷺ شديد الحياة) خرج منطلقاً نحو حجرة عائشة في رواية حميد ، رأى رجلين جرى بهما الحديث فلما رأهما رجع عن بيته ، فلما رأى الرجلان نبى الله ﷺ رجع عن بيته وثباً ومرعبين ، وحصل القصة أن الذين حضروا الوليمة جلسوا يتحدثون ، واستحب النبي ﷺ أن يأمرهم بالخروج فنهياً للقيام ليفطنوا المراد فيقوموا بقيامه ، فلما ألهم الحديث عن ذلك هم وخرج فخرجوا بخروجه ، إلا الثلاثة الذين لم يفتنوا لذلك لشدة شغل بالهم بما كانوا فيه من الحديث ، وفي غضون ذلك كان النبي ﷺ يريد أن يقوموا من غير مواجهتهم بالأمر بالخروج لشدة حياته فيطيل الغيبة عنهم بالاندخال بالسلام على نسائه ، وهم في شغل بالهم ، وكان أحدهم في أثناء ذلك أفاق من غفلة فخرج ونفى الاتنان ، فلما طال ذلك ووصل النبي ﷺ إلى منزله فرأهما فرجع فرأياهما رجع ، لحبشة فطنا فخرجا ، فدخل النبي ﷺ ، وأزول الآية ، فأرخى الستر بينه وبين أنس عادته أيضاً ولم يكن له عهد بذلك . (تنبيه) ظاهر الرواية الثانية أن الآية نزلت قبل قيام القوم . والأول وغيرهما أنها نزلت بعد ، فيجمع بأن المراد أنها نزلت حال قيامهم أى أنزلها الله وقد قاموا . ووقع في رواية الجسد فرجع فدخل البيت وأرخى الستر وانى لى الحجرة وهو يقول : يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي - إلى قوله - من الحق ، وفي الحديث من الفوائد مشروعية الحجاب لامهات المؤمنين ، قال عياض : فرض الحجاب بما اختصص به فهو فرض طليهن بلا خلاف في الوجه والكفين ، فلا يجوز لمن كشف ذلك في شهادة ولا غيرها ولا إظهار شحوصهن وأن كن مستترات إلا ما دعت إليه ضرورة من براز . ثم استدلل بما في الموطأ ، أن حفصة لما توفى عمر سترها النساء عن أن يرى شخصها ، وأن زينب بنت جحش حجلت لها القبة فوق نفسها ليستر شخصها ، انتهى . وليس فيما ذكره دليل على ما ادعاه من فرض ذلك عليهن ، وقد كن بعد النبي ﷺ يحجبن ويطنن ، وكان الصحابة ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث ومن مستترات الأبدان لا الأشخاص ، وقد تقدم في الحج قول ابن جريج لعلنا . لما ذكر له طواف عائشة : أقبل الحجاب أو بعده ؟ قال : قد أدركت ذلك بعد

الحجاب . وسيأتي في آخر الحديث الذي يليه مزيد بيان لذلك . **قوله** (وقال ابن أبي سريم أنبأنا يحيى حدثني حميد سمعت أنسا) مراده بذلك أن صنعة حميد في هذا الحديث غير مؤثرة لأنه ورد عنه التصريح بالسماع لهذا الحديث منه ، ويحيى المذكور هو ابن أبوب الغافق المصري ، وابن أبي سريم من شيوخ البخاري واسمه سعيد بن الحكم ، ووقع في بعض النسخ من رواية أبي ذر ، وقال إبراهيم بن أبي سريم ، وهو تغيير فاحش ، وإنما هو سعيد . الحديث الثالث حديث عائشة ، خرجت سورة - أي بنت ذمعة أم المؤمنين - بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها ، وقد تقسم في كتاب الطهارة من طريق هشام بن عروة عن أبيه ما يخالف ظاهره رواية الزهري هذه عن عروة ، قال الكرماني : فإن قلت وقع هنا أنه كان بعد ما ضرب الحجاب ، وتقدم في الرضوخ أنه كان قبل الحجاب ، فالجواب : أنه وقع مرتين . قلت : بل المراد بالحجاب الأول غير الحجاب الثاني . والحاصل أن عمر رضي الله عنه وقع في قلبه نفرة من اطلاع الأجانب على الحرم النبوي ، حتى صرح بقوله له عليه الصلاة والسلام : احجب نفسك ، وأكد ذلك إلى أن نزلت آية الحجاب ، ثم قصد بعد ذلك أن لا يبدن أشخاصه أصلا ولو كن مستترات ، فبالغ في ذلك ، فنع منه ، وإذن لمن في الخروج لحاجته دفعا للشفقة ورفقا للخرج . وقد اعترض بعض الشراح بأن إيراد الحديث المذكور في الباب ليس مطابقا ، بل إبراده في عدم الحجاب أولى . وأجيب بأنه أحال على أصل الحديث كعادته ، ركأته أشار إلى أن الجمع بين الحديثين ممكن ، والله اعلم . وقد وقع في رواية مجاهد عن عائشة لزول آية الحجاب - سبب آخر أخرجه النسائي بلفظه كسنت أكل مع النبي ﷺ - أيضا في عقب ، فر عمر فدعاه فأكل ، فأصاب لإصبعه إصبعي فقال : حس - أو أوه - لو أطلع فبكن ما رأكن حين . فنزل الحجاب ، ويمكن الجمع بأن ذلك وقع قبل قصة زينب ، فلقربه منها أطلقت نزول الحجاب بهذا السبب ، ولا مانع من تعدد الأسباب . وقد أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس قال : دخل رجل على النبي ﷺ فأطال المجلس ، فخرج النبي ﷺ ثلاث مرات ليخرج فلم يفضل ، فدخل عمر فرأى الكراهية في وجهه فقال للرجل : لذلك أذيت النبي ﷺ ، فقال النبي ﷺ لقد قت : لا تأسكني يدعني فلم يفضل ، فقال له عمر : يا رسول الله لو اتخذت حجابا ، فإن نساءك لسن كسائر النساء ، وذلك أظهر لقلوبهن ، فنزلت آية الحجاب .

٩ - **باب** . (إن بُدوا شيئا أو نُخَفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا . لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ ، وَلَا إِخْوَانِهِمْ ، وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِمْ ، وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِمْ ، وَلَا نِسَائِهِمْ ، وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ . وَاتَّقُوا اللَّهَ ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا)

٤٧٩٦ - **حديث** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري حدثنا عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت : لما نزل على أُنَاح أخو أبي القعيس بعدما أنزل الحجاب ، قلت : لا آذن له حتى استأذن فيه النبي ﷺ ، فإن أخاه أبا القعيس ليس هو أرضعني ، واسكن أرضعتني امرأة أبي القعيس . فدخل على النبي ﷺ فقلت له : يا رسول الله إن أُنَاح أخا أبي القعيس استأذن ، فأبيت أن آذن له حتى استأذنك . فقال للنبي ﷺ

عنه : وما منك أن تأذنين ؟ عنك . قلت : يا رسول الله إن الرجل ليس هو أرضى ، ولكن أرضعتني امرأة أبي القيس ، فقال : ائذني له فانه طمك ، زببت بيمينك . قال عروة : فلذلك كانت عائشة تقول : حرّموا من الرضاعة ما حرّمون من النسب .

قوله (باب قوله إن نبدوا شيئا أو تخفوه فإن الله كل - ال قوله - شيئا) كذا لا بد ، وساق غيره الآيتين جميعاً ثم ذكر حديث عائشة في قصة أفلح أخى أبي القيس ، وسبأني شرح الحديث مستوفى في الرضاع . ومطابقته للترجمة من قوله (لا جناح عليهن في آباتهن الخ) فإن ذلك من جملة الآيتين ، وقوله في الحديث : ائذني له فانه طمك . مع قوله في الحديث الآخر : العلم صنو الأب ، وهذا يندفع اعتراض من زعم أنه ليس في الحديث مطابقة للترجمة أصلاً ، وكان البخارى رمزاً بإيراد هذا الحديث إلى الرد على من كره للبرأة أن تضع خمارها عند عمها أو خالها ، كما أخرجه الطبري من طريق داود بن أبي هند عن هكرمة والنسبي أنه قبل لهما : لم يذكر العم والخال في هذه الآية ؟ فقالا : لأنهما ينمتا لا بناتهما ، وكرهنا لذلك أن تضع خمارها عند عمها أو خالها . وحديث عائشة في قصة أفلح يرد عليهما . وهذا من دقائق ما في تراجم البخارى

١٠ - باب (إن الله وملائكته يصلون على النبي ، يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً)

قال أبو العالية : صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة ، وصلاة الملائكة الدعاء

قال ابن عباس : يصلون يُبركون . كُنْزُيُنْكَ : لنسلكك

٤٧٩٧ - حدثني سعيد بن يحيى حدثنا أبي حدثنا محمد بن عمار عن الحكم بن ابن أبي ليل عن كعب بن جبرة رضي الله عنه « قيل يا رسول الله ، أما السلام عليك فقد عرفناه ، فكيف الصلاة عليك ؟ قال : قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد »

٤٧٩٨ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني ابن الهادي عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري قال « قلنا يا رسول الله هذا التسليم ، فكيف نصل عليك ؟ قال قولوا : اللهم صل على محمد ورسوله ، كما صليت على آل إبراهيم . وبارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على إبراهيم » قال أبو صالح عن الليث « على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على آل إبراهيم » . حدثنا إبراهيم بن حمزة حدثنا ابن أبي حازم والدارقطني عن يزيد وقال « كما صليت على إبراهيم ، وبارك على محمد وآل محمد ، كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم »

[الحديث ٤٧٩٨ - طوله في : ٦٣٥٨]

قوله (باب قوله) ان الله وملائكته يصلون على النبي (الآية) كذا لابن ذر، وساقها غيره الى (تسليما) **قوله** (قال أبو العالية: صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة، وصلاة الملائكة الدعاء) أخرجه ابن أبي حاتم. ومن طريق آدم بن أبي إياس: حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس، بهذا، وزاد في آخره: له. **قوله** (وقال ابن عباس: يصلون يركون) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (يصلون على النبي) قال: يركون على النبي، أي يدعون له بالجركة، فيوافق قول أبي العالية، ولكنه أخص منه. وقد سئلت عن إضافة الصلاة الى الله دون السلام وأمر المؤمنين بها وبالسلام، فقلت: يحتمل أن يكون السلام له معنيان التحية والاعتقاد، فأمر به المؤمنون لصحتهما منهم. والله وملائكته لا يجوز منهم الاعتقاد فلم يصف اليهم دفعا للايهام. وأعلم عند الله. **قوله** (لتغرينك: لتسلطنك) كذا وقع هذا هنا، ولا تعلق له بالآية وإن كان من جملة السودة، فلعنه من الناسخ، وهو قول ابن عباس. ووصله الطبري أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عنه بلفظ: لتسلطنك عليهم، وقال أبو عبيدة مثله، وكذا قال السدي. **قوله** (سعيد بن يحيى) هو الأموي **قوله** (قيل: يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه) في حديث أبي سعيد الذي بعد هذا قلنا يا رسول الله والمراد بالسلام ما عليهم إياه في الشهد من قرطهم والسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. والسائل عن ذلك هو كعب بن عجرة نفسه، أخرجه ابن مردويه من طريق الأجلح عن الحكم بن أبي ليلى عنه. وقد وقع السؤال عن ذلك أيضا بشير بن سعد والله النعمان بن بشير، كذا وقع في حديث أبي مسعود عند مسلم بلفظ: أئانا رسول الله ﷺ في مجلس سعد بن عبادة فقال له بشير بن سعد: أمرنا الله تعالى أن نصل عليك فكيف نصل عليك، وروى الترمذي من طريق يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال: لما نزلت (إن الله وملائكته) الآية، قلنا: يا رسول الله قد صلينا السلام فكيف الصلاة، ؟ **قوله** (فكيف الصلاة عليك) ؟ في حديث أبي سعيد وكيف نصل عليك، ؟ زاد أبو مسعود في روايته وإذا نحن صلينا عليك في صلاتنا. أخرجه أبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان بهذه الزيادة. **قوله** (قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) في حديث أبي سعيد وعلى محمد عبدك ورسولك. **قوله** (كما صليت على آل إبراهيم) أي تقدمت منك الصلاة على إبراهيم وعلى آل إبراهيم فليست منك الصلاة على محمد وعلى آل محمد بطريق الأول، لأن الذي ثبت للفاضل ثبت للأفضل بطريق الأول، وبهذا يحسن الاتصال عن الإيراد المشهور من أن شرط التشبيه أن يكون المذهب به أقوى، وحصل الجواب أن التشبيه ليس من باب إلحاق الكامل بالأكل بل من باب النهي ونحوه. أو من بيان حال ما لا يعرف بما يعرف، لأنه فيما يستقبل، والذي يحصل لمحمد ﷺ من ذلك أقوى وأكمل. وأجابوا بجواب آخر على تقدير أنه من باب الإلحاق وحاصل الجواب أن التشبيه وقع للجموع بالجموع، لأن مجموع آل إبراهيم أفضل من مجموع آل محمد، لأن في آل إبراهيم الأنبياء بخلاف آل محمد. ويعكر على هذا الجواب التفصيل الواقع في غالب طرق الحديث. وقيل في الجواب أيضا: إن ذلك كان قبل أن يعلم الله تعالى نبيه ﷺ أنه أفضل من إبراهيم وغيره من الأنبياء، وهو مثل ما وقع عند مسلم عن أنس: إن رجلا قال للنبي ﷺ: يا خير البرية، قال ذاك إبراهيم. **قوله** (على آل إبراهيم) كذا فيه في الموضعين، وسأذكر تحرير ذلك في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى. وفي آخر حديث أبي سعيد المذكور والسلام كما قد علم. **قوله** في حديث أبي سعيد (قال أبو صالح عن أبيه) يعني بالاسناد المذكور قبل. **قوله** (على محمد وعلى

آل محمد كما باركت على آل إبراهيم) يعني أن عبد الله بن يوسف لم يذكر آل إبراهيم عن البيت وذكرها أبو صالح عنه في الحديث المذكور ، وهكذا أخرجه أبو نعيم من طريق يحيى بن بكير عن البيت . قوله (حدثنا ابن أبي حازم) هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار . قوله (والدروردي) هو عبد العزيز بن محمد . قوله (عن يزيد) هو ابن عبد الله بن شداد بن الهاد شيخ البيت فيه ، ومراده أنهما روياه باسناد البيت ، فذكر آل إبراهيم كما ذكره أبو صالح عن البيت . واستدل بهذا الحديث على جواز الصلاة على غير النبي ﷺ من أجل قوله فيه . وعلى آل محمد ، وأجاب من منع بأن الجواز مقيد بما إذا وقع تبعا ، والمنع إذا وقع مستقلا ، والحجة فيه أنه صار شعارا للنبي ﷺ فلا يشاركه غيره فيه ، فلا يقال قال أبو بكر ﷺ وإن كان معناه صحيحا ، ويقال صلى الله على النبي وعلى صديقه أو خليفته ونحو ذلك . وقريب من هذا أنه لا يقال قال محمد عز وجل وإن كان معناه صحيحا ، لأن هذا التثناء صار شعارا لله سبحانه فلا يشاركه غيره فيه . ولا حجة لمن أجاز ذلك منفردا فبما وقع من قوله تعالى (وصل عليهم) ولا في قوله اللهم صل على آل أبي أوفى ، ولا في قول امرأة جابر د صل على وعلى زوجي ، فقال : اللهم صل عليهما ، فإن ذلك كله وقع من النبي ﷺ . ولصاحب الحق أن يتفضل من حقه بما شاء ، وليس لغيره أن يتصرف إلا بأذنه ، ولم يثبت عنه إذن في ذلك . ويقوى المنع بأن الصلاة على غير النبي ﷺ صار شعارا لأهل الأمواء يصلون على من يعظمونه من أهل البيت وغيرهم . وهل المنع في ذلك حرام أم مكروه أم خلاف الأولى ؟ حكى الأوجه الثلاثة النووي في الأذكار ، وصحح الثاني . وقد روى إسماعيل بن إسحاق في كتابه أحكام القرآن ، أنه باسناد حسن عن عمر بن عبد العزيز أنه كتب : أما بعد فإن ناسا من الناس اتسوا عمل الدنيا بعمل الآخرة ، وإن ناسا من القصاص أحدثوا في الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عدل الصلاة على النبي ، فإذا جاءك كتابي هذا فزم أن تكون صلاتهم على النبيين ، ودعواهم للسلطين ، وبدعوا ما سوى ذلك ، ثم أخرج عن ابن عباس باسناد صحيح قال ولا تصلح الصلاة على أحد إلا على النبي ﷺ ، ولكن للسلطين والمسلمات الاستغفار ، وذكر أبو ذر أن الأمر بالصلاة على النبي ﷺ كان في السنة الثانية من الهجرة ، وقيل من ليلة الإسراء

١١ - باب (لا تكونوا كالذين آذوا موسى)

٧٩٩هـ - حدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا روح بن عبادة حدثنا عوف عن الحسن وعبد وخلص عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : إن موسى كان رجلا حَيِّياً ، وذلك قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا ، وكان عند الله وحيها)

قوله (باب) لا تكونوا كالذين آذوا موسى (ذكر فيه طرقاً من قصة موسى مع بني إسرائيل ، وقد تقدم بسنده مطولاً في أحاديث الانبياء مع شرحه مستوفى ، وقد روى أحمد بن منيع في مسنده ، والطبري وابن أبي حاتم باسناد قوى عن ابن عباس عن علي قال صدق موسى وهارون الجبل ، فات هارون ، فقال بنو إسرائيل لموسى : أنت قتلتنا ، كان أين لنا منك وأشد حبا فأذوه بذلك ، فأمر الله الملائكة لحملته فرت به على مجالس بني إسرائيل ، فعملوا بموته ، قال الطبري : يحتمل أن يكون هذا المراد بالأذى في قوله (لا تكونوا كالذين آذوا

موسى) . قلت : وما في الصحيح أصح من هذا ، اسكن لا مانع أن يكون للنبي سبيان فأكثر كما قدم تقريره
غير مرة

٣٤ - سورة سبا

يقال مُعَاجِزِينَ : مُسَابِقِينَ . بِمُعَاجِزِينَ : بِفَائِثِينَ . مُعَاجِزِيٌّ : مُسَابِقِيٌّ . سَبَقُوا : فَاتُوا . لَا يُعْجِزُونَ : لَا يَفْتَوْنُونَ
يَسْبِقُونَا : يُعْجِزُونَا . قوله بِمُعَاجِزِينَ : بِفَائِثِينَ ، ومعنى معاجزين مُغَالِبِينَ : يُرِيدُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنْ يُظْهِرَ هُجْرَ
صَاحِبِهِ . مِثْلُ : «عُسْرٌ يُقَالُ الْأَكْلُ الْهَرَّةُ» . بَاعِدَ وَبَعْدَ وَاحِدٍ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : لَا يَعْزُبُ لِأَيُّسَبُ . سَبِيلُ الْقَرَمِ :
الشَّدُّ مَا أَهْرَأَ أَرْسَلَهُ اللَّهُ فِي الشَّدِّ فَفَقَهُ وَهَدَمَهُ وَخَرَّ الرَوَادِي قَارِقَتَا عَنِ الْجَنَبَتَيْنِ وَغَابَ عَنْهُمَا الْمَاءُ فَيَبَسَا ، وَلَمْ
يَكُنِ الْمَاءُ الْأَحْمَرُ مِنَ الشَّدِّ وَاسْكَنَ كَانَ هَذَا أَرْسَلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ شَاءَ . وَقَالَ عَمْرُو بْنُ شُرْحَبِيلٍ : الْقَرَمُ
الْمُسْتَأْنَفُ بَلَحْنُ أَهْلِ الْإِيْنِ . وَقَالَ غَيْرُهُ : الْقَرَمُ الرَوَادِي . السَّابِقَاتُ : الدَّرُوعُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ يُجَازَى : بِمَا قَبِ .
أَعْظَمَكَ بِوَاحِدَةٍ : بِطَاهَةِ اللَّهِ . مَتْنِي وَفَرَادَى : وَاحِدٌ وَاثْنَيْنِ . التَّنَافُسُ : الرَّدُّ مِنَ الْآخِرَةِ إِلَى الدُّنْيَا . وَبَيْنَ
مَاشَتَهُمْ : مِنْ مَالٍ أَوْ وَلَدٍ أَوْ زَهْرَةٍ . بِأَشْيَاعِهِمْ : بِأَمْثَالِهِمْ . وَقَالَ ابْنُ مَهَاسٍ كَالْجُوبَى : كَالْجُوبَى مِنَ الْأَرْضِ .
أَلْخَطُ : الْأَرَاكُ . وَالْأَثَلُ : الطَّرْفَاءُ ، الْقَرَمُ : الشَّدِيدُ

قوله (- سورة سبا - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سقط لفظ « سورة » والبسملة ، لغير أبي ذر . وهذه السورة سميت
بضوله فيها (لقد كان لسبأ في مسأكنهم) الآية ، قال ابن إسحق وغيره : هو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان .
ووقع عند الترمذى وحسنه من حديث فروة بن مسبك قال ، أنزل في سبأ ما أنزل ، فقال رجل : يا رسول الله وما
سبأ ، أرض أو امرأة ؟ قال : ليس بأرض ولا امرأة ، ولكنه رجل ولد عشرة من العرب ، فتيامن ستة
وتشام أربعة . الحديث . قال « وفي الباب عن ابن عباس » . قلت : حديث ابن عباس وفروة صحيحهما الحاكم .
وأخرج ابن أبي حاتم في حديث فروة زيادة أنه قال « يا رسول الله إن سبأ قوم كان لهم عز في الجاهلية ، ولما
أعنى أن يرتدوا فأقاتلهم ، قال : ما أمرت فيهم بشيء » ، فنزلت (لقد كان لسبأ في مسأكنهم) الآيات . فقال له
رجل : يا رسول الله ، وما سبأ ، فذكره . وأخرج ابن عبد البر في « الانساب » له شاهدا من حديث نعيم الداري .
وأصله قصة سبأ . وقد ذكرها ابن إسحاق مطولة في أول السيرة النبوية . وأخرج بعضها ابن أبي حاتم من طريق
حيب بن الشهيد عن عكرمة ، وأخرجها أيضا من طريق السدي مطولا . قوله (معاجزين مسابقين ، بمعجزين
بفائنين ، معاجزي مسابق ، سبقوا فاتوا ، لا يعجزون لا يفوتون ، يسبقونا يعجزونا . قوله بمعجزين بفائنين
ومعنى معاجزين مغالين يريد كل واحد منهما أن يظهر عجز صاحبه) أما قوله معاجزين مسابقين فقال أبو عبيدة
في قوله (والذين سوا في آياتنا معاجزين) أي مسابقين ، يقال : ما أنت بمعجزي أي سابق . وهذا اللفظ أي
« معاجزين ، على إحدى القراءتين ، ومعنى قراءة الأكثر في موضعين من هذه السورة وفي سورة الحج ، والقراءة
الأخرى لابن كثير وأبي عمرو ومعجزين بالتشديد في المواضع الثلاثة وهي بمعناها ، وقيل معنى معاجزين معاندين

ومقابلين ، وصنف معجزين ناسبين غيرهم إلى المعجز . وأما قوله بمعجزين ، فلعله أشار إلى قوله في سورة العنكبوت
 ﴿ وما أتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء ﴾ وقد أخرج ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير نحوه .
 وأما قوله معجزى مسايقه ، فمقط من رواية الأصيل ركيعة وثبت عندها معجزين مغالبين ، وتكرر لهما
 بعد ، وقد ظهر أنه بقية كلام أبي عبيدة كما قدمته . وأما قوله وسبقوا الخ ، فقال أبو عبيدة في سورة الانفال في
 قوله ﴿ ولا تعجب من الذين كفروا سبقوا ﴾ مجازة قاتوا ﴿ أنهم لا يعجزون ﴾ أى لا يفوتون . وأما قوله يسبقونا ،
 فأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله ﴿ أم حسب الذين يملكون السيئات أن يسبقونا ﴾
 أى يعجزونا . وأما قوله بمعجزين بفائتين ، فكذا وقع مكررا في رواية أبي ذر وحده ، وسقط لباقيين . وأما
 قوله معجزين مغالبين الخ فقال الفراء : معناه معاندين . وذكر ابن أبي حاتم من طريق يزيد النحوى عن حكيم
 عن ابن عباس في قوله معجزين : قال : مراغين . وكلها بمعنى . قوله (معشار : عشر) قال أبو عبيدة في قوله
 تعالى ﴿ وما بلغوا معشار ما آتيناكم ﴾ أى عشر ما أعطيناكم ، وقال الفراء : المعنى وما بلغ أهل مكة معشار الذين
 أهلكتهم من قبلهم من القوة والجسم والولد والعدد ، والمعشار العشر . قوله (يقال الأكل الثمرة) قال أبو عبيدة
 في قوله تعالى ﴿ ذواتى أكل خط وأثل ﴾ قال : الخط هو كل شجر ذى ثوك ، والأكل الجنى أى يفتح الجيم
 مقصور وهو بمعنى الثمرة . قوله (باعد وبعده واحد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ قالوا ربنا باعد بين أسفارنا ﴾
 مجازة مجاز الدعاء ، وقراء قرم بعد ، بمعنى بالتشديد . قلت : قراءة باعد للجمهور ، وقراءه بعد ، أبو عمرو وابن
 كثير وحشام . قوله (وقال مجاهد : لا يعزب لا يغيب) وصلة الفريابي عن روافد عن ابن أبي نعيم عنه بهذا . قوله
 (سيل العرم السد) كذا الأكثر بضم المهملة وتشديد الدال ، ولابى ذر عن الحوى الشديد بمجمة وزن عظيم . قوله
 (فدفقه) كذا الأكثر بمجمة قبل القاف الثقيلة ، وذكر عياض أن في رواية أبي ذر : فبثقه ، بموحدة ثم مثله
 قبل القاف الخفيفة ، قال : وهو الوجه ، تقول بثقت النهر إذا كثرته لتصرفه عن مجراه . قوله (فارتفعتا عن الجنبتين)
 كذا الأكثر بفتح الجيم والنون الخفيفة بهما موحدة ثم مثناة فوقانية ثم تحتانية ثم نون ، ولابى ذر عن الحوى
 بتشديد النون بغير موحدة ثنية جنة . واستشكل هذا التزيب لأن الساق يقتضى أن يقول : ارتفع الماء على
 الجنبتين ، وارتفعت الجنبتان عن الماء . وأجيب بأن المراد من الارتفاع الزوال أى ارتفع اسم الجنة منهما ،
 فالتقدير : فارتفعت الجنبتان عن كونهما جنتين . وتسمية ما بدلوا به جنتين على سيل المشاكلة . قوله (ولم يكن الماء
 الأحمر من السد) كذا الأكثر بضم المهملة وتشديد الدال ، وللتحتمل من السيل ، وعند الاسماعيل من السيول .
 وهذا الأثر عن مجاهد وصلة الفريابي أيضا وقال السد ، في الموضوعين يقال دفقه ، بالمجمة والقاف الثقيلة ، وقال
 على الجنبتين ، ثنية جنة كما الأكثر في المواضع كلها . قوله (وقال عمرو بن شرحبيل : العرم المسناة بلعن أهل
 النين ، وقال غيره : العرم الوادى) أما قول عمرو فوصله سعيد بن منصور عن شريك عن أبي إسحق عن أبي بصرة
 وهو عمرو بن شرحبيل فذكره سواء . واللحن القلة . والمسناة بضم الميم وقطع المهملة وتشديد النون ، وضبط في أصل
 الأصيل بفتح الميم وسكون المهملة ، قال ابن التين : المراد بها ما يبنى في عرض الوادى ليرفع السيل ويفيض على
 الأرض ، وكأنه أخذ من هراة الماء وهو ذهابه كل مذهب . وقال الفراء : العرم المسناة وهى مسناة كانت تحبس الماء
 على ثلاثة أبواب منها ، فيسيون من ذلك الماء من الباب الأول ثم الثانى ثم الآخر ، ولا ينفذ حتى يرجع الماء السنة

المقبلة ، وكانوا أنعم قوم ، فلما أخرجوا عن تصديق الرسل وكفروا بشق الله عليهم تلك المسألة ، ففرقت أرضهم ودقت الرمل بيوتهم ومنعوا كل مرق ، حتى صار تمر يقهم عند العرب مثلاً يقولون : تفرقوا أيدي سباً ، . وأما قول غيره فأخرجه ابن أبي حاتم من طريق عثمان بن عطاء عن أبيه قال : العرم اسم الوادي ، وقيل العرم اسم الجرد الذي خرب السد ، وقيل هو صفة السيل مأخوذ من الرماة ، وقيل اسم المطر الكثير . وقال أبو حاتم : هو جمع لا واحده من لفظة . وقال أبو حبيدة : سبل العرم واحدها حرمة ، وهو بناء يحبس به الماء يعني فينصرف به حل الماء في وسط الأرض ، ويترك فيه سبل السفينة ، فتلك العرمت واحدها حرمة . قوله (السابغات الدروع) قال أبو حبيدة في قوله (أن تعمل سابغات) أي دروعاً واسعة طوية . قوله (وقال مجاهد مجازي بماغب) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نعيم عنه ، ومن طريق طاوس قال : هو المناشة في الحساب ، ومن نوفش الحساب حذب ، وهو الكافر لا يغفر له (تنبيه) : قيل إن هذه الآية أرجى آية في كتاب الله من جهة المحصر في الكفر ، ففهمه أن غير الكفر بخلاف ذلك . وشك (أن المذاب على من كذب وتولى) وقيل (ولسوف يططيك ربك فترضى) ، وقيل (فيما كتب أيديكم ويغفر عن كثير) ، وقيل (كل يعمل على شاكلته) وقيل (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) الآية ، وقيل آية الدين ، وقيل (ولا يأتئ أولو العضل منكم والسعة) وهذا الأخير نقله سلم في صحيحه عن عبد الله بن المبارك عقب حديث الإفك ، وفي كتاب الإيمان من مستندك الحاكم ، عن ابن عباس قوله تعالى (واكن ليطئن قلبى) . قوله (أحطكم بواحدة : بطاعة الله ، متى وفراى واحد واثنين) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بهذا . قوله (التناوش : الرد من الآخرة إلى الدنيا) وصله الفريابي من طريق مجاهد بافظ (وأنى لهم التناوش) قال : رد من مكان بعيد من الآخرة إلى الدنيا . وعند الحاكم من طريق التميمي عن ابن عباس في قوله (وأنى لهم التناوش من مكان بعيد) قال : يبالغون الرد ، وليس بمجنون . قوله (وبين ما يشتهون : من مال أو ولد أو ذرة) وصله الفريابي من طريق مجاهد مثله ، ولم يزل د أو ذرة ، . قوله (بأشياءهم : بأثامهم) وصله الفريابي من طريق مجاهد بافظ : كما فعل بأشياءهم من قبل قال الكفار من قبلهم . قوله (وقال ابن عباس كالجواب كالجوبة من الأرض) تقدم هذا في أحاديث الأنبياء . قيل الجواب في اللغة جمع جاية وهو الحوض الذي يجي فيه النى . أى يجمع ، وأما الجوبة من الأرض فهي الموضع المظلم فلا يستقيم تفسير الجواب بها ، وأجيب باحتمال أن يكون فسر الجاية بالجوبة ولم يرد أن اشتقاقها واحد . قوله (الخط الأراك ، والأثل الطرقاء ، العرم الشديد) سقط الكلام الأخير للنسفي ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق حلى بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا كله مفرداً

١ - باب (حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق ، وهو الحق الكبير)

٤٨٠٠ - حدثنا المحدثي حدثنا صفوان حدثنا عمرو قال سمعتُ عكرمة يقول سمعتُ أبا هريرة يقول

« إنَّ نبيَّ الله ﷺ قال : إذا قضى الله الأمر في السماء ضربتُ الملائكة بأجنحتها خضعاً لقوله كأنه سلسلة على صفوان ، فإذا فزع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا لقدى قال الحق وهو الحق الكبير ، فبسمها

مسترق السمع ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض - ووصف سفیان بكفه لحرفها وبدد بين أصابعه -
فيسمع الكلمة فيلقبها إلى من تحته ، ثم يلقبها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقبها على لسان الساحر أو الكاهن ،
فربما أدرك الشهاب قبل أن يلقبها ، وربما ألقاها قبل أن يدركه فكذب معها مائة كذبة ، فيقال : أليس قد
قال لنا يوم كذا وكذا كذا وكذا ، فيصدق بذلك الكلمة التي سمع من السماء ،

قوله (باب حتى إذا فرج عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ الحق ، وهو العلي الكبير) . **قوله** (حدثنا
عمر بن دينار . **قوله** (إذا قضى الله الأمر في السماء) في حديث النواس بن سميان عند الطبراني مرفوعا
« إذا تكلم الله بالوحي أغشت السماء رجفة شديدة من خوف الله ، فإذا سمع أهل السماء بذلك صمقوا وغروا
بهما ، فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل ، فيكلمه الله من وجهه بما أراد ، فينهي به على الملائكة ، كلما مر بسما
سأله أهله ماذا قال ربنا ؟ قال الحق ، فينتهي به حيث أمر » . **قوله** (ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا) بفتح
من الخضوع ، وفي رواية بضم أرله وسكون ثانيه وهو مصدر بمعنى خاضعين . **قوله** (كأنه) أي القول
المسروح (سلسلة على صفوان) هو مثل قوله في بدء الرحي « صلصلة كجمرات الجرس » وهو صوت الملك
بالوحي ، وقد روى ابن مردويه من حديث ابن مسعود رفته « إذا تكلم الله بالوحي يسمع أهل السماوات صلصلة
كصلصلة السلسلة على الصفوان فيفزعون ، ويربون أنه من أمر الساعة . وقرأ : حتى إذا فرج الآيات ، وأصله
عند أبي داود وغيره ، وعلقه المصنف موقوفا ، ويأتي في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى . قال الخطابي : الصلصلة
صوت الحديد إذا تحرك وتداخل ، وكأن الرواية وقصته له بالصاد ، وأراد أن التشبيه في الموضعين بمعنى واحد ،
فالذي في بدء الرحي هذا والذي هنا جر السلسلة من الحديد على الصفوان الذي هو الحجر الأملس يكون الصوت
الساكن . عنهما سواء . **قوله** (على صفوان) زاد في سورة الحجر عن علي بن عبد الله « قال غيره - يعني غير
سفیان - ينفذهم ذلك » في حديث ابن عباس عند ابن مردويه من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير
عنه « فلا ينزل على أهل السماء الاصفوا ، وعند مسلم والترمذي من طريق علي بن الحسين بن علي عن ابن عباس
عن رجل من الأنصار أنهم كانوا عند النبي ﷺ ، فرمى بنجم فاستنار ، فقال : ما كنتم تقولون لهذا إذا رمى
به في الجماهير ؟ قالوا : كنا نقول مات عظيم أو بولد عظيم ، فقال : إنما لا يرى بها الموت أحد ولا الحياة ، ولكن
ربنا إذا قضى أمرا أصبح حملة العرش ثم سجد أهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح سماء الدنيا ، ثم
يقولون ليلة العرش : ماذا قال ربكم ، الحديث . وليس عند الترمذي عن رجل من الأنصار ، وسيأتي مزيد فيه في
كتاب التوحيد . **قوله** (ومسترق السمع) في رواية على عند أبي ذر « ومسترق ، بالأنفراد وهو نصيب . **قوله**
(هكذا بعضه فوق بعض وصفه سفیان) أي ابن عيينة (بكفه لحرفها وبدد بين أصابعه) أي فرق ، وفي رواية
على ، ووصف سفیان بيده ففرج بين أصابع يده اليمنى لصحبا بعضا فوق بعض ، وفي حديث ابن عباس عند ابن
مردويه « كلن لكل قبيل من الجن مقعد من السماء يسمعون منه الوحي » يعني يلقبها ، زاد علي عن سفیان « حتى
ينتهي إلى الأرض فيلقى » . **قوله** (على لسان الساحر أو الكاهن) في رواية الجرجاني « على لسان الآخر » بدل
الساحر وهو تصحيف ، وفي رواية على « الساحر والكاهن » وكذا قال سعيد بن منصور عن سفیان . **قوله** (فربما

أدرك الشباب الخ) يقتضى أن الأمر في ذلك يقع على حد سواء ، والحديث الآخر يقتضى أن الذى يسلّم منهم قليل بالنسبة إلى من يدركه الشباب . ووقع في رواية سعيد بن منصور عن سفيان في هذا الحديث ، فيرى هذا إلى هذا وهذا إلى هذا حتى يلتقى على فم ساحر أو كاهن . . قوله (فيكذب معها مائة كذبة ، فيصدق بتلك الكلمة التى سمعت من السماء) زاد على بن عبد الله عن سفيان كما تقدم في تفسير الحجر ، فيقولون ألم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقا الكلمة التى سمعت من السماء ، وفي حديث ابن عباس المذكور ، فيقول يكون العام كذا وكذا فيسمعه الجن فيخبرون به الكهنة فتخير الكهنة الناس فيجدونه ، وسيأتى بقية شرح هذا الحديث في أواخر كتاب الطب ان شاء الله تعالى . (تنبيه) . وقع في تفسير سورة الحجر في آخر هذا الحديث عن علي بن عبد الله ، قلت لسفيان إن إنسانا روى عنك عن عمرو عن عكرمة عن أبي هريرة أنه قرأ فرغ - بضم الفاء وبالراء المهملة التثنية وبالفين الموحدة - فقال سفيان : هكذا قرأ عمرو - بنى ابن دينار - فلا أدري سمعه هكذا أم لا ، وهذه القراءة رويت أيضا عن الحسن وقتادة ومجاهد ، والقراءة المشهورة بالراء والمين المهملة ، وقرأها ابن حارم مبنيا للفعل ومعناه بالراء والمهملة أحسن الفرع عنهم ، ومعنى التى بالراء والفين الموحدة ذهب عن قلوبهم ما حل فيها . فقال سفيان هكذا قرأ عمرو فلا أدري سمعه أم لا . قال سفيان : وهى قراءة تارة ، قال الكرماني ثلث كيف جازت القراءة إذا لم تكن مسموعة ؟ فالجواب لعل مذهبه جواز القراءة بدون السماع إذا كان المعنى صحيحا . قلت : هذا وإن كُنَّ محتملا لكن إذا وجد احتمال غيره فهو أول ، وذلك محل قول سفيان ، لا أدري سمعه أم لا ، على أن مراده سمعه من عكرمة الذى حدثه بالحديث لأنه شك في أنه هل سمعه مطلقا ، فالظن به أن لا يكتفى في نقل القرآن بالأخذ من الصحف بغير سماع . وأما قول سفيان ، وهى قراءة تارة ، فعناء أنها واقعت ما كُنَّ يختار من القراءة به ، فيجوز أن ينسب إليه كما نسب لغيره .

٢ - باب (إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد)

٤٨٠١ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن خازم حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبهر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « صَدَّقَ النَّبِيُّ ﷺ الصَّغَانَا ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ : يَا صَبَاهَا . فَاجْتَمَعَت إِلَيْهِ قُرَيْشٌ ، قَالُوا : مَا لَكَ ؟ قَالَ : أَرَأَيْكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُمْ أَنَّ الْعَدُوَّ يَصْبَحُكُمْ أَوْ يَمَسُّكُمْ أَمَا كُنتُمْ تَصَدِّقُونِي ؟ قَالُوا : بلى قَالَ : فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ . فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ : كَيْفَ أَهَذَا جَمَعْتُمَا ؟ فَأَنزَلَ اللَّهُ (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ)

قوله (باب قوله إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) ذكر فيه طرقا من حديث ابن عباس في نزول قوله تعالى (وأندو عبيدك الأقربين) وقد تقدم شرحه مستوفى في سورة الشعراء .

٣٥ - سورة اللانكة

قال مجاهد : اِقْطَعِي قِطَافَةَ النَّوْلَةِ . وَخُفَّةَ مِطْنَةٍ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لِلْعُرُورِ بِالْقَيْلِ وَالْقِسْمِ بِالْهَارِ ، وَقَالَ

غيره : الحُرُور بالنهار مع الشمس . وقرايب سُد : أشد سوادا الغريب

قوله (سورة الملائكة وباسين . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بن ذر ، وسقط لغيره لفظ سورة وباسين والبسمة ، والأول سقوط لفظ يس لانه مكرر . **قوله** (القطمير لغافة النواة) كذا لا بن ذر ولغيره وقاله مجاهد ، وقد وصله الرباعي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ، وروى سعيد بن منصور عن طريق عكرمة عن ابن عباس : القطمير الفشر الذي يكون على النواة . وقال أبو عبيدة : القطمير الفوقة التي فيها النواة . قال الشاعر : وأنت لن تغنى عن فوقها . **قوله** (وقال ابن عباس) (وغرايب سود) (أشد سوادا الغريب) زاد غير أبي ذر : التعديد السواد . وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بلوط : قال الغريب الأسود التعديد السواد . **قوله** (مثقلة مثقلة) سقط هذا لا بن ذر ، وعز قول مجاهد قال : وإن تدع مثقلة أى مثقلة بذنوبها . **قوله** (وقال ابن عباس : الحُرُور بالليل والسموم بالنهار) سقط هذا لا بن ذر هنا ، وتقدم في كتاب بدء الخلق . **قوله** (وقال غيره : الحُرُور بالنهار مع الشمس) ثبت هذا هنا لانسق وحده ، وهو قول روضة كما تقدم في بدء الخلق

٣٦ - سورة يس

وقال مجاهد : فمزنا شذنا . يا حصرة على العباد ، وكان حصرة عليهم استهزاؤهم بالرسول . أن تدرك القمر ، لا يستر ضوءه أحدهما ضوء الآخر ، ولا يبنى لها ذلك . سابق النهار يطالبان حثيثين . نسلخ نخرج أحدهما من الآخر ، ويخرج كل واحد منهما من مثله من الأنعام . فكهون مسجون . جند محفرون عند الحساب . ويذكر عن عكرمة الشحون الموقر . وقال ابن عباس طاركم مصائبكم . يبلون يخرجون . مرقدنا يخرجنا . أحصينا حفظناه . مكاتكم ومكانكم واحد

قوله (سورة يس) سقط هذا لا بن ذر هنا والصواب إنباءه . **قوله** (وقال مجاهد : فمزنا شذنا) سقط هذا لا بن ذر ، وقد وصله الرباعي من طريق مجاهد . **قوله** (يا حصرة على العباد ، وكان حصرة عليهم استهزاؤهم بالرسول) وصله الرباعي كذلك ، وقد أخرج سعيد بن منصور عن سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس أنه قرأه يا حصرة العباد ، بالإضافة . **قوله** (أن تدرك القمر الخ ، وقوله سابق النهار الخ ، وقوله نسلخ نخرج الخ) سقط كله لا بن ذر ، وقد تقدم في بدء الخلق . **قوله** (من مثله من الأنعام) وصله الرباعي أيضا من طريق مجاهد ، وعن ابن عباس قال : المراد بالمثل هنا السفن ، ورجع لقوله بعد (وإن نشأ نغرقهم) لئلا يفرق لا يكون في الأنعام . **قوله** (فكهون مسجون) في رواية غير أبي ذر : فاكهون ، وهي القراءة المشهورة ، والأولى وويست من يعقوب الحصري ، وقد وصله الرباعي من طريق مجاهد : فاكهون مسجون . قال أبو عبيدة : من قرأها فاكهون جعله كثير الفاكة ، قال الخطيب :

ودعوتني وزعمت أنك لا بن في الصيف ثامر

أى هناك لبن كثير ونمر كثير ، وأما فكهون فهي قراءة أبي جعفر وشيبة وهي بوزن فرحون ، ومضاه

مأخوذ من الفاكهة وهي التلة: والتميم . قوله (جند محضرون دند الحساب) سقط هذا لابي ذر ، وقد وصله
الفرابي من طريق جاهد كذلك . قوله (ويذكر عن عكرمة المشحون المرقر) سقط هذا لابي ذر ، وقد تقدم في
أحاديث الانبياء ، وجاء مثله عن ابن عباس ، وصله الطبري من طريق سعيد بن جبيرة عنه بإسناد حسن

قوله (سورة يس - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر هنا ، وسقط لغيره . قوله (وقال ابن عباس :
طائركم عند الله مصائبكم) وتقدم في أحاديث الانبياء والطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال : طائركم أعمالكم .
وقال أبو عبيدة : طائركم أي حظكم من الخير والشر . قوله (يذبلون يخرجون) وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس به . قوله (سرفدنا يخرجنا . وقوله أحسيناه حفظناه . وقوله مكانهم ومكانهم واحد)
سقط هذا كله لابي ذر وسيأتي تفسيره . أحسيناه ، في كتاب التوحيد . وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن
عباس في قوله (ولو نشاء لمسخنهم على مكانهم) يقول : لأهلكنهم في مساكنهم . وقال أبو عبيدة في قوله
(لمسخنهم على مكانهم) : المسكان والمكانة واحد

١ - باب (والشمس تجري مسقرها ذلك) تقدير العزيز العليم

٤٨٠٢ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبي ذر رضي الله عنه قال
« كنت مع النبي ﷺ في المسجد عند غروب الشمس فقال : يا أبا ذر ، أتدري أين تغرب الشمس ؟ قلت :
الله ورسوله أعلم . قال : فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش ، فذلك قوله تعالى (والشمس تجري مسقرها
ذلك) تقدير العزيز العليم »

٤٨٠٣ - **حدثنا** الحجدى حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبي ذر قال
« سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى (والشمس تجري مسقرها) قال : مسقرها تحت العرش »

قوله (باب قوله والشمس تجري مسقرها ذلك) تقدير العزيز العليم (ذكر فيه حديث أبي ذر ، كنت عند النبي
ﷺ في المسجد عند غروب الشمس فقال : يا أبا ذر ، أتدري أين تغرب الشمس ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، قال :
فانها تذهب تسجد تحت العرش ، فذلك قوله (والشمس تجري مسقرها) الى آخر الآية ، هكذا أورده عنهما
وأخرجه النسائي عن إسحق بن إبراهيم عن أبي نعيم شيخ البصري فيه بلفظ : تذهب حتى تنهى تحت العرش عند
ربها ، وزاده ثم تستأذن فيؤذن لها ، ويوشك أن تستأذن فلا يؤذن لها وتستشفع وتطلب ، فإذا كان ذلك قيل
أطلق من مكانك ، فذلك قوله (والشمس تجري مسقرها) وقد ذكر نحو هذه الزيادة من غير طريق أبي نعيم
كما سأبني عليه . قوله في الرواية الثانية (سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى (والشمس تجري مسقرها) قال :
مسقرها تحت العرش) كذا رواه وكيع عن الأعمش مختصراً ، وهو بالمعنى ، فان في الرواية الأولى أن النبي ﷺ
هو الذي استفهمه ، أتدري أين تغرب الشمس ؟ فقال : الله ورسوله أعلم . قوله (فانها تذهب حتى تسجد تحت
العرش) في رواية أبي معاوية عن الأعمش كما سيأتي في التوحيد فانها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها ، وكانها

فقد قيل لها اطلعي من حيث جئت فتطلع من مغربها . ثم قرأ : وذلك مستقر لها . قال : وهي قراة عبد الله .
وروى عبد الرزاق من طريق وهب عن جابر عن عبد الله بن عمرو في هذه الآية قال : مستقرا أن تطلع فيردها
ذئوب بن آدم ، فإذا غربت سلبت وسجدت واستأذنت فلا يؤذن لها ، فتقول : إن السير بعد ، وإني إن لا يؤذن لي
لا أبلغ ، فتحبس ما شاء الله . ثم يقال : اطلعي من حيث غربت ، قال فن يومئذ إلى يوم القيامة لا ينفع نفسا
إيمانها . وأما قوله : تحت العرش ، فقيل هو حين عذابها . ولا يخالف هذا قوله (وجدها تغرب في عين حنة)
فإن المراد بها نهاية مدرك البحر إليها حال الغروب ، وسجودها تحت العرش إنما هو بعد الغروب . وفي الحديث رد
هل من زعم أن المراد بمسقرها غاية ما تنهى إليه في الارتفاع ، وذلك أطول يوم في السنة ، وقيل إلى منتهى
أمرها عند انتهاء الدنيا . وقال الخطابي : يحتمل أن يكون المراد باستقرارها تحت العرش أنها تستقر تحته استقرارا
لا تحيط به نحن ، وبمحتمل أن يكون المعنى أو علم ما سألت عنه ، من مستقرا تحت العرش في كتاب كتب فيه ابتداء
أمر العالم ونهايتها فيقطع دوران الشمس وتستقر عند ذلك ويبطل فعلها ، وليس في سجودها كل ليلة تحت العرش
ما يبين عن دورانها في سمرها . قلت : وظاهر الحديث أن المراد بالاستقرار وقوعه في كل يوم وليلة عند سجودها
ومقابل الاستقرار المسير الدائم المبرع عنه بالجرى . واهه أعلم

٣٧ - سورة الصافات

وقال مجاهد (ويقذفون بالنهب من مكان بعيد) : من كل مكان ، ويقذفون من كل جانب . دحورا
يرمون . واصب دائم . لازب لازم . تأتونا عن البين بمعنى الحق ، الكفار تقولون للشياطين . قول وجع بطن
يقذفون لا تذهب عضولهم . قرين شيطان . يهرعون كهينة المرولة يرفون التسلل في المشي . وبين الجنة نجا ،
قال كفار قريش : اللانكة بنات الله ، وأمهاتهم بنات سرورات الجن . وقال الله تعالى (ولقد علمت الجنة
إنهم لمحضرون) سيحضرون لحساب . وقال ابن عباس (لنحن الصائفون) اللانكة . (ميراطير الجحيم)
ووسط الجحيم . لشوبا : يخلط طعامهم وبساط بالحميم . مدحورا : مطرودا . بيض مكنون : اللؤلؤ المكنون .
(وتركنا عليه في الآخرين) يذكر كرمه . يستسبحون : يستخرون . بعلأ : ربأ . الأسباب : السماء .

قوله (سورة الصافات - بسم الله الرحمن الرحيم) . **قوله** (وقال مجاهد ويقذفون بالغيب من مكان بعيد من كل مكان ،
ويقذفون من كل جانب . دحورا يرمون . واصب دائم . لازب لازم) سقط هذا كله لآي ذر ، وقد تقدم بيضا في
بسم الخلق . وروى الثريائي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (ويقذفون بالغيب من مكان) يقولون هو
ساحر هو كاهن هو ساحر ، وفي قوله (أنا خلقناهم من طين لازب) قال : لازم ، وقال أبو عبيدة في قوله (ولم
عذاب واصب أي دائم ، وفي قوله (من طين لازب) هي بمعنى اللازم ، قال الثابتة : ولا يحسبون الشر ضربة
لازب ، أي لازم . **قوله** (تأتونا عن البين ، يعني الحق . الكفار تقولون للشياطين) ووقع في رواية الكشميهني
« يعني الجن ، يجمع ثم نون ، ونسبه عياض للاكثر . وقد وصله الثريائي عن مجاهد بلفظ « أنكم كنتم تأتونا عن

اليمين ، قال الكفار فتوالة للشياطين ، ولم يذكر الزيادة ، فدل على أنه شرح من المصنف . ولكل من الروايتين وجه ، فن قال : يعني الجن ، أراد بيان المقول له وهم الشياطين ، ومن قال : الحق ، بالمهمل والقاف أراد نفسه لفظ اليمين أى كنتم تأتوننا من جهة الحق فالتبسوا علينا ، ويؤيده تفسير قتادة قال : يقول الإنسان الجن : كنتم تأتوننا عن اليمين ، أى من طريق الجنة تصدقنا عنها . قوله (غول وجح بطن ، يزفون لا تنحب حفر لهم ، فزين شيطان) سقط هذا لآبى ذر ، وقد وصله الفريابي عن مجاهد كذلك . قوله (يرعون كبينة المرولة) وصله الفريابي عن مجاهد كذلك . قوله (يزفون النسلان في المشى) سقط هذا لآبى ذر ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (فأقبلوا آليه يزفون) قال : الوزيف النسلان انتهى . والنسلان بفتح السين الإصراع مع تقارب الخطأ ، وهو وزن السمي . قوله (وبين الجنة نسا الخ) سقط هذا لآبى ذر ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (وقال ابن عباس : لنحن الصافون الملائكة) وصله الطبري ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (صراط المجيم سواء المجيم ووسط المجيم ، اثوبا يخلط طعامهم وبساط بالمجم ، مدحورا مطرودا) سقط هذا كله لآبى ذر وقد تقدم في بدء الخلق ، قال بعض الشراح : أراد أن يفسر : دحورا ، التي في الصافات ففسر مدحورا التي في سورة الاسراء . قوله (بيض مكنون اللؤلؤ المكنون) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وقال أبو عبيدة في قوله كأنهن بيض مكنون أى مصون ، وكل شيء صنته فهو مكنون ، وكل شيء أخمره في نفسك فقد أكننته . قوله (وتركنا عليه في الآخرين يذكر بخير) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (الأسباب السماء) سقط هذا لغير أبي ذر ، وثبت للنسفي بلفظ : ويقال ، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قوله (ويقال يستخرون يستخرون) ثبت هذا أيضا للذمى وأبى ذر فقط ، وقال أبو عبيدة : يستخرون ويستخرون سواء . قوله (بهلا بها) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق عطاء ابن السائب عن عكرمة عن ابن عباس أنه أبصر رجلا يسوق بقرة فقال : من بهل هذه ؟ قال فدعاه فقال : من أنت ؟ فقال من أهل البين ، قال : هي لغة (أندعرون بهلا) أى ربا . وصله إبراهيم الحربي في « غريب الحديث » ، من هذا الوجه مختصرا الخ ، ولحق المصنف بهذا القدر من قصة الياس ، وقد ذكرت خبره في أحاديث الأنبياء عند ذكر إدريس

١ - باب (وإن يونس لمن المرسلين)

٤٨٠٤ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** جرير عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن رضى الله عنه قال

« قال رسول الله ﷺ : ما ينبغي لأحد أن يكون خيرا من ابن مقي »

٤٨٠٥ - **حدثني** إبراهيم بن المنذر **حدثنا** محمد بن فضال قال **حدثني** أبي عن حلال بن علي عن بني عامر

ابن أوى عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « من قال أنا خير من يونس بن مقي فقد كذب »

قوله (باب قوله : وإن يونس لمن المرسلين) ذكر فيه حديث ابن مسعود ، لا ينبغي لأحد أن يكون خيرا من

يونس بن متى ، وحديث أبي هريرة ، من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب ، وقد تقدم شرحه في أحاديث الانبياء . رقه الحد

٣٨ - سورة ص

٤٨٠٦ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا **خالد بن الحارث** حدثنا **شعبة** عن **العوام** قال : سألت **مجاهداً** عن السجدة في ص قال : سئل **ابن عباس** قال : (أولئك الذين هدّى الله فبهضهم اقتده) وكان **ابن عباس** يسجد فيها .

٤٨٠٧ - **حدثني محمد بن عبد الله** حدثنا **محمد بن شعيب** الطائفي عن **العوام** قال : سألت **مجاهداً** عن سجدة ص قال : سألت **ابن عباس** من أين - جدت ؟ قال : أو ما تقرأ (ومن ذريته داود وسليمان أولئك الذين هدّى الله فبهضهم اقتده) فكان **داود** من أمر نبيكم ﷺ أن يقتدى به ، فسجدوا **داود** فسجدوا رسول الله ﷺ ، عجب : عجيب . القط : الصحيفة . وهو ها هنا صحيفة الحذات . وقال **مجاهد** : في مرة عازين . الله الآخرة : مرة فريش . الاختلاق : السكذب . الأسباب طرُق السماء في أبوابها . (جند ماهاك مهزوم) يعني فريشا . أولئك الأحزاب : القرون الماضية . فواق : رجوع . قطنا : هاذبنا . (اقتضاهم شخرباً) أحطنا بهم . أناب : أمثال . وقال **ابن عباس** الأبد القفوة في الشهادة . الأبصار : القصر في أمر الله . (حب الخير من ذكر رب) من ذكر . طفق : مسحاً : يمسح أعراف الخيل ومراقبها . الأصقاد : الوثاق

قوله (سورة ص - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة فخط لفسن ، واقتصر الباقون على ص ، وحكم الحروف المنقطعة أوائل السور ، وقد قرأها **عيسى بن عمر** بكسر الدال فتبيل للدرج وقيل بل هي عنده فعل أمر من المصاداة وهي المماضة . كأنه قيل عارض القرآن بملك ، والاول هو المشهور . وسيأتي مزيد بيان في أسماء السورة في أول غافر . **قوله** (حدثنا شعبة عن العوام) هو **ابن حوشب** ، كذا قال أكثر أصحاب شعبة . وقال **أمية بن خالد** عنه ، عن **منصور** و**عمر بن مرة** وأبي حصين ثلاثهم عن **مجاهد** ، فكان لشعبة فيه مشايخ . **قوله** (عن مجاهد) كذا قال أكثر أصحاب العوام **بن حوشب** ، وقال **أبو سعيد الأشج** ، عن **أبي خالد الأحمر** وحفص **ابن غياث** عن العوام عن **سعيد بن جبيرة** ، بدل **مجاهد** ، أخرجه **ابن خزيمة** . فلعل العوام فيه شيخين . وقد تقدم في تفسير الأسماء من طريق **سليمان الأحول** عن **مجاهد** أنه سأل **ابن عباس** : أي ص سجدة ؟ قال نعم ، ثم تلا (ووهبنا له اسحق ويعقوب - إلى قوله - فبهضهم اقتده) قال هو منهم ، فالحديث محفوظ لمجاهد ، فرواية **أبي سعيد الأشج** شاذة . **قوله** في الرواية الثانية (حدثنا محمد بن عبد الله) فإن المكلا بذي وابن طاهر : هو الذملي نسب إلى جده ، وقال غيرهما : بمحمّل أن يكون **محمد بن عبد الله بن المبارك** الهرمي فإنه من هذه الطبقة . **قوله** (فسجدوا داود فسجدوا رسول الله ﷺ) سقط . فسجدوا **داود** ، من رواية **غير أبي ذر** ، وهذا أصرح في الرفع من رواية شعبة . وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بالوجود في ص في كتاب مجرد التلاوة مستوفى ، واستدل بهذا على أن شرح من

قبلنا شرح انا وهي مسألة مشهورة في الأصول وقد تعرضنا لها في مكان آخر . قوله (عجب عجيب) هو قول أبي عبيدة قال : والعرب تحول فصيلا الى فعال بالاضم وهو مثل طويل ومعال . قال الشاعر ، تعدر به ساهية سراعة ه
أى سريفة ، وقرأ عيسى بن عمر ونقلت عن علي بن عجلان بالاضم وهو مثل كبار في قوله (ومكروا مكرا كبارا)
وهو أبلغ من كبار بالانخفيف وكبار المخفف أبلغ من كبير . قوله (اللفظ الضعيف هو ههنا صحيفة الحسنات) في
رواية الكشميني ، الحساب ، وكذا في رواية لثني ، وذكره بعض الذراح بالعكس ، قال أبو عبيدة : انقط
الكتاب والجمع قطوط رقطة كقرد وقرد وقردة ، وأصله من قط الشيء أى قطعه رافى قطعة مما وعدنا به ،
ويطلق على الصحيفة قط لأنها قطعة تقطع ، وكذلك الأصل ، ويقال للجائزة أيضا قط لأنها قطعة من العطية ، وأكثر
استعماله في الكتاب ، وسيأتى له ذلك - ير آخر قريبا . وعند عبد بن حميد من طرق عطاء أن قاتل ذلك هو النظر
ابن الحارث . قوله (وقال مجاهد في حمة) أى (معاذين) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد ،
وروى الطبري من طريق سعيد بن قتادة في قوله : في حمة ، قال في حمة ، ونقل عن الكسائي في رواية أنه قرأ
ه في حمة ، بالهمزة والراء ، وهو قراءة المجدري وأبي جعفر . قوله (الملة الآخرة ملة قريش . الاختلاق
الكذب) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد في قوله (ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة) قال : ملة قريش (أن هذا
الاختلاق) كذب . وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (الملة الآخرة) قال
النصرانية . وعن السدي نحوه . وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن الكلبى ، قال وقال قتادة : دينهم الذى هم عليه
قوله (جند ما هنالك مهزوم ، يعنى قريشا) سقط لفظ د قوله ، لغير أبي ذر ، وفيه وصله الفريابي من طريق مجاهد
في قوله (جند ما هنالك مهزوم) قال فريش ، وقوله جند خبر مبتدأ محذوف أى هم ، وما مزيدة أو صفة لجند
وهناك مشار به الى مكان المراجعة ، ومهزوم صفة لجند أى - يهزمون بذلك المكان ، وهو من الاخبار بالغيب
لأنهم هزموا بعد ذلك بمكة ، لكن يصكر على هذا ما أخرجه الطبري من طريق سعيد بن قتادة قال : زعمه الله وهو
بمكة أنه - يهزم جند المشركين ، لجاء قبلها بيد ، فعل هذا فهناك ظرف للمراجعة فقط ومكان المراجعة لم يذكر .
قوله (الأسباب طرق السماء في أبوابها) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ : طرق السماء أبوابها ، وقال
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : الأسباب هى أبواب السماء . وقال أبو عبيدة : العرب تقول للرجل إذا كان ذا
دين ارتقى فلان في الأسباب . قوله (أو ثلث الأحزاب : القرون الماضية) وصله الفريابي عن مجاهد . قوله (فواق
رجوع) وصله الفريابي من طريق مجاهد مثله ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : ليس لها مثنوية وهى بمعنى
قول مجاهد . وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي ما لها من فواق يقول ليس لهم إفاة ولا رجوع الى الدنيا ،
وقال أبو عبيدة من فتحها أى الفاء قال ما لها من راحة ، ومن ضمها جعلها من فواق زافة وهو ما بين الحلبتين ،
والذى قرأ بهنم الفاء حمزة والكسائي والباقر بن بفتحها ، وقال قوم : المعنى بالفتح والضم واحد مثل قصاص
الشعر يقال بهنم الفاء وبفتحها . قوله (قلنا هذا بنا) وصله الفريابي من طريق مجاهد أيضا ، ولا
خفاة بنفسه ، وبين ما تقدم فانه محمول على أن المراد بقولهم قلنا أى نصيبنا من العذاب . وقد أخرج
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله : قلنا ، قال نصيبنا من العذاب وهو شبه قولهم (راذ قالوا اللهم إن كان
هذا هو الحق من عندك) الآية ، وقول الآخرين (اننا بما نعدنا إن كنتم من الصادقين) وقد أخرج الطبري

من طريق اسماعيل بن أبي خالد قال قوله نطنا أي رزقنا ، ومن طريق سعيد بن جبير قال نصيبنا من الجنة ، ومن طريق السدي نحوه ثم قال وأول الأفراس بالصواب أنهم سألوا تعجيل كتبهم بنصيبهم من الخير أو الشر الذي وعد الله عباده في الآخرة أن يجعل لهم ذلك في الدنيا استهزاء منهم وعنادا . **قوله** (الصافات صفن الفرس الخ) وقوله الجياد المراع وقوله جسدا شيطانا وقوله رغاء الرغاء الطيب وقوله حيث أصاب حيث شاء وقوله فامتن أعط وقوله بغير حساب بغير حرج ثبت هذا كله للنسفي منا ومقط لأبوين وقد تقدم جميعه في ترجمة سليمان بن داود عليهما السلام من أحاديث الأنبياء . **قوله** (اتخذناهم نجريا أحطأ بهم) قال الديلماني في حواشيه لعله أحطناهم وتلقاه عن عياض فانه قال أحطنا بهم كذا وقع ولعله أحطأناهم وحذف مع ذلك القول الذي هذا تفسيره وهو أم زاشت عنهم الابصار انتهى وقد أخرجه ابن أبي حاتم من طريق مجاهد بلفظ أخذناهم أم هم في النار لا نعلم مكانهم . وقال ابن عطية المعنى ليسوا معنا أم هم معنا لكن أبصارنا تميل عنهم . وقال أبو عبيدة من ذراها أخذناهم أي بهمة قطع جعلها استغفاما وجعل أم جوابا ومن لم يستفهم فتحها على القطع ، ومعنى أم معنى بل ومثله أم أنا خير من هذا الذي هو مبين انتهى والذي قرأها بهمة وصل أبو عمرو وحمة والكسائي . **قوله** (أتراب أمثال) وصله الفريابي كذلك قال أبو عبيدة الأتراب جمع ترب وهو بكسر أوله من يولد في زمن واحد . وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال أتراب مستويان . **قوله** (وقال ابن عباس الأيد القوة في العبادة) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله داود ذا الأيد قال القوة ، ومن طريق مجاهد قال القوة في الطاعة وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة ذا الأيد ذا القوة في العبادة . **قوله** (الابصار البصر في أمر الله) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله أولى الأيدي والابصار قال أول القوة في العبادة والفقه في الدين . ومن طريق منصور عن مجاهد قال الابصار المقول . (نبيه) الابصار وردت في هذه السورة عقب الأيدي لا عقب الأيد لكن في قراءة ابن مسعود أولى الأيدي والابصار من غير ياء فلعل البخاري فسره على هذه القراءة . **قوله** (حب الخير عن ذكر ربك إلى آخره) سقط هذا لأن ذر وقد تقدم في ترجمة سليمان بن داود من أحاديث الأنبياء **قوله** (الأصناف الوثاق) - سقط هذا أيضا لأن ذر وقد تقدم في ترجمة سليمان أيضا

٣ - باب (هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبِئُنِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ، إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ)

٤٨٠٨ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم **حدثنا** روحٌ ومحمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « إِنْ عَرِيفَتَا مِنَ الْجَنِّ تَفَافَتَا عَلَى الْبَارِحَةِ - أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا - لَيَقْطَعَنَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، فَأَمَكَّنِي اللَّهُ مِنْهُ . وَارْدَتْ أَنْ أُرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ ، حَتَّى تُصْبِحُوا وَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ ، فَذَكَرْتُ قَوْلَ أَخِي سُلَيْمَانَ (رَبِّ هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبِئُنِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي) قَالَ رُوحٌ : فَرَدَّهُ خَاسِئًا »

قوله (باب قوله هب لي ملكا لا ينبئني لاحد من بعدى أنك أنت الوهاب) تقدم شرحه في ترجمة سليمان عليه السلام من أحاديث الأنبياء . **قوله** (تغفلت على البارحة أو كلمة نحوها) يحتمل أن يكون الشك في لفظ التغفلت أو في لفظ البارحة وقد تقدم ذلك في أوائل كتاب الصلاة . **قوله** (فذكرت قول أخي سليمان) تقدم الكلام عليه في ترجمة

سليمان من أحاديث الأنبياء . وأما ما أخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال في قوله لا ينبغي لأحد من بعدي
لا أسلبه كما سلبته أول مرة ، وظاهر حديث الباب يرد عليه وكأن سبب تأويل قتادة هذا هكذا طعن بعض الملاحدة
على سليمان ونسبته في هذا إلى الحرص على الاستبداد بنعمة الدنيا وخفي عليه أن ذلك كان باذن له من الله وأن تلك
كانت معجزته كما اختص كل نبي بمعجزة دون غيره والله أعلم . **قوله** (قال روح فرده غاسقا) روح هو ابن عبادة
أحد رواة وكان المراد أن هذه الزيادة وقعت في روايته دون رواية رفيقه ، وقد ذكرت ما في ذلك من البحث في
أوائل كتاب الصلاة وذكرت ما يتعلق برؤية الجن في ترجمة سليمان عليه السلام من أحاديث الأنبياء .

٣ - باب (وما أنا من المتكفين)

٤٨٠٩ - **حدثنا** قتيبة **حدثنا** جرير **عن** الأعمش **عن** أبي الضحى **عن** مسروق **قال** « دخلنا على عبد الله
ابن مسعود **قال** : يا أيها الناس من علم شيئا فليقل به ، ومن لم يعلم فليقل الله أعلم ، فإن من العلم أن يقول لا لا
يعلم : الله أعلم . **قال** الله عز وجل لنبيه **عليه السلام** (قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكفين) وسأحدثكم
عن الأخوان ، إن رسول الله **ﷺ** دعا قربنا إلى الإسلام ، فأبطونا عليه ، **قال** : اللهم أعني عليهم كسبهم
يوسف ، فأخذتهم سنة فخصت كل شيء ، حتى أكلوا الميتة والجلود ، حتى جعل الرجل يرى بينه وبين
السماء دخانا من الجرم . **قال** الله عز وجل (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ، يفتن الناس هذا عذاب
اليم) **قال** فدعوا (ربنا) كيف عنا العذاب إنا مؤمنون . أنى لهم الله كرى وقد جاءهم رسول مبين . ثم تولوا
عنه وقالوا معكم مجنون . إنا كاشفوا العذاب قولا ، إنكم عائدون . أفئـ كشف العذاب يوم القيامة) **قال**
فكشيف ، ثم عادوا في كفرهم ، فأخذهم الله يوم بدر . **قال** الله تعالى (يوم تبطش البطشة الكبرى ،
إنا منتقمون)

(باب قوله وما أنا من المتكفين) ذكر فيه حديث ابن مسعود في قصة الدخان وقد تقدم قريبا في تفسير
سورة الروم ويأتي في تفسير الدخان وتقدم ما يتعلق منه بالاستسقاء في بابه

٣٩ - سورة الزمر

وقال مجاهد (أفن يفتي بوجهه) : يجرى على وجهه في النار ، وهو قوله تعالى (أفن يلقى في النار خيرا
أم من يأتي آيما يوم القيامة) . (ذي جوج) : تليس . (رجلا سدا رجل) : صالحا ، مثل لأهلهم للباطل
والإله الحق . (ويخوفونك بالدين من دونه) : بالأوثان . (خولنا) : أعطينا . (والذى جاء بالصدق) :
القرآن ، (وصدق به) : المؤمن يحى ، يوم القيامة بقول : هذا الذى أعطيتنى عملتُ مما فيه . (منشا كسون) :

الرجل الشكس القير القى لا يرضى بالإنصاف . (ورجلاً مسلماً) ويقال «سالمًا» : صالحاً . (اشمأزت) : نفرت .
(بمفازتهم) من الفوز . (حافين) : أطافوا به ، مطيفين . (بحفاقيه) : بجوانبه . (مُتسلياً) : ليس من
الاشتباه ، ولكن يشبه بعضه بعضاً في التصديق

قوله (سورة الامر - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (وقال مجاهد يتقى بوجهه
يجر على وجهه في النار ، وهو قوله أفن باقى في النار خير أمن يأتي آمناً يوم القيامة) وصله الثريائي من طريق ابن
أبي نعيم عن مجاهد بلفظ : قل رب يقول هي مثل قوله أفن باقى الخ ، و مراده بالثلثة أن في كل منهما محذوقاً ، وعند
الأكثر هجر ، بالجيم وهو الذى في تفسير الثريائي وغيره . وللأصيل رحدة هجر ، بالحاء المنقوطة من فوق ،
وقال عبد الرزاق أنبأنا ابن عيينة عن بشر بن تميم قال : نزلت في أبي جهل وعمار بن ياسر ، أفن باقى في النار
أبو جهل خير أمن يأتي آمناً يوم القيامة عمار . وذكر الطبري أنه روى عن ابن عباس بإسناد ضعيف قال ينطق به
الى النار مكتوفاً ثم يرمى به فيها ، فأول ما يمس وجهه النار . وذكر أهل العربية أن ه من ، في قوله (أفن) موصولة
في محل رفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره أهو كمن أمن العذاب . **قوله** (ذى عوج لبس) وصله الثريائي
والطبري . أى لبس فيه لبس ، وهو تفسير باللازم لأن الذى فيه لبس يستلزم العوج في المعنى . وأخرج ابن
مردويه من وجهين ضعيفين عن ابن عباس في قوله (غير ذى عوج) قال : ليس بمخلوق . **قوله** (خوانا أعطينا)
وصله الثريائي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بلفظ (واذا خواناه) قال : أعطيناه . وقال أبو عبيدة : كل
مال أعطيته فقد خولته . قال أبو النجم : كقوم الدرى من خول الخول . وقال زهير : هالك إن يستخلوا
المال يخولوا . **قوله** (والذى جاء بالصدق القرآن وصدق به المؤمن بحىء به يوم القيامة) زاد الذى : يقول هذا
الذى أعطيتنى عملت بما فيه ، قال عبد الرزاق عن ابن عيينة عن منصور : قلت لمجاهد يا أبا الحجاج (والذى
جاء بالصدق وصدق به) قال : هم الذين يأتون بالقرآن فيقول هذا الذى أعطيتونا قد عملنا بما فيه . وصله ابن
المبارك في الزهد ، عن مسعر عن منصور عن مجاهد في قوله عز وجل (والذى جاء بالصدق وصدق به) قال :
هم الذين يحيون بالقرآن قد اتبعوه ، أو قال : اتبعوا ما فيه . وأما قتادة فقال : الذى جاء بالصدق النبى . والذى
صدق به المؤمنون . أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه . وروى السبرى من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس :
الذى جاء بالصدق لا إله إلا الله ، وصدق به أى صدق بالرسول . ومن طريق السدى : الذى جاء بالصدق جبريل ،
والصدق القرآن . والذى صدق به محمد ﷺ . ومن طريق أسيد بن صفوان عن علي : الذى جاء بالصدق محمد ، والذى
صدق به أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه . وهذا أخص من الذى قبله . وعن أبي العالية : الذى جاء بالصدق
محمد ، وصدق به أبو بكر . **قوله** (ورجلاً مسلماً لرجل صالحاً) في رواية الكشمي : خالصاً ، وسقطت للنسب هذه
اللفظة . زاد غير أبي ذر : مثلاً لآلهم الباطل والآله الحق ، وقد وصله الثريائي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد
ولفظه في قوله : رجلاً مسلماً لرجل ، قال : هئ آله الباطل ومثل إله الحق ، وسيأتى تفه . آخر قريباً . **قوله**
(ويخرفونك بالذين من دونه : بالآثران) سقط هذا لابي ذر . وقد وصله الثريائي أيضاً عن مجاهد . وقال
عبد الرزاق عن معمر قال لرجل : قالوا للنبى ﷺ : لسكنن عن شتم آلنا أو لنا منهن فلتخيلنك ، فنزلت :

وبخوفونك . **قوله** (وقال غيره متشاكسون : الرجل الشكس الأمر لا يرضى بالإنصاف ، ورجلا سلبا وقال سألما : صالحا) سقط . وقال غيره ، لأن ذرفصار كأنه من بقايا كلام مجاهد . والنسفي ، وقال ، بفسر ذكر الفاعل ، والصواب ما عند الأكثر ، وهو كلام عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : الشكس الأمر لا يرضى بالإنصاف ، أخرجه الطبري . وعن أبي عبيدة قال في قوله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون) هو من الرجل الشكس (ورجلا سألما) الرجل سالم وسلم واحد وهو من الصلح . (نفيه) : قرأ ابن كثير وأبو عمرو ، سألما ، والباقون ، سلبا ، بفتح أوله وفي الفوائد بكسره ، وهما مصدران وصف بهما على سبيل المبالغة أو على أنه واقع موقع أصم الفاعل وهو أول ليوافق الرواية الأخرى ، وعليه قول أبي عبيدة المذكور أنهما واحد أي بمعنى وقوله الشكس بكسر الشكاف وبجوز إسكانها هو اللحن . الخلق ، وقبل من كسر الشكاف فتح أوله ومن سكنها كسر وهما بمعنى . **قوله** (اشأزت نفرت) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وإذا ذكر الله وحده اشأزت فلوب الذين لا يؤمنون) : قول العرب اشأز قلبي عن فلان أي نفر ، وروى الطبري من طريق السدي قال : اشأزت أي نفرت ، ومن ماريق مجاهد قال : انقبضت . **قوله** (بمفازتهم من الفوز) قال أبو عبيدة في قوله (وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم) أي بفضائلهم . **قوله** (حافين أطافوا به مطفين بمخافيه) بكسر المهملة وقادير الأولى خفيفة ، وفي رواية المستعمل بمخافيه ، وفي رواية كريمة والأصيل بجوانبه ، والنسفي بمخافته بجوانبه ، والصواب رواية الأكثر ، وهو كلام أبو عبيدة في قوله (وترى الملائكة حافين من حول العرش) طافوا به بمخافيه ، ورواية المستعمل بالمعنى . **قوله** (متشابهها ليس من الاشتباه وإن يشبه بعضه بعضا في التصديق) قال أبو عبيدة في قوله (متشابهها) قال : يصدق بعضه بعضا . وروى الطبري من طريق السدي في قوله (كتابا متشابهها) قال : يشبه بعضه بعضا ، ويبدل بعضه على بعض . ومن طريق سعيد بن جبيرة نحوه . وقوله (مثاني) يجوز أن يكون بيانا أقوله متشابهها لأن النصص المتكررة تكون متشابهة ، والمثاني جمع مثني بمعنى مكرر ، لما أعيد فيه من قصص وغيرها

١ - باب (يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من ربي)

إن الله ينفق الثنوب جعما ، لأنه هو الغفور الرحيم

٤٨١٠ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال يعلى إن سعيد بن جبيرة أخبره عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن ناسا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا وأكثروا ، وزنوا وأكثروا ، فأتوا محمدا ﷺ فقالوا : إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن ، لو نخبرنا أن لنا عملنا كفارة . فنزل (والذين لا يبدءون مع الله إلها آخر ، ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا يزنون) ونزل (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) »

قوله (باب قوله) يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله (الآية) ذكر فيه حديث ابن

عباس وان ناسا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا ، قوله (ان ابن جريج أخبرهم ، قال يعلى أى : قال قال يعلى - ود قاله
تسقط خطأ وتثبت امطاً ، ويعلى هذا هو ابن مسلم كما وقع عند مسلم من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج في هذا
الحديث بعينه بلفظه أخبرني مسلم بن يعلى (١) ، وأخرجه أبو داود والنسائي من رواية حجاج هذا لكن وقع عندهما
وعن يعلى ، غير منسوب كما رفع عند البخاري . وزعم بعض الشراح أنه : وقع عند أبي داود فيه : يعلى بن حكيم ،
ولم أر ذلك في شيء من نسخهم ، وأيس في البخاري من رواية يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس سوى
حديث واحد وهو من رواية غير ابن جريج عن يعلى وافته علم . ويعلى بن مسلم بصري الأصل سكن مكة مشهور
بالرواية عن سعيد بن جبيرة وبرواية ابن جبيرة عنه ، وقد روى يعلى بن حكيم أيضاً عن سعيد بن جبيرة وروى عنه
ابن جريج ، ولكن ليس هو المراد هنا . قوله (لو نخبرنا أن لما علمنا كفره) في رواية الطبراني من وجه آخر عن ابن
عباس أن السائل عن ذلك هو وحشي بن حرب قاتل حمزة وأمه لما قال ذلك نزلت (الا من تاب وآمن وعمل عملاً
صالحاً) الآية فقال : هذا شرط شديد ، فنزلت (قل يا عبادي) الآية . وروى ابن إسحق في السيرة : قال :
حدثني نافع عن ابن عمر عن عمر قال : أتعت أنا وعباس بن أبي ربيعة وهشام بن العاص أن نهاجر إلى المدينة ،
فذكر الحديث في قصتهم ورجوع رفيقه فنزلت (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) الآية قال فكتبتهما
إلى هشام . قوله (ونزل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) في رواية الطبراني وقال الناس يا رسول الله إنا
أصبنا ما أصاب وحشي ، فقال هي للسليين عامة ، وروى أحمد والطبراني في الأوسط ، من حديث ثوبان قال
وسمعت رسول الله ﷺ يقول : ما أحب أن لي بهذه الآية الدنيا وما فيها (يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم)
الآية . فقال رجل : ومن أشرك ؟ فسكت ساعة ثم قال : ومن أشرك ثلاث مرات ، واستدل بمعوم هذه الآية
على غفران جميع الذنوب كبيرها وصغيرها سواء تعلقت بحق الآدميين أم لا ، والمشهور عند أهل السنة أن الذنوب
كلها تغفر بالتوبة ، وأنها تغفر لمن شاء الله ولومات على غير توبة ، لكن حقوق الآدميين إذا تاب صاحبها من
العود إلى شيء من ذلك تنفعه التوبة من العود ، وأما خصوص ما وقع منه فلا بد له من رده لصاحبه أو عائلته منه ،
نعم في سمة فضل الله ما يمكن أن يعرض صاحب الحق عن حقه ولا يعذب العاصي بذلك ، ويرشد إليه عموم قوله
تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وافته أعلم

٢ - باب (وما قدرُوا الله حقَّ قدرِه)

٤٨١١ - **عنه** آدم حدثنا شيبان عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضي الله عنه قال
« جاء خبرٌ من الأخبار إلى رسول الله ﷺ قال : يا محمد ، إنا نجد أن الله يحملُ السماوات على إصبع ،
والأرضين على إصبع ، والشجر على إصبع ، والماء والثرى على إصبع ، وسائر الخلق على إصبع ، فيقول : أنا الملك .
فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذُه تصديقاً لقول الخبر ، ثم قرأ رسول الله ﷺ (وما قدرُوا الله حقَّ قدرِه)

قدره ، والأرضُ جميعاً قبضته يوم القيامة ، والسموات مطويات بيمينه ، سبحانه وتعالى عما يُشركون) ،
[الحديث ٤٨١١ - أطرافه في : ٧٤١٤ ، ٧٤١٥ ، ٧٤١٦ ، ٧٤١٧]

قوله (باب قوله تعالى : وما قدرُوا الله حق قدره) ذكر فيه حديث عبد الله وهو ابن مسعود (قال جاء خبر بفتح المهملة وبكرها أيضا ، ولم أفهم على اسمه . قوله) انا نحمد أن الله يجعل السموات على أصبع الحديث) يأتي شرحه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى ، قال ابن التين : نكلم الخطابي في تأويل الإصبع وبالغ حتى جعل ضحك عليه السلام تعجبا وانسكارا لما قال الخبر ، ورد ما وقع في الرواية الأخرى « فضحك عليه السلام تعجبا وتصديقا بأنه على قدر ما فهم الراوي . قال النووي : وظاهر السياق أنه ضحك تصديقا له بدليل قرأته الآية التي تدل على صدق ما قال الخبر ، والاولى في هذه الاشياء الكف عن التأويل مع اعتقاد التنزيه ، فان كل ما يستلزم النقص من ظاهرها غير مراد . وقال ابن غورك : يحتمل أن يكون المراد بالإصبع أصبع بعض المخلوقات ، وما ورد في بعض طرقه « أصابع الرحمن ، يدل على القدرة والملك . قوله (حتى بدت نواجذه) أي أنيابه ، وليس ذلك منافيا للحديث الآخر أن ضحكه كان تبسما كما سيأتي في تفسير الأحقاف

٣ - باب (والأرضُ جميعاً قبضته يوم القيامة ، والسموات مطويات بيمينه)

٤٨١٢ - حدثنا سعيد بن فضالة قال حدثني الثبتي قال حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن أبي ثعلبة أن أبا هريرة قال « سمعت رسول الله ﷺ يقول « يقبض الله الأرض ، ويطوى السموات بيمينه ثم يقول : أنا الملك ، أين ملوك الأرض ؟ »
[الحديث ٤٨١٢ - أطرافه في : ٦٥١٩ ، ٧٣٨٢ ، ٧٤١٣]

قوله (باب قوله : والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) لما وقع ذكر الأرض مفردا حين تأكيد بقوله « جميعا » إشارة الى أن المراد جميع الاراضى . ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة « يقبض الله الأرض ويطوى السموات بيمينه ثم يقول : أنا الملك ، أين ملوك الأرض ؟ » رسياتي شرحه أيضا مستوفى في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

٤ - باب (وُفِّخَ في الصور ، فصَيقَ مَنْ في السموات وَمَنْ في الأرض ، إلا مَنْ شاء الله .

ثُمَّ نُفِّخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ)

٤٨١٣ - حدثني الحسن بن علي بن فضال عن إسماعيل بن خليل أخبرنا عبد الرحمن بن زكرياء بن أبي زائدة عن عاصم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إني أولُ مَنْ يرفعُ رأسه بعد النفخة الأخيرة ، فإذا أنا بموسى مُتعلق بالعرش ، فلا أدري ، أ كذاكَ كان ، أم بعد النفخة ؟ »

٤٨١٤ - حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش قال سمعت أبا صالح قال « سمعت أبا هريرة عن النبي ﷺ قال : ما بين النفختين أربعون . قالوا : يا أبا هريرة ، أربعون يوما ؟ قال : آيت . قال : أربعون سنة ؟ قال : آيت ، قال : أربعون شهرا ؟ قال : آيت ، ويبل كل شيء من الإنسان ، إلا عشب ذنبه ، فيه

العدم لا يحتاج إلى شيء يبنى عليه . ويحتمل أن يكون ذلك جملة علامة لللائكة على إحياء كل إنسان مجزؤه ، ولا يحصل العلم لللائكة بذلك إلا ببقاء معظم كل نفس ليعلم أنه إنما أراد بذلك إعادة الأرواح إلى تلك الأعيان التي هي جزء منها ، ولولا إبقاء شيء منها لجوزت الملائكة أن إعادة إلى أمثال الأجساد لا إلى نفس الأجساد . وقوله في الحديث : « ويبلى كل شيء من الإنسان » يحتمل أن يريد به يفتى أي تعدم أجزائه بالكلية ، ويحتمل أن يراد به يستحيل فزول صورته المعهودة فيصير على صفة جسم التراب ، ثم يعاد إذا ركبت إلى ما عهد . وزعم بعض الشراح أن المراد أنه لا يبلى أي يطول بقاءه ، لا أنه لا يفتى أصلاً . والحكمة فيه أنه قاعدة بدء الإنسان وأسه الذي يبنى عليه فهو أصلب من الجميع كقاعدة الجدار ، وإذا كان أصلب كان أديم بقاء . وهذا مردود لأنه خلاف الظاهر بغير دليل . وقال العلماء : هذا عام يخص منه الأنبياء ، لأن الأرض لا تأكل أجسادهم . والحق ابن عبد البر بهم الشهاد . والقرطبي المؤذن المحتسب . قال عياض فتأويل الخبر وهو كل ابن آدم يأكله التراب أي كل ابن آدم يأكله التراب وإن كان التراب لا يأكل أجساداً كثيرة كالأنبياء . قوله (إلا يحب ذنبه) أخذ بظاهره الجمهور فقالوا : لا يبلى عجب الذنب ولا يأكله التراب ، وعاف المرنى فقال : إلا ، هنا بمعنى الوار ، ويرد ما انفرد به المرنى التصريح بأن الأرض لا تأكله المعنى الفراء والأخضى فقالوا : ترد ، إلا ، بمعنى الوار . ويرد ما انفرد به المرنى التصريح بأن الأرض لا تأكله أبداً كما ذكرته من رواية همام ، وقوله في رواية الأخرج : منه خلق ، يقتضى أنه أول كل شيء . يخلق من الآدمي ، ولا يعارضه حديث سلمان : أن أول ما خلق من آدم رأسه ، لأنه يجمع بينهما بأن هذا في حق آدم وذلك في حق بنيه ، أو المراد بقول سلمان نفخ الروح في آدم لا خلق جسده

٤٠ - سورة المؤمن

قال مجاهد : مجازها مجاز أوائل السور ، ويقال : بل هو اسم ، لقول شريح بن أبي أوفى القبي : «

يذكرني حاميم والريح شاجرٌ فهلا تلا حاميم قبل التقدّم

الطول : الفضل ، داخرين خاضعين ، وقال مجاهد (إلى النجاة) : الإيمان ، ليس له دعوة بمعنى الوتن . (بسجرون) : توفد بهم النار . (سمرحون) : تهترون ، وكان العلاء بن زياد يذكر النار ، فقال رجل : لم تنط الناس ؟ قال : وأنا أفتر أن أنط الناس ؟ والله عزّ رجل يقول (يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تنطوا من رحمة الله) ويقول (وإن للسرفين هم أصحاب النار) ولكنكم تمهون أن تبشروا بالجنة على مساوي أعمالكم ، وإنما بعث الله محمداً ﷺ مبشراً بالجنة لمن أطاعه ، ومُنذراً بالنار لمن عصاه .

٤٨١٥ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي قال حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني محمد بن إبراهيم التيمي قال حدثني عروة بن الزبير قال « قلت لبيد الله بن عمرو بن قحاص : أخبرني بأشد ما صنع للشركون رسول الله ﷺ . قال : بينا رسول الله ﷺ يصلي بفناء الكعبة إذ أقبل أخيرني بأشد ما صنع للشركون رسول الله ﷺ . قال : بينا رسول الله ﷺ يصلي بفناء الكعبة إذ أقبل

عُتِبَ بن أبي مُهَيْمٍ فَأَخَذَ بِمَكْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَوَّى ثَوْبَهُ فِي عُنُقِهِ خَنْقًا شَدِيدًا ، فَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ بِمَكْبَرِهِ وَدَفَعَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ (أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ، وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ) .

قوله (سورة المؤمن . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد : حم مجازها مجاز أوائل السور ، ويقال بل هو اسم ، لقول شريح بن أبي أوفى العبسي :

« يذكركني حاميم والريح شاجر فبلا نلا حاميم قبل التقدّم »

ووقع في رواية أبي ذر : وقال البخاري « ويقال الخ » ، وهذا الكلام لأبي عبيدة في « مجاز القرآن » ، ولفظه : حم مجازها مجاز أوائل السور . وقال بعضهم بل هو اسم ، وهو يطلق المجاز ويريد به التأويل أي تأويل حم تأويل أوائل السور ، أي أن الكل في الحكم واحد ، فهما قيل مثلاً في ألم يقال مثله في حم . وقد اختلف في هذه الحروف المقطعة التي في أوائل السور على أكثر من ثلاثين قولاً ليس هذا موضع بسطها . وأخرج الطبري من طريق الثوري عن ابن أبي نعيم عن مجاهد قال : ألم وحم وألمس ورس فواتح انتح بها . وروى ابن أبي حاتم عن وجه آخر عن مجاهد قال : فواتح السور كلها ق ورس وطسم وغيرها مجاء مقطوع . والاسناد الأول أصح . وأما قوله « ويقال بل هو اسم » ، فوصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : حم اسم من أسماء القرآن . وقال ابن التين : لعله يريد على قراءة عيسى بن عمر بفتح اءاء والميم الثانية من ميم ، ويحتمل أن يكون عبس فتح لالتقاء الساكنين . قلت : والشاهد الذي أنشد . يرافق قراءة عيسى . وقال الطبري : الصواب من القراءة عندنا في جميع حروف فواتح السور السكون لأنها حروف مجاء لا أسماء مسميات . وروى ابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال ص وأشباهها قسم ، أقسم الله بها ، وهو من أسماء الله . وشريح بن أبي أوفى الذي نسب إليه البيت المذكور رفع في رواية الثعالب شريح بن أبي أوفى وهو خطأ . ولفظ أبي عبيدة « وقال بعضهم بل هو اسم » ، واحتجوا بقول شريح ابن أبي أوفى العبسي ، فذكر البيت . وروى هذه القصة عمر بن شبة في « كتاب الجبل » ، له من طريق داود بن أبي هند قال : كان على محمد بن طلحة بن عبيد الله يوم الجبل عمامة سوداء ، فقال علي : لا تقتلوا صاحب العمامة السوداء ، فانما أخرجه به بأبيه ، ففقه شريح بن أبي أوفى فأهوى له بالريح فزاحم فقتله . وحكى أيضاً عن ابن إسحق أن الشعر المذكور للاشتر النخعي ، وقال وهو الذي قتل محمد بن طلحة . وذكر أبو مخنف أنه لدج بن كعب السعدي ويقال كعب بن مدج ، وذكر الزبير بن بكار أن الأكثر على أن الذي قتله عصام بن مقشعر ، قال المرزباني : هو الثب . وأنشد له البيت المذكور وأوله :

وأشعث قسوام بآيات ربه	قليل الأذى فيما ترى العين منم
هتكت له بالريح جيب قيمه	نغر صريحا للبدن ولقيم
على غير شيء غير أن ليس تأيها	عليها : ومن لا يتبع الحق يندم

يذكرني حم البيت . ويقال إن الشعر لشداد بن معاوية العبسي ، ويقال اسمه حديد من بني أسد بن خزيمة حكام

الزبير ، وقيل عبد الله بن مكيك ، وذكر الحسن بن المظفر النيسابوري في كتاب مآذبة الأدباء ، قال : كان شعاع أصحاب علي يوم الجمل حم ، وكان شرحبيل بن أبي أوفى مع علي ، فلما طعن شرحبيل محمدا قال حم ، فأنشد شرحبيل الشعر . قال : وقيل بل قال محمدا لما طعنه شرحبيل (انفتلون رجلا أن يقول ربي الله) فهذا معنى قوله ، يذكرني حم ، أي بتلاوة الآية المذكورة لأنها من حم . (تكملة) : حم جمع على حواميم ، قال أبو عبيدة على غير قياس . وقال الفراء ليس هذا الجمع من كلام العرب . ويقال كأن مراد محمد بن طلحة بقوله أذكرك حم أي قوله تعالى في حم صق (قل لا أسألكم عليه أجرا) الآية ، كأنه يذكره بقرابته ليكون ذلك دافعا له عن قتله . قوله (الطول التفضل) هو قول أبي عبيدة وزاد تقول العرب للرجل إنه لنحو طول على قومه أي ذو فضل عليهم ، وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ذي الطول) قال : ذي السعة والغنى ، ومن طريق عكرمة قال : ذي المنة ، ومن طريق قتادة قال : ذي النعماء . قوله (داخرين خاضعين) هو قول أبي عبيدة ، وروى الطبري من طريق السدي في قوله (سيدخلون جهنم داخرين) أي صاغرين . قوله (وقال مجاهد إلى النجاة إلى الإيمان) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا . قوله (ليس له دعوة يعني الوزن) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد بلفظ الأوثان . قوله (يسجدون توقد بهم النار) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد بهذا . قوله (تمرحون تبطرون) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ يبطرون ويأشرون . قوله (وكان العلاء بن زياد يذكر النار) هو بتشديد الكاف أي يذكر الناس النار أي يخوفهم بها . قوله (فقال رجل) لم أقف على اسمه . قوله (لم) بكسر اللام للاستفهام (فلفظ) بتشديد التاء ، وأراد بذكر هذه الآية الإشارة إلى الآية الأخرى (قل يا عبدي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطروا) فتهام عن القنوط من رحمة مع قوله (ان المسرفين هم أصحاب النار) استدعاء منهم الرجوع عن الاسراف والمبادرة إلى التوبة قبل الموت . وأبو العلاء هذا هو العلاء بن زياد البصري تابعي زاهد قليل الحديث ، وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع ، ومات قديما سنة أربع وتسعين . ثم ذكر حديث عروة بن الزبير ، قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص أخبرني بأشد ما صنعه المشركون ، وقد تقدم شرحه في أوائل السيرة النبوية

٤٩ - سورة حم السجدة

وقال طاوس عن ابن عباس (انذبا طوعا أو كرها) : أعطيا . (قلنا : أنبنا طائمين) أعطينا . وقال المنبأ عن سعيد قال قال رجل لابن عباس : إني أجد في القرآن أشياء تختلف علي ، قال (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) ، (وأقبل بعضهم على بعض يتسألون) ، (ولا يكتُمون الله حديثا - ربنا ما كنا مشركين) فقد كتموا في هذه الآية . وقال (أم السماء بناها - إلى قوله - دحاها) فذكر خلق السماء قبل خلق الأرض ، ثم قال (أن أنكم تكفرون بالذي خلق الأرض في يومين - إلى - طائمين) فذكر في هذه خلق الأرض قبل السماء ، وقال تعالى (وكان الله غفورا رحيما - عزيزا حكима - سمعا بصيرا) فكانه كان ثم مضى ، فقال (فلا

أَنسَابَ بَيْنَهُمْ) فِي النَّفْثَةِ الْأُولَى (ثُمَّ يُنْفَخُ فِي الْعُصُورِ فَصَقَّ مَنْ فِي السَّهَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَا أُنْسَابَ بَيْنَهُمْ هُنَا ذَلِكَ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ) ثُمَّ فِي النَّفْثَةِ الْآخِرَةِ (أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ) ، وَأَمَّا قَوْلُهُ (مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ - وَلَا يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ) فَإِنَّ اللَّهَ يَنْفِرُ لِأَهْلِ الْإِخْلَاصِ ذُنُوبَهُمْ . وَقَالَ الْمُشْرِكُونَ : تَمَالَوْا هَؤُلَاءِ لَمْ نَكُنْ مُشْرِكِينَ ، فَخُيَّمَتْ عَلَيْهِمْ أَفْوَاهُهُمْ فَتَنَطَّقُوا بِأُفْوَاهِهِمْ . فَهَذَا ذَلِكَ عَرِيفَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُكْتَمُ حَدِيثًا ، وَهَذِهِ (يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا) الْآيَةُ . وَخُلِقَ الْأَرْضُ فِي يَوْمَيْنِ ثُمَّ خُلِقَ السَّمَاءُ ، ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ فِي يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ ثُمَّ دَحَا الْأَرْضَ ، وَدَحَوْنَهَا أَنْ أُخْرِجَ مِنْهَا الْمَاءُ وَالْمَرْعَى وَخُلِقَ الْجِبَالُ وَالْجَمَالُ وَالْأَكَامُ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ (دَحَاهَا) وَقَوْلُهُ (خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ) الْخَلْقَاتِ الْأَرْضُ وَمَا فِيهَا مِنْ شَيْءٍ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ، وَخُلِقَتِ السَّهَاتُ فِي يَوْمَيْنِ ، (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا) سَمِيَ تَعَالَى ذَلِكَ ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ ، أَيْ لَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يُرِدْ شَيْئًا إِلَّا أَصَابَ بِهِ الْقُدْرَةُ . فَلَا يَخْتَلِفُ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ ، فَإِنَّ كَلَامَ مَنْ عَنِ اللَّهِ ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنِي يَرْسَفُ بْنُ هَدَّادٍ حَدَّثَنَا هَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنْبَسَةَ عَنْ الْمُهَالِ بِهَذَا

وَقَالَ مُجَاهِدٌ (لَمْ أُجْرَ فَهُوَ مُنْعَمٌ) : مُحْسَبٌ ، أَقْوَاتُهَا : أَرْزَاقُهَا . فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرُهَا : عَمَّا أَمْرُهَا . نَحِيَّاتُ مَشَائِمِهَا ، وَقِيضَاتُهَا لَمْ تُقَرَّاهُ تَنْزِيلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ حُدَّ الْمَوْتُ . اهْتَرَّتْ : بِالْفَتَاتِ ، وَرَبَّتْ : ارْتَفَعَتْ . وَقَالَ هَبِيدُ مِنْ أَكْثَرِهَا حِينَ تَطَلَّمَ . لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي : أَيْ بَطْنِي ، أَمَا عَيُوفٌ بِهَذَا . سَوَاءٌ السَّائِلِينَ : قَدَرَاهَا - وَاءٍ . فَهَذَا بَيْنَهُمُ الدَّلَامُ عَلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كَقَوْلِهِ (وَعَدَنَاهُ الْمُتَجِدِينَ) ، وَكَقَوْلِهِ هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ، وَالْهَدَى الْقُدْرَةُ هُوَ الْإِرْشَادُ بِمَنْزِلَةِ أَسْطَدَانِهِ ، مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ (أَوَاتِكَ الْفَرِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهَدَاهُمْ أَفْتَدِهِ) . بُورَزَهُمْ : يُكْتَفُونَ . مِنْ أَكْثَرِهَا : فَشَرُّ الْكَافِرِينَ ، هِيَ السُّكْمُ . وَلِيَّ حَيْبٍ : الْقَرِيبُ . مِنْ تَحِيْبٍ : حَاصٌّ عَنْهُ ، حَادَّ عَنْهُ . مِرْيَةٌ وَصُرَّةٌ وَاحِدٌ أَيْ امْتِرَاءٌ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : (اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ) الْوَعْدُ . وَقَالَ ابْنُ هَاشِمٍ (ادْفَعْ بَانِي هِيَ أَحْسَنُ) : الْعَصْبُ هُنَا لِلْغَضَبِ وَالْغَوْرِ هُنَا الْإِسَاءَةُ ، فَإِذَا ضَلَّوه مَصَمَّهُمُ اللَّهُ وَخَضَعَ لَهُمْ عَذْرَهُمْ (كَانَ وَلِيَّ حَيْبٍ)

قَوْلُهُ (سُورَةُ حَمِّ السَّجْدَةِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سَقَطَتِ الْبَسْمَلَةُ لِنُفْرِ ابْنِ ذَرٍّ . قَوْلُهُ (وَقَالَ طَلَاوُسُ عَنْ ابْنِ هَاشِمٍ) انْتَبَاهَا طَلَاوُسُ أَوْ كَرَاهَا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِفَيْنِ (أَعْطَيْنَا) وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِاسْتِثْنَاءٍ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ فِي الصَّحِيحِ ، وَلَفْظُ الطَّبْرِيِّ فِي قَوْلِهِ (انْتَبَاهَا) قَالَ أَعْطَيْنَا وَفِي قَوْلِهِ (قَالَتَا أَتَيْنَا) قَالَتَا أَعْطَيْنَا . وَقَالَ هِيَاضُ : لَيْسَ أَتَى مَعْنَى أَعْطَى ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الْإِتْيَانِ وَهُوَ الْجِيءُ بِمَعْنَى الْإِنْفِعَالِ لِلْوُجُودِ ، بِدَلِيلِ الْآيَةِ قَسَمًا . وَهَذَا لَمَرُّهُ الْمَذْكُورُونَ أَنْ مَضَاهُ جِيئًا بِمَا خُلِقَتْ فِيكَ وَأُظْهِرَ ، قَالَتَا أَجَبْنَا . وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ هَاشِمٍ قَالَ وَقَدْ رَوَى عَنْ حَبِيبِ بْنِ جَبْرِ فَهُوَ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ ، وَلَكِنَّهُ يَخْرُجُ عَلَى تَقْرِيبِ الْمَعْنَى أَنَّهُمَا لَمَّا أَمْرًا بِإِخْرَاجِ

ما فيها من شمس وقمر ونهر ونبات وغير ذلك وأجابنا الى ذلك كالإصطاء ، فصر بالإصطاء عن المجيء . بما أودعناه . قلت : فإذا كان موجها ونبت به الرواية فأى معنى لإزكاره عن ابن عباس ، وكأنه لما رأى من ابن عباس أنه لفسره بمعنى المجيء . نرى أن يثبت عنه أنه لفسره بالمعنى الآخر ، وهذا عجيب ، لما المانع أن يكون له في الشيء قولان بل أكثر ، وقد روى الطبري من طريق مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال الله عز وجل السموات أطلس الشمس والقمر والنجوم ، وقال للأرض خفي أنهارك وأخرجى نهارك ، قائلاً أيننا طائفتين . وقال ابن التين : لعل ابن عباس قرأ ما آتينا بالمد ففسرها على ذلك . قلت : وقد صرح أهل العلم بالتفريات أنها قرأته ، وبها قرأ صاحباه مجاهد وسعيد بن جبير ، وقال السهيلي في أماليه : قيل إن البخاري وقع له في آى من القرآن وهم ، فإن كان هذا منها وإلا فهي قراءة بلغته ، وجهه أعطيا الطاعة كما يقال فلان يعطى الطاعة لفلان ، قال : وقد قرئ . ثم سئلوا التفتة لأتوها ، بالمد والنصر . والتفتة ضد الطاعة . وإذا جاز في إحداها جاز في الأخرى انتهى وجود بعض المفسرين أن آتينا بالمد بمعنى الموافقة ، وبه جزم الإعرابي . فلي هذا يكون المحذوف مفعولا واحدا والتقدير : لتوافق كل منكما الأخرى ، قائلاً توافقنا . وعلى الأول يكون قد حذف مفعولان والتقدير : أعطيا من أمركما الطاعة من أنفسكما قائلاً أعطيتناه الطاعة . وهو أرجح لشجونه صريحا عن ترجمان القرآن . قوله (قائلاً) قال ابن عطية أراد لفظة الذين المذكورين جمل السموات سما . والأرضين أرضا . ثم ذكر لذلك شاهدا . وهو حذفة منه ، فإنه لم يتقدم قبل ذلك اللفظ سما مفرد . عطف أرض مفرد ، نعم قوله طائفتين هـ بالجمع بالنظر الى تعدد كل منهما ، وصح بلفظ جمع المذكور من العقلاء لكونهم هم ملوا معاملة العقلاء في الإخبار عنهم ، وهو مثل (رأيتهم لى ساجدين) . قوله (وقال النبال) هو ابن عمرو الاسدي مولاهم الكوفي . وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في قصة إبراهيم من أحداث الأنبياء ، وهو صدوق من طبقة الأحفش ، وثقه ابن معين والنسائي والمجلى وغيرهم ، وتركه نسبة لأسر لا يوجب فيه قدحا كما يثبت في المنفعة ، وهذا التحقيق قد وصله المصنف بعد فراغه من سياق الحديث كما سأذكره . قوله (عن سعيد) هو ابن جبير ، وصرح به الأصيلي في روايته وكذا النسفي . قوله (قال رجل لابن عباس) كان هذا الرجل هو نافع بن الأزرق الذي صار بعد ذلك رأس الأزارقة من الحوارج وكان يجالس ابن عباس بمكة وبأله وبمارضه ، ومن جملة ما وقع سؤاله عنه صريحا ما أخرجه الحاكم في المستدرک ، من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة قال : سألت نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله تعالى (هذا يوم لا ينطقون - ولا تسمع الأصم) وقوله (وأقبل بعضهم على بعض يتسألون - وما هم بأقرب) . وهو إحداهما . وهذه القصة حسب ، وهي إحدى النصوص المسئول عنها في حديث الباب . وروى الطبراني من حديث الضعيف بن مزاحم قال : قدم نافع بن الأزرق ونجدة بن عويمر في قصر من دوس الحوارج مكة ، فإذا هم بابن عباس قاعدا قريبا من زمزم والناس قياما يسألونه . فقال له نافع بن الأزرق : أيتك لأسألك ، فسأله عن أشياء كثيرة من التفسير ، سافها في ورقتين . وأخرج الطبري من هذا الوجه بعض القصة ولفظه : ان نافع بن الأزرق أتى ابن عباس فقال : قول الله (ولا يكتمون الله حديثا) وقوله (والله ربنا ما كنا مشركين) فقال : اني أحسبك قت من عند أصحابك فقلت لهم أين ابن عباس فألقى عليه مثاقبه القرآن ؟ فأخبرهم أن الله تعالى إذا جمع الناس يوم القيامة قال المشركون : إن الله لا يقبل إلا من وحدته ، فبذلهم فيقولون : والله ربنا ما كنا مشركين ،

قال فيختم على أرواحهم ويستطلق جوارحهم ، انتهى وهذه القصة إحدى ما وردت في حديث قلاب ، فالظاهر أنه المجهم فيه . قوله (اني أجد في القرآن أشياء تختلف على) أى تشكّل وتضطرب ، لأن بين ظواهرها تداخلاً . زاد عبد الرزاق في روايته عن مصدر عن رجل عن المهال بسنده . فقال ابن عباس : ما هو ، أشك في القرآن ؟ قال : ليس بفك ولكنه اختلاف ، فقال : حات ما اختلف عليك من ذلك ، قال : أسمع الله بقول . وحاصل ما وقع السؤال في حديث الباب أربعة مواضع : الاول نفي المسألة يوم القيامة وإثباتها ، الثاني كتمان المشركين جاهلهم وانصاؤه ، الثالث خلق السموات والأرض أيهما تقدم ، الرابع الإتيان بحرف هـ كلف ، الدال على الماضي مع أن الصفة لازمة . وحاصل جواب ابن عباس عن الأول أن نفي المسألة فيما قبل النفخة الثانية وإثباتها فيما بعد ذلك ، وعن الثاني أنهم يكتفون بألسنتهم فتتعلق أيديهم وجوارحهم ، وعن الثالث أنه بدأ خلق الأرض في يومين غير مدحوة ثم خلق السماء فسواها في يومين ثم دحا الأرض بعد ذلك وجعل فيها الراسي وغيرها في يومين فتلك أربعة أيام للأرض ، فهذا الذي جمع به ابن عباس بين قوله تعالى في هذه الآية وبين قوله (والأرض بعد ذلك دحاها) هو المستند ، وأما ما أخرجه عبد الرزاق من طريق أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس رفعه قال : خلق الله الأرض في يوم الأحد وفي يوم الاثنين ، وخلق الجبال وسقى الأنهار وقدر في كل أرض فورتها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، ثم استوى إلى السماء وهي دحان وتلا الآية إلى قوله (في كل سماء أمرها) قال في يوم الخميس ويوم الجمعة الحديث ، فهو ضعيف لضعف أبي سعيد وهو البغال ، وعن الرابع بأن هـ كلف ، وإن كانت للماضي لكنها لا تستلزم الاقطاع ، بل المراد أنهم لم يزل كذلك ، فاما الاول فقد جاء فيه تفسير آخر أن نفي المسألة عند تشاغلهم بالصق والمحاسبة والجواز على الصراط وإثباتها فيما عدا ذلك ، وهذا منقول عن السدي أخرجه الطبري ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أن نفي المسألة عند النفخة الاول وإثباتها بعد النفخة الثانية ، وقد تناول ابن مسعود نفي المسألة على معنى آخر وهو طلب بعضهم من بعض العفو ، فأخرج الطبري من طريق زاذان قال : أثبت ابن مسعود فقال : يؤخذ بيد العبد يوم القيامة فينادى : ألا إن هذا فلان ابن فلان ، فمن كلف له حق قبله فليأت ، قال فلود المرأة يومئذ أن يثبت لها حتى على أيتها أو ابنها أو أخيها أو زوجها ، فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون . . ومن طريق أخرى قال : لا يسأل أحد يومئذ بنسب شيئا ولا ينسألون به ولا يمت برحم . وأما الثاني فقد تقدم بسطه من وجه آخر عند الطبري ، والآية الأخرى التي ذكرها ابن عباس وهي قوله (والله ربنا ما كنا مشركين) فقد ورد ما يؤيده من حديث أبي هريرة أخرجه مسلم في أثناء حديث وفيه هـ ثم يلحق الثالث فيقول : يا رب آمنت بك وبكتابك وبرسولك وبشي ما استطاع ، فيقول : الآن نيمت شاهدا عليك ، فيفكر في نفسه من الذي يشهد على ؟ فيختم على فيه وتنطق جوارحه . . وأما الثالث فأجيب بأجوبة أيضا منها أن هـ ثم ، بمعنى الواو فلا إيراد ، وقيل المراد ترتيب الخبر لا الخبر به كقوله (ثم كن من الذين آمنوا) الآية . وقيل على بابها يمكن ثم لتفاوت ما بين الحثين لا لتراخي في الزمان ، وقيل خلق بمعنى قدر . وأما الرابع وجواب ابن عباس عنه فيحتمل كلامه أنه أراد أنه سمي نفسه غفورا رحيمًا ، وهذه التسمية مضت لأن التعلق انقضى ، وأما الصفتان فلا يزالان كذلك لا ينقطعان لأنه تعالى إذا أراد المغفرة أو الرحمة في الحال أو الاستقبال وقع مراده ، قاله الكرماني . قال : ويحتمل أن يكون ابن عباس أجاب بموافقين أحدهما أن التسمية هي التي كانت و انتهت والصفة لا نهاية لها ، والآخر أن معنى

« كان ، الدرام قانه لا يزال كذلك . ويحتمل أن يحمل السؤال على مسلكين والجواب على رفعهما كأن يقال : هذا اللفظ مشعر بأنه في الزمان الماضي كان مفقودا وحيا مع أنه لم يكن هناك من يفخر له أو يرحم ، وبأنه ليس في الحال كذلك لما يشعر به لفظ كان ، والجواب عن الأول بأنه كان في الماضي يسمى به ، وعن الثاني بأن كان تعطي معنى الدرام ، وقد قال النحاة . كان ثبوت خبرها ماضيا دائما أو منقطعا . قوله (فلا يختلف) بالجزم انتهى ، وقد وقع في رواية ابن أبي حاتم من طريق مطرف عن المنهال بن عمرو وفي آخره « قال فقال له ابن عباس : هل بقي في قلبك شيء ؟ إنه ليس من القرآن شيء . إلا نزل فيه شيء . ولكن لا تعلمون وجهه . » (تنبيه) : وقع في السياق « والسماء بناها » ، والتلاوة (أم السماء بناها) كذا زعم بعض الشراح ، والذي في الأصل من رواية أبي ذر (والسماء وما بناها) وهو على وفق التلاوة ، لكن قوله بعد ذلك « إلى قوله دحاها » يدل على أن المراد الآية التي فيها (أم السماء بناها) . قوله (حدثني يوسف بن عدي) أي ابن أبي زريق التيمي الكوفي نزيل مصر ، وهو أخو زكريا بن عدي ، وليس له في البخاري إلا هذا الحديث . وقد وقع في رواية القاسمي وحدثني عن يوسف « بزيادة « عن ، وهي غلط . وسقط قوله وحدثني الخ ، من رواية النسفي ، وكذا من رواية أبي نعيم عن الجرجاني عن القريبي ، وثبت ذلك عند جمهور الرواة عن القريبي . لكن ذكر البرقاني في « المصاحف » بعد أن أخرج الحديث من طريق محمد بن إبراهيم البوشنجي « حدثنا أبو يعقوب يعقوب بن عدي ، فإسناده بتمامه قال « وقال لي محمد بن إبراهيم الأزدستاني قال : شاهدت نسخة من كتاب البخاري في هامشها « حدثني محمد بن إبراهيم حدثنا يوسف بن عدي ، قال البرقاني : ويحتمل أن يكون هذا من صنع من سمعه من البوشنجي فإن اسمه محمد بن إبراهيم . قال : ولم يخرج البخاري ليوسف ولا لمبيد الله بن عمرو ولا يزيد بن أبي أنيسة حديثا مسندا سواء ، وفي مقابلة البخاري سياق الإسناد عن ترتيبه المجهول إشارة إلى أنه ليس على شرطه وإن صارت صورته صورة الموصول ، وقد صرح ابن خزيمة في صحيحه بهذا الاصطلاح وأن ما أورده بهذه الكيفية ليس على شرط صحيحه وخرج على من يفخر هذه الصيغة المصطلح عليها إذا أخرج منه شيئا على هذه الكيفية . فزعم بعض الشراح أن البخاري سمعه أولا مرسلًا وآخرها مسندا فنقله كما سمعه ، وهذا بعيد جدا . وقد وجدت للحديث طريقا أخرى أخرجه الطبري من رواية مطرف من طريق عن المنهال بن عمرو بتمامه ، فشيخ ممر الميم يحتمل أن يكون مطرفا أو زيد بن أبي أنيسة أو ثالثا . قوله (وقال مجاهد لم أجري غير ممنون) سقط هذا من رواية النسفي ، وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد به ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (غير ممنون) قال : غير منقوص ، وهو بمعنى قول مجاهد محسوب ، والمراد أنه يحسب فيحصى فلا ينقص منه شيء . قوله (أفواتها أرزاقها) أخرجه عبد الرزاق عن ممر من الحسن بلفظ « قال وقال قتادة جبالها وأنهارها ودوابها وثمارها ، وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ « وقد فيها أفواتها ، قال : من المطر . وقال أبو عبيدة : أفواتها واحدا فوات وهي الأرزاق . قوله (في كل سماء أمرها بما أمر به) وصله الفريابي بلفظ « بما أمر به وأمره ، أي من خلق الرجوم والنيرات وغير ذلك . قوله (نحيات مشائم) وصله الفريابي من طريق مجاهد به . وقال عبد الرزاق عن ممر عن قتادة « ريحا صرصرا : باردة . نحيات : مشومات ، وقال أبو عبيدة : نصصره هي الشديدة الصوت العاصفة ، نحيات : ذوات نحوس أي مشائم . قوله (وفيهنا لهم قرناء) نزل عليهم الملائكة عند الموت (كذا في رواية أبي ذر والنسفي وطائفة ، وعند

الأصلي . وفيضنا لهم قرناء قرانهم تنزل عليهم الملائكة عند الموت ، وهذا هو وجه الكلام وصوابه ، وليس تنزل عليهم قصيرا لقبضنا . وقد أخرج الفريابي من طريق مجاهد بلفظ : وفيضنا لهم قرناء قال شياطين ، وفي قوله تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا قال عند الموت ، وكذلك أخرجه الطبري مفرقا في موضعيه ، ومن طريق السدي قال : تنزل عليهم الملائكة عند الموت ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : تنزل عليهم الملائكة وذلك في الآخرة . قلت : ويحتمل الجمع بين التأويلين فإن حالة الموت أول أحوال الآخرة في حق الميت ، والحاصل من التأويلين أنه ليس المراد تنزل عليهم في حال تصرفهم في الدنيا . (قوله) اهتزت بالنبات ، ووبت ارتفعت من أكامها حين تطلع) كذا لابي ذر والنسفي ، وفي رواية غيرهما الى قوله « ارتفعت » وهذا هو الصواب ، وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد الى قوله « ارتفعت » وزاد « قبل أن تبت » . قوله (ليقولن هذا لي أي بعلي أنا محقوق بهذا) وصله الطبري من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بهذا ولكن لفظه « بعلي » بتقديم الميم على اللام وهو الأشبه ، واللام في ليقولن جواب القسم ، وأما جواب الشرط فمحذوف ، وأبعد من قال اللام جواب الشرط والماء محذوفة منه لأن ذلك شاذ مختلف في جوارده في الشعر ، ويحتمل أن يكون قوله « هذا لي » أي لا يزول عني . قوله (وقال غيره سوا . لساطين قدما سوا) سقط « وقال غيره » ، لغير أبي ذر والنسفي وهو أشبه ، فإنه معنى قول أبي عبيدة . وقال في قوله سوا لساطين : نصبا على المصدر ، وقال الطبري : قرأ الجمهور سوا بالنصب وأبو جعفر بالرفع ويعقوب بالجزم ، فالنصب على المصدر أو على نصت الأقوات ، ومن رفع فعل القطع ، ومن خفض فعل نصت الأيام أو الأربعة . قوله (فهديناهم دلنام على الخير والشر كقوله) (وهديناه النجدين) وكقوله (هديناه السبيل) والهدى الذي هو الارشاد بمنزلة أصدقائه ، ومن ذلك قوله (أولئك الذين هدى الله فبهم اهتدوا) . كذا لابي ذر والأصلي ولغيرهما أصدقائه ، بالصاد المهملة ، قال السبيل : هو بالصاد أقرب الى تفسير أرشدناه من أصدقائه بالسين المهملة ، لأنه اذا كان بالسين كان من الصد والسعادة ، وأرشدت الرجل الى الطريق وهديت السبيل بعيد من هذا التفسير . فاذا قلت أصدقائهم بالصاد خرج اللفظ الى معنى الصدقات في قوله « اياكم والفقراء على الصدقات » وهي الطرق ، وكذلك أصدق في الأرض اذا سار فيها على قصد ، فإن كان البخاري قصد هذا وكتبها في نسخته بالصاد التفتنا الى حديث الصدقات فليس بمنكر انتهى . والذي عند البخاري إنما هو بالسين كما رفع عند أكثر الرواة عنه ، وهو منقول من « معاني القرآن » ، قال في قوله تعالى (وأما نوح فهديناها) يقال دلنام على منصب الخير ومذهب الشر كقوله (وهديناه النجدين) ثم ساق عن علي في قوله (وهديناه النجدين) قال : الخير والشر ، قال : وكذلك قوله (انا هديناه السبيل) قال : والهدى على وجه آخر وهو الارشاد ، ومثله قولك أصدقائه من ذلك (أولئك الذين هدى الله فبهم اهتدوا) في كثير من القرآن . قوله (يوزعون يكفون) قال أبو عبيدة في قوله (فهم يوزعون) : أي يدفعون ، وهو من وزعت . وأخرج الطبري من طريق السدي في قوله (فهم يوزعون) قال : عليهم وزعة ترد أرواها على أخراهم . قوله (من أكامها : نشر الكفري الكم) كذا لابي ذر ، ولغيره هي الكم ، زاد الأصلي : واحدها هو قول القراء بلفظه ، وقال أبو عبيدة في قوله (من أكامها) : أي أوعيتها واحدها كة وهو ما كانت فيه ، وكم وكة واحد ، والجمع أكام وأكة . (تنبيه) : كتاب الكم مضمرة ككم الفم بص وعليه يدل كلام ابن عبيدة وبه جزم

الراغب ، ووقع في الكشف بكسر الكاف فان ثبت فاعلمها لانه فيه دون كم القميص . قوله (وقال غيره : ويقال للمنب إذا خرج أيضا : كافور وكفري) ثبت هذا في رواية المستمل وحده ، والكفري بضم الكاف وفتح الفاء وبضمها أيضا والراء مثقلة مقصور ، وهو وعاء الطلع وقشره الأعلى قاله الاصمعي وغيره ، قالوا : ووعاء كل شيء كافوره . وقال الخطابي : قول الاكثرين الكفري الطالع بما فيه ، وعن الخليل أنه الطلع . قوله (ولي حميم : القريب) كذا للأكثر ، وعند النسفي : وقال مصر فذكره ، ومصر هو ابن المثنى أبو عبيدة وهذا كلامه ، قال في قوله (كأنه ولي حميم) قال : ولي قريب . قوله (من يحبس حاص عنه حاد عنه) قال أبو عبيدة في قوله (مالنا من محبس) يقال حاص عنه أي عدل وحاذ . وقال في موضع آخر (من يحبس) أي من معدل . قوله (مرية ومرتبة واحد) أي بكسر الميم وضما أي امتراء ، هو قول أبي عبيدة أيضا ، وقراءة الجهرور بالكسر ، وقرأ الحسن البصري بالضم . قوله (وقال مجاهد (اعملوا ما شئتم) الوعيد) في رواية الأصيل هو وعيد ، وقد وصله عبد ابن حميد من طريق سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (اعملوا ما شئتم) قال : هذا وعيد . وأخرجه عبد الرزاق من وجهين آخرين عن مجاهد ، وقال أبو عبيدة : لم يأمرهم بعمل الكفر ، وإنما هو توعيد . قوله (وقال ابن عباس (ادفع بالتي هي أحسن) الصبر عند الغضب والغفوة عند الاساءة ، فإذا فعلوا ذلك عصمهم الله وخصم لهم عليهم كأنه ولي حميم) سقط ، كأنه ولي حميم ، من رواية أبي ذر وحده وثبت للباقيين ، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أمر الله المؤمنين بالصبر عند الغضب ، والغفوة عند الاساءة الخ ، ومن طريق عبد الكريم الجزري عن مجاهد (ادفع بالتي هي أحسن) : السلام

١ - باب (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ،

ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثير مما تعملون)

٤٨١٦ - حديثنا يزيد بن زريع عن روح بن القاسم عن منصور عن مجاهد عن أبي حمزة عن ابن مسعود (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم) الآية ، كان رجلان من فريش وخن لها من ثياب - أو رجلان من ثياب وخن لها من فريش - في بيت ، فقال بعضهم لبعض آتون أن الله يسمع حديثنا ؟ قال بعضهم : بسمع بعضه ، وقال بعضهم : لئن كان يسمع بعضه لقد يسمع كله ، فأنزلت (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم) الآية »

[الحديث ٤٨١٦ - طه ل : ٤٨١٧ ، ٧٥٢١]

قوله (باب قوله (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم) الآية) قال الطبري : اختلف في معنى قوله (تستترون) ثم أخرج من طريق السدي قال : تستخفون ، ومن طريق مجاهد قال : تتقون ، ومن طريق شعبة عن قتادة قال : ما كنتم تظنون أن يشهد عليكم الخ . قوله (عن ابن مسعود : وما كنتم تستترون) أي قال في تفسير قوله تعالى (وما كنتم تستترون) . قوله (كان رجلان من فريش وخن لها من ثياب أو رجلان

من ثقيف وختن لهما من قریش) هذا الملك من أبي معمر راويه عن ابن مسعود وهو عبد الله بن مسبرة ، وقد أخرجه عبد الرزاق من طريق وهب بن ربيعة عن ابن مسعود بلفظه نفق وختناه قرشيان ؛ ولم يشك . وأخرج مسلم من طريق وهب هذه ولم يسبق لفظها ، وأخرجه الترمذي من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال : ثلاثة نفر ، ولم ينسبهم ، وذكر ابن بشكوال في المجهات ، من طريق : قدير عبد الغني بن سعيد الثقفي ، أحد الضملاء باسناده عن ابن عباس قال : القرشي الأسود بن عبد بنوثر الأزهرى والثقفيان الأخنس بن شريق والآخر لم يسم ، وراجعت التفسير المذكور فوجدته قال في تفسير قوله تعالى (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونهواهم) قال : جلس رجلان عند الكعبة أحدهما من ثقيف وهو الأخنس بن شريق والآخر من قریش وهو الأسود بن عبد بنوثر ، فذكر الحديث . وفي تنزيل هذا على هذا لا يخفى . وذكر الثعلبي وتبعه البغوي أن الثقيف عبد باليل ابن عمرو بن عمير والقرشيان صفوان وربيعة ابنا أمية بن خلف . وذكر اسماعيل بن محمد النيمي في تفسيره أن القرشي صفوان بن أمية والثقفيان ربيعة وحبيب ابنا عمرو ، فاقه أعلم

٢ - باب (وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين)

٤٨١٧ - حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن رضى الله عنه قال : « اجتمع عند البيت قرشيان وثقيف - أو ثقفيان وقرشي - كثيرة شحم بطونهم ، فلبثت فقه قلوبهم . قال أحدهم : أترؤن أن الله يسمع ما نقول ؟ قال الآخر : يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا . وقال الآخر إن كان يسمع إذا جهرنا فانه يسمع إذا أخفينا . فأنزل الله عز وجل (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) الآية . وكان سفيان يحدثنا بهذا فيقول : حدثنا منصور أو ابن أبي نجيح أو حميد ، أحدهم أو اثنان منهم ، ثم ثبت على منصور ، وترك ذلك صراراً غير واحدة . حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا سفيان الثوري قال حدثني منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله . . بنحوه

قوله (باب وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين) الإشارة في قوله (وذلكم) لما تقدم من صنيع الاستتار طنا منهم أنهم يخفى عليهم عند الله . وهو مبتدأ والخبر أرداكم ، وظنكم بدل من ذلكم . ثم ذكر فيه الحديث الذي قبله من طريق أخرى - قوله (اجتمع عند البيت) أى عند الكعبة - قوله (كثيرة شحم بطونهم فقه قلوبهم) كذا للأكثر بإضافة بطون لشحم وإضافة قلوب لفقه وثنوين كثيرة وقليلة ، وفي رواية سعيد بن منصور والترمذي من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود : كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم . وذكره بعض الشراح بلفظ إضافة شحم إلى كثيرة ويطونهم بالرفع على أنه المبتدأ أى بطونهم كثيرة الشحم والآخر مثله وهو محتمل ، وقد أخرجه ابن مردويه من وجه آخر بلفظ : عظيمة بطونهم قليل فقههم ، وفيه إشارة إلى أن الفطنة قلما تكون مع البطنة ، قال الشافعي : ما رأيت سمينا عاقلاً إلا محمد بن الحسن . قوله (لئن كان يسمع بعضه

لقد سمع كله) أي لأن نسبة جميع المسحورات إليه واحدة فالتخصيص تحكم ، وهذا يشعر بأن قائل ذلك كان أفضل أصحابه ، وأخلق به أن يكون الأخص بن شريق لأنه أصل بعد ذلك ، وكذا صفوان بن أمية . قوله (وكان سفيان يحدثنا بهذا فيقول : حدثنا منصور أو ابن أبي نجيح أو حميد أحدهم أو اثنان منهم ، ثم ثبت على منصور وترك ذلك مراراً غير واحدة) هذا كلام الحميدي شيخ البخاري فيه ، وقد أخرجه عنه في كتاب التوحيد قال : حدثنا سفيان حدثنا منصور عن مجاهد ، قد ذكره مختصراً ولم يذكر مع منصور أحداً . وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي من طرق عن سفيان بن عيينة عن منصور وحده . ٤ . قوله (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان . قوله (حدثنا سفيان) هو الثوري . قوله (عن منصور) لسفيان فيه إسناد آخر أخرجه مسلم عن أبي بكر بن خلاد عن يحيى القطان عن سفيان الثوري عن سليمان وهو الأعشى عن عمارة بن عمير عن وهب بن ربيعة عن ابن مسعود ، وكان البخاري ترك طريق الأعشى للاختلاف عليه قيل عنه هكذا ، وقيل عنه عن عمارة بن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود أخرجه الترمذي بالوجهين

٤٢ - سورة حم عسق

وَيَذْكُرُهُنَ ابْنُ عَبَّاسٍ : حَقِيقًا لَا تَلِيدُ . رُوحًا مِنْ أَسْرَانَا : الْقُرْآنُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : يَذْكُرُكُمْ فِيهِ نَسْلٌ بَعْدَ نَسْلٍ . لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا : لَا خُصُومَةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ . مِنْ طَرَفٍ خَفِيَ : ذَلِيلٌ . وَقَالَ غَيْرُهُ : فَيُظْلَنُ رَوَاكِدًا عَلَى ظُهُرِهِ يَتَحَرَّكُنَ وَلَا يَجْرِيَنَّ فِي الْبَحْرِ . شَرَّهَوَا : ابْتَدَعُوا

قوله (سورة حم عسق . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير بي ذكر . قوله (ويذكر عن ابن عباس عقيباً التي لا تليد) وصله ابن أبي حاتم والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بلفظ (ويجعل من يشاء عقيباً) قال : لا يلقح . وذكره باللفظ المعلق بلفظ جوير عن الضحاك عن ابن عباس وفيه ضعف وانقطاع ، فسكانه لم يهزم به لذلك . قوله (روحاً من أسرنا : القرآن) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا ، وروى الطبري من طريق السدي قال في قوله (روحاً من أسرنا) قال : وحياً . ومن طريق قتادة عن الحسن في قوله (روحاً من أسرنا) قال : رحمة . قوله (وقال مجاهد يذكركم فيه نسل بعد نسل) وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (يذكركم فيه) قال نسل بعد نسل من الناس والألنام ، وروى الطبري من طريق السدي في قوله (يذكركم) قال : يخلفكم . قوله (لاجئة بيننا وبينكم) لاختصومة بيننا وبينكم . وصله الفريابي عن مجاهد بهذا ، وروى الطبري من طريق السدي في قوله (حجتهم داحضة عند ربهم) قال : هم أهل الكتاب قالوا للسليين : كتابنا قبل كتابك ونبينا قبل نبيكم . قوله (من طرف خفي : ذليل) وصله الفريابي عن مجاهد بهذا ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله . ومن طريق قتادة ومن طريق السدي في قوله (ينظرون من طرف خفي) قال : يسارقون النظر ، وتفسير مجاهد هو يلزم هذا . قوله (شرعوا ابتدعوا) هو قول أبي عبيدة . قوله (فيظللن رواكد على ظهوره : يتحركن ولا يجريان في البحر) وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال سفين هذا البحر تجري بالريح فإذا أمسكت عنها الريح ركبت ، وقوله يتحركن أي يضربن بالأمواج ، ولا يجريان في البحر يسكون الريح ، وهذا التقرير يدفع اعتراض من زعم أن لا ، سقطت في قوله (يتحركن ،

قال : لأنهم فرواه رواكده ، بدواكن . وتفسير رواكده بسواكن قول أبي عبيدة ، ولكن السكون والحركة في هذا أمر نسي

١ - باب (إلا المودة في القربى)

٤٨١٨ - حدثني محمد بن بشر ، حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا ثعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاوساً عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قوله (إلا المودة في القربى) قال سعيد بن جبير : ' قربي ' آل محمد عليهم السلام ، فقال ابن عباس : عجبت ، إن النبي ﷺ لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة ، قال : إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من قرابة .

قوله (باب قوله إلا المودة في القربى) ذكر فيه حديث طاوس عن ابن عباس سئل عن تفسيرها ، فقال سعيد بن جبير : قربي آل محمد ، فقال ابن عباس : عجبت ، أي أسرعت في التفسير . وهذا الذي جزم به سعيد بن جبير قد جاء عنه من روايته عن ابن عباس مرفوعاً فأخرج الطبري وابن أبي حاتم عن طريق قيس بن الربيع عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما زلت قالوا يا رسول الله من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم ؟ الحديث ، وإسناده ضعيف ، وهو ساقط لخالفته هذا الحديث الصحيح . والمعنى إلا أن تودوني لقربايتي فتحفظوني . والخطاب لقريش خاصة ، والقربى قرابة المصوبة والرحم ، فكأنه قال احفظوني للقرابة إن لم تنعموني للنبوة . ثم ذكر ما تقدم عن هكرمة في سبب نزول ^(١) . وفيه جزم بهذا التفسير جماعة من المفسرين واستندوا إلى ما ذكرته عن ابن عباس من الطبراني وابن أبي حاتم ، وإسناده واه فيه ضعيف ورافض . وذكر الوهمشي هنا أحاديث ظاهر وضما ، ورده الزجاج بما صح عن ابن عباس من رواية طاوس في حديث الباب ، وبما نقله أشعبي عنه ، وهو المتمد . وجزم بأن الاستثناء منقطع . وفي سبب نزولها قول آخر ذكره الواحدى عن ابن عباس قال : لما قدم النبي ﷺ المدينة كانت تنوبه نوائب وليس بيده شيء ، فجمع له الأنصار مالا فقالوا : يا رسول الله إنك ابن أختنا ، وقد هدانا الله بك ، وتوكلت النوائب وحقوق وليس لك سعة ، فجمعنا لك من أموالنا ما تستعين به علينا ، فزات . وهذه من رواية الكلبي ونحوه من الضعفاء . وأخرج من طريق مقسم عن ابن عباس أيضا قال بلغ النبي ﷺ عن الأنصار شيء فخطب فقال ألم تكونوا ضللا فهداكم الله بي الحديث ، وفيه لجثوا على الركب وقالوا أنفسنا وأموالنا لك فزلت . وهذا أيضا ضعيف ويظهر أن الآية مكية والأقوى في سبب نزولها ^(٢) عن قتادة قال : قال المشركون لعل محمدا يطلب أجرا على ما يتعاطاه فزلت . وزعم بعضهم أن هذه الآية منسوخة ، ورده الثعلبي بأن الآية دالة على الأمر بالتردد إلى الله بطاعته أو بانتباذ رحمته بتركه أذنبه أو صلة أقاربه من أجله وكل ذلك مستمر الحكم غير مفسوخ ، والحاصل أن سعيد بن جبير ومن وافقه كعلي بن الحسين والسدي وعمر بن شبيب فيما أخرجه الطبري عنهم حملوا الآية على أمر المخاطبين بأن يواددوا أقارب النبي ﷺ ،

وابن عباس حملها على أن يوادها النبي ﷺ من أجل القرابة التي بينهم وبينه ؛ فعلى الأول الخطاب عام لجميع المكالمين ، وعلى الثاني الخطاب خاص بقريش . ويؤيد ذلك أن السورة مكية . وقد قيل إن هذه الآية نسخت بقوله ﴿ قل ما أسألكم عليه من أجر ﴾ ويحتمل أن يكون هذا عاما خاص بما دلت عليه آية الباب ، والمعنى أن قريشا كانت تصل أرحامها ، فلذا بعث النبي ﷺ فطمعوه فقال : صلوني كما تصلون غيري من أقاربكم . وقد روى سعيد ابن منصور من طريق الشعبي قال : أكرموا علينا في هذه الآية ، فكنتبت إلى ابن عباس أسأله عنها فكتب : إن رسول الله ﷺ كان واسطه النسب في قريش ، لم يكن حتى من أحياء قريش إلا ولده ، فقال الله ﴿ قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ﴾ فودوني بجزائتي عنكم ، وتحفظوني في ذلك . وفيه قول ثالث أخرجه أحمد من طريق مجاهد عن ابن عباس أيضا أن النبي ﷺ قال ﴿ قل لا أسألكم عليه أجرا ﴾ على ما جئتمكم به من البينات والهدى إلا أن قريشا إلى الله بطاعته ، وفي إسناده ضعف . وثبت عن الحسن البصري نحوه ، والأجر على هذا مجاز . وقوله « القربى » هو مصدر كالزاني والبشري بمعنى القرابة ، والمراد في أهل القربى ، وجبر بلفظه في « دون اللام » كأنه جعلهم مكانا للمودة ومقرا لها ، كما يقال لي في آل فلان هوى أى هم مكان هوى ، ويحتمل أن تكون « في » سببية ، وهذا على أن الاستثناء متصل ، فإن كان منقطعا فالمعنى لا أسألكم عليه أجرا قط ، ولكن أسألكم أن تودوني بسبب قرابتي فيكم

٤٣ - سورة حم الزخرف

وقال مجاهد ﴿ على أمة ﴾ : على إمام . ﴿ وقوله يارب ﴾ تفسيره : أيحيون أنا لا نسمع ميراث ونجوم ولا نسمع قيلهم . وقال ابن عباس (ولولا أن يكون للناس أمة واحدة) : لولا أن جعل الناس كلهم كفارا لجلت لبيوت الكفار سقفا من فضة ومعارج من فضة - وهي درج - وممررة فضة : مقرنين : مطهقين : آفونا : استخطونا . يمش : يمشي . وقال مجاهد (أنضرب عنكم الذكر) أى تكذبون بالقرآن ثم لا تمانقون عليه ؟ (ومضى مثل الأولين) سورة الأولين . مقرنين بمعنى الإبل والخيل والبغال والحمير : بنا في الحلية (الجواهرى) جملهم من الرحمن ولدا (فكيف تمكون) . (لو شاء الرحمن ما عهدناهم) ينعون الأوثان ، يقول الله تعالى (ما لهم بذلك من علم) الأوثان . لهم لا يملكون . في عقوب : ولهم . مقرنين : يمشون معا . سكتا قوم فرعون سكتا لكفار أمم محمد ﷺ . ومثلا : هجرة . يصيدون : يضجون . مبرمون : ينجون . أول العابدين : أول المؤمنين . (إني براء بما تعبدون) العرب تقول : نحن منك أبراء والخلاء ، والواحد والاثنيان والجميع من الذكر والنؤث يقال فيه براء لأنه مصدر ، ولو قال « برى » لقال في الاثنين بريثن وفي الجميع بريثن . وقرا عبد الله « إني برى » بالياء . والزخرف : الذهب . ملائكة يخلفون : يخاف بعضهم بعضا قوله (سورة حم الزخرف . بسم الله الرحمن الرحيم) . قوله (على أمة على إمام) كذا للأكثر ، وفي رواية أبى

ذره وقال مجاهد فذكره ، والاول اولى وهو قول أبي عبيدة وروى عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (هل أمة) قال : هل أمة . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (هل أمة) أي على دين ، ومن طريق السدي مثله . قوله (وقيله يارب نفسه يحبون أنا لا نسمع سرم ونجوام ولا لسمع قيلهم) قال ابن التين : هذا التفسير أنكره بعضهم ، وإنما يصح لو كانت التلاوة ، وقيلهم . وقال أبو عبيدة : وقيله منصوب في قول أبي عمرو بن العلاء على نسمع سرم ونجوام وقيله ، قال وقال غيره : هي في موضع الفعل . أي ويقول ، وقال غيره : هذا التفسير محمول على أنه أراد تفسير المعنى ، والتقدير ونسمع قيله لغف الغافل ، لكن يلزم منه الفصل بين المتعاطفين بجمل كثيرة . وقال الفراء : من قرأ وقيله فغضب فحوز من قوله نسمع سرم ونجوام ونسمع قيلهم ؛ وقد ارتضى ذلك الطبري وقال : قرأ الجمهور وقيله بالتصبيط عطفا على قوله أم يحبون أنا لا نسمع سرم ونجوام والتقدير ونسمع قيله يارب ، وبهذا يدفع اعتراض ابن التين وإلزامه بل يصح القراءة وقيله بالافراد ، قال الطبري : وقراءة الكوفيين وقيله بالجر على معنى وعنده هم الساحة وهم قيله ، قال : وما قرأه تان صحيحنا المعنى ، وسيأتي في أواخر هذه السورة أن ابن مسعود قرأه وقال الرسول يارب هـ في موضع وقيله يارب . وقال بعض النحويين : المعنى إلا من شهد باحق وقال قيله يارب إن هؤلاء قوم لا يؤمنون ؛ وفيه أيضا الفصل بين المتعاطفين بجمل كثيرة . قوله (وقال ابن عباس : ولولا أن يكون الناس أمة واحدة الخ) وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بلفظه مقطعا ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : أمة واحدة كجارا ، وروى الطبري من طريق عوف عن الحسن في قوله (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) قال : كفارا يميلون الى الدنيا . قال : وقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل ، فكيف لو فعل . قوله (مقرنين مطيعين) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وما كنا له مقرنين) قال : مطيعين ، وهو بالقاف . ومن طريق السدي مثله ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة (وما كنا له مقرنين) لا في الأيدي ولا في القوة . قوله (أسفونا أسفونا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (فلما أسفونا) قال : أسفونا . وقال عبد الرزاق سمعت ابن جريج يقول (أسفونا) أخصبونا . وعن سماك بن الفضل عن وهب بن منبه مثله وأورده في قصة له مع عروة بن محمد السدي عامل عمر بن عبد العزيز هلى ابن . قوله (يمش يمشي) وصله ابن أبي حاتم من طريق شبيب عن بشر عن حكمة عن ابن عباس في قوله (ومن يمش عن ذكر الرحمن) قال : يمشي . وروى الطبري من طريق السدي قال (ومن يمش) أي يمرض . ومن طريق سعيد بن قتادة مثله . قال الطبري : من فسر يمش بمعنى يمرض فقرأه بفتح الشين . وقال ابن قتبية قال أبو عبيدة قوله (ومن يمش بضم الشين) أي تظلم عينه . وقال الفراء : يمرض عنه ، قال : ومن قرأ يمش بفتح الشين أراد تصي عينه ، قال : ولا أرى القول الا قول أبي عبيدة ، ولم أر أحدا يجر عشوت عن الشيء . أمرضت عنه ، وإنما يقال تعاشيت عن كذا تناظرت عنه ومثله تعاميت . وقال غيره : عشى إذا مشى يبصر ضعيف مثل خرج مشى مشية الأخرج . قوله (وقال مجاهد أفتضرب عنكم الذكر صفحا أي تكذبون بالقرآن ثم لا تعاقبون عليه) ؟ وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بلفظه ، وروى الطبري من طريق الثوري عن ابن عباس قال : الحسين أن تصنع عنكم ولم تفعلوا ما أمرتم به . قوله (ومضى مثل الأولين : سنة الأولين) وصله الفريابي عن مجاهد

في قوله (ومضى مثل الأولين) قال سفيان ، وسيأتي له تفسير آخر قريباً . قوله (مقرنين بمعنى الإبل والحيل والبغال) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظه وزاد : والحير . وهذا تفسير المراد بالضمير في قوله له ، وأما لفظ « مقرنين » فتقدم معناه قريباً . قوله (أو من ينشأ في الحلية الجوارى ، يقول جعلتموهن للرحمن ولدا فكيف تحمكون) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظه والمعنى أنه تعالى أنكّر على الكفرة الذين زعموا أن الملائكة بنات الله فقال (أم اتخذنما بخلق بنات وأصفاكم بالبنين) واتم تحمقون البنات وتفرون منهن حتى بالفتن في ذلك فوادعوهن ، فكيف تؤزرون أنفسكم بأعلى الجزاين وتدعون له الجزء الأدنى مع أن صفة هذا الصنف الذي هو البنات أنها تنشأ في الحلية والزينة المفصية إلى نقص العقل وعدم القيام بالحجة . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (أو من ينشأ في الحلية) قال : البنات (وهو في الخصام غير مبين) قال لما تكلمت المرأة تريد أن تكلم بعبدة لها إلا تكلمت بحجة عليها . (نبيه) قرأ ينشأ بفتح أوله مخففاً للجهور ، وحجرة والكسائي وخُصص بضم أوله مثقلاً ، والمجسدي مثله مخففاً . قوله (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ، يعنون الأوثان . يقول الله تعالى : ما لهم بذلك من علم الأوثان أنهم لا يعلمون) وصلة الفريابي عن طريق مجاهد في قوله (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) قال : الأوثان ، قال الله (ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرعون) ما تعلمون قدوة الله على ذلك والضمير في قوله ما لهم بذلك من علم للكفار أي ليس لهم علم بما ذكروه من المعبودة ولا برهان معهم على ذلك إنما يقولونه ظناً وحسباً ، أو الضمير للآثان وتزلم مثله من يعقل ونفى عنهم علم ما يصنع المشركون من عبادتهم . قوله (في عقبه ولده) وصلة حيد بن حديد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظه ، والمراد بالولد الجنس حتى يدخل فيه ولد الولد وإن سفل . وقال عبد الرزاق في عقبه لا يزال في ذريته من يوحد الله عز وجل . قوله (مقرنين يعشون معا) وصلة الفريابي عن مجاهد في قوله (أو بما معه الملائكة مقترنين) يعشون معا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : يعني متتابعين . قوله (سلفاً لفرعون . سلفاً لكفار أمة محمد) وصلة الفريابي عن طريق مجاهد قال : هم قوم فرعون كفارهم سلفاً لكفار أمة محمد . قوله (ومثلاً عبرة) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظه وزاد ولم يعدم ، . قوله (يصدون بضجون) وصلة الفريابي والطبري عن مجاهد بلفظه . وهو قول أبي عبيدة وزاد : ومن ضمها فصناه يدلون . وروى الطبري عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن طريق آخر عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة في قوله (يصدون) قال : يضجون . وقال عبد الرزاق عن معمر عن عاصم أخبرني زرعو ابن حبيش أن ابن عباس كان يقرؤها ، يصدون ، يعني بكسر الصاد يقول : يضجون . قال عاصم : وسكنت أبا عبد الرحمن السلي يقرؤها بضم الصاد ، فبالكسر مدناه يضح وبالضم مدناه يمرض . وقال الكسائي : هما لغتان بمعنى وأنكر بعضهم قراءة الضم ، واحتج بأنه لو كانت كذلك لكانت منه لا عنه . وأجيب بأن المعنى منه أي من أجله فيصح انضم ، وروى الطبري عن طريق أبي يحيى عن ابن عباس أنه أنكر على حيد بن حيد قرأته يصدون بالضم . قوله (مبرمون بمحمون) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظه وزاد إن كانوا أشراً كدناهم مثله . قوله (أول العابدين أول المؤمنين) وصلة الفريابي عن مجاهد بلفظه ، أول المؤمنين بفتح فقولوا ما شئتم ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : قوله (قايلاً أول العابدين) يقول : قايلاً أول من عبد الله وحده وكفر بما يقولون . وروى الطبري عن طريق محمد بن ثور عن معمر بسنده قال : قل إن كان الرحمن ولد في زعمكم قايلاً أول من عبد الله وحده

وكذبكم ، وصبا في له بعد هذا تفسير آخر . قوله (وقال غيره إنني رآه عما تعبدون ، العرب تقول : نحن منك البراء والخلاء ، الواحد والاثنان والجميع من المذكر والمؤنث سواء . يقال فيه براء . لأنه مصدر ، ولو قيل براء . لقيل في الاثنين بربثان وفي الجميع برثون) . قال أبو عبيدة : قوله (إنني براء) مجازها أنه عاليه يحملون الواحد والاثنين والثلاثة من المذكر والمؤنث على لفظ واحد ، وأهل نجد يقولون : أنا براء . وهي بريئة ونحن براء . قوله (وقرأ عبد الله إنني براء . بالياء) وصلة الفضل ابن شاذان في « كتاب الفرائد » ، باستناده عن طلحة بن مصرف عن يحيى بن وثاب عن طلحة عن عبد الله بن مسعود . قوله (والزخرف الذهب) قال عبد الله بن حميد حدثنا هاشم بن القاسم عن شعبة عن الحكم عن مجاهد قال : كنا لا ندرى ما الزخرف حتى رأيتها في قراءة عبد الله أي ابن مسعود ، أو يكون لك بيت من ذهب . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله « وزخرفا » قال الذهب . وعن معمر عن الحسن مثله . قوله (ملأنا في الأرض يخلفون يخلف بعضهم بعضا) أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وزاد في آخره : مكان ابن آدم

١ - باب (ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك) الآية

٤٨١٩ - حدثنا حجاج بن منهال حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن عطية عن صفوان بن يحيى عن أبيه قال « سمعت النبي ﷺ يقرأ على للنبر (ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك) . وقال قتادة (مثلاً للآخرين) : عظة لمن بعدهم . وقال غيره (مقرنين) : ضابطين ، يقل فلان مقرن لفلان : ضابط له . والأكواب : الأباريق التي لا خراطيم لها . وقال قتادة (في أم الكتاب) : جمل الكتاب ، أصل الكتاب (أول العابدين) : أي ما كان فانا أول الآتين ، وهما لفتان : رجل عابد وعبد . وقرأ عبد الله (وقال الرسول يارب) ، ويقال أول العابدين الجاحدين ، من عبدة يعبد

قوله (باب قوله ونادوا يا مالك) ظاهرهما أنهم بعد ما طال إبلاسهم تكلموا ، والمجلس الساكت بعد اليأس من الفرج ، فكان قائدة الكلام بعد ذلك حصول بعض فرج لطول العهد ، أو النداء بضع قبل الإبلان لأن الواو لا تستلزم ترفيها . قوله (عمرو) هو ابن دينار . قوله (عن صفوان بن يحيى عن أبيه) هو يحيى بن أمية المعروف بابن منبة . قوله (يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك) كذا للجميع بانيات الكاف وهي قراءة الجمهور ، وقرأ الأعشى « ونادوا يا مال » ، بالترخيم ، ورويت عن علي ، وتقدم في بدء الخلق أنها قراءة ابن مسعود ، قال عبد الرزاق قال الثوري : في حرف ابن مسعود « ونادوا يا مال » يعني بالترخيم ، وبه جزم ابن عيينة . ويذكر عن بعض السلف أنه لما سمعها قال : ما أشغل أهل النار عن الترخيم ؟ وأجيب باحتمال أنهم يقتطعون بعض الاسم لضيقهم وشدة ما هم فيه . قوله (وقال قتادة مثلاً للآخرين عظة لمن بعدهم) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (فلما آسفونا) قال أغضبونا (لجملتهم سلفا) قال إلى النار (ومثلاً للآخرين) قال : عظة للآخرين . قوله (وقال غيره : مقرنين ضابطين ، يقال : فلان مقرن لفلان ضابط له) هو قول أبي عبيدة ، واستشهد بقول الكشي « ولستم

للمصاب مقريننا . قوله (والاكواب الاباريق التي لا خراطيم لها) هو قول أبي عبيدة بلفظه ، وروى الطبري من طريق السدي قال : الاكواب الاباريق التي لا اذان لها . قوله (وقال قتادة (في أم الكتاب) جلة الكتاب ، أصل الكتاب) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (ولانه في أم الكتاب) قال : في أصل الكتاب وجملة . قوله (أول العابدين أي ما كان فانا أول الآتقين ، وهما لفتان رجل عابد وعبد) وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : يقول لم يكن للرحمن ولد . ومن طريق سعيد عن قتادة قال : هذه كلمة في كلام العرب ، إن كان للرحمن ولد أي أن ذلك لم يكن . ومن طريق زيد بن أسلم قال : هذا معروف من قول العرب : أن كان هذا الأمر قط . أي ما كان . ومن طريق السدي ، إن ، بمعنى لو أي لو كان للرحمن ولد كنت أول من عبده بذلك لكن لا ولده ، ووجهه تطبري . وقال أبو عبيدة إن بمعنى ما في قول ، والقاء بمعنى الواو ، أي ما كان للرحمن ولد . وأنا أول العابدين . وقال آخرون : معناه إن كان للرحمن في قولكم ولد فانا أول العابدين أي الكافرين بذلك والمجاهدين لما قلتم ، والعابدين من عبد بكسر الباء يعبد بفتحها ، قال الشاعر :

أولئك قومي ان يحون يحرثهم وأعيد أن أجركلها بدارم

أي أمتنع ، وأخرج الطبري أيضا عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب : عهد معناه استنكف ، ثم ساق قصة من عمر في ذلك . وقال ابن فارس : عبد بفتحيتين بمعنى عابد ، وقال الجوهري : العبد بالتحريك الغضب . قوله (وقرأ عبده الله : وقال الرسول يارب) تقدمت الإشارة إلى إسناد قراءة عبده الله وهو ابن مسعود ، وأخرج الطبري من وجهين عن قتادة في قوله (وقيله يارب) قال : هو قول الرسول ﷺ . قوله (ويقال أول العابدين : أول المجاهدين ، من عبد يعبد) وقال ابن التين كذا ضبطوه ولم أر في اللغة عبد بمعنى جحد انتهى . وقد ذكرها الفريسي . (تنبيه) ضبطت عبد يعبد هنا بكسر الموحدة في الماضي وقتحها في المستقبل

٢ - باب (أنضرب عنكم الذكر صفحا إن كنتم قوما مسرفين) : مشركين

والله لو أن هذا القرآن رُفِعَ حيث رده أوائل هذه الأمة لم يلكوا

(فأهلكنا أشد منهم بطشا ، ومضى مثل الأولين) عقوبة الأولين . (جزاء) عدلا

قوله (أنضرب عنكم الذكر صفحا إن كنتم قوما مسرفين : مشركين ، والله لو أن هذا القرآن رفع حيث رده أوائل هذه الأمة لم يلكوا) وصلة ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة بلفظه وزاد : ولكن الله عاد عليهم بمأنته ورحمته فكره عليهم ودعاهم إليه . قوله (فأهلكنا أشد منهم بطشا ومضى مثل الأولين ، عقوبة الأولين) وصلة عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا . قوله (جزاء عدلا) وصلة عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا ، وهو بكسر الميم . وكذا أخرجه البخاري في كتاب خلق أفعال العباد من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مثله ، وأما أبو عبيدة فقال جزاء أي نصيبا ، وقيل جزاء إنا ، تقول جزأت المرأة إذا أنت باتي

٤٤ - سورة حم المصنعة

وقال مجاهد (رهوا) : طريقا يابسا ، ويقال رهوا : ساكنا . (على علم على العالمين) : على من بين

ظهيره . (فاعتلوه) : ادفعوه . (وزوجناهم بحور عين) : أنكحناهم حوراً عيناً بحاراً فيها الطرف . ويقال : أن ترجون : القتل . وزهواً : ساكناً . وقال ابن عباس (كالمهل) : أسود كهل الزيت . وقال غيره (تبيع) : ملوك اليمن ، كل واحد منهم يسمى تبعاً لأنه يتبع صاحبه ، والمثل : يسى تبعاً لأنه يتبع الشمس .

قوله (سورة حم السجدة : بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت - ورة والبسطة لغير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد : زهواً طريقاً بابساً ، ويقال زهواً ساكناً) أما قول مجاهد فوصفه الفريابي من طريقه بلفظ وزاد كنهته يوم ضرب يقول لا تأمره أن يرجع بل اتركه حتى يدخل آخره . وأخرجه عبد بن حميد من وجه آخر عن مجاهد في قوله : زهواً ، قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عطاء موسى ليعضرب البحر ليلتم وعاف أن يتبعه فرعون وجنوده فقيل له اترك البحر زهواً ، يقول : كما هو طريقاً بابساً انهم جند مغرقون . وأما القول الآخر فهو قول أبي عبيدة قال في قوله : وانك البحر زهواً ، أي ساكناً ، يقال جاءت الخيل زهواً أي ساكنة ، وأره على نفسك أي ارفق بها ، ويقال عيش واه . وسقط هذا القول هنا لغير أبي ذر ، وإنبائه هو الصواب . قوله (على علم على العالمين على من بين ظهري) هو قول مجاهد أيضاً ، وصلة الفريابي عنه بلفظ فضلناهم على من هم بين ظهريه أي على أهل عصرهم . قوله (وزوجناهم بحور عين : أنكحناهم حوراً عيناً بحاراً فيها الطرف) وصلة الفريابي من طريق مجاهد بلفظ : أنكحناهم الحور التي بحار فيها الطرف ، بيان مخ سوفن من وراء . نياهم ، وبرى الناظر وجهه في كيد إحداهن كالرأة من رقة الجلد وصفاء اللون . قوله (فاعتلوه ادفعوه) وصلة الفريابي من طريق مجاهد ، وقال في قوله (غدوه فاعتلوه) قال : ادفعوه . قوله (ويقال أن ترجون : القتل) سقط . ويقال ، لغير أبي ذر فصار كأنه من كلام مجاهد ، وقد حكاه العبري ولم يسم من قاله ، وأورد من طريق العوفي عن ابن عباس أنه بمعنى اشم ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله : ترجون ، قال : بالحجارة ، واختار ابن جرير حمل الرجم هنا على جميع معانيه . قوله (زهواً ساكناً) كذا لغير أبي ذر هنا ، وقد تقدم بيانه في أول السورة . قوله (وقال ابن عباس كالمهل أسود كهل الزيت) وصلة ابن أبي حاتم من طريق مطرف عن عطية سئل ابن عباس عن المهل . قال : شيء غايظ كددي الزيت . وقال الليث : المهل ضرب من التظان ، إلا أنه رقيق شديد بالزيت يضرب إلى الصفرة وعن الأصمعي : المهل بفتح الميم هو الصديد وما يسيل من الميت ، وبالضم هو عكر الزيت ، وهو كل شيء يتحات من الحجر من الرماد . وحكى صاحب المحكم أنه خبت الجواهر الذهب وغيره . وقيل في تفسير المهل أقوال أخرى : فعند عبد بن حميد عن سعيد بن جبيرة هو الذي انتهى حره ، وقيل الرصاص المذاب أو الحديد أو الفضة ، وقيل السم ، وقيل خشار الزيت ، وعند أحمد من حديث أبي سعيد في قوله تعالى (كالمهل) قال كمكر الزيت إذا قرب به إليه سقطت فروة وجهه فيه . قوله (وقال غيره : تبع ملوك اليمن ، كل واحد منهم يسمى تبعاً لأنه يتبع صاحبه ، والظل يسمى تبعاً لأنه يتبع الشمس) هو قول أبي عبيدة بلفظه وزاد : وموضع تبع في الجاهلية موضع الخليفة في الإسلام ، وهم ملوك العرب الأعظم . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : قالت عائشة كان تبع رجلاً صالحاً . قال معمر وأخبرني تميم بن عبد الرحمن أنه سمع سعيد بن جبيرة يقول إنه كسا البيت ، ونهى عن سبه . وقال عبد الرزاق أنبأنا بكار بن عبد الرحمن سمعت وهب بن منبه يقول : نهى النبي ﷺ عن سب أسعد وهو

نبح ، قال وهب : وكان على دين إبراهيم . وروى أحمد من حديث سهل بن سعد عنه : لا تسبوا نبيا فإنه كئن قد أسلم ، وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس مثله واستاده أصلح من إسناد سهل . وأما ما رواه عبد الرزاق من معمر عن ابن أبي ذئب عن الخبزي عن أبي هريرة مرفوعا : لا ادري نبيا كان لينا أم لا ، وأخرجه ابن أبي حاتم والحاكم وإدارقطنى وقال تفرد به عبد الرزاق ، فألجم بينه وبين ما قبله أنه عليه السلام أعلم بحاله بعد أن كان لا يعلمها ، فلذلك نهي عن سبه خشية أن يبادر إلى سبه من سمع الكلام الأول

١ - باب (قارنقب يوم تأتي السماء بدخان مبين) قارنقب : قانتظر

٤٨٢٠ - حديث عبد الله بن أبي حمزة عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال : مضى خمس : الله خال وأروم وقطر وقطشة والزام »

قوله (يلقب قارنقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ، قارنقب قانتظر) كذا لا بد ، وفي رواية غيره : وقال قتادة قارنقب قانتظر ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق شيخان عن قتادة به . قوله (عن الأعمش عن مسلم) هو ابن صبيح بالتصغير أبو الضحى كما صرح به في الأبواب التي بعده ، وقد ترجم لهذا الحديث ثلاث تراجم بعد هذا وساق الحديث بيته مطولا ومختصرا ، وقد تقدم أيضا في تفسير الفرقان مختصرا وفي تفسير الروم وتفسير ص . طولا ، ويحيى الراوى فيه عن أبي معاوية وفي الباب الذي يليه عن وكيع هو ابن موسى البلخي ، وقوله في الطريق الأول : « حتى أكلوا النظام » زاد في الرواية التي بعدها : والميتة ، وفي التي تليها : « حتى أكلوا الميتة » ، وفي التي بعدها : « حتى أكلوا النظام والجلود » ، وفي رواية فيها : « حتى أكلوا الجلود والميتة » ، وقع في جمهور الروايات : الميتة ، بفتح الميم وبالتخانية ثم المثناة ، وضبطها بعضهم بنون مكسورة ثم تحتانية ساكنة ومزجة وهو الجلد أول ما يذبح ، والأول أشهر

٢ - باب (يفسى الناس هذا عذاب أليم)

٤٨٢١ - حديث أبي حمزة عن معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال : قال عبد الله : إنما كان هذا لأن قريشا لما استمضوا على النبي ﷺ دعا عليهم يسبن كيرى يوسف ، فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا النظام ، فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجعد . فأنزل الله عز وجل : « قارنقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ، يفسى الناس ، هذا عذاب أليم » قال فأتى رسول الله ﷺ فأنزل له : يا رسول الله استنق الله ليضرَ قانها قد هلكت . قال ليضر ؟ إنك لجريء . فاستنق ، فسقوا ، فبزلت (إنكم عائدون) فلما أصابتهم الرقاهة عادوا إلى حالهم حين أصابتهم الرقاهة ، فأنزل الله عز وجل : « يوم تبطئ البطشة الكبرى إنا منتقمون » قال : يعني يوم بدر »

قوله بعد قوله يفسى الناس هذا عذاب أليم (قال فأتى رسول الله) كذا بضم المعجمة على البناء للجهول ،

والآتي المذكور هو أبو صفيان كما صرح به في الرواية الأخيرة . **قوله** (فقبيل : بأوسول الله استنق الله لحضر قائما قد ملك) إنما قال د لحضر ، لأن غالبهم كان بالقرب من مياه الحجاز ، وكان الدعاء بالقبيل على فريش وهم سكان مكة فسرى القبط إلى من حولهم لحسن أن يطلب الدعاء لهم ، ولعل السائل حذل عن التعبير بقريش لثلا يذكرهم فيذكرهمهم ، فقال لحضر ليندرجوا فيهم ، ويشير أيضا إلى أن غير المدعو عليهم قد ملكوا بهميرتهم . وقد وقع في الرواية الأخيرة ، وإن قومك ملكوا ، ولا منافاة بينهما لأن مضر أيضا قومه ، وقد تقدم في المناقب أنه **عليه السلام** كان من مضر . **قوله** (قال رسول الله **عليه السلام** : لحضر ؟ إنك لجرى) أي أنا أمرني أن أستنق لحضر مع ما هم عليه من المعصية والإشراك به ؟ ووقع في شرح الكرماني ، قوله ، فقال رسول الله **عليه السلام** لحضر ، أي لأبي صفيان فإنه كان كبيرهم في ذلك الوقت وهو كان آتيا إلى رسول الله **عليه السلام** المستدعي منه الاستسقاء ، تقول العرب : قلت فريش فلانا ويريدون غمما منهم ، وكذا يضيفون الأمر إلى القبيلة والأمر في الواقع مضاف إلى واحد منهم انتهى . وجملة اللام متعلقة بقال غريب ، وإنما هي متعلقة بالمحذوف كما قررته أولا . **قوله** (قلنا أصابهم الرقابة) بتخفيف النحائية بعد الهاء أي التوسع والراحة

٣ - باب (ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون)

٤٨٢٢ - **عزنا** يحيى حدثنا وكيع عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال دخلت على عبد الله فقال : إن من أعلم أن تقول لا تأمل : الله أعلم . إن الله قال لنبيه **عليه السلام** : قل ما أسألكم عليه من أجر ، وما أنا من المتكلمين . **قوله** : إن قريشا لما غلبوا النبي **عليه السلام** واستصوا عليه قال : اللهم أفض عليهم بسبح كعب يوم صف فأخذتهم سنة أكلوا فيها العظام والميتة من الجهد ، حتى جعل أحدهم يرى ما بين يديه وبين السماء كهيئة الدخان من الجوع (قلوا ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون) فقيل له : إن كشفنا عنهم عادوا ، فدأربة ، فسكف عنهم فادوا ، فاقفم الله منهم يوم بدر ، فذلك قوله تعالى (يوم تأتي السماء بدخان مبين - إلى قوله جل ذكره - إنا منتقمون)

قوله في الباب الثاني (من مسروق قال دخلت على عبد الله) أي ابن مسعود . **قوله** (إن من العلم أن تقول لا تأمل : الله أعلم) تقدم سب قول ابن مسعود هذا في سورة الروم من وجه آخر عن الأعمش ولفظه عن مسروق قال : بينما رجل يحدث في كنية فقال : يحيى . دخان يوم القيامة يأخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم ويأخذ المؤمن كهيئة الزكام ، ففرعنا ، فأثبت ابن مسعود وكان متكئا فنضب لجلس فقال : من علم فليقل ، ومن لم يعلم فليقل : الله أعلم . وقد جرى البخاري على عادته في إثبات الحق على الواضح ، فإن هذه السورة كانت أول ما يبراد هذا السياق من سورة الروم لما تضمنته من ذكر الدخان ، لكن هذه طريقة بذكر الحديث في موضع ثم يذكره في الموضع اللائق به عاريا عن الزيادة اكتفا . بذكرها في الموضع الآخر ، فهذا اللذان وبثا على مرشد الاستحضار ، وهذا الذي أنكره ابن مسعود قد جاء عن علي ، فأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم من طريق الحارث عن علي قال : آية الدخان لم تمض بعد ، يأخذ المؤمن كهيئة الزكام ، وينفخ الكافر حتى ينفد . ثم أخرج

عبد الرزاق من طريق ابن أبي مليكة قال ، دخلت على ابن عباس يوما فقال لي : لم أنم البارحة حتى أصبحت ، فقرأ طلع الكوكب ذر الذنب غشينا الدخان قد خرج ، وهذا أخشى أن يكون تصديفا وإنما هو الدجال بالجيم الثقيلة واللام ، ويؤيد كون آية الدخان لم تحض ما أخرجه مسلم من حديث ابن شريحة رفته ، لأنقوم الساعة حتى تروا عشر آيات : طلوع الشمس من مغربها ، والدخان ، والدابة ، الحديث . وروى الطبري من حديث ربه عن حذيفة مرفوعا في خروج الآيات والدخان ، قال حذيفة : يا رسول الله وما الدخان ؟ ففلا هذه الآية قال : أما المؤمن فيصليه منه كهيئة الزكوة ، وأما الكافر فيخرج من منخربيه وأذنيه وذيبره ، وإسناده ضعيف أيضا . وروى ابن أبي حاتم من حديث أبي سعيد نحوه وإسناده ضعيف أيضا ، وأخرجه مرفوعا بإسناد أصح منه ، والطبري من حديث أبي مالك الأشعري رفته ، أن ربكم أنذركم ثلاثا : الدخان يأخذ المؤمن كلزكته ، الحديث ، ومن حديث ابن عمر نحوه وإسنادهما ضعيف أيضا ، لكن تضافر هذه الأحاديث يدل على أن لذلك أصلا ، ولو ثبت طريق حديث حذيفة لاحتمل أن يكون هو القاص المراد في حديث ابن مسعود

٤ - باب (أني لهم الله كرمي وقد جاءهم رسول مبين) . لذكركم ولذكركم واحد

٤٨٢٢ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم . عن الأعمش عن أبي الصمعي عن مسروق قال : دخلت على عبد الله ، ثم قال : إن رسول الله ﷺ لما دعا قريشا كذبوه واستصصوا عليه ، فقال : اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف . فأصابتهم سنة حسنت كل شيء ، حتى كانوا يأكلون اللبنة ، وكان يقوم أحدهم فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجهد والجوع . ثم قرأ ﴿ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس ، هذا عذاب أليم - حتى يبلغ - إنا كاشفوا للذاب قليلا ، إنكم عائدون ﴾ قال هدد الله أهلكشف عنهم العذاب يوم القيامة ؟ قال : والبطشة الكبرى يوم بدر . قوله (الذكرى) هو والذكر سوا .

٥ - باب (ثم تولىوا عنه وقالوا معلم تجهنون)

٤٨٢٤ - حدثنا بشر بن خالد أخبرنا محمد بن زينة عن سليمان ومنصور عن أبي الصمعي عن مسروق قال : قال عبد الله : إن الله بعث محمدا ﷺ وقال ﴿ قل ما أسألكم عليه من أجر ، وما أنا من المتكلمين ﴾ فان رسول الله ﷺ لما رأى قريشا استصصوا عليه قال : اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف ، فأخذتهم السنة حتى حسنت كل شيء ، حتى أكلوا العظام والجلود ، وقال أحدهم : حتى أكلوا الجلود واللينة ، وجعل يخرج من الأرض كهيئة الدخان ، فأناء أبو سفيان فقال : أي محمد ، إن قومك قد هلكوا ، فادع الله أن يكشف عنهم . فدعا ، ثم قال : تعودوا بعد هذا . في حديث منصور : ثم قرأ ﴿ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين - إلى - عائدون ﴾ أيكشف عنهم عذاب الآخرة ؟ فقد مضى الدخان والبطشة والالزام . وقال

أحدم : القصر وقال الآخر : الروم »

٦ - باب (يوم نطيش البطة الكبرى ،) [نا منقذون]

٤٨٢٥ - **حَرْشٌ** بجي حدثنا وكيع عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال « خمس قد

مَضَيْنَ : الزلزم ، والرُّوم ، والبطشة ، والقصر ، والدخان »

قوله في الرواية الأخيرة (أخبرنا محمد) هو ابن جعفر عنده . قوله (عن سليمان) هو الأعمش ، ومنصور هو ابن المعتز . قوله (حتى حست) بمثلتين أي جردت وأذهبت ، يقال منه حصا . أي جرداه لا غيث فيها . قوله (فقال أحدم) كذا قاله في موضعين أي أحد الرواة ، ولم يتقدم في سياق الدرسي موضع واحد فيه اثنان سليمان ومنصور ، فحق العبارة أن يقول قال أحدهما لكن تحصل على تلك اللغة . قوله (وجعل يخرج من الأرض كهيئة الدخان) وقع في الرواية التي قبلها . فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجوع ، ولا تدافع بينهما لأنه يحمل على أنه كان مبدؤه من الأرض ومنتهاه ما بين السماء والأرض ، ولا معارضة أيضا بين قوله « يخرج من الأرض » وبين قوله « كهيئة الدخان » لاحتمال وجود الأمرين بأن يخرج من الأرض بخار كهيئة الدخان من شدة حرارة الأرض وجهها من عدم الغيث ، وكانوا يرون بينهم وبين السماء مثل الدخان من فرط حرارة الجوع ، والذي كان يخرج من الأرض بحسب تخيلهم ذلك من غشاوة أبصارهم من فرط الجوع ، أو لفظه « من الجوع » صفة الدخان أي يرون مثل الدخان المكان من الجوع

٥ - سورة الجاثية

جاثية : مستوفزين على الركب . وقال مجاهد : نستنسخ نكتب . نسألكم نذر كسك

٤٨٢٦ - **حَرْشٌ** الحميدي حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال « قال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل " يُؤذِنِي ابْنُ آدَمَ بِسُبُّ الدَّهْرِ ، وَأَنَا الدَّهْرُ ، يَهْدِي الْأَمْرَ أَقْلُبُ الْهَيْلَ وَالنَّهَارَ »

[الحدث ٨٣٦ - طوافه في : ٦١٨١ ، ٧٤٩١]

قوله (سورة حم الجاثية . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد ذكره ، ولغيره « الجاثية » حسب . قوله (جاثية مستوفزين على الركب) كذا هم ، وهو قول مجاهد وصله الطبري من طريقه ، وقال أبو عبيدة في قوله « جاثية » قال على الركب . ويقال استوفز في قعدته إذا قعد منتصباً فمرداً غير مطمئن . قوله (نستنسخ نكتب) كذا لا بد ذكره ، ولغيره : وقال مجاهد فذكره . وقد أخرج ابن أبي حاتم معناه عن مجاهد . قوله نسألكم نذر كسك هو قول أبي عبيدة ، وقد وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (فالأبوم المساك كمن نسيت) قال : اليوم نترككم كما تركتم . وأخرجه ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أيضاً ، وهو من إطلاق المألوف ولا إداة اللازم ، لأن من نسي فقد ترك بغير عكس . قوله (يؤذني ابن آدم) كذا أورده مختصراً ، وقد أخرجه الطبري

عن أبي كريب عن ابن عيينة بهذا الإسناد عن النبي ﷺ قال : « كان أهل الجاهلية يقولون إنما يهلكنا الليل والنهار ، هو الذي يميتنا ويحيينا ، فقال الله في كتابه (وقاروا ما هي إلا حياتنا الدنيا) الآية ، قال فيسبون الدهر ، قال الله تبارك وتعالى : يؤذي ابن آدم ، فذكره . قال القرطبي : معناه يخاطبني من القدر بما يتأذى من يجوز في حقه التأذى ، والله منزّه عن أن يصل إليه الأذى ، وإنما هذا من التوسّع في الكلام . والمراد أن من وقع ذلك منه تعرض لسخط الله . قوله (وأنا الدهر) قال الخطابي : معناه أنا صاحب الدهر ومدبر الأمور التي يسبوننيها إلى الدهر ، فمن سب الدهر من أجل أنه فاعل هذه الأمور عاد سبه إلى ربه الذي هو فاعلها ، وإنما الدهر زمان جعل طرفا لمواقع الأمور . وكانت عادتهم إذا أصابهم مكروه أضافوه إلى الدهر فقالوا : يؤسا الدهر ، ونبا الدهر . وقال النووي : قوله « أنا الدهر » بالرفع في ضبط الأكثرين والمحققين ، ويقال بالنصب على الظرف أي أنا باق أبدا ، والموافق لقوله « إن الله هو الدهر » الرفع وهو مجاز ، وذلك أن العرب كانوا يسبون الدهر عند الحوادث فقال : لا تسبوه فإن فاعلها هو الله ، فكأنه قال : لا تسبوا الفاعل فإنكم إذا سببتموه سببتموني . أو الدهر هنا بمعنى الدامر ، فقد حكى الراغب أن الدهر في قوله « إن الله هو الدهر » غير الدهر في قوله « يسب الدهر » قال : والدهر الأول الزمان والثاني المدبر المصرف لما يحدث ، ثم استخفف هذا القول لعدم الدليل عليه . ثم قال : لو كان كذلك لعد الدهر من أسماء الله تعالى انتهى . وكذا قال محمد بن داود محتجا لما ذهب إليه من أنه بفتح الراء فكأن يقول : لو كان بضمها لكان الدهر من أسماء الله تعالى . وتعقب بأن ذلك ليس بلازم ، ولا سيما مع روايته « فإن الله هو الدهر » قال ابن الجوزي : يصوب ضم الراء من أوجه : أحدها أن المضبوط عند المحدثين بالضم ، ثانيها لو كان بالنصب يصير التقدير قانا الدهر أظلمه ، فلا نكون علة انتهى عن سبه مذكورة لأنه تعالى يقلب الخير والشر فلا يستلزم ذلك منع الذم ، ثانيا الرواية التي فيها « فإن الله هو الدهر » انتهى . وهذه الأخيرة لا تعين الرفع لأن للخالف أن يقول : التقدير فإن الله هو الدهر يقلب ، فزجج للرواية الأخرى ، وكذا ترك ذكر علة النهي لا يعين الرفع لأنها تعرف من السياق ، أي لا ذنب له فلا تسبوه

٤٦ - سورة الأحقاف

وقال مجاهد « تفوضون » تقولون . وقال بعضهم : أثر وأثرة وأثارة بقیة من علم . وقال ابن عباس « يدعوا الرسل » : لست بأول الرسل . وقال غيره « أرايتم » هذه الألف إنما هي توهّد ، إن صحّ ما تدعون لا يستحقّ أن يُبدّل . وليس قولهم « أرايتم » برؤية الدين ، إنما هو : أأنتمون أبايكم أن تدعوا من دون الله خلّفوا شيئا ؟

قوله (سورة حم الأحقاف . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البدلة لغير أبي ذر . قوله (وقال بعضهم أثر وأثرة وأثارة بقیة من علم) قال أبو حبيدة في قوله (أو أثارة من علم) أي بقیة من علم ، ومن قال أثر أي بفتحين فهو مصدر أثره يأثره فذكره . قال الطبري : قرأ الجمهور (أو أثارة) بالالف ، وعن أبي عبد الرحمن السلي ، أو أثره ، بمعنى أو خاصة من علم أو يقيمونه وأوثرتم به على غيركم . قلت : وبهذا فسر الحسن وقناة ،

قال عبد الرزاق عن معمر بن الحسن في قوله (أو أئمة من علم) قال : أثره شيء يستخرجه فيثبته . قال وقال قتادة : أو خاصة من علم . وأخرج الطبري من طريق أبي سلة عن ابن عباس في قوله (أو أئمة من علم) قال : خط كانت تخطه العرب في الأرض . وأخرجه أحمد والحاكم وإسناده صحيح . وروى عن ابن عباس : جودة الخط ، وليس بثابت . وحل بمصر . المكية الخط هنا هل المكتوب ، وزعم أنه أراد الشهادة على الخط إذا عرفه ، والأول هو الذي عليه الجمهور ، وتمسك به بعضهم في تجريد الخط ، ولا حجة فيه لأنه إنما جاء على ما كانوا يعتمدونه ، فالأمر فيه ليس هو لإباحته . قوله (وقال ابن عباس (بدأ من الرسل) ما كنت بأول الرسل) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، والطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد مثله ، وقال أبو عبيدة مثله قال : ويقال ما هذا مني يبدع أي يبدع . ولطبري من طريق سميد عن قتادة قال : أن الرسل قد كانت قبل . قوله (تفيضون تقولون) كذا لأبي ذر ، وذكره غيره في أول السورة عن مجاهد ، وقد وصله الطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد . قوله (وقال غيره أرايت هذه الآلف إنما هي توعده إن صح ما تدعون لا يستحق أن يبعد ، وليس قوله أرايت برؤية العين إنما هو أتعلون أبلغكم أن ما تدعون من دون الله خلقوا شيئاً) هذا كله سقط لأبي ذر

١ - باب (والذي قال لوالديه أف لكما أتعداني أن أخرج) وقد خلت القرون من قبلي ، وما يستنبهان الله : وبك آمين ، إن وعد الله حق ، فيقول : ما هذا إلا أساطير الأولين)

٤٨٢٧ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو حنيفة عن أبي بشر عن يوسف بن ماهك قال : كان مروان على الحجاز استعمل معاوية ، فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له بعد أبيه ، فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئاً ، فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدروا عليه ، فقال مروان : إن هذا الذي أنزل الله فيه (والذي قال لوالديه أف لكما أتعداني) فقالت عائشة من وراء الحجاب : ما أنزل الله فينا شيئاً من القرآن ، إلا أن الله أنزل هذري

قوله (باب والذي قال لوالديه أف لكما أتعداني أن أخرج - إلى قوله - أساطير الأولين) كذا لأبي ذر ، وساق غيره الآية إلى آخرها ، وأف قرأها الجمهور بالكر ، لكن نوتها نافع وحذف عن عاصم ، وقرأ ابن كثير وابن عامر وابن محيص - وهي رواية عن عاصم - بفتح الفاء بغير تنوين . قوله (عن يوسف بن ماهك) بفتح الهاء وبكرها ومعناه التفسير تفسير القمر ، ويجوز صرفه وعدمه كما سيأتي . قوله (كان مروان على الحجاز) أي أميراً على المدينة من قبل معاوية . وأخرج الإسماعيلي والنسائي من طريق محمد بن زياد هو الجهمي قال : كان مروان عاملاً على المدينة . قوله (استعمل معاوية ، فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له) في رواية الإسماعيلي من الطريق المذكورة : فأراد معاوية أن يستخلف يزيد - يعني ابنه - فكتب إلى مروان بذلك ، لجمع مروان الناس خطيبهم ، فذكر يزيد ، ودعا إلى بيعته وقال : إن الله أرى أمير المؤمنين في يزيد رايأ حسناً ، وإن يستخلفه فقد استخلف أبو بكر وعمر . قوله (فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئاً) قيل قال له : بيننا وبينكم ثلاث ، مات

رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر ولم يهدوا . كذا قال بعض الشراح وقد اختصره فأفسده ، والذي في رواية الاسماعيل : فقال عبد الرحمن ما هي إلا هرقلية . وله من طريق شعبة عن محمد بن زياد : فقال مروان سنة أبي بكر وعمر . فقال عبد الرحمن : سنة هرقل وقبصر . ولابن المنذر من هذا الوجه : جهنم بها هرقلية فيابعون لأبنائكم ؟ ولأبي يعلى وابن أبي حاتم من طريق اسماعيل بن أبي خالد ، حدثني عبد الله المدني قال : كنت في المسجد حين خطب مروان فقال : ان الله قد أرى أمير المؤمنين وأبا حسنا في يزيد ، وإن يستخلفه فقد استخلف أبو بكر وعمر ، فقال عبد الرحمن : عرقلية . ان أبا بكر والله ما جعلها في أحد من ولده ولا في أهل بيته ، وما جعلها معاوية إلا كرامة لولده . . قوله (فقال خنوه) فدخل بيت عائشة فلم يقدروا (أى امتنعوا من الدخول خلفه إعظاما لعائشة . وفي رواية أبي يعلى ، فنزل مروان عن المنبر حتى أتى باب عائشة فاجلجأ بكلمها وتكلمه ثم انصرف ، قوله (فقال مروان ان هذا الذي أنزل الله فيه) في رواية أبي يعلى ، فقال مروان : احسب ، أليس الذي قال الله فيه . . فذكر الآية ، فقال عبد الرحمن : أليس ابن القمين الذي لعنه رسول الله ﷺ . . قوله (فقالت عائشة) في رواية محمد بن زياد : فقالت كذب مروان . قوله (ما أنزل الله فينا شيئا من القرآن إلا أن الله أنزل عذري) أى الآية التي في سورة التوبة في قصة أهل الإفك وبرأتها بما رويها به ، وفي رواية الاسماعيل : فقالت عائشة كذب والله ما نزل فيه ، وفي رواية له : والله ما أنزل إلا في فلان بن فلان الفلاني . وفي رواية له : لو شئت أن أسيه لسميته ، ولكن رسول الله ﷺ لعن أبا مروان ومروان في صلبه . وأخرج عبد الرزاق عن طريق ميناء أنه سمع عائشة تكرر أن تكون الآية نزات في عبد الرحمن بن أبي بكر وقالت : إنما نزلت في فلان ابن فلان سميت رجلا . وقد شخب بعض الرافضة فقال : هذا يدل على أن قوله (ناني اثنين) ليس هو أبا بكر ، وليس كما فهم هذا الرافضي ، بل المراد بقول عائشة فينا أى في بنى أبي بكر ، ثم الاستثناء من عموم النفي وإلا فاللقام يخصص ، والآيات التي في عذرها في غاية المدح لها . والمراد نفي أنزال ما يحصل به النعم كما في قصة قوله (والذي قال لوأفديه) إلى آخره . والعجب مما أورده الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية في عبد الرحمن بن أبي بكر . وقد تعقبه الزجاج فقال : الصحيح أنها نزات في الكافر العاق ، وإلا فعبد الرحمن قد أسلم لحسن إسلامه وصار من خيار المسلمين . وقد قال الله في هذه الآية (أولئك الذين حق عليهم القول) إلى آخر الآية فلا يناسب ذلك عبد الرحمن واجاب المهدري عن ذلك بأن الإشارة بأرئلك للقوم الذين أشار اليهم المذكور بقوله (وقد خلت القرون من قبلي) فلا يتمتع أن يقع ذلك من عبد الرحمن قبل إسلامه ثم يسلم بعد ذلك ، وقد أخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن مجاهد قال : نزلت في عبد الله بن أبي بكر الصديق ، قال ابن جريج : وقال آخرون في عبد الرحمن بن أبي بكر . قلت : والقول في عبد الله كقولني في عبد الرحمن فإنه أيضا أسلم وحسن إسلامه . ومن طريق أسباط عن السدي قال : نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر ، قال لأبويه . وهما أبو بكر وأم رومان . وكانا قد أسلما وأبى عوان يسلم ، فكانا يأسرانه بالإسلام فكان يرد عليهما ويكسهما ويقول : فأين فلان وأين فلان يعني مشايخ قريش ممن قد مات ، فأسلم بعد حسن إسلامه ، فنزلت توبته في هذه الآية (ولكل درجة مما عملوا) . قلت : أليس نفي عائشة أن تكون نزات في عبد الرحمن وآل بيته أصبح إسنادا وأولى بالقبول . وجزم مقاتل في تفسيره أنها نزلت في عبد الرحمن . وأن قوله (أولئك الذين حق عليهم القول) نزات في ثلاثة من كفار قريش ، والله أعلم

٣ - باب (فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا ،

بل هو ما استجلبتم به ، ريج فيها عذاب أليم) قال ابن عباس : عارض السحاب

٤٨٢٨ - **قوله** أحمد حدثنا ابن وهب أخبرنا عمرو أن أبا القزير حدثه عن سليمان بن يسار عن عائشة

رضي الله عنها زوج النبي **ﷺ** قالت « ما رأيت رسول الله **ﷺ** ضاحكا حتى أرى منه لهوائه ، إنما كان يتبسم »

[الحديث ٤٨٢٨ - طريقه في : ٦٠٩٢]

٤٨٢٩ - قالت : وكان إذا رأى غيما أو ريحا عرف في وجهه ، قالت : يا رسول الله إن الناس إذا رأوا

النجم فرحوا رجاء ، أن يكون فيه المطر ، وأراك إذا رأيتهم عرف في وجهك الكراهية ؟ فقال : يا عائشة ما يؤمنني

أن يكون فيه عذاب ؟ **عذب قوم بالريح** ، وقد رأى قوم العذاب ، فقالوا (هذا عارض ممطرنا)

قوله (باب) فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم (الآية) سافها غير أبي ذر . **قوله** (قال ابن عباس : عارض

السحاب) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وأخرج الطبري من طريق الصوفي عن ابن عباس

قال : الريح إذا أثارت سحابا قالوا هذا عارض . **قوله** (حدثنا أحمد) كذا لهم ، وفي رواية أبي ذر ، وحدثنا أحمد بن

هشيم . **قوله** (أخبرنا عمرو) هو ابن الحارث ، وأبو القزير هو سالم المدني ، ولصف هذا الإسناد الأعلى مدينون

والأدنى مصريون . **قوله** (حتى أرى منه لهوائه) بالتحريك جمع لهاء وهي اللحمة المتلفة في أعلى الخنك ، ويجمع

أيضا على لمى بفتح اللام مقصور . **قوله** (إنما كان يتبسم) لا يثنى هذا ما جله في الحديث الآخر ، أنه ضحك حتى

بدت نواجذه ، لأن ظهور النواجذ - وهي الأسنان التي في مقدم الفم أو الأنياب - لا يستلزم ظهور اللهاة . **قوله**

(عرفت الكراهية في وجهه) عبرت عن الشيء الظاهر في الوجه بالكراهة لأنه ثمرتها . ووقع في رواية عطاء عن

عائشة في أول هذا الحديث ، كان رسول الله **ﷺ** إذا عصفت الريح قال : اللهم اني أسألك خيرا وخيرا وخيرا

ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به . وإذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل

وأقبل وأدبر ، فإذا أمطرت سرى عنه ، الحديث أخرجه مسلم بطوله ، وتقدم في بدء الخلق من قوله ، وكان إذا رأى

غيلة أقبل وأدبر ، وقد تقدم لهذا الدعاء شراهد من حديث أنس وغيره في أواخر الاستسقاء . **قوله** (عذب قوم

بالريح ، وقد رأى قوم العذاب فقالوا : هذا عارض) ظاهر هذا أن الذين عذبوا بالريح غير الذين قالوا ذلك ، لما

تقرر أن النكرة إذا أعمدت نكرة كانت غير الأولى ، لكن ظاهر آية الباب على أن الذين عذبوا بالريح هم الذين

قالوا هذا عارض ، ففي هذه السورة (واذكر أفعاء إذا أنذر قومه بالاحقاف) الآيات وفيها (فلما رآه عارضا

مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا ، بل هو ما استجلبتم به ، ريج فيها عذاب أليم) وقد أجاب الكرماني

عن الإشكال بأن هذه القاعدة المذكورة إنما تطرد إذا لم يكن في السياق قرينة تدل على أنها عين الأول ، كان كان

هناك قرينة كافية قوله تعالى (وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله) فلا . ثم قال : ويحتمل أن عادا قومان قوم

بالاحقاف وهم أصحاب العارض وقوم غيرهم ، قلت : ولا يخفى بعده . لكنه محتمل ، فقد قال تعالى في سورة النجم

(وأنه أهلك عادا الأولى) فانه يشعر بأن ثم عادا أخرى . وقد أخرج قصة عاد الثانية أحمد بإسناد حسن من

الحادث بن حسان البكري قال : خرجت أنا والعلاء بن الحضرمي الى رسول الله ﷺ الحديث - وفيه - قلت : أهوذ باقه وبرسوله أن أكون كرافد عاد ، قال : وما وافد عاد؟ وهو أعلم بالحديث ولكنه يستطامه ، قلت : إن عادا قسطوا ، فبشوا قبل بن عتزل معاوية بن بكر بمكة يستنق لهم ، فذكر شهراف في ضيافته تغية الجرادتان ، فلما كان بعد شهر خرج لهم فاستنق لهم ، فرت بهم صحابات فاختار السوداء منها ، فنودي : خذها رمادا ومدا ، لاتبين من عاد أحدا ، وأخرج النزدى والنسائي وابن ماجه بعضه ، والظاهر أنه في قصة عاد الأخيرة لذكر مكة فيه ، وإنما بنيت بعد إبراهيم حين أسكن هاجر وإسماعيل بواد غير ذي زرع ، فالذين ذكروا في سورة الأحقاف هم عاد الأخيرة ويلزم عليه أن المراد بقوله تعالى (أعا عاد) نبى آخر غير هرد . والله أعلم

٤٧ - سورة محمد ﷺ

أوزارها : آثامها ، حتى لا يبقى إلا مسلم . عرفها : بينها . وقال مجاهد (مولى الذين آمنوا) : ولهم . هزم الأمر : جد الأمر . فلا تهنوا : لا تضعفوا . وقال ابن عباس : أضغانهم : حسدهم . آسين : متغير

قوله (سورة محمد ﷺ) بسم الله الرحمن الرحيم ، كذا لابن ذر ، ولغيره (الذين كفروا) حسب . قوله (أوزارها) آثامها حتى لا يبقى إلا مسلم) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (حتى تضع الحرب أوزارها) قال : حتى لا يكون شرك . قال : والحرب من كان يقاظه . سمح حربا . قال ابن التين : لم يقل هذا أحد غير البخاري . والمعروف أن المراد بأوزارها السلاح ، وقيل حتى ينزل عيسى بن مريم انتهى . وما نفاه قد حله غيره ، قال ابن قرقول : هذا التفسير يحتاج ال تفسير ، وذلك لأن الحرب لا آثام لها ، فلعله كما قال الفراء آثام أهلها ، ثم حذف وأبقى المضاف إليه ، أو كما قال النحاس : حتى تضع أهل الآثام فلا يبقى مشرك انتهى . ولفظ الفراء أهلاء في أوزارها لأهل الحرب أى آثامهم ، ويحتمل أن يعود على الحرب والمراد بأوزارها سلاحها انتهى . لجعل ما ادمى ابن التين أنه المشهور احتمالا . قوله (عرفها : بينها) قال أبو عبيدة في قوله (عرفها لهم) بينها لهم وعرفهم منازلهم . قوله (وقال مجاهد : مولى الذين آمنوا ولهم) كذا لغير أبي ذر وسقط له ، وقد وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بهذا . قوله (فآذا عزم الأمر أى جد الأمر) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عنه . قوله (فلا تهنوا : فلا تضعفوا) وصله ابن أبي حاتم من طريقه كذلك . قوله (وقال ابن عباس : أضغانهم حسدهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (أن لن يخرج الله أضغانهم) قال : أحالهم ، خبهم والحسد . قوله (آسن متغير) كذا لغير أبي ذر هنا ، وسيأتى في أواخر السورة

١ - باب (وهطوا أرحامكم)

٤٨٣٠ - **عز** خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني معاوية بن أبي مزرر عن سميد بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « خلق الله الخلق ، فلما فرغ منه قامت الرحم فأخذت بمقعر الرحم ، فقال له : مه ، قالت : هذا مقام العائذ بك من القطع . قال : ألا ترضين أن أميل من وصاك وأقطع

من قطعك ؟ قالت : بلى يا رب ، قال : فذلك . قال أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم (فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) .

[الحديث ٤٨٣٠ - أطرافه في : ٤٨٣١ ، ٤٨٣٢ ، ٩٨٧ ، ٧٥٠٢]

٤٨٣١ - **حدثنا** إبراهيم بن حمزة **حدثنا** حاتم عن معاوية قال **حدثني** مولى أبو الهباب سعيد بن يسار عن أبي هريرة بهذا . ثم قال رسول الله ﷺ « اقرءوا إن شئتم » (فهل عسيتم .) .

٤٨٣٢ - **حدثنا** بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا معاوية بن أبي الزرّاد بهذا . قال رسول الله ﷺ « اقرءوا إن شئتم » (فهل عسيتم) .

قوله (باب وتقطعوا أرحامكم) قرأ الجمهور بالتشديد ويعقوب بالتخفيف . **قوله** (خلق الله الخلق فلما فرغ منه) أي قضاه وأتمه . **قوله** (قامت الرحم) يحتمل أن يكون على الحقيقة ، والأمرض يجوز أن تجسد وتتكلم بانفاسه ، ويجوز أن يكون على حذف أي قام ملك فكلم على لسانها ، ويحتمل أن يكون ذلك على طريق ضرب المثل والاستعارة والمراد تعظيم شأنها وفعلها وأصلها وإثامها . **قوله** (فأخذت) كذا للأكثر بحذف مفعول أخذت ، وفي رواية ابن السكن « فأخذت بحمى الرحمن ، وبالتثنية ، قال التتائيبي أبي أبو زيد المروزي أن يقرأ لنا هذا الحرف لإشكاله ، ومضى بعض الشراح على الحذف فقال : أخذت بقائمة من قوائم العرش ، وقال عياض : الحقو معقد الإزار ، وهو الوضع الذي يستجار به ويحتمز به على عادة العرب ، لأنه من أحق ما يحامى عنه ويدفع ، كما قالوا نمتع بما نمتع منه أزرنا ، فاستعير ذلك مجازاً للرحم في استعانيتها بالله من القطيعة انتهى . وقد يطلق الحقو على الإزار نفسه كما في حديث أم عطية « فأعطاهما حقوه فقال : أشعرنا إياه ، يعني إزاره وهو المراد هنا ، وهو الذي جرت العادة بالتمسك به عند اللحاح في الاستجارة والطلب ، والمعنى على هذا صحيح مع اعتقاد تنزيه الله عن الجارية . قال الطبري : هذا القول مبنى على الاستعارة التبيلية كأنه شبه حالة الرحم وما هي عليه من الافتقار إلى الصلة والذب عنها بحال مستجير يأخذ بحمى المستجار به ، ثم أسند على سبيل الاستعارة التبيلية ما هو لازم للشبه به من القيام فيكون قرينة مانعة من إرادته الحقيقة ، ثم رعت الاستعارة بالقول والأخذ وبلغت الحقو فهو استعارة أخرى ، والثنية فيه لتأكيد لأن الأخذ باليدين أكد في الاستجارة من الأخذ بيد واحدة . **قوله** (فقال له مه) هو اسم فعل معناه الزجر أي اكشف . وقال ابن مالك : هي هنا « ما » الاستفهامية حذف ألفها ووقف عليها بهاء السكت ، والشائع أن لا يفعل ذلك إلا وهي مجرورة ، لكن قد سمع مثل ذلك لجاء عن أبي ذؤيب الهذلي قال : قدمت المدينة ولأهلها ضجيج بالبكاء كضجيج الحبيج ، فقلت مه ؟ فقالوا : قبض رسول الله ﷺ . **قوله** في الإسناد (حدثنا سليمان) هو ابن بلال . **قوله** (هذا مقام المائد بك من القطيعة) هذه الإشارة إلى المقام أي قياسي في هذا مقام المائد بك ، وسيأتي مزيد بيان لما يتعلق بقطيعة الرحم في أوائل كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . ووقع في رواية الطبري : هذا مقام عائد من القطيعة ، والمائد المستجير ، وهو المعتم على الشيء المستجير به . **قوله** (قال أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم : فهل عسيتم) هذا ظاهره أن الاستفهام موقوف ، وسيأتي بيان من رفعه

وكذا في رواية الطبري من طريق سعيد بن أبي مرزوق عن سليمان بن بلال ومحمد بن جعفر بن أبي كثير . **قوله** (حدثنا حاتم) هو ابن إسماعيل الكوفي نزيل المدينة ، ومعاوية هو ابن أبي مرزوق المذكور في الذي قبله وبمده . **قوله** (بهذا) يعني الحديث الذي قبله ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريقين عن حاتم بن إسماعيل بلفظ « فلما فرغ منه قامت الرحم فقالت : هذا مقام العائذ ، ولم يذكر الزيادة . وزاد بعد قوله قالت لي يارب » قال فذلك لك » . **قوله** (ثم قال رسول الله ﷺ : اقرءوا ان شئتم) حاصله أن الذي وقفه سليمان بن بلال على أبي هريرة وقفه حاتم ابن إسماعيل ، وكذا وقع في رواية الإسماعيلي المذكورة . **قوله** (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (بهذا) أي بهذا الإسناد والحق ، ووافق حاتم على رفع هذا الكلام الأخير ، وكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق حبان ابن موسى عن عبد الله بن المبارك . (تنبيه) : اختلف في تأويل قوله (ان توليتهم) فلا كثر على أنها من الولاية والمعنى ان وليتهم الحكم ، وقيل بمعنى الإعراض ، والمعنى لعلمكم ان أعرضتم عن قبول الحق أن يقع منكم ما ذكر ، والاول أشهر ، ويشهد له ما أخرج الطبري في تهذيبه من حديث عبد الله بن مغفل قال « سمعت النبي ﷺ يقول (فهل عصيت ان توليتهم أن تضلوا في الأرض) قال م هذا الحق من قريش ، أخذ الله عليهم أن ولوا الناس أن لا يضلوا في الأرض ولا يقطعوا أوصالهم » . **قوله** (آسن متخير) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . وقال أبو عبيدة ربه . وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة غير متن ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق مرسل من رواية أبي معاذ البصري « ان عليا كان عند النبي ﷺ - فذكر حديثا طويلا مرفوعا فيه ذكر الجنة قال - وأنهار من ماء غير آسن . قال صاف : لا كدر فيه ، والله أعلم

٤٨ - سورة الفتح

وقال مجاهد : بوراً حال الكين . وقال مجاهد : (سبام في وجوههم) السحنة . وقال منصور عن مجاهد : التواضع . شطأه : فراخه . فاستبطل : غلظ . سَوْفٍ : الساق حاملة الشجرة . ويقال دائرة السَّوِّه كقولك رجل للسَّوِّه دائرة السَّوِّه للذاب . يمزروه ينصروه . شَطَأُ : شطء الغنبل ، تُنْبِتُ الحبة : تَنبُرُ أو نَمَانًا وسَمًا فيَقْوَى بضمه يبيض ، فذاك قوله تعالى (فَأَزْرَهُ) قَوَاه ، ولو كانت واحدة لم تقم على ساق ، وهو مثل ضربة الله للنبي ﷺ إذ خرج وحده ، ثم قَوَاه بأصحابه كما قَوَّى الحبة بما ينبت منها

قوله (سورة الفتح . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغیر أبي ذر . **قوله** (وقال مجاهد : بوراً حال الكين) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بهذا ، وسقط لغیر أبو ذر ، وقال أبو عبيدة : ويقال بار الطمام أي ملك ، ومنه قول عبد الله بن الزبيري :

يا رسول الملك ان لساق رائق ما فتقت إذ أنا بور

أي حاله . **قوله** (سبام في وجوههم : السحنة) وفي رواية المنتملي والكشميني والتابسي والسجدة والاول أول ، فقد وصله ابن أبي حاتم من طريق الحاكم عن مجاهد كذلك ، والسحنة بالسين وسكون الحاء المهملتين وقيد ابن السكيت والاصلي بضمهما قال عياض وهو الصواب عند أهل اللغة ، وهو لين للبشرة والنمصه ، وقيل الهيئة ،

وقيل الحال اتجى . وجزم ابن قتيبة بفتح الحاء أيضا وأنكر الكون وقد أثبت الكافي والخفاء . وقال المكي :
 السحنة بفتح أوله وسكون ثانيه لون الوجه . ولرواية المستمل ومن واثقه توجيه لانه يريد بالسحنة أثرها في الوجه
 يقال لأثر السجود في الوجه سجدة وسجادة ، ووقع في رواية النسفي « المسحة » . قوله (وقال منصور عن مجاهد :
 القواضع) وصله علي بن المديني عن جرير عن منصور ، وروناه في الإمداد لابن المبارك وفيه تصحيد بن
 حميد ، وابن أبي حاتم عن سفيان وزائدة كلاهما عن منصور عن مجاهد قال : هو الخفوع ، زاد في رواية زائدة
 « قلت ما كنت أراه إلا هذا الأثر الذي في الوجه ، فقال : ربما كان بين هبتي من هو أنسى قلبا من فرعون ، قوله
 (شطاه فراخه ، فاستغلق غلط ، سوه الساق حاملة الشجرة) قال أبو عبيدة في قوله (كدورج أخرج شطاه)
 أخرج فراخه ، يقال قد أشطاه الريح فأادره ساواه صار مثل الأم ، فاستغلق غلط ، فاستوى على سوه الساق
 حاملة الشجر ، وأخرج عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله (كدورج أخرج شطاه) قال : ما
 يخرج بجانب الخلة فيتم وينسى ، وبه في قوله (على سوه) قال : على أصوه . قوله (شطاه شطه السبل تنبت
 الحبة عشرا أو ثمانيا وسجا فيقوى بعضه ببعض فذاك قوله تعالى (فأزره) فراه . ولو كانت واحدة لم تقم على
 ساق ، وهو مثل ضربته الله لنبي ﷺ إذ خرج وحده ثم قرأه بأصحابه كما قرئ الحبة بما ينبت منها (٧) . قوله
 (دائرة السوء كقولك رجل السوء ، ودائرة السوء العذاب) هو قول أبي عبيدة قال المعنى تصور عليهم . (تنبيه) :
 قرأ الجمهور السوء بفتح السين في الموضعين ، وضما أبو عمرو وابن كثير . قوله (يمزروه ينصروه) قال عبد الرزاق
 عن معمر عن قتادة في قوله (و يمزروه) قال : ينصروه ، وقد تقدم في الأعراف (قالين آمنوا به و همروه
 ونصروه) وهذه بنى تفسيرها بانوفير فرارا من التكرار ، والتعزير يأتي بمعنى التنظيم والإقامة والمنع من
 الإعداء ، ومن هنا يجهى التعزير بمعنى التأديب لأنه يمنع الجاني من الوقوع في الجنابة ، وهذا التفسير على قراءة
 الجمهور ، وجاء في التواضع عن ابن عباس « يمزروه » بزيادة من القصة . ثم ذكر في الباب خمسة أحاديث : الحديث
 الأول :

١ - باب (إنا فتحا لك فصحا مبيها)

٤٨٣٣ - حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يسهر
 في بعض أسفاره وهر بن الخطاب يسهر معه لئلا فساه هر بن الخطاب عن نوره فلم يجبه رسول الله ﷺ ،
 ثم سأل فلم يجبه ثم سأل فلم يجبه ، فقال هر بن الخطاب : كسكت أم هر ، زرت رسول الله ﷺ ثلاث
 مرات كل ذلك لاجمبك ، قال هر : فركنت بعمى ثم قدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في القرآن
 فأنشيت أن سمعت صاخا بصرخ بي . قلت قد خشيت أن يكون زل في قرآن ، فبنت رسول الله ﷺ
 فسلت عليه ، قال : لقد أنزلت على الآية سورة لمي أحب إلي مما طكت عليه الشمس . ثم قرأ : إنا

(١) كنا بالسبح ولم يذكر القلوب منا شيئا ، ولله كان يشهد فتركه السبح

فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴿

٤٨٢٤ - **حدثنا محمد بن بشار** **حدثنا غندر** **حدثنا** **ذبة** **قال** سمعت قتادة **عن** أنس **رضي** الله عنه :

﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ قال : الحديثية ﴿

٤٨٢٥ - **حدثنا** **مسلم بن إبراهيم** **حدثنا** **شعبة** **حدثنا** **داوية بن قرة** **عن** **مسلم بن مقل** **قال**

﴿ **قرأ النبي** **ﷺ** **يوم** **فتح مكة** **سورة الفتح** **فرجع** **فيها** ، **قال** **داوية** **لو** **شئت** **أن** **أخبركي** **لكم** **قراءة** **للنبي** **ﷺ** **لعمركم** **لنملى** **﴿**

قوله (**عن** **زيد بن أسلم** **عن** **أبيه** **أن** **رسول الله** **ﷺ** **كان** **في** **سفر**) **هذا** **السياق** **صورته** **الإرسال** ، **لأن** **أسلم** **لم** **يذكر** **زمان** **منه** **القصّة** ، **أنكته** **محمول** **على** **أنه** **سمعه** **من** **عمر** **بدليل** **قوله** **في** **أثنائه** ، **قال** **عمر** **لم** **تحرك** **بعمري** **الح** ، **والى** **ذلك** **أشار** **القاسبي** ، **وقد** **جاء** **من** **طريق** **أخرى** **سمعت** **عمر** ، **أخرجه** **اليزار** **من** **طريق** **محمد بن خالد بن عثمة** **عن** **مالك** **ثم** **قال** **لا** **نظم** **رواه** **عن** **مالك** **هكذا** **إلا** **ابن عثمة** **وابن غزوان** ، **انتهى** . **رواية** **ابن غزوان** - **وهو** **عبد الرحمن** **أبو نوح** **المعروف** **بقراد** - **قد** **أخرجها** **أحمد** **عنه** ، **واستدركها** **مظطاي** **على** **اليزار** **ظاناً** **أنه** **غير** **ابن غزوان** ، **واورده** **الدارقطني** **في** **غرائب** **مالك** ، **من** **طريق** **هذين** **ومن** **طريق** **يزيد بن أبي حكيم** **ومحمد بن حرب** **والسحق** **الحنيني** **أيضاً** ، **فهؤلاء** **خمسة** **رووه** **عن** **مالك** **بصرح** **الانصال** ، **وقد** **تقدم** **في** **المغازي** **أن** **الاسماعيل** **أيضاً** **أخرج** **طريق** **ابن عثمة** ، **وكذا** **أخرجها** **الترمذي** ، **وجه** **في** **رواية** **الطبراني** **من** **طريق** **عبد الرحمن بن أبي** **هلفمة** **عن** **ابن سمعود** **أن** **السفر** **المذكور** **هو** **عمرة** **الحديبية** ، **وكذا** **في** **رواية** **معتز** **عن** **أبيه** **عن** **قتادة** **عن** **أنس** **قال** **لما** **رجعنا** **من** **الحديبية** **وقد** **حبل** **بيننا** **وبين** **نسكننا** **فنعن** **بين** **الحزن** **والكآبة** **فزلت** ، **وسياق** **حديث** **سهل** **ابن حنيف** **في** **ذلك** **قريباً** . **واختلاف** **في** **المكان** **الذي** **نزلت** **فيه** : **فوقع** **عند** **محمد بن سعد** **بضيجان** **وهي** **بفتح** **المصمة** **وسكون** **الجيم** **ونون** **خفيفة** ، **وعند** **الحاكم** **في** **الإكليل** ، **بكراع** **النعيم** ، **وعن** **أبي** **مضر** **بالجفة** ، **والأما** **كن** **الثلاثة** **متفاربة** . **قوله** (**فسأله** **عمر** **بن الخطاب** **عن** **شيء** **فلم** **يجبه**) **يستفاد** **منه** **أنه** **ليس** **لكل** **كلام** **جواب** ، **بل** **السكوت** **قد** **يكون** **جواباً** **لبعض** **الكلام** . **ونكرر** **عمر** **السؤال** **إما** **لأنه** **خشي** **أن** **النبي** **ﷺ** **لم** **يسمه** **أو** **لأن** **الأمر** **الذي** **كان** **يسأل** **عنه** **كان** **مهما** **عنده** ، **ولعل** **النبي** **ﷺ** **أجاب** **بعد** **ذلك** ، **ولأنما** **ترك** **إجابته** **أولاً** **لشفه** **بما** **كان** **فيه** **من** **نزول** **الوحى** . **قوله** (**نسكت**) **بكسر** **الكاف** (**أم** **عمر**) **في** **رواية** **الكشمر** **بن** **نسكتك** **أم** **عمر** ، **والشكل** **فقدان** **المراء** **وليفها** ، **دعا** **عمر** **على** **نفسه** **بسبب** **ما** **وقع** **منه** **من** **الإلحاح** ، **وبحتم** **أن** **يكون** **لم** **يرد** **الهاء** **على** **نفسه** **حقيقة** **وإنما** **هي** **من** **الالفاظ** **التي** **تقال** **عند** **الغضب** **من** **غير** **قصد** **معناها** . **قوله** (**نزلت**) **بزاي** **ثم** **راه** **بالتنخيف** **والثقل** **والتعظيم** **أشهر** ، **أى** **ألحمت** **عليه** **قاله** **ابن قارس** **والخطابي** ، **وقال** **الداودي** : **معنى** **المثقل** **أقلت** **كلامه** **إذا** **سألته** **ما** **لا** **يجب** **أن** **يجيب** **عنه** ، **وأبعد** **من** **فسر** **نزلت** **براجعت** . **قوله** (**فما** **نسبت**) **بكسر** **المججمة** **بعدها** **موحدة** **ساكنة** ، **أى** **لم** **أعلق** **بشيء** **غير** **ما** **ذكرت** . **قوله** (**أن** **سمعت** **صارخاً** **يصرخ** **بى**) **لم** **أقف** **على** **اسمه** . **قوله** (**لمى** **أحب** **الى** **ما** **طلعت** **عليه** **الشمس**) **أى** **لما** **فيها** **من** **البشارة** **بالمغفرة** **والفتح** ، **قال** **ابن العربي** : **أطلق** **المفاحلة**

بين المنزلة التي أعطاها وبين ما طلعت عليه الشمس ، ومن شرط المفاضلة استواء الشئين في أصل المقياس ثم يزيد أحدهما على الآخر ، ولا استواء بين تلك المنزلة والدنيا بأسرها . وأجلب ابن بطلان بأن معناه أنها أحب إليه من كل شيء لأنه لا شيء إلا الدنيا والآخرة فخرج الخبر عن ذكر الشيء بذكر الدنيا إذ لا شيء سواها إلا الآخرة . وأجاب ابن العربي بما حاصله : أن أفضل قد لا يراد بها المفاضلة كقولهم (خير مستقرا وأحسن مقبلا) ولا مفاضلة بين الجنة والنار ، أو الخطاب وقع على ما استقر في أنفس أكثر الناس فانهم يعتقدون أن الدنيا لا شيء مثلها أو أنها المقصودة ، فأخبر بأنها عنده خير مما يظنون أن لا شيء أفضل منه انتهى . ويحتمل أن يراد المفاضلة بين مادلت عليه وبين ما دل عليه غيرها من الآيات المتعلقة به فرجعها ، وجميع الآيات وإن لم تكن من أمور الدنيا استكثرت أنزلت لأهل الدنيا فدخلت كلها فيما طلعت عليه الشمس . الحديث الثاني . قوله (سمعت قتادة عن أنس) (أنا فتحنا لك فتحا مبينا) قال : (الحديثية) هكذا أورده مختصرا ، وقد أخرجه في المغازي بأتم من هذا ، وبين أن بعض الحديث عن أنس موصول وبمعناه عن عكرمة مرسل ، وسمى ما وقع في الحديثية فتحا لأنه كان مقدمة الفتح وأول أسبابه ، وقد تقدم شرح ذلك مبينا في كتاب المغازي . الحديث الثالث ، قوله (عن عبد الله بن مغفل) بالمجعة والفاء وزن محمد . قوله (فرجع فيها) أي ردد صوته بالقراءة ، وقد أورده في التوحيد من طريق أخرى بلفظ كيف ترجمه ؟ قال : . . . ثلاث مرات ، قال الفرطبي : هو محمول على إشباع المد في موضعه ، وقيل كان ذلك بسبب كونه واكبا لحصل الترجيع من تحريك الناقه . وهذا فيه نظر لأن في رواية علي بن الجعد عن شعبة عند الاسماعيل . وهو يقرأ فراءة لينة ، فقال : لولا أن يجتمع اتناس علينا لقرأت ذلك اللحن ، وكذا أخرجه أبو عبيدة في فضائل القرآن ، عن أبي النضر عن شعبة ، وسأذكر تحرير هذه المسألة في شرح حديثه ليس منا من لم يتغن بالقرآن .

٢ - باب (لينفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) ويمن فضته عليك ويهديك صراطا مستقيما

٤٨٣٦ - حدثنا صدقة بن الفضل ، أخبرنا ابن عيينة حدثنا زياد أنه سمع النيرة يقول : قال النبي ﷺ

حتى تورمت قدماء ، فقيل له ففر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، قال : أفلا أكون عبدا شكورا ؟

٤٨٣٧ - حدثنا الحسن بن عبد العزيز ، حدثنا عبد الله بن يحيى ، أخبرنا حنيفة عن أبي الأسود سمع

عروة عن عائشة رضي الله عنها : أن نبي الله ﷺ كان يقوم من الليل حتى تنفطر قدماء ، فقالت عائشة : لم نصبح هذا لإرسول الله وقد فر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : أفلا أحب أن أكون عبدا شكورا . فلما كثر له صلى جالسا ، فإذا أراد أن يركع قام فقرأ ثم ركع .

الحديث الرابع حديث المغيرة بن شعبة . قال النبي ﷺ حتى تورمت قدماء ، وقد تقدم شرحه في صلاة الليل من كتاب الصلاة . الحديث الخامس حديث عائشة في ذلك . قوله (أنبأنا حنيفة) هو ابن شريح المصري ، وأبو الأسود هو محمد بن عبد الرحمن النوفلي المعروف ببيتهم عردة ، ونصف هذا الاسناد مصريون ونصفه مدنيون ، وقد تقدم شرحه في صلاة الليل . قوله (فلما كثر له) أنكره الداودي وقال : المحفوظ . فلما بدن ، أي كبر ، فكان الراوي

تأوله على كثرة القوم انتهى . ونسبه أيضا ابن الجوزي فقال : لم يصفه أحد بالسن أصلا ، ولقد مات رحمه الله وما شيع من خبز الصمير في يوم مرتين ، وأحسب بعض الرواة لما رأى بدن ، ظنه كثرا له ، وليس كذلك وإنما هو بدن تبدينا أي أسن ، قاله أبو حنيفة . قلت : وهو خلاف الظاهر ، وفي استدلاله بأنه لم يشيع من خبز الصمير نظر ، فإنه يكون من جملة المجزئات كما في كثرة الجراح وطوافه في القيلة الواحدة على تسع وإحدى عشرة مع عدم الشيع وضيق المشي ، رأى فرق بين تكثير المني مع المجرع وبين وجود كثرة اللحم في البدن مع قلة الأكل ؟ وقد أخرج مسلم من طريق عبد الله بن عروة عن عائشة قالت : لما بدن رسول الله ﷺ وقتل كل أكثر صلته جالسا ، لكن يمكن تأويل قوله ، ثقل ، أي ثقل عليه حمل له ، وإن كان قليلا لدخوله في السن . قوله (صل جالسا) ، فإذا أراد أن يركع ثم قرأ ثم ركع) في رواية هشام بن عروة عن أبيه ، قام فقرأ نحو من ثلاثين أو أربعين آية ثم ركع ، أخرجه ، وقد قدم في آخر أبواب قصص الصلاة ، وأخرجنا من طريق أبي سلفة بن عبد الرحمن عن عائشة بلفظ . فإذا بقي من فرائض نحو من ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأها وهو قائم ثم ركع ، ولمسلم من طريق حمزة عن عائشة . فإذا أراد أن يركع قام فقرأ قدر ما يقرأ إنسان أربعين آية . وقد روى مسلم من طريق عبد الله بن شقيق عن عائشة في صفة تطوعه ﷺ وفيه . وكان إذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم ، وإذا قرأ قاعدا ركع وسجد وهو قاعد . وهذا محمول على حاله الأول قبل أن يدخل في السن جمعا بين الحديثين ، وقد تقدم بيان ذلك والبحث فيه في صلاة الليل ، وكثير من فوائده أيضا في آخر أبواب قصص الصلاة .

٣ - باب (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً)

٤٨٣٨ - حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز بن أبي سلفة عن هلال بن أبي هلال عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما : أن هذم الآية التي في القرآن : (يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً) قال في التفسير : يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، أنت مهدي ورسولي ، سميته الموكلاً ، ليس بفظ ولا تخطيط ولا سحاب بالأسواق ، ولا يدفع للبيئة بالبيئة ، ولكن بسفوف ويصنع ، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء ، بأن يقولوا : لا إله إلا الله ، ففتح بها أعضائها ، وآذاها صمًا ، وقلوبها غلفًا .

قوله (باب إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً) قوله (حدثنا عبد الله بن مسلمة) أي القضي ، كذا في رواية أبي ذر رابى على بن السكن . وقع عند غيرهما ، عبد الله ، غير منسوب فتد في أو مسعود بين أن يكون عبد الله ابن رجل . وعبد الله بن صالح كاتب الليث . وقال أبو علي الجبائي : عندي أنه عبد الله بن صالح . ورجح هذا المروي وحده بأن البخاري أخرجه في الحديث بعينه في كتاب . الأدب المفرد ، عن عبد الله بن صالح عن عبد العزيز . قلت : لكن لا يلزم من ذلك الجزم به ، وما المانع أن يكون له في الحديث الواحد شيخان من شيخ واحد ؟ وليس الذي وقع في الأدب بأرجح مما وقع الجزم به في رواية أبي علي وأبي ذر وهما حافظان ، وقد أخرج البخاري في باب التكبير إذا علا شرفاً ، من كتاب الحج حديثاً قال فيه : حدثنا عبد الله - غير منسوب - حدثنا عبد العزيز .

٨٤٧٤ - فتح الباري

ابن أبي سلية . كذا الأكثر غير منسوب ، وتردد فيه أبو مسعود بين الرجلين اللذين ترددهما في حديث الباب ، لكن وقع في رواية أبي علي بن السكن ، حدثنا عبد الله بن يوسف ، فنعين المصدر إليه ، لأنها زيادة من حافظ في الرواية فتقدم على من فسره بالظن . قوله (عن هلال بن أبي هلال) تقدم القول فيه في أوائل البيوع . قوله (عن عبد الله بن عمرو بن العاص) تقدم بيان الاختلاف فيه على عطاء بن يسار في البيوع أيضا ، وتقدم في تلك الرواية سبب تحديث عبد الله بن عمرو به ، وأنهم سألوه عن صفة النبي ﷺ في التوراة فقال : أجل أنه لموصوف ببعض صفته في القرآن . ولقد ادرى من طريق أبي صالح ذكر أن عن كعب قال : « في السطر الأول محمد رسول الله هدي المختار » . قوله (ان هذه الآية التي في القرآن) يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا قال في التوراة : يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا للطيبين بالجنة وللمعصاة بالنار ، أو شاهدا المرسل قبله بالإبلاغ . قوله (وحرذا) بكسر المهملة وسكون الزاء بعدها زاي أي حصنا ، والاميين هم العرب ، وقد تقدم شرح ذلك في البيوع . قوله (سميتك المتوكل) أي على الله لفنايته باليسير ، والصبر على ما كان بكروه . قوله (ليس) كذا وقع بصيغة الغيبة على طريق الالتفات ، ولو جرى على النسق الأول لقال لست . قوله (بفظ ولا غليظ) هو موافق لقوله تعالى (فبما رحمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حررك) ولا يعارض قوله تعالى (واغليظ عليهم) لأن النبي محمول على طبعه ، الذي جبل عليه والأمر محمول على المعالجة ، أو الثاني بالنسبة المؤمنين والأمر بالنسبة للكفار والمنافقين كما هو مصرح به في نفس الآية . قوله (ولا خطاب) كذا فيه بالسین المهملة وهي لغة أثبتها الفراء وغيره ، وبالأصايد أشهر ، وقد تقدم ذلك أيضا . قوله (ولا يدفع السيئة بالسيئة) هو مثل قوله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن) زاد في رواية كعب ، مولده بمكة ومهاجرة طيبة وملكه بالاسلام . قوله (وان يقضه) أي يمتنه . قوله (حتى يقم به) أي حتى ينفي الشرك وينبت التوحيد والملة الصالحة ملة الكفر . قوله (فيفتح بها) أي بكلمة التوحيد (أعينا عيا) أي عن الحق وليس هو على حقيقته ، ووقع في رواية القاسمي ، أعين عي . بالإضافة ، وكذا الكلام في الآذان والقلوب . وفي مرسل جهم بن قيس بأسناد صحيح عند الدارمي ، ليس يوهن ولا كل ، ليخزن قلوبا غلغا ، ويفتح أعينا عيا ، ويسمع آذانا صما ، ويقم الستة عوجا حتى يقال لا إله إلا الله وحده . (تنبيه) : قيل أن يجمع القلة في قوله (أعين) للإشارة إلى أن المؤمنين أقل من الكافرين ، وقيل بل جمع القلة فد بآن في موضع الكثرة وبالعكس كقوله (ثلاثة قروء) والأول أولى . ويحتمل أن يكون هو نكتة العدول إلى جمع القلة أو للوإحاة في قوله (آذانا) وقد ترد القلوب على المعنى الأول ، وجوابه أنه لم يسمع القلوب جمع قلة كما لم يسمع للآذان جمع كثرة

٤ - باب (هو الذي أنزل السكينة)

٤٨٣٩ - حدثنا حبيب الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن إبراهيم رضي الله عنه قال : « بينا

رجل من أصحاب النبي ﷺ يقرأ ، وفرس له مربوط في الدار ، فجعل ينفر ، ففرج الرجل فنظر فلم ير شيئا ، وجعل ينفر ، فلما أصبح ذكر ذلك للنبي ﷺ قال : تلك السكينة تنزلت باقرآن »

قوله (باب هو الذي أنزل السكينة) ذكر فيه حديث البراء في نزول السكينة ، وسيأتي بيانه في فضائل القرآن مع شرحه إن شاء الله تعالى

٥ - باب (إذ يابسونك تحت الشجرة)

٤٨٤٠ - حدثنا هبة بن سعيد ، حدثنا صفوان عن عمرو بن جابر قال : « كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة »

٤٨٤١ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا كتابه حدثنا كعبه عن قعادة قال : سمعت هبة بن صبيان عن عبد الله بن مغفل المزني عن شيد الشجرة ، سمى النبي ﷺ عن الخذف [الحديث ١٨١١ - طريقه في : ٥٤٧٩ ، ٦٢٧٠]

٤٨٤٢ - وعن هبة بن صهبان قال : سمعت عبد الله بن المغفل المزني في القول في الغنسل
٤٨٤٣ - حدثنا محمد بن الوليد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا هبة عن خالد بن أبي خلافة عن ثابت ابن الضحاك رضي الله عنه ، وكان من أصحاب الشجرة

٤٨٤٤ - حدثنا أحمد بن إسحاق السلمي حدثنا بجلي حدثنا عبد العزيز بن سيار عن حبيب بن ثابت قال : أتيت أبا وائل أسأله قال : كنا بصفين ، قال رجل : ألم تر إلى الذين يدعون إلى كتاب الله ، قال علي : نعم ، قال سهل بن حنيف : أنهموا أنفسكم ، فلقد رأينا يوم الحديبية - يعني الفصح الذي كان بين النبي ﷺ والمشركين - ولو ترى قالوا لقائنا ، جاء عمر قال : ألسنا على الحق ، وم على الباطل ؟ أليس قتلنا في الجنة ، وقتلهم في النار ؟ قال : بلى قال : فهم أعطى الهدية في ديننا ، وزجج ولما يحكم الله بيننا ؟ فقال : يا ابن الخطاب : إني رسول الله ، ولن يصيبي الله أبداً . فرج متعظاً قام يصير حتى جاء أبا بكر ، فقال : يا أبا بكر ألسنا على الحق وم على الباطل ؟ قال : يا ابن الخطاب إنه رسول الله ﷺ ، ولن يصيبه الله أبداً ، فنزلت سورة الفتح

قوله (باب قوله إذ يابسونك تحت الشجرة) ذكر فيه أربعة أحاديث : أحدها حديث جابر (كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة) وقد قدم الكلام عليه مسنود في كتاب المنازى . وثانها ، قوله (حل بن عبد الله) هو ابن المديني كذا للاكثر ، ووقع في رواية المستملى (حل بن سلة) وهو الذي بفتح اللام والوحدة ثم كاف خفيفة وبه جزم الكلاباني . قوله (عن عبد الله بن المغفل المزني عن شيد الشجرة قال : سمى رسول الله ﷺ من الخلف) بظاه معجمة أى الرى بالحصى بين اصبعين ، وسيأتي الكلام عليه في الأدب . قوله (وعن هبة بن صبيان سمعت عبد الله بن مغفل المزني في البول في الغنسل) كذا للاكثر وزاد في رواية الاصيلي وكذا لأن ذكره من الفرغى

(يأخذ منه الوسواس) وهذان الحديثان المرفوع والموقوف الذي عقبه به لا تعلق لهما بتفسير هذه الآية بل ولا هذه السورة ، وإنما أورد الأول لقول الراوى فيه ، من شهد الشجرة ، فهذا القدر هو المتعلق بالترجمة ، ومثله ما ذكره بعده عن ثابت بن الضحاك وذكر المتن بطريق التبع لا قصد . وأما الحديث الثانى فأورده لبيان التصريح بجماع عقبة بن صبيان من عبد الله بن مفضل ، وهذا من ضيقه فى غاية الدقة وحسن التصرف فله ذره . وهذا الحديث قد أخرجه أبو نعيم فى المستخرج والحاكم من طريق يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن عقبة بن صبيان عن عبادة بن مفضل قال : نهى - أروجر - أن يبال فى المنقلب ، وهذا يدل على أن زيادة ذكر الوسواس التى عند الاصيل ومن وافقه فى هذه الطريق وهم . نعم أخرج أصحاب السنن وصححه ابن حبان والحاكم من طريق أشعث عن الحسن بن عبد الله بن مفضل رفته ، لا يبولن أحدكم فى مستحمه ، فان عامة الوسواس منه ، قال الترمذى غريب لا نعرفه مرفوعا إلا من حديث أشعث ، ونعقب بأن الطبرى أخرجه من طريق إسماعيل بن مسلم عن الحسن أيضا ، وهذا التعقب وارد على الإطلاق ، وإلا فإسماعيل ضعيف . الحديث الثالث ، قوله (عن خالد) هو الخذاء . قوله (عن أبي قلابة) عن ثابت بن الضحاك وكان من أصحاب الشجرة (هكذا ذكر القدر الذى يحتاج اليه من هذا الحديث ولم يسق المتن ، ويستفاد من ذلك أنه لم يجر على نسق واحد فى إيراد الأشياء التبعية ، بل تارة يقتصر على موضع الحاجة من الحديث وتارة يسوقه بتمامه ، فكأنه يقصد التفتن بذلك . وقد تقدم لحديث ثابت المذكور طريق أخرى فى غزوة الحديبية . الحديث الرابع ، قوله (حدثنا يعلى) هو ابن صيد الطنافسى . قوله (حدثنا عبد العزيز بن سباه) بمهمة مكسورة ثم تحانية خفيفة وآخره هاء منوثة ، تقدم فى أواخر الجزية . قوله (أنبت أبا وائل أسأله) لم يذكر المستحل عنه ، وبينه أحد فى روايته عن يعلى بن عبيد ولفظه : أنبت أبا وائل فى مسجد أمه أسأله عن هؤلاء القوم الذين قتلهم على - يعنى الخوارج - قال : كنا بصفين فقال رجل ، فذكره . قوله (فقال كنا بصفين) هى مدينة قديمة على شاطئ الفرات بين الرقة ومنبج كانت بها الواقعة المشهورة بين على ومعاوية . قوله (فقال رجل : ألم تر إلى الذين يدعون إلى كتاب الله) ساق أحد إلى آخر الآية . هذا الرجل هو عبد الله بن الكواء ، ذكره الطبرى ، وكان سبب ذلك أن أهل الشام لما كاد أهل العراق يظلمونهم أشار عليهم عمرو بن العاص برفع المصاحف والبناء إلى العمل بما فيها ، وأراد بذلك أن تنفع المطاوعة فيستريحوا من الشدة التى وقعوا فيها فكان كالظن ، فلما دفعوها وقالوا يبننا وبينكم كتاب الله ، وسمع من بعضكم على وغالبهم ممن يتدين ، قال قائلهم ما ذكر ؛ فأذن على إلى التحكيم موافقة لهم واقفا بأن الحق بيده . وقد أخرج النسائى هذا الحديث عن أحمد بن سليمان عن يعلى بن عبيد بالاسناد الذى أخرجه البخارى فذكر الزيادة نحو ما أخرجهما أحمد ، وزاد بعد قوله كنا بصفين : قال فلما استمر القتل بأهل الشام قال عمرو بن العاص لمعاوية : أرسل المصحف إلى على فأدعه إلى كتاب الله فإنه لن يأبى عليك ، قال به رجل فقال : يبننا وبينكم كتاب الله ، فقال على : أنا أول بذلك يبننا كتاب الله ، فجاءته الخوارج - ونحن يومئذ نسمعهم القراء - وسيوفهم على هواهم فقالوا : يا أمير المؤمنين ما ننتظر هؤلاء القوم ، ألا نمنى اليهم بسيفونا حتى يحكم الله بيننا وبينهم ؟ فقام سهل بن حنيف ، . قوله (فقال على نعم) زاد أحمد والنسائى : أنا أول بذلك ، أى بالإجابة إذا دعيت إلى العمل بكتاب الله لاني واثق بأن الحق بيدي . قوله (وقال سهل بن حنيف تهموا أنفسكم) أى فى هذا الرأى لأن كثيرا منهم أنكروا التحكيم وقالوا لا حكم إلا لله ، فقال على كلمة حتى أريد

بما باطل ، وأشار عليهم كبار الصحابة بمطالبة علي وأن لا يخالف ما يشير به لكونه أعلم بالمصاحبة ، وذكر لهم سهل بن حنيف ما وقع لهم بالحديبية وأنهم رأوا يومئذ أن يستمروا على القتال ويخالفوا ما دعوا اليه من الصلح ثم ظهر أن الاصلح هو الذي كان شرع النبي ﷺ فيه ، وسيأتي ما يتعلق بهذه القصة في كتاب استمابة المرتدين إن شاء الله تعالى ، وسبق ما يتعلق بالحديبية مستوفى في كتاب الشروط

٤٩ — سورة المجرات

وقال مجاهد : لا تقدموا لا تنزفوا على رسول الله ﷺ حتى يقضى الله على لسانه
امتحن : أخلص . ولاننا بزوا : يدعى بالكفر بعد الإسلام . يخلصكم : ينقذك ، ألقنا : ألقنا

قوله (سورة المجرات . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد ، واقتصر غيره على المجرات حيب . والمجرات بضمين جمع حجرة بسكون الجيم والمراد بيوت أزواج النبي ﷺ . **قوله** (وقال مجاهد : لا تقدموا لا تنزفوا على رسول الله ﷺ حتى يقضى الله على لسانه) وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد ، ورويناه في كتاب « ذم الكلام » من هذا الوجه . (تنبيه) : ضبط أبو الحجاج البناي « تقدموا » بفتح القاف والذال وهي قراءة ابن عباس وقراءة يعقوب الحضرمي . هي التي ينطبق عليها هذا التفسير ، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال : ذكر لنا أن ناسا كانوا يجرون لو أنزل في كذا فأنزلها الله ، قال وقال الحسن : هم ناس من المسلمين ذهبوا قبل الصلاة يوم النحر فأمرهم النبي ﷺ بالإعادة . **قوله** (امتحن أخلص) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عنه بلفظه ، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : أخلص الله قلوبهم فيما أحب . **قوله** (ولا تنابزوا : يدعى بالكفر بعد الإسلام) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ « لا يدعو الرجل بالكفر وهو مسلم » وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (ولا تنابزوا أنفسكم) قال : لا يطمئن بعضكم على بعض (ولا تنابزوا بالألقاب) قال : لا تفل لأخيك المسلم : يا فاسق يا منافق . وعن الحسن قال : كان اليهودي يسلم فيقال له يا يهودي . فهو عن ذلك . والطبري من طريق عكرمة نحوه . وروى أحمد وأبو داود من طريق الشعبي حدثني أبو جبير بن الضحاك قال « فإنا نزلت (ولا تنابزوا بالألقاب) فقام رسول الله ﷺ المدينة وليس فينا رجل إلا وله إقبان أو ثلاثة ، فكان إذا دعا أحدا منهم باسم من تلك الأسماء قالوا : انه يقضب منه ، فزالت . **قوله** (يخلصكم بنقصدكم ، ألقنا نقصدنا) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظه ، وبه في قوله (وما ألتنام من عملهم من شيء) قال : ما نقصدنا الآباء للأبناء (تنبيه) : هذا الثاني من سورة الطور ذكره هنا استطرادا ، وإنما يتناسب ألقنا مع الآية الأخرى على قراءة أبي عمرو هنا فإنه قرأ « لا يخلصكم » بزيادة هزة ، والباقيون يمحذفها ، وهو من لات طبت قاله أبو عبيدة ، قال وقال رؤبة :

وليلة ذات ندا مريت ولم يلنني عن سراها ليت

وتقول العرب : ألتني حتى وألتني عن حاجتي أي صرفني . وأما قوله (وما ألتنام) فهو من ألت يالت أي قص

١ - باب (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية : تسمعون : تملعون ، ومنه : الشاعر ،

٤٨٤٥ - **حدثنا** يسرة بن صفوان بن جميل القمي **حدثنا** نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة قال « كاد

الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، رفعوا أصواتهما عند النبي ﷺ حين قدم عليه ركب بني تميم ، فأشار أحدهما بالأفرع بن حابس أخى بنى مضع ، وأشار الآخر برجل آخر - قال نافع لا أحفظ اسمه - فقال أبو بكر لصبر : ما أردت إلا خلافي ، قال : ما أردت خلافتك ، فارتفعت أصواتهما في ذلك ، فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية . قال ابن الزبير : فما كان عمر يسمع رسول الله ﷺ يفتح هذه الآية حتى يستغفبه ، ولم يذكر ذلك من أبيه . بنى أبا بكر »

حدثنا علي بن عبد الله **حدثنا** أزهر بن سمي أخبرنا ابن حزن قال أنبأني موسى بن أسد عن أس بن مالك رضي الله عنه « أن النبي ﷺ آشفد ثابت بن نيس ، فقال رجل يا رسول الله أنا أعلم لك علمه ، فأنه فوجده جالسا في بيته منكساً رأسه ، فقال له : ما شأنك ؟ فقال سر . كان يرفع صوته فوق صوت النبي ﷺ فقد حط عمله وهو من أهل النار ، فأتى الرجل النبي ﷺ فأخبره أنه قال كذا وكذا ، فقال موسى ، فرجع إليه المرة الأخيرة بشارة عظيمة ، فقال أذهب إليه فقل له : إنك لست من أهل النار ، ولكذلك من أهل الجنة »

قوله (باب لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية) كذا للجميع . **قوله** (تسمعون تملعون ومنه الشاعر) هو كلام أبي حنيفة . **قوله** (حدثنا يسرة) بفتح الياء الأخيرة والمهملة ووجه جميل بالجيم وزن عظيم ونافع بن عمر هو الجمعي المكي ، وليس هو نافع مولى ابن عمر ، ونبه الكرماني هنا على شيء لا يتخيله من له أدنى إلمام بالحديث والرجال فقال : ليس هذا الحديث ثلاثاً لأن عبد الله بن أبي مليكة تابعي . **قوله** (كاد الخيران) كذا لا بد ، وفي رواية « هلكا » بخلاف النون ، قال ابن التين كذا وقع بغير نون وكأنه نصب بتقدير أن انتهى . وقد أخرجه أحمد عن وكيع عن نافع عن ابن عمر بلفظ « أن يهلكا » وهو بكسر اللام ونصبها ابن التين لرواية أبي ذر ، ثم هذا السياق صورته الإرسال لكن ظهر في آخره أن ابن أبي مليكة حمله عن عبد الله بن الزبير ، وسياق في الباب الذي بعده التصريح بذلك ولفظه عن ابن أبي مليكة « أن عبد الله بن الزبير أخبرهم ، فذكره بكاه . **قوله** (رفعوا أصواتهما حين قدم عليه ركب بني تميم) في رواية أحمد « وقد بنى تميم » ولكن قدمهم سنة نبع بعد أن أوقع عينة بن حصن بنى الضبر وهم جئان من بني تميم ، ذكر ذلك أبو الحسن المدائني . **قوله** (فأشار أحدهما) هو عمر ، بينه ابن جرير في الرواية التي في الباب بعده ، ووقع عند الترمذي من رواية مؤمل بن إسحاق عن نافع بن عمر بلفظ « أن الأفرع بن حابس قدم على النبي ﷺ فقال أبو بكر : يا رسول الله استعمله على قومه ، فقال عمر لا تستعمله يا رسول

الله ، الحديث . وهذا يخالف رواية ابن جريج ، وروايته أثبت من مؤمل بن اسماعيل والله أعلم . قوله (بالافرع ابن حابس أخى بنى مجاشع) الأفرع لقب واسمه فيما نقل ابن دريد فراس بن حابس بن عقال بكر المهلهة وتخفيف الثاقف ابن محمد بن سفيان بن مجاشع بن عبد الله بن دارم التميمي الدارمي ، وكانت وفاة الأفرع بن حابس في خلافة عثمان . قوله (وأشار الآخر) هو أبو بكر . يئنه ابن جريج في روايته المذكورة برجل آخر فقال نافع : لا أحفظ اسمه ، سيأتي في الباب الذي بعده من رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة أنه القعقاع بن معبد بن زرارة أي ابن عدس بن زيد بن عبد الله بن دارم التميمي الدارمي . قال السكبي في الجامع : كان يقال له نيار الفرات لجوده ، قلت : وله ذكر في غزوة حنين ، أورده البغوي في الصحابة ، بأسناد صحيح . قوله (ما أردت إلا خلاقي) أي ليس مقصودك إلا مخالفة قولي ، وفي رواية أحمد . إنما أردت خلاقي ، وهذا هو المتمد . وحكى ابن التين أنه رفع هنا ما أردت إلى خلاقي ، بلفظ حرف الجر ، وما ، في هذا استهامة ، والى ، بتخفيف اللام ، والمهله أي شيء . قصدت منتها إلى مخالفتي . وقد وجدت الرواية التي ذكرها ابن التين في بعض النسخ لأبي ذر عن الكشميني قوله (فارتفعت أصواتهما) في رواية ابن جريج ، فتلها يا ، حتى ارتفعت أصواتهما . قوله (فأنزل الله) في رواية ابن جريج ، فأنزل في ذلك . قوله (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الآية) زاد وكيع كاسيأتي في الاعتصام . إلى قوله العظيم ، وفي رواية ابن جريج ، فأنزل يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله . إلى قوله . ولو أنهم صبروا ، وقد استشكل ذلك ، قال ابن عطية : الصحيح أن سبب نزول هذه الآية كلام جفأة الأعراب . قلت : لا يمارض ذلك هذا الحديث ، فإن الذي يتعلق بقصة الشيخين في مخالفتها في التأخير هو أول السورة (لا تقدموا) ولكن لما اتصل بها قوله (لا ترفعوا) تمسك عمر منها بخفض صوته ، وجفأة الأعراب الذين نزلت فيهم هم من بني تميم ، والذي يختص بهم قوله (أن الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ، أن رجلا جاء إلى النبي ﷺ من وراء الحجرات فقال : يا محمد إن مدحى زين وإن شتى شين ، فقال النبي ﷺ : ذاك الله عز وجل ، ونزلت . قلت : ولا مانع أن تنزل الآية لأسباب تقدمها ، فلا يعدل للترجيح مع ظهور الجمع وصحة الطرق ، ولعل البخاري استشعر ذلك فأورد قصة ثابت بن قيس عقب هذا ليبين ما أشرت إليه من الجمع ، ثم عقب ذلك كله بترجمة باب قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم ، إشارة إلى قصة جفأة الأعراب من بني تميم ، لكنه لم يذكر في الترجمة حديثا كما سأبينه قريبا ، وكأنه ذكر حديث ثابت لأنه هو الذي كان الخطيب لما وقع الكلام في المفاخرة بين بني تميم المذكورين كما أورده ابن إسحق في المفاخر مطولا . قوله (فإنا كان عمر يسمع رسول الله ﷺ بعد هذه الآية حتى يستفهمه) في رواية وكيع في الاعتصام ، فكان عمر بعد ذلك إذا حدث النبي ﷺ بحديث حدثه كآخي السرار لم يسمعه حتى يستفهمه . قلت وقد أخرج ابن المنذر عن طريق محمد بن عمرو بن حلقمة أن أبا بكر الصديق قال مثل ذلك للنبي ﷺ ، وهذا مرسل ، وقد أخرجه الحاكم موصولا من حديث أبي هريرة نحوه ، وأخرجه ابن مردويه عن طريق طارق بن شهاب عن أبي بكر قال : لما نزلت لا ترفعوا أصواتكم الآية قال أبو بكر : قلت يا رسول الله آليت أن لا أتكلم إلا كآخي السرار . قوله (ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر) قال مفلطاي : يحتمل أنه أراد بذلك أبا بكر عبد الله بن الزبير أو أبا بكر عبد الله بن أبي مليكة فإن أبا مليكة له ذكر في الصحابة . قلت : وهذا بعيد عن الصواب ، بل قرينة ذكر عمر ترشد إلى أن مراده أبو بكر

الصدوق . وقد وقع في رواية الترمذى قال : وما ذكر ابن الزبير جده ، وقد وقع في رواية الطبرى من طريق مؤمل ابن اسماعيل عن نافع بن عمر فقال في آخره : وما ذكر ابن الزبير جده يعنى أبا بكر ، وفيه تعقب على من هدى الخصائص النبوية أن أولاد بنته ينسبون إليه لقوله : إن ابنى هذا سيد ، وقد أنكره الففال على ابن القاص وهذه القضاعى فيها اختص به النبي ﷺ عن الأنبياء ، وفيه نظر فقد احتج يحيى بن يعمر بأن عيسى نسب إلى إبراهيم وهو ابن بنته ، وهو استدلال صحيح ، وإطلاق الأب على الجد مشهور ، وهو مذهب أبى بكر الصدوق كما تقدم في المناقب **قوله** (افتقد ثابت بن قيس) تقدم شرحه مستوفى في أواخر علامات النبوة . **قوله** (فقال رجل يا رسول الله) هو سعد بن معاذ بنينة حماد بن سلة في روايته لهذا الحديث عن أنس ، وقيل هو عاصم بن عدى ، وقيل أبو مسعود ، والأول المعتمد . **قوله** (أنا أعلم لك علمه) أى أعلم لأهلك علما متعلقا به . **قوله** (فقال موسى) هو ابن أنس راوى الحديث عن أنس

٢ - باب (أن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون)

٤٨٤٧ - **حدثنا الحسن بن محمد** حدثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني ابن أبي مليكة أن هدى الله بن الزبير أخبرهم أنه قد ركب من بني نعيم على النبي ﷺ ، قال أبو بكر : أمر القمطاع بن مقلب ، وقال عمر بن بل أمر الأفرع بن حابس . قال أبو بكر ما أردت إلى - أو لا - خلاف ؛ فقال عمر : ما أردت خلافك ، فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما ، فنزل في ذلك : (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) . حتى أنقضت الآية ،

قوله (باب أن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون) ذكر فيه حديث ابن الزبير وقد تقدم شرحه في الذى قبله ، وروى الطبرى من طريق مجاهد قال : هم أعراب بني نعيم . ومن طريق أبى إسحق عن البراء قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا محمد ، إن حمدي بن وإن ذى شين ، فقال : ذاك الله تبارك وتعالى ، وروى من طريق معمر عن قتادة مثله مرسلًا وزاد : فأنزل الله : أن الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية . ومن طريق الحسن نحوه . **قوله** (عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة) كذا قال حجاج بن محمد تقدم في التفسير من طريق هشام بن يوسف عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة بالامتنع ، وثابته هشام بن يوسف ، وأخرجه ابن المنذر من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج فواد فيه رجلا قال : أخبرني رجل أن ابن أبي مليكة أخبره ، فيحمل على أن ابن جريج حمله عن ابن أبي مليكة بواسطة ، ثم لقيه فسمعه منه

باب (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم)

قوله (باب قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم) هكذا في جميع الروايات الترجمة بتفسير حديث ، وقد أخرج الطبرى والبيهقى وابن أبي حاتم في كتبهم في الصحابة من طريق موسى بن هبة عن ابن سلة قال : حدثني الأفرع بن حابس التميمي أنه أتى النبي ﷺ فقال : يا محمد ، أخرج إلينا ، فنزلت (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات) الحديث ، وسياقه لابن جريج ، قال ابن منده : الصحيح عن ابن سلة أن الأفرع مرسل ،

وكذا أخرجه أحد على الوجهين ، وقد ساق محمد بن إسحق قصة وفد بني تميم في ذلك مطولة بانقطاع ، وأخرجها ابن منده في ترجمة ثابت بن قيس في المعرفة ، من طريق أخرى موصولة

٥٠ - سُورَةُ ق

رَجَعَ بَعِيدٌ : رَدَّ : فُرُوجٌ : ضُفُوفٌ ، واحِدُهَا فَرْجٌ . من حبل الوريد : وريداه في حلقه والحبل حبل العاتق . وقال مجاهد : ما تنقض الأرض من عظامهم . تبصرة : بصيرة . حب الحصيد : الحنطة . باسقات : الطوال . أنصينا أفاعيا ههنا . وقال قريته : الشيطان الذي فيض له . فقبوا : ضربوا . أو ألقى السم : لا يحدث قصة بغيره . حين أنشأكم وأنشأ خلفكم . رقيب عتيد : رعد . سائق وشهيد : المسكان ، كاتب وشهيد : شهيد شاهد بالنيب . كُفُوبٌ : النصب . وقال غيره : تضيد : الكفر في مادام في أكابيه ، ومعناه منضود بضه على بطن ، فإذا خرج من أكابيه فلبس بطنه . في أذبار النجوم وأذبار الشجود ، كان عامر يفتح القن في ويكسر القن في الطور ، ويكسر ان جيما وينصان . وقال ابن عباس : يوم الخروج : يوم يخرجون إلى البعث من القبور

قوله (سورة ق . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : ق اسم من أسماء القرآن . وعن ابن جريج عن مجاهد قال : جبل محيط بالأرض ، وقيل هي القاف من قوله قضى الأمر ، دلت على جية الكلمة كما قال الشاعر ، قلت لها فني لنا قالت قاف ، . قوله (رجع بعيد : رد) هو قول أبي عبيدة بلفظه ، وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج قال : أنكروا البعث فقالوا : ان يستطيع أن يرجعنا ويحيينا . قوله (فروج : ضفوف واحدتها فرج) أي يسكون الراء ، هو قول أبي عبيدة بلفظه ، وروى الطبري من طريق مجاهد قال : الفرج الثقب . قوله (من حبل الوريد وريداه في حلقه ، والحبل حبل العاتق) سقط هذا لغير أبي ذر ، وهو قول أبي عبيدة بلفظه وزاد : فاضاله إلى الوريد كما يضاف الحبل إلى العاتق . وروى الطبري من طريق أبي ابن طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (من حبل الوريد) قال من عرق العنق . قوله (وقال مجاهد : ما تنقض الأرض منهم من عظامهم) وصله الفريابي عن وراق عن ابن أبي نعيم بهذا ، وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : ما تأكل الأرض من لحومهم وعظامهم وأشعارهم . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : بمن الموت ناكلهم الأرض إذا ماتوا . وعن جعفر بن سليمان عن هوف عن الحسن : أي من أبدانهم . (فنيه) : زعم ابن النين أنه وقع في البخاري بلفظه . من عظامهم ، ثم استشكله وقال : الصواب من عظامهم . وفعل بفتح الفاء يسكون العين لا يجمع على أفعال إلا نادرا . قوله (تبصرة بصيرة) وصله الفريابي عن مجاهد هكذا ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (تبصرة) قال : نعمة من الله عز وجل . قوله (حب الحصيد : الحنطة) وصله الفريابي أيضا عنه . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : هو البر والعمير . قوله (باسقات الطوال) وصله

الفرجاني أيضا كذلك . و روى الطبري من طريق عبد الله بن شداد قال : يسوقها طولها في قامة . وقال عبد الرزاق
 عن معمر بن قتادة : يعني طولها . قوله (أفيننا أفاهي علينا) سقط هذا لابي ذر ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله
 (رقيب شديد رصد) وصله الفرجاني أيضا كذلك . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
 قال : يكتب كل ما يتكلم به من خير وشر . ومن طريق سعيد بن أبي عروبة قال : قال الحسن و قتادة (ما يلفظ من
 قول) أي ما يتكلم به من شيء إلا كتب عليه . وكان حكمة يقول : إنما ذلك في الخير والشر . قوله (سائق
 وشهيد : المكان كاتب وشهيد) وصله الفرجاني كذلك ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن الحسن قال : سائق يسوقها
 وشهيد يشهد عليها بطلها . وروى نحوه بأستاد موصول عن عثمان . قوله (وقال قربه الشيطان الذي قبض له)
 وصله الفرجاني أيضا ، وقال عبد الرزاق عن قتادة نحوه . قوله (فنقبوا ضربوا) وصله الفرجاني أيضا . وروى
 الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قول (فنقبوا في البلاد) قال : أثروا . وقال أبو عبيدة في
 قوله (فنقبوا) طافوا وتباحثوا ، قال امرؤ القيس :

وقد نقت في الأفاق حتى رضيع من الغنيم بالآباب

قوله (أو أنى السمع : لا يحدث نفسه بفهمه) وصله الفرجاني أيضا . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة
 في هذه الآية قال : هو رجل من أهل الكتاب أنى السمع أي استمع لقرآن وهو شهيد هل ما في يديه من كتاب الله
 أنه محمد النبي محمد ﷺ مكتوبا ، قال معمر وقال الحسن : هو منافق استمع ولم ينتفع . قوله (حين أنشأكم وأنشأ
 خلقكم) سقط هذا لابي ذر ، وقد تقدم في بدء الخلق ، وهو بقية تفسير قوله (أفيننا) وحقه أن يكتب عندهما .
 قوله (شهيد شاهد بالقبب) في رواية الكشميني ، بالقلب ، وصله الفرجاني من طريق مجاهد بلفظ الأكثر . قوله
 (وما سنا من لغوب من نصب) وصله الفرجاني كذلك ، وتقدم في بدء الخلق أيضا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن
 قتادة : قالت اليهود إن الله خلق الخلق في سنة أيام وفرغ من الخلق يوم الجمعة واستراح يوم السبت ، فأكذبهم الله
 فقال (وما سنا من لغوب) . قوله (وقال غيره لنضيد : الكفرى ما دام في أكامه ، ومناه منضود بمضه هل
 بعض ، فإذا خرج من أكامه فليس بنضيد) هو قول أبي عبيدة بمعناه . قوله (وأدبار النجوم) وأدبار السجود كان
 حاصم يفتح التي في ويكسر التي في الطور ويكسران جميعا وبضبان) هو كما قال ، ووافق حاصم أبو عمرو وابن
 حامر والكسائي هل الفتح هنا ، وقرأ الباقر بالكسر هنا ، وقرأ الجمهور بالفتح في الطور وقرأها بالكسر حاصم
 هل ما نقل المصنف ؛ ونقلنا غيره في الشواذ ، فالفتح جمع دبر والكسر مصدر أدبر يدبر إدبارا ، ورجح الطبري
 الفتح لهما . قوله (وقال ابن عباس يوم الخروج يوم يخرجون إلى البيت من القبور) وصله ابن أبي حاتم من
 طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بلفظه ، وتقدم في الجنائز نحوه

١ - باب (وتقول هل من مزيد)

١٨٤٨ - حدثنا عبد الله بن أبي الأسود حدثنا حريش بن حمار حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي
 الله عنه عن النبي ﷺ قال « يلقى في النار وتقول هل من مزيد » حتى يصنع قدامه فتقول : قط قط ،
 [الحديث ١٨١٨ - طريقه في : ١٦٦١ ٢ ١٣٨٥]

٤٨٤٩ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ مَوْسَى الْفَظَّانُ حَدَّثَنَا أَبُو سَفْيَانَ الْخَيْمِيُّ سَمِعَ بْنَ يُحْيَى بْنَ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا حَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ - وَأَكْثَرُ مَا كَانَتْ يَوْفُهُ أَبُو سَفْيَانَ - « يَقَالُ لَجَنَّتُمْ هَلْ آمَنَلْتُمْ ؟ » وَقَوْلُ : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟ فَيَضَعُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدَمَهُ عَلَيْهَا فَيَقُولُ : قَطُّ قَطُّ »

[الحديث ٤٨٤٩ - طرفه ل : ٤٨٥٠ ، ٧٤٤٩]

٤٨٥٠ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ نَحَاجَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ ، فَقَالَتِ النَّارُ : أَوْرَثْتُ بِالْمُسْكِرِينَ وَالْمُتَعَبِّرِينَ ، وَقَالَتِ الْجَنَّةُ : مَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضَعْفَاءُ النَّاسِ وَسَفَاطُهُمْ ، قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِلْجَنَّةِ : أَنْتِ وَنَحْوِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَدِّ مِنْ جَهَادِي ، وَقَالَ النَّارُ : إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابٌ أَهْذَبُ بِكَ مِنْ أَشَدِّ مِنْ جَهَادِي ، وَلِسَكَلٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ مِلْوُهَا ، فَأَمَّا النَّارُ فَلَا تَمُتْلِي ، حَتَّى يَضَعَ رَجُلٌ فَتَقُولُ قَطُّ قَطُّ فَهَذَا كَيْفَ تَمُتْلِي وَبِزَوَى بِضْعِهَا إِلَى بَعْضٍ ، وَلَا يَظْلَمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا . وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْشِئُ لَهَا خَلْقًا ،

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ وَقَوْلُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ) اختلف النقل عن قول جهنم (هل من مزيد) فظاهر أحاديث الباب أن هذا القول منها لطلب المزيد ، وجاء عن بعض السلف أنه استفهام إنكار كأنها تقول ما بقي في موضع الزيادة ، فروى الطبري من طريق الحرم بن أبان عن هكرمة في قوله (هل من مزيد) أي هل من مدخل قد امتلأت ؟ ومن طريق مجاهد نحوه ، وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن هكرمة عن ابن عباس وهو ضعيف ورجح الطبري أنه لطلب الزيادة على ما دللت عليه الأحاديث المرفوعة ، وقال الاسماعيلي : الذي قاله مجاهد موجه ، فيحمل على أنها قد تزداد وهي عند نفسها لا موضع فيها للمزيد . **قَوْلُهُ** في حديث أنس (يلقى في النار) ونقول هل من مزيد (في رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة ، لا تزال جهنم يلقى فيها ، أخرجه أحمد ومسلم . **قَوْلُهُ** (حتى يضع نفسه فيها) كذا في رواية شعبة ، وفي رواية سعيد ، حتى يضع رب المزة فيها قدمه . **قَوْلُهُ** (فتقول قط قط) في رواية سعيد ، فيزوي بعضها إلى بعض ونقول قط قط وعزتك ، وفي رواية سليمان التيمي عن قتادة ، فتقول قد قد بالبدال بدل الطاء ، وفي حديث أبي هريرة ، يضع الرب عليها قدمه فتقول قط قط ، وفي الرواية التي تلها ، فلا تملتي . حتى يضع رجله فتقول قط قط فهناك تملتي . ويزوي بعضها إلى بعض ، وفي حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى ، ورجعهم تسأل المزيد حتى يضع فيها قدمه فيزوي بعضها إلى بعض ونقول قط قط ، وفي حديث أبي سعيد عند أحمد ، فيلقى في النار أهلها فتقول هل من مزيد ويلقي فيها ونقول هل من مزيد حتى يأتيها عز وجل فيضع قدمه عليها فتزوي فتقول قد قد فدني ، وقوله ، قط قط ، أي حسي حسي ، وثبت بهذا التفسير عند عبد الرزاق من حديث أبي هريرة ، ونقط بالتخفيف ساكنة ، ويجوز الكسر بغير إشباع ، ووقع في بعض النسخ عن أبي ذر ، قطي قطي ، بالإشباع وه فطن ، بزيادة نون مشبعة . ووقع في حديث أبي سعيد ورواية سليمان التيمي بالبدال بدل الطاء . وهي لغة أيضا ، وكلها بمعنى يكفى . وقيل قط صرحت جهنم . والأول هو الصواب عند الجمهور . ثم رأيت في

تفسير ابن مردويه من وجه آخر عن أنس ما يؤيد الذي قبله ولفظه : فيضمها عليها فتتقطط كما يتقطط السماء إذا امتلأ ، انتهى . فهذا لو ثبت لكان هو المتمد ، لكن في سننه موسى بن مطير وهو متروك . واختلف في المراد بالقدم فطريق السلف في هذا وغيره مشهورة وهو أن نمركا جاءت ولا يتعرض لتأويله بل نعمد استحالة ما يوم التقص على الله (١) وخاض كثير من أهل العلم في تأويل ذلك فقال : المراد إذلال جهنم ، فانها إذا بالغت في الطغيان وطلب المزيد أذلها الله فرضها تحت القدم ، وليس المراد حقيقة القدم ، والعرب تستعمل ألعاط الاصضاء في ضرب الأمثال ولا تريد أهيانها ، كقولهم رغم أنفه وسقط في يده . وقيل المراد بالقدم الفرط السابق أى يضع الله فيها ما قدمه لها من أهل العذاب ، قال الاسماعيلي : القدم قد يكون اسما لما قدم كما يسمى ما يخط من ورق خطا ، فالمعنى ما قدموا من عمل . وقيل المراد بالقدم قدم بعض المخلوقين فالضمير للمخلوق معلوم ، أو يكون هناك مخلوق اسمه قدم ، أو المراد بالقدم الأخير لأن القدم آخر الأعضاء فيكون المعنى حتى يضع الله في النار آخر أهلها فيها ويكون الضمير للزبد . وقال ابن حبان في صحيحه بعد إخراج : هذا من الاخبار التي أطلقت بتشليل المجاورة وذلك أن يوم القيامة يلقي في النار من الأمم والأمكنة التي عصي الله فيها فلا تزال تزيد حتى يضع الرب فيها موضعا من الأمكنة المذكورة فتحتل . لأن العرب تطلق القدم على الموضع ، قال تعالى (أن لم قدم صدق) يريد موضع صدق . وقال الداودي : المراد بالقدم قدم صدق وهو محمد ، والأشارة بذلك إلى شفاعته ، وهو للمقام المحمود فيخرج من النار من كل في قلبه شيء من الايمان . وتعقب بأن هذا منابذ لنص الحديث لأن فيه يضع قدمه بعد أن قالت هل من مزيد ، والذي قاله مقتضاؤه أنه ينقص منها ، وصرح الخبر أنها تنزوي بما يجعل فيها لا يخرج منها . قلت : ويحتمل أن بوجه بأن من يخرج منها يبدل عوضهم من أهل الكفر كما حلوا عليه حديث أبي موسى في صحيح مسلم . يعطى كل مسلم رجلا من اليهود والنصارى فيقال : هذا فداءك من النار ، فإن بعض العلماء قال : المراد بذلك أنه يضع عند إخراج الموحدين ، وأنه يحمل مكان كل واحد منهم واسدا من الكفار بأن يعظم حتى يبد مكانه . ومكان الذي خرج ، وحينئذ فالقدم سبب العظم المذكور ، فإذا وقع العظم حصل الملاء الذي تطلبه . ومن التأويل البعيد قول من قال : المراد بالقدم قدم إبليس ، وأخذ من قوله : حتى يضع الجبار فيها نفسه ، وإبليس أول من تكبر فاستحق أن يسمى متجبرا وجبارا ، وظهور بعد هذا يغنى عن تكلف الرد عليه . وزعم ابن الجوزي أن الرواية التي جملت بلفظ الرجل ، تحريف من بعض الرواة لظنه أن المراد بالقدم الجارحة مرواها بالمعنى فأخطأ ، ثم قال : ويحتمل أن يكون المراد بالرجل أن كانت محفوظة الجماعة كما تقول رجل من جراد ، فالتقدير يضع فيها جماعة ، وأضافهم إليه إضافة اختصاص . وبالفح ابن فورك لجزم بأن الرواية بلفظ الرجل ، خير ثابتة عند أهل النقل ، وهو مردود ثبوتها في الصحيحين . وقد أولها غيره بنحو ما تقدم في القدم فقيل رجل بعض المخلوقين ، وقيل إنها اسم مخلوق من المخلوقين ، وقيل إن الرجل تستعمل في الزجر كما تقول وضمت تحت رجل ، وقيل إن الرجل تستعمل في طلب الشيء على سبيل الجدي كما تقول قام في هذا الأمر على رجل . وقال أبو الوفاء بن حميل : تعالى الله عن أنه لا يحمل أمره في

(١) وهذا هو الصواب القديم كان عليه سلف الأمة من الصحابة إلى الأئمة للتبوين ، وباب التأويل هو الحق فخل منه جميع أصحاب المذاهب الضلال إلى ضلالهم ، والذنب قد استأثر الله به ، وكما قال الإمام مالك في الاستواء : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة .
عبد المحسن

النار حتى يستعين عليها بشيء من ذاته أو صفاته وهو القائل للنار (كوني بردا وسلاما) فمن يأمر نادا أجيبها غيره أن تنقاب عن طبعها وهو الاحراق فتقلب كيف يحتاج في نار بوجهها هو إلى استعانة انتهى. ويضم جوابه من التفصيل الواقع ثالث أحاديث الباب حيث قال فيه «والكل واحدة منك ملوفا» فأما النار فذكر الحديث وقال فيه «ولا يظلم الله من خلقه أحدا» فإن فيه إشارة إلى أن الجنة يقع امتلاؤها بمن ينشؤون الله لأجل ملوفا، وأما النار فلا ينشئ لها خلقا بل يفعل فيها شيئا عبر عنه بما ذكر يقتضى لها أن ينضم بعضها إلى بعض فتصير ملوفا ولا تحمل مزيدا، وفيه دلالة على أن الثواب ليس موقوفا على العمل بل ينضم الله بالجنة على من لم يعمل خيرا قط كما في الاطفال.

قوله في أول الحديث الثاني (حدثنا محمد بن موسى القفطان) هو الواسطي، وأبو سفيان الخيري أدركه البخاري بالسن ولم يلقه. قوله (حدثنا حوف) لأبي سفيان فيه سند آخر أخرجه مسلم من رواية عبد الله بن عمر الجزائري عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة مطولا، وقوله (رفعه) وأكثر ما كان يرفعه أبو سفيان (القفطان) ذلك محمد بن موسى الراوي عنه، وقال يرفعه من الرابع وهو لغة والفصح يرفعه من الثلاث، والمعنى أنه كان يرويه في أكثر الأحوال موقوفا ويرفعه أحيانا، وقد رفعه غيره أيضا. قوله في الطريق الثالثة (أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة) وقع في مصنف عبد الرزاق في آخره «قال معمر وأخبرني أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ مثله» وأخرجه مسلم بالوجهين. قوله (تخاضت) أي تخاضعت. قوله (بالتجبرين والمتجبرين) قيل هما بمعنى، وقيل المتكبر المتعظم بما ليس فيه والمتجبر المنوع الذي لا يوصل إليه وقيل الذي لا يكثر بأمر. قوله (ضمفا الناس وسقطهم) بفتحين أي المحقرون بينهم الساقطون من أصنافهم، هذا بالنسبة إلى ما عند الأكثر من الناس، وبالنسبة إلى ما عند الله هم عظام رفقاء الدرجات، لكنهم بالنسبة إلى ما ضد أنفسهم لعظمة الله عديم وخضوعهم له في غاية التواضع لله والدالة في عبادته، فوصفهم بالضعف والسقط بهذا المعنى صحيح، أو المراد بالحصر في قول الجنة «الاضمفا الناس» الأغلب، قال النووي: هذا الحديث هل ظاهره، وإن الله يخلق في الجنة والنار تمييزا يدركان به ويقدران على المراجعة والاحتجاج، ويحتمل أن يكون لسان الحال، وسبأ مزيد لهذا في باب قوله إن رحمة الله قريب من المحسنين، من كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

٢ - باب (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب)

٤٨٥١ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم عن جرير عن إسماعيل عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله قال «كنا جلوسا ليلة مع النبي ﷺ فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة، قال: إنكم سترون ربكم كأنون هذا لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تنملوا على صلاة قبل طلوع الشمس، وقبل غروبها فافعلوا، ثم قرأ: (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب)»

٤٨٥٢ - **حدثنا** آدم حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قال ابن عباس «أمره أن يسبح في أقبار الصلوات كلها» يعني قوله (وأذبار السجود)»

قوله (باب قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) كذا لأبي ذر في الترجمة ، وفي سياق الحديث ، ولغيره (وسبح) بالوارف لهما وهو الموافق للتلاوة فهو الصواب ، وعندهم أيضا ، وقبل الغروب ، وهو الموافق لآية السورة . ثم أورد فيه حديث جرير ، أنكم سترن ربكم ، الحديث وفي آخره ، ثم قرأ (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) وهذه الآية في طه ، قال الكرماني : المناسب لهذه السورة ، وقبل الغروب ، لا غروبها . قلت : لا سبيل إلى التصرف في لفظ الحديث ، وإنما أورد الحديث هنا لامتداد دلالة الآيتين وقد تقدم في الصلاة ، وكذا وقع هنا في نسخة من وجه آخر عن اسماعيل بن أبي خالد بلفظ ، ثم قرأ : وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ، وسيأتي شرح حديث جرير في التوحيد إن شاء الله تعالى . ومضى منه شيء في فضل وقت العصر من المواقيت . **قوله** (عن مجاهد قال قال ابن عباس : أمره أن يسبح) يعني أمر الله نبيه . وأخرجه الطبري من طريق ابن حلية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : قال ابن عباس في قوله (فسبحه وأدبار السجود) قال : هو اتسيع بعد الصلاة . **قوله** (في أدبار الصلوات كلها) يعني قوله وأدبار السجود ، كذا لم يروى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال : قال النبي ﷺ يا ابن عباس ركعتان بعد المغرب أدبار السجود ، وإسناده ضعيف ، لكن روى ابن المنذر من طريق أبي نعيم الجيثاني قال : قال أصحاب رسول الله ﷺ في قوله تعالى (وأدبار السجود) : هما الركعتان بعد المغرب ، وأخرجه الطبري من طريق عن علي بن وهن أبي هريرة وغيرهما مثله ، وأخرج ابن المنذر عن عمر مثله ، وأخرج الطبري من طريق كريب بن يزيد أنه كان إذا صلى الركعتين بعد الفجر والركعتين بعد المغرب قرأ أدبار النجوم وأدبار السجود ، أي بهما

٥١ - سُورَةُ الذَّارِيَاتِ

قال علي عليه السلام : الذاريات الرياح . وقال غيره : تذروه تفرقه . وفي أنفكم أفلا تبصرون : تأكل وتشرب في مدخل واحد ويخرج من مخرجين ، فراغ : فرجع ، فصكت : لجمعت أصابعها ، فضربت به جبهتها ، والرميم نبات الأرض إذا يبس ودبس ، لموسعون أي لذومعة ، وكذلك على الموسع قدره : يعني القوي ، زوجين : الذكر والأنثى ، وأخلاف الألوان : حلو وحامض ، فهما زوجان ، ففرؤا إلى الله : من الله إليه ، لا ليعبدون : ما خلقت أهل السمادة من أهل الفرفرين إلا ليوحدون ، وقال بعضهم : خلقهم ليعملوا ، ففعل بعض ، وترك بعض ، وليس فيه حجة لأهل القدر ، والقدنوب القدنوب العظيم ، وقال مجاهد ذنوباً : سبيلاً : صريحة . الضم : التي لا تليد ، رقل ابن عباس والحكم : استواؤها وحشها ، في غمرة : في ضلالتهم بما دون ، وقال غيره : تواصوا تواصوا ، وقال غيره : سومة : معاملة ، من السيام ، قتل الإنسان : لمن

قوله (سورة الذاريات . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسمة لغير أبي ذر ، والوارف القسم ،

والفآت بعدما غاطفت من حطف المتفاريات وهو الظاهر ، وجود الوغثري أنها من حطف الصفات ، وأن الحملات وما بعدها من صفات الريح . قوله (قال على الرياح) كذا لهم ، ولأبي ذر ، وقال على : الذاريات الرياح ، وهو عند الثوري عن الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن علي ، وأخرجه ابن عينة في تفسيره أهم من هذا عن ابن أبي الحسين ، سمعت أبا الطفيل قال : سمعت ابن الكواء يسأل علي بن أبي طالب عن الذاريات ذروا قال : الرياح ، وعن الحملات وقرأ ، قال : السحاب ، وعن الجاريات بسرا ، قال : الدفن ، وعن المدرات أمراً قال : الملائكة ، وصححه الحاكم من وجه آخر عن أبي الطفيل . وابن الكواء يفتح الكاف وتقدم الروايات عنه عبد الله ، وهذا التفسير مشهور عن علي ، وأخرج عن مجاهد وابن عباس مثله ، وقد أظن الطبري في تخرجه طرقه إلى علي ، وأخرجه عبد الرزاق من وجه آخر عن أبي الطفيل قال : شهدت علياً وهو يخطب وهو يقول : سلوني ، فواقه لا تسألوني عن شيء . يكون إلى يوم القيامة إلا حدثتكم به ، و سلوني عن كتاب الله ، فواقه ما من آية إلا وأنا أعلم أبليلاً أنزلت أم بنهار أم في سهل أم في جبل . فقال ابن الكواء وأنا بينه وبين علي وهو خلفي فقال : ما الذاريات ذروا ؟ فلذكر مثله وقال فيه : وبلك سل تفهوا ولا تسأل نعمتنا ، وفيه سؤاله عن أشياء غير هذا ، وله شاهد مرفوع أخرجه البزار وابن مردويه بسند لين عن عمر . قوله (وقال غيره تدره قفره) هو قول أبي عبيدة ، قال في سورة الكهف في قوله (تدره الرياح) أي قفره ، ذروته وأذريته . وقال في تفسيره الذاريات الرياح ، وناس يقولون المنريات ذوت وأذرت . قوله (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) : تأكل وتشرب في مدخل واحد ويخرج من موضعين (أي القبل والظهر ، وهو قول الفراء . قال في قوله تعالى (وفي أنفسكم) يعني أيضاً آيات ، أن أحدكم يأكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج من موضعين ، ثم عطفهم فقال (أفلا تبصرون) ؟ ولابن أبي حاتم من طريق السدي قال (وفي أنفسكم) قال فيما يدخل من طعامكم وما يخرج ، وأخرج الطبري من طريق محمد بن المرفع عن عبد الله بن الوليد في هذه الآية قال : سبيل الفناط والبول . قوله (قتل الحراصون) أي لعنوا ، كذا في بعض النسخ ، وقد تقدم في كتاب البيوع . وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (قتل الحراصون) قال : لعن الكذابون . وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (قتل الحراصون) قال : الكذابون . قوله (فراغ فرجع) هو قول الفراء وزاد : والروغ وإن جاء بهذا المعنى فإنه لا ينطق به حتى يكون صاحبه لنهائه وجهته . وقال أبو عبيدة في قوله (فراغ) أي عدل . قوله (فصكت) لجمعت أصابعها فضربت به جهتها) في رواية أبي ذر ، جمعت ، بغير فاء وهو قول الفراء بلفظه . ولعبد بن منصور من طريق الأعمش عن مجاهد في قوله (فصكت جهتها) قال ضربت يديها على جهتها وقالت يا ويلتاه . وروى الطبري من طريق السدي قال : ضربت وجهي وجهي . ومن طريق الثوري : وضعت يديها على جهتها نهجاً . قوله (فتولى بركته من معه لأنهم من قومه) هو قول قتادة أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه ، وقال الفراء وثبت هذا هنا قلنسي وحده . قوله (والريم نبات الأرض إذا يبس وديس) هو قول الفراء ، وديس بكسر الدال وسكون التثنية بعدها مهمل من الدوس وهو وطء الشيء . بالقدم حتى يفتت ومنه دياس الأرض ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : الريم الشجر . وأخرج الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : الريم المالك . قوله (لموسعون أي لنو سعة ، وكذلك على الموسع قدره) يعني في قوله تعالى (ومتممون على الموسع قدره) أي من يكون ذا سعة ،

قال الفراء (وإنا لموسمون) أى لذو سعة خلقتنا ، وكذا قوله (على الموسع قدره) يعنى القوى . وروى ابن
أبى حاتم من طريق ابن أبى نجيم قال (وإنا لموسمون) قال أن نخلق سماء مثلها . قوله (زوجين الذكر والائى
واختلاف الألوان حلو وحامض فهما زوجان) هو قول الفراء أيضا ولفظه : الزوجان من جميع الحيوان الذكر
والائى ، ومن سوى ذلك اختلاف ألوان النبات وطعوم الثمار بعض حلو وبعض حامض ، وأخرج ابن أبى حاتم
من طريق السدى معناه . وأخرج الطبرى من طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد فى قوله (خلقتنا زوجين) قال :
الكفر والإيمان والنفقة والمادة والمعدى والضلالة والليل والنهار والسماء والارض والجن والانس . قوله
(ففروا الى الله : من افه اليه) أى من معصيته الى طاعته أو من عذابه الى رحته ، هو قول الفراء أيضا . قوله
(الا ليعبدون) فى رواية أبى ذر (ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ما خلقت أهل السعادة من أهل الفريقتين
إلا ليعبدون ، هو قول الفراء ، وفصره ابن قتبية فى مشكل القرآن ، له . وسبب الحل على التخصيص وجود من
لا يعبد ، فلو حمل على ظاهره لوقع التناقض بين العلة والمعلول . قوله (وقال بعضهم خلقتهم ليعملوا فعمل بعض
وترك بعض ، وليس فيه حجة لاهل القدر) هو كلام الفراء أيضا ، وحاصل التأويل أن الأول محمول على أن
اللفظ العام مراد به الخصوص ، وأن المراد أهل السعادة من الجن والانس ، والثانى باق على عمومته لكن بمعنى
الاستعداد ، أى خلقتهم معدين لذلك لكن منهم من أطاع ومنهم من عصى ، وهو كقولهم الإبل مخلوقة للحراث أى
قابلة لذلك ، لأنه قد يكون فيها ما لا يحرث . وأما قوله : وليس فيه حجة لاهل القدر ، فمفيد الميزة ، لأن حصل
الجواب أن المراد بالخلق خلق التكليف لا خلق الجبهة ، فمن وفقه عمل لما خلق له ومن خذله عالف ، والميزة
احتجوا بالآية المذكورة على أن إرادة الله لا تنطبق به ، والجواب أنه لا يلزم من كون الشيء معللا بشئ أن يكون
ذلك الشيء مرادا وأن لا يكون غيره مرادا ، وبمحتمل أن يكون مراده بقوله : وليس فيه حجة لاهل القدر . أنهم
يحتجون بها على أن أفعال الله لا بد وأن تكون معلولة فقال : لا يلزم من وقوع التعليل فى موضع وجوب التعليل فى
كل موضع ، ونحن نقول بمجاوز التعليل لا بوجوبه ، أو لأنهم احتجوا بها على أن أفعال المباد مخلوقة لهم لإسناد
العبادة اليهم فقال : لا حجة لهم فى ذلك لأن الإسناد من جهة الكسب ، وفى الآية تأريلات أخرى بطول ذكرها .
وروى ابن أبى حاتم من طريق السدى قال : خلقتهم للعبادة ، فمن العبادة ما ينفع ومنها ما لا ينفع . قوله (والذنوب
القلو العظيم) هو قول الفراء لكن قاله العظيمة ، وزاد : ولكن العرب تذهب بها الى الخط والنصيب . وقال
أبو عبيدة : الذنوب النصيب ، وأصله من القلو ، والذنوب والسجل واحد ، والسجل أقل ملا من القلو .
قوله (وقال مجاهد ذنوبا سبيلا) وقع هذا مؤخرا عن الذى بعده لغير أبى ذر والذى عنده ، أولى ، وقد وصله
الفريابى من طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد فى قوله (ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم) قال : سبيلا من المذاب مثل
هذاب أصحابهم ، وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج عن مجاهد فى قوله (فإن للذين ظلموا ذنوبا) قال :
سبيلا . قال وقال ابن عباس : سجلا ، وهو بفتح المهملة وسكون الجسيم . ومن طريق ابن جريج عن عطاء مثله
وأشد عليه شاهدا : قوله (صرة صيحة) وصله الفريابى من طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد . وأخرجه ابن أبى
حاتم من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس ، وقال أبو عبيدة فى قوله (صرة) شدة صوت ، يقال أقبل فلان
بصطر أى بصوت صرنا شديدا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : أقبلت ترن . قوله (المعقم الى لا

نله) زاد أبو ذر، ولا نلق شيئا، أخرج ابن المنذر من طريق الضحاك قال: العقيم التي لا تلد. وظل: عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: العقيم التي لا تنبت. وأخرج الطبري والحاكم من طريق خفيف عن عكرمة عن ابن عباس قال: الريح العقيم التي لا تلع شيئا. قوله (وقال ابن عباس والجبك استولوا وحسنا) قدم في بدء الخلق. وأخرجه الفريابي عن الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، ومن طريق سفيان أخرجه الطبري وإسناده صحيح لأن سماع الثوري من عطاء بن السائب كان قبل الاختلاط. وأخرجه الطبري من وجه آخر صحيح عن ابن عباس. وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (ذات الجبك) قال: ذات الخلق الحسن والقطري من طريق عوف عن الحسن قال: جبكت بالثجوم. ومن طريق عمران بن حدير: سئل عكرمة عن قوله (ذات الجبك) قال: ذات الخلق الحسن، ألم تر إلى الناس إذا نج الثوب قال: ما أحسن ما جبك. قوله (في غمرة: في ضلالتهم يتهاون) كذا لأكثر، ولابي ذر، في غمرتهم، والأول أولى لوقوعه في هذه السورة، وأما الثاني فهو في سورة الحجر: لكن قوله في ضلالتهم يؤيد الثاني وكأنة ذكره كذلك هنا للاشتراك في الكلمة، وقد وصله ابن أبي حاتم والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (الذين هم في غمرة سامرون) قال: في ضلالتهم يتهاون. ووقع في رواية النسفي: في ضلالتهم أو ضلالتهم، بالنك والاول تصحيف. قوله (وقال غيره تراسوا به تواطأوا) سقط هذا لابي ذر، وقد أخرجه ابن المنذر من طريق أبي عبيدة في قوله (أتراسوا به) تواطأوا عليه وأخذه بعضهم من بعض، وإذا كانت شبهة غالبية هل قوم قيل كأنما تراسوا به. وروى الطبري من طرق عن قتادة قال: هل أوصى الأول الآخر منهم بالتكذيب؟ قوله (وقال غيره مسومة معلنة من السماء) هو قول أبي عبيدة، ووصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (مسومة) قال: معلنة. وأخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (مسومة) قال محتومة بلون أبيض وفيه قطعة سوداء. وبالعكس. قوله (قتل الإنسان لمن) سقط هذا لغير أبي ذر، وقد تقدم تفسير قتل بلعن في أوائل السورة، وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج في قوله (قتل الحرأمون) قال: هي مثل التي في عبس (قتل الإنسان). (تنبيه): لم يذكر البخاري في هذه السورة حديثا مرفوعا، ويدخل فيها على شرطه حديث أخرجه أحمد والترمذي والنسائي من طريق أبي إسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال: أقراني رسول الله ﷺ: إني أنا الرزاق ذو القوة المتين، قال الترمذي: حسن صحيح، وصححه ابن حبان

٥٢ - سورة الطور

وقال قتادة مَسْطُورٌ مكتوب. وقال مجاهد: الطور الجبل بالسرانية. رَقٌّ مَشْهُورٌ: صحيفة. وَالْقَفْ للرفوع: سماء، الْمَسْجُور: اللوقد، وقال الحسن تَجَرُّ حَتَّى يَذْهَبَ مَاؤُهَا فَلَا يَبْقَى فِيهَا قَطْرَةٌ، وقال مجاهد أُنْقَامُ نَقْصًا؟ وقال غيره: تمور تدور، أحلامهم: القنول، وقال ابن عباس: قَبْرُ الْقُطَيْفِ، كَسْفًا: قِطْعًا، لِلنَّوْنِ: للثوث، وقال غيره: يَنْدَازُونَ يَنْطَاطُونَ

قوله (سورة الطور. بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر، واتصروا الباقون على والطور، والواو القسم

وما يندبها طائفتان أو قسم أيضا . **قوله** (وقال قتادة : مسطور مكتوب) سقط هنا من رواية أبي ذر وثبت لهم في التوحيد ، وقد وصله المصنف في كتاب خلق أفعال العباد من طريق سعيد عن قتادة . **قوله** (وقال مجاهد : الطور الجبل بالسريانية) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بهذا ، قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : قوله والطور قال جبل يقال له الطور . وعن سمع هكرمة مثله . وقال أبو عبيدة : الطور الجبل في كلام العرب . وفي المحكم : الطور الجبل . وقد غلب على طور سيناء جبل بالشام ، وهو بالسريانية طورى بفتح الراء والنسبة إليه طورى وطورانى . **قوله** (رق منشور صحيفة) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (وكتاب مسطور ، في رق منشور) قال مصحف ورق . وقوله (منشور) قال : صحيفة . **قوله** (والسقف المرفوع سما) سقط هذا لأبي ذر ، وقدم في بدء الخلق . **قوله** (والمسجور الموقد) في رواية الحموى والنسفي والموقد بالراء . والاول هو الصواب ، وقد وصله إبراهيم الحربي في ، غريب الحديث . والطبرى من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد وقال : الموقد ، بالذال . وأخرج الطبرى من طريق سعيد بن المسيب قال : قال على لرجل من اليهود أين جهنم ؟ قال : البحر . قال ما أراه إلا صادقا . ثم تلا (والبحر المسجور - وإذا البحار سجرت) وعن زيد بن أسلم قال (البحر المسجور) الموقد (وإذا البحار سجرت) أوقدت . ومن طريق ثمر بن عطية قال (البحر المسجور) النور المسجور ، قال : وفيه قول آخر ، قال أبو عبيدة : المسجور الملوأ . وأخرج الطبرى من طريق سعيد عن قتادة مثله ، ورجعه الطبرى . **قوله** (وقال الحسن : تسجر حتى يذهب ماؤها فلا يبقى فيها فطرة) وصله الطبرى من طريق سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله (وإذا البحار سجرت) فذكره ، فبين الحسن أن ذلك يقع يوم القيامة ، وأما اليوم فالمراد بالمسجور المحتل . ويحتمل أن يطلق عليه ذلك باعتبار ما بثول إليه حاله . **قوله** (وقال مجاهد : ألتنام نقصانهم) وقد تقدم في الحجرات . وأخرج عبد الرزاق مثله عن ابن عباس بإسناد صحيح ، وعن معمر عن قتادة قال : ما ظنناهم . **قوله** (وقال غيره : تخور تدور) وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال في قوله تعالى (يوم تخور السماء مورا) قال : مورها تحركها . وأخرج الطبرى من طريق ابن عبيدة عن ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (يوم تخور السماء مورا) قال : تدور دورا . **قوله** (أحلامهم : العقول) هو قول زيد بن أسلم ، ذكره الطبرى عنه . وقال الفراء : الأحلام في هذا الموضع العقول والألباب . **قوله** (وقال ابن عباس : البر اللطيف) سقط هذا لأبي ذر هنا وثبت لهم في التوحيد ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق على بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، وسيأتي الكلام عليه في التوحيد إن شاء الله تعالى . **قوله** (كسفا قطعاً) وصله الطبرى من طريق على بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وابن أبي حاتم من طريق قتادة مثله ، وعن طريق السدي قال : هذا . وقال أبو عبيدة (كسفا) الكسف جمع كسفة مثل الدر جمع سدره . وهذا يضمف قول من رواه بإتصريك فيهما ، وقد قيل إنها قراءة شاذة وأنكرها بعضهم وأنها أبو البقاء العكبري وغيره . **قوله** (المنون الموت) وصله الطبرى من طريق على بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ريب المنون) قال : الموت . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . وأخرج الطبرى من طريق مجاهد قال : المنون حوادث الدهر . وذكر ابن إسحق في السيرة عن ابن أبي نجیح عن مجاهد عن ابن عباس : أن قرينا لما اجتمعوا في دار الندوة قال قائل منهم : أحبسوه في وثاق ، ثم تربصوا به ريب المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء ، فانما هو واحد منهم . فأول

الله تعالى (أم يقولون شاعر أتربص به ربب المتون) وهذا كله يؤيد قول الأصمعي : ان المتون واحد لا جمع له ، ويبيد قول الأنخس أن جمع لا واحده . وأما قول الداودي : ان المتون جمع منية فغير معروف ، مع بعده من الاشتقاق . قوله (وقال فيه يتنازعون : يتعاطون) هو قول أبي عبيدة وصله ابن المنذر من طريقه وزاد : أي يتداولون . قال الناصر : نازعته الراح حتى وقفه الساري ،

٩ - باب ٤٨٥٣ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن حُرَّة عن زينب ابنة أبي سلمة عن أم سلمة قالت « شكوت إلى رسول الله ﷺ أني اشتكى قال : طوف من وراء الناس وأنت راكبة » ، فطفت ورسول الله ﷺ يصلي إلى جنب البيت يقرأ بالطور وكتاب مطور »

٤٨٥٤ - حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال حدثني عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور ، فلما بلغ هذه الآية : (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ؟ أم خلقوا السموات والأرض ؟ بل لا يوقنون . أم عندهم خزائن ربك ، أم هم المسيطرون) ؟ كاد قلبي أن يطير . قال سفيان فأنما أنا فإنا سمعت الزهري يحدث عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور ، لم أسمع زادا الذي قالوا ،

قوله (عن أم سلمة قالت : شكوت إلى رسول الله ﷺ أني اشتكى) أي أنها كانت ضعيفة لا تقدر على الطواف ماشية ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج . قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (قال حدثني عن الزهري) اعترضه الاسماعيل بما أخرجه من طريق عبد الجبار بن العلاء وابن أبي عمير كلاهما عن ابن عيينة ، سمعت الزهري قال ، فصرحا عنه بالسماع ، وهما فقتان . قلت : وهو اعتراض ساقط ؛ فانهما ما أوردا من الحديث إلا القدر الذي ذكره الحميدي عن سفيان أنه سمعه من الزهري ، بخلاف الزيادة التي صرح الحميدي عنه بأنه لم يسمعها من الزهري ، وإنما بلغته عنه بواسطة . قوله (كاد قلبي يطير) قال الخطابي كأنه ازجج عند سماع هذه الآية لفهم مضاهي ومعرفة بما تضمنته ، ففهم الحجة فاستدركها بلطائف طبعه ، وذلك من قوله تعالى (أم خلقوا من غير شيء) قبل معناه ليسوا أشد خلقا من خلق السموات والأرض لأنهما خلقتا من غير شيء ، أي هل خلقوا باطلا لا يؤمرون ولا ينهون ؟ وقيل المعنى أم خلقوا من غير عائل ؟ وذلك لا يجوز فلا بد لهم من عائل ، وإذا انكروا الخالق فهم الخالقون لأنفسهم ، وذلك في الفساد والبطلان أشد ، لأن مالا وجود له كيف يخلق ، وإذا بطل الوجودان قامت الحجة عليهم بأن لهم عائل . ثم قال (أم خلقوا السموات والأرض) أي إن جلا لهم أن يدعوا خلق أنفسهم فليدعوا خلق السموات والأرض ، وذلك لا يمكنهم ، فقامت الحجة . ثم قال (بل لا يوقنون) فذكر الحجة التي عاقبتهم عن الإيمان وهو عدم اليقين الذي هو موجبة من الله ولا يحصل إلا بتوقيفه ، فهذا ازجج جبير حتى كاد قلبه يطير ، ومال إلى الاسلام . انتهى . ويستفاد من قوله فلما بلغ

هذه الآية أنه استفتح من أول السورة ، وظاهر السياق أنه قرأ إلى آخرها ، وقد تقدم البحث في ذلك في صفة الصلاة

٥٣ - سورة والنجم

وقال مجاهد : ذو مرة قوة . قاب قوسين : حيث الورق من القوس . ضربى : حوجاه ، وأكدى : قطع عطاه . رب الشعرى هو مرزم الجوزاء . القى وفى وفى ما فرض عليه . أزلت الألفة : أقربت الساعة . مايدون : البرائة ، وقال عكرمة : يتننون بالجرية . وقال إبراهيم : أفتأرونه ؟ أفتجادلونه ؟ ومن قرأ أفتنونه ، يعنى أفتبجدهونه ؟ مازاغ البصر : بصر محمد ﷺ ، وما طنى : وما جاوز ما رأى ، فماروا : كذبوا . وقال الحسن إذا هوئى : غاب . وقال ابن عباس : أغنى وأغنى أعطى فأرضى

قوله (سورة والنجم . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر ، والباقي والنجم حسب ، والمراد بالنجم الثريا في قول مجاهد أخرجه ابن عيينة في تفسيره عن ابن أبي نعيم عنه ، وقال أبو عبيدة : النجم والنجوم ، ذهب إلى لفظ الواحد وهو بمعنى الجميع قال الشاعر وباتت تعد النجم في مستجره ، قال الطبري : هذا القول له وجه ، ولكن ما أعلم أحدا من أهل التأويل قاله ، واختار قول مجاهد . ثم روى من وجه آخر عن مجاهد أن المراد به القرآن إذا نزل . ولابن أبي حاتم بلفظ : النجم نجوم القرآن . قوله (وقال مجاهد : ذو مرة قوة) وصله الثريائي بلفظ (شديد القوى ذو مرة) قوة جبريل ، وقال أبو عبيدة ذو مرة أى شدة واحكام . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ذو مرة) قال : ذر خلق حسن . قوله (قاب قوسين حيث الورق من القوس) سقط هذا لابي ذر ووصله الثريائي من طريق مجاهد بلفظه ، وقال أبو عبيدة قاب قوسين أى قدر قوسين أو أدنى أو أقرب . قوله (ضربى عوجاه) وصله الثريائي أيضا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : ضربى جائرة . وأخرج الطبري من وجه ضعيف عن ابن عباس مثله . وقال أبو عبيدة : ناقصة ، تقول ضأزته حقه فقصت . قوله (وأكدى قطع عطاه) وصله الثريائي بلفظه ، وروى الطبري من هذا الوجه عن مجاهد أن الذي نزل فيه هو الوليد بن المغيرة . ومن طريق أخرى منقطعة عن ابن عباس أعطى قليلا أى أطاع قليلا ثم انقطع . وأخرج ابن مردويه من وجه لين عن ابن عباس أنها نزلت في الوليد بن المغيرة . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أعطى قليلا ثم قطع ذلك . وقال أبو عبيدة : مأخوذ من الكدية بالضم وهو أن يجر حتى يئأس من الماء . قوله (وب الشعرى هو مرزم الجوزاء) وصله الثريائي بلفظه ، وأخرج الطبري من طريق ضعيف عن مجاهد قال : الشعرى الكوكب الذي خلف الجوزاء كانوا يعبون به . وأخرج الفاكهي من طريق الكشي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزلت في خزاعة وكانوا يعبون الشعرى ، وهو الكوكب الذي يتبع الجوزاء . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : كان ناس في الجاهلية يعبون هذا النجم الذي يقال له الشعرى . وأخرج الطبري من وجه آخر عن مجاهد قال : النجم الذي يتبع الجوزاء . وقال أبو حنيفة الدينوري في كتاب الإنواء : الضدة والشعرى البرر والجوزاء في لسان واحد وعن نجوم مشهورة قال : والشعرى

ثلاثة أزمان إذا رُؤيت غدوة طالمة فذاك صميم الحر ، وإذا رُؤيت عشاء طالمة فذاك صميم البرد ، ولها زمان ثالث وهو وقت نوتها . وأحد كوكبي الذراع المقبوضة هي الشمرى الفميصاء وهي تقابل الشمرى المبور والحجرة بينهما ، ويقال لكوكبها الآخر الثمالي المزمزم الذراع ، وهما مرمزان هذا وآخر في الجوزاء ، وكانت العرب تقول انحدب سهل فصار يمانيا فنبعت الشمرى فعبرت اليه الحجرة وأقامت الفميصاء فبكت عليه حتى غمخت عنها والشمران الفميصاء والنبور يطلعان معا . وقال ابن التين : المزمزم بكسر الميم وسكون الراء وفتح الواو نجم يقابل الشمرى من جهة القبلة لا يشارفها وهو الهنعة . **قوله** (الذى وفى وفى ما فرض عليه) وصله الفريابي بلفظه ، وروى سعيد بن منصور عن عمرو بن أوس قال : وفى أى بلغ . وروى ابن المنذر من وجه آخر عن عمرو بن أوس قال : كان الرجل يؤخذ بذنب غيره حتى يله إبراهيم فقال الله تعالى (وإبراهيم الذى وفى أن لا تزاد وزدة وزد أخرى) وعن طريق هذيل بن شرحبيل نحوه ، وروى الطبرى بإسناد ضعيف عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه قال : كُن النبي ﷺ يقول سمى الله إبراهيم خليفه الذى وفى ، لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى : فبِحان الله حين تمسون وحين تصبحون ، وروى عبد بن حيد بإسناد ضعيف عن أبي أمامة مرفوعا : وفى عمل يومه بأربع ركعات من أول النهار . **قوله** (أذنت الآذنة اقربت الساعة) سقط هذا لآي ذر هذا وبآي فى الرقاق ، وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد كذلك ، وقال أبو عبيدة : ذنت القيامة . **قوله** (سامدون : البرطية) كذا لهم وفى رواية الحوى والأصلي والقابسي والبرطنة ، باتون بدل الميم . (وقال عكرمة يتخنون بالخيرية) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد فى قوله (أفن هذا الحديث تمجبون) قال : من هذا القرآن . (وأتم سامدون) قال : البرطنة . قال وقال عكرمة : السامدون يتخنون بالخيرية ، ورواه الطبرى من هذا الوجه عن مجاهد قال : كانوا يجررون على النبي ﷺ غضا بامبرطين . قال وقال عكرمة هو الفناء بالخيرية . وروى ابن عيينة فى تفسيره عن ابن أبي نجيع عن عكرمة فى قوله (وأتم سامدون) هو الفناء بالخيرية يقولون : اسعد لنا أى غن لنا . وأخرجه أبو عبيد فى فضائل القرآن ، وعبد الرزاق من وجهين آخرين عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله (وأتم سامدون) قال : الفناء . قال عكرمة وهى بلغة أهل اليمن ، إذا أراد القيام أن يقول تمن قال اسعد . لفظ عبد الرزاق . وأخرجه من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس قال : لاهون . وعن معمر عن قتادة قال : غافلون . ولابن مردويه من طريق محمد بن سوية عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : معرضون . (تنبيه) : البرطنة بفتح الموحدة وسكون الواو وفتح الطاء المهملة الإعراض . وقال ابن عيينة : البرطنة مكذا ووضع ذقنه فى صدره . **قوله** (وقال إبراهيم أفتبارونه) أفتجادلونه) وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم النخعي به ، وجاء عن إبراهيم بهذا الإسناد فى القراءة التى بعده . **قوله** (ومن قرأ أفتجودونه) أى أفتجودونه) كذا لهم ، وفى رواية الحوى : أفتجودون ، بشير ضمير ، وقد وصله الطبرى أيضا عن يعقوب بن إبراهيم عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم أنه كان يقرأ (أفتبارونه) يقول : أفتجودونه فكان إبراهيم قرأ بها معا وفرهما ، وقد صرح بذلك سعيد بن منصور فى روايته المذكورة عن هشيم ، قال الطبرى : وهكذا قرأ ابن مسعود وعامة قراء أهل الكوفة ، وقرأها الباقون وبعض الكوفيين (أفتبارونه) أى تجادلونه . قلت : قرأها من الكوفيين عاصم كالجهور ، وقال الشعبي : كان يشرح يقرأ (أفتبارونه) وصروق يقرأ أفتجودونه ، ، وجاء عن الشعبي أنه قرأها كذلك لكن بضم التاء . **قوله** (ماذاغ

البصر بصير محمد ﷺ) في رواية أبي ذر. وقال ما ذا غ الخ، ولم يعين الفاعل، وهو قول الفراء، وقال في قوله تعالى (ما ذا غ البصر) : بصر محمد بقلبه يمينا وشمالا. وأخرج الطبري من طريق محمد بن كعب القرظي في قوله (ما ذا غ البصر) قال : رأى محمد جبريل في صورة الملك. ومسألة الرؤية مشهورة سيأتي ذكرها في شرح حديث عائشة في هذه السورة. **قوله** (وما طنى وما جاوز ما رأى) في رواية الكشميني «ولا بدل»، وما هو بنية كلام الفراء أيضا ونقظه «وما جاوز». وروى الطبري من طريق مسلم البطين عن ابن عباس في قوله (ما ذا غ البصر) ما ذهب يمينا ولا شمالا (وما طنى) ما جاوز ما أمر به. **قوله** (فتأروا كذبوا) كذا لهم، ولم أر في هذه السورة «فتأروا» وإنما فيها (فتأروا) وقد تقدم ما فيها، وفي آخرها تنأري. ولعله انتقال من بعض النسخ من تأري إلى تنأري في السورة التي تلي هذه، وفي قوله (فتأروا بالنذر)، وحكى الكرماني عن بعض النسخ من تأري تنأري تكذب، ولم أقف عليه، وهو بمعنى ما تقدم. ثم ظهر لي بعد ذلك أنه اختصر كلام الفراء، وذلك أنه قال في قوله تعالى (فبأي آلاء ربك تتأري) قال : فبأي نعمة ربك تكذب أنها ليست منه، وكذلك قوله (فتأروا بالنذر) كذبوا بالنذر. **قوله** (وقال الحسن : إذا هوى غاب) وصله عبد الرزاق عن مصر عن قتادة عنه. **قوله** (وقال ابن عباس : أغنى وأقنى أعطى فأرضى) وصله ابن أبي حاتم من طريق هلي بن أبي طلحة عنه، وأخرج الفريابي عن طريق عكرمة عن ابن عباس قال : أغنى فنع. ومن طريق أبي رجاء عن الحسن قال : أخدم، وقال أبو عبيدة : أغنى جعل له قنية أي أصول مال، قال وقالوا : أغنى أرضى، يشير إلى تفسير ابن عباس، وتحقيقه أنه حصل له قنية من الرضا

١ - باب ٤٨٥٥ - حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن إسماعيل بن أبي خالد عن عامر عن مسروق قال : قلت لعائشة رضي الله عنها : يا أمهات، هل رأى محمد ﷺ ربه؟ فقالت : لقد كف شمري عما قلت، ابن أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب : من حدثك أن محمدا ﷺ رأى ربه فقد كذب، ثم قرأت (لا تُدرِكُه الأبصارُ، وهو يُدرِكُ الأبصارَ، وهو الطُّوفُ الخبير. وما كان لبشرٍ أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب). ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب، ثم قرأت (وما ندرى نفس ما ذا تكسبُ غدا). ومن حدثك أنه كنم فقد كذب، ثم قرأت (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية. ولكن رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين.

قوله (حدثنا يحيى) هو ابن موسى. **قوله** (عن عامر) هو الشعبي. **قوله** (عن مسروق) في رواية الترمذي زيادة قصة في سياقه، فأخرج من طريق جبالد عن الشعبي قال : أتى ابن عباس كعبا بعرفة فسأله عن شيء فكبر كعب حتى جلوسه الجبال، فقال ابن عباس : إنا بنو هاشم، فقال له كعب : إن الله قسم رؤيته وكلامه. هكذا في سياق الترمذي، وعند عبد الرزاق من هذا الوجه. فقال ابن عباس : إنا بنو هاشم نقول إن محمدا رأى ربه مرتين، فكبر كعب وقال : إن الله قسم رؤيته وكلامه بين موسى وعبد، فكلم موسى مرتين وراه محمد مرتين. **مسروق** : قد دخلت على عائشة فقلت هل رأى محمد ربه الحديث. ولابن مردويه من طريق إسماعيل بن أبي خالد

عن الشعبي عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن كعب مثله ، قال - يعني الشعبي - فأتى مسروق عائشة فذكر الحديث فظهر بذلك سبب سؤال مسروق لعائشة عن ذلك . قوله (يا أمته) أصله يا أم والماء للكت فاضيف اليها ألف الاستغاثة فأبدلت ناء وزيدت هاء السكت بعد الالف . ووقع في كلام الخطابي إذا نادوا قالوا يا أمه عند الحكم ، وسند الوصل يا أمه بالمشناة ، فإذا فنحوا للندبة قالوا يا أمته والماء للسكت . ونعقبه الكرماني بأن قول مسروق يا أمته ليس للندبة إذ ليس هو تفجعا عليها ، وهو كما قال . قوله (هل رأى محمد ﷺ ربه ؟ قالت : لقد قف شمري) أي قام من الفرج ، لما حصل عندها من هيبة الله واعتقده من تنزيهه واستحالة وقوع ذلك ، قال النضر بن شميل ألف بفتح الفاف وتثنية الفاء كالفشعرية ، وأصله التقبض والاحتجاج ، لأن الجلد ينقبض عند الفرج فيقوم الشعر لذلك . قوله (أين أنت من ثلاث) ؟ أي كيف يقبض فحكمك عن هذه الثلاث ؟ ولكن ينبغي لك أن تكون مستحضرها ومعتقدا كذب من يدعي وقوعها . قوله (من حدثك أن محمدا ﷺ رأى ربه فقد كذب) تقدم في بدء الخلق من رواية القاسم بن محمد عن عائشة ، من ذهب أن محمدا رأى ربه فقد أعظم ، ولمسلم من حديث مسروق المذكور من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي ، فقد أعظم حل الله الفرية . قوله (ثم قرأت : لا تدركه الأبصار) قال النووي تبعا لغيره : لم تنف عائشة وفروع الرؤية بحديث مرفوع ولو كان معها لذكرته ، وإنما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهر الآية ، وقد غالفها غيرها من الصحابة ، والصحابي إذا قال قولاً وغالفه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة انقضا والمراد بالادراك في الآية الاحاطة ، وذلك لا ينافي الرؤية . انتهى . ووجهه بأن عائشة لم تنف الرؤية بحديث مرفوع تبع فيه ابن خزيمة فإنه قال في كتاب التوحيد من صحيحه : النبي لا يوجب هذا ، ولم تحك عائشة أن النبي ﷺ أخبرها أنه لم يره ، وإنما تناولت الآية . انتهى . وهو عجيب ، فقد ثبت ذلك عنها في صحيح مسلم الذي شرحه الشيخ ، فعنده من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق في الطريق المذكورة قال مسروق : وكنت متكئا فجلست فقلت : ألم يقل الله (ولقد رآه نزلة أخرى) فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال : إنما هو جبريل ، وأخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن داود بهذا الإسناد . قالت : أنا أول من سأل رسول الله ﷺ عن هذا فقلت : يا رسول الله هل رأيت ربه ؟ فقال : لا إنما رأيت جبريل منبطا . نعم احتجاج عائشة بالآية المذكورة غالفها فيه ابن عباس ، فأخرج الترمذي من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال : رأى محمد ربه ، قلت : أليس الله يقول (لا تدركه الأبصار) ؟ قال : وبحكم ذلك إذا تجلى بنوره الذي هو توره ، وقد رأى ربه مرتين . وحاصله أن المراد بالآية نفي الاحاطة به عند رؤياه لا نفي أصل رؤياه . واستدل القرطبي في فهمهم ، لأن الإدراك لا ينافي الرؤية بقوله تعالى حكاية عن أصحاب موسى (فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون ، قال كلا ، وهو استدلال عجيب لأن متعلق الإدراك في آية الانعام البصر ، فلما نفي كل ظاهره نفي الرؤية ، بخلاف الإدراك الذي في قصة موسى ، ولولا وجود الاخبار بثبوت الرؤية ما ساخ المنول عن الظاهر . ثم قال القرطبي : الأبصار في الآية جمع محلي بالآب واللام فيقبل التحصيل ، وقد ثبت دليل ذلك محمدا في قوله تعالى (كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فيكون المراد الكفار بدليل قوله تعالى في الآية الأخرى (وجهه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة) قال : وإذا جلزت في الآخرة جلزت في الدنيا لتساوي الوقيين بالنسبة إلى المرتى انتهى . وهو استدلال جيد . وقال عياض : رؤية الله سبحانه وتعالى جائزة

حقلاً ، وثبتت الأخبار الصحيحة المشهورة بوقوعها للؤمنين في الآخرة ، وأما في الدنيا فقال مالك : إنما لم ير سبحانه في الدنيا لأنه باق ، والباقي لا يرى بالفاق ، فإذا كثر في الآخرة ورزقوا أبصاراً باقية رأوا الباقي بالباقي . قال عياض : وليس في هذا الكلام استحالة الرؤية إلا مرة ، حيث القدرة ، فإذا قدر الله من شاء من عباده عليها لم يمتنع . قلت : ووقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفردة في حديث مرفوع فيه راعلوا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا ، وأخرجه ابن خزيمة أيضاً من حديث أبي أمامة ، ومن حديث عبادة بن الصامت ، فإن جلالت الروية في الدنيا عقلاً فقد امتنع سمياً ، لكن من أثبتنا النبي ﷺ له أن يقول إن المتكلم لا يدخل في عموم كلامه . وقد اختلف السلف في رؤية النبي ﷺ وبه فذهب عائشة وابن مسعود إلى إنكارها ، واختلفت عن أبي ذر . وذهب جماعة إلى إثباتها ، وحكى عبد الرزاق عن معمر بن الحسن أنه حلف أن محمداً رأى ربه . وأخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير إثباتاً ، وكان يشتد عليه إذا ذكر له إنكار عائشة ، وبه قال سائر أصحاب ابن عباس ، وجرم به كعب الأحبار والزهري وصاحبه مصر وآخرون ، وهو قول الأشعري وغالب أتباعه . ثم اختلفوا هل رآه بعينه أو بقلبه ؟ وعن أحمد كالتولين . قلت : جاءت عن ابن عباس أخبار مطلقة وأخرى مقيدة ، فيجب حمل مطلقاتها على مقيدتها ، فمن ذلك ما أخرجه النسائي بإسناد صحيح وصححه الحاكم أيضاً من طريق صكرمة عن ابن عباس ، قال : أفتحبون أن تكون الخلة لإبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد ؟ وأخرجه ابن خزيمة بلفظه أن الله اصطفى إبراهيم بالخلقة الحديث . وأخرج ابن اسحق عن طريق عبد الله بن أبي سلة أن ابن عمر أرسل إلى ابن عباس : هل رأى محمد ربه ؟ فمسل إليه أن نعم . ومنها ما أخرجه مسلم من طريق أبي العالية عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ ما كذب الفؤاد ما رأى ، ولقد رآه نزلة أخرى ﴾ قال : رأى ربه بفؤاده مرتين . وله من طريق طاء عن ابن عباس قال : رآه بقلبه وأصرح من ذلك ما أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء أيضاً عن ابن عباس قال : لم يره رسول الله ﷺ بعينه ، إنما رآه بقلبه . وعلى هذا فيمكن الجمع بين إثبات ابن عباس ونفي عائشة بأن يجعل نفيها على رؤية البصر وإثباته على رؤية القلب . ثم المراد برؤية الفؤاد رؤية القلب لا مجرد حصول العلم ، لأنه ﷺ كان عالماً بالله على الدوام . بل مراد من أثبت له أنه رآه بقلبه أن الرؤية التي حصلت له خلقت في قلبه كما يخلق الرؤية بالعين لغيره ، والرؤية لا يشترط لها شيء ، مخصوص عقلاً ولو جرت العادة بخلافها في الصين ، وروى ابن خزيمة بإسناد قوى عن أنس قال : رأى محمد ربه ، وعند مسلم من حديث أبي ذر أنه سأل النبي ﷺ عن ذلك فقال : نوراني أراه . ولاحد عنه ، قال : وأبى نورا ، ولا ابن خزيمة عنه قال : رآه بقلبه ولم يره بعينه . وهذا يتبين مراد أبي ذر بذكره النور أي النور حال بين رؤيته له بصره ، وقد رجح القرطبي في « المفهم » قول الوقت في هذه المسألة وعزاه لجماعة من المحققين ، وقواه بأنه ليس في الباب دليل قاطع ، وغاية ما استدلل به لقطاقتين ظاهراً متعارضة قابلة للتأويل ، قال وليست المسألة من العمليات فيمكن فيها بالأداة الظنية ، وإنما هي من المستندات فلا يمكن فيها إلا بالدليل القطعي ورجح ابن خزيمة في « كتاب التوحيد » إلى ترجيح الإثبات وأطنب في الاستدلال له بما يطول ذكره ، وحل ما ورد عن ابن عباس على أن الرؤيا وقعت مرتين مرة بعينه ومرة بقلبه ، وفيما أوردته من ذلك مقنع . ومن أثبت الرؤية لدينا ﷺ الإمام أحمد فروى الحلال في « كتاب السنة » عن المروزي قلت لأحد إمامهم يقولون إن عائشة قالت : من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ، فبأى شيء يدفع قولها ؟ قال : يقول النبي ﷺ رأيت ربى .

قول النبي ﷺ أكبر من قولها . وقد أنكر صاحب الهدى ، على من زعم أن أحد قال رأى ربه بعيني رأسه قال : وإنما قال مرة رأى محمد ربه وقال مرة بفؤاده . وحكى عنه بعض المتأخرين رآه بعيني رأسه وهذا من تصرف الحاكم ، فإن قصصه موجودة . ثم قال ينبغي أن يعلم الفرق بين قولهم كان الأسراء منا وما وبين قولهم كان بروحه دون جسده فإن بينهما فرقا ، فإن الذي يراه الثائم قد يكون حقيقة بأن تصعد الروح مثلا إلى السماء ، وقد يكون من ضرب المثل أن يرى الثائم ذلك وروحه لم تصعد أصلا ، فيحتمل من قال أسرى بروحه ولم يصعد جسده أراد أن روحه عرج بها حقيقة فصعدت ثم رجعت وجسده باق في مكانه خرقا للعادة . كما أنه في تلك الليلة شق صدره والثائم وهو حي بظان لا يجد بذلك المأتمنى . وظاهر الأخبار الواردة في الأسراء تأني الحل على ذلك ، بل أسرى بجسده وروحه وعرج بها حقيقة في اللفظة لا معانا ولا استغراقا ، والله أعلم . وأنكر صاحب الهدى أيضا على من زعم أن الأسراء تعدد واستند إلى استبعاد أن يتكرر قوله ، ففرض عليه خمسين صلاة وطلب التخفيف ، إلى آخر القصة فإن دعوى التمدد تستلزم أن قوله تعالى : أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي ، أن فرضية الحسين وقعت بعد أن وقع التخفيف ، ثم وقع سؤال التخفيف والاجابة اليه وأعيد : أمضيت فريضتي ، إلى آخره ، انتهى . وما أظن أحدا ممن قال بالتعدد يلزم إعادة مثل ذلك بلفظ ، بل يجوز وقوع مثل ذلك مناسبا ثم وجوده بلفظ كما في قصة المبعث ، وقد تقدم تقريرها . ويجوز تكرير إنشاء الرؤية ولا تبعد العادة تكرير وقوعه كاستفتاح السماء وقول كل نبي ما نسب إليه ، بل الذي يظن أنه يتكرر مثل حديث أنس رفعه : يينا انا قاعد إذ جاء جبريل فركز بين كتفي فقصت إلى شجرة فيها مثل وكري الطائر فقصت في أحدهما وقعد جبريل في الأخرى فسمت وارتفعت حتى سدت الحافقين وأنا أقلب طرفي ولو شئت أن أسس السماء لمسست ، فالتفت إلى جبريل كأنه جلس لأجل وقع بابا من أبواب السماء فرأيت النور الأعظم وإذا دونه الحجاب وفوه الدرد والياقوت ، فأوحى إلى عبده ما أوحى ، أخرجه البزار وقال : تفرد به الحارث بن حميد وكان بصريا مشهورا . قلت : وهو من رجال البخاري . قوله (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب) هو دليل ثان استدلت به عائدة على ما ذهبنا إليه من نفي الرؤية ، وتقريره أنه سبحانه وتعالى حصر تكليمه غيره في ثلاثة أوجه ، وهي الوحي بأن يلقى في روعه ما يشاء ، أو يكلمه بواسطة من وراء حجاب ، أو يرسل إليه رسولا فيبلغه عنه ، فيستلزم ذلك انتفاء الرؤية عنه حالة التكلم . والجواب أن ذلك لا يستلزم نفي الرؤية مطلقا قاله القرطبي ، قال : وعامة ما يقتضي نفي تكليم الله على غير هذه الأحوال الثلاثة ، فيجوز أن التكليم لم يقع حالة الرؤية . قوله (ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ، ثم قرأت : وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا الخ) تقدم شرح ذلك وأضحا في تفسير سورة لقمان . قوله (ومن حدثك أنه كتم فقد كذب ، ثم قرأت : يا أيها الرسول بلغ الآية) يأتي شرحه في كتاب التوحيد . قوله (ولكن رأى جبريل في صورته مرتين) في رواية الكشمغيني ، ولكنه ، وهذا جواب عن أصل السؤال الذي سأل عنه مسروق كما تقدم بيانه وهو قوله ما كذب الفؤاد ما رأى) وقوله (ولقد رآه نزلة أخرى) ولمسلم من وجه آخر عن مسروق أنه أراه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فقد أفق السماء . وله في رواية داود بن أبي هند ، رأيت منهبطا من السماء سادا عظم خلقه ما بين السماء والأرض ، ولذا سأل من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود : أبصر جبريل ولم يبصر ربه ،

باب (فكان قاب قوسين أو أدنى) حيث الوتر من القوس

٤٨٥٦ - **حدثنا أبو الحسن** حدثنا **عبد الواحد** حدثنا **الشيخاني** قال سمعت **زرارة** عن **عبد الله** (فكان

قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى) قال حدثنا **ابن مسعود** أنه رأى **جبريل** **سنة ثمانية** **جناح** :

قوله (باب فكان قاب قوسين أو أدنى حيث الوتر من القوس) تقدم هذا التفسير قريبا عن **بجاءه** ، وثبتت هذه الترجمة لأبي ذر وحده ، وهي عند **الاسماعيل** أيضا . والقاب ما بين القبضة والسبة من القوس ، قال **الواحدى** : هذا قول **جمهور المفسرين** أن المراد القوس التي يرى بها . قال : وقيل المراد بها الذراع لأنه يقاس بها الشيء . قلت : وينبغي أن يكون هذا القول هو الراجح ، فقد أخرج **ابن مردويه** باسناد صحيح عن **ابن عباس** قال : القاب القدر ، والقوسين الذراعان . وبوجه أنه لو كان المراد به القوس التي يرى بها لم يمثل بذلك ليعتاج إلى التثنية ، فكان يقال مثلا : قاب ربح أو نحو ذلك . وقد قيل إنه على القاب والمراد : فكان قاب قوس ، لأن القاب ما بين القبض إلى السبة ، فشكل قوس قابان بالنسبة إلى خالفت . وقوله ، أو أدنى ، أى أقرب . قال **الزجاج** : خاطب الله العرب بما ألفوا ، والمعنى فيما قدروا أنهم عليه ، والله تعالى عالم بالاشياء على ما هي عليه لا تردد عنده . وقيل : أو ، بمعنى . بل ، والتقرير بل هو أقرب من القدر المذكور ، وسيأتى بيان الاختلاف فى معنى قوله ، فقتل ، فى كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا عبد الواحد) هو **ابن زياد** ، وسليمان هو **الشيخاني** ، وذر هو **ابن حبيش** . **قوله** (من عبد الله فكان قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى) ، قال **حدثنا ابن مسعود** أنه رأى **جبريل** (هكذا أورده ، والمراد بقوله ، عن عبد الله ، وهو **ابن مسعود** أنه قال فى تفسيره هاتين الآيتين ما سأذكره ، ثم استأنف فقال وحدثنا **ابن مسعود** ، وليس المراد أن **ابن مسعود** حدث **عبد الله** كما هو ظاهر السياق ، بل **عبد الله** هو **ابن مسعود** . وقد أخرجه فى الباب الذى يليه من وجه آخر عن **الشيخاني** فقال : سألت **زرا** عن قوله ، فذكره . ولا إشكال فى سياقه . وقد أخرجه **أبو نعيم** فى المستخرج ، من طريق **سليمان بن داود الهاشمي** من **عبد الواحد بن زياد** عن **الشيخاني** قال : سألت **ذر بن حبيش** عن قول الله (فكان قاب قوسين أو أدنى) فقال : قال **عبد الله** قال رسول الله ﷺ ، فذكره

باب (فأوحى إلى عبده ما أوحى)

٤٨٥٧ - **حدثنا طلق بن غنم** حدثنا **زائدة** عن **الشيخاني** قال : سألت **زرارة** عن قوله تعالى (فكان

قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى) قال : أخبرنا **عبد الله** أنه **محمد** رأى **جبريل** **سنة ثمانية** **جناح** :

قوله (باب فوله تعالى فأوحى إلى عبده ما أوحى) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر وحده ، وهي عند **الاسماعيل** أيضا وأورد فيه حديث **ابن مسعود** المذكور فى الذى قبله . **قوله** (أنه محمد) الضمير لعبد المذكور فى قوله تعالى (إلى عبده) روت عند **أبي ذر** ، أن **محمد** رأى **جبريل** ، وهذا أوضح فى المراد . والحاصل أن **ابن مسعود** كان ينسب

في ذلك الى أن الذي رآه النبي ﷺ هو جبريل كما ذهب الى ذلك عائشة ، والتقدير على رواية فأوحى الى جبريل الى عبده أي عبده محمد لأنه يرى أن الذي دنا فقتل هو جبريل ، وأنه هو الذي أوحى الى محمد . وكلام أكثر المفسرين من السلف يدل على أن الذي أوحى هو الله ، أوحى الى عبده محمد ، ومنهم من قال : الى جبريل . قوله (له ستائة جناح) زاد عاصم عن زر في هذا الحديث ، يتناثر من ربه التهاويل من الدر والياقوت ، أخرجه النسائي وابن مردويه ، ولفظ النسائي ، يتناثر منها تهاويل الدر والياقوت .

باب (لقد رأى من آيات ربه الكبرى)

١٨٥٨ - **حدثنا** قبيصة **حدثنا** - فيان عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) قال : رأى رفرقا أخضر قد سد الأفق .
قوله (باب لقد رأى من آيات ربه الكبرى) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر والاسماعيل ، واختلف في الآيات المذكورة ف قيل : المراد بها جميع ما رأى ﷺ ليلة الإسراء ، وحديث الباب يدل على أن المراد صفة جبريل . قوله (عن عبد الله بن مسعود) لقد رأى أي في تفسير هذه الآية . قوله (رأى رفرقا أخضر قد سد الأفق) هذا ظاهره بخلاف التفسير السابق أنه رأى جبريل ، ولكن يوضح المراد ما أخرجه النسائي والحاكم من طريق عبد الرحمن ابن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال : أبصر نبي الله ﷺ جبريل عليه السلام على رفرق قد ملا ما بين السماء والأرض ، فيجتمع من الحديثين أن الموصوف جبريل والصفة التي كان عليها ، وقد وقع في رواية محمد بن فضيل عند الاسماعيل وفي رواية ابن عبيدة عند النسائي كلاهما عن الشيباني عن زر عن عبد الله أنه رأى جبريل له ستائة جناح قد سد الأفق . والمراد أن الذي سد الأفق الرفرق الذي فيه جبريل ، فنسب جبريل الى سد الأفق مجازا . وفي رواية أحمد والترمذي وصحبا من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود رأى جبريل في حلة من رفرق قد ملا ما بين السماء والأرض . وهذه الرواية يعرف المراد بالرفرق وأنه حلة ، وبؤيده قوله تعالى (منكشئين على رفرق) وأصل الرفرق ما كان من الديباج رقيقا حسن الصنعة ، ثم اشتهر استعماله في السر ، وكل ما فضل من شيء فغطف ونى فهو رفرق ، ويقال رفرق الطائر بجناحيه إذا بسطهما ، وقال بعض الشراح : يحتمل أن يكون جبريل بسط أجنحته فصارت تشبه الرفرق ، كذا قال ، والرواية التي أوردتها توضح المراد

٢ - باب (أفرايتم اللات والعزى)

١٨٥٩ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** أبو الأشهب **حدثنا** أبو الجوزاء عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله (اللات والعزى) : كان اللات رجلا يلبس ثوبين الحاج .

١٨٦٠ - **حدثنا** عبد الله بن محمد أخبرنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر بن الزهرى عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : من حلف فقال في حلفه : واللات والعزى ، فليصدق : لا إله إلا الله . ومن قال لصاحبه : تعال أقامرك ، فليصدق .

[الحديث ١٨٦٠ - أخرجه في : ٦١٠٧ ، ٦٣٠١ ، ٦٦٥٠]

قوله (باب أقرأتم اللات والعزى) ذكر فيه حديثين: أحدهما حديث ابن عباس، وأبو الأشهب المذكور في الاسناد هو جعفر بن حبان، وأبو الجوزاء بالجيم والزاي هو أوس بن عبد الله، والاسناد كله بصرون. **قوله** (في قوله ثلاث والعزى كان اللات رجلا يلبس سويق الحاج) سقط في قوله، لغیر أبي ذر، وهذا موقف على ابن عباس، قال الاسماعيل: هذا التفسير على قراءة من قرأ اللات بتشديد التاء. قلت: وليس ذلك بلام، بل يحتمل أن يكون هذا أصله وخفف لكثرة الاستعمال، والجهم وعل الفراء بالتخفيف. وقد روى التشديد عن قراءة ابن عباس وجماعة من أتباعه، ورويت عن ابن كثير أيضا، والمشهور عنه التخفيف كالجهم، وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس ولفظه فيه زيادة: كان يلبس السويق على الحجر فلا يشرب منه أحد إلا سمن، فعبده، واختلف في اسم هذا الرجل، فروى الفاكهي عن طريق مجاهد قال: كان رجلا في الجاهلية على صخرة بالطائف وعليها غنم، فكان يسلم من رسلها ويأخذ من زيب الطائف والأقط فيجعل منه حيا ويظم من يمر به من الناس، فلما مات عبده، وكان مجاهد يقرأ اللات مشددة. ومن طريق ابن جريج نحوه، قال ودم بعض الناس أنه عامر بن الظرب انتهى. وهو بفتح الظاء المشاة وكسر الراء ثم موحدة وهو المدون في بعض المهمة وسكون الدال، وكان حكم العرب في زمانه، وفيه يقول شاعرهم: ومنا حكم يقضى، ولا ينقض ما يقضى، وحكى السهيلي أنه عمرو بن لحي بن قعدة بن الياس بن مضر، قال ويقال هو عمرو بن لحي وهو ربيعة بن حارثة وهو والد خراصة انتهى. وحرف بعض النحاة كلام السهيلي وظن أن ربيعة بن حارثة قول آخر في اسم اللات، وليس كذلك، وإنما ربيعة بن حارثة اسم لحي فيما قيل، والصحيح أن اللات غير عمرو بن لحي، فقد أخرج الفاكهي من وجه آخر عن ابن عباس أن اللات لما مات قال لهم عمرو بن لحي: إنه لم يمض، ولكنه دخل الصخرة فعبدها وبثوا عليها بيتا. وقد تقدم في مناقب قريش أن عمرو بن لحي هو الذي حمل العرب على عبادة الاصنام، وهو يؤيد هذه الرواية. وحكى ابن الكلبي أن اسمه صرمة بن غنم، وكانت اللات بالطائف وقيل بنخلة وقيل بمكاظ، والاول أصح. وقد أخرجه الفاكهي أيضا عن طريق مقم عن ابن عباس، قال هشام بن الكلبي: كانت مناة أقدم من اللات فهدمها على عام الفتح بأمر النبي ﷺ، وكانت اللات أحدث من مناة فهدمها المنيرة بن شعبة بأمر النبي ﷺ لما أسلمت ثقيف، وكانت العزى أحدث من اللات وكان الذي اتخذها ظالم بن سعد بواذي نخلة فوق ذات هرق فهدمها خالد بن الوليد بأمر النبي ﷺ عام الفتح. الحديث الثالث: قوله (فقال في حلفه) أي في يمينه. وعند النسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص ما يشبه أن يكون سببا لحديث الباب، فأخرجوا عن طريق مصعب بن سعد عن أبيه قال: كنا حديث عهد بجاهلية، خلعت باللات والعزى، فقال لي أممي: بئس ما فعلت، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال: قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له، الحديث. قال الخطابي: الذين إنما تكون بالمعبود المظلم، فإذا حلف باللات ونحوها فقد ضاعى الكفار، فأمر أن يتدارك بكلمة التوحيد. وقال ابن العربي: من حلف بها جادا فهو كافر، ومن قالها جلالا أو ذاعلا يقول لا إله إلا الله يكفر الله عنه ويرد قلبه عن السهو إلى الذكر ولسانه إلى الحق وينبئ عنه ما جرى به من اللغو. **قوله** (ومن قال أحبه تعال أقامرك فيصدق) قال الخطابي: أي بالمال الذي كان يريد أن يقاتل به، وقيل بصدقة ما لتكسرت القول الذي جرى على لسانه. قال النووي: وهذا هو الصواب، وعليه يدل ما في رواية مسلم ولا يصدق بشيء، ودم بعض الحنفية

أنه يلزمه كفارة يمين ، وفيه ما فيه . قال هياض : في هذا الحديث حجة لجمهور أن العزم على المعصية إذا استقر في القلب كان ذنباً يكتب عليه ، بخلاف الخاطر الذي لا يستمر . قلت : ولا أدري من أين أخذ ذلك مع التصريح في الحديث بصدد القول حيث فطن بقوله « تعال أقامرك » فدعاه إلى المعصية ، والقمار حرام باتفاق . فالخطأ إلى فله حرام ، فليس هنا عزم مجرد . وسيأتي بقية شرحه في كتاب الإيمان والنذور . ووقع الالهام بمسألة العزم في أواخر الرقاق في شرح حديث « من هم بحسنة »

٣ - باب (ومائة الثالثة الأخرى)

٨٦١ - **عز** حدثنا سفيان حدثنا الزهري سمعت عروة قال قلت لعائشة رضي الله عنها ، قالت : إنما كان من أهل مائة الطاغية التي بالمشكل لا يطوفون بين الصفا والمروة ، فأمر الله تعالى (أن الصفا والمروة من شعائر الله) فطاف رسول الله ﷺ والمسلمون ، قال سفيان : مائة بالمشكل من قديد ، وقال عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب : قال عروة قالت عائشة « نزلت في الأنصار ، كانوا هم وغسان - قبل أن يسلموا - يهلون لمائة » مثله ، وقال معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة « كان رجال من الأنصار ممن كان يهل لمائة - ومائة حصن بين مكة والمدينة - قالوا : يأنى الله ، صكنا لا تطوف بين الصفا والمروة تعظيما لمائة » نحوه

قوله (ومائة الثالثة الأخرى) سقط باب « لنجد أبي ذر » ، وقد تقدم شرح مائة في سورة البقرة ، وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومائة ، بالدواليمز . **قوله (قلت لعائشة رضي الله عنها قالت)** كذا أورده مختصرا ، وتقدم في نفسه البقرة بيان ما قال ، وأنه سأل عن وجوب التسمية بين الصفا والمروة مع قوله تعالى (أن الصفا والمروة من شعائر الله) الآية وجواب عائشة له وفيه قولها إلى آخره . **قوله (من أهل مائة)** أي لأجل مائة ، في رواية حماد بن زيد « بمائة بالمرحدة بدل اللام ، أي أهل عندهما أو أهل باسمها » . **قوله (قال سفيان مائة بالمشكل)** بفتح السين واللام التسمية ثم لام ثانية ، وهو موضع من قديد من ناحية البحر ، وهو الجبل الذي يهبط منه إليها . **قوله (من قديد)** باللقاف والمهمله مضمر ، هو مكان معروف بين مكة والمدينة . **قوله (وقال عبد الرحمن بن خالد)** أي ابن مسافر (عن ابن شهاب) هو الزهري ، وصلة الذمل والطحاري من طريق عبد الله بن صالح عن أبيه عن عبد الرحمن بطوله **قوله (نزلت في الأنصار كانوا هم وغسان قبل أن يسلموا يهلون لمائة مثله)** أي مثل حديث ابن عيينة الذي قبله وأخرج الفاكهي من طريق ابن إسحق قال « نصب عمرو بن لحي مائة على ساحل البحر مما يلي قديد يحجونها ويعظمونها إذا طافوا بالبيت وأفاضوا من عرفات وفروا من منى أتوا مائة فأهلوا لها ، فمن أهل لها لم يطف بين الصفا والمروة » . **قوله (وقال معمر الخ)** وصلة الطبري عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق مطولا ، وقد تقدم الحديث بطوله من وجه آخر عن الزهري في كتاب الحج . **قوله (حصن بين مكة والمدينة)** قد تقدم بيان مكانه ، وهو بين مكة والمدينة كما قال . **قوله (تعظيما لمائة نحوه)** بقيته عند الطبري « فهل علينا من حرج أن تطوف بهما » الحديث

وليه . قال الإهرى فذكرت ذلك لابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فذكر حديثه عن رجال من أهل العلم ، وفي آخره : نزلت في الفريقين كليهما : فمن طأف ومن لم يطف ،

٤ - باب (فاسجدوا لله وامسوا)

٤٨٦٢ - **عبد الله بن عباس** حدثنا عبد الله بن الوليد حدثنا أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فذكر حديثه عن رجال من أهل العلم ، وفي آخره : نزلت في الفريقين كليهما : فمن طأف ومن لم يطف ، قال : سجد النبي ﷺ بالنجم ، وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس ، تابعه ابن طهمان عن أبي ثوب . ولم يذكر ابن علية ابن عباس

٤٨٦٣ - **عبد الله بن عباس** بن علي بن أبي أحمد - يعني القزويني - حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال : أول سورة أنزلت فيها سجدة والنجم ، قال فسجد رسول الله ﷺ وسجد من خلفه ، إلا رجلاً رآه أخذ كفاً من تراب فسجد عليه ، فرأيت بعد ذلك قتل كافراً ، وهو أمية بن خلف ،

قوله (باب فاسجدوا لله وامسوا) في رواية الاصيل ، وهو غلط . قوله (سجد النبي ﷺ بالنجم) وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس ، تابعه ابن طهمان عن أبي ثوب في رواية أبي ذر إبراهيم بن طهمان **قوله** (ولم يذكر ابن علية ابن عباس) أما متابعة إبراهيم بن طهمان فوصلها الاسماعيل من طريق حصص بن عبد الله النيسابوري عنه بلفظ : انه قال حين نزلت السورة التي يذكر فيها النجم سجد لها الانس والجن . وقد تقدم ذكرها في سجود الثلاثة ، وأما حديث ابن علية فالمراد به أنه حدث به عن أيوب فأرسله ، وأخرجه ابن أبي شيبة عنه ، وهو مرسل ، وليس ذلك بقادح لانفاق تفتين عن أيوب على وصلة وهما عبد الوارث وإبراهيم بن طهمان . **قوله** (والجن والإنس) إنما أعاد الجن والإنس مع دخولهم في المسلمين لئلا يترتب اختصاص ذلك بالانس ، وسأذكر ما فيه في الكلام على الحديث الذي بعده . قال الكرماني : سجد المشركون مع المسلمين لأنها أول سجدة نزلت فأرادوا معارضة المسلمين بالسجود لمعبودهم ، أو وقع ذلك منهم بلا قصد ، أو عافوا في ذلك المجلس من مخالفتهم . قلت : والاحتمالات الثلاثة فيها نظر ، والاول منها لعباس ، والثاني يخالفه سياق ابن مسعود حيث زاد فيه أن الذي استثناه منهم أخذ كفاً من حصى فوضع جبهته عليه فإن ذلك ظاهر في القصد ، والثالث أبعد إذ المسلمون حينئذ هم الذين كانوا غافقين من الشرك لا العكس ، قال : وما قيل من أن ذلك بسبب إلقاء الشيطان في أثناء قراءة رسول الله ﷺ لا سجدة له متلاً ولا متلاً ، انتهى . ومن تأمل ما أورده من ذلك في تفسير سورة الحج عرف وجه الصواب في هذه المسألة بحمد الله تعالى . **قوله** (من عبد الله) هو ابن مسعود ، وأبو أحمد المذكور في إسناده هو محمد بن عبد الله بن الوليد الزبيري . **قوله** (أول سورة أنزلت فيها سجدة والنجم) ، قال فسجد رسول الله ﷺ ، أي لما فرغ من قراءتها ، وقد تقدمت في تفسير الحج من حديث ابن عباس بيان ذلك والسبب فيه . ووقع في رواية زكريا عن أبي إسحق في أول هذا الحديث : أن أول سورة استقبل بها رسول الله ﷺ فقرأ على الناس النجم ، وله من رواية زهير بن معاوية

هـ أول سورة قرأها على الناس النجم ، قوله (الا رجلا) في رواية شعبة في سجود القرآن ، لما بقى أحد من القوم إلا سجود ، فاختد رجل من القوم كفا من حصى ، وهذا ظاهره تعميم سجودهم ، لكن روى النسائي بإسناد صحيح عن المطلب بن أبي وداعة قال . قرأ النبي ﷺ بسم الله والنجم فسجد وسجد من عنده ، وأيت أن أحمد ، ولم يكن يومئذ أسلم ، قال المطلب : فلا أَدع السجود فيها أبدا ، فيحمل تعميم ابن مسعود على أنه بالنسبة إلى من أطلع عليه . قوله (كفامن تراب) في رواية شعبة ، كفا من حصى أو تراب ، . قوله (فسجد عليه) في رواية شعبة ، فرفعه إلى وجهه فقال : يكفيني هذا . قوله (فرأيت بعد ذلك قتل كافرا) في رواية شعبة ، قال عبد الله بن مسعود : فلتقد رأيت بعد قتل كافرا . . قوله (وهو أمية بن خلف) لم يقع ذلك في رواية شعبة ، وقد وافق إسرائيل على تسميته زكريا ابن أبي زائدة عن أبي إسحق عند الإسماعيلي وهذا هو المختص ، وعند ابن سعد أن الذي لم يسجد هو الوليد بن المغيرة قال : وقيل سعيد بن العاص بن أمية ، قال وقال بعضهم كلاهما جميعا ، وجرم ابن بطال في هـ باب سجود القرآن ، بأنه الوليد ، وهو عجيب منه مع وجود التصريح بأنه أمية بن خلف ولم يقتل بيد كافرا من الذين سماوا عنده غيره . ووقع في تفسير ابن حبان أنه أبو طيب ، وفي شرح الأحكام لابن بريدة ، أنه منافق ، ورد بأن الفصة وقعت بمكة بلا خلاف ولم يكن الاتفاق ظهر بعد ، وقد جرم الواقدي بأنها كانت في رمضان سنة خمس ، وكانت المهاجرة الأولى إلى الحبشة خرجت في شهر رجب فلما بلغهم ذلك رجحوا فوجدتهم على حالهم عن الكفر فهاجروا الثانية ، ويحتمل أن يكون الأربعة لم يسجدوا ، والتعميم في كلام ابن مسعود بالنسبة إلى ما أطلع عليه كآفته في المطلب ، لكن لا يفسر الذي في حديث ابن مسعود إلا بأمية لما ذكرته ، والله أعلم

٥٤ - سورة اقترَبَتِ السَّاعَةُ

قال مجاهد مـسـمـر : ذاهب . مُزْدَجَر : مُتَنَاهٍ ، وازْدَجَر : ظَلَمْتُهَ جُنُونًا . دُمِرَ : أَضْلَحَ قَهْفَةً . لمن كان كُفْرًا : يقول كُفْرًا له جزاء من الله . مُحْتَضَر : يَحْمَرُّونَ الماء . وقال ابن جبير مُهْطِينَ : لِلتَّسْلَانِ . انْتَهَبَ : السَّعَامَ . وقال غيره : فَطَاطَى : فَطَاطَى يَبْدُو فَمَقَرَّهَا . الْمُحْتَظَر : كَحِظَارٍ مِنَ الشَّجَرِ مُحْتَرَقٍ . وازْدَجَر : انْتَهَلَ مِنْ رَجَرَتْ : كُفْرًا : فَلَمَّا بِهِ وَبِهِمْ مَا فَضَّلْنَا جَزَاءَ مَا صُنِعَ بَنُو حِمْيَرَ وَأَصْحَابِهِ . مُسْتَقَرَّة : ذَابَتْ حَقٌّ . يقال الأَمِيرُ : الرِّيحَ وَالْتَجَبَرُ

(سورة اقترَبَتِ السَّاعَةُ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) كَذَا لَابْنُ ذَرٍّ ، وَلِغَيْرِهِ (اقترَبَتِ السَّاعَةُ) حَسْبُ ، وَتُسَمَّى أَيْضًا سُورَةُ الْقَمَرِ . قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ ذَاهِبٌ) وَصَلَهُ الْفَرِيَّانِيُّ مِنْ طَرِيقَةٍ وَلَفْظُهُ : فِي قَوْلِهِ (اقترَبَتِ السَّاعَةُ رَانَتْهُ الْقَمَرُ) قَالَ : رَأَوْهُ مُتَشَفِّعًا فَقَالُوا هَذَا سَرُّ ذَاهِبٍ ، وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ الْمَرْفُوحَ ، وَفِي آخِرِهِ : تِلَا الْآيَةِ إِلَى قَوْلِهِ (سَحَرٌ مُسْتَرٌ) قَالَ : يَقُولُ ذَاهِبٌ ، وَمَعْنَى ذَاهِبٍ أَيْ سَيَذْهَبُ وَيَبْطُلُ ، وَقِيلَ سَاوَرٌ . قَوْلُهُ (مُزْدَجَرٌ مُتَنَاهٍ) وَصَلَهُ الْفَرِيَّانِيُّ بِلَفْظِهِ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ (وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ) قَالَ : هَذَا الْقُرْآنُ . وَمِنْ طَرِيقِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ : أَحَلَّ فِيهِ الْحَلَالُ وَحَرَّمَ فِيهِ

الحرام ، وقوله متناهي ، بصيغة الفاعل أى غاية في الزجر لا مزيد عليه . قوله (وازدجر استظهر جنونا) وصلة
 الثريابى بلفظه عن مجاهد فيكون من كلامهم معطوفا على قولهم مجنون ، وقيل هو من خبر الله عن فعلهم أنهم
 دجروه . قوله (دسر أضلاع السفينة) وصلة الثريابى بلفظه من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد ، وروى ابن المنذر
 وإبراهيم الحربي في الغريب ، من طريق حسين عن مجاهد عن ابن عباس قال : الألواح ألواح السفينة ، والسمير
 معاريضها التي تشد بها السفينة . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ودسر) قال : الماسير .
 وبهذا جزم أبو عبيدة . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : الألواح مقاذيف السفينة والسمير دسرت بماسير .
 قوله (لمن كان كفر يقول كفر له جزاء من الله) وصلة الثريابى بلفظه ، لمن كان كفر بأفقه ، وهو يشعر بأنه قرأها
 كفر بفتحين على البناء للفاعل ، وسيأتي توجيه الأول . قوله (محتضرون الماء) وصلة الثريابى من طريق
 مجاهد بلفظه . يحضرون الماء إذا غابت الناقة . قوله (وقال ابن جبير مهطمين التسلان ، الحطب السراج) وصلة
 ابن أبي حاتم من طريق شريك عن سالم الألفطس عن سعيد بن جبير في قوله (مهطمين الى الداع) قال : هو
 التسلان . وقد تقدم ضبط التسلان في تفسير الصافات وقوله الحطب ، بفتح المعجمة والموحدة بعدها أخرى
 تفسير التسلان ، والسراج تأكيده . وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله مهطمين
 قال : فاطرين ، وقال أبو عبيدة : المبطع المسرع . قوله (وقال غيره فتعاطى فمطأى بيده فمقرها) في رواية غير
 أبي ذر فمطأها ، قال ابن التين : لا أعلم لقوله فمطأها وجها ، إلا أن يكون من المقلوب لان المطو التناول ، فكأنه
 قال : تناولها بيده . قلت : ويؤيده ما روى ابن المنذر من طريق مجاهد عن ابن عباس (فتعاطى فمقر) تناول
 فمقر . قوله (المحتظر كحظار من الشجر محترق) وصلة ابن المنذر من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس
 مثله ، ومن طريق سعيد بن جبير قال : التراب يسقط من الحائط . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله
 (كهشيم المحتظر) قال : كرماد محترق . وروى الطبري من طريق زيد بن أسلم قال : كانت العرب تجعل حظارا
 على الإبل والمواشي من بيس الشوك ، فهو المراد من قوله كهشيم المحتظر . وروى الطبري من طريق سعيد بن جبير
 قال : هو التراب المتناثر من الحائط . (تنبيه) : حظار بكسر المهملة وفتحها والطاء المشالة خفيفة . قوله (وازدجر
 اقتل من دجرت) هو قول الفراء ، وزاد بعده : صارت ناء الافتعال فيه دالا . قوله (كفر فعلنا به وبهم ما فعلنا
 جزاء لما صنع بنوح وأصحابه) هو كلام الفراء بلفظه ، وزاد : يقول أغرقوا لنوح أى لاجل نوح ، وكفر أى
 أجدد . وحصل الكلام أن الذي وقع بهم من الفرق كان جزاء لنوح وهو الذي كفر أى جحد ، وكتب لجوردي
 بذلك لغيره عليهم ، وقد قرأ حميد الأخرج (جزاء لمن كان كفر) بفتحين فاللام في لمن على هذا لقوم نوح . قوله
 (مستقر هذاب حق) هو قول الفراء ، وعند ابن أبي حاتم بمناه عن السدي ، وعند عبد بن حميد عن قتادة في قوله
 (هذاب مستقر) استقر بهم الى نار جهنم . ولابن أبي حاتم من طريق مجاهد قال (وكل أمر مستقر) قال يوم
 القيامة . ومن طريق ابن جريج قال : مستقر بأفقه . قوله (ويقال الأشر المرح والتجبر) قال أبو عبيدة في قوله
 (سيعلمون هذا من الكذاب الأشر) قال : الأشر المرح والتجبر . وربما كان من النفاط ، وهذا على قراءة
 الجمهور . وقرأ أبو جعفر بفتح المعجمة وتشديد الراء أقفل تفضيل من الشر ، وفي الشواذ قراءة أخرى ، والمراد
 بقوله هذا يوم القيامة

١ - باب (وانشق القمر، وإن يروا آية يمرضوا)

٤٨٦٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن شعبة وسفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن ابن مسعود قال « انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين : فرقة فوق الجبل ، وفرقة دونه . قال رسول الله ﷺ : اشهدوا »

٤٨٦٥ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان أخبرنا ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله قال « انشق القمر ونحن مع النبي ﷺ فصار فرقتين ، قال لنا : آشهدوا ، اشهدوا »

٤٨٦٦ - **حدثنا** يحيى بن بكير قال **حدثني** بكر بن جعفر عن هارث بن مائل عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « انشق القمر في زمان النبي ﷺ »

٤٨٦٧ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** يونس بن محمد **حدثنا** شيخان عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال « سألت أبا مكرم أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر »

٤٨٦٨ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن شعبة عن قتادة عن أنس قال « انشق القمر فرقتين »
قال (باب وانشق القمر ، وإن يروا آية يمرضوا) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر . ثم ذكر حديث انشقاق القمر من وجهين عن ابن مسعود وفيه فرقتين ، ومن حديث ابن عباس ، وانشق القمر في زمان النبي ﷺ . وبكر فيه هو ابن عمر ، وجعفر هو ابن ربيعة . ومن حديث أنس : سألت أهل مكة أن يريهم آية ، وقد تقدم شرحه . ومن وجه آخر عن أنس ، انشق القمر فرقتين ، وقد تقدم الكلام عليه مسنوني في أوائل السيرة النبوية

٢ - باب (تجري بأهينا جزاء لمن كان كفيراً ، واقد تركناها آية فهل من مدكر)

قال قتادة « أتنبى الله سفينة نوح حتى أدركها أوائل هذه الأمة ،

٤٨٦٩ - **حدثنا** حفص بن عمر **حدثنا** جعبة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبد الله قال « كان النبي ﷺ يقرأ (فهل من مدكر) »

باب (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) . قال مجاهد : يسرنا هو تافهوا

٤٨٧٠ - **حدثنا** مسدد عن يحيى عن شعبة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبد الله رضي الله عنه « عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ (فهل من مدكر) »

باب (أعجاز نخل منقعر . فكيف كان حالنا ونذر)

٤٨٧١ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا زهير عن أبي إسحاق أنه «سمِع رجلاً سأل الأسود: فهل من مدكر، أو مدكر؟ قال: سمعت عبد الله يقرأها (فهل من مدكر)، قال: وسمعت النبي ﷺ يقرأها (فهل من مدكر) دالاً»

٣ - **باب** (فكانوا كنهيم المحتظر، ولقد بصرنا القرآن لذكر فهل من مدكر)

٤٨٧٢ - **حدثنا** هذان أخبرنا أبي عن شعبة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبد الله رضي الله عنه «عن النبي ﷺ قرأ (فهل من مدكر) الآية»

٤ - **باب** (ولقد صبرهم بذكره مذب مستقر، فذوقوا هذابي ونذر)

٤٨٧٣ - **حدثنا** محمد حدثنا هناد حدثنا شعبة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبد الله «عن النبي ﷺ أنه قرأ (فهل من مدكر، ولقد اهلكتنا أنفسنا حكم فهل من مدكر)»

٤٨٧٤ - **حدثنا** يحيى حدثنا وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن عبد الله قال «قرأت على النبي ﷺ (فهل من مدكر) فقال النبي ﷺ: (فهل من مدكر)»

قوله (باب نجرى بأعيننا جزاء ان كان كفر) زاد غير أبي ذر الآية التي بعدها، وهي التي تناسب قول قتادة المذكور فيه. **قوله** (قال قتادة: أتى الله سفينة نوح حتى أدركها أرائل هذه الأمة) وصله عبد الرزاق عن معمر بن قتادة بلفظه وزاد «على الجردى». وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق سعيد عن قتادة قال «أبى الله السفينة في أرض الجزيرة حيرة وآية حتى نظر إليها أرائل هذه الأمة فظروا، وكمن سفينة بعدها فصارت وماداً». **قوله** (عن الأسود) في الرواية التي بعده ما يدل على سماع أبي إسحق له منه. **قوله** (أه كلن يقرأ فهل من مدكر) أي بالذال المهملة، وسبب ذكر ذلك أن بعض السلف قرأها بالمعجمة، وهو منقول أيضاً عن قتادة. ثم ذكر المصنف لهذا الحديث خمس تراجم في كل ترجمة آية من هذه السورة، ومدار الجميع على أبي إسحق عن الأسود بن يزيد، وساق في الجميع الحديث المذكور ليبين أن لفظ «مدكر» في الجميع واحد، وقد تكرر في هذه السورة قوله (فهل من مدكر) بحسب تكرار القصص من أخبار الأمم استدعاء لأفهام السامعين ليعتبروا، وقال في الأولى «وقال مجاهد يقرأها هوذا قرأها»، وقال في الثانية عن أبي إسحق أنه سمع رجلاً سأل الأسود: فهل من مدكر أو مدكر؟ أي بمجمعة أو مهملة، فذكر الحديث وفي آخره «دالاً» أي مهملة. ولفظ الثالث والرابع كالأول، ولفظ الخامس عن عبد الله «قرأت على النبي ﷺ فهل من مدكر» أي بالمعجمة. فقال: فهل من مدكر، أي بالمهملة. وأثر مجاهد وصله الفرابى وسيأتى في التوسيد، وقوله «مدكر» أصله مذتكر: يشاء بعد ذال معجمة، فأبدلت التاء دالاً مهملة ثم أحولت المعجمة لمقاربتها ثم أدغمت، وقوله في الطريق الرابع «حدثنا محمد حدثنا هناد»، كذا وقع محمد غير منسوب وهو ابن المنثى أو ابن بشار أو ابن الوليد البصري، وقد أخرجه الأسماعيلي من رواية محمد بن بشار بن دار، وقوله

في الخامسة : حدثنا يحيى ، هو ابن موسى

٥ - باب قوله (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبُرَ)

٤٨٧٥ - **حدثنا** محمد بن عبد الله بن حوشب **حدثنا** عبد الوهاب **حدثنا** خالد بن عكرمة عن ابن عباس ح . وحدثني محمد **حدثنا** عفان بن مسلم عن وهيب **حدثنا** خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما « ان رسول الله ﷺ قال وهو في قبْرِ يومَ بدرٍ : اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ هَذَا وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ إِن تُنْشَأْ لَا تُعْبِدَ بَعْدَ لِقَائِهِ . فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَالَ : حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَلْخِمْتَ عَلَى رَبِّكَ - وَهُوَ يَنْبُ فِي الدَّرْعِ ، فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبُرَ) »

قوله (باب قوله سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ الْآيَةُ) ذكر فيه حديث ابن عباس في قصة بدر، وقد تقدم بيانه في المغازي، وقوله : **حدثنا** محمد بن حوشب ، هو محمد بن عبد الله بن حوشب ، وثبت كذلك لغير أبي ذر . وقوله (ح) ، وحدثني محمد **حدثنا** عفان بن مسلم ، كذا للأكثر ، ومحمد هو الذهلي وسقط لابن السكن فصار عن البخاري **حدثنا** عفان . (تفصيل) : هذا من مرسلات ابن عباس لأنه لم يحضر القصة ، وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن عكرمة : ان عمر قال : لما نزلت (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبُرَ) جعلت أقول : أي جمع يهزم ؟ فلما كان يوم بدر رأيت النبي ﷺ يَنْبُ في الدرع وهو يقول (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ) الآية ، فكان ابن عباس حمل ذلك عن عمر ، وكان عكرمة حمله عن ابن عباس عن عمر ، وقد أخرج مسلم من طريق سماك بن الوليد عن ابن عباس : **حدثني** عمر ببعضه

٦ - باب قوله (بل الساعة موعدهم ، والساعة أدهى وأمر) . يعني من المارة

٤٨٧٦ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى **حدثنا** هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني يوسف ابن مارك قال : « إني عند عائشة أم المؤمنين قالت : قد أنزل علي محمد ﷺ بمكة ، وإني لجارية ألب : (بل الساعة موعدهم ، والساعة أدهى وأمر) [الحديث ٤٨٧٦ - طرقة في : ١٩٩٣]

٤٨٧٧ - **حدثني** إسحاق **حدثنا** خالد بن خالد عن عكرمة عن ابن عباس : « ان النبي ﷺ قال وهو في قبْرِ يومَ بدرٍ : أُنْشِدُكَ هَذَا وَوَعْدَكَ . اللَّهُمَّ إِن تُنْشَأْ لَا تُعْبِدَ بَعْدَ لِقَائِهِ أَبَدًا . فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ وَقَالَ : حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَدْ أَلْخِمْتَ عَلَى رَبِّكَ - وَهُوَ فِي الدَّرْعِ - فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبُرَ) ، بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ ، وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمْرٌ »

قوله (باب قوله (بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) يعني من المارة) هو قول الفراء ، قال في هذه الآية : معناه أشد عليهم من عذاب يوم بدر ، وأمر من المارة . **قوله** (يوسف بن مارك) تقدم ذكره ثرياني

لِلدُّونَ طَلِبَ بَحْلٍ وَلَا رِكَابَ، فَكَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَاصَّةً، يُفْتَقَرُ عَلَى أَمَلٍ مِنْهَا تَفَنُّهُ سَنَتَهُ، ثُمَّ يَجْلِسُ مَا بَقِيَ فِي السِّلَاحِ وَالْكَرَاعِ عُدَّةً فِي مَتَبِيلِ اللَّهِ

قوله (باب قوله ما آتاه الله على رسوله) تقدم في تفسير النور والفرق بينه وبين الغنيمة في أواخر المهاد . قوله (من عمرو) هو ابن دينار . قوله (عن الزمري) ووقع في رواية مسلم من رواية ابن ماجة عن عمرو بن دينار عن مالك بن أوس بن مسهر ذكر الزمري ، وهو خطأ من النسخ ونبت لباقي الرواة بذكر الزمري ، وقد تقدم الكلام على حديث الباب مبسوطا في فرض الخمس

٤ - باب (وما آتاكم الرسول فخذوه)

٤٨٨٦ - **عبد بن محمد بن يوسف** حدثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال : « لَمَنَ اللَّهُ الْوَاصِيَاتِ وَالْمُؤْتَمَاتِ وَلِلْمُتَعَمِّاتِ وَلِلْمُتَعَمِّاتِ لِلْحُسْنِ ، لِلنِّبَاتِ خَلَقَ اللَّهُ . فَبَلَغَ ذَلِكَ امْرَأَةً مِنْ بَنِي أَسَدٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَسْقُوبَ ، فَجَاءَتْ فَقَالَتْ : إِنَّهُ بَلَغَنِي أَمْرُكَ لَعَنَتْ كَيْتَ وَكَيْتَ ، وَقَالَ : وَمَالِي لَا أَلْمَنُ مِنْ لَمَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَنْ هُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ . فَقَالَتْ : فَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ الْمُوحِينَ ، فَأَوْجَلْتُ فِيهِ مَا تَقُولُ . قَالَ : لَمَنَ كُنْتَ قَرَأْتِهِ لَقَدْ وَجَدْتِهِ ، أَمَا قَرَأْتَ (وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ، وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا) ؟ قَالَتْ : بَلَى . قَالَ : فَإِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ . قَالَتْ : فَإِنِّي أَرَى أَمْرَكَ يَفْلُتُ مِنْهُ . قَالَ : فَادْفَعِي فَاظْهَرِي ، فَذَهَبَتْ فَظَلَّتْ فَلَمْ تَرَ مِنْ حَاجَتِهَا شَيْئًا . فَقَالَ : لَوْ كَانَتْ كَذَلِكَ مَا جَاءَتْكُمْ بِهَا »

[الحديث ٤٨٨٦ - أطرك في : ٤٨٨٧ ، ٥٩٣١ ، ٥٩٣٩ ، ٥٩٤٣ ، ٥٩٤٨]

٤٨٨٧ - **عبد بن محمد بن يوسف** حدثنا عبد الرحمن عن سفيان قال : « ذَكَرْتُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ حَدِيثَ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُلُقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوَاصِيَةَ ، فَقَالَ : سَمِعْتُهُ مِنْ امْرَأَةٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَسْقُوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مِثْلَ حَدِيثِ مَنْصُورٍ »

قوله (باب وما آتاكم الرسول فخذوه) أي وما أمركم به فافعلوه ، لأنه قابله بقوله (وما نهاكم عنه فانتهوا) . قوله (عن عبد الله) هو ابن مسعود قاله ابن أبي الواسحات . سياق شرحه في كتاب اللباس . قوله (فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يسقوب) لا يعرف اسمها ، وقد أدركها عبد الرحمن بن عابس في الطريق التي بعده . قوله (أما قرأت) وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (قالت بلى ، قال فإنه) أي الذي ﷺ (قد نهى) بفتح الهاء وأما ضبطت هذا خشية أن يقرأ بضم الون وكسر الهاء على البناء للجهول دلي أن الهاء في أنه ضمير الثمان لكن السياق يرشد إلى ما قررته ، وفي هذا الجواب نظر ، لأنها استشكلت اللعن ولا يلزم من مجرد النهي لمن من لم يمتثل ، لكن يحمل على أن المراد في الآية وجوب امتثال قول الرسول ، وقد نهى عن هذا الفعل ، فمن فعله فهو ظالم ، وفي القرآن لعن الظالمين . ويحتمل أن يكون ابن مسعود سمع اللعن من النبي ﷺ كافي ببعض طرقه . قوله

فخذوه

٥ - باب (واقفين نهووا الحار واليمان)

٦ - **باب (ويؤثرون على أنفسهم) الآية . الخاصة . الفاقة . الفلحون : القانزون بالخلود . الفلاح : البقاء . حتى على الفلاح : مجل . وقال الحسن : حاجة حسدا**

٤٨٨٩ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ حَدَّثَنَا فُضَيْلُ بْنُ غَزْوَانَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ
الْأَشْجَعِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «أَتَى رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَصَابَنِي الْجُحْدُ.
فَارْسَلْ إِلَى نِسَائِهِ فَلَمْ يَجِدْ عَمْدَهُنَّ شَيْئًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْأَرْجَلُ مُبِيطُفُهُ الْيَدُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ أَقَامَ رَجُلٌ مِنْ
الْأَصَارِ فَقَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَذَهَبَ إِلَى أَمَةٍ فَقَالَ لَأَمْرَأَتِهِ: ضِيفُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا تَدْخُرِيهِ شَيْئًا. فَقَالَتْ: وَاللَّهِ
مَا عِنْدِي إِلَّا ثَوْتُ الصَّبِيَّةِ. ذَلْ: فَذَا أَرَادَ الصَّبِيَّةُ لَلْعَشَاءِ فَنَوْمُهُمْ، وَتَعَالَى فَاطْفِي الدَّرَجِ وَنَعَاوَى بَطُونَتَا الْيَدِ.
فَقَامَتْ. ثُمَّ غَدَا الرَّجُلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: لَقَدْ حَبَّبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - أَوْ ضَحِكَ - مِنْ فُلَانٍ وَفُلَانَةٍ.
فَأَزَلَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) ۝

قوله (باب قوله) ريثنون على أنفسهم) الآية . (الخاصة فاقه) والغدير أبي ذر ، والفاقة ، وهو قول

حزة والكسائي بالخفض على المصنف ، وذكر الفراء أن هذه الآية في مصاحف أهل الشام ، والحبذا المصنف ، بعد الدال المعجمة ألف ، قال ولم اسمع أحدا قرأ بها ، وأثبت غيره أنها قراءة ابن ماسر ، بل المنقول عن ابن ماسر نصب الثلاثة الحب وذا المصنف والريحان لقيل عطف على الأرض لأن معنى وضعا جعلها فالتقدير وجعل الحب الخ أو نصبه بخلق مضرة ، قال الفراء : ونظير ما وقع في هذا الموضع ما وقع في مصاحف أهل الكوفة . والجار ذا القربى والجار الجنب ، قال ولم يقرأ بها أيضا أحد انتهى . وكأنه نفي المشهور ، وإلا فقد قرئ بها أيضا في السواد . قوله (والمارج الذهب الأصفر والأخضر الذى يعلو النار اذا أوقدت) وصله الفريابي من طريق مجاهد بهذا الأسناد ، وسأيت له تفسير آخر . قوله (وقال بعضهم عن مجاهد رب المشرقين الخ) وصله الفريابي أيضا ، وأخرج ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة ، وسعيد بن منصور من طريق أبي ظبيان كلاهما عن ابن عباس قال : الشمس مطلع في الشتاء ومغرب ، ومطلع في الصيف ومغرب . وأخرج عبد الرزاق من طريق عكرمة مثله وزاد قوله (ورب المشرق والمغرب) لما في كل يوم مشرق ومغرب ، ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس قال (المشرقين) مشرق الفجر ومشرق الشرق ، (والمغربين) مغرب الشمس ومغرب المغرب . قوله (لا يضيان لا يمتلطان) وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : بينهما من البعد ما لا يبغي كل واحد منهما غسل صاحبه . وتقدير قوله على هذا : يلتقيان ، أى أن يلتقيا وحذف أن ، سائغ ، وهو كقوله ومن آياته ويكسر البرق : وهذا يقوى قول من قال : إن المراد بالبحرين بحر فارس وبحر الروم لأن مسافة ما بينهما ممتدة ، والحلو - وهو بحر النيل أو الفرات مثلا - يصب في الملح ، فكيف يسوغ نفي اختلاطهما أو يقال بينهما بعد ؟ لكن قوله تعالى (وهو الذى مرج البحرين هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) يرد على هذا ، فلعل المراد بالبحرين في الموضعين مختلف . ويؤيده قول ابن عباس هنا : قوله تعالى في هذا الموضع (يخرج منهما الفؤاد والمرجان) فان الفؤاد يخرج من بحر فارس والمرجان يخرج من بحر الروم ، وأما النيل فلا يخرج منه لاهذا ولا هذا . وأجاب من قال : المراد من الآيتين متحد ، والبحران هنا العذب والملح بأن معنى قوله منهما أى من أحدهما كما في قوله تعالى (على رجل من القريتين) وحذف المضاف سائغ ، وقبل بل قوله ومنها على حاله ، والمعنى أنهما يخرجان من الملح في الموضع الذى يصل إليه العذب ، وهو معلوم عند القواصين ، فكأنهما لما التقيا وصارا كالشيء الواحد قيل يخرج منهما . وقد اختلف في المراد بالمرجان قيل : هو المعروف بين الناس الآن ، وقيل : الفؤاد كبار الجوهر والمرجان صفاره ، وقيل بالعكس . وعلى هذا يكون المراد بحر فارس فإنه هو الذى يخرج منه الفؤاد ، والصدف يأوى إلى المكان الذى يتصب فيه الماء العذب كما تقدم . والله أعلم . قوله (المنعآت ما رفع قلعه من السفن ، فأما ما لم يرفع قلعه فليس بمنعآت) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظه ، لكن قال «منعأة» بالافراد ، والقلع بكسر القاف وسكون اللام ويعجز فتحها ، ومنعآت بفتح الشين المعجمة في قراءة الجمهور اسم مفعول ، وقرأ حمزة وطاسم في رواية لابن بكريته بكسر ما أى المنعأة هى السير ، ونسبة ذلك إليها مجازية . قوله (وقال مجاهد كالغبار كما يصنع الغبار) وصله الفريابي من طريقه . قوله (الفؤاد ذهب من نار) تقدم في صفة النار من بدء الخلق وكذا تفسير النحاس . قوله (عاف مقام به : بهم بالمعصية فيذكر الله وجل فيتركها) وصله الفريابي وعبد الرزاق جميعا من طريق منصور عن مجاهد بلفظه : إذا هم بمعصية يذكر مقام الله

عليه فيتركها . **قوله** (مدهامتان : سوداوان من الرى) وصله الفريابي ، وقد تقدم في بدء الخلق . **قوله** (صلصال : طين خلط برمل فصلل الخ) تقدم في أول بدء الخلق ، وسقط لابي ذر هنا . **قوله** (فيهما فاكهة ونخل ورمان . قال بعضهم : ليس الرمان والنخل بالفاكهة ، وأما العرب فأنها تعدهما فاكهة كقوله عز وجل (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) الخ) قال شيخنا ابن الملقن : البعض المذكور هو أبو حنيفة . وقال الكرماني قيل أراد به أبا حنيفة . قلت : بل نقل البخاري هذا الكلام من كلام الفراء ما خلا ما خطه : قوله تعالى (فيهما فاكهة ونخل ورمان) قال بعض المفسرين : ليس الرمان ولا النخل من الفاكهة ، قال : وقد ذهبوا في ذلك مذهبا . قلت : فنسب الفراء لبعض المفسرين وأشار الى توجيهه ثم قال : ولكن المصوب يحصل ذلك فاكهة ، وإنما ذكرنا بعد الفاكهة كقوله تعالى (حافظوا على الصلوات والصلاة الخ) والحاصل : نحن عطف الخاص على العام كما في المثالين الذين ذكرهما . واعترض بأن قوله هنا فاكهة تكررة في سياق الاثبات فلا عموم ، وأجيب بأنها سبقت في مقام الامتنان قسم ، أر المراء بالعام هنا ما كان شاملا لما ذكر بعده . وقد وهم بعض من تكلم على البخاري فنسب البخاري للروم ، وما علم أنه تبع في ذلك كلام إمام من أئمة اللسان العرب . وقد وقع لصاحب الكشف ، نحو ما وقع لفراء وهو من أئمة الفن البلاغي فقال : فإن قلت لم عطف النخل والرمان على الفاكهة وهما منها ؟ قلت : اختصاصا وبيانا لفضلها كأنيما . لما كان لهما من المزية - جنان آخران كقوله (وجبريل وميكائيل) بعد الملائكة . **قوله** (وقال غيره أفتان أغصان ، وجنى الجنتين دان ما يجتنى قريب) سقط هذا لابي ذر هنا ، وقد تقدم في صفة الجنة . **قوله** (وقال الحسن : فباي آلاء نعمه) وصله الطبري من طريق سهل السراج عن الحسن . **قوله** (وقال قتادة : ربكا تكذبان يعني الجن والانس) وصله ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة . **قوله** (وقال أبو الدرداء : (كل يرم هو في شأن) يغفر ذنبا ويكشف كربا ويرفع قوما ويضع آخرين) وصله المصنف في التاريخ ، وابن حبان في « الصحيح » ، وابن ماجه وابن أبي عاصم والطبراني عن أبي الدرداء مرفوعا ، وأخرجه البيهقي في « الشعب » ، من طريق أم الدرداء عن أبي الدرداء مرفوعا ، وللرفوع شاهد آخر عن ابن عمر أخرجه البزار ، وآخر عن عبد الله بن منيب أخرجه الحسن بن سفيان والبزار وابن جرير والطبراني . **قوله** (وقال ابن عباس : برزخ حاجر ، الأنام الخلق ، فضاختان فياضتان) تقدم كله في بدء الخلق . **قوله** (ذو الجلال العظيمة) هو من كلام ابن عباس ، وسيأتي في التوحيد . وقرأ الجمهور ذو الجلال الأول بالوار صفة للوجه ، وفي قراءة ابن مسعود ذي الجلال بالياء صفة للرب ، وقرأ الجمهور اثناية كذلك إلا ابن عامر فقرأها أيضا بالواو وهي في مصحف الشام كذلك . **قوله** (وقال غيره مارج عالص من النار ، يقال مرج الأمير رعيته إذا غلام يعدو بعضهم على بعض الخ) سقط قوله ومريج مختلط ، من رواية أبي ذر وقوله ، مرج مختلط ، في رواية غير أبي ذر ، مرج البحرين اختلط البحرين ، وقد تقدم جميع ذلك في صفة النار من بدء الخلق . **قوله** (سنفرخ لكم سنحاسبكم ، لا يشغله شيء عن شيء) هو كلام أبي عبيدة أخرجه ابن المنذر من طريقه ، وأخرج من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : هو وعبد من الله لعباده وليس بالله شغل ، وهو معروف في كلام العرب يقال : لا تنفر نحن لك ، وما به شغل ، كأنه يقول لا أخذك على غرة

١ - باب (ومن هونهما جنتان)

٤٨٧٨ - **روى** عبد الله بن أبي الأسود حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمري حدثنا أبو عمران الجوني

عن أبي بكر بن عبد الله بن نجس عن أبيه « أن رسول الله ﷺ قال : جنتان من فضة آتيتهما وما فيها ، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيها ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا ردة الكبر على وجهه في جنة عدن »

[الحديث ٤٨٧٨ - طرفاء في : ٤٨٨٠ ، ٧٤٤٤]

قوله (باب قوله ومن دونهما جنتان) سقط « باب قوله » لنجد أبي زر ، قال الترمذي الحكيم : المراد بالهون هنا القرب ، أي وقربهما جنتان أي هما أدنى إلى العرش وأقرب ، وزعم أنهما أفضل من القتين قبلهما . وقال غيره : معنى دونهما بقرعها ، وليس فيه تفضيل . وذهب الحلي إلى أن الأولين أفضل من الثنتين بعدهما ، ويدل عليه تفاوت ما بين الفضة والذهب . وقد روى ابن مردويه من طريق حماد عن أبي عمران في هذا الحديث قال : من ذهب لسايقين ومن فضة لتابعين . وفي رواية ثابت عن أبي بكر : من ذهب للفرسين ومن فضة لأصحاب اليمين . **قوله** (الصي) بفتح الميم وتشديد الهمزة ، وأبو عمران الجوني بفتح الميم وسكون الواو بعدهما نون هو عبد الملك بن حبيب . **قوله** (عن أبيه) هو أبو موسى الأشعري . **قوله** (جنتان من فضة) وفي رواية الحارث بن عبيد عن أبي عمران الجوني في أول هذا الحديث : جنان الفردوس أربع جنتان من ذهب الخ . **قوله** (وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم الخ) يأتي البحث فيه في كتاب الترجيد إن شاء الله تعالى . وقوله في جنة عدن متعلق بمحطوف وهو في موضع الحال من القوم ، فكأنه قال كاتنين في جنة عدن

٢ - **باب** (حور مقصورات في الخيام) . وقال ابن عباس : حور سود الحديق ، وقال مجاهد :

مقصورات محبوسات ، قصر طرفهن واقفن على أزواجهن . فاصيرات لا يبينن غير أزواجهن

٤٨٧٩ - **عز** محمد بن الحسن حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد حدثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه « أن رسول الله ﷺ قال : إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا ، في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرون ، يطوف عليهم المؤمنون »

٤٨٨٠ - « وجنتان من فضة آتيتهما وما فيها ، وجنتان من كذا آتيتهما وما فيها . وما بين القوم

وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا ردة الكبر على وجهه في جنة عدن »

قوله (باب حور مقصورات في الخيام) أي محبوسات ، ومن ثم سموا البيت الكبير قصرا لأنه محبس من فيه . **قوله** (وقال ابن عباس حور سود الحديق) في رواية ابن المنذر من طريق حماد عن ابن عباس : الحور سواد الحديقة . **قوله** (وقال مجاهد : مقصورات محبوسات ، قصرن طرفهن واقفن على أزواجهن ، قصرات لا يبينن غير أزواجهن) وصله الفريابي وتقديم في بدء الخلق . **قوله** (عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه) هو أبو موسى الأشعري . **قوله** (إن في الجنة خيمة) أي المراد بقوله في الآية (في الخيام) والخيام جمع خيمة ، والمذكور في الحديث صفتها . **قوله** (مجوفة) أي واسعة الجوف . **قوله** (في كل زاوية منها أهل) في رواية مسلم أهل

للمؤمن ، . **قوله** (ستون ميلا) تقدم الكلام عليه في صفة الجنة ، وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال : الخيمة ميل في ميل ، والميل ثلث الفرسخ . **قوله** (يطوف عليهم المؤمنون) قال البيهقي : صوابه المؤمنون بالافراد وأجيب بجهراز أن يكون من مقابلة المجموع بالمجموع . **قوله** (وجنتان من فضة) هذا مطوف على شيء محذوف تقديره هذا للمؤمن ، أو هو من صنيع الراوي . وقال أبو موسى عن النبي ﷺ : جنتان الخ ، وقد تقدم شرح ذلك في الباب الذي قبله

٥٦ - سورة الواقعة

وقال مجاهد **(رُجَّت)** : زُلزِلَتْ . **(بُسَّت)** : فُتَتْ وَلَتَتْ كما بُسَّتْ السويق . **(الخضود)** : لا شوك له . **(مَنْضُود)** : للوز ، والمَرْبُ الهَبَّاتُ إلى أزواجهن . **(نُفْلَةٌ)** : أمة . **(بَنُوم)** : دخانُ أسود . **(يُبْصِرُونَ)** : يُدِيرُونَ . **(الهبم)** : الإبلُ الظلماء . **(لَمْرَمُونَ)** : الْزَمُونَ . **(مَدِينِينَ)** : محاسبين . **(رَوْحٌ)** : جَنَّةٌ ورَّاءُ (وربحان) : الرزق . **(وَتُشْرِكُمْ فِيمَا لَكُمْ لَوْلَاكُمْ)** أي في أيِّ شَيْءٍ خَلَقَ نَشَاء . وقال غيره **(تَكْهَنُونَ)** : تَعْجَبُونَ . **(عُرْبًا)** مثقلةً واحدها قُرُوب - مثلُ صَبُورٍ وصَبْر - بسمها أهل مكة : العربية ، وأهل المدينة : الفَنِيْجَة ، وأهل العراق : الشُّكْلَة . وقال في **(خَافِضَةٌ)** : أقوم إلى النار ، و **(رَافِعَةٌ)** : إلى الجنة ، **(مَوْضُوءَةٌ)** : منسوجة ومنه وَضِئٌ للنافقة . والْمَكُوبُ لا آذَانُ له ولا عُرْوَةٌ ، والأُباريقُ : ذوات الأذان والعُرَى . **(مَكُوبٌ)** : جَارٍ **(وَفَرُشٌ مَرْفُوعَةٌ)** بعضها فوق بعض . **(مَرْقَبِينَ)** : مَمْتَعِينَ . **(مَائُتُونَ)** هي النُّظْفَةُ في أرحام النساء . **(لَمْعَتَيْنِ)** للسافرين ، والْقِي : التَّقَرُّ . **(بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ)** : بِمَحْكَمِ الْقُرْآن ، ويقال بِمَنْطِقِ النُّجُومِ إذا سَقَطْنَ ومَوَاقِعُ ومَوَاقِعُ واحد ، **(مُذْهِبُونَ)** مُكْذِبُونَ مثلُ **(لَوْ تَذَكَّرْنَا فَتَهَنُونَ)** . **(فَسَلَامٌ لَكَ)** أي مُسَلِّمٌ لَكَ . **(مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ)** وَالنَّبِيَّتُ « ان » وهو معناها ، كما تقول : أنتَ مَصْدُقٌ ، ومسافرٌ عن قابل إذا كان قد قال إلى مسافر من قابل ، وقد يكون كالدُّعَاء له ، كقولك فسقياً من الرجال إن رفعت السلام فهو من الدُّعَاء . **(نُورُونَ)** نستخرجون ، أوردت أوقدت . **(لَنُورًا)** باطلا . **(نَائِمًا)** كذبا

قوله (سورة الواقعة . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر ، والمراد بالواقعة القيامة . **قوله** (وقال مجاهد رجعت زلزلت) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بهذا ، وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . **قوله** (بست : فمت ولتت كما بات السويق) وصله الفريابي من طريق مجاهد بن جبر ، وعند أبي عبيدة بست كالسويق المبسوس بنماء . وعند ابن أبي حاتم من طريق منصور عن مجاهد قال : لتت لنا ، ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال : فتت فتا . **قوله** (الخضود لا شوك له) كذا الآبي ذر ، ولغيره : الخضود الموقر حملا ، ويقال أيضا الخ تقدم بيانه في صفة الجنة من بدء الخلق . **قوله** (منضود الوز) سقط هذا الآبي ذر ، وقد

تقدم في صفة الجنة أيضا . قوله (والعرب المحبيات الى أزواجهن) تقدم في صفة أهل الجنة أيضا . وقال ابن هبيرة في تفسيره : حدثنا ابن أبي نجيح عن حماد في قوله (عربا أثريا) قال : هي المحبة الى زوجها . قوله (ثلة أمة) وصله الثريائي من طريق ابن أبي نجيح عن حماد به ، وقال أبو عبيدة : الثلة الجماعة ، والثلة البقية . وعند ابن أبي حاتم من طريق ميمون بن مهران في قوله (ثلة) قال : كثير . قوله (بمحوم دغا أسرد) وصله الثريائي أيضا كذلك ، وأخرجه سعيد بن منصور والحاكم من طريق يزيد بن الأصم عن ابن عباس مثله ، وقال أبو عبيدة في قوله (وظل من بمحوم) : من شدة سواده ، يقال أسود بمحوم فهو رذن بفصول من اللحم . قوله (يصرون يديعون) وصله الثريائي أيضا لكن أمطه يديعون ، يسكون الدال بعدها ميم ثم نون ، وعند ابن أبي حاتم عن طريق السدي قال : يديعون . قوله (الهيم الأبل الظماء) سقط هنا لابي ذر ، وقد تقدم في البيوع . قوله (لغرمون للغرمون) وصله ابن أبي حاتم من طريق شعبة عن قتادة ، وعند الثريائي من طريق مجاهد : ملغون لغير . قوله (مدينين محاسبين) تقدم في تفسير الفاتحة . قوله (روح جنة ورعاء) سقط هنا لابي ذر ، وقد تقدم في صفة الجنة . قوله (وربحان الرزق) تقدم في تفسير الرحمن قريبا . قوله (وقال غيرة تفككون تعجبون) هو قول الفراء ، قال في قوله تعالى (فظالم تفككون) أي تعجبون عما نزل بكم في زرعكم ، قال ويقال : مناه تدمون . قلت : وهو قول مجاهد ، أخرجه ابن أبي حاتم ، وأخرجه ابن المنذر من طريق الحسن مثله ، وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : هو شبه المتهم . قلت : تفكك بوزن تفعل وهو كتائم أي التي الإثم ، فعني تفكك أي التي عنه الفاكة ، وهو حال من دخل في النوم والحزن . قوله (عربا مثقلة واحدا عروب الى قوله الشكلة) سقط هنا لابي ذر ، وتقدم في صفة الجنة . قوله (ونشدكم فيما لا تعلمون ، أي في أي خلق لشاء) تقدم في بدء الخلق ، وسقط (فيما لا تعلمون) هنا لابي ذر . قوله (وفرش مرفوعة بعضها فوق بعض) هو قول مجاهد ، وتقدم أيضا في صفة الجنة : قوله (والكرب الخ وكذا قوله مكرب جلا) سقط كله لابي ذر هنا ، وتقدم في صفة الجنة . قوله (مروضون منسوجة ، ومنه وضين النافة) سقط هنا لابي ذر ، وقد تقدم في صفة الجنة أيضا . قوله (وقال في عافضة) انوم الى النار و (رافعة) لقوم الى الجنة) قال الفراء في قوله تعالى (عافضة رافعة) قال : عافضة لقوم الى النار ، رافعة لقوم الى الجنة . وعن محمد بن كعب : خفضت أقواما كانوا في الدنيا مرتفعين ، ورفعت أقواما كانوا في الدنيا منخفضين ، وأخرجه سعيد بن منصور . وعن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (عافضة رافعة) قال : شملت القريب والبعيد ، حتى خفضت أقواما في عذاب الله ورفعت أقواما في كرامته . وروى ابن أبي حاتم من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق عثمان بن سراقه عن خاله هر بن الخطاب نحوه ، ومن طريق السدي قال : خفضت المتكبرين ورفعت المتواضعين . قوله (متفرقين متعجين) كذا للاكثر بمثابة قبل الذنوب وبعد العین ميم ، وللكشميهن متعجين ، ميم قبل المثناة من التمتع ، كذا في رواية النسقي والاول هو الذي وقع في معاني القرآن للفراء . ومنه نقل المصنف . ولابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : متعجين . قوله (ما تمنون هي النطاف يعني في أحلام النساء) تقدم في بدء الخلق ، قال الفراء : قوله (أفرأيت ما تمنون) يعني النطاف إذا فذقت في أحلام النساء ، أنتم تخلقون تلك النطاف أم نحن . قوله (للفقيرين للفقيرين والقي القفر) سقط هنا لابي ذر : وقد تقدم في بدء الخلق أيضا . قوله (بمواقع النجوم بمحكم القرآن) قال الفراء :

حدثنا فضيل بن عياض عن منصور عن المنهال بن عمرو قال : قرأ عبد الله (فلا أقسم بمواقع النجوم) قال :
 يحكم القرآن ، وكان يؤزل على النبي ﷺ نجوما . وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (بمواقع النجوم)
 قال : ينزل النجوم . قال وقال الكلبي : هو القرآن أنزل نجوما انتهى . ويؤيده ما أخرج النسائي والحاكم من طريق
 حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نزل القرآن جميعا ليلة القدر إلى السماء ، ثم فصل فنزل في السنين ،
 وذلك قوله (فلا أقسم بمواقع النجوم) . قوله (ويقال بمسقط النجوم إذا سقطت ومواقع وموقع واحد) هو كلام
 الفراء أيضا بلفظه ، ومراده أن مفادها واحد وإن كان أحدهما جمعا والآخر مفردا ، لكن المفرد المضاف كالجمع
 في زيادة التعدد ، وقرأها بلفظ الواحد حمزة والكسائي وخلف ، وقال أبو عبيدة : مواقع النجوم ساقطها حيث
 تغيب . قوله (مدحون مكذبون مثل : لو تدمن قيديهون) قال الفراء في قوله (أفهذا الحديث أنتم مدحون) :
 أي مكذبون ، وكذلك في قوله (ودوا لو تدمن قيديهون) أي لو تكفركم فكمرون ، كل قد سمعته قد أذن أي
 كفر . وقال أبو عبيدة مدحون واحد ما مدمن وهو المداين . قوله (فسلام لك أي سلم لك . إنك من أصحاب اليمين
 والغيب إن وهو معناها كما تقول أنت مصدق ومساقر عن قبل قليل إذا كان قد قال إلى مسافر عن قليل) هو كلام
 الفراء بلفظه لكن قال : أنت مصدق مسافر بغير واو وهو للوجه ، والقدور أنت مصدق أنك مسافر ، ويؤيد
 ما قال الفراء ما أخرج ابن المنذر من طريق عطاء عن ابن عباس قال : نأيه الملائكة من قبل الله ، سلام لك من
 أصحاب اليمين : نخبره أنه من أصحاب اليمين . قوله (وقد يكون كالدعاء له كقولك فسقيا من الرجال إن رفعت السلام
 فهو من الدعاء) هو كلام الفراء أيضا بلفظه ، لكنه قال : وإن رفعت السلام فهو دعاء . قوله (تودون
 تستخرجون ، أوديت أودت) سقط هنا لا في ذر ، وقد تقدم في صفة النار من بدء الخلق . قوله (لنورا باطلا ،
 فأنيما كذبا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طاعة عن ابن عباس في قوله (أفوا) باطلا ، وفي قوله
 (ولا نأنيما) قال : كذبا

١ - باب (وظلِّ ممدود)

٤٨٨١ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه
 يبلغ به النبي ﷺ قال : إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها . وافروا إن شئتم
 (وظلِّ ممدود)

قوله (باب قوله وظل ممدود) ذكر فيه حديث أبي هريرة ، إن في الجنة شجرة ، وقد تقدم شرحه في صفة
 الجنة من بدء الخلق

٥٧ - سورة الحديد

قال مجاهد (جعلكم مستخافين) معبرين فيه (من الظلمات إلى النور) من الضلالة إلى الهدى (فيه
 بأس شديد ومنافع للناس) الجنة وسلاح (مولاكم) أولي بكم ، (لنذا يعلم أهل الكتاب) يعلم أهل
 الكتاب . يقال لظاهر على كل شيء علما ، والباطن على كل شيء علما . أنظرونا : انظرونا

قوله (سورة الحديد والمجادلة . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر ، وغيره الحديد حسب ، وهو أولى .
 قوله (وقال مجاهد : جعلكم مستخلفين متمرين فيه) سقط هذا لابي ذر ، وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي
 نجیح عن مجاهد . وقال الفراء (مستخلفين فيه) يريد ملكين فيه ، وهو وزقه وعطيته . قوله (من الظلمات الى
 النور : من الضلالة الى الهدى) سقط هذا أيضا لابي ذر ، وقد وصله الفريابي أيضا . قوله (فيه بأس شديد ومنافع
 لكثيرة : جنة وسلاح) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عنه بهذا ، وجنة بضم الجيم وتثنية النون أى ستر .
 قوله (مولاكم أولى بكم) قال الفراء في قوله تعالى (ما واكم النار هى مولاكم) معنى أولى بكم وكذا قال أبو عبيدة ،
 وفى بعض نسخ البخارى : هو أولى بكم ، وكذا هو فى كلام أبي عبيدة ، وتمقب . ويجاب عنه بأنه يصح على إرادة
 المكان . قوله (أنظرونا انتظرونا) قال الفراء : قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة أنظرونا بقطع الالف من
 أنظرت والباقيون على الوصل ، ومعنى انظرونا انتظرونا ، ومعنى أنظرونا - بمنى بالقطع - آخرونا ، وقد تقول
 العرب أنظرنى - بمنى بالقطع - يريد انتظرنى قليلا ، قال الشاعر :

أبا هند فلا تعجل علينا وأنظرونا نخبرك اليقينا

قوله (لتلا يلم أهل الكتاب : ليعلم أهل الكتاب) هو قول أبي عبيدة ، وقال الفراء : العرب تجعل دلا ،
 صلة فى الكلام اذا دخل فى أوله جحد أو فى آخره جحد كقوله الآية وكفوله (ما منكم أن لا تسجد اذ أمرتكم)
 انتهى . وحكى عن قراءة ابن عباس والمجهدى : ليعلم ، وهو يزيد كونها مزينة ، وأما قراءة مجاهد : لكبلاء
 فهى مثل لتلا . قوله (يقال الظاهر على كل شئ - علما الخ) بآتى فى الترحيد وأنه كلام يعجب الفراء

٥٨ - سورة المجادلة

وقال مجاهد (مجادون) : يشاقون الله . (كتبوا) : أحزبوا ، من ائزى . (استخوذ) : غلب
 قوله (سورة المجادلة) كذا للإسماعيل وأبو نعيم ، ولقدنى المجادلة ، وسقط لغيرهم . قوله (مجادون يشاقون)
 وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله (مجادون الله)
 قال : مجادون الله ورسوله . قوله (كتبوا أحزبوا) كذا لابي ذر ، وفى رواية النسفى أحزبوا وكأنها بالمهمل
 والنون ، ولابن أبي حاتم من طريق سعيد عن قتادة خزوا كما خذى الذين من قبلهم ، ومن طريق مقاتل بن حيان
 أخزوا ، وقال أبو عبيدة : كتبوا أمسكوا . قوله (استخوذ غلب) أى غلبهم الشيطان ، هو قول أبي عبيدة ، وحكى
 عن قراءة عمر رضى الله عنه استخاذ بوزن استقام . (تنبيه) : لم يذكر فى تفسير الحديد حديثا مرفوعا ، ويدخل فيه
 حديث ابن مسعود : لم يكن بين إسلامنا وبين أن طائفتنا الله بهذه الآية (ألم يأن الذين آمنوا أن تخضع قلوبهم لذكر
 الله) إلا أربع سنين ، أخرجه مسلم من طريق حون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبيه عن عه ، وكذا سورة
 المجادلة ولم يخرج فيها حديثا مرفوعا ، ويدخل فيها حديث لى ظاهر منها زوجها ، وقد أخرجه النسائى ، وأوردته
 البخارى طرقا فى كتاب التوحيد معلقا

٥٩ - سورة الحشر . الجلاء : الإخراج من أرض الى أرض

١ - باب ١٨٨٢ : حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا سعد بن سليمان حدثنا هشيم أخبرنا أبو

يُشْرِعُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ « قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ : سُورَةُ التَّوْبَةِ ؟ قَالَ : التَّوْبَةُ هِيَ الْفَافِضَةُ ، مَا زِلْتُ تَنْزِلُ : وَمِنْهُمْ ، وَمِنْهُمْ ، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُمْ لَمْ يُتَّبَقِ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَّا ذُكِرَ فِيهَا . قَالَ قُلْتُ : سُورَةُ الْأَنْقَالِ ؟ قَالَ : نَزَلَتْ فِي بَدْرٍ . قَالَ قُلْتُ : سُورَةُ الْحَشْرِ ؟ قَالَ : نَزَلَتْ فِي بَنِي قُضَيْضٍ »

٤٨٨٢ - **عَنْ** الْحَسَنِ بْنِ مُدْرِكٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا أَبُو مَرْوَانَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ قَالَ « قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : سُورَةُ الْحَشْرِ ؟ قَالَ : قُلْتُ سُورَةُ بَنِي الْأَضَرِّ »

قَوْلُهُ (سُورَةُ الْحَشْرِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) كَذَا لَابْنُ ذَرٍّ . **قَوْلُهُ** (الْجَلَاءُ الْإِخْرَاجُ مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ) هُوَ قَوْلُ قَتَادَةَ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ سَعِيدٍ عَنْهُ ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : يُقَالُ الْجَلَاءُ وَالْإِجْلَاءُ ، جَلَاءَ أَخْرَجَهُ وَأَجْلَيْتُهُ أَخْرَجْتُهُ ، وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ الْجَلَاءَ أَخْصَصَ مِنَ الْإِخْرَاجِ لِأَنَّ الْجَلَاءَ مَا كَانَ مَعَ الْأَعْلَى وَالْمَالِ ، وَالْإِخْرَاجُ أَعَمُّ مِنْهُ . **قَوْلُهُ** (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ) نَقَدْتُ هَذَا الْحَدِيثَ مُخْتَصَرًا بِإِسْنَادِهِ وَمَتْنُهُ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْأَنْقَالِ مُقْتَصَرًا عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِهَا ، وَتَقَدَّمَ فِي الْمَعَادِي **قَوْلُهُ** (سُورَةُ التَّوْبَةِ ؟ قَالَ : التَّوْبَةُ ؟) هُوَ اسْتِفْهَامٌ أَنْكَارٌ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ هِيَ الْفَافِضَةُ ، وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ هُشَيْمٍ « سُورَةُ التَّوْبَةِ ؟ قَالَ بَلِ سُورَةُ الْفَافِضَةِ » . **قَوْلُهُ** (مَا زِلْتُ تَنْزِلُ وَمِنْهُمْ وَمِنْهُمْ) أَيْ كَقَوْلِهِ (وَمِنْهُمْ مِنْ عَاهِدِ اللَّهِ - وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْزَمُكَ فِي الصَّدَقَاتِ - وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذِنُونَ النَّبِيَّ) **قَوْلُهُ** (لَمْ يَتَّبَقِ) فِي رِوَايَةِ الْكُشَيْبِيِّ « لَمْ يَتَّبَقِ » وَهِيَ أَرْجَحُ لِأَنَّ الرِّوَايَةَ الْأُولَى تَقْتَضِي اسْتِجَابَهُمْ بِمَا ذَكَرَ مِنَ الْآيَاتِ بِخِلَافِ الثَّانِيَةِ فَهِيَ أَبْلَغُ ، وَفِي رِوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ « أَنَّهُ لَا يَبْقَى » . **قَوْلُهُ** (سُورَةُ الْحَشْرِ ؟ قَالَ قُلْتُ - سُورَةُ النَّصِيرِ) كَأَنَّهُ كَرِهَ تَسْمِيَتَهَا بِالْحَشْرِ لِثَلَايِظِنَ أَنَّ الْمُرَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ بِهِ هُنَا إِخْرَاجُ بَنِي الْعُزَيْرِ

٢ - **بَابُ** (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِبْنَةٍ) نَخْلَةٌ ، مَا لَمْ تَكُنْ مَجْعُودَةً أَوْ بَرْنِيَّةً

٤٨٨٤ - **عَنْ** مُقْبِيَةَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَرَّقَ نَخْلَ بَنِي النَّصِيرِ وَقَطَعَ ، وَهِيَ الْبُورِيَّةُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِبْنَةٍ أَوْ نَخْلَةٍ هِيَ كَأَمَّةٌ عَلَى أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ ؛ وَابْتَغِزَى الْفَاسِقِينَ) ،

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ) (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِبْنَةٍ) نَخْلَةٌ مَا لَمْ تَكُنْ مَجْعُودَةً أَوْ بَرْنِيَّةً (قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى) (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِبْنَةٍ) : أَيْ مِنْ نَخْلَةٍ ، وَهِيَ مِنَ الْأَلْوَانِ مَا لَمْ تَكُنْ مَجْعُودَةً أَوْ بَرْنِيَّةً إِلَّا أَنَّ الرِّوَايَةَ نَحَبَتْ بِكُفْرِ اللَّامِ ، وَحَدَّثَ الزَّمْزَمِيُّ عَنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ « اللَّيْنَةُ النَّخْلَةُ » فِي أَنَاءِ حَدِيثٍ ، وَرَوَى سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ مِنْ طَرِيقِ هَكْرَمَةَ قَالَ : اللَّيْنَةُ مَا دُونَ الْعَجْوَةِ . وَقَالَ سَفِيَّانٌ : هِيَ شَدِيدَةُ الصَّفْرَةِ تَنْشَقُّ عَنِ النَّوَى

٣ - **بَابُ** قَوْلِهِ (مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ)

٤٨٨٥ - **عَنْ** عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَّانٌ - غَيْرَ صَرِيحٍ - عَنْ عَمْرِو بْنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ ابْنِ الْخُدَّانِ عَنْ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي قُضَيْضٍ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ مِمَّا لَمْ يَوْجِبْ

سورة الاحقاف . قوله (انى عند عائشة أم المؤمنين قالت : لقد نزل على محمد) كذا ذكره هنا مختصراً ، وفيه قصة حذفها ، وسيأتى مطولاً فى فضائل القرآن ان شاء الله تعالى . ثم ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور فى الباب الذى قبله ، وإسحق شيخه فيه هو ابن شاهين ، وعالده الأول هو الطحان ، والذى فرقته هو عاله الحذاء .

٥٥ - سورة الرحمن

وقال مجاهد (بحسبان) كحسبان الرضى . وقال غيره (وأفهموا الوزن) يريد لسان الميزان . (ولقمت) بقل الزرع إذا قطع منه شيء قبل أن يترك ذلك المصف ، (والريحان) رزقه . (والحب) الذى يؤكل منه . (والريحان) فى كلام العرب : الرزق . وقال بعضهم : (والمصف) يريد للأكل من الحب ؛ (والريحان) للتضييق الذى لم يؤكل . وقال غيره : المصف ورق الحنطة . وقال الضحاك : المصف الثبن . وقال أبو مالك : المصف أول ما ينبت ، تسميه القبط هموراً . وقال مجاهد : المصف ورق الحنطة ، (والريحان الرزق) ، وللاربع الذهب الأصفر والأخضر الذى يلو الدار إذا أوقدت . وقال بعضهم عن مجاهد : (رب للشرقين) للشمس فى الشتاء مشرق ، ومشرق فى الصيف . (ورب للغربين) مغربها فى الشتاء والصيف . (لا يهتجان) لا يختلطان . (للثبات) ما رُفع قلعه من الحفن ، فأما ما لم يرفع قلعه فلبس بمنشآت . وقال مجاهد (كانه خار) كما يصنع الفخار . (الشواظ) لب من نار . وقال مجاهد (ونحاس) النحاس الأصفر يصب على رءوسهم يحدّيون به . (خاف مقام ربه) يهيم بالمصيبة فيذكر الله عز وجل فيتركوها . (مدحاهتان) سوداوان من الرى . (صلصال) طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل الفخار ، ويقال مثنى يريدون به صل ، يقال صلصال كما يقال صر الباب عند الإغلاق وصرصر ، مثل كهكبهته بمعنى كبهته . (فيها فاكهة ونخل ورمان) قال بعضهم : ليس الرمان والنخل بالفاكهة ، وأما العرب فانهما تمدّها فاكهة كقوله عز وجل (حافظوا على الصلوات والصلوة الواسطة) فأمرهم بالمحافظة على كل الصلوات ، ثم أعاد العمر تشديدا لها كما أعيد النخل والرمان ، ومثلها (ألم تر أن الله يسجد له من فى السماوات ومن فى الأرض) ثم قال (وكثير من الناس ، وكثير حق عليه العذاب) وقد ذكرهم فى أول قوله (من فى السماوات ومن فى الأرض) . وقال غيره (أفنان) أغصان . (وجنى الجنتين دان) ما يحنى قريب . وقال الحسن (فبأى آلاء) : نعمه . وقال قتادة (ربكنا تكذبنا) بينى الجن والإنس . وقال أبو هريرة (كل يوم هو فى شأن) : يغير ذنباً ، ويكثف كرباً ، ويرفع قوماً ويضع آخرين . وقال ابن عباس (برزخ) : حاجز . (الأتوم) : الخلق . (نصاحن) : قياضتان . (ذو الجلال) : ذو العظمة . وقال

غيرة (مارج) : خالص من النار ، ويقال : مَرَجَ الأميرُ رعيته إذا خلّاهم بعددو بعضهم على بعض ، مَرَجَ أمرُ الناس (صوبج) مُلْبِس . (مَرَج) اختلط (البحران) من مَرَجَت دابكت : تركتها . (سَنَفْرُجُ لَكُمْ) : سنجاسكم ، لا يشغلته شيء عن شيء ، وهو معروف في كلام العرب يقال : لا تفرغني لك ، وما به شغل ، يقول : لاخذتك على غرمتك

قوله (سورة الرحمن) كذا لهم ، زاد أبو ذؤيب البسة ، والأكثر عدوا (الرحمن) آية وظنوا هو خبر مبتدا عذرت أو مبتدا عذرت الخبر ، وقيل تمام الآية (علم القرآن) وهو الخبر . قوله (وقال مجاهد بحبان كعبان الرحي) ثبت هذا لأن ذؤيب وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق بأبسط منه . قوله (وقال غيرة) (وأقيموا الوزن) يريد أنان الميزان (سقط ، وقال غيره : نعيم أبي ذؤيب ، وهذا كلام القراء بلفظه ، وقد أخرج ابن أبي حاتم عن طريق أبي الخير قال : رأى ابن عباس رجلا بين ذؤيب أرجح ، فقال : أقم اللسان ، كما قال الله تعالى : وأقيموا الوزن بالقط . وأخرج ابن المنذر عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال (وأقيموا الوزن بالقط) قال : اللسان . قوله (والمصف بقل الزرع إذا قطع منه شيء قبل أن يدرك فذلك المصف ، والرحمان رزقه . والمحب الذي يؤكل منه ، والرحمان في كلام العرب الرزق) هو كلام القراء أيضا لكن ملغما ، ولفظه : المصف قبا ذكروا بقل الزرع ، لأن العرب تقول : خرجنا نصف . رجع إذا قطعوا منه شيئا قبل أن يدرك ، والباقي مثله لكن قال : والرحمان رزقه وهو الحب الخ ، وزاد في آخره : قال ويقولون خرجنا نطلب رحمان الله . وأخرج الطبري عن طريق العوفي عن ابن عباس قال : المصف ورق الزرع الأخضر الذي قطعوا رءوسه ، فهو يسمى المصف إذا يس . ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس : المصف أول ما يخرج الزرع بطلا . قوله (وقال بعضهم : المصف يريد المأكول من الحب ، والرحمان التضييع الذي لم يؤكل) هو بقية كلام القراء بلفظه . ولابن أبي حاتم من طريق الضحاك قال : المصف البر والشعير ، ومن طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : الرحمان حين يستوى الزرع على سوفة ولم يسنبل . قوله (وقال غيره : المصف ورق الحنطة) كذا لا في ذؤيب ، وفي رواية غيره : وقال مجاهد المصف ورق الحنطة ، والرحمان الرزق . وقد وصله الفريابي عن طريق ابن أبي نجيح عنه مفرقا قال : المصف ورق الحنطة ، والرحمان الرزق . قوله (وقال الضحاك : المصف التبن) وصله ابن المنذر عن طريق الضحاك بن مزاحم أخرجه ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . قوله (وقال أبو مالك : المصف أول ما ينبت ، تسميه النبط هجورا) وصله عبد بن حميد عن طريق إسماعيل بن أبي عاصم عن ابن مالك بهذا ، وأبو مالك هو الضفاري كوفي تابعي ثقة ، قال أبو زرعة : لا يعرف اسمه ، وقيل غيره : اسمه هجران بمجمتين ، وليس له في البخاري إلا هذا الموضع . والنبط بفتح التين والموحدة ثم طاء صفة ثم أهل الفلاحة من الأماجم : وكانت أبا كنهم بسواد العراق والبطائح ، وأكثر ما يطلق على أهل الفلاحة ، ولهم فيها معارف اختصوا بها ، وقد جمع أحمد بن حنبل في كتاب الفلاحة ، من ذلك أشياء عجبية . وقوله هجورا ، بفتح الهاء وضم الواو الحنيفة وسكون الواو بعدما راه هو دقاق الزرع بالنبطية ، وقد قال ابن عباس في قوله تعالى (كصف ما كول) قال : هو الهبور . (تنبيه) : قرأ الجمهور والرحمان ، بالضم مطلقا على الحب ، وقرأ

الرحمن
لهذه
الصححة
٦٢١
١٢١

مقاتل بن حيان أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه . **قوله** (المفلحون الفائزون بالخلود والفلاح البقاء) هو قول الفراء ، قال لبيد :

نحل بلادا كلها حل قبلنا ونرجو فلاحا بمداد وحمير

وهو أيضا بمعنى إدراك الطلاب ، قال لبيد أيضا ، ولقد أفلح من كان عقله أي أدرك ما طلب . **قوله** (حتى حل الفلاح بجل) هو تفسير حتى ، أي معنى ، حتى على الفلاح ، أي بجل إلى الفلاح قال ابن التين : لم يذكره أحد من أهل اللغة ، وإنما قالوا معناه حل وأقبل . قلت : وهو كما قال ، لكن فيه إشعار بطلب الأعمال ، فالمعنى أقبل مسرعا . **قوله** (وقال الحسن حاجة حسدا) وصلة عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عنه بهذا ، ورويناه في الجزء الثامن من آمال المحامل ، بغير من طريق أبي رجاء عن الحسن في قوله (ولا يحدون في صدورهم حاجة) قال : الحسد . قوله (حسدنا يعقوب بن إبراهيم بن كثير) هو الدرزي . **قوله** (أنى رجل رسول الله ﷺ) هذا الرجل هو أبو هريرة ، وقع مفسرا في رواية الطبراني ، وقد نسبته في المناب إلى تخريج أبي البخري الطائي في صفة النبي ﷺ وأبو البخري لا يوثق به . **قوله** (ألا رجل يضيف هذه الليلة يرحمه الله) في رواية الكشميني . يضيف هذا راحة ، بالتثنية . **قوله** (فقام رجل من الأنصار) تقدم شرح هذا الحديث في مناقب الأنصار أنه أبو طلحة ، وتردد الخطيب هل هو زيد بن سول المشهور أو صحابي آخر يكنى أبا طلحة ، وتقدم أيضا قول من قال إنه ثابت بن قيس . ولكن أردت التثنية هنا على شيء وقع للفرطى المفسر ومحمد بن علي بن عسكر في ذيله على تعريف السهلي ، فانهما نقلتا عن النحاس والمسدوي أن هذه الآية نزلت في أبي المتوكل ، زاد ابن عسكر : الناجي ، وأن الضيف ثابت بن قيس . وقيل إن فاعلها ثابت بن قيس حكاه يحيى بن سلام انتهى ، وهو غلط بين ، فإن أبا المتوكل الناجي تابعي مشهور ، وليس له في القصة ذكر ، إلا أنه رواها مرة أخرجهما من طريق إسماعيل القاضي كما تقدم هناك . وكذا ابن أبي الدنيا في كتابه . قرى الضيف ، وابن المنذر في تفسير هذه السورة كلهم من طريق إسماعيل ابن مسلم عن أبي المتوكل . أن رجلا من المسلمين مكث ثلاثة أيام لا يجد شيئا يخطر عليه ، حتى فطن له رجل من الأنصار يقال له ثابت بن قيس ، الحديث : وقد تبع ابن عسكر جماعة من الشارحين ساكتين عن وجهه ، فلماذا نهبت عليه ، وتفتطن شيخنا ابن الملقن لقول ابن عسكر إنه أبو المتوكل الناجي فقال : هذا وهم . لأن أبا المتوكل الناجي تابعي اجماعا انتهى . فكأنه جوز أنه صحابي يكنى أبا المتوكل وليس كذلك . **قوله** (ونطوى بطونا الليلة) في حديث أنس عند ابن أبي الدنيا . فجعل يتلظ وتلظ هي حتى رأى الضيف أنهما يأكلان ، **قوله** (ثم غدا الرجل على رسول الله ﷺ) في حديث أنس . فصلى معه الصبح ، **قوله** (لقد عجب الله عز وجل ، أرضحك) كذا هنا بالكسرة ، وذكره مسلم من طريق جرير عن فضيل بن غزوان بلفظ : عجب ، بغير شك . وعند ابن أبي الدنيا في حديث أنس . ضحك ، بغير شك . وقال الخطابي : اطلاق العجب على الله محال ومعناه الرضا ، فكأنه قال إن ذلك الصنيع حل من الرضا عند الله حلول العجب عندكم ، قال : وقد يكون المراد بالعجب هنا أن الله يعجب ملائكته من صنعهما لندور ما وقع منهما في العادة . قال وقال أبو عبد الله : معنى الضحك هنا الرحة . قلت : ولم أر ذلك في النسخ التي وقعت لنا من البخاري ، قال الخطابي : وتأويل الضحك بالرضا أقرب من تأويله بالرحة ،

لأن الضحك من الكرام يدل على الرضا فانهم يوصفون بالبشر عند السؤال . قلت : الرضا من الله يستلزم الرحمة وهو لازمه ، والله أعلم . وقد تقدم سائر شرح هذا الحديث في مناقب الانصار

٦٠ - سورة الممتحنة . وقال مجاهد (لا تجعلنا فتنة) : لا تخذلنا بأيديهم . فيقولون : لو كان هؤلاء على

الحق ما أصابهم هذا . (يومئذ الكوافر) أمر أصحاب النبي ﷺ بفرار نساءهم ، كن كوافر بمكة

قوله (سورة الممتحنة) سقطت البسمة بجمعهم ، والمشهور في هذه التسمية فتح الحاء ، وقد نسكروا به جزم السهل ، فلي الأول هي صفة المرأة التي نزات الضرورة بسببها ، والمشهور فيها أنها أم كلثوم بنت عتبة بن أبي معيط ، وقيل سميدة بنت الحارث ، وقيل أميمة بنت بشر ، والأول هو المتمد كما سيأتي إيضاحه في كتاب النكاح . ومن كسر جعلها صفة للسورة كما قيل إبرة الفاضحة . قوله (وقال مجاهد : لا تجعلنا فتنة للذين كفروا لا نعلمنا بأيديهم الخ) وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه بلفظه وزاد ولا بمذاب من عندك ، وزاد في آخره ما أصابهم مثل هذا ، وكذا أخرجه عبد بن حميد عن شعبة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه ، ولطبري من طريق أخرى عن ورقاء عن عيسى عن ابن أبي نجيح كذلك ، فاتفقوا كلهم على أنه موقوف عن مجاهد ، وأخرج الحاكم مثل هذا من طريق آدم بن أبي إياس عن ورقاء عن ابن عباس وقال : صحيح على شرط مسلم ، وما أظن زيادة ابن عباس فيه إلا وهما لاتفاق أصحاب ورقاء على عدم ذكره . وقد أخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : لا تجعلنا فتنة للذين كفروا لا نعلمنا بأيديهم فافتنونا ، وهذا بخلاف تفسير مجاهد ، وفيه تقوية لما قلته . وأخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله (لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) قال : لا نعلمهم علينا فيفتنونا يرون أنهم إنما ظهروا علينا بمحرمهم ، وهذا يشبه تأويل مجاهد . قوله (يومئذ الكوافر) أمر أصحاب النبي ﷺ بفرار نساءهم كن كوافر بمكة وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وأخرجه الطبري من طريقه أيضا وأفظه أمر أصحاب محمد ﷺ بطلاق نساءهم كوافر بمكة فمضى مع الكفار ، واسعيد بن منصور من طريق إبراهيم النخعي قال : نزات في المرأة من المسلمين تنق بالمشركين فتكفر فلا يملك زوجها بمصمتها قد برى منها انتهى . والكوافر جمع كافر والهم جمع عصمة . وقال أبو علي الفارسي قال لي الكرخي : الكوافر في الآية يشمل الرجال والنساء ، قال فقلت له : النحاة لا يجوزون هذا إلا أن النساء جمع كافر ، قال : أليس يقال طائفة كافر انتهى . وتعقب بأنه لا يجوز كافر وصفًا للرجال إلا مع ذكر الموصوف فتعين الأول . والله أعلم

١ - باب (لا تخذلوا عدوكم وعدوكم أولياءكم)

٤٨٩٠ - حديث الجدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال حدثني الحسن بن محمد بن علي أنه

سمع حميد بن عبد الله بن أبي رافع كاتب علي يقول : سمعت علياً رضي الله عنه يقول : بعثني رسول الله ﷺ أنا ولزبير وإبراهيم قالوا انطلقوا حتى تأتوا أرضاً خارجة ، قال بها طائفة معها كتاب فخذوها منها . فذهبنا بما أدى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة ، فإذا نحن بالطائفة ، فقلنا : أخرجنا من الكتاب . فقالت : ما مني من كتاب ، فقلنا : لنخرجن ج هـ . فتح الباري

الكتاب أو لثقتين الثياب . فأخرجته من عفاصها ، فأثينا به الذي ﷺ ، فإذا فيه من حاطب بن أبي بركة
إلى أناس من المشركين ممن بمكة يُضربهم ببعض أمر الذي ﷺ ، قال الذي ﷺ : ما هذا يا حاطب ؟ قال :
لا تصجل على يا رسول الله ، إني كنت امرأة من قريش ولم أكن من أنفسهم ، وكان من معك من المهاجرين
لهم قرابات يحمون بها أهلهم وأموالهم بمكة ، فأحببت إذ فاتني من النسب فيهم أن أطمع لهم بدأ يحمون
قرايتي ، وما فعلت ذلك كغفراً ولا ارتداداً عن ديني . قال الذي ﷺ : إنه قد صدقكم . قال عمر : دعني
يا رسول الله فأضرب عنقه . فقال : إنه شهد بدرًا ، وما يدريك لعل الله عز وجل أطلع على أهل بدرٍ قال : املوا
ما شئتم قد غارت لكم . قال عمر ووزلت فيه (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم وعدوكم أولياء . قال :
لا أحرى الآية في الحديث أو قول عمرو

حدثنا علي قال قال رسول الله ﷺ في هذا فنزلت (لا تتخذوا عدوكم وعدوكم أولياء) الآية ؟ قال سفيان :
هذا في حديث الناس حفظه من عمرو ، ما ركت منه حرفاً ، وما أرى أحداً حفظه غيري .

قوله (باب لا تتخذوا عدوكم وعدوكم أولياء) سقطت هذه الترجمة لعمر أبي ذر ، والعدو لما كان بركة المصادر
وقع على الواحد فافقوه ، وقوله (تلقون الهم بالعودة) تفسير للوالة المذكورة ، ويحتمل أن يكون حالاً أو
صفة ، وفيه شيء . لأنهم نهوا عن اتخاذهم أولياء مطلقاً ، والتفديد بالصفة أو الحال يوم الجواز عند انتفاها ،
لكن علم بالفوائد المنع مطلقاً فلا مفهوم لهما ، ويحتمل أن تكون الولاية تستلزم العودة ، فلا تتم الولاية بدون
العودة فهي حال لازمة . والله أعلم . قوله (الحسن بن محمد بن علي) أي ابن أبي طالب . قوله (حتى أتوا روضة
خاخ) بمجمتين ، ومن قالها بمهملة ثم جيم فقد صحف ، وقد تقدم بيان ذلك في ، باب الجاسوس . من كتاب الجهاد
روى أول غزوة الفتح . قوله (لثامين) كذا فيه ، والوجه حذف التعانية ، وقيل إنما أنبتت لما كلفته لتخرجن . قوله
(كنت امرأة من قريش) أي بالخلف ، لقوله بعد ذلك ، ولم أكن من أنفسهم . قوله (كنت امرأة من قريش
ولم أكن من أنفسهم) ليس هذا تناقضاً ، بل أراد أنه منهم بمعنى أنه حليفهم ، وقد ثبت حديث ، حليف القوم
منهم ، وعبر بقوله ، ولم أكن من أنفسهم ، لاثبات المجاز . قوله (إنه قد صدقكم) بتخفيف الدال أي قال الصدق
قوله (فقال عمر : دعني يا رسول الله فأضرب عنقه) إنما قال ذلك عمر مع تصديق رسول الله ﷺ لحاطب فيها
اعتذر به لما كان عند عمر من القوة في الدين وبغض من ينسب إلى النفاق ، وظن أن من خالف ما أمره به رسول
الله ﷺ استحق القتل ، لكنه لم يحزم بذلك فلذلك استأذن في قتله ، وأطلق عليه منافقاً لكونه أبطن خلاف ما
أظهر . وعند حاطب ما ذكره ، فإنه صنع ذلك متأولاً أن لا ضرر فيه . وعند الطبري من طريق الحارث بن علي
في هذه القصة فقال أليس قد شهد بدرًا ؟ قال : بلى ، ولكنه نكس وظاهر أعداءك عليك . قوله (قال إنه قد
شهد بدرًا وما يدريك) أرشد إلى حلة ترك قتله بأنه شهد بدرًا فكأنه قيل : وهل يسقط عنه شهوده بدرًا هذا
الذنب العظيم ؟ فأجاب بقوله « وما يدريك الخ » . قوله (لعل الله عز وجل أطلع على أهل بدر) هكذا في أكثر

الروايات بصيغة التزجي ، وهو من الله واقع ، ووقع في حديث أبي هريرة عند ابن أبي شيبة بصيغة الجر ، وقد تقدم بيان ذلك واضحا في « باب فصل من شهد بدرا ، من كتاب المغازي . قوله (اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) كذا في معظم الطرق ، وعند الطبري من طريق معمر عن الزهري عن هروة « فأتى ظفر لكم ، وهذا يدل على أن المراد بقوله « غفرت ، أي اغفر ، على طريق التمجيد عن الآتي بالواقع مبالغة في تحتته . وفي « مغازي ابن خاتمة ، من مرسل هروة « اعملوا ما شئتم فساغفر لكم ، والمراد غفران ذنوبهم في الآخرة ، وإلا فلماذا وجب على أحد من أحد مثل ما يسقط في الدنيا . وقال ابن الجوزي : ليس هذا على الاستقبال ، وإنما هو على الماضي ، تقديره اعملوا ما شئتم أي عمل كان لكم فقد غفر ، قال : لأنه لو كان للاستقبال كان جوابه فساغفر لكم ، ولو كان كذلك لكان إطلاقا في الذنوب ولا يصح ، ويطلبه أن تقوم عافوا من المغفرة بعد أن كان عمر يقول : يا حذيفة ، بالله هل أنا منهم ؟ ونعنه الطبري بأن « اعملوا ، صيغة أمر وهي موضوعة للاستقبال ، ولم نضع العرب صيغة الأمر للماضي لا بقرينة ولا بغيرها لأنهما بمعنى الإنشاء والابتداء ، وقوله « اعملوا ما شئتم » يحمل على طلب الفعل ، ولا يصح أن يكون بمعنى الماضي ، ولا يمكن أن يحمل على الإيجاب فتعين للإباحة . قال : وقد ظهر لي أن هذا الخطاب خطاب لكرام وتثريب ، تضمن أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة . وتأملوا أن يغفر لهم ما يستألف من الذنوب اللاحقة ، ولا يلزم من وجود الصلاحية شيء . وفروحه . وقد أظهر الله صدق رسوله في كل من أخبر عنه بشيء من ذلك ، فانهم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة إلى أن قارنوا الدنيا ، ولو قد صدور شيء من أحد لم يبادر إلى التوبة ولازم الطريق المثل . وبذلك من أحوالهم بالقطع من اطلاع على سيرم انتهى . وبمحمل أن يكون المراد بقوله « فقد غفرت لكم ، أي ذنوبكم تقع مغفورة ، لا أن المراد أنه لا يصدر منهم ذنب . وقد شهد مطلع بدرا ووقع في حق عائشة كما تقدم في تفسير سورة الزور فكان الله لكرامتهم عليه بترحم على لسان فيه أنهم مغفور لهم ولو وقع منهم ما وقع . وقد تقدم بعض مباحث هذه المسألة في أواخر كتاب الصيام في الكلام على ليلة القدر ، ونذكر بقية هذا الحديث في كتاب الديارات إن شاء الله تعالى . قوله (قال عمرو) هو ابن دينار ، وهو موصول بالاسناد المذكور . قوله (ونزلت فيه يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء) سقط . أولياء ، أخبر أبي ذر . قوله (قال : لا أدري الآية في الحديث ، أو قول عمرو) هذا الفلك من سفيان بن عيينة كما سأوضحه . قوله (حدثنا علي) هو ابن المديني (قال قيل لسفيان في هذا فنزلت « لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء » الآية ؟ قال سفيان : هذا في حديث قتاس) يعني هذه الزيادة ، يريد الجرم برفع هذا القدر . قوله (حفظه من عمرو ما تركت منه حرفا ، وما أرى أحدا حفظه غيره) وهذا يدل على أن هذه الزيادة لم يكن سفيان يحزم برفعها ، وقد أدرجها عنه ابن أبي عمر أخرجه الاسماعيل من طريقه فقال في آخر الحديث . قال : وفيه نزول هذه الآية . وكذا أخرجه مسلم عن ابن أبي عمر وعمرو الناقد ، وكذا أخرجه الطبري عن عبيد بن اسحاق واقصبل بن الصباح ، والنسائي عن محمد بن منصور كلهم عن سفيان ، واستدل باستئذان عمر على قتل حاطب لمشروعية قتل الجاسوس ولو كان مسلما وهو قول مالك ومن واقعه ، ووجه الدلالة أنه ﷺ أقر عمر على إرادة القتل لولا المانع ، وبين المانع هو كون حاطب شهيدا بدرا ، وهذا منتف في غير حاطب ، فلو كان الاسلام مانعا من قتله لما حطل بأخص منه . وقد بين سباق على أن هذه الزيادة مدرجة . وأخرجه مسلم أيضا عن اسحاق بن راهويه عن سفيان .

وبين أن تلاوة الآية من قول سفيان ، ووقع عند الطبري من طريق أخرى عن علي الجرم بذلك ، لكنه من أحد رواة الحديث حبيب بن أبي ثابت الكوفي أحد التابعين ، وبه جزم إسماعيل في روايته عن محمد بن جعفر عن عروة في هذه القصة ، وكذا جزم به معمر عن الزهري عن عروة ، وأخرج ابن مردويه من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن أنس قال : لما أراد رسول الله ﷺ المسير إلى مشرك فريش كتب إليهم حاطب بن أبي بلتعة يخدمهم ، فذكر الحديث إلى أن قال : فأنزل الله فيه القرآن (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) الآية . قال الاسماعيل في آخر الحديث أيضا وقال عروة - أي ابن دينار - : وقد رايت ابن أبي رافع وكان كاتباً لعلي ،

٢ - باب (إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات)

٤٨٩١ - حدثني إسحاق بن عمار بن عوف بن إبراهيم بن سعد حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن محمد بن أبي عوف عن عروة أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أخبرته أن رسول الله ﷺ كان يمتحن من هاجر إليه من المؤمنات بهذه الآية بقول الله تعالى (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات ليبايعتك - إلى قوله - تقوون) فحدثني عروة قالت عائشة : ففني أفر بهذا الشرط من المؤمنات قال لم ير رسول الله ﷺ : قد بايعتك ، لا والله ما كنت يده يد امرأة قط في المبايعة ، ما يبايعن إلا بقوله : قد بايعتك على ذلك . فاجبة يونس ومصر وعبد الرحمن ابن إسحاق عن الزهري . وقال إسحاق بن راشد : من الزهري عن عروة وعمره .

قوله (باب إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) اتفقوا على نزولها بعد الحديبية ، وأن سبها ما تقدم من الصالح بين فريش والمسلمين على أن من جاء من فريش إلى المسلمين يدونه إلى فريش ، ثم استثنى الله من ذلك النساء بشرط الامتحان . قوله (حدثني إسحاق أنبأنا يعقوب) في رواية غير أبي ذر . حدثنا يعقوب ، فأما إسحاق فهو ابن منصور وكلام أبي نعيم يشعر بأنه ابن إبراهيم ، وأما يعقوب بن إبراهيم فهو ابن سعد ، وابن أخي ابن شهاب اسمه محمد ابن عبد الله بن مسلم . قوله (قال عروة قالت عائشة) هو موصول بالاسناد المذكور ، وسيأتي الكلام على شرحه في أواخر النكاح إن شاء الله تعالى . قوله (قد بايعتك . كلاماً) أي يقول ذلك كلاماً فقط ، لا مصالحة باليد كما جرت العادة بمصافحة الرجال عند المبايعة . قوله (ولا راقه) فيه القسم لتأكيد الخبر ، وكان عائشة أشارت بذلك إلى الرد على ما جاء عن أم عطية ، فعند ابن خزيمة وابن حبان والبخاري وابن مردويه من طريق اسماعيل بن عبد الرحمن عن جدته أم عطية في قصة المبايعة قال : فمد يده من خارج البيت وميدنا أيدينا من داخل البيت ثم قال : ألقمهم اشهد ، وكذا الحديث الذي بهد ، حيث قالت فيه : قبضت منا امرأة يدها ، فانه يشعر بأن من كنى يبايعه بأيديهم ، ويمكن الجواب عن الأول ، بأن مد الأيدي من وراء الحجاب إشارة إلى رفوع المبايعة وإن لم تقع مصالحة ، وعن الثاني بأن المرأة قبضت اليد الآخر عن القبول ، أو كانت المبايعة تقع بمحائل ، فقد روى أبو داود في المراسيل ، عن الشعبي . أن النبي ﷺ حين بايع الأنساء أتى يرد فطرته فوضعه على يده وقال : لا أصافح النساء ، وعند عبد الزاق من طريق إبراهيم النخعي مراسلته نحوه ، وعند سعيد بن منصور من طريق قيس بن أبي

حازم كذلك ، وأخرج ابن إسحق في المغازي من رواية يونس بن بكير عنه عن أبان بن صالح أنه رضي الله عنه ، كل من بغض يده في إناة ، وتغمس المرأة يدها فيه ، ويحتمل التعدد . وقد أخرج الطبراني أنه بايعهم بواسطة عمر ، وروى النسائي والطبري من طريق محمد بن المنكدر ، أن أميمة بنت رقيقة - بقافين مصغر - أخبرته أنها دخلت في نسوة تباع ، فقلن بإرسول الله أبسط يدك فصالحك ، قال ، أني لا أصافح النساء ، ولكن سأخذ عليك ، فأخذ علينا حتى بلغ : ولا يعضنك في معروف ، فقال : فيما طفتن واستطعتن ، فقلن : الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا . وفي رواية للطبري : ما قول لثائة امرأة إلا كقولن لامرأة واحدة ، وقد جاء في أخبار أخرى أنهن كن يأخذن بيده عند المباينة من فوق ثوب أخرجه يحيى بن سلام في تفسيره عن الشعبي ، وفي المغازي لابن إسحق عن أبان بن صالح : أنه كان يغمس يده في إناة فيغمس أيديهن فيه . **قوله** (تابعه يونس ومعه عبد الرحمن بن إسحق بن الزهري) أما متابعة يونس فيأتي الكلام عليها في كتاب الطلاق ، وأما متابعة معه فوصلها المؤلف في الأحكام ، وأما متابعة عبد الرحمن بن إسحق فوصلها ابن مردويه من طريق خالد بن عبد الله الواسطي عنه . **قوله** (وقال إسحق ابن راشد عن الزهري عن عروة وعمره) يعني عن عائشة ، جمع بينهما ، وصله النعماني في « الزهريات » ، عن عتاب ابن بشير عن إسحق بن راشد به ، وفي هذا الحديث أن المحنة المذكورة في قوله « فامتنعوا » هي أن يبايعن بما أضمنته الآية المذكورة . وأخرج عبد الرزاق عن معمر بن قنادة أنه رضي الله عنه : كان يمتحن من هاجر من النساء : بالله ما أخرجت إلا رغبة في الإسلام وحبا لله ورب ، وأخرج عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه وزاد : ولا أخرج بك عشق رجل منا ، ولا فرار من زوجك ، وعند ابن مردويه وابن أبي حاتم والطبراني من حديث ابن عباس نحوه وسنده ضعيف ، ويمكن الجمع بين التحايف والمباينة والله أعلم . وذكر الطبري وابن أبي حاتم عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن المرأة من المشركين كانت إذا غضبت على زوجها قالت : والله لأهاجرن إلى محمد ، فزلت « فامتنعوا »

٣ - باب (إذا جاءك المؤمناتُ يبايعنك)

٤٨٩٢ - **حدثنا** أبو معمر **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** أيوب عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية رضي الله عنها قالت : بايعنا رسول الله ﷺ ، فقرأ علينا (أن لا يبشركن بالله شيئا) ، ونهانا عن التهاكة ، فقمتم امرأة بدها فتات : أسدتني فلانة فأربدت أن أجزيها ، لما قال لها النبي ﷺ شيئا ، فانطلقت ورجعت ، فها يعم **أ**

٤٨٩٣ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** وهب بن جرير قال **حدثنا** أبي قال سمعت الزبير عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (ولا يعضنك في معروف) قال : إنما هو شرط شرطه الله للنساء .

٤٨٩٤ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال **حدثنا** الزهري **حدثنا** قال **حدثنا** أبو إدريس سمع عبادة ابن الصامت رضي الله عنه قال : كما عند النبي ﷺ قال : أنبأوني على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا

تسرقوا؟ وقرأ آية النساء - واكثرُ لفظ سفهان : قرأ الآية - فن وَفِي مُنْكَم فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعونب فهو كفارة له ، ومن أصاب منها شيئاً من ذلك فسرقه الله فهو إلى الله : إن شاء مذبة ، وإن شاء كفره . . تابه عبد الرزاق عن معمر « في الآية »

٤٨٩٥ - حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا هارون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهيب قال وأخبرني ابن جريج أن الحسن بن مسلم أخبره عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله ﷺ وأبي بكر و عمر وعثمان رضي الله عنهم ، فكلهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطب بعد ، فنزل نبي الله ﷺ ، فكانني أنظر إليه حين يجنس الرجال بيده ، ثم أقبل بشقهم حتى أتى النساء ، مع بلال فقال (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يُبايعنك على أن لا يُشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يابنن بيهتان يفتربنه بين أيديهن وأرجلهن) حتى فرغ من الآية كلها . ثم قال حين فرغ : أتئن على ذلك ؟ قالت امرأة واحدة لم يجبه غيرها : نعم يا رسول الله . لا يدرى الحسن من هي . قال : فصدقن . وبسط بلال ثوبه ، فجعلن يلقين الفتح والخوازم في ثوب بلال »

قوله (باب إذا جاءك المؤمنات يبايعنك) سقط . باب ، لنهر أبي ذر ، وذكر فيه أربعة أحاديث . الاول : قوله (عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية) كذا قال عبد الوارث عن أيوب ، وقال سفهان بن حينة ، عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أم عطية ، أخرجه النسائي ، فكان أيوب سمعه منهما جميعاً ، وقد تقدم شرح هذا في الجناز . قوله (بابنا رسول الله ﷺ فقرأ علينا (أن لا يشركن بالله شيئاً) ونهانا عن النياحة) في رواية مسلم من طريق حاصم عن حفصة عن أم عطية قالت « لما نزلت هذه الآية (يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يعصينك في معروف) كان منه النياحة . قوله (فقبضت امرأة يدها) في رواية حاصم ، فقلت يا رسول الله إلا آل فلان قاتلهم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد من أن أسعدهم ، لم أعرف آل فلان المشار إليهم ، وفي رواية النسائي . قلت إن امرأة أسعدتني في الجاهلية ، ولم أفد على اسم المرأة . وتبين أن أم عطية في رواية عبد الوارث أجهت نفسها . قوله (أسعدتني فلانة فأريد أن أجزها) وللنسائي في رواية أيوب ، فأذهب فأسعدتها ثم أجهتني فأبايعك ، والاسعاد قيام المرأة مع الأخرى في النياحة تراسلها ، وهو خاص بهذا المعنى ، ولا يستعمل إلا في البكاء والمساعدة عليه ، ويقال إن أصل المساعدة وضع الرجل يده على ساعد الرجل صاحبه عند التعاون على ذلك . قوله (فأنطلقت ورجعت ، فلبايتها) في رواية عاصم فقال ، إلا آل فلان ، وفي رواية النسائي ، قال فأنهي فأسعدتها ، قالت : فذهبت فأسعدتها ثم جئت فبايعت . قال النووي : هذا محمول على أن الترخيص لأم عطية في آل فلان خاصة ، ولا تحمل النياحة لها ولا غيرها في غير آل فلان كما هو ظاهر الحديث ، والشارح أن يخص من العموم من شاء بما شاء ، فهذا صواب الحكم في هذا الحديث . كذا قال ، وفيه نظر إلا إن ادعى أن الذين ساعدتهم لم يكونوا أسعدوا ، وفيه بعد ،

ولا فليدع مشاركتهم لما في الخصوصية ، وسأبين ما يقدح في خصوصية أم عطية بذلك . ثم قال : واستشكل القاضي حياض وغيره هذا الحديث وقالوا فيه أقوالا مجمية ، ومقصودى التحذير من الاغترار بها ، فان بعض المالكية قال : النباحة ليست بمحرام ، لهذا الحديث ، وإنما المحرم ما كان معه شيء من أفعال الجاهلية من شق حبيب وخمش خد ونحو ذلك ، قال : والصواب ما ذكرناه أولا وأن النباحة حرام مطلقا وهو مذهب العلماء كافة انتهى . وقد تقدم في الجنازات النقل عن غير هذا المالكى أيضا أن النباحة ليست بمحرام ، وهو شاذ مردود ، وقد أبداه القرطبي احتيالا ورده بالأحاديث الواردة في الوعيد على النباحة ، وهو دال على شدة التحريم ، لكن لا يمتنع أن يكون انتهى أولا ورد بكرة التنزيه ، ثم لما تمت مبايعة النساء وقع التحريم فيكون الإذن لمن ذكر وقع في الحالة الأولى لبيان الجواز ثم وقع التحريم فورد حيثئذ الوعيد الشديد . وقد لحص القرطبي جبة الأقريل التي أشار إليها القنوى ، منها دهوى أن ذلك كان قبل تحريم النباحة ، قال : وهو قاسد لمساق حديث أم عطية هذا ، ولولا أن أم عطية فهمت التحريم لما استثنت . قلت : ويؤيده أيضا أن أم عطية صرحت بأنها من الصبيان في المعروف وهذا وصف المحرم . ومنها أن قوله : « إلا آل فلان » ليس فيه نص على أنها تساعد بالنباحة ، فيمكن أنها تساعد بالقاء والبكاء الذى لا نياحة معه . قال وهذا أشبه بما قبله . قلت : بل يرد عليه ورود التصريح بالنباحة كما سأذكره ، ويرد عليه أيضا أن القاء والبكاء المحرم لم يدخل في النهى كما تقدم في الجنازات تقريره ، فلو وقع الانحصار عليه لم يصحح إل تأخير المبايعة حتى تقضى . ومنها يحتمل أن يكون أماد « إلا آل فلان » على سبيل الإنكار كما قال لمن استأذن عليه فقال له : من ذا ؟ فقال : أنا . فقال : أنا أنا . فأعاد عليه كلامه منكرا عليه . قلت : ويرد عليه [ماورد] على الأول . ومنها أن ذلك خاص بأم عطية ، قال : وهو قاسد فانها لا تختص بتحليل شيء من المحرمات انتهى . ويقدح في دهوى تخصيصها أيضا ثبوت ذلك لغيرها ، ويعرف منه أيضا الخدش في الاجوبة الماضية ، فقد أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس قال : لما أخذ رسول الله ﷺ على النساء فبايعهن أن لا يتركن باقة شيئا الآية قالت خولة بنت حكيم : يا رسول الله كان ابن وأخى مانا في الجاهلية ، وإن فلانة أسعدتني وقدمات أخوها ، الحديث . وأخرج الترمذى من طريق شهر بن حوشب عن أم سلمة الأنصارية وهي أسماء بنت يزيد قالت : قلت يا رسول الله إن بنى فلان أسعدوني على عمى ولا بد من قضائهم ، فإني . قالت : فراجعت مرارا فأذن لى ، ثم لم أتح بعد ، ، وأخرج أحمد والطبرى من طريق مصعب بن نوح قال : أدركت عجوزا لنا كانت فيمن بايع رسول الله ﷺ قالت : فأخذ علينا ولا ينحن ، فقالت عجوز : يا نبي الله إن ناسا كانوا أسعدونا على مصاب أصابتنا ، وانهم قد أصابهم مصيبة فانا أريد أن أسعدهم ، قال : فاذهي فكافئهم . قالت : فانطلقت فكافأتهم . ثم انها أتت فبايعته ، وظهر من هذا كله أن أقرب الاجوبة أنها كانت مبايعة ثم كرهت كراهة تنزيه ثم تحريم والله أعلم . الحديث الثانى : قوله (حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا (أبى) هو جرير بن حازم . قوله (سمعت الزبير) في رواية الاسماعيلى « الزبير بن خربت » وهو بكسر الخاء المسجدة وتشديد الراء بعدها تخانية ساكنة ثم مثناة . قوله (في قوله) (ولا يصيبك في معروف) قال : إنما هو شرط شرطه الله النساء (أى على النساء . وقوله « فبايعهن » في السياق حذف تقديره : فان بايعن على ذلك ، أو فان اشترطن ذلك على أنفسهن فبايعهن . واختلف في الشرط فالأكثر على أنه النباحة كما سبق ، وقد تقدم عند مسلم ما يدل لذلك . وأخرج الطبرى من طريق زهير بن محمد قال في قوله (ولا يصيبك في معروف) : لا يخلو الرجل

بامرأة . وقد جمع بينهما قتادة ، فأخرج الطبري عنه قال : أخذ علي بن لا ينحن ولا يحدث الرجال ، فقال عبد الرحمن بن عوف : إن لنا أضيافاً وإننا نغيب عن لساننا ، فقال : ليس أولئك غيب ، ولا طبري من حديث ابن عباس المقدم ذكره . إنما أنبتك بالمعروف الذي لا نصيقتي فيه ، لا تخلون بالرجال وحدانا ، ولا تمنن نوح الجاهلية ، ومن طريق أسيد بن أبي أسيد البراد عن امرأة من المبايات قالت : كان فيما أخذ علينا أن لا نصعب في شيء من المعروف ، ولا نخمش وجهها ، ولا ننشر شعرها ، ولا نشق جيبها ، ولا ندع ويلها . الحديث الثالث ، قوله (قال الزهري حدثنا) هو من تقديم الاسم على الصيغة ، والضمير للحديث الذي يريد أن يذكره . قوله (وقرا آية النساء) أي آية بيمة النساء وهي (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات يبائنهنكم على أن لا يشركن بالله شيئا) الآية ، وقد قدمت في كتاب الإيمان بيان وقت هذه المباشرة . قوله (وأكثر لفظ سفيان قرأ الآية) ولشكسني . قرأ في الآية ، والاول أول . قوله (ومن أصاب منها) أي من الأشياء التي توجب الحد ، في رواية الشكسني ومن ذلك شيئا . قوله (تابعه عبد الرزاق عن معمر) زاد المستحلى في الآية ، ووصله مسلم عن عبد بن حيد عن عبد الرزاق عقب رواية سفيان وقال في آخره : وزاد في الحديث : فلا علينا آية النساء أن لا يشركن بالله شيئا . وقد تقدم شرحه ومباحثه في كتاب الإيمان مستوفى . وقوله : بهتان يفترينه بين أيديهم وأرجلهم ، فيه هذه أقوال : منها أن المراد بما بين الأيدي ما يكذب بها وكذا الأرجل ، الثاني ما كناية عن الدنيا والآخرة ، وقيل عن الاعمال الظاهرة والباطنة ، وقيل الماضي والمستقبل ، وقيل ما بين الأيدي كعب العبد بنفسه وبالأرجل كسبه بغيره ، وقيل غير ذلك . الحديث الرابع ، قوله (حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا هارون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب قال وأخبرني ابن جريج) قلت : نزل البخاري في هذا الاسناد درجتين بالنسبة لابن جريج ، فانه يروي عن ابن جريج بواسطة رجل واحد كآبي عاصم ومحمد بن عبد الله الانصاري ومكي بن ابراهيم وغيرهم ، ونزل فيه درجة بالنسبة لابن وهب فانه يروي عن جمع من أصحاب كعاصم بن صالح واحد بن عيسى وغيرهما ، وكان السبب فيه تصريح ابن جريج في هذه الطريقين التاركة بالإخبار . وقد أخرج البخاري طرقا من هذا الحديث في كتاب العيدين عن أبي عاصم عن ابن جريج بالعلو ، وهو من أوله إل قوله : قبل الخطبة ، وصرح فيه ابن جريج بالخبر ، فلعله لم يكن بطوله عند ابن أبي عاصم ولا عند من لقيه من أصحاب ابن وهب ، وقد علاه أبو ذر في روايته فقال : حدثنا علي بن الحارث حدثنا ابن أبي داود حدثنا محمد بن مسلمة حدثنا ابن وهب ، ووقع البخاري بعلو في العيدين لكنه من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج ، وتقدم شرحه هناك مستوفى ، وقول ابن وهب : وأخبرني ابن جريج ، معطوف على شيء محذوف

٦٩ - سورة القصص . بسم الله الرحمن الرحيم : وقال مجاهد (من أنصاري إلى الله) ، من يتبعني إلى الله

وقال ابن عباس (مَرصوص) : مُلصَقٌ بفضه إلى بعض . وقال يحيى : بالمرصاص

١ - باب (يأتي من يمدى اسمه أحمد)

٤٨٩٦ - حدثنا أبو الليث أخبرنا شبيب عن الزهري قال أخبرني محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه

رضي الله عنه قال «سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: إنَّ لي أسماء، أنا محمدٌ، وأنا أحمدٌ، وأنا المكيُّ الذي بحو اللهُ بي الكفرَ، وأنا الهاشميُّ الذي يُحشَرُ الناسُ على قَدَمي، وأنا العاقبُ»

قوله (سورة الصف - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر، ويقال لها أيضا سورة الحوارين. وأخرج الطبري من طريق معمر بن قنادة أن الحوارين من أصحاب النبي ﷺ كلهم من قریش، فسمى العشرة المشهورين إلا سعيد بن زيد وحده وحمة ومفر بن أبي طالب وعثمان بن مظعون. وقد وقع لنا سماع هذه السورة مسلا في حديث ذكر في أوله سبب نزولها وإسناده صحيح قل أن وقع في المسلات مثله مع مزيد طوله. **قوله** (وقال مجاهد) (من أنصاري إلى الله) من يتبعني إلى الله في رواية الكشميني، ومن يتبعني إلى الله بصيغة الماضي. وقد وصله الضريابي بلفظ: من يتبعني، وقال أبو عبيدة: إلى بمعنى في، أي من أنصاري في الله، **قوله** (وقال ابن عباس مرصوص ملصق بمضه إلى بعض) كذا لابي ذر، ولغيره، وبعض، وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (كانهم بنيان مرصوص): مثبت لا يزول ملصق بمضه ببعض فلي تفسير ابن عباس هو من الرصاص أي النظام مثل تراص الاخوان أو من الملائم الاجراء المستوي. **قوله** (وقال يحيى بالرماس) كذا لابي ذر والنسفي واخبرهما، وقال غيره: وجزم أبو ذر بأنه يحيى بن زياد بن عبد الله القراء وهو كلامه في معاني القرآن، ولفظه في قوله (كانهم بنيان مرصوص): يريد بالرماس حثهم على القتال ووجه الطبري الأول. والرماس بفتح الراء ويجوز كسرهما. **قوله** (من بعدى اسمه أحد) في رواية أبي ذر باب يأتي من بعدى، وذكر فيه حديث جبير بن مطعم، وقد تقدم شرحه متوفى في أرائل السيرة النبوية

٦٢ - سورة الجمعة . بسم الله الرحمن الرحيم

قوله (سورة الجمعة - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسملة لغير أبي ذر، وتقدم طبطه في كتاب الصلاة

١ - باب قوله (وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) وفراهر: فامضوا إلى ذكر الله،

٤٨٩٧ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان بن بلال عن ثور عن أبي القيث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال «كنا جلوسا عند النبي ﷺ، فأنزلت عليه سورة الجمعة (وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) قال قات: من هم يا رسول الله؟ فلم يُراجعهُ حتى سأل ثلاثا - وهنسا سلمان الفارسي، وضع رسول الله ﷺ يده على سلمان - ثم قال: لو كان الإيمان عند الفُريّا لئالهُ رجالٌ - أو رجلٌ - من هؤلاء»

[الحديث ٤٨٩٧ - طرقة في: ٤٨٩٨]

٤٨٩٨ - حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا عبد العزيز أخبرني ثور عن أبي القيث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ «لئالهُ رجالٌ من هؤلاء»

قوله (باب قوله وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) أى لم يلحقوا بهم ، ويجوز فى آخرين أن يكون منصوباً عطفاً على الضمير المنسوب فى يعلمهم ، وأن يكون مجروراً عطفاً على الأمين . **قوله** (وقرا عمر : فامضوا الى ذكر الله) ثبت هذا هنا فى رواية الكشميضى وحده ، وروى الطبرى عن عبد الحميد بن بيان عن سفيان عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال : ما سمعت عمر يقرؤها قط : فامضوا ، ومن طريق مغيرة عن إبراهيم قال : قيل لعمر إن أبي بن كعب يقرؤها فامضوا ، قال : أما إنه أعلننا وأقرؤنا للنسوخ ، وإنما هي فامضوا ، وأخرجه سعيد ابن منصور فىين الواسطة بين إبراهيم وعمر وأنه خرشة بن الحر فصح الاسناد . وأخرجا أيضا من طريق إبراهيم عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقرؤها فامضوا . ويقول : لو كان فامضوا لم يسمعت حتى يسقط ردائي . وأخرجه الطبراني فى رجاله ثقات ، إلا أنه منقطع . والطبراني أيضا من طريق قتادة قال : سمى فى حرف ابن مسعود فامضوا ، قال : وهى كقوله (إن سمعكم لشيئ) . وقال أبو عبيدة : معنى فامضوا أجيروا وليس من العدو . **قوله** (حدثنا عبد العزيز) كذا لم يغير منسوب ، قال الجياني : وكلام المكلا بانى يقتضى أنه ابن أبي حازم سلمة بن دينار ، قال : والذى عندي أنه الدراوردي لأن مسلما أخرجه عن قتبية عن الدراوردي عن ثور . قلت : وأخرجه الترمذي والنسائي أيضا عن قتبية ، وأورده الاسماعيلي وأبو نعيم فى مستخرجيهما من طريق قتبية ، وحزم أبو مسعود أن البخاري أخرجه ، عن عبد الله بن عبد الوهاب أنبأنا عبد العزيز الدراوردي ، كذا فيه ، وتبعه المزى ، وظاهره أن البخاري نسبوه ولم أر ذلك فى شيء من نسخ الصحيح . ولم أقف على رواية عبد العزيز بن أبي حازم لهذا الحديث فى شيء من المسانيد ، ولكن يؤيده أن البخاري لم يخرج للدراوردي إلا متابعاً أو مقروناً ، وهو هنا كذلك فإنه صدره برواية سليمان بن بلال ثم تلاه برواية عبد العزيز . **قوله** (عن ثور) هو ابن يزيد المدني ، وأبو النيث بالمجعة والمثناة اسمه سالم . **قوله** (فأنزلت عليه - سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) كأنه يريد أنزلت عليه هذه الآية من سورة الجمعة ، وإلا فقد نزل منها قبل اسلام أبي هريرة الامر بالسعى ، ووقع فى رواية الدراوردي عن ثور عند مسلم ونزلت عليه سورة الجمعة فلما قرأ وآخرين منهم . . **قوله** (قال قلت من هم يارسل الله) فى رواية السرخسي ، قالوا من هم يارسل الله ، وفى رواية الاسماعيلي ، فقال له رجل ، وفى رواية الدراوردي ، قيل من هم ، وفى رواية عبد الله بن جعفر عن ثور عند الترمذي ، فقال رجل : يارسل الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بنا ، ولم أقف على اسم السائل . **قوله** (فلم يراجعوه) كذا فى نسختي من طريق أبي ذر ، وفى غيرها ، فلم يراجعوه ، وهو الصواب ، أى لم يراجع النبي ﷺ السائل ، أى لم يمد عليه جوابه حتى سأله ثلاث مرات . ووقع ذلك صريحاً فى رواية الدراوردي قال : فلم يراجع النبي ﷺ حتى سأله مرتين أو ثلاثاً ، وفى رواية ابن وهب عن سليمان بن بلال : حتى سأله ثلاث مرات ، بالجزم ، وكذا فى رواية عبد الله بن جعفر . **قوله** (وضع رسول الله ﷺ يده على سلمان) فى رواية العلاء عن أبيه عن أبي هريرة : يده على غنم سلمان . **قوله** (لو كن الإيمان عند الثريا) هى نعم معروف تقدم ذكره فى تفسير سورة النجم . **قوله** (لثلاث رجال - أو رجل - من هؤلاء) هذا الشك من سليمان بن بلال . بدليل الرواية التى أوردها بعده من غير شك مقتصر على قوله : رجال من هؤلاء . وهى عند مسلم والنسائي كذلك ، وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية ابن وهب عن سليمان بلفظه : لثلاث رجال من هؤلاء . أيضا بغير شك . وعبد العزيز المذكور هو الدراوردي كما حزم به أبو نعيم والجياني ثم المزى ،

وقد أخرجه مسلم عن قتيبة عن الدراوردي ، وحزم الكلاباذي بأنه ابن أبي حازم ، والاول اول قان الحديث مشهور عن الدراوردي ، ولم أر في شيء من المسانيد من حديث أبي حازم ، والدراوردي قد أخرج له البخاري في المتابعات غير هذا . **قوله** (من أبناء فارس) قيل لأنهم من ولد هدرام بن أرغشد بن سام بن نوح وأنه ولد بضعة عشر رجلا كان فارسا فجاءا فسموا الفرس للفروسية ، وقيل في نسبهم أقوال أخرى . وقال صاهد في الطبقات كان أولهم علي دين نوح ، ثم دخلوا في دين الصابئة في زمن طهروت فداموا على ذلك أكثر من ألفي سنة ، ثم تجمعوا على يد زرادشت . وقد أظن أبو نعيم في أول تاريخ أصبهان ، في تخرج ط في هذا الحديث ، أعني حديث لو كان الدين عند الثريا ، ووقع في بعض طرقه عند أحد بلفظ ، لو كان العلم عند الثريا ، وفي بعض طرقه عند أبي نعيم عن أبي هريرة أن ذلك كان عند نزول قوله تعالى (وان تنولوا يستبدل قوما غيركم) ويحتمل أن يكون ذلك صدق عند نزول كل من الآيتين . وقد أخرج مسلم الحديث مجردا عن السبب من رواية يزيد بن الأصم عن أبي هريرة رفعه ، لو كان الدين عند الثريا لذهب رجال من أبناء فارس حتى يتناولوه ، وأخرجه أبو نعيم من طريق سليمان التيمي حدثني شيخ من أهل الشام عن أبي هريرة نحوه وزاد في آخره بركة قلوبهم ، وأخرجه أيضا من وجه آخر عن التيمي عن أبي عثمان عن سلمان الفارسي بالزيادة ، ومن طريق أخرى من هذا الوجه فزاد فيه ، يتبعون سني ، ويثرون الصلاة على ، قال الفرطبي : وقع ما قاله **قوله** عيانا ، فإنه وجد منهم من اشتهر ذكره من حفاظ الآثار والعناية بها ما لم يشاركهم فيه كثير من أحد غيرهم . واختلف أهل الذنب في أصل فارس فزيل لأنهم ينتهي نسبهم إلى جيومرت وهو آدم ، وقيل أنه من ولد يافث بن نوح ، وقيل من ذرية لاوي بن سام بن نوح ، وقيل هو فارس بن ياسور بن سام ، وقيل هو من ولد هدرام بن أرغشد بن سام ، وقيل لأنهم من ولد يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم ، والاول أشهر الأقوال عندهم ، والذي يليه أرجحها عند غيرهم

٣ - باب (وإذا رأوا تجارة أو لهوا)

٤٨٩٩ - **حدثني** حفص بن عمر **حدثنا** خالد بن عبد الله **حدثنا** حصين عن سالم بن أبي الجعد وعن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : **أقبلت** غير يوم الجمعة - **ونحن** مع **الذي** **قوله** - **فأمر** الناس إلا اثنا عشر رجلا ، **فأزله** الله (وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها)

قوله (باب وإذا رأوا تجارة أو لهوا) كذا لا بد من ذكره ، وإذ رأوا تجارة ، حسب . قال ابن عطية : قال انفضوا إليها ولم يقل اليها اهتماما باللام إذ كانت هي سبب اللغو من غير عكس . كذا قيل ، وفيه نظر لأن العطف بأو لا يثنى معه الضمير ، لكن يمكن أن يدعى أن هـ أو ، هنا بمعنى الواو على تقدير أن تكون أو على بابها ، لحقه أن يقول جيء بضمير التجارة دون ضمير اللغو للمعنى الذي ذكره ، وقد تقدم بيان اختلاف الثقة في سبب انفضائهم في كتاب الجمعة . **قوله** (حدثني حفص بن عمر) هو الجوهري . **قوله** (حدثنا حصين) بالتصغير هو ابن عبد الرحمن . **قوله** (عن سالم بن أبي الجعد وعن أبي سفيان عن جابر) يعني كلاما عن جابر ، وقد تقدم في الصلاة من طريق زائدة عن حصين عن سالم وحده قال **حدثنا** جابر ، والاعتماد على سالم ، وأما أبو سفيان واسمه

طلحة بن نافع فليس على شرطه ، وإنما أخرج له مقرونا ، وقد تقدم له حديث في مناقب سعد بن معاذ قرنه بسلم أيضا ، وأخرج له حديثين آخرين في الأثرية مقرونين بأبي صالح عن جابر ، وهذا جميع ماله عنده . **قوله** (أقبلت هير) بكسر المهملة وسكون التحتانية تقدم الكلام عليها في كتاب الجملة مع بقية شرح هذا الحديث وقد الحمد . **قوله** (فثار الناس إلا اثنا عشر رجلا) وقع عند الطبري من طريق قتادة ، إلا اثني عشر رجلا وامرأة ، وهو أصح مما روى عبد الرزاق عن معمر بن قنادة قال ، لم يبق معه إلا رجلان وامرأة ، ووقع في الكشف أن الذين بقوا ثمانية أنفس وقيل أحد عشر وقيل اثنا عشر وقيل أربعون ، والقولان الأولان لا أصل لهما فيما وقعت عليه ، وقد مضى استيفاء القول في هذا أيضا في كتاب الجملة

٦٣ - سورة المنافقين . بسم الله الرحمن الرحيم

١ - باب قوله (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك رسول الله) - إلى - (الكاذبون)

٤٩٠٠ - **حدثنا** عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم قال ، كنت في غزاة فسمعت هذا الله بن أبي يقول : لا تنفخوا على من عند رسول الله حتى ينفذوا من حوله ، وأثن رجعتنا من عنده أخرجنا الأثر منها الأذل . فذكرت ذلك أمي - أو أمي - فذكره لنبى ﷺ ، فدعاني فحدثته ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فخطبوا ما قالوا ، فكتبني رسول الله ﷺ وصداقه ، فأصابني ثم لم يصني مثله قط ، فجاءت في البيت ، فقال لي عي : ما أردت إلى أن كذبتك رسول الله ﷺ ومقتك ، فأنزل الله تعالى (إذا جاءك المنافقون) فبث إلى النبي ﷺ فقرأ فقال : إن الله قد صدقك يا زيد .

[الحديث ٤٩٠٠ - أطراعه في : ٤٩٠١ ، ٤٩٠٢ ، ٤٩٠٣ ، ٤٩٠٤]

قوله (سورة المنافقين - بسم الله الرحمن الرحيم) . (باب قوله إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك رسول الله الآية) وساق غير أبي ذر الآية إلى قوله ، الكاذبون . **قوله** (عن أبي إسحق) هو السبيعي ، ولاسرائيل فيه اسناد آخر أخرجه الترمذي والحاكم من طريقه عن السدي عن أبي سعد الأزدي عن زيد بن أرقم . **قوله** (عن زيد بن أرقم) سياق بعد بابين من رواية زهير بن معاوية عن أبي إسحق تصريحه بسامعه له من زيد . **قوله** (كنت في غزاة) زاد بعد باب من وجه آخر عن إسرائيل مع عي ، وهذه الغزاة وقع في رواية محمد بن كعب عن زيد بن أرقم عند الناس أنها غزوة تبوك ، وبؤيده قوله في رواية زهير المذكورة ، في سفر أصاب الناس فيه شدة ، وأخرج عبد ابن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبير مرسل أن النبي ﷺ كان إذا نزل ، لم يزل لم يتحل منه حتى يصلي فيه ، فلما كان غزوة تبوك نزل منزلا فقال عبد الله بن أبي ، فذكر القصة ، والذي عليه أهل المغازي أنها غزوة بني المصطلق ، وسيأتي قريبا في حديث جابر ما يؤيده ، وهذا ابن عائذ وأخرجه الحاكم في الأكليل ، من طريقه ثم من طريق أبي الأسود عن عروة أن القول الآتي ذكره صدر من عبد الله بن أبي بعد أن قتلوا . **قوله** (فسمعت عبد الله بن

أبي) هو ابن سلول وأسن النفاق ، وقد تقدم خبره في تفسير برادة . **قوله** (يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله) هو كلام عبد الله بن أبي ، ولم يقصد الراوى بسياقه التلاوة ، وغلط بعض الشراح فقال هذا وقع في قراءة ابن مسعود وليس في المصاحف المتفق عليها فيكون على سبيل البيان من ابن مسعود . قلت : ولا يلزم من كون عبد الله بن أبي قاله قبل أن ينزل القرآن بحكاية جميع كلامه . **قوله** (ولئن رجعنا) كذا الأكثر ، وللكشميني . ولو رجعنا ، والاول اولى ، وبعد الواو محذوف تقديره سمعته يقول ، ووقع في الباب الذى بعده . وقال لئن رجعنا ، وهو يزيد ما قلته . وفي رواية محمد بن كعب عن زيد بعد باب . وقال أيضا لئن رجعنا ، وسياق في حديث جابر سبب قول عبد الله بن أبي ذلك . **قوله** (فذكرت ذلك لعمرى أو لعمر) كذا بالمشك ، وفي سائر الروايات الآتية لعمرى بلا شك ، وكذا عند الترمذى من طريق أبي سعد الأزدي عن زيد ، ووقع عند الطبراني وابن مردويه أن المراد بعمره سعد بن عبادة وأبى عمه حقيقة وإنما هو سيد قومه الخزرج ، وعم زيد بن أرقم الحقيقى ثابت بن قيس له محبة ، وعمه زوج أمه عبد الله بن ربيعة خزرجى أيضا . ووقع في عنان بن الأسود عن عروة أن مثل ذلك وقع لأرس بن أرقم فذكره لعمر بن الخطاب سبب الشك في ذكر عمر ، وجزم الحاكم في الإكليل ، أن هذه الرواية وهم والصواب زيد بن أرقم . قلت : ولا يمنع تعدد الخبر بذلك عن عبد الله بن أبي ، إلا أن الفصة مشهورة لزيد بن أرقم ، وسياق من حديث أنس قريباً ما يشهد لذلك . **قوله** (فذكره للنبي ﷺ) أى ذكره عمى ، وكذا في الرواية التى بعد هذه . ووقع في رواية ابن أبي ليل عن زيد . فأخبرت به النبي ﷺ ، وكذا في مرسل قتادة ، فكأنه أطلق الإخبار مجازاً ، لكن في مرسل الحسن بن عبد الرزاق . فقال رسول الله ﷺ : لعلك أخطأ سمعك ، لعلك شبه عليك ، فعمل هذا راسل بذلك أولاً على لسان عمه ثم حضر هو فأخبر . **قوله** (لحفوا ما قالوا) في رواية زهير . فأجهد بمنه ، والمراد به عبد الله بن أبي ، وجمع باعتبار من معه . ووقع في رواية ابن الأسود عن عروة . فبعث النبي ﷺ إلى عبد الله بن أبي فسأله ، لحف باقه ما قال من ذلك شيئاً . **قوله** (فكذبني) بالشديد ، في رواية زهير ، فقالوا كذب زيد رسول الله ﷺ ، وهذا بالتحفيف ورسول الله بالنصب على المفعولية ، وقد تقدم تحقيقه في الكلام على حديث أبي سفيان في قصة هرقل ، وفي رواية ابن أبي ليل عن زيد عند الفسائى . فلهل الناس يقولون : أتى زيد رسول الله ﷺ بالكذب . **قوله** (وصده) وفي الرواية التى بعدها فصدقم ، وقد مضى توجيهها . **قوله** (فأصابني م) في رواية زهير ، فوقع في نفسى شدة ، وفي رواية أبي سعد الأزدي عن زيد . فوقع على من الهم ما لم يقع على أحد ، وفي رواية محمد بن كعب . فرجعت إلى المنزل فتمت ، زاد الترمذى في روايته . فتمت كتبنا حزينا ، وفي رواية ابن أبي ليسل . حتى جلست في البيت مخافة إذا رآني الناس أن يقولوا كذبت . **قوله** (فقال لي عمى ما أردت إلى أن كذبتك) كذا الأكثر ، وذكر أبو على الجبائى أنه وقع في رواية الأصمى عن الجربائى . فقال لي عمر . قال الجبائى : والصواب دعى ، كما عند الجماعة ، انتهى . وقد ذكرت قبل ذلك ما يقتضى احتمال ذلك . **قوله** (ومفتك) في رواية لمحمد بن كعب . فلامنى الانصار ، وعند النسائى من طريقه . ولأمنى قوسى . **قوله** (فأنزل الله) في رواية محمد بن كعب . فأتى رسول الله ﷺ ، أى بالوحى ، وفي رواية زهير . حتى أنزل الله ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة . فبينما هم يسرون أبصروا رسول الله ﷺ يوحى إليه فنزل . وفي رواية أبي سعد قال . فبينما أنا أسير مع رسول الله ﷺ قد خفت برأسى من الهم أتاني فمرك بأذى

وضحك في وجهي ، فلحقني أبو بكر فداًني فقلت له ، فقال : أبشر . ثم لحقني عمر مثل ذلك ، فلما أصبحنا قرأ رسول الله ﷺ سورة المنافقين ، قوله (إذا جاءك المنافقون) زاد آدم إلى قوله : هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله - إلى قوله - ليخرجن الأعز منها الأذل ، وهو بين أن رواية محمد بن كعب مختصرة حيث اقتصر فيها على قوله : وزل : هم الذين يقولون لا تنفقوا الآية ، لكن وقع عند النسائي من طريقه وفزلت هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ، حتى بلغ : لن رجعتنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . قوله (إن الله قد صدقك يا زيد) وفي مرسل الحسن : فأخذ رسول الله ﷺ بأذن الغلام فقال : وفيت أذنك يا غلام ، مرتين . زاد زهير في روايته : فدعاهم النبي ﷺ ليستأمر لهم ، وسيأتي شرحه بعد ثلاثة أبواب . وفي الحديث من الفوائد ترك مواخذة كبار القوم بالمفوات لئلا ينفر أتباعهم والاقتصار على معانياتهم وقبول أهدارهم وتصدق أيمانهم وإن كانت القرآن ترشد إلى خلاف ذلك ، لما في ذلك من التأنيس والتأليف . وفيه جواز تبليغ ما لا يجوز للقول فيه ، ولا يعد نجيعة مذمومة إلا إن قصد بذلك الإفساد المطلق ، وأما إذا كانت فيه مصلحة ترجح على المفسدة فلا

٢ - باب (اتخذوا أيمانهم جنةً يمتثلون بها)

٤٩٠١ - **حديث** آدم بن أبي إياس حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : كنت مع حمي ، فسمعت عبد الله بن أبي ابن سلول يقول : لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا . وقال أيضاً : لن رجعتنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، فذكرت ذلك لعمي ، فذكر عمي (رسول الله ﷺ) ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فحلفوا ما قالوا ، فصدقهم رسول الله ﷺ وكذبني ، فأصابني ثم لم يصنني منه ، فجئت في بيتي ، فأنزل الله عز وجل : (إذا جاءك المنافقون - إلى قوله - هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله - إلى قوله - ليخرجن الأعز منها الأذل) فأرسل إلى رسول الله ﷺ فقرأها علي ، ثم قال : إن الله قد صدقك ،

قوله (باب قوله اتخذوا أيمانهم جنة يمتثلون بها) قال عبد بن حميد : حدثني شعبة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (اتخذوا أيمانهم جنة) قال يمتثلون أنفسهم ، وأخرج الطبري من وجه آخر عن ابن أبي نجيح باللفظ الذي ذكره المصنف ، ثم ساق حديث زيد بن أرقم ، وقد تقدم شرحه في الذي قبله مستوفى

٣ - باب قوله (ذلك بأيمانهم آمنوا ثم كفروا ، فطُيع على قلوبهم فهم لا ينفقون)

٤٩٠٢ - **حديث** آدم حدثنا شعبة عن الحكم قال : سمعت محمد بن كعب القرظي قال : سمعت زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : لما قال عبد الله بن أبي : لا تنفقوا على من عند رسول الله ، وقال أيضاً : لن رجعتنا إلى المدينة ، أخبرت به النبي ﷺ فلامى الأنصار ، وحلف عبد الله بن أبي ما قال ذلك ، فرجفت إلى المنزلة

فَمِثْتُ، فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَتَيْتُهُ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ، وَزَلَّ (هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا) الْآيَةَ .
وَقَالَ ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ هُرَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ ذَلِكَ بَانَهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا) سَأَلْتُ إِلَى قَوْلِهِ وَلَا يَفْقَهُونَ . . . قَوْلُهُ (سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ كَسْبٍ الْفَرُطِيَّ) زَادَ التِّرْمِذِيُّ فِي دَوَائِبِهِ: مِنْذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً . قَوْلُهُ (أَخْبَرْتُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ) أَيُّ عَلَى لِسَانِ مَعَى جَمَاعَةِ الرُّوَاةِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هُوَ أَيْضًا أَخْبَرَ حَقِيقَةً بَعْدَ أَنْ أَنْكَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ذَلِكَ كَمَا تَقَدَّمَ . قَوْلُهُ (فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ) (١) بَعْضُ مَرَّةٍ أَتَى، أَيْ بِالْوَحْيِ . قَوْلُهُ (وَقَالَ ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ) هُوَ يَجِيءُ بِزَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ، وَطَرِيقُهُ هُنَا وَصَلُهَا النَّسَائِيُّ، وَقَدْ بَيَّنْتُ مَا فِيهِ مِنْ قَائِدَةٍ قَبْلَ . قَوْلُهُ فِيهِ (عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ) كَذَا رَوَاهُ الْأَعْمَشُ عَنْ هُرَيْرٍ بِنِ مَرَّةٍ عَنْهُ، وَقَدْ رَوَاهُ شُعْبَةُ عَنْ هُرَيْرٍ بِنِ مَرَّةٍ فَقَالَ عَنْ أَبِي حَمْرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، فَكَانَ لِعَمْرٍو بِنِ مَرَّةٍ فِيهِ شَيْخَيْنِ

بَابُ (وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ، وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهمُ خَشَبٌ مُسْتَدَّةٌ

يَحْسِبُونَ كُلَّ صَنِيعَةٍ عَلَيْهِمْ، هُمْ الْعُدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ، فَاتَّكَلِمُ اللَّهُ أَنِّي يُؤَفِّكُونَ)

٤٩٠٣ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو اسْحَاقَ قَالَ: سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمٍ قَالَ «خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ أَصَابَ النَّاسَ فِيهِ شِدَّةٌ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لَهَبٍ: لَا تَنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَقُوا مِنْ حَوْلِهِ . وَقَالَ: لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرَابُ مِنْهَا الْأَذَلَّ . فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ، فَأَرْسَلَ إِلَيَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ثَسْلَةَ، فَاجْتَهَدَ يَمِينَهُ مَا فُضِّلَ . قَالُوا: كَذَبَ زَيْدُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . قَوَّعَ فِي نَفْسِي مِمَّا قَالُوا شِدَّةً، حَتَّى أُنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَصْدِيقِي فِي: (وَإِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ) ، فَدَعَا النَّبِيَّ ﷺ لِيَسْتَفْرِغَ لَمْ فَلَوْ رَأَوْهُمْ سَتَهُمْ . وَقَوْلُهُ (خَشَبٌ مُسْتَدَّةٌ) قَالَ: كَانُوا رِجَالًا أَجْمَلَ شَيْءٍ»

قَوْلُهُ (بَابُ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ، وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ الْآيَةَ) كَذَا لَا بِنِ ذَرٍ، وَسَأَلْتُ غَيْرَهُ الْآيَةَ إِلَى . يُؤَفِّكُونَ، ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ مِنْ رِوَايَةِ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ نَحْوَ رِوَايَةِ إِسْرَائِيلَ عَنْهُ كَمَا تَقَدَّمَ بَيَانُ ذَلِكَ، وَقَالَ فِي آخِرِهِ: حَتَّى أُنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَصْدِيقِي فِي إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ، فَدَعَا النَّبِيَّ ﷺ لِيَسْتَفْرِغَ لَمْ فَلَوْ رَأَوْهُمْ . قَوْلُهُ (وَقَوْلُهُ خَشَبٌ مُسْتَدَّةٌ قَالَ كَانُوا رِجَالًا أَجْمَلَ شَيْءٍ) . هَذَا تَقْسِيرُ لِقَوْلِهِ (تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ) وَخَشَبٌ مُسْتَدَّةٌ تَمَثَّلُ لِأَجْسَامِهِمْ، وَوَقَعَ هَذَا فِي نَفْسِ الْحَدِيثِ وَلَيْسَ مَدْرَجًا، فَقَدْ أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ عَمْرٍو بْنِ خَالِدٍ شَيْخِ الْبُخَارِيِّ فِيهِ بَلَدُ الزِّيَادَةِ، وَكَذَا أَخْرَجَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ زُهَيْرٍ (تَنْبِيهِ): قَرَأَ الْجَهْوَرُ خَشَبَ، بِضَمَّتَيْنِ، وَأَبُو عَمْرٍو وَالْأَعْمَشُ وَالْكَسَائِيُّ بِاسْكَانٍ الْفَعْلَيْنِ

٤ - **باب قوله** ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّازَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ
وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴾ حرّكوا: استهزؤا باللهي ﷺ. ويقرأ بالتخفيف من لَوَّبَتْ

٤٩٠٤ - **حديثنا** عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم قال: «كُنْتُ مَعَ عُمَى
فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَرْصَةَ يَقُولُ: لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عَدَدَ رَسُولُ اللَّهِ حَقَّ بِنَفْسِهِ، وَلَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ
لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرَابُ مِنْهَا الْأَذَلَّ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعُمَى، فَذَكَرَهُ قَتَادَةُ لِنَبِيِّ ﷺ وَصَدَّقَهُمْ، فَذَكَرَ عُمَى، فَذَكَرَهُ، فَارْسَلُ
إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَأَصْحَابِهِ لِيَحْكُمُوا مَا قَالُوا، وَكَذَّبَ بَنِي النَّبِيِّ ﷺ، فَأَصَابَنِي غَمٌّ لَمْ يَصْنَعْ بَيْنَهُمْ قَطُّ. فَجَلَسْتُ
فِي بَيْتِي، وَقَالَ عُمَى: مَا أَرَدْتُ إِلَّا أَنْ كَذَّبَكَ النَّبِيُّ ﷺ وَمَتَّكَ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ
قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ﴾، وَارْسَلْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَتَرَاهَا وَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ »

قوله (**باب قوله** وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّازَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ) كَذَا
لَا بِي ذَرِ وَسَاقِ غَيْرِهِ الْآيَةُ كَمَا فِي مَرْسَلِ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَجَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لُجَيْلٍ بِمُتَدَرٍ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ:
نَبِ لُجَيْلٍ يُلَوِّي رَأْسَهُ فَزَلَتْ. **قوله** (**حرّكوا** استهزؤا باللهي ﷺ)، وَيَقْرَأُ بِالتَّخْفِيفِ مِنْ لَوَّبَتْ (بَعْنِي لَوَّازَهُمْ
قِرَاءَةً نَالِغَةً، وَقَرَأَ الْبَاهُونَ بِالتَّنْقِيلِ. ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ كَمَا مَضَى بَيَانُهُ. وَوَقَعَ لِأَحْكَمِ
الرِّوَاةِ مُخْتَصَرًا مِنْ أَثْنَاءِهِ، وَسَافَهُ أَبُو ذَرٍّ نَامًا إِلَّا قَوْلَهُ وَصَدَّقَهُمْ. وَفِي تَعْقِبِهِ الْإِسْمَاعِيلِيُّ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي السِّيَاقِ
الَّذِي أَوْرَدَهُ خُصُوصَ مَا تَوَجَّهَ بِهِ، وَالْجَوَابُ أَنَّهُ جَرَى عَلَى عَادَتِهِ فِي الْإِشَارَةِ إِلَى أَصْلِ الْحَدِيثِ، وَوَقَعَ فِي مَرْسَلِ
الْحُسَيْنِ وَفَقَالَ قَوْمٌ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لُؤْلُؤٍ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَغْفِرْ لَكَ، فَجَعَلَ يُلَوِّي رَأْسَهُ، فَزَلَتْ، وَكَذَا
أَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ مِنْ طَرِيقِ قَتَادَةَ، وَمِنْ طَرِيقِ جَمَاهِدٍ، وَمِنْ طَرِيقِ حَكِيمَةَ أَنَّهُمَا نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي

٥ - **باب قوله** ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ، لَنْ يَنْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ،

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾

٤٩٠٥ - **حديثنا** عليّ بن حدادنا سفيان قال عمرو: سمعتُ جابرَ بنَ عبدِ الله رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: كُنَّا فِي
تَهْرَاقٍ - قَالَ سَفِيانٌ مَرَّةً فِي جَيْشٍ - فَكُنْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ:
يَا لِلْأَنْصَارِ، وَقَالَ لِلْمُهَاجِرِيِّ: يَا لِلْمُهَاجِرِينَ. فَسَمِعَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: مَا هَذَا دَعَايَ جَاهِلِيَّةٍ؟ قَالُوا:
يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ: دَعَايَا هَذِهِ مُنْتِنَةٌ. فَسَمِعَ بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
أَبِي قَتَادَةَ: فَقَالَ: فَمَلُّوْهَا؟ أَمَا وَاللَّهِ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرَابُ مِنْهَا الْأَذَلَّ. فَنَافَخَ النَّبِيُّ ﷺ قَدَامَ مُعْمَرٍ فَقَالَ:
يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعَايَ أَضْرِبْ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: دَعَايَ، لَا يَحْدُثُ لَهَا شَيْءٌ أَنْ عَمِدًا يَنْتَلِ أَصْحَابَهُ

وكانت الأنصار أكثر من المهاجرين حين قدموا المدينة ، ثم إن المهاجرين كثروا بعد ذلك . قال سفيان : فحفظه من عمرو ، قال عمرو : سمعت جابراً كذا مع النبي ﷺ . . .

قوله (باب قوله سواء عليهم استغفرت لهم الآية) كذا لا بي ذكر ، وساق غيره الآية . وأخرج الطبري من طريق العمري عن ابن عباس قال : أنزلت هذه الآية بعد التي في التوبة : استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم . . . قوله (قال عمرو) وقع في آخر الباب . قال سفيان : هذه من عمرو قال فذكره . ووقع رواية الحميدي الآية بعد باب حفظاء من عمرو . . . قوله (كنا في غزاة ، قال سفيان مرة في جيش) وسمى ابن إسحق هذه الغزوة غزوة بني المصطلق ، وكذا وقع عند الاسماعيل من طريق ابن أبي عمر عن سفيان قال : وروى أن هذه الغزاة غزاة بني المصطلق ، وكذا في مرسل عروة الذي سأذكره . قوله (فكسح رجل) الكسح يأتي تفسيره بعد باب ، واشتهر فيه أنه ضرب الدبر باليد أو بالرجل . ووقع عند الطبري من وجه آخر عن عمرو بن دينار عن جابر : أن رجلاً من المهاجرين كسح رجلاً من الأنصار برجله ، وذلك عند أهل اليمن شديد ، والرجل المهاجري هو جهجاه بن قيس . ويقال ابن سعيد الغفاري ، وكان مع عمر بن الخطاب بقوده فرسه ، والرجل الأنصاري هو سنان بن برة الجهني حليف الأنصار ، وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مرسل أن الأنصاري كلن حليفاً لهم من جهينة ، وأن المهاجري كلن من غفار ، وسماهما ابن إسحق في المغازي عن شيوخه . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عقيل عن الزهري عن عروة بن الزبير وعمرو بن ثابت أنها أخبراه أن رسول الله ﷺ غزا غزوة المريسيع وهي التي هدم فيها رسول الله ﷺ مائة الطاغية التي كانت بين قفا المشركين وبين البحر فاقبل رجلان فاستعمل المهاجري على الأنصاري ، فقال حليف الأنصار : يا معشر الأنصار ، قد ادعوا إلى أن حجز بينهم ، فأنكفأ كل منافق إلى عبد الله بن أبي قحافة : كنت ترجى وتدفع ، فصرت لا تضر ولا تنفع ، فقال لئن رجعتنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، فذكر القصة بطولها ، وهو مرسل جيد . واتفقت هذه الطرق على أن المهاجري واحد . ووقع في حديث أبي الزبير عن جابر عند مسلم : اقتتل غلامان من المهاجرين وغلام من الأنصار ، فنادى المهاجري : يا للهاجرين ، ونادى الأنصاري : يا للأنصار ، فخرج رسول الله ﷺ فقال : ما هذا ؟ أدعوى الجاهلية ، قالوا : لا ، إن غلامين اقتتلا فكسح أحدهما الآخر ، فقال : لا بأس ، ولينصرن الرجل أعاه ظالماً أو مظلوماً ، الحديث . ويمكن تأويل هذه الرواية بأن قوله «من المهاجرين» بيان لأحد الغلامين ، والتقدير اقتتل غلامان غلام من المهاجرين وغلام من الأنصار ، لحذف لفظ غلام من الأول ، وبؤيده قوله في بقية الخبر : فقال المهاجري ، فأفرده ، فتتوافق الروايات . ويستفاد من قوله «لا بأس» جواز القول المذكور بالقصد المذكور والتفصيل المبين ، لا على ما كانوا عليه في الجاهلية من ذممة من يكون من القبيلة مظلوماً ، وقد تقدم شرح قوله : انصر أعاك ظالماً أو مظلوماً ، مستوفى في «باب أعاك» من كتاب المظالم . قوله (يا للأنصار) بغض اللام وهي للاستغاثة أي أغيثوني ، وكذا قول الآخر «يا للهاجرين» . قوله (دعواها فأنها منتنة) أي دعوة الجاهلية . وأبعد من قال المراد الكسعة . ومنتنة بضم الميم وسكون النون وكسر المثناة من التثنية أي أنها كلة فيبحة خبيثة ، وكذا ثبت في بعض الروايات . قوله (فلما) ؟ هو استفهام بحذف الأداة أي

أفعلوما ؟ أي الأثرة ، أي شركناهم فيما نحن فيه فأرادوا الاستبداد به علينا . وفي مرسل قتادة و قال رجل منهم عظيم النفاق : ما مثلنا ومثلهم إلا كما قال الغائل : سم كلبك بأكله ، وعند ابن إسحق : فقال عبد الله بن أبي أوفى فعلوما ؟ نافرونا وكأثرونا في بلادنا . والله ما مثلنا رجلا يب فريش هذه إلا كما قال الغائل : سم كلبك بأكله . قوله (فقام عمر فقال : يا رسول الله دعني أضرب عنقه) في مرسل قتادة و قال عمر : مر معاذ أن يضرب عنقه ، وإنما قال ذلك لأن معاذ لم يكن من قومه . قوله (دعه لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه) أي أتباعه ، ويجوز في الحديث ، الرفع على الاستشاف والكسر على جواب الأمر . وفي مرسل قتادة و قال لا والله لا يتحدث الناس ، زاد ابن إسحق و فقال سر به معاذ بن بشر بن وقش قلبه لله ، فقال : لا وأسكن أذن بالرحيل ، فراح في ساحة ما كان يرحل فيها ، فلقبه أسيد بن حضير فسأله عن ذلك فأخبره فقال : فأنت يا رسول الله الآخر وهو الأول . قال وبلغ عبد الله بن عبد الله بن أبي ما كان من أمر أبيه ، فأبى النبي ﷺ فقال : بلغني أنك تريد قتل أبي فيما بلغك عنه ، فإن كنت فاعلا فرني به فانا أحمل إليك رأسه ، فقال بل ترفق به وتحسن صحبته . قال فكان بعد ذلك إذا أحدث الحديث كن قومه هم الذين ينكرون عليه ، فقال النبي ﷺ لهم : كيف ترى ، ؟ ووقع في مرسل هكرمة هند الطبري و أن عبد الله بن عبد الله بن أبي قال للنبي ﷺ : إن ولدي يؤذي الله ورسوله ، فذري حتى أقتله ، قال لا تقتل أباك . قوله (ثم إن المهاجرين كثروا بعد) هذا مما يؤيد تقدم الفضة ، ويوضح وهم من قال إنها كانت بتبوك لأن المهاجرين حينئذ كانوا كثيرا جدا ، وقد انضافت إليهم مسألة الفتح في غزوة تبوك فكانوا حينئذ أكثر من الأنصار . والله أعلم

٦ - باب قوله (م الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) ينفضوا : يقرعوا

باب (وفي خزائن السموات والأرض واسكن المناقين لا يفقهون)

٤٩٠٦ - حديث إسماعيل بن عبد الله قال حدثني إسماعيل بن إبراهيم بن عتبة عن موسى بن عتبة قال حدثني عبد الله بن الفضل أنه سمع أنس بن مالك يقول « حَزَنْتُ عَلَى مَنْ أَصِيبَ بِالْحَرْقِ ، فَكُتِبَ إِلَيَّ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ - وَبِإِثْنِهِ شِدَّةٌ حَزْنِي - بِذِكْرِهِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَلِأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ . وَشَكَ ابْنُ الْفَضْلِ فِي أَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ ، فَسَأَلَ أَنَا بَعْضُ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَقَالَ : هُوَ الَّذِي يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، هَذَا الَّذِي أَوْفَى اللَّهُ لَهُ بِأَذْنِهِ »

قوله (باب قوله م الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) كذا لهم وزاد أبو ذر (الآية . قوله (ينفضوا يتقرعوا) سقط هذا لابي ذر ، قال أبو عبيدة في قوله (حتى ينفضوا) حتى يتقرعوا . ووقع في رواية زهير سبب قول عبد الله بن أبي ذلك وهو قوله و خرجنا في سفر أصاب الناس فيه شدة ، فقال عبد الله بن أبي لا تنفقوا الآية ، قالذي يظهر أن قوله لا تنفقوا كان سببه الشدة التي أصابهم ، وقوله و ليخرجن الآخر منها الأذل . - فيه غاصصة المهاجرين والأنصار كما تقدم في حديث جابر . قوله (الكسع أن تضرب بيدك على شيء أبو رجلك ، ويكون أيضا إذا رميته بسوء) كذا لابي ذر من الكشمي وحده ، وحق هذا أن يذكر قبل

الباب ، أو في الباب الذي يليه ، لأن الكسح إنما وقع في حديث جابر ، قال ابن التين : الكسح أن تضرب بيدك على دبر شيء أو برجلك ، وقال القرطبي : أن تضرب عجز إنسان بقدمك . وقيل الضرب باليد على المؤخر . وقال ابن القطاع : كسح تقوم ضرب أديارهم بالسيف ، وكسح الرجل ضرب دبره بظهر قدمه ، وكذا إذا تكلم فأتوا كلامه بما ساءه ، ونحوه في تهذيب الأزهري ، قوله (حدثنا إسماعيل بن عبد الله ، هو ابن أبي أويس . قوله (حدثني عبد الله بن الفضل أي ابن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي ، تابعي صغير مدني ثقة ما له في البخاري من أنس إلا هذا الحديث ، وهو من أفران موسى بن عقبة الراوي عنه . قوله (حزنه على من أصيب بالحر) هو بكسر الهمزة من الحزن ، زاد الإسماعيل من عريق محمد بن خليع عن موسى بن عقبة . من قري ، وكانت وقعة الحر في سنة ثلاث وستين ، وسبها أن أهل المدينة دخلوا بيعة يزيد بن معاوية لما بلغهم ما يعتمدون من الفساد (١) فأمر الأنصار عليهم عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر وأمر المهاجرون عليهم عبد الله بن مطيع العدوي ، وأرسل إليهم يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة المري في جيش كثير فيزيمهم واثباتوا المدينة وقتلوا ابن حنظلة وقتل من الأنصار شيئا كثيرا جدا ، وكان أنس يومئذ بالبصرة فبلغه ذلك فحزن على من أصيب من الأنصار ، فكتب إليه زيد بن أرقم وكان يومئذ بالكوفة يسليه ، وعصل ذلك أن الذي يصير إلى مغفرة الله لا يشتد الحزن عليه ، فكان ذلك نغمة لأنس فيهم . قوله (وشك ابن الفضل في أبناء أبناء الأنصار) رواه النضر بن أنس عن زيد بن أرقم مرفوعا ، اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار ، أخرجه مسلم عن طريق قتادة عنه من غير شك . ولقردني من رواية علي بن زيد عن النضر بن أنس عن زيد بن أرقم أنه كتب إلى أنس بن مالك يزيه فيمن أصيب من أهل بني عمه يوم الحر ، فكتب إليه : إني أبشرك ببشرى من الله أني سمعت رسول الله ﷺ يقول : اللهم اغفر للأنصار ولذراري الأنصار ولذراري ذراريهم . قوله (فسأل أنسا بعض من كان عنده) هذا السائل لم أعرف اسمه ، ويحتمل أن يكون النضر بن أنس فإنه روى حديث الباب عن زيد بن أرقم كما ترى ، وزعم ابن التين أنه وقع عند القابسي : فسأل أنس بعض بالنصب رأس بالرفع على أنه الفاعل ، والأول هو الصواب . قال القابسي : الصواب أن المسئول أنس . قوله (أرفى الله له بأذنه) أي بسمعه ، وهو بضم الحمة والذال المعجمة وبجوز فتحها ، أي أظهر صدقه فيما أطم به ، والمعنى أوفى صدقه . وقد قدم في الكلام على حديث جابر أن في مرسل الحسن ، أن النبي ﷺ أخذ بأذنه فقال : وفي الله بأذنك يا غلام ، كأنه جعل أذنه ضامنة بتصديق ما ذكرت أنها سمعت ، فلما نزل القرآن بتصديقه صارت كأنها رافية بضمانها . (تكميل) : وقع في رواية الإسماعيلي في آخر هذا الحديث من رواية محمد بن خليع عن موسى بن عقبة ، قال ابن شهاب سمع زيد بن أرقم رجلا من المنافقين يقول والنبي ﷺ يضط : لئن كان هذا صادقا لنحن شر من الخير ، فقال زيد : قد وافقه صدق ، ولأنت شر من الخير . ورفع ذلك إلى النبي ﷺ لمجده القائل ، فأرسل الله على رسوله (يحلفون بالله ما قالوا) الآية . فكان مما أنزل الله في هذه الآية تصديقا لزيد أتم . وهذا مرسل جيد . وكان البخاري حذفه لكونه على غير شرطه . ولا مانع من نزول الآيتين في القصتين في تصديق زيد

(١) بلغهم ذلك من الدعاء الذين بشمهم عبد الله بن مطيع فاعية عبد الله بن الزبير ، وهذه العجايب كانت مفروضة لاجل الزنافة هل لذلك ، كما صارهم بذلك عبد الله بن عمر وعبد بن علي بن أبي طالب وزين العابدين علي بن الحسين ، ونصروهم بالكف من ذلك لما يترتب عليه من سوء العواقب ، وأخبرهم أن ذلك مخالف لأهل الإسلام وسنته

٧ - **باب** (يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الأعرس منها الأذلّ ، وهو الخزنة ورسوله والمؤمنين ، ولكنّ المنافقين لا يعلمون)

٤٩٠٧ - **عنه** الحديث حدثنا صفوان قال حفظناه من عمرو بن دينار قال : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول : كنا في غزاة ففكّمت رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، قال الأنصاري : بالأنصار ، وقال المهاجري : بالمهاجرين . فسمّاهما الله رسوله عليه السلام ، قال : ما هذا ؟ قالوا كسّ رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، قال الأنصاري : يا لآنصار وقال المهاجري : يا للمهاجرين ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : دعوا قاتلها مؤذنة . قال جابر : وكانت الأنصار حينئذٍ تسمي النبي صلى الله عليه وآله أكثر من كثير للمهاجرين بعد ، قال : عهد الله بن أبي : أوقد قتلوا ؟ والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الأعرس منها الأذلّ ، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : دعني بأرسول الله أضرب عنق هذا المنافق ، فللهي عليه السلام : دع ، لا يتحدث الناس أن محمداً يضل أصحابه .

قوله (باب يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الأعرس منها الأذلّ الآية) كذا لا بد ، وساق غيره الآية إلى (يعلمون) . ذكر فيه حديث جابر الماضي ، وقد تقدم شرحه قبل باب ، ولعله أشار بالترجمة إلى ما وقع في آخر الحديث المذكور ، فإن الرمز لما أخرجه عن ابن أبي عمر عن أبي صفيان بإسناد حديث الباب قال في آخره : وقال غير عمرو : فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبي : والله لا ينقلب أبي إلى المدينة حتى تقول إنك أنت الدليل ورسول الله صلى الله عليه وآله العزيز ، ففعل . وهذه الزيادة أخرجهما ابن إسحاق في المأزى عن شيوخه ، وذكرها أيضاً الطبري من طريق عكرمة

(٦٤) سورة التّحاثين . بسم الله الرحمن الرحيم . وقال علقمة عن عبد الله (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) : هو الذي إذا أصابته مصيبة رضي بها وعرف أنها من الله . وقال مجاهد : التّحاثين غبن أهل الجنة أهل النار . إن ارتبتم : إن لم تعلموا أنتم ، أم لا نهمض . فاللأن فدن عن الهمض واللات لم يحضن بعد فمدتهن ثلاثة أشهر **قوله** (سورة التّحاثين والطلاق) كذا لا بد ، ولم يذكر غيره ، وإطلاق ، بل اقتصر على التّحاثين وأقرّدوا الطلاق بترجمة ، وهو الألبق لمناسبة ما تقدم . **قوله** (وقال علقمة عن عبد الله : ومن يؤمن بالله يهد قلبه الخ) أي يهدي إلى التسليم فيصبر ويفكر . وهذا التطبيق وصله عبد الرزاق عن ابن عيينة عن الأعشى عن أبي ظبيان عن طلحة مثله ، لكن لم يذكر ابن مسعود ، وكذا أخرجه الفريابي عن الثوري وعبد بن حميد عن عمر بن سعد عن الثوري عن الأعشى ، والطبري من طريق عن الأعشى ، نعم أخرجه البرقاني من وجه آخر فقال : عن علقمة قال : شهدنا عنده . يعني عند عبد الله . عرض المصاحف ، فأتى على هذه الآية (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) قال : هي المصيات تصيب الرجل فيعلم أنها من عند الله فيسلم ويرضى ، وعند الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المعنى يهدي قلبه اليقين فيعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطاه لم يكن ليصيبه . **قوله** (وقال مجاهد : التّحاثين غبن أهل الجنة أهل

(النار) كذا لابي ذر عن الحموي وحده ، وقد وصله الثريائي وعبد بن حميد عن طريق مجاهد . وفيه بفتح المعجمة والموحدة ، والعلوي من طريق شعبة عن قتادة : يوم الثغابن يوم حين أهل الجنة أهل النار ، أى لكون أهل الجنة بايعوا على الإسلام بالجنة فربحوا وأهل النار امتنعوا من الإسلام ففشلوا ، فنجوا بالمبايعين يفتن أحدهما الآخر في بيته ، ويؤيد ذلك ما يروى في الرقاق من طريق الأهرج عن أبي هريرة رفعه ، لا يدخل أحد الجنة إلا أرى مقعده من النار لو أساء إزداد شكرا ، ولا يدخل أحد النار إلا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليكون عليه حسرة .

(٦٥) سورة الطلاق . وقال مجاهد (وبال أمرها) : جزاء أمرها

١ - باب = ٤٩٠٨ - حديث يحيى بن بكير حدثنا ابن فضال حدثني غثيل عن ابن شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أخبره أنه طلق امرأته وهي حائض ، فذكر أمر رسول الله ﷺ ، فتعيط فيه رسول الله ﷺ ثم قال : ليأجمعها ، ثم يتركها حتى تطهر ، ثم تمضمض فطره ، فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها طاهرا قبل أن يمسها ، فذلك العدة كما أمره الله .

[الحديث ٤٩٠٨ - أطرافه في : ٥٢٥٩ ، ٥٢٥٢ ، ٥٢٥٢ ، ٥٢٥٨ ، ٥٢٦٤ ، ٥٢٦٦ ، ٥٢٦٦ ، ٥٢٦٦ ، ٥٢٦٦]

قوله (سورة الطلاق) كذا لهم ، وسقط بـ ذر . قوله (وقال مجاهد : وبال أمرها جزاء أمرها) كذا لهم ، وسقط لابي ذر أيضا ، وصله عبد بن حميد أيضا بن طريقه . قوله (ان ارتبتم : ان لم تعلوا التحيض أم لا تحيض ، قالان قدمن عن التحيض واللاي لم يحضن بعد فمدنن ثلاثة أشهر) كذا لابي ذر عن الحموي وحده عقب قول مجاهد في الثغابن ، وقد وصله الثريائي بلفظ ، من طريق مجاهد ، ولابن المنذر من طريق أخرى عن مجاهد . التي كبرت والتي لم تبلغ . . قوله (انه طلق امرأته) في رواية الكشميهني . انه طلق امرأة له . ورويات شرحه مستوفى في كتاب الطلاق إن شاء الله تعالى

٢ - باب (وأولات الأحمال أجلهن أن يضمن حملهن ، ومن بقى الله يجعل له من أمره يسرا)
قوله (وأولات الأحمال أجلهن أن يضمن حملهن ، ومن بقى الله يجعل له من أمره يسرا) كذا للجميع
وأولات الأحمال : وأولادها ذات الحمل

٤٩٠٩ - حديث سعد بن حفص حدثنا شيبان عن يحيى قال أخبرني أبو سلمة قال : جاء رجل إلى ابن عباس وأبو هريرة جالسا عنده فقال : أفني في امرأة ولدت بعد زوجها بأربعين ليلة ، فقال ابن عباس : آخر الأجلين ، قلت أنا (وأولات الأحمال أجلهن أن يضمن حملهن) قال أبو هريرة : أنا مع ابن أخي ، يعني أبا سلمة ، فأرسل ابن عباس غلامه كريشا إلى أم سلمة يسألها ، فقالت : كل زوج سبيعة الأسلية وهي حبل ، فوضعت بعد مائة وأربعين ليلة ، فخطبت فأرسلها رسول الله ﷺ ، وكان أبو الداهل فيمن خطبها .

[الحديث ٤٩٠٩ - طريقه في : ٥٢٦٨]

٤٩١٠ - وقال سليمان بن حرب وأبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن أبيه عن محمد بن أبي حنيفة قال : كنت في حلقة فيها عبد الرحمن بن أبي ليلى وكان أصحابه يُعْظَمُونَهُ ، فذكر آخر الأجلين ، فحدثت بحديث سُبَيْعَةَ بنت الحارث عن عبد الله بن حنبل قال فُضِمَ لي بعض أصحابه ، قال محمد ففطنت له فقلت : إني إذا جُريءُ إن كذبَ علي عبد الله بن حنبل : وهو في ناحية الكوفة . فاستَحْيَا وقال : لكنَّ عمَّ لم يقل ذلك ، فقلتُ أبا عطية مالك بن عامر فسأله فذهبَ يحدِّثني حديثَ سُبَيْعَةَ ، فقلتُ هل سمعتَ عن عبد الله فيها شيئاً ؟ فقال : كنتُ عند عبد الله ، فقال : أتَجْلِسُونَ عليها للتعلُّظ ولا تجلسون عليها الرخصة ؟ أتزلت سورة النساء القصصى بعد الطولى (وأولات الأحمال أجعلن أن يضمن حملهن) ،

قوله (وأولات واحدا ذات حمل) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (جاء رجل إلى ابن عباس) لم أتف على اسمه . **قوله** (آخر الأجلين) أي بربص أربعة أشهر وعشراً ولو وضعت قبل ذلك ، فإن مضت ولم تضع تدرص إلى أن تضع . وقد قال بقول ابن عباس هذا محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، ونقل عن حمون أيضاً ، ووقع عند الاسماعيل : قيل لابن عباس في امرأة وضعت بعد وفاة زوجها بعشرين ليلة أيسلح أن تتزوج ؟ قال : لا ، إلى آخر الأجلين . قال أبو سلمة : فقلت قال الله (وأولات الأحمال أجعلن أن يضمن حملهن) قال إنما ذلك في الطلاق . وهذا السياق أوضح لمقصود الترجمة ، لكن البخاري على عادته في إثبات الأخت على الأجل ، وقد أخرج الطبري وابن أبي حاتم بطرق متعددة إلى أبي بن كعب أنه قال النبي ﷺ (وأولات الأحمال أجعلن أن يضمن حملهن) المطلقة ثلاثاً أو المتوفى عنها زوجها ؟ قال : هي المطلقة ثلاثاً أو المتوفى عنها ، وهذا المرفوع وإن كان لا يخلو شيء من أسانيده من مقال لكن كثرة طرقه تفي بآن له أصلاً ، وبعضه قصة سبيعة المذكورة . **قوله** (قال أبو هريرة : أنا مع ابن أخي ، يعني أبا سلمة) أي وافقه فيما قال . **قوله** (فأرسل كريبا) هذا السياق ظاهره أن أبا سلمة تلقى ذلك من كريب بن أم سلمة ، وهو المحفوظ . وذكر الحميدي في الجمع أن أبا مسعود ذكره في الأطراف ، في ترجمة أبي سلمة من عائشة ، قال الحميدي : وفيه نظر ، لأن الذي عندنا من البخاري « فأرسل ابن عباس غلامه كريبا فسألها ، لم يذكر لها اسماً . كذا قال . والذي وقع لنا ووقف عليه من جميع الروايات في البخاري في هذا الموضع « فأرسل ابن عباس غلامه كريبا إلى أم سلمة ، وكذا عند الاسماعيل من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير ، وقد سألته مسلم من وجه آخر فأخرجه من طريق سليمان بن يسار . أن أبا سلمة بن عبد الرحمن وابن عباس اجتمعا عند أبي هريرة وهما يذكران المرأة تنفس بعد وفاة زوجها بليالي ، فقال ابن عباس : عنهما آخر الأجلين ، فقال أبو سلمة : قد حلت ، فجعلتا يتنازعا ، فقال أبو هريرة : أنا مع ابن أخي ، فبعثوا كريبا مولاً لابن عباس إلى أم سلمة يسألها عن ذلك ، فهذه القصة معروفة لأم سلمة . **قوله** (فقالت قتل زوج سبيعة) كذا هنا ، وفي غير هذه الرواية أنه مات ، وهو المشهور . واستفتت أم سلمة بسياق قصة سبيعة عن الجواب بلا أو نعم ، ولكنه اقتضى تصويب قول أبي سلمة ، وسياق الكلام على شرح قصة سبيعة في كتاب العدد إن شاء الله تعالى . **قوله** (وقال سليمان بن حرب وأبو النعمان) وهو محمد بن الفضل المعروف بعامر كلاهما من شيوخ البخاري ، لكن ذكره الحميدي وغيره في التعليق ،

وأفضله المزي في الأطراف ، مع ثبوته هنا في جميع النسخ ، وقد وصله الطبراني في المعجم الكبير ، عن علي بن عبد العزيز عن أبي النعمان بلفظه ، ووصله البيهقي من طريق يعقوب بن سفيان عن سليمان بن حرب . **قوله** (عن محمد) هو ابن سيرين . **قوله** (كنت في حافلة فيها عبد الرحمن بن أبي ليلى ، وكان أصحابه يعظمونه) تقدم في تفسير البقرة من طريق عبد الله بن عون عن ابن سيرين بلفظه ، جلست الى مجلس من الانصار فيه عظم من الانصار ، **قوله** (فذكروا له ، فذكر آخر الاجلين) أى ذكروا له الحامل أنضع بعد وفاة زوجها . **قوله** (لحدثت بحديث سيئة بنت الحارث عن عبد الله بن عتبة) أى ابن مسعود ، وساق الاسماعيل من وجه آخر عن حماد بن زيد هذا الاسناد قصة سيئة بنتها ، وكذا صنع أبو نعيم . **قوله** (فضمض) بضاد معجمة وميم ثقيلة وزاى ، قال ابن التين : كذا في أكثر النسخ ، ومعناه أشار اليه أن أسكت ، ضمض الرجل إذا ضمض على شفته . ونقل عن أبي عبد الملك أنها بالراء المهمة أى انقبض . وقال عياض : وقع عند الكشميهنى كذلك ، وعند غيره من شيوخ أبي ذر وكذا عند القاسم بنون بدل الزاى ، وليس له معنى معروف في كلام العرب . قال : ورواية الكشميهنى أصوب ، يقال ضمضنى أسكتنى ، وبقية الكلام بدل عليه . قال : وفي رواية ابن السكن دفعه ضلى ، أى أشار بتغميض عينه أن أسكت . قلت : الذى يفهم من سياق الكلام أنه أنكر عليه مقاله من غير أن يواجمه بذلك ، بدليل قوله : فقطعت له وقوله : فاستحياء فلعلها ففمضت بغير معجمة بدل الضاد ، أو ففمض بضاد مهمة في آخره أى غابه ، ولعل الرواية المنسوبة لابن السكن كذلك . **قوله** (إني إذا لجرى) في رواية هشام عن ابن سيرين عن عبد بن حميد : انى لجرى على الكذب . **قوله** (ان كذبت على عبد الله بن عتبة وهو في ناحية الكوفة) هذا يشعر بأن هذه القصة وقعت له وعبد الله بن عتبة حى . **قوله** (فاستحيا) أى ما وقع منه . **قوله** (لكن عمه) يعنى عبد الله بن مسعود (لم يقل ذاك) كذا نقل عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه ، والمشهور عن ابن مسعود أنه كان يقول خلاف ما نقله ابن أبي ليلى ، فاعلمه كان يقول ذلك ثم رجع ، أو وم الناقل عنه . **قوله** (فلقيت أبا عطية مالك بن عامر) في رواية ابن عوف ، مالك بن عامر أو مالك بن عوف ، بالشك ، والمحموط مالك بن عامر ، وهو مشهور بكنيته أكثر من اسمه ، والناقل هو ابن سيرين كأنه استغرب ما نقله ابن أبي ليلى عن ابن مسعود فاستثبت فيه من غيره ، ووقع في رواية هشام عن ابن سيرين فلم أدر ما قول ابن مسعود في ذلك فسكت ، فلما قمت لقيت أبا عطية . **قوله** (فذهب يحدثني حديث سيئة) أى بمثل ما حدث به عبد الله بن عتبة عنها . **قوله** (هل سمعت) أراد استخراج ما عنده في ذلك عن ابن مسعود لما وقع عنده من التوقف فيما أخبره به ابن أبي ليلى : **قوله** (فقال : كنا عند عبد الله) بن مسعود (فقال : أنجملون عليها) في رواية أبي نعيم من طريق الحارث بن عمار عن أيوب ، فقال أبو عطية ذكر ذلك عند ابن مسعود فقال : رأيتم لو مضت أربعة أشهر وعشر ولم تضع حملها كانت قد حلت ؟ قالوا : لا . قال : فتجملون عليها التخليط ، الحديث . **قوله** (ولا تجملون عليها الرخصة) في رواية الحارث بن عمار . ولا تجملون لها ، وهى أرجه ، وتجمل الأولى على المشاكلة أى من الأخذ بما دل عليه آية سورة الطلاق . **قوله** (لزلت) هو ناكيد لقسم محذوف ، ووقع في رواية الحارث بن عمار بيانه ولعله فواه لفد زلات . **قوله** (سورة النساء انقصرى بعد الطارل) أى سورة الطلاق بعد سورة البقرة ، والمراد بعض كل ، فمن البقرة قوله (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا) ومن الطلاق قوله (وأولات الاحمال أجلهن أن يضمن حملهن) ومراد ابن مسعود إن كان هناك نسخ

فالتاخر هو التاسخ ، والا فالتحقيق أن لا نسخ هناك بل عموم آية البقرة مخصوص بآية الطلاق . وقد أخرج أبو داود وابن أبي حاتم من طريق مسروق قال : بلغ ابن مسعود أن عليا يقول تعتد آخر الأجلين ، فقال : من شاء . لاهته أن التي في النساء القصص أنزلت بعد سورة البقرة ، ثم قرأ (وأولات الأجلين أن يضمن حملن) وعرف بهذا مراده بسورة النساء القدسي : وفيه جواز وصف السورة بذلك . وحكى ابن النجاشي عن الداودي قال : لا أرى قوله القصص محفوظا ولا يقال في سور القرآن قصص ولا صفري انتهى . وهو رد الاخبار الثابتة بلا مستند ، والقصص والطول أمر نسبي ، وقد تقدم في صفة الصلاة قول زيد بن ثابت وطول الطويلين ، وأنه أراد بذلك سورة الأعراف

(٦٦) سُورَةُ النَّحْرِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - بَابُ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ نَهَرُمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ)

٤٩١١ - حَدَّثَنَا مُسَازُ بْنُ فَصَّالَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ ابْنِ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ فِي الْحَرَامِ يُكْفَرُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : (لَقَدْ كَانَ اسْمُكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ إِسْمًا حَسَنًا) .
[الحديث ٤٩١١ - طريقه : ٥٢٦٦]

٤٩١٢ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يَوْسَافَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ هُمَيْرٍ عَنْ هَانِئَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَشْرِبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ وَيَمْكُثُ عِنْدَهَا فَوَاطِئُ أَنَا وَحَفْصَةُ عَنْ أُبَيِّنَا دَخَلَ عَلَيْهَا فَلَقَلَّ لَهُ أَكَلَتْ مَغَافِرَ ؟ إِنِّي أَجِدُ مِثْلَكَ رِيحَ مَغَافِرَ ، قَالَ : لَا ، وَالسَّكْنَى كُنْتُ أَشْرَبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ فَلَنْ أُعَوِّدَ لَهُ ، وَفَدَّ حَلَفْتُ لَا تُخْبِرُنِي بِذَلِكَ أَحَدًا .

[الحديث ٤٩١٢ - : طريقه في ٥٢٦٦ ، ٥٢٧٨ ، ٥٢٨٦ ، ٥٢٩٦ ، ٥٣٠٦ ، ٥٣١٦ ، ٥٣٢٦ ، ٥٣٣٦ ، ٥٣٤٦ ، ٥٣٥٦ ، ٥٣٦٦ ، ٥٣٧٦ ، ٥٣٨٦ ، ٥٣٩٦ ، ٥٤٠٦ ، ٥٤١٦ ، ٥٤٢٦ ، ٥٤٣٦ ، ٥٤٤٦ ، ٥٤٥٦ ، ٥٤٦٦ ، ٥٤٧٦ ، ٥٤٨٦ ، ٥٤٩٦ ، ٥٥٠٦ ، ٥٥١٦ ، ٥٥٢٦ ، ٥٥٣٦ ، ٥٥٤٦ ، ٥٥٥٦ ، ٥٥٦٦ ، ٥٥٧٦ ، ٥٥٨٦ ، ٥٥٩٦ ، ٥٦٠٦ ، ٥٦١٦ ، ٥٦٢٦ ، ٥٦٣٦ ، ٥٦٤٦ ، ٥٦٥٦ ، ٥٦٦٦ ، ٥٦٧٦ ، ٥٦٨٦ ، ٥٦٩٦ ، ٥٧٠٦ ، ٥٧١٦ ، ٥٧٢٦ ، ٥٧٣٦ ، ٥٧٤٦ ، ٥٧٥٦ ، ٥٧٦٦ ، ٥٧٧٦ ، ٥٧٨٦ ، ٥٧٩٦ ، ٥٨٠٦ ، ٥٨١٦ ، ٥٨٢٦ ، ٥٨٣٦ ، ٥٨٤٦ ، ٥٨٥٦ ، ٥٨٦٦ ، ٥٨٧٦ ، ٥٨٨٦ ، ٥٨٩٦ ، ٥٩٠٦ ، ٥٩١٦ ، ٥٩٢٦ ، ٥٩٣٦ ، ٥٩٤٦ ، ٥٩٥٦ ، ٥٩٦٦ ، ٥٩٧٦ ، ٥٩٨٦ ، ٥٩٩٦ ، ٦٠٠٦ ، ٦٠١٦ ، ٦٠٢٦ ، ٦٠٣٦ ، ٦٠٤٦ ، ٦٠٥٦ ، ٦٠٦٦ ، ٦٠٧٦ ، ٦٠٨٦ ، ٦٠٩٦ ، ٦١٠٦ ، ٦١١٦ ، ٦١٢٦ ، ٦١٣٦ ، ٦١٤٦ ، ٦١٥٦ ، ٦١٦٦ ، ٦١٧٦ ، ٦١٨٦ ، ٦١٩٦ ، ٦٢٠٦ ، ٦٢١٦ ، ٦٢٢٦ ، ٦٢٣٦ ، ٦٢٤٦ ، ٦٢٥٦ ، ٦٢٦٦ ، ٦٢٧٦ ، ٦٢٨٦ ، ٦٢٩٦ ، ٦٣٠٦ ، ٦٣١٦ ، ٦٣٢٦ ، ٦٣٣٦ ، ٦٣٤٦ ، ٦٣٥٦ ، ٦٣٦٦ ، ٦٣٧٦ ، ٦٣٨٦ ، ٦٣٩٦ ، ٦٤٠٦ ، ٦٤١٦ ، ٦٤٢٦ ، ٦٤٣٦ ، ٦٤٤٦ ، ٦٤٥٦ ، ٦٤٦٦ ، ٦٤٧٦ ، ٦٤٨٦ ، ٦٤٩٦ ، ٦٥٠٦ ، ٦٥١٦ ، ٦٥٢٦ ، ٦٥٣٦ ، ٦٥٤٦ ، ٦٥٥٦ ، ٦٥٦٦ ، ٦٥٧٦ ، ٦٥٨٦ ، ٦٥٩٦ ، ٦٦٠٦ ، ٦٦١٦ ، ٦٦٢٦ ، ٦٦٣٦ ، ٦٦٤٦ ، ٦٦٥٦ ، ٦٦٦٦ ، ٦٦٧٦ ، ٦٦٨٦ ، ٦٦٩٦ ، ٦٧٠٦ ، ٦٧١٦ ، ٦٧٢٦ ، ٦٧٣٦ ، ٦٧٤٦ ، ٦٧٥٦ ، ٦٧٦٦ ، ٦٧٧٦ ، ٦٧٨٦ ، ٦٧٩٦ ، ٦٨٠٦ ، ٦٨١٦ ، ٦٨٢٦ ، ٦٨٣٦ ، ٦٨٤٦ ، ٦٨٥٦ ، ٦٨٦٦ ، ٦٨٧٦ ، ٦٨٨٦ ، ٦٨٩٦ ، ٦٩٠٦ ، ٦٩١٦ ، ٦٩٢٦ ، ٦٩٣٦ ، ٦٩٤٦ ، ٦٩٥٦ ، ٦٩٦٦ ، ٦٩٧٦ ، ٦٩٨٦ ، ٦٩٩٦ ، ٧٠٠٦ ، ٧٠١٦ ، ٧٠٢٦ ، ٧٠٣٦ ، ٧٠٤٦ ، ٧٠٥٦ ، ٧٠٦٦ ، ٧٠٧٦ ، ٧٠٨٦ ، ٧٠٩٦ ، ٧١٠٦ ، ٧١١٦ ، ٧١٢٦ ، ٧١٣٦ ، ٧١٤٦ ، ٧١٥٦ ، ٧١٦٦ ، ٧١٧٦ ، ٧١٨٦ ، ٧١٩٦ ، ٧٢٠٦ ، ٧٢١٦ ، ٧٢٢٦ ، ٧٢٣٦ ، ٧٢٤٦ ، ٧٢٥٦ ، ٧٢٦٦ ، ٧٢٧٦ ، ٧٢٨٦ ، ٧٢٩٦ ، ٧٣٠٦ ، ٧٣١٦ ، ٧٣٢٦ ، ٧٣٣٦ ، ٧٣٤٦ ، ٧٣٥٦ ، ٧٣٦٦ ، ٧٣٧٦ ، ٧٣٨٦ ، ٧٣٩٦ ، ٧٤٠٦ ، ٧٤١٦ ، ٧٤٢٦ ، ٧٤٣٦ ، ٧٤٤٦ ، ٧٤٥٦ ، ٧٤٦٦ ، ٧٤٧٦ ، ٧٤٨٦ ، ٧٤٩٦ ، ٧٥٠٦ ، ٧٥١٦ ، ٧٥٢٦ ، ٧٥٣٦ ، ٧٥٤٦ ، ٧٥٥٦ ، ٧٥٦٦ ، ٧٥٧٦ ، ٧٥٨٦ ، ٧٥٩٦ ، ٧٦٠٦ ، ٧٦١٦ ، ٧٦٢٦ ، ٧٦٣٦ ، ٧٦٤٦ ، ٧٦٥٦ ، ٧٦٦٦ ، ٧٦٧٦ ، ٧٦٨٦ ، ٧٦٩٦ ، ٧٧٠٦ ، ٧٧١٦ ، ٧٧٢٦ ، ٧٧٣٦ ، ٧٧٤٦ ، ٧٧٥٦ ، ٧٧٦٦ ، ٧٧٧٦ ، ٧٧٨٦ ، ٧٧٩٦ ، ٧٨٠٦ ، ٧٨١٦ ، ٧٨٢٦ ، ٧٨٣٦ ، ٧٨٤٦ ، ٧٨٥٦ ، ٧٨٦٦ ، ٧٨٧٦ ، ٧٨٨٦ ، ٧٨٩٦ ، ٧٩٠٦ ، ٧٩١٦ ، ٧٩٢٦ ، ٧٩٣٦ ، ٧٩٤٦ ، ٧٩٥٦ ، ٧٩٦٦ ، ٧٩٧٦ ، ٧٩٨٦ ، ٧٩٩٦ ، ٨٠٠٦ ، ٨٠١٦ ، ٨٠٢٦ ، ٨٠٣٦ ، ٨٠٤٦ ، ٨٠٥٦ ، ٨٠٦٦ ، ٨٠٧٦ ، ٨٠٨٦ ، ٨٠٩٦ ، ٨١٠٦ ، ٨١١٦ ، ٨١٢٦ ، ٨١٣٦ ، ٨١٤٦ ، ٨١٥٦ ، ٨١٦٦ ، ٨١٧٦ ، ٨١٨٦ ، ٨١٩٦ ، ٨٢٠٦ ، ٨٢١٦ ، ٨٢٢٦ ، ٨٢٣٦ ، ٨٢٤٦ ، ٨٢٥٦ ، ٨٢٦٦ ، ٨٢٧٦ ، ٨٢٨٦ ، ٨٢٩٦ ، ٨٣٠٦ ، ٨٣١٦ ، ٨٣٢٦ ، ٨٣٣٦ ، ٨٣٤٦ ، ٨٣٥٦ ، ٨٣٦٦ ، ٨٣٧٦ ، ٨٣٨٦ ، ٨٣٩٦ ، ٨٤٠٦ ، ٨٤١٦ ، ٨٤٢٦ ، ٨٤٣٦ ، ٨٤٤٦ ، ٨٤٥٦ ، ٨٤٦٦ ، ٨٤٧٦ ، ٨٤٨٦ ، ٨٤٩٦ ، ٨٥٠٦ ، ٨٥١٦ ، ٨٥٢٦ ، ٨٥٣٦ ، ٨٥٤٦ ، ٨٥٥٦ ، ٨٥٦٦ ، ٨٥٧٦ ، ٨٥٨٦ ، ٨٥٩٦ ، ٨٦٠٦ ، ٨٦١٦ ، ٨٦٢٦ ، ٨٦٣٦ ، ٨٦٤٦ ، ٨٦٥٦ ، ٨٦٦٦ ، ٨٦٧٦ ، ٨٦٨٦ ، ٨٦٩٦ ، ٨٧٠٦ ، ٨٧١٦ ، ٨٧٢٦ ، ٨٧٣٦ ، ٨٧٤٦ ، ٨٧٥٦ ، ٨٧٦٦ ، ٨٧٧٦ ، ٨٧٨٦ ، ٨٧٩٦ ، ٨٨٠٦ ، ٨٨١٦ ، ٨٨٢٦ ، ٨٨٣٦ ، ٨٨٤٦ ، ٨٨٥٦ ، ٨٨٦٦ ، ٨٨٧٦ ، ٨٨٨٦ ، ٨٨٩٦ ، ٨٩٠٦ ، ٨٩١٦ ، ٨٩٢٦ ، ٨٩٣٦ ، ٨٩٤٦ ، ٨٩٥٦ ، ٨٩٦٦ ، ٨٩٧٦ ، ٨٩٨٦ ، ٨٩٩٦ ، ٩٠٠٦ ، ٩٠١٦ ، ٩٠٢٦ ، ٩٠٣٦ ، ٩٠٤٦ ، ٩٠٥٦ ، ٩٠٦٦ ، ٩٠٧٦ ، ٩٠٨٦ ، ٩٠٩٦ ، ٩١٠٦ ، ٩١١٦ ، ٩١٢٦ ، ٩١٣٦ ، ٩١٤٦ ، ٩١٥٦ ، ٩١٦٦ ، ٩١٧٦ ، ٩١٨٦ ، ٩١٩٦ ، ٩٢٠٦ ، ٩٢١٦ ، ٩٢٢٦ ، ٩٢٣٦ ، ٩٢٤٦ ، ٩٢٥٦ ، ٩٢٦٦ ، ٩٢٧٦ ، ٩٢٨٦ ، ٩٢٩٦ ، ٩٣٠٦ ، ٩٣١٦ ، ٩٣٢٦ ، ٩٣٣٦ ، ٩٣٤٦ ، ٩٣٥٦ ، ٩٣٦٦ ، ٩٣٧٦ ، ٩٣٨٦ ، ٩٣٩٦ ، ٩٤٠٦ ، ٩٤١٦ ، ٩٤٢٦ ، ٩٤٣٦ ، ٩٤٤٦ ، ٩٤٥٦ ، ٩٤٦٦ ، ٩٤٧٦ ، ٩٤٨٦ ، ٩٤٩٦ ، ٩٥٠٦ ، ٩٥١٦ ، ٩٥٢٦ ، ٩٥٣٦ ، ٩٥٤٦ ، ٩٥٥٦ ، ٩٥٦٦ ، ٩٥٧٦ ، ٩٥٨٦ ، ٩٥٩٦ ، ٩٦٠٦ ، ٩٦١٦ ، ٩٦٢٦ ، ٩٦٣٦ ، ٩٦٤٦ ، ٩٦٥٦ ، ٩٦٦٦ ، ٩٦٧٦ ، ٩٦٨٦ ، ٩٦٩٦ ، ٩٧٠٦ ، ٩٧١٦ ، ٩٧٢٦ ، ٩٧٣٦ ، ٩٧٤٦ ، ٩٧٥٦ ، ٩٧٦٦ ، ٩٧٧٦ ، ٩٧٨٦ ، ٩٧٩٦ ، ٩٨٠٦ ، ٩٨١٦ ، ٩٨٢٦ ، ٩٨٣٦ ، ٩٨٤٦ ، ٩٨٥٦ ، ٩٨٦٦ ، ٩٨٧٦ ، ٩٨٨٦ ، ٩٨٩٦ ، ٩٩٠٦ ، ٩٩١٦ ، ٩٩٢٦ ، ٩٩٣٦ ، ٩٩٤٦ ، ٩٩٥٦ ، ٩٩٦٦ ، ٩٩٧٦ ، ٩٩٨٦ ، ٩٩٩٦ ، ١٠٠٠٦ ، ١٠٠١٦ ، ١٠٠٢٦ ، ١٠٠٣٦ ، ١٠٠٤٦ ، ١٠٠٥٦ ، ١٠٠٦٦ ، ١٠٠٧٦ ، ١٠٠٨٦ ، ١٠٠٩٦ ، ١٠١٠٦ ، ١٠١١٦ ، ١٠١٢٦ ، ١٠١٣٦ ، ١٠١٤٦ ، ١٠١٥٦ ، ١٠١٦٦ ، ١٠١٧٦ ، ١٠١٨٦ ، ١٠١٩٦ ، ١٠٢٠٦ ، ١٠٢١٦ ، ١٠٢٢٦ ، ١٠٢٣٦ ، ١٠٢٤٦ ، ١٠٢٥٦ ، ١٠٢٦٦ ، ١٠٢٧٦ ، ١٠٢٨٦ ، ١٠٢٩٦ ، ١٠٣٠٦ ، ١٠٣١٦ ، ١٠٣٢٦ ، ١٠٣٣٦ ، ١٠٣٤٦ ، ١٠٣٥٦ ، ١٠٣٦٦ ، ١٠٣٧٦ ، ١٠٣٨٦ ، ١٠٣٩٦ ، ١٠٤٠٦ ، ١٠٤١٦ ، ١٠٤٢٦ ، ١٠٤٣٦ ، ١٠٤٤٦ ، ١٠٤٥٦ ، ١٠٤٦٦ ، ١٠٤٧٦ ، ١٠٤٨٦ ، ١٠٤٩٦ ، ١٠٥٠٦ ، ١٠٥١٦ ، ١٠٥٢٦ ، ١٠٥٣٦ ، ١٠٥٤٦ ، ١٠٥٥٦ ، ١٠٥٦٦ ، ١٠٥٧٦ ، ١٠٥٨٦ ، ١٠٥٩٦ ، ١٠٦٠٦ ، ١٠٦١٦ ، ١٠٦٢٦ ، ١٠٦٣٦ ، ١٠٦٤٦ ، ١٠٦٥٦ ، ١٠٦٦٦ ، ١٠٦٧٦ ، ١٠٦٨٦ ، ١٠٦٩٦ ، ١٠٧٠٦ ، ١٠٧١٦ ، ١٠٧٢٦ ، ١٠٧٣٦ ، ١٠٧٤٦ ، ١٠٧٥٦ ، ١٠٧٦٦ ، ١٠٧٧٦ ، ١٠٧٨٦ ، ١٠٧٩٦ ، ١٠٨٠٦ ، ١٠٨١٦ ، ١٠٨٢٦ ، ١٠٨٣٦ ، ١٠٨٤٦ ، ١٠٨٥٦ ، ١٠٨٦٦ ، ١٠٨٧٦ ، ١٠٨٨٦ ، ١٠٨٩٦ ، ١٠٩٠٦ ، ١٠٩١٦ ، ١٠٩٢٦ ، ١٠٩٣٦ ، ١٠٩٤٦ ، ١٠٩٥٦ ، ١٠٩٦٦ ، ١٠٩٧٦ ، ١٠٩٨٦ ، ١٠٩٩٦ ، ١١٠٠٦ ، ١١٠١٦ ، ١١٠٢٦ ، ١١٠٣٦ ، ١١٠٤٦ ، ١١٠٥٦ ، ١١٠٦٦ ، ١١٠٧٦ ، ١١٠٨٦ ، ١١٠٩٦ ، ١١١٠٦ ، ١١١١٦ ، ١١١٢٦ ، ١١١٣٦ ، ١١١٤٦ ، ١١١٥٦ ، ١١١٦٦ ، ١١١٧٦ ، ١١١٨٦ ، ١١١٩٦ ، ١١٢٠٦ ، ١١٢١٦ ، ١١٢٢٦ ، ١١٢٣٦ ، ١١٢٤٦ ، ١١٢٥٦ ، ١١٢٦٦ ، ١١٢٧٦ ، ١١٢٨٦ ، ١١٢٩٦ ، ١١٣٠٦ ، ١١٣١٦ ، ١١٣٢٦ ، ١١٣٣٦ ، ١١٣٤٦ ، ١١٣٥٦ ، ١١٣٦٦ ، ١١٣٧٦ ، ١١٣٨٦ ، ١١٣٩٦ ، ١١٤٠٦ ، ١١٤١٦ ، ١١٤٢٦ ، ١١٤٣٦ ، ١١٤٤٦ ، ١١٤٥٦ ، ١١٤٦٦ ، ١١٤٧٦ ، ١١٤٨٦ ، ١١٤٩٦ ، ١١٥٠٦ ، ١١٥١٦ ، ١١٥٢٦ ، ١١٥٣٦ ، ١١٥٤٦ ، ١١٥٥٦ ، ١١٥٦٦ ، ١١٥٧٦ ، ١١٥٨٦ ، ١١٥٩٦ ، ١١٦٠٦ ، ١١٦١٦ ، ١١٦٢٦ ، ١١٦٣٦ ، ١١٦٤٦ ، ١١٦٥٦ ، ١١٦٦٦ ، ١١٦٧٦ ، ١١٦٨٦ ، ١١٦٩٦ ، ١١٧٠٦ ، ١١٧١٦ ، ١١٧٢٦ ، ١١٧٣٦ ، ١١٧٤٦ ، ١١٧٥٦ ، ١١٧٦٦ ، ١١٧٧٦ ، ١١٧٨٦ ، ١١٧٩٦ ، ١١٨٠٦ ، ١١٨١٦ ، ١١٨٢٦ ، ١١٨٣٦ ، ١١٨٤٦ ، ١١٨٥٦ ، ١١٨٦٦ ، ١١٨٧٦ ، ١١٨٨٦ ، ١١٨٩٦ ، ١١٩٠٦ ، ١١٩١٦ ، ١١٩٢٦ ، ١١٩٣٦ ، ١١٩٤٦ ، ١١٩٥٦ ، ١١٩٦٦ ، ١١٩٧٦ ، ١١٩٨٦ ، ١١٩٩٦ ، ١٢٠٠٦ ، ١٢٠١٦ ، ١٢٠٢٦ ، ١٢٠٣٦ ، ١٢٠٤٦ ، ١٢٠٥٦ ، ١٢٠٦٦ ، ١٢٠٧٦ ، ١٢٠٨٦ ، ١٢٠٩٦ ، ١٢١٠٦ ، ١٢١١٦ ، ١٢١٢٦ ، ١٢١٣٦ ، ١٢١٤٦ ، ١٢١٥٦ ، ١٢١٦٦ ، ١٢١٧٦ ، ١٢١٨٦ ، ١٢١٩٦ ، ١٢٢٠٦ ، ١٢٢١٦ ، ١٢٢٢٦ ، ١٢٢٣٦ ، ١٢٢٤٦ ، ١٢٢٥٦ ، ١٢٢٦٦ ، ١٢٢٧٦ ، ١٢٢٨٦ ، ١٢٢٩٦ ، ١٢٣٠٦ ، ١٢٣١٦ ، ١٢٣٢٦ ، ١٢٣٣٦ ، ١٢٣٤٦ ، ١٢٣٥٦ ، ١٢٣٦٦ ، ١٢٣٧٦ ، ١٢٣٨٦ ، ١٢٣٩٦ ، ١٢٤٠٦ ، ١٢٤١٦ ، ١٢٤٢٦ ، ١٢٤٣٦ ، ١٢٤٤٦ ، ١٢٤٥٦ ، ١٢٤٦٦ ، ١٢٤٧٦ ، ١٢٤٨٦ ، ١٢٤٩٦ ، ١٢٥٠٦ ، ١٢٥١٦ ، ١٢٥٢٦ ، ١٢٥٣٦ ، ١٢٥٤٦ ، ١٢٥٥٦ ، ١٢٥٦٦ ، ١٢٥٧٦ ، ١٢٥٨٦ ، ١٢٥٩٦ ، ١٢٦٠٦ ، ١٢٦١٦ ، ١٢٦٢٦ ، ١٢٦٣٦ ، ١٢٦٤٦ ، ١٢٦٥٦ ، ١٢٦٦٦ ، ١٢٦٧٦ ، ١٢٦٨٦ ، ١٢٦٩٦ ، ١٢٧٠٦ ، ١٢٧١٦ ، ١٢٧٢٦ ، ١٢٧٣٦ ، ١٢٧٤٦ ، ١٢٧٥٦ ، ١٢٧٦٦ ، ١٢٧٧٦ ، ١٢٧٨٦ ، ١٢٧٩٦ ، ١٢٨٠٦ ، ١٢٨١٦ ، ١٢٨٢٦ ، ١٢٨٣٦ ، ١٢٨٤٦ ، ١٢٨٥٦ ، ١٢٨٦٦ ، ١٢٨٧٦ ، ١٢٨٨٦ ، ١٢٨٩٦ ، ١٢٩٠٦ ، ١٢٩١٦ ، ١٢٩٢٦ ، ١٢٩٣٦ ، ١٢٩٤٦ ، ١٢٩٥٦ ، ١٢٩٦٦ ، ١٢٩٧٦ ، ١٢٩٨٦ ، ١٢٩٩٦ ، ١٣٠٠٦ ، ١٣٠١٦ ، ١٣٠٢٦ ، ١٣٠٣٦ ، ١٣٠٤٦ ، ١٣٠٥٦ ، ١٣٠٦٦ ، ١٣٠٧٦ ، ١٣٠٨٦ ، ١٣٠٩٦ ، ١٣١٠٦ ، ١٣١١٦ ، ١٣١٢٦ ، ١٣١٣٦ ، ١٣١٤٦ ، ١٣١٥٦ ، ١٣١٦٦ ، ١٣١٧٦ ، ١٣١٨٦ ، ١٣١٩٦ ، ١٣٢٠٦ ، ١٣٢١٦ ، ١٣٢٢٦ ، ١٣٢٣٦ ، ١٣٢٤٦ ، ١٣٢٥٦ ، ١٣٢٦٦ ، ١٣٢٧٦ ، ١٣٢٨٦ ، ١٣٢٩٦ ، ١٣٣٠٦ ، ١٣٣١٦ ، ١٣٣٢٦ ، ١٣٣٣٦ ، ١٣٣٤٦ ، ١٣٣٥٦ ، ١٣٣٦٦ ، ١٣٣٧٦ ، ١٣٣٨٦ ، ١٣٣٩٦ ، ١٣٤٠٦ ، ١٣٤١٦ ، ١٣٤٢٦ ، ١٣٤٣٦ ، ١٣٤٤٦ ، ١٣٤٥٦ ، ١٣٤٦٦ ، ١٣٤٧٦ ، ١٣٤٨٦ ، ١٣٤٩٦ ، ١٣٥٠٦ ، ١٣٥١٦ ، ١٣٥٢٦ ، ١٣٥٣٦ ، ١٣٥٤٦ ، ١٣٥٥٦ ، ١٣٥٦٦ ، ١٣٥٧٦ ، ١٣٥٨٦ ، ١٣٥٩٦ ، ١٣٦٠٦ ، ١٣٦١٦ ، ١٣٦٢٦ ، ١٣٦٣٦ ، ١٣٦٤٦ ، ١٣٦٥٦ ، ١٣٦٦٦ ، ١٣٦٧٦ ، ١٣٦٨٦ ، ١٣٦٩٦ ، ١٣٧٠٦ ، ١٣٧١٦ ، ١٣٧٢٦ ، ١٣٧٣٦ ، ١٣٧٤٦ ، ١٣٧٥٦ ، ١٣٧٦٦ ، ١٣٧٧٦ ، ١٣٧٨٦ ، ١٣٧٩٦ ، ١٣٨٠٦ ، ١٣٨١٦ ، ١٣٨٢٦ ، ١٣٨٣٦ ، ١٣٨٤٦ ، ١٣٨٥٦ ، ١٣٨٦٦ ، ١٣٨٧٦ ، ١٣٨٨٦ ، ١٣٨٩٦ ، ١٣٩٠٦ ، ١٣٩١٦ ، ١٣٩٢٦ ، ١٣٩٣٦ ، ١٣٩٤٦ ، ١٣٩٥٦ ، ١٣٩٦٦ ، ١٣٩٧٦ ، ١٣٩٨٦ ، ١٣٩٩٦ ، ١٤٠٠٦ ، ١٤٠١٦ ، ١٤٠٢٦ ، ١٤٠٣٦ ، ١٤٠٤٦ ، ١٤٠٥٦ ، ١٤٠٦٦ ، ١٤٠٧٦ ، ١٤٠٨٦ ، ١٤٠٩٦ ، ١٤١٠٦ ، ١٤١١٦ ، ١٤١٢٦ ، ١٤١٣٦ ، ١٤١٤٦ ، ١٤١٥٦ ، ١٤١٦٦ ، ١٤١٧٦ ، ١٤١٨٦ ، ١٤١٩٦ ، ١٤٢٠٦ ، ١٤٢١٦ ، ١٤٢٢٦ ، ١٤٢٣٦ ، ١٤٢٤٦ ، ١٤٢٥٦ ، ١٤٢٦٦ ، ١٤٢٧٦ ، ١٤٢٨٦ ، ١٤٢٩٦ ، ١٤٣٠٦ ، ١٤٣١٦ ، ١٤٣٢٦ ، ١٤٣٣٦ ، ١٤٣٤٦ ، ١٤٣٥٦ ، ١٤٣٦٦ ، ١٤٣٧٦ ، ١٤٣٨٦ ، ١٤٣٩٦ ، ١٤٤٠٦ ، ١٤٤١٦ ، ١٤٤٢٦ ، ١٤٤٣٦ ، ١٤٤٤٦ ، ١٤٤٥٦ ، ١٤٤٦٦ ، ١٤٤٧٦ ، ١٤٤٨٦ ، ١٤٤٩٦ ، ١٤٥٠٦ ، ١٤٥١٦ ، ١٤٥٢٦ ، ١٤٥٣٦ ، ١٤٥٤٦ ، ١٤٥٥٦ ، ١٤٥٦٦ ، ١٤٥٧٦ ، ١٤٥٨٦ ، ١٤٥٩٦ ، ١٤٦٠٦ ، ١٤٦١٦ ، ١٤٦٢٦ ، ١٤٦٣٦ ، ١٤٦٤٦ ، ١٤٦٥٦ ، ١٤٦٦٦ ، ١٤٦٧٦ ، ١٤٦٨٦ ، ١٤٦٩٦ ، ١٤٧٠٦ ، ١٤٧١٦ ، ١٤٧٢٦ ، ١٤٧٣٦ ، ١٤٧٤٦ ، ١٤٧٥٦ ، ١٤٧٦٦ ، ١٤٧٧٦ ، ١٤٧٨٦ ، ١٤٧٩٦ ، ١٤٨٠٦ ، ١٤٨١٦ ، ١٤٨٢٦ ، ١٤٨٣٦ ، ١٤٨٤٦ ، ١٤٨٥٦ ، ١٤٨٦٦ ، ١٤٨٧٦ ، ١٤٨٨٦ ، ١٤٨٩٦ ، ١٤٩٠٦ ، ١٤٩١٦ ، ١٤٩٢٦ ، ١٤٩٣٦ ، ١٤٩٤٦ ، ١٤٩٥٦ ، ١٤٩٦٦ ، ١٤٩٧٦ ، ١٤٩٨٦ ، ١٤٩٩٦ ، ١٥٠٠٦ ، ١٥٠١٦ ، ١٥٠٢٦ ، ١٥٠٣٦ ، ١٥٠٤٦ ، ١٥٠٥٦ ، ١٥٠٦٦ ، ١٥٠٧٦ ، ١٥٠٨٦ ، ١٥٠٩٦ ، ١٥١٠٦ ، ١٥١١٦ ، ١٥١٢٦ ، ١٥١٣٦ ، ١٥١٤٦ ، ١٥١٥٦ ، ١٥١٦٦ ، ١٥١٧٦ ، ١٥١٨٦ ، ١٥١٩٦ ، ١٥٢٠٦ ، ١٥٢١٦ ، ١٥٢٢٦ ، ١٥٢٣٦ ، ١٥٢٤٦ ، ١٥٢٥٦ ، ١٥٢٦٦ ، ١٥٢٧٦ ، ١٥٢٨٦ ، ١٥٢٩٦ ، ١٥٣٠٦ ، ١٥٣١٦ ، ١٥٣٢٦ ، ١٥٣٣٦ ، ١٥٣٤٦ ، ١٥٣٥٦ ، ١٥٣٦٦ ، ١٥٣٧٦ ، ١٥٣٨٦ ، ١٥٣٩٦ ، ١٥٤٠٦ ، ١٥٤١٦ ، ١٥٤٢٦ ، ١٥٤٣٦ ، ١٥٤٤٦ ، ١٥٤٥٦ ، ١٥٤٦٦ ، ١٥٤٧٦ ، ١٥٤٨٦ ، ١٥٤٩٦ ، ١٥٥٠٦ ، ١٥٥١٦ ، ١٥٥٢٦ ، ١٥٥٣٦ ، ١٥٥٤٦ ، ١٥٥٥

اسوة حسنة) فان فيه إشارة الى سبب نزول أول هذه السورة ، والى قوله فيها (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) وقد وقع في بعض حديث ابن عباس عن عمر في القصة الآتية في الباب الذي يليه ، فعائبه الله في ذلك وجعل له كفارة العيمن ، واختلف في المراد بتحريمه ، ففي حديث عائشة ثاني حديثي الباب أن ذلك بسبب شربه عليه السلام الخمر عند زينب بنت جحش ، فان في آخره ، ولئن أعود له وقد حلفت ، وسباني شرح حديث عائشة مستوفى في كتاب الطلاق إن شاء الله تعالى . ووقع عند سعيد بن منصور بإسناد صحيح الى مسروق قال دخل رسول الله عليه السلام لحفصة لا يقرب أمته وقال : هي على حرام . فزلت الكفارة ليمينه ، وأمر أن لا يجرم ما أحل الله ، ووقعت هذه القصة مدرجة عند ابن إسحق في حديث ابن عباس عن عمر الآتي في الباب الذي يليه كما سأبينه . وأخرج الضياء في المختارة من مسند الهيثم بن كليب ثم من طريق جرير بن حازم عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال قال رسول الله عليه السلام لحفصة : لا تعبري أحداً أن أم إبراہیم علی حرام ، قال فلم يقربها حتى أخبرت عائشة ، فأزل الله عليه السلام (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) . وأخرج الطبراني في عشرة النساء وابن مردويه عن طريق أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال ، دخل رسول الله عليه السلام بجارية بيت حفصة ، فجاءت فوجدتها معه ، فقالت : يا رسول الله في يني فضل هذا معي دون نسائك ، فذكر نحوه . والطبراني من طريق الضحاك عن ابن عباس قال ، دخلت حفصة بيتها فوجدته يطأ مارية ، فعابته ، فذكر نحوه . وهذه طرق بقوى بعضها بعضاً ، ليحتمل أن تكون الآية نزلت في السببين مما ، وقد روى النسائي من طريق حماد عن ثابت عن أنس هذه القصة مختصرة أن النبي عليه السلام كانت له أمة يظلمها فلم تنزل به حفصة وعائشة حتى حرماها ، فأزل الله تعالى (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) الآية

٢ - باب (نبتني مراًة أزواجك قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم)

٤٩١٣ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى عن عبيد بن حنبل أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يحدث أنه قال : مكثت سنة أريد أن أسأل عمر بن الخطاب عن آية فما أستطيع أن أسأله هيبة له ، حتى خرج حاجاً فخرجت معه ، لما رجعت وكنا ببعض الطريق ، عدل إلى الأراك لحاجة له ، قال فوقفت له حتى فرغ ، ثم ميرت معه فقلت له : يا أمير المؤمنين من التاني تظاهرتا على النبي عليه السلام من أزواجه ، فقال : تلك حفصة وعائشة ، قال فقلت : والله إن كنت لأريد أن أسألك عن هذا منذ سنة فما أستطيع هيبة لك ، قال فلا تفعل ، ما ظننت أن مندي من علم فأسألي ، فإن كان لي علم خبرتك به . قال ثم قال عمر : والله إن كنا في الجاهلية ما نهض لنساء أمراء ، حتى أزل الله فيهن ما أنزل وقدن لهن ما قسم ، قال : فبينما أنا في أمر أنأمره إذ قالت امرأتى : لو صنت كذا وكذا ، قال ، فقلت لها : مالك ولما هافنا ، فيما تسكتك في أمر أريده ؟ فقالت لي صبياً لك يا ابن الخطاب ، ماريد أن تراجع أنت ، وإن أبنتك لتراجع رسول الله عليه السلام حتى يظل يومه غضبان . فقام عمر فأخذ رداءه مكانه حتى دخل على حفصة ، فقال لها : يا بنية إنك أتراجعين رسول الله عليه السلام حتى يظل يومه غضبان ؟ فقالت حفصة : والله إنا لتراجعنه . فقلت : تظنين أنني أحذرك عقوبة الله : وقضبت

رسوله ﷺ . يا بنية لا يفر منك هذه التي أمّيتها حسنها حب رسول الله ﷺ إياها - يريد عائشة - قال : ثم خرجت حتى دخلت على أم سلمة لقرابتي منها فكلمتها ، فقالت أم سلمة : عجباً لك يا ابن الخطاب ، دخلت في كل شيء حتى تنفي أن تدخل بين رسول الله ﷺ وأزواجه . فأخذتني والله أخذاً كثر نني عن بعض ما كنت أجد فخرجت من عندها ، وكان لي صاحب من الانصار إذا غبت أناني بالخبير ، وإذا غاب كنت أنا آتية بالخبير ، ونحن نختلف ملكاً من ملوك غسان ذكر لنا أنه يريد أن يسير إلينا ، فقد امتلأت من ديارنا منه ، فإذا صاحبي الانصاري بدى الباب ، قال اتبع اتبع ، قلت : جاء القدسي ؟ قال : بل أشد من ذلك ، أعترل رسول الله ﷺ أزواجه . قلت رَغَمَ أَنْفُ حَفْصَةَ وعائشة . فأخذت نوبي فأخرج حتى جئت ، فإذا رسول الله ﷺ في مشربة له يرتقي عليها ببخلية ، وغلام لرسول الله ﷺ أسود على رأس الدرجة ، قلت له : قل هذا عمر ابن الخطاب . فأذن لي . قال عمر : فقصت على رسول الله ﷺ هذا الحديث ، فلما بلغت حديث أم سلمة تبسم رسول الله ﷺ ، وإنه لم يلبس حصر ما بينه وبينه شيء ، وتحت رأسه وسادة من أديم حشوها ليف ، وإن عند رجله قرظاً مصبوراً ، وعند رأسه أهب معلقة ، فرأيت أنز المصير في جنبه فكثيت ، قال : ما يبسبك ؟ قلت : يا رسول الله ، إن كنترى وقصر بها عما فيه ، وأنت رسول الله ، فقال : أما رضى أن تكون لم اللهيا ولنا الآخرة ؟

قوله (باب تنفي مرضاة أزواجك ، قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) كذا لهم باسقاط بعض الآية الأولى وحذف بقية الثانية وكلها أبو ذر . قوله (عن يحيى) هو ابن سعيد الانصاري ، والاستاد كذا مديون . قوله مكثت سنة أريد أن أسأل عمر بن الخطاب (فذكر الحديث بطوله في قصة الثنين أظاهرنا ، وقد ذكره في النكاح مختصراً من هذا الوجه ومطلوفاً من وجه آخر ، ونقدم طرف منه في كتاب العلم وفي هذه الطريق من الزيادة مراجعة امرأة عمر له ودخوله على حفصة بسبب ذلك بطوله ، ودخول عمر على أم سلمة . وذكر في آخر الأخرى قصة اعتزاله ﷺ نسائه ، وفي آخره حديث عائشة في التخيير ، وسيأتي الكلام على ذلك كله مستوفى في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . وقوله في هذه الطريق ، ثم قال عمر رضى الله عنه : والله إن كنا في الجاهلية ما نعد للنساء أمراً حتى أنزل الله فيمن ما أنزل ، قرأت بخط أبي علي الصدوق في هامش نسخه : قبل لابد من اللام لتأكيد . وقوله في هذه الطريق لا يفر منك هذه التي أمّيتها حسنها حب رسول الله ﷺ ، هو برفع حب على أنه بدل من قاعل أحب ، ويجوز النصب على أنه مفعول من أحبه أي من أجل حبه لها ، وقوله فيه : قرظاً مصبوراً ، أي بمحوظاً مثل البصرة ، وعند الاسماعيل مصبواً ، بموحدين

٣ - باب (وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً فلما نبات به وأظهره الله عليه عرف بعضه

وأعرض عن بعضه) فلما نهاها به قالت من أنبأك هذا ؟ قل كئاني (المهمم الغدير) فهو عائشة عن النبي ﷺ

٤٩١٤ - **حدثنا** علي بن سفيان **حدثنا** يحيى بن سعيد قال سمعتُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَتِّينَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ «أُرِدْتُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، مَنِ الرَّأْيَانِ اللَّذَيْنِ تَظَاهَرَتَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَأَنْمَتُ كَلَامِي حَتَّى قَالَ: عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ»

قوله (باب واذا أمر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً إلى - الخبير) كذا لابي ذر وساق غيره الآية . **قوله** (فيه عائشة عن النبي ﷺ) يشير إلى حديثها المذكور قبل بباب . **قوله** (حدثنا علي) هو ابن المديني، وسفيان هو ابن هيينة، ويحيى هو ابن سعيد الأنصاري، وذكر طرقاً من الحديث الذي في الباب قبله

٤ - **باب** (إِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا) صَغُوتُ وَأَصْغَيْتُ: مِلْتُ، لِنَصْنِي: لِنَمِيلِ. (وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ: عَوْنٌ، تَظَاهَرُونَ تَعَاوَنُونَ. وقال مجاهد (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ) أَوْصُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَأَدِّبُوا

٤٩١٥ - **حدثنا** أبي حمزة الثمالی **حدثنا** يحيى بن سعيد قال سمعتُ عُبَيْدَ بْنَ حَتِّينَ يَقُولُ «سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: أُرِدْتُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ عَنِ الرَّأْيَيْنِ اللَّتَيْنِ تَظَاهَرَتَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَكَتَبْتُ سَنَةً فَلَمْ أَجِدْ لَهُ مَوْضِعًا، حَتَّى خَرَجْتُ مَعَهُ حَاجَةً، فَلَمَّا كُنَّا بَنَظَرَ أَنْ ذَهَبَ عُمَرُ حَاجَتَهُ فَقَالَ: أَدْرِكْنِي بِالْوَضُوءِ، فَأَدْرَكْتُهُ بِالْإِدَاوَةِ، فَجِئْتُ أَسْكَبُ عَلَيْهِ، وَرَأَيْتُ مَوْضِعًا قُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، مَنِ الرَّأْيَانِ اللَّتَيْنِ تَظَاهَرَتَا؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَأَنْمَتُ كَلَامِي حَتَّى قَالَ: عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ»

قوله (باب (إِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا) صَغُوتُ وَأَصْغَيْتُ مِلْتُ، لِنَصْنِي تَقَبِلُ) سقط هذا لابي ذر، وهو قول أبي حنيفة، قال في قوله (ولنصني إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة): لتميل، من صغوت إليه مات إليه، وأصغوت إليه مثله. وقال في قوله (فقد صغت قلوبكما) أي عدات ومالك. **قوله** (وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ: عَوْنٌ) كذا لهم، واقتصر أبو ذر من سياق الآية على قوله د ظهير: عَوْنٌ، وهو تفسير الفراء. **قوله** (تَظَاهَرُونَ تَعَاوَنُونَ) كذا لهم، وفي بعض النسخ تَظَاهَرَا تَعَاوَنَا، وهو تفسير الفراء أيضاً قال في قوله تعالى (وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ): تَعَاوَنَا عَلَيْهِ. **قوله** (وقال مجاهد: قُوا أَنْفُسَكُمْ، أَوْصُوا أَهْلِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَأَدِّبُوا) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بلفظ «أَوْصُوا أَهْلِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ»، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة «مروم بطاعة الله وأنهم عن معصيته»، وعند سعيد بن منصور عن الحسن نحوه، وروى الحاكم من طريق ربيع بن حراش عن علي في قوله (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) قال «علوا أهلكم خيراً» ورواه ثقات. (تنبيه): وقع في جميع النسخ التي وقفت عليها «أَوْصُوا» بفتح الالف وسكون الواو بعدما صاد مهمة من الایضاء، وسقطت هذه اللفظة لثقتي، وذكرها ابن التين بلفظ «قُوا أَهْلِيكُمْ أَوْ قُوا أَهْلِيكُمْ»، ونسب حياض هذه الرواية مكذا لثقتي وأبي الحسن، قال: وعند الأصمعي «أَوْصُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ أَنْتَهَى. قال ابن التين: قال الثعالبي صوابه: أَوْ قُوا، قال ونحو ذلك ذكر النحاس، ولا أهرق للالف من أَوْ

ولا لفناء من قوله فقروا وجها ، قال ابن الدين : ولعل المعنى أو فقروا بتقديم الظاف على الفاء أى أو فقروهم من المصيبة ، قال : لكن الصواب على هذا حذف الألف لأنه ثلاثى من وقف ، قال : ويحتمل أن يكون أو فقروا بمعنى بفتح الفاء وضم القاف لا تمصوا ليمصوا مثل لا تزن فيزن أهلك وتكون د أو ه على هذا للتخفيف ، والمعنى إما أن تأمروا أحليكم بالتقوى أو فاتقوا أنتم فيتقوا ثم نبأ لكم انهم ، وكل هذه التكلفات نشأت من تحريف الكلمة ، وإنما هى د أو صوا ، بالصاد والله المستعان . ثم ذكر المصنف فى الباب أيضا طرفا من حديث ابن عباس عن عمر أيضا فى قصة المنظاهرتين ، وسيأتى شرحه

٥ - باب (عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن)

مسلمات مؤمنات قانتات عابدات صائمات ثيبات وأبكارا

٤٩٦ - **حديث** عمرو بن عون حدثنا هشيم عن حميد عن أنس قال قال عمر رضى الله عنه : اجتمع نساء النبى ﷺ فى الغيرة عليه ، فقلت لهن : عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن . فزكت هذه الآية .

قوله (باب عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن الآية) ذكر فيه طرفا من حديث أنس عن عمر فى موافقائه ، واقتصر منه على قصة الغيرة ، وقد تقدم بهذا الاسناد فى أوائل الصلاة تأما ، وذكرنا كل موافقة منها فى بابها ، وسيأتى ما يتعلق بالغيرة فى كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

(٦٧) سورة (تبارك الذى بيده الملك)

التفاوت : الاختلاف . والتفاوت والتفاوت واحد . تميز . تقطع . مناكها : جوانبها . تدعون وتذعنون واحد ، مثل تدكرون وتذكرون . ويقبضن : يضربن بأجنحتهن . وقال مجاهد (صافات) : بسط أجنحتهن . ونفور : الكفور

قوله (سورة تبارك الذى بيده الملك) سقطت البسمة للجميع . قوله (التفاوت الاختلاف ، والتفاوت والتفاوت واحد) هو قول الفراء قال : وهو مثل نعمته وتماهده ، وأخرج سعيد بن منصور عن طريق إبراهيم عن طلحة أنه كان يقرأ ، ومن نفرت ، وقال الفراء : هى قراءة ابن مسعود وأصحابه ، والتفاوت الاختلاف يقول : هل ترى فى خلق الرحمن من اختلاف ؟ وقال ابن التين : قبل متفاوت فليس متباينا ، وتفاوت ذات بعضه بعضا . قوله (تميز تقطع) هو قول الفراء قال فى قوله تكاد تميز من الغيظ أى قطع عليهم غيظا . قوله (مناكها جوانبها) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (قامشرا فى مناكها) أى جوانبها ، وكذا قال الفراء . قوله (تدعون وتذعنون واحد ، مثل تذكرون وتذكرون) هو قول الفراء قال فى قوله (الذى كنتم به عون) يريد تدعون بالتخفيف ، وهو مثل تذكرون وتذكرون ، قال والمعنى واحد ، وأشار الى أنه لم يقرأ بالتخفيف ، وقال أبو عبيدة فى قوله (الذى كنتم به تدعون) أى تدعون به وتكذبون . **قوله** (يقال هودا غارا ، يقال لا تاله

الدلالة ، كل شيء غرت فيه ففى مفارقة ، ماء غور وبئر غور ومياه غور بمنزلة الورد ، وهؤلاء زور وهؤلاء ضيف ومعناه أضياف وزوار ، لأنها مصدر مثل قوم عدل وقوم رضا ومقنع (ثبت هذا عند النسفى هنا ، وكذا رأيت فى المستخرج ، لأبى نعيم ، ووقع أكثره لبقاين فى كتاب الادب ، وهو كلام الفراء من قوله ماء غور الى ومقنع لحسن قال بدل بئر غور ماء غور وزاد : ولا يجمعون غور ولا بئونه ، والباقي سواء ، وأما أول الكلام فهو من (٥) وأخرج الفاكهى عن ابن أبى عمر عن سفيان عن ابن السكيت قال نزلت هذه الآية (قل أرايتم إن أصبح ماؤكم غورا) فى بئر زمزم وبئر ميمون بن الحضرمى وكانت جاملية ، قال الفاكهى : وكانت آبار مكة تغور سراطا . قوله (ويقبضن يضرين باجنجن) كذا الفهر أبى ذر هنا ووصله الفريابى ، وقد تقدم فى بدء الخلق . قوله (وقال مجاهد : صاغت بسط أجنجن) سقط هذا لأبى ذر هنا ، ووصله الفريابى ، وقد تقدم فى بدء الخلق أيضا . قوله (وتغور الكفور) وصله عبد بن حميد والطبرى من طريق ابن أبى نجيع عن مجاهد فى قوله (بل لجوا فى عتو وتغور) قال : كفور ، وذكر عياض أنه وقع عند الأصيل ، وتغور تغور كفور ، أى بفتح المثناة تفسيد قوله سمعوا لها شغباً ومضى تغور ، قال : وهى أوجه من الأول . وقال فى موضع آخر : هذا أولى وما عداه تصحيف ، فان تصحيف تغور بالنون بكفور بعيد ، قلت : استبداه من جهة أنه معنى فلا يفسر بالذات ، لكن لا مانع من ذلك على إرادة المعنى ، وصله أن الذى يبلغ فى شتوه تغوره هو الكفور

(٦٨) سورة (ن والقلم) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال قتادة : حرد جذر فى أنفسهم . وقال ابن عباس : يتخافتون ينتجون السرار والكلام الخفى . وقال ابن عباس : إنا لضاؤون : أضلنا مكان جنتنا . وقال غيره كالصرم : كالصبح انصرم من الليل والليل انصرم من النهار ، وهو أيضاً كل رمى انصرمت من معظم الرمل . والصرم أيضاً للصروم مثل قهبل ومقتول

قوله (سورة ن والقلم - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسلة لغير أبى ذر ، والمشهور فى أن حكها حكم أوائل السور فى الحروف المتعامة ، وبه جزم الفراء ، وقيل بل المراد بها الحوت ، وجاء ذلك فى حديث ابن عباس أخرجه الطبرانى مرفوعاً قال : أول ما خلق الله القلم والحوت ، قال أكتب قال ما أكتب ؟ قال : كل شيء كان الى يوم القيامة . ثم قرأ ن والقلم ، فالتون الحوت والقلم القلم . . . قوله (وقال قتادة حرد جد فى أنفسهم) هو بكسر الجيم وتشديد الدال الاجتهاد والمبالغة فى الأمر ، قال ابن التين : وضبط فى بعض الأصول بفتح الجيم ، قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : كانت الجنة كسبخ ، وكان يحسك قوته سنة ويتصدق بالفضل ، وكان بنوه يتهونه عن الصدقة ، فلما مات أبوم غدوا عليها فقالوا لا بدخانها اليوم عليكم مسكين (وغدوا على حرد قاديرين) يقول : على جد من أمرهم ، قال معمر وقال الحسن : على قاعة . وأخرج سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن عكرمة قال : هم ناس من الحبشة كانت لأبيهم جنة ، فذكر نحره إلى أن قال (وغدوا على حرد قاديرين) قال : أمر مجتمع . وقد قيل فى حرد إنها اسم الجنة ، وقيل اسم قريتهم ، وحكى أبو عبيدة فيه أقوالاً أخرى : القصد والمنع والغضب والحدة . قوله (وقال ابن عباس : يتخافتون ينتجون السرار والكلام الخفى) ثبت هذا لأبى ذر وحده هنا ، ولا

للباقين في كتاب التوحيد . قوله (وقال ابن عباس : إنا لصالون أضلنا مكان جنتنا) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن هطاء عن ابن عباس في قوله (قالوا إنا لصالون) : أضلنا مكان جنتنا ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : أخطأنا الطريق ، ما علمنا جنتنا . (تلييه) : زعم بعض الشراح أن الصواب في هذا أن يقال أضلنا بنجر ألف ، تقول ذلك الشيء . إذا جعلته في مكان ثم لم تدركه ، وأضلت الشيء إذا ضلته انتهى . والذي وقع في الرواية صحيح المعنى ، علمنا عمل من ضيع ، ويحتمل أن يكون بضم أول أضلنا . قوله (وقال غيره : كالصريم ، كالصبح انصرم من الليل والليل انصرم من النهار) قال أبو عبيدة (فأصبحت كالصريم) النهار انصرم من الليل والليل انصرم من النهار . وقال الفراء : الصريم الليل الأسود . قوله (وهو أيضا كل رمة انصرمت من معظم الرمل) هو قول أبي عبيدة أيضا قال : وكذلك الرمة تنصرم من معظم الرمل فيقال صريمة ، وصريمة أمرك قطعه . قوله (والصريم أيضا المصروم مثل قتيل ومقتول) هو محصل ما أخرجه ابن المنذر من طريق شيخان عن قتادة في قوله (فأصبحت كالصريم) : كأنها قد صرمت . والحاصل أن الصريم مقول بالاشتراك على معان يرجع جميعها إلى انفصال شيء عن شيء ، ويطلق أيضا على الفعل فيقال صريم بمعنى مصروم (تكميل) : قال عبد الرزاق عن معمر أخبرني ثيم بن عبد الرحمن أنه سمع سعيد بن جبير يقول : هي يعني الجنة المذكورة أرض باليمن يقال لها صرقان ، بينها وبين صنعاء ستة أميال . قوله (نعمن فيدمنون ترخص فيرخصون) كذا للنسفي وحده هنا وسقط الباقين ، وقد رأيت أيضا في المستخرج ، لابن نعيم ، وهو قول ابن عباس أخرجه ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة ومن طريق عكرمة قال : تكفر فيكفرون . وقال الفراء : المعنى تليين فيلبنون ، وقال أبو عبيدة هو من المداخنة . قوله (مكظوم وكظم مضموم) كذا للنسفي وحده هنا وسقط الباقين ، ورأيت أيضا في مستخرج أبي نعيم ، وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى (وهو مكظوم) : من النعم مثل كظم . وأخرج ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله مكظوم قال : مضموم

١ - باب (عتَلْ بَدَ ذَاكَ زَنِيم)

٤٩١٧ - **حدثنا** محمد بن عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي حصين عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما (**عتَلْ بَدَ ذَاكَ زَنِيم**) قال رجل من قريش له زئمة مثل زئمة الشاة .
 ٤٩١٨ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا سفيان عن معبد بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب أنظرأه قال « سمعت النبي ﷺ يقول : ألا أخبركم بأهل الجنة ؟ كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره . ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل عتَل جَوَاطِرٍ مُسْتَكْبِرٍ »

[الحديث - ٤٩١٨ طرقة في : ٦٠٧١ ، ٦٦٥٧]

قوله (باب عتَل بَدَ ذَاكَ زَنِيم) اختلف في الذي نزل فيه ، فقليل هو الوليد بن المغيرة وذكره يحيى بن سلام في تفسيره ، وقيل الأسود بن عبد يغوث ذكره سفيان بن داود في تفسيره ، وقيل الأحنس بن شريق وذكره السبيل من القتيبي ، وحكى هذين القولين الطبري لقال : يقال هو الأحنس ، وزعم قوم أنه الأسود وليس به ، وأبعد

من قال إنه عبد الرحمن بن الأسود فإنه يصغر من ذلك ، وقد أسلم وذكر في الصحابة . قوله (حدثنا محمود بن غيلان) في رواية المستملد محمد ، وكأنه الذهلي . قوله (حدثنا عبيد الله بن موسى) هو من شيوخ المصنف ، وربما حدث عنه بواسطة كالذي هنا . قوله (عن ابن حصين عن مجاهد) لإسرائيل فيه طريق أخرى أخرجهما الحاكم من طريق عبيد الله بن موسى أيضا والإسماعيل من طريق وكيع كلاهما عن إسرائيل عن أبي إسحق عن سميد بن جبير عن ابن عباس نحوه . وأخرجه الطبري من طريق شريك عن أبي إسحق بهذا الإسناد وقال : الذي يعرف بالشعر . قوله (رجل من قريش له ذمعة مثل ذمعة الشاة) زاد أبو نعيم في مستدرجه في آخره : يعرف بها ، وفي رواية سعيد ابن جبير المذكورة : يعرف بالشركا تعرف الشاة بزمنها ، والطبري من طريق حكيم عن ابن عباس قال : نعم فلم يعرف حتى قيل ذنيم يعرف ، وكانت له ذمعة في ذمته يعرف بها . وقال أبو عبيدة : الزنيم المعلق في القوم ليس منهم قال الشاعر : ذنيم ليس يعرف من أبوه . وقال حسان : وأنت ذنيم نبط في آل هاشم ، قال : ويقال للئيس ذنيم له ذمعتان . قوله (سفيان) هو الثوري . قوله (عن معبد بن خالد) هو الجمل بلعن الجهم والمهمله وتخفيف اللام ، كوفي ثقة ، ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في كتاب الزكاة وثالث يأتي في الطب . قوله (إلا أخبركم بأهل الجنة ؟ كل ضعيف متضعف) بكرر المعين وبفتحها وهو أضعف . وفي رواية الإسماعيلي : مستضعف ، وفي حديث عبد الله بن عمرو عند الحاكم الضعفاء المخلوبون ، وله من حديث سراق بن مالك : الضعفاء المخلوبون . ولأحمد من حديث حذيفة : الضعيف المستضعف ذو الطمرين لا يؤبه له . والمراد بالضعيف من نفسه ضعيفة لتواضعه وضعف حاله في الدنيا ، والمستضعف المحقر لخلقه في الدنيا . قوله (هتل) بعن المهمله والمثناة بعدها لام ثقيلة قال الفراء : التشديد الخصومة . وقيل الجافي عن الموعظة . وقال أبو عبيدة : العتل اللفظ الشديد من كل شيء ، وهو هنا الكافر ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن : العتل الفاحش الآثم . وقال الخطابي : العتل الغليظ العنيف . وقال الداودي : السمين العظيم العنق والبطن . وقال المروزي : الجوع المنوع . وقيل : القصير البطن . قلت : وجاء فيه حديث عند أحد من طريق عبد الرحمن بن هزم وهو مختلف في صحته قال : سئل رسول الله ﷺ عن العتل الزنيم قال : هو الشديد الخلق المصحح ، الأكل الشراب ، الواجد للطعام والشراب ، الظلم للناس ، الرقيب الجوف . قوله (جواظ) بفتح الجيم وتشديد الواو وآخره مجمة الكثير اللحم المختال في مشيه حكاية الخطابي ، وقال ابن فارس : قيل هو الأكل ، وقيل الفاجر . وأخرج هذا الحديث أبو داود عن عثمان بن أبي شيبة عن وكيع عن الثوري بهذا الإسناد مختصراً ، لا يدخل الجنة جواظ ولا جمظري ، قال : والجواظ اللفظ الغليظ انتهى وتفسير الجواظ لعله من سفيان ، والجمظري بفتح الجيم والظاء المعجمة بينهما عين مهملة وآخره واء مكسورة ثم تحتانية ثقيلة قيل : هو اللفظ الغليظ ، وقيل : الذي لا يمرض ، وقيل : الذي يتمدح بما ليس فيه أو عنده ، وأخرج الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو أنه تلا قوله تعالى (مناع للخير) إلى = ذنيم) فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : أهل النار كل جمظري جواظ مستكبر ،

٢ - باب (يومُ يُكشَفُ عن ساق)

٤٩١٩ - حدثنا آدم حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : « سمعتُ

الذي ^{يقول} يقول : يَكْشِفُ رَبُّنا عَنْ سَاقِهِ ، فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ ، وَيَبْقَى مِنْ كَانِ يَسْجُدُ فِي الدُّنْيَا رِثَاءً وَسُخْمَةً ، فَهَذِهِ لِيَسْجُدَ ، فَيُحْدِثُ ظَهْرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا ،

قوله (باب يوم يكشف عن ساق) أخرج أبو يعلى بسند فيه ضعف عن أبي موسى مرفوعا في قوله (يوم يكشف عن ساق) قال : من نور عظيم ، فيخرون له سجدا ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (يوم يكشف عن ساق) قال : عن شدة أسر ، وعند الحاكم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : هو يوم كرب وشدة ، قال الخطابي : فيكون المعنى يكشف عن قدرته التي تنكشف عن الشدة والكرب وذكر غير ذلك من التأويلات كما سيأتي بيانه عند حديث الشفاعة مستوفى في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . ووقع في هذا الموضع : يكشف ربنا عن ساقه ، وهو من رواية سعيد بن أبي ملال عن زيد بن أسلم فأخرجها الاسماعيلى كذلك ثم قال : في قوله : من ساقه نكرة . ثم أخرجه من طريق حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم بلفظ : يكشف عن ساق ، قال الاسماعيلى : هذه أصح لموافقتها لفظ القرآن في الجملة ، لا يظن أن الله ذر أعضاء وجوارح لما في ذلك من مشابة المخلوقين ، تعالى الله عن ذلك ليس كمثل شيء .

(٦٩) سُورَةُ الْحَاقَّةِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ : يريد فيها الرضا ، الفاضية المودة الأولى التي مُتَمَّتْ ، ثم أحيأ بعدها . من أحَدِ عَنْهُ حَاجِرِينَ أَسَدٌ يَكُونُ لِلْجَمْعِ وَلِلْوَاحِدِ . وقال ابن عباس : الوتين نياط القلب . قال ابن عباس : طَنَى كَثُرَ ، ويقال بالطاء عِنَى بطنائهم ، ويقال طَنَتْ عَلَى اتْلَزَّ أَنْ كَا طَنَى الماء على قوم فوج

قوله (سورة الحاقة - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد ، والحاقة من أسماء يوم القيامة ، سميت بذلك لأنها حَقَّتْ لكل قوم أعمالهم . قال قتادة : أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه . **قوله** (حصوما متتابعة) كذا للنسفي وحده هنا ، وهو قول أبي عبيدة . وأخرج الطبراني ذلك عن ابن مسعود موقوفا باسناد حسن وصححه الحاكم . **قوله** (وقال ابن جبير) عيشة راضية) يريد فيها الرضا) وقال أبو عبيدة : معناه مرضية ، قال وهو مثل ليل نائم . **قوله** (وقال ابن جبير أرجائها ما لم ينشئ منها ، فهم على حاقته ، كقولك على أرجاء البر) كذا للنسفي وحده هنا ، وهو عند أبي نعيم أيضا ، وتقدم أيضا في بدء الخلق . **قوله** (واهية وهيبا تشققها) كذا للنسفي وحده هنا وهو عند أبي نعيم أيضا ، وتقدم أيضا في بدء الخلق . **قوله** (والفاضية المودة الأولى التي منها لم أحي بعدها) كذا لا بد ، ولنفيده ، ثم أحي بعدها ، والأول أصح وهو قول الفراء ، قال في قوله (يا أيها كانت الفاضية) يقول : ليت المودة الأولى التي منها لم أحي بعدها . **قوله** (من أحد عنه حاجرين ، أحد يكون للجميع والواحد) هو قول الفراء ، قال أبو عبيدة في قوله (من أحد عنه حاجرين) جمع صفته على صفة الجميع لأن أحدا يقع على الواحد والاثنتين والجمع من الذكر والأنثى . **قوله** (وقال ابن عباس : الوتين نياط القلب) بكسر الهمزة وتخفيف التحتانية هو جبل الوريد ، وهذا وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، والفريابي والاشجعي والحاكم كلهم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وإسناده قوى لأنه من رواية الثوري عن عطاء وسميه منه قبل الاختلاط ، وقال أبو حنيفة مثله ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : الوتين

حبل القلب . قوله (قال ابن عباس : طفي كثر) وصله ابن حاتم من طريق ابن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : بلغنا أنه طفي فوق كل شيء خمسة عشر ذوا . قوله (ويقال بالطاغية : بطنياهم) هو قول أبي عبيدة وزاد : وكفرهم . وأخرج الطبري من طريق مجاهد قال (فأهلكوا بالطاغية) : بالذنوب . قوله (ويقال بطف على الخزان كما طفي الماء على قوم نوح) لم يظهر لي قائل طفت لأن الآية في حق نوح وهم قد أهلكوا بالصيحة ، ولو كانت عادة لكان الفاعل الريح وهي لها الخزان ، وقدم في أحاديث الانبياء أنها عنت على الخزان . وأما الصيحة فلا خزان لها ، فلمله انتقال من عنت الى طفت . وأما قوله (لما طفي الماء) فروى سعيد بن منصور من طريق السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس في قوله (لما طفي الماء) قال : طفي على خزانه فنزل بغير كيل ولا وزن . قوله (وغسلين ما يسيل من صديد أهل النار) كذا ثبت للنسفي وحده صعب قوله (الفاضية) وهو عند أبي نعيم أيضا : وهو كلام الفراء قال في قوله (ولا طعام الا من غسلين) : يقال إنه ما يسيل من صديد أهل النار . قوله (وقال غيره (من غسلين) : كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو غسلين ، فغسلين من الغسل مثل المرح والدبر) كذا للنسفي وحده هنا وقد تقدم في . . الخلق . اعجاز نخل أصولها كذا للنسفي وحده هنا وهو عند أبي نعيم أيضا ؛ وقد تقدم أيضا في أحاديث الانبياء . قوله (باقية بقية) كذا للذ في وحده وعند أبي نعيم أيضا ، وقد تقدم في أحاديث الانبياء . (تنبيه) : لم يذكر في تفسير الحاقه حديثا مرفوعا ، ويدخل فيه حديث جابر قال : قال رسول الله ﷺ ، أذن لي ان أحدث عن ملك من حملة العرش ما بين شحمة أذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام ، أخرجه أبو داود وابن أبي حاتم من رواية إبراهيم بن طهمان عن محمد بن المنكدر وإسناده على شرط الصحيح

(٧٠) سُورَةُ (سَأَلَ سَائِلٌ)

الْفَصِيلَةُ أَصْفَرُ آبَاءَهُ الْفَرَبِيُّ إِلَيْهِ يَنْتَقِي ثُمَّ انْقَسَى . فَشَوَى قَيْدَ أَنْ وَالرَّجُلَانِ وَالْأَطْرَفُ ، وَجِلْدَةُ الرَّأْسِ يُقَالُ لَهَا شَوَاءٌ ، وَمَا كَانَ غَيْرَ مَقْتَلٍ فَهُوَ شَوَى ، عَزِينَ وَالْعَزُونَ الْخَلْقُ وَالْجَمَاعَاتُ ، وَاحِدُهَا عِزَّةٌ

قوله (سورة سأل سائل) سقطت البسملة للجميع . قوله (الفصيلة أصفر آبائه الفرابي اليه ينتقى) هو قول الفراء ، وقال أبو عبيدة : الفصيلة دون القبيلة ، ثم الفصيلة لهذه التي تزويه . وقال عبد الرزاق عن معمر : بلغني أن فصيلة أمه التي أرضعت . وأغرب الداودي لحكى أن الفصيلة من أسماء النار . قوله (للشوى : البدان والرجلان والأطراف ، وجلدة الرأس يقال لها شواء ، وما كان غير مقتل فهو شوى) هو كلام الفراء بلفظه أيضا ، وقال أبو عبيدة : الشوى واحدها شواء وهي البدان والرجلان والرأس من الأديمين ، قال : وسعت رجلا من أهل المدينة يقول أقصرت شوائى ، قلت له ما معناه ؟ قال : جلدة رأسى ، والشوى قوائم الفرس يقال : جبل الشوى ، ولا يراد في هذا الرأس لأنهم وصفوا الخيل بأساسة الحديد ووقفة الوجه . قوله عزين والعزون الخلق والجماعات واحدها عزة (أى بالتخفيف كذا لا يفر ، وسقط لفظه الخلق لغير أبي ذر والصواب إثباته وهو كلام الفراء بلفظه) والخلق بفتح الحاء المهملة على المشهور ويجوز كسرهما ، وقال أبو عبيدة : عزين جماعة عزة مثل ثبة وثبين وهي جماعات في تفرقة . قوله (يوفضون الإيفاض الاسراع) كذا للنسفي وحده وهو كلام الفراء ، وقد تقدم في جماعات في تفرقة .

الجنائز . قوله (وقرأ الأعمش وعاصم إلى نصب) أي إلى شيء منصوب يستقيم إليه ، وقراءة زيد بن ثابت إلى نصب ، وكان النصب الآية التي كانت تعبد وكل صواب ، والنصب واحد والنصب مصدر ، ثبت هذا هنا للنسب ، وذكره أبو نعيم أيضا . وقد تقدم بعضه في الجنائز . وهو قول الفراء بلفظه وزاد : في قراءة زيد بن ثابت ورفع النون ، وبعد قوله التي كانت تعبد من الأحجار قال : النصب والنصب واحد وهو مصدر والجمع أنصاب انتهى ، يريد أن الذي بهنيتين واحد لا جمع مثل حطب واحد الأحقاب

(٧١) سُورَةُ نُوحٍ

أَطْوَرًا : طَوْرًا كَذَا وَطَوْرًا كَذَا ، يُقَالُ عَدَا طَوْرَهُ أَيْ قَدَّرَهُ ، وَالْكِبَارُ أَشَدُّ مِنَ السَّكْبِ ، وَكَذَلِكَ جُبَالٌ وَجَمِيلٌ لِأَنَّهَا أَشَدُّ مِبَالَةً وَكَذَلِكَ كِبَارٌ السَّكْبِ ، وَكِبَارٌ أَيْضًا بِالْتَّخْفِيفِ ، وَتَقَرَّبَ قَوْلُ رَجُلٍ حَسَنٌ وَجُبَالٌ ، وَحَسَنٌ مُخَفَّفٌ وَجُبَالٌ مُخَفَّفٌ . دَبَّارًا مِنْ دَوْرٍ ، وَلَكِنَّهُ فَيَمَالُ مِنَ الدَّوْرَانِ كَمَا قَرَأَ مُرَّ الْحَيِّ الْقَيَّامِ وَفِي مِنْ قُوتٍ . وَقَالَ غَيْرُهُ دَبَّارًا أَحَدًا ، تَبَارَأَ هَلَاكًا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَذَرَارًا يَنْبَغُ بَقْضُهَا بَنَاضًا ، وَقَرَأَ عَظَمَةً

قوله (سورة نوح) - قطعت البسطة للجميع . قوله (أطوارا أطورا كذا وطورا كذا) تقدم في بدء الخلق ، وقال عبد الرزاق عن ميمر عن قتادة في قوله (وقد خلقكم أطوارا) : نطفة ثم حلقة ثم مضضة ثم خلقا آخر . قوله (يقال عدا طوره أي قدره) تقدم في بدء الخلق أيضا . قوله (والكبار أشد من السكب ، وكذلك جمال وجميل لأنها أشد مبالغة) ، وكذلك كبار السكب ، وكبار أيضا بالتخفيف) قال أبو عبيدة في قوله (ومكروا مكرا كبارا) قال مجازها كبير ، والعرب تحول لفظه كبير إلى فعال مخففة ثم يقولون ليكون أشد مبالغة ، قال السكب أشد من السكب ، وكذا يقال للرجل الجبل لأنه أشد مبالغة . قوله (والعرب تقول رجل حسان وجمال وحسان مخفف وجمال مخفف) قال الفراء في قوله (ومكروا مكرا كبارا) : الكبار السكب وكبار أيضا بالتخفيف ، والعرب تقول يحب ومحباب ورجل حسان وجمال بالثقل وحسان وجمال بالتخفيف في كثير من أشباهه . قوله (دبارا من دور ، ولكنه فيعال من الدوران) أي أصله ديار فأدغم ولو كان أصله فعالا لكان ديورا ، وهذا كلام الفراء بلفظه ، وقال غيره : أصل ديار دوار ، والواو إذا وقعت بعد تحتانية ساكنة بعد ما فتحة قلبت ياء مثل أيام وقيام . قوله (كأقرأ عمر إلى القيام وهي من قوت) هو من كلام الفراء أيضا ، وقد أخرج أبو عبيدة في فضائل القرآن من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه عن عمر أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : افتتح آل عمران فقرأ (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) وأخرج ابن أبي داود في المصاحف من طرق عن عمر أنه قرأها كذلك ، وأخرجها عن ابن مسعود أيضا . قوله (وقال غيره ديارا أحدا) هو قول أبي عبيدة وزاد : يقولون ليس بها ديار ولا حريب . (تنبيه) : لم يتقدم ذكر من يعطى عليه قوله ، وقال غيره ، فيحتمل أن يكون كان في الأصل منسوبا لقائل الخذف اختصارا من بعض النقلة ، وقد عرفت أنه الفراء . قوله (تبارأ هلاكا) هو قول أبي عبيدة أيضا . قوله (وقال ابن عباس مندارا ينبع بعضه بعضا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة

عن ابن عباس هـ . **قوله** (وقاراً عظيمة) وصله - ميمون بن منصور وابن أبي حاتم من طريق مسلم الطبراني عن سميد ابن جبير عن ابن عباس في قوله (ما لكم لا ترجون لله وقاراً) قال : ما تعرفون لله حق عظيمته

١ - **باب** (وَذَا وَلَا سُوعًا وَلَا يَنْفُثَ وَيَعُوقُ) - ٤٩٢٠ - **حديث** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج ، وقال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما صارت الاوتان التي كانت في قوم نوح في الحرب بعد ، أما وقد فسكت لقلب بدوهم الجندل ، وأما سواع فسكت لهذيل ، وأما ينفوث فسكت لمراد ، ثم لبني غطفان بالجرف عند سبأ . وأما يعوق فسكت لهمدان . وأما نسر فسكت لخير ، لآل ذي الكلالع . أنما رجال صالحين من قوم نوح . فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انزعجوا إلى البحاسيم التي كانوا يجلسون أنصاباً ويثوبوها بأسمائهم فذكروا ، فلم تنبذ ، حتى إذا هلك أولئك وتنازع العلم عُدت .

قوله (باب ودا ولا سواعا ولا ينفوث ويعوق) سقطت هذه الترجمة غير أبي ذر . **قوله** (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصماني . **قوله** (عن ابن جريج وقال عطاء) كذا فيه وهو معطوف على كلام عذوف ، وقد بينه الفاكهي من وجه آخر عن ابن جريج قال في قوله ثمال (ودا ولا سواعا) الآية قال : أوتان كان قوم نوح يعبسونه وقال عطاء كان ابن عباس الخ . **قوله** (عن ابن عباس) قيل هذا منقطع لأن عطاء المذكور هو الحراساني ولم يلق ابن عباس ، فقد أخرج عبد الرزاق هذا الحديث في تفسيره عن ابن جريج فقال : أخبرني عطاء الحراساني عن ابن عباس ، وقال أبو مسعود : ثبت هذا الحديث في تفسير ابن جريج عن عطاء الحراساني عن ابن عباس ، وابن جريج لم يسمع التفسير من عطاء الحراساني وإنما أخذه من ابنه عثمان بن عطاء . فنظر فيه . وذكر صالح بن أحمد بن حنبل في د العال . عن علي بن المديني قال : سألت يحيى القائلان عن حديث ابن جريج عن عطاء الحراساني فقال : ضيف . فقلت : أنه يقول أخبرنا . قال : لا شيء . ، إنما هو كتاب دفعه إليه انتهى . وكان ابن جريج يستجير إطلاق أخبرنا في المناولة والمكاتبة . وقال الاسماعيلي أخبرني عن علي بن المديني أنه ذكر عن . تفهيم ابن جريج ، كلاماً مضاه أنه كان يقول عن عطاء الحراساني عن ابن عباس ، فقال علي الوراق أن يكتب الحراساني في كل حديث فنزكه فرواه من روى عن أنه عطاء بن أبي رباح انتهى . وأشار بهذا إلى الفصحة التي ذكرها صالح بن أحمد عن علي بن المديني ونبه عليها أبو علي الجبائي في تقييد الممثل . قال ابن المديني سمعت هشام بن يوسف يقول قال لي ابن جريج سألت عطاء عن التفسير من البقرة وآل عمران ثم قال : اعفني من هذا . قال قال هشام فكان بعد إذا قال قال عطاء عن ابن عباس قال عطاء الحراساني . قال هشام : فكتبنا ثم ملأنا ، يعني كتبنا الحراساني . قال ابن المديني وإنما بينت هذا لأن محمد بن ثور كان يجهلهم - يعني في روايته عن ابن جريج - عن عطاء عن ابن عباس فيظن أنه عطاء ابن أبي رباح . وقد أخرج الفاكهي الحديث المذكور من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ولم يقل الحراساني ، وأخرجه عبد الرزاق كما تقدم فقال الحراساني . وهذا مما استعظم علي البخاري أن يخفى عليه ، لكن الذي قوى عندي أن هذا الحديث بخصوصه عند ابن جريج عن عطاء الحراساني وعن عطاء ابن أبي رباح جميعاً ؛ ولا يلزم من امتناع عطاء بن أبي رباح من الحديث بالتفسير أن لا يحدث بهذا الحديث في

باب آخر من الأبواب أو في المذاكرة . وإلا فكيف يحق على البخاري ذلك مع تشده في شرط الاتصال واعتقاده غالباً في العمل على علي بن المدين شيخه وهو الذي نبه على هذه الفضة . وما يؤيد ذلك أنه لم يكثر من تخرج هذه النسخة إنما ذكر بهذا الاسناد مرشحين هذا وآخر في النكاح ، ولو كان خفي عليه لاستكثر من إخراجها لأن ظاهرها أنها على شرطه . قوله (صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد) في رواية عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : كانت آلهة تعبد في قوم نوح ثم عبدتها العرب بعد ، وقال أبو عبيدة : ردعوا أنهم كانوا مجوساً وأنها غرقت في الطوفان ، فلما غضب الماء عنها أخرجها إبليس فيبها في الأرض انتهى . وقوله كانوا مجوساً غلط ، فإن المجوسية كلمة حدثت بعد ذلك بدهر طويل ، وإن كان الفرس يدعون خلاف ذلك . وذكر السهيلي في التفسير ، أن يفتوح هو ابن شيث بن آدم فيما قيل ، وكذلك سواح وما بعده وكانوا يتبركون بعبادتهم ، فلما مات منهم أحد مثلاً صورته وتمسحوا بها إلى زمن مهلائيل فمبدوها بتدريج الشيطان لهم ، ثم صارت سنة في العرب في الجاهلية ، ولا أدري من أين سرت لهم تلك الأسماء ؟ من قبل الهند فقد قيل إنهم كانوا المبدأ في عبادة الأصنام بعد نوح ، أم الشيطان ألهم العرب ذلك انتهى . وما ذكره بما نقله تلقاه من تفسير بني بن علقمة (١) فإنه ذكر فيه نحو ذلك على ما نبه عليه ابن عسكر في ذلك ، وفيه أن تلك الأسماء رقت إلى الهند فسموا بها أصنامهم ثم أدخلها إلى أرض العرب عمرو بن لحي ، وعن عروة بن الزبير أنهم كانوا أولاد آدم لصلبه ، وكان وداً كبيراً وأبرماً به ، ومكناً أخيراً ، عمر بن شبة في كتاب مكة ، من طريق محمد بن كعب القرظي قال : كان لآدم خمس بنين فسماهم قال : وكانوا عبادة . فمات رجل منهم فحزنوا عليه . فجاء الشيطان فصوره لهم ثم قال للآخر إلى آخر القصة ، وفيها : فمبدوها حتى بعث الله نوحاً . ومن طريق أخرى أن الذي صوره لهم رجس من ولد قابيل بن آدم . وقد أخرج الفاكهي من طريق ابن الكلبي قال : كان لعمر بن ربيعة رث من الجن ، فأتاه فقال : أجب أبا تمامة ، وأدخل بلا ملامة . ثم أتت سيف حدة ، فمجد بها أصناماً معدة . ثم أوردتها تمامة ولائها ، ثم ادع العرب إلى عبادتها فحبب . قال فأتى عمرو ساحل حدة فوجد بها وداً وسواها يفتوح ويعوق ونسراً ، وهي الأصنام التي بعثت على عهد نوح وإدريس ثم إن الطوفان طرأها هناك فأتى عليها الرمل فانتارها عمرو وخرج بها إلى تمامة وحضر الموسم فدعا إلى عبادتها فاجيب ؛ وعمر بن ربيعة هو عمرو بن لحي كما تقدم . قوله (وأما وقد كانت لكلب بدومة الجندل) قال ابن إسحق : وكان لكلب بن وبرة بن قضاة . قلت : وبرة هو ابن تغلب بن عمران بن الحالف بن قضاة ، ودومة بضم الدال والجندل بفتح الجيم وسكون الون مدينة من الشام بما يلي العراق ، وود بفتح الواو وقرأها نافع وحده بضمها (وأما سواح فكانت لهذيل) زاد أبو عبيدة ابن مذكاة بن إلياس بن مضر ، وكانوا بقرب مكة . وقال ابن إسحق : كان سواح بمكان لهم يقال له رهاط بضم الراء وتخفيف الهاء . من أرض الحجاز من جهة الساحل . قوله (وأما يفتوح فكانت لمعاد ثم لبني غطفان) في مرسل قتادة ، فكانت لبني غطفان بن مراد ، وهو غطفان بن عبد الله بن ناجية بن مراد . وروى الفاكهي من طريق ابن إسحق قال : كانت أنعم من طيء وجرش بن مذحج اتخذوا يفتوح لجرش . قوله (بالجرف) في رواية أبي ذر عن غير الكشي عن أبي بفتح الحاء . وسكون الواو ، وله عن الكشي عن الجرف بضم الجيم والراء وكذا في مرسل قتادة ، وللنسفي بالجرف بضم ثم واد ثم نون ، زاد غير أبي ذر : عند سبأ . قوله (وأما

(١) كذا في نسخة ، وفي أخرى : ابن خالد .

يعوق فكانت لعمدان) قال أبو عبيدة : لهذا الحي من مهران ولراد بن مذحج ، وروى الفاكهي عن طريق ابن إسحق قال : كانت خيوان بطن من مهران اتخذوا يدعى بإرهمهم ^(١) . قوله (وأما نسر فكانت لغير لآل ذي الكلال) في سرسل قتادة ، ولذي الكلال من حمير ، زاد الفاكهي من طريق أبي إسحق ، اتخذوه بأرض حمير . قوله (ونسر ، أسماء قوم صالحين من قوم نوح) كذا لهم ، وسقط لفظ ، ونسر ، لغير أبي ذر وهو أول ، وزعم بعض الشراح أن قوله ، ونسر ، غلط ، وكذا قرأت بخط الصدقي في هامش نسخه . ثم قال هذا الشراح : والصواب رمي . قلت : ووقع في رواية محمد بن ثور بعد قوله ، وأما نسر فكانت لآل ذي الكلال ، قال ، وبغال هذه أسماء قوم صالحين ، وهذا أوجه الكلام وصوابه ، وقال بعض الشراح : عمل ما قيل في هذه الأصنام قولان : أحدهما أنها كانت في قوم نوح ، والثاني أنها كانت أسماء رجال صالحين إلى آخر القصة . قلت : بل يرجع ذلك إلى قول واحد ، وقصة الصالحين كانت مبتدأ عبادة قوم نوح هذه الأصنام ثم تبهم من بعدهم على ذلك . قوله (فلم نجد حتى إذا ملك أولئك وتنسخ العلم) كذا لهم ، ولأبي ذر والكشميني ، ونسخ العلم ، أي علم تلك الصور بخصوصها . وأخرج الفاكهي عن طريق عبيد الله بن عبيد بن عمير قال : أول ما حدثت الأصنام على عهد نوح ، وكانت الأبناء يبرأ الآباء ، فأت رجل منهم لجرع عليه لجل لا يصبر عنه ، فاتخذ مثالا على صورته فكلما اشتاق إليه نظره ثم مات ففعل به كما فعل حتى تابوا على ذلك فات الآباء ، فقال الأبناء : ما اتخذ آباؤنا هذه إلا أنها كانت آلهتهم ، فعبدها . وحكى الواقدي قال : كان ود على صورة رجلا وسواح على صورة امرأة ، وبغوث على صورة أسد ، ويعوق على صورة فرس ، ونسر على صورة طائر . وهذا ناذ والمشهور أنهم كانوا على صورة البشر ، وهو مقتضى ما تقدم من الآثار في سبب عبادتها . والله أعلم

(٧٢) سورة (كل أوحى إلى)

قال ابن عباس : ابتدأ أخوانا

١ - باب ٤٩٢١ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو هريرة عن أبي بشر عن سمير بن جبير عن ابن عباس قال انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عابدين إلى سوق عكاظ ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسلت عليهم الشهب ، فرجعت الشياطين ، فقالوا : ما لكم ؟ فقالوا : حيل بيننا وبين خبر السماء ، وأرسلت علينا الشهب . قال : ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا ما حدث ، فاضربوا مشارق الأرض ومشاربها فاطفروا ما هذا الأمر الذي حدث ؟ فانطلقوا فاضربوا مشارق الأرض ومشاربها ينظرون ما هذا الأمر الذي حال بينهم وبين خبر السماء ؟ قال : فانطلق الذين توجهوا نحو جهات إلى رسول الله ﷺ ينخله وهو عائد إلى سوق عكاظ وهو بعلي بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن تسعوا له ،

(١) انظر الكتاب العاشر من (الأكابر لعمدان) ص ٦٦ فيه نسب آل خيوان بن زيد بن مالك بن جشم بن حاهد من مهران وعبادتهم لعمير يعوق ، وكان في قرية خيوان ببلاد مهران باليمن

قَالُوا: هَذَا الَّذِي حَال بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَيْرِ الدَّمَاءِ . فَمَا لِكَ رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا : يَا قَوْمَنَا ، إِنَّا سَمِعْنَا قِرَاءَتًا حَسْبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَّا بَعْضُهُمْ ، وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا . وَأَزَلَّ اللَّهُ عَنْهُمْ وَجِلُّهُ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ (قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ) وَإِنَّمَا أَوْحَى إِلَيْهِ قَوْلُ الْجِنِّ .

قوله (سورة قل أوحى) كذا هم ويقال لها سورة الجن . **قوله** (قال ابن عباس : لبدأ أعوانا) هو عند القرمذي في آخر حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب ، ورواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مكذبا ، وقراءة الجمهور بكسر اللام وفتح الباء ومثام وحده بضم اللام وفتح الموحدة فالأولى جمع لبدء بكسر ثم سكن نحو قرية وقرب ، والبدء والبدئي المبدأ أي المتراكب بعضه على بعض وبه سمي البد المعروف والمعنى كادت الجن يكونون عليه جماعات متراكبة مزدحمين عليه كالبدء ، وأما التي بضم اللام فهي جمع لبدء بضم ثم سكن مثل غرفة وغرف ، والمعنى أنهم كانوا جميعا كثيرا كقوله تعالى (حالا إبداء) أي كثيرا وروى عن أبي عمرو أيضا بضمين فليل هي جمع لبود مثل صبر وصبور ، وهو بناء مبالغة . وقرأ ابن محيصن بضم ثم سكن فكانها مخففة عن التي قبلها . وقرأ الجسدي بضمه ثم فتحه مشددة جمع لا بد كجد وساجد ، وهذه القراءات كلها راجعة إلى معنى واحد وهو أن الجن تزاخروا على النبي ﷺ لما استمعوا القرآن وهو المعتمد . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قنادة قال : لما قام رسول الله ﷺ تلبدت الأنس والجن وحاصوا على أن يطفئوا هذا النور الذي أنزله الله تعالى ، وهو في اللفظ واضح في القراءة المشهورة لكنه في المعنى غائب . **قوله** (بخسما قصا) ثبت هذا القسفي وحده ، وقدم في بدء الخلق . **قوله** (عن أبي بشر) هو جعفر بن أبي وحشية . **قوله** (انطلق رسول الله ﷺ) كذا اختصره البخاري هنا في صفة الصلاة ، وأخرجه أبو نعيم في المستخرج ، عن الطبراني عن معاذ بن المنذر عن مسدد شيخ البخاري فيه فزاد في أوله وماقرأ رسول الله ﷺ على الجن ولا رآهم انطلق الخ ، وهكذا أخرجه مسلم عن شيبان بن فروخ عن أبي عوانة بالسند الذي أخرجه به البخاري ، فكان البخاري حذف هذه اللفظة عمدا لأن ابن مسعود أثبت أن النبي ﷺ قرأ على الجن ، فكان ذلك مقبلا على نفي ابن عباس . وقد أشار إلى ذلك مسلم فأخرج عقب حديث ابن عباس هذا حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : أنا نبي داعي الجن فانطلقت معه فقرأت عليه القرآن ، ويمكن الجمع بالتعدد كما سيأتي . **قوله** (في طائفة من أصحابه) تقدم في أوائل المبحث في باب ذكر الجن ، أن ابن إسحق وابن سعد ذكرا أن ذلك كان في ذي القعدة سنة عشر من المبعث لما خرج النبي ﷺ إلى الطائف ثم رجع منها ، وبؤيده قوله في هذا الحديث ، أن الجن رأوه يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، والصلاة المفروضة إنما شرعت ليلة الإسراء والإسراء كان على الزاجح قبل الهجرة بستين أو ثلاث فتكون الفصة بعد الإسراء ، لكنه مشكل من جهة أخرى ، لأن محصل ما في الصحيح كما تقدم في بدء الخلق وما ذكره ابن إسحق أنه ﷺ لما خرج إلى الطائف لم يكن معه من أصحابه إلا زيد بن حارثة ، وهنا قال إنه انطلق في طائفة من أصحابه ، فلعلها كانت وجهة أخرى . ويمكن الجمع بأنه لما رجع لاقاه بعض أصحابه في أثناء الطريق فرافقوه . **قوله** (حامدين) أي قاصدين . **قوله** (إلى سوق عكاظ) بضم المهملة وتخفيف الكاف وآخره ظاء معجمة بالصرف وعدمه ، قال اللحياني الصرف لاهل

الحجاز وعظمه لغة تميم ، وهو موسم معروف للحرب . بل كل من أعظم مواسمهم ، وهو نخل في واد بين مكة والطائف وهو الى الطائف أقرب بينهما عشرة أميال ، وهو واد قرن المنازل بمرحلة من طريق صنعاء اليمن . وقال البكري : أول ما أحدثت قبل الفيل بخمس عشرة سنة ، ولم تزل سوا الى سنة تسع وعشرين ومائة ، فخرج الخوارج الحرورية فنهبوا فركبوا الى الآن ، وكانوا يقيمون به جميع شوال يقبأهون ويتفأخرون وتنتشد الشعراء ما تمجده لهم ، وقد كثرت ذلك في أشعارهم كقول حسان :

سأنتشر إن حيث لكم كلاما ينشر في النجاص من عكاظ

وكان المكان الذي يجمعون به منه يقال له الابتداء . وكانت هناك صخور بطوفون حرطها . ثم يأتيون بمكة فيقيمون بها عشرين ليلة من ذي القعدة . ثم يأتيون ذا الحجاز ، وهو خلف مرة فيقيمون به الى وقت الحج . وقد تقدم في كتاب الحج شيء من هذا . وقال ابن التين : سوت عكاظ من إضافة الشيء الى نفسه ، كذا قال ، وعلى ما تقدم من أن السوت كانت تمام بمكان من عكاظ يقال له الابتداء لا يكون كذلك . قوله (وقد حيل) بكسر الحاء المهملة وسكون التحتانية بعدها لام أى حجز ومنع على البناء للجهول . قوله (بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب) بضمين جمع شهاب ، وظاهر هذا أن الحيلة وإرسال الشهب وقع في هذا الزمان المتقدم ذكره ، والذي تضارفت به الأخبار أن ذلك وقع لهم من أول البعثة النبوية ، وهذا مما يؤيد تقارير زمن القصتين ، وأن يحيى الجن لاستماع القرآن كل قبل خروجه عليه السلام الى الطائف بستين ، ولا يسكر على ذلك إلا قوله في هذا الخبر إنهم وأره يصلى بأصحابه صلاة الفجر ، لأنه يحتمل أن يكون ذلك قبل فرض الصلوات ليلة الإسراء فانه عليه السلام كان قبل الإسراء يصلى قطعا ، وكذلك أصحابه ، ولكن اختلف هل افترض قبل الخس شيء من الصلاة أم لا ؟ فيصح على هذا قول من قال : إن الفرض أولا كان صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها ، والحاجة فيه قوله تعالى (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) وبحومها من الآيات ، فيكون إطلاق صلاة الفجر في حديث الباب باعتبار الزمان لا لكونها إحدى الخس المفترضة ليلة الإسراء ، فتكون قصة الجن متقدمة من أول المبعث . وهذا الموضع مما لم ينبه عليه أحد من رقت على كلامهم في شرح هذا الحديث . وقد أخرج الترمذى والطبري حديث الباب بسياق سالم من الاشكال الذي ذكرته من طريق أبي إسحق السبيعي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كانت الجن تصعد الى السماء الدنيا يستمعون الوحي ، فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها أضعاقا ، فالكلمة تكون حقا وأما ما زادوا فيكون باطلا ، فلما بعث النبي عليه السلام منعوا مقاعدهم ، ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك ، وأخرجه الطبري أيضا وابن مردويه وغيرهما من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير مطولا وأوله : كان للجن مقاعد في السماء يستمعون الوحي ، الحديث ، فبينما هم كذلك إذ بعث النبي عليه السلام ، ففدحرت الشياطين من السماء ، ورموا بالكواكب ، لجل لا يصعد أحد منهم إلا احترق ، وفزع أهل الأرض لما رأوا من الكواكب ولم تكن قبل ذلك فقالوا : هلك أهل السماء ، وكان أهل الطائف أول من تفتطن لذلك فعمدوا الى أموالهم فلبسوها وال صيدهم فمقتوها ، فقال لهم رجل : ويلكم لا تهلكوا أموالكم ، فان معاملكم من الكواكب التي تهتدون بها لم يسقط منها شيء ، فأقلعوا . وقال إبليس : حدث في الأرض حدث ، فأنى من كل أرض بترية فشمها ، فقال اقربة نهاية : ههنا حدث الحدث ، فصرف اليه نفرا من الجن ، فهم الذين استمعوا القرآن ، وعند أبي داود في كتاب

المبحث : من طريق الشعبي أن الذي قال لأهل الطائف ما قال هو عبد ياليل بن عمرو ، وكان قد صلى ، فقال لهم : لا تعجلوا وانظروا ، فإن كانت النجوم التي يرى بها هي التي تعرف فهو عند فناء الناس ، وإن كانت لا تعرف فهو من حدث . فنظروا فإذا هي نجوم لا تعرف ، فلم يلبثوا أن سمعوا بمبعث النبي ﷺ . وقد أخرجه الطبري من طريق السدي مطولا ، وذكر ابن السني نحوه ، مطولا بغير إسناد في مختصر ابن هشام ، زاد في رواية يونس بن بكير فساق سنده بذلك عن يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأخنس أنه حدث عن عبد الله بن عبد الله أنه حدث أن رجلا من ثقف يقال له عمرو بن أمية كان من أدهى العرب ، وكان أول من فرغ لما رمى بالنجوم من الناس ، فذكر نحوه . وأخرجه ابن سعد من وجه آخر عن يعقوب بن عتبة قال : أول العرب فرغ من رمي النجوم ثقف ، فأثروا عمرو بن أمية . وذكر الزبير بن بكار في النسب نحوه بغير سياقه ، ونسب القول المنسوب لعبد ياليل لعتبة بن ربيعة ، فأعطى نواردا على ذلك . فهذه الأخبار تدل على أن القصة وقعت أول البعثة وهو المتمد ، وقد استشكل عياض وتبعه القرطبي والذوري وغيرهما من حديث الباب موصفا آخر ولم يتعرضوا لما ذكرته ، فقال عياض : ظاهر الحديث أن الرمي بالشهب لم يكن قبل مبعث النبي ﷺ لإنكار الشياطين له وطلبهم ربه ، ولهذا كانت الكهانة قاشية في العرب ومرجعوا إليها في حكمهم ، حتى قطع سبيلها بأن حيل بين الشياطين وبين استراق السمع ، كما قال تعالى في هذه السورة (وإنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشبها ، وإنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع ، فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) وقوله تعالى (انهم عن السمع لمعزولون) وقد جاءت أشعار العرب باستغراب ومبا وإنكاره اذ لم يسموه قبل المبعث ، وكان ذلك أحد دلائل نبوته ﷺ . ويؤيده ما ذكر في الحديث من إنكار الشياطين . قال وقال بعضهم : لم تزل الشهب يرى بها مذ كانت الدنيا ، واحتجوا بما جاء في أشعار العرب من ذلك قال : وهذا مروى عن ابن عباس والزهري ، ورفع فيه ابن عباس حديثا عن النبي ﷺ . وقال الزهري لمن اعترض عليه بقوله (فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) قال : هذا أمرها وشدد انتهى . وهذا الحديث الذي أشار إليه أخرجه مسلم من طريق الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن رجال من الأنصار قالوا : كنا عند النبي ﷺ إذ رمى بنجم فاستنار ، فقال : ما كنتم تقولون لهذا إذا رمى به في الجاهلية ؟ الحديث . وأخرجه عبد الرزاق عن معمر قال : سئل الزهري عن النجوم أكان يرى بها في الجاهلية ؟ قال : نعم ، ولكنه إذا جاء الإسلام غاظ وشدد . وهذا جمع حسن . ويحتمل أن يكون المراد بقوله ﷺ وإذا رمى بها في الجاهلية ، أي جاهلية المخاطبين . ولا يلزم أن يكون ذلك قبل المبعث فإن المخاطب بذلك الأنصار ، وكانوا قبل إسلامهم في جاهلية ، فانهم لم يسلموا إلا بعد المبعث بثلاث عشرة سنة . وقال السهيلي : لم يزل الذئف بالنجوم قديما ، وهو موجود في أشعار قديما الجاهلية كأوس بن حجر وبشر بن أبي حازم وغيرهما . وقال القرطبي : يجمع بأنها لم تكن يرى بها قبل المبعث رميا يقطع الشياطين عن استراق السمع ، ولكن كانت ترى قارة ولا ترى أخرى ، وترى من جانب ولا ترى من جميع الجوانب ، ولعل الإشارة إلى ذلك بقوله تعالى (وبقدفون من كل جانب دحورا) انتهى . ثم وجدت عن وهب بن منبه ما يرفع الإشكال ويجمع بين مختلف الأخبار قال : كان إبليس يصعد إلى السموات كل حين يتقارب فيهن كيف شاء لا يمنع منه أخرج آدم إلى أن رفع عيسى ، لحجب حيثئذ من أربع سموات ، فلما بعث نبينا حجب من الثلاث فصارت يسترق السمع هو وجنوده وبقدفون بالكواكب . ويؤيده ما روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : لم تكن

السماء تحرس في الفترة بين عيسى ومحمد ، فلما بعث محمد حرسا شديدا ورجعت الشياطين ، فانكروا ذلك . ومن طريق السدى قال : إن السماء لم تكن تحرس إلا أن يكون في الأرض نبي أو دين ظاهر ، وكانت الشياطين قد اتخذت مقاعد يسمعون فيها ما يحدث ، فلما بعث محمد رجرا . وقال الزين بن المنير : ظاهر الخبر أن الشهب لم تكن يرى بها ، وليس كذلك ؛ لما دل عليه حديث مسلم . وأما قوله تعالى (فمن يستمع الآن يجده له شهابا رسدا) فعناه أن الشهب كانت ترمى فتصيب نارة ولا تصيب أخرى . وبعد البعثة أصابهم إصابة مستمرة فوصفوها لذلك بالرصد ، لأن الذي يرصد الشيء لا يخطئه ، فيكون المنجد دوام الإصابة لا أصلها . وأما قول السبيل : لولا أن الشهاب قد يخطئه الشيطان لم يتعرض له مرة أخرى ، لجوابه أنه يجوز أن يقع التعرض مع تحقق الإصابة لرعاة اختطاف الكلمة وإلقائها قبل إصابة الشهاب ، ثم لا يزال المختطف بالإصابة لما طبع عليه من الشر كما تقدم . وأخرج العقيلي وابن منده وغيرهما وذكره أبو عمر بغير سند من طريق لمب - بفتحين ويقال بالتصغير - ابن مالك اللبني قال : ذكرت عند النبي ﷺ الحكمة فقال : نحن أول من عرف حراسة السماء ورجم الشياطين ومنهم من استراق السمع عند قذف النجوم ، وذلك أنا اجتمعنا عند كاهن لنا يقال له خمار بن مالك - وكان شيئا كبيرا قد أتى عليه مائتان وستة وثمانون سنة - فقلنا : يا خمار ، هل عندك علم من هذه النجوم التي يرى بها ، فانا فرعنا منها وخفنا سوء عاقبتها ؟ الحديث ، وفيه : فاقض نجم عظيم من السماء ، فصرخ الكاهن رافعا صوته :

أصابه أصابه خماره عذابه أحرقه شهابه

الآيات ، وفي الخبر أنه قال أيضا :

قد منع السمع عناء الجان بشاقب يتلف ذى سلطان من أجل مبعوث عظيم الشأن

وفيه أنه قال :

أرى لقوى ما أوى لنفسى أن يقيموا خير نبي الإنس

الحديث بطوله ، قال أبو عمر : سنده ضعيف جدا ، ولولا فيه حكم لما ذكرته لكونه علما من أعلام النبوة والأصول . فان قيل إذا كان الروى بها غلط وشدد بسبب نزول الوحي فهلا انقطع بانقطاع الوحي بموت النبي ﷺ ونحن نشاهدها الآن يرى بها ؟ فالجواب يؤخذ من حديث الزهري المتقدم ، ففيه عند مسلم قالوا : كنا نقول ولد البيلة رجل عظيم ومات رجل عظيم ، فقال رسول الله ﷺ : فانها لا ترمى لموت أحد ولا لحياته ، ولكن وبنا إذا قضى أمرا أخبر أهل السيارات بعضهم بعضا حتى يبلغ الحسبر السماء الدنيا فيخطف الجن السمع فيقذفون به إلى أوليائهم . فيؤخذ من ذلك أن سبب التغليب والحفظ لم ينقطع لما يتجدد من الحوادث التي تلقى بأمره إلى الملائكة ، فان الشياطين مع شدة التغليب عليهم في ذلك بعد المبعث لم ينقطع طمعهم في استراق السمع في زمن النبي ﷺ فكيف بما بعده ، وقد قال عمر لغيلان بن مسلة لما طلق نسائه : إني أحسب أن الشياطين فيما تسترق السمع سمعت بأنك ستتموت فألقت إليك ذلك الحديث ، أخرجه عبد الرزاق وغيره . فهذا ظاهر في أن استراقهم السمع استمر بعد النبي ﷺ ، فكانوا يقصدون استماع الشيء مما يحدث فلا يصلون إلى ذلك إلا إن اختطف أحدهم بخفة حركته خطفة فيتبعه الشهاب ، فان أصابه قبل أن يلقيها لأصحابه فانت وإلا سمعوا وتداولوها ، وهذا يرد على قول السبيل

المفهم ذكره . **قوله** (قال ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا ما حدث) الذي قال لهم ذلك هو إبليس كما تقدم في رواية أبي إسحق المتقدمة قريباً . **قوله** (فأضربوا مشارق الأرض ومغاربها) أي سيروا فيها كلها ، ومنه قوله تعالى (وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله) وفي رواية نافع بن جبير عن ابن عباس عند أحمد في شكرا ذلك إلى إبليس ، فبث جوده ، فإذا هم بالذي عليه السلام يصل برحمة في نخلة ، **قوله** (فأتعلق الذين توجعوا) قبل كل هؤلاء المذكورون من الجن على دين اليهود ، ولهذا قالوا أنزل من بعد موسى . وأخرج ابن مردويه عن طريق عمر بن قيس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنهم كانوا تسعة ، ومن طريق النضر بن حربي عن عكرمة عن ابن عباس كانوا سبعة من أهل نصيبين ، وعند ابن أبي حاتم عن طريق مجاهد نحوه لكن قال : كانوا أربعة من نصيبين وثلاثة من حران ، وهم حسان وشاعر وماضر والادرس وودان والاحقب . ونقل السهيلي في التمهيد ، أن ابن دريد ذكر منهم خمسة : شاعر وماضر وبنفي وناسي والاحقب . قال وذكر يحيى بن سلام وغيره قصة عمرو بن جابر وقصة سرقي وقصة زبيعة قال : فإن كانوا سبعة فالاحقب اقرب أحدهم لا اسمه . واستدرك عليه ابن عسكراً تقدم عن مجاهد قال : فإذا ضم إليهم عمرو وزبيعة وسرقي وكان الأخطب لنبأ كانوا تسعة . قلت : هذه مطابق لرواية عمر بن قيس المذكورة . وقد روى ابن مردويه أيضاً عن طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس : كانوا اثني عشر ألفاً من جزيرة الموصل ، فقال النبي عليه السلام لابن مسعود : انظرنني حتى آتيك . وخط عليه خطاً . الحديث . والجمع بين الروایتين تعدد القصة ، فإن الذين جاءوا أولاً كان سبب مجيئهم ما ذكر في الحديث من إرسال الشهب ، وسبب مجيء الذين في قصة ابن مسعود أنهم جاءوا لغصد الإسلام وسماع القرآن والسؤال عن أحكام الدين ، وقد بينت ذلك في أوائل المبحث في الكلام على حديث أبي هريرة ، وهو من أقوى الأدلة على تعدد القصة ، فإن أبا هريرة إنما أسلم بعد الهجرة ، والقصة الأولى كانت عقب المبعث ، ولعل من ذكر في الفصص المرفقة كانوا من وفد بعد ، لأنه ليس في كل قصة منها إلا أنه كان من وفد ، وقد ثبت تعدد وفودهم . وتقدم في بدء الحلق كثير مما يتعلق بأحكام الجن والله المستعان . **قوله** (نحو تهامة) بكسر التاء اسم لكل مكان غير عال من بلاد الحجاز ، سميت بذلك لشد حرها اشتقاقاً من أنهم يفتحون وهو شدة الحر وسكون الريح ، وقيل من هم الشيء إذا تغير ، قيل لها ذلك لتغير هوائها . قال البكري : حدها من جهة الشرق ذات عرق ، ومن قبل الحجاز السرج بفتح المهملة وسكون الزاء بعدها جيم قرية من عمل الفرع بينها وبين المدينة إثنان وسبعون ميلاً . **قوله** (إلى رسول الله عليه السلام) في رواية أبي إسحق : فانطلقوا فإذا رسول الله عليه السلام . **قوله** (وهو عامد) كذا هنا ، وتقدم في صفة الصلاة بلفظ عامدين ، ونصب على الحال من فعل النبي عليه السلام ومن كان معه ، أو ذكر بلفظ الجمع تعظيماً له ، وهو أظهر لمناسبة الرواية التي هنا : **قوله** (بنخلة) بفتح النون وسكون المعجمة موضع بين مكة والطائف ، قال البكري : على ليلة من مكة . وهي التي ينسب إليها بطن نخل . ووقع في رواية مسلم بنخل بلاها . والصواب إثباتها . **قوله** (يصل بأصحابه صلاة العجم) لم يختلف على ابن عباس في ذلك ، ووقع في رواية عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال : قال الزبير - أو ابن الزبير - كان ذلك بنخلة والذي عليه السلام يقرأ في العشاء ، وأخرجه ابن أبي شبة عن ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال : قال الزبير فذكره ، وزاد : فقرأ (كادوا يكونون عليه لبداء) . وكذا أخرجه ابن أبي حاتم ، وهذا منقطع ، والأول أصح . **قوله** (تسموا له) أي قصدوا لسماع القرآن وأصغوا إليه . **قوله** (فهناك) هو

ظرف مكان والعامل فيه قالوا ، وفي رواية ، فقالوا ، والعامل فيه رجعوا . قوله (رجعوا الى قومهم فقالوا : يا قومنا إنا سمعنا قرآنا عجبا) قال المارردى : ظاهر هذا أنهم آمنوا عند سماع القرآن ، قال : والايان يقع بأحد امرين : إما بأن يعلم حقيقة الإعجاز وشروط المعجزة فيقع له العلم بصدق الرسول ، أو يكون عنده علم من الكتب الأولى فيما دلائل على أنه النبي المبشر به ، وكلا الأمرين في الجن محتمل . والله أعلم . قوله (وأنزل الله من رجل على نبيه ﷺ . قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن) زاد الترمذى ، قال ابن عباس : وقول الجن انقروهم : لما قام عبد الله يدعوه كادوا بكوتون عليه لبدا . قال : لما رأوه يصل وأصحابه يصلون بصلاة يسجدون بسجوده ، قال فتمجيوا من طواعة أصحابه له قالوا لقومهم ذلك . قوله (وإنما أوحى إليه قول الجن) هذا كلام ابن عباس ، كأنه يقرر فيه ما ذهب إليه أولا أنه ﷺ لم يجتمع بهم ، وإنما أوحى الله اليه بأنهم استمعوا ، ومثله قوله تعالى (وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا) الآية . ولكن لا يلزم من عدم ذكر اجتماعهم حين استمعوا أن لا يكون اجتماعهم بعد ذلك كما تقدم تقريره . وفي الحديث إثبات وجود الشياطين والجن وأنهما لمسمى واحد ، وإنما صارا صنفين باعتبار الكفر والايان ، فلا يقال لمن آمن منهم إنه شيطان . وفيه أن الصلاة في الجماعة شرعت قبل الهجرة . وفيه مشروعيتها في السفر . والمظهر بالقرأة في صلاة الصبح ، وأن الاعتبار بما قضى الله للعبد من حسن الخاتمة لا بما يظهر منه من الشر ولو بلغ ما بلغ ، لأن هؤلاء الذين بادروا الى الايمان بمجرد استماع القرآن لو لم يكونوا عند إيلاس في أعلى مقامات الثمر ما اختارهم للتوجه الى الجهة التي ظهر له أن الحدث الحادث من جمعتها . ومع ذلك تغلب عليهم ما قضى لهم من السعادة بحسن الخاتمة ، ونحو ذلك قصة سمرة فرعون ، وسياق مزيد لذلك في كتاب التقدير ان شاء الله تعالى

٧٣ - سُورَةُ الزُّمَلِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَتَبَتَّلْ : أَغْلَسَ . وَقَالَ الْحَسَنُ أَنْكَالًا : قَبُودًا . مُنْفَطِرٌ بِهِ : مُنْقَلَةٌ بِهِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَثِيرًا مِهْلًا : الرَّمْلُ السَّائِلُ . وَهَلَا : شَدِيدًا

قوله (سورة المزل والمذر) كذا لا في ذر ، واقهر الباقر على المزل وهو أولى ، لأنه أفرد المذر بعد بالفرجة . والمزل بالتشديد أصله المزل فادغمت التاء في الواو ، وقد جاءت قراءة أبي بن كعب على الأصل . قوله (وقال مجاهد وتبتل أغلص) وصله الفريابي وغيره ، وقد تقدم في كتاب قيام الليل . قوله (وقال الحسن : أنكالا فيودا) وصله عبد بن حميد والطبري من طريق الحسن البصري ، وقال أبو عبيدة : الانكال واحدها نكل بكسر النون وهو الفيد ، وهذا هو المذهور . وقيل النكل القل . قوله (منظر به مثقلة به) وصله عبد بن حميد من وجه آخر عن الحسن البصري في قوله (السبا منظر به) قال : مثقلة به يوم القيامة . وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريقه بإفظ ، مثقلة بقررة ، ولابن أبي حاتم من طريق أخرى عن مجاهد (منظر به) تنفطر من ثقل رجا تعالى . وعلى هذا الضمير لله ، وبمحتمل أن يكون الضمير ليوم القيامة . وقال أبو عبيدة : أعاد الضمير مذكرا لأن مجاز السماء مجاز السقف ، يريد قوله منظر ، وبمحتمل أن يكون على حذف والتقدير شيء منظر . قوله (وقال ابن عباس : كثييا مهلا ازل السائل) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، وأخرجه

الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس ولفظه : المهبل إذا أخذت منه شيئاً يتجك آخره ، والكثيب الرمل . وقال الفراء : الكثيب الرمل والمهبل الذي تحرك أسفله فيمال عليك أعلاه . قوله (ويلا شديداً) وصله الطبري عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وقال أبو عبيدة مثله . (تنبيه) : لم يورد المصنف في سورة المزمل حديثاً مرفوعاً ، وقد أخرج مسلم حديث سميد بن هشام عن عائشة فيما يتعلق منها بقيام الليل وقولها فيه : فصار قيام الليل تطوعاً بعد فراغته ، ويمكن أن يدخل في قوله تعالى في آخرها (وما قدموا لأنفسكم) حديث ابن مسعود : إنما مال أحدكم ما قدم ومال وارثه ما أخره ، وسيأتي في الرقاق

(٧٤) سورة المدثر : بسم الله الرحمن الرحيم

قال ابن عباس عيسى : شديد ، قسورة ركز الناس وأصواتهم ، وكل شديد قسورة ، وقال أبو هريرة : القسورة قسور الأسد ، الركز : الصوت . مستنفرة ، نافرة مذعورة

قوله (- سورة المدثر - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر ، قرأ أبي بن كعب بالثبات المثناة المفتوحة بغير ادغام كما تقدم في المزمل ، وقرأ عكرمة فيهما بتخفيف الزاي والدال اسم قاعل . قوله (قال ابن عباس : عيسى شديد) وصله ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس به . قوله (قسورة ركز الناس وأصواتهم) وصله سفيان بن عيينة في تفسيره عن عمر بن دينار عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى (فرت من قسورة) قال : هو ركز الناس ، قال سفيان : يعني حسهم وأصواتهم ، قوله (وكل شديد قسورة) زاد النسخ : وقسور . وسيأتي القول فيه مبسوطاً . قوله (وقال أبو هريرة : القسورة قسور الأسد ، الركز الصوت) سقط قوله الركز الصوت ، لغير أبي ذر ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال : كان أبو هريرة إذا قرأ (كأنهم حر مستنفرة ، فرت من قسورة) قال : الأسد . وهذا منقطع بين زيد وأبي هريرة . وقد أخرجه من وجهين آخرين عن زيد بن أسلم عن ابن سيلان عن أبي هريرة وهو متصل ، ومن هذا الوجه أخرجه البزار ، وجاء عن ابن عباس أنه بالحبشية ، أخرجه ابن جرير من طريق يوسف بن مهران عنه قال : القسورة الأسد بالعربية . وبالفارسية شير ، وبالحبشية قسورة . وأخرج الفراء من طريق عكرمة أنه قيل له : القسورة بالحبشية الأسد ، فقال : القسورة الرماة والأسد بالحبشية عنبة . وأخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، وتفسيره بالرماة أخرجه سميد بن منصور وابن أبي حاتم والحاكم من حديث أبي موسى الأشعري ، وسميد من طريق ابن أبي حمزة قلت لابن عباس : القسورة الأسد ؟ قال : ما أعليه بلغة أحد من العرب ، هم عصب الرجال . (قوله مستنفرة نافرة مذعورة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (كأنهم حر مستنفرة) أي مذعورة ، ومستنفرة نافرة ، يريد أن لها معنيين ربما على الفراءتين ، فقد قرأها الجمهور بفتح الفاء وقرأها طائفة بالإعاش بكسرهما

١ - باب * ٩٢٢ حديثي يحيى حدثنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير سألت أبا سلة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن قال : (يا أيها المدثر) قلت : يقولون (اقرأ باسم ربك الذي خلق) قال أبو سلة ، سألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهم عن ذلك وقت له مثل الذي قلت ، فقال

جابر : لا أحدٌ منك إلا ما حدثنا رسول الله ﷺ قال : جاورتُ بحراء ، فلما قضيتُ جوارى هبطتُ ، فوديتُ ، فنظرتُ عن يميني فلم أرَ شيئاً ، ونظرتُ عن شمالي فلم أرَ شيئاً ، ونظرتُ أمامي فلم أرَ شيئاً ، ونظرتُ خلفي فلم أرَ شيئاً ، فرفعتُ رأسي فرأيتُ شيئاً ، فأنبتتُ خديجةً قلتُ : دثروني وصّبوا عليّ ماءً بارداً ، قال فدثروني وصّبوا عليّ ماءً بارداً ، قال فنزلتُ : (يا أيها اللدثر ، قم فأنذر ، وربك فكبر)

قوله (حدثني يحيى) هو ابن موسى البلخي أو ابن جعفر . قوله (عن علي بن المبارك) هو الحناني بضم ثم نون خفيفة ومد . بصرى فقه مشهور ، ما بينه وبين عبد الله بن المبارك المشهور قرابة

٢ - باب (قم فأنذر)

٤٩٢٢ - حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وغيره قال حدثنا حرب بن شداد عن يحيى بن أبي كثير « عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : جاورتُ بحراء . . . مثل حديث عثمان بن عمر عن علي بن المبارك

قوله (حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وغيره) هو أبو داود الطيالسي أخرجه أبو نعيم في المستخرج ، من طريق أبي عروبة حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وأبو داود قال حدثنا حرب بن شداد به . قوله (عن أبي سلمة) كذا قال أكثر الرواة عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة ، وقال شيبان بن عبد الرحمن : عن يحيى عن إبراهيم بن عبد الله بن قارظ عن جابر ، أخرجه النسائي من طريق آدم بن أبي إياس عن شيبان ، وهكذا ذكره البخاري في التاريخ ، عن آدم ، ورواه سعد بن حفص عن شيبان كرواية الجماعة وهو المحفوظ . قوله (مثل حديث عثمان بن عمر عن علي بن المبارك) لم يخرج البخاري رواية عثمان بن عمر التي أحال رواية حرب بن شداد عليها ، وهي عند محمد بن بشار : يخ البخاري فيه أخرجه أبو عروبة في كتاب الاوائل ، قال : حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر أنبأنا علي بن المبارك ، وهكذا أخرجه مسلم والحسن بن سفيان جميعاً عن أبي موسى عن محمد بن المثني عن عثمان بن عمر

٣ - باب (وربك فكبر)

٤٩٢٤ - حدثنا إسحاق بن منصور حدثنا عبد الصمد حدثنا حرب حدثنا يحيى قال « سألتُ أبا سلمة : أي القرآن أنزل أول ؟ فقال (يا أيها اللدثر) . قلتُ أنبتتُ أنه (اقرأ باسم ربك الذي خلق) فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله : أي القرآن أنزل أول ؟ قال (يا أيها اللدثر) قلتُ أنبتتُ أنه (اقرأ باسم ربك الذي خلق) فقال : لا أخبرك إلا بما قال رسول الله ﷺ ، قال رسول الله ﷺ جاورتُ في حراء ، فلما قضيتُ جوارى هبطتُ فاستبطنتُ الوادي ، فوديتُ ، فنظرتُ أمامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي ، فإذا

هو جالس على عرش بين السماء والأرض . فَأَنْتِ خَدِيجَةُ قُلْتَ دَثْرُونِي وَصُبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِدًا . وَأَنْزِلْ عَلَيَّ (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ، قُمْ فَأَنْذِرْ ، وَرَبِّكَ فَكْبَرُ)

قوله (باب قوله وربك فكبر) ذكر فيه حديث جابر المذكور من طريق حرب بن شداد أيضا عن يحيى بن أبي كثير . قوله (جالت أبا سلة) أي ابن عبد الرحمن بن عوف . قوله (قُلْتَ أَنْبَذْتُ أَنَّهُ أَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ) في رواية أبي داود الطيالسي عن حرب ، قلت أنه بلغني أنه أول ما نزل أقرأ باسم ربك ، ولم يبين يحيى بن أبي كثير من أنباء بذلك ، ولعله يريد هروة بن الزبير ، كما لم يبين أبو سلة من أنباء بذلك ، ولعله يريد عائشة فإن الحديث مشهور عن هروة عن عائشة كما تقدم في بدء الوحي من طريق الزهري عنه موطأ ، وتقدم هناك أن رواية الزهري عن أبي سلة عن جابر تدل على أن المراد بالأولية في قوله ، أول ما نزل سورة المدثر ، أولية مخصوصة بما بعد فترة الوحي ، أو مخصوصة بالأمر بالإبذار ، لا أن المراد أنها أولية مطلقة ، فكأن من قال أول ما نزل أقرأ أراد أولية مطلقة ، ومن قال إنها المدثر أراد بقيد التصريح بالإرسال ، قال الكرماني استخرج جابر ، أول ما نزل يا أيها المدثره باجتهاد وليس هو من روايته ، والصحيح ما وقع في حديث عائشة ، ويحتمل أن يكون قوله في هذه الرواية ، قرأت شيئا . أي جبريل . بحراء ، فقال لي : أقرأ نخفت . فَأَنْتِ خَدِيجَةُ قُلْتَ : دَثْرُونِي فَزِلْتَ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قلت : ويحتمل أن تكون الأولية في نزول يا أيها المدثر بقيد السبب ، أي هي أول ما نزل من القرآن بسبب تقدم وهو ما وقع من التدثر الناشئ عن الرعب ، وأما أقرأ فنزلت ابتداء بغير سبب متقدم ، ولا يخفى بعد هذا الاحتمال . وفي أول سورة نزلت قول آخر نقل عن عطاء الخراساني قال : المزمع نزلت قبل المدثر . عطاء ضعيف ، وروايته معضلة لأنه لم يثبت لغاؤه لصحابي معين ، وظاهر الأحاديث الصحيحة تأخر المزمع لأن فيها ذكر قيام الليل وغير ذلك مما تراخى عن ابتداء نزول الوحي ، بخلاف المدثر فإن فيها (قُمْ فَأَنْذِرْ) . وعن مجاهد : أول سورة نزلت ن والفلم ، وأول سورة نزلت بعد الهجرة وبيل للعاظمين . والمشكل من رواية يحيى بن أبي كثير قوله : جاورت بحراء شهرا ، فلذا نصبت جواردي نزلت فاستبطن الوادي ، فتوديت . إلى أن قال . فرفعت رأسي فإذا هو على العرش في الهواء . يعني جبريل . فَأَنْتِ خَدِيجَةُ قُلْتَ : دَثْرُونِي . ويزيل الاشتكال أحد أمرين : إما أن يكون - قط على يحيى بن أبي كثير وشيخه من القصة يحيى . جبريل بحراء . بأقرأ باسم ربك وسائر ما ذكرته عائشة ، وإما أن يكون جابر ^{عليه السلام} بحراء شهرا آخر ، فقد تقدم أن في مرسل عبيد بن عمر عند البيهقي أنه كان بجوار في كل سنة شهرا وهو رمضان ، وكان ذلك في مدة فترة الوحي ، فعاد إليه جبريل بعد انقضاء جواره . قوله (لَخِفْتُ) يأتي ضبطه في سورة أقرأ أن شاء الله تعالى

٤ - باب (وَيَا بَكَ فَطَاهِرٌ)

٤٩٢٥ - ^{عنه} يحيى بن بكير حدثنا الليث عن فضيل عن ابن شهاب . ج . وحدثنني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ، فأخبرني أبو حمزة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : سمعتُ النبي ^ﷺ وهو يحدث عن فترة الوحي قال في حديثه : فبينما أنا أمشي إذ سمعتُ صوتاً من السماء ، فرفعت رأسي فإذا لك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض ، فجلستُ منه

رعباً . فرجعت فقات زملوني زملوني . فذكروني . فأنزل الله تعالى (يا أيها اللدثر - إلى - والرجز فاهجر)
 قبل أن تفرض الصلاة . وهي الأوثان ،

قوله (وثيا بك فطهر) ذكر فيه حديث جابر المذكور ، لكن من رواية الزهري عن أبي سلمة ، وأورده
 باسنادين من طريق عقيل ومعمر ، وساقه على لفظ معمر ، وساق لفظ عقيل في الباب الذي يليه . ووقع في آخر
 الحديث (وثيا بك فطهر والرجز فاهجر) قبل أن تفرض الصلاة ، وكأنه أشار بقوله : قبل أن تفرض الصلاة ، إلى
 أن تطهر الثياب كان مأدوداً به قبل أن تفرض الصلاة . وأخرج ابن المنذر عن طريق محمد بن سيرين قال : أصليا
 بالماء ، وعلى هذا حله ابن عباس فيما أخرجه ابن أبي حاتم ، وأخرج من وجه آخر عنه قال : فطهر من الإثم .
 ومن طريق عن قتادة والشعب وغيرهما نحوه . ومن وجه ثالث عن ابن عباس قال : لا تلبسها على غبرة ولا جرة .
 ومن طريق طارس قال : شمر . ومن طريق منصور . قال وهن مجاهد مثله . قال : أصلح حملك . وأخرجه سعيد بن
 منصور أيضاً من طريق منصور عن مجاهد ، وأخرجه ابن أبي شيبة من طريق منصور عن أبي رزين مثله . وأخرج
 ابن المنذر من طريق الحسن قال : خلطك لحنه . وقال المصنف رحمه الله : قيل في قوله (وثيا بك فطهر) صل في
 ثياب طاهره ، وقيل غير ذلك ، والأول أشبه . انتهى . وبؤيده ما أخرجه ابن المنذر في سبب نزولها من طريق
 زيد بن مرثد قال : أتني على رسول الله ﷺ - على جزور فقات ، ويحذر أن يكون المراد جميع ذلك

٥ - باب (والرجز فاهجر) . يقال للرجز والرجس : العذاب

٤٩٢٦ - حديث عبد الله بن يوسف حدثنا أبو ثعلبة عن عوف بن عبد الله سمعت أبا سلمة قال وأخبرني
 جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله ﷺ يحدث عن فترة النوحى : فبينما أنا أمشي إذ سمعت صوتاً من السماء ،
 فرفعت بصري قبل السماء فإذا الملاك الذي جاءني بحراء قائماً على كرسي بين السماء والأرض ، فجثت منه حتى
 هويت إلى الأرض ، فجثت أهل فقات : زملوني زملوني . فأنزل الله تعالى (يا أيها اللدثر قم فأنذر
 - إلى قوله - فاهجر) . قال أبو سلمة . والرجز الأوثان . ثم حتى النوحى وتنازع ،

قوله (والرجز فاهجر) ، يقال الرجز والرجس العذاب) هو قول أبي عبيدة ، وقد تقدم في الذي قبله أن الرجز
 الأوثان ، وهو تفسير معنى ، أى أهر أسباب الرجز أى العذاب وهي الأوثان . وقال الكرماني : فمر المفرد بالجمع
 لأنه اسم جنس ، وبين ما في سياق رواية الباب أن تفسيرها بالأوثان من قول أبي سلمة ، وعند ابن مردويه من طريق
 محمد بن كثير عن معمر عن الزهري في هذا الحديث : والرجز يضم الراء ، وهي قراءة حفص عن عاصم ، قال أبو
 عبيدة : مما يعنى ، ويرى عن مجاهد والحسن بالضم اسم الصم وبالكسر اسم العذاب

(٧٥) - سورة القيامة

١ - باب (لا تحرك به لسانك لتعجل به) . وقال ابن عباس (لهجر أمانة) : سوف أنوب ،
 سوف أعمل . (لاؤزر) : لا أحسن . (سدى) : هملأ

٤٩٢٧ - **عَرَسَ** الْحَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي عَائِشَةَ - وَكَانَ قَعَةً - عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ حَرَّكَ بِهِ لِسَانَهُ - وَوَصَفَ سُفْيَانُ يُرِيدُ أَنْ يَحْفَظَهُ - فَأَنزَلَ اللَّهُ : (لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ لِتَنجَلَ بِهِ)

قَوْلُهُ (سُورَةُ الْقِيَامَةِ) تَقْدِيمُ الْكَلَامِ عَلَى (لَا أَقْسَمُ) فِي آخِرِ سُورَةِ الْحَبِيرِ وَأَنَّ الْجُمْهُورَ عَلَى أَنَّ ، لَا ، زَائِدَةٌ وَالتَّحْدِيدُ أَقْسَمُ ، وَقِيلَ هِيَ حَرْفٌ تَنْبِيهُ مِثْلُ ، أَلَا ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

لَا وَأَيْتُكَ ابْنَةُ الْعَامِرِيِّ لَا يَدْعِي الْقَوْمُ أَنَّهُ أَفْرُ

وقوله (لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ لِتَنجَلَ بِهِ) لَمْ يَخْتَلَفِ السَّلَفُ أَنَّ الْمُخَاطَبَ بِذَلِكَ النَّبِيِّ ﷺ فِي شَأْنِ نَزُولِ الْوَحْيِ كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ حَدِيثُ الْبَابِ ، وَحِكْمُ الْفَخْرِ الرَّائِي أَنَّ الْقِفَالَ جُوزَ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي الْإِنْسَانِ الْمَذْكُورِ ، قَبْلَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (يَنْبَأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ) قَالَ يَمْرُضُ عَلَيْهِ كِتَابُهُ فَيَقَالُ : اقْرَأْ كِتَابَكَ ، فَأَذَا أَخَذَ فِي الْقِرَاءَةِ تَلْجُلُجٌ خَوْفًا فَاسْرَعَ فِي الْقِرَاءَةِ فَيَقَالُ : لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ لِتَنجَلَ بِهِ إِنْ عَلَيْنَا جَمْعُهُ ، أَيْ أَنْ يَجْمَعَ عَمَلُكَ وَأَنْ يَقْرَأَ حَلِيكَ ، فَأَذَا قَرَأَنَاهُ عَلَيْكَ فَانْبَعَثَ قِرَائَتُهُ بِالْإِفْرَارِ بِأَنَّكَ فَعَلْتَ ، ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانُ أَمْرِ الْإِنْسَانِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِعَقُوبَتِهِ . قَالَ : وَهَذَا وَجْهٌ حَسَنٌ لَيْسَ فِي الْعَقْلِ مَا يَدْفَعُهُ ، وَأَنَّ كَانَتْ الْآثَارُ غَيْرَ وَارِدَةٍ فِيهِ . وَالْحَامِلُ عَلَى ذَلِكَ عَسْرُ بَيَانِ الْمُنَاسِبَةِ بَيْنَ هَذِهِ الْآيَةِ وَمَا قَبْلُهَا مِنْ أَحْوَالِ الْقِيَامَةِ ، حَتَّى زَعَمَ بَعْضُ الرَّافِضَةِ أَنَّهُ سَقَطَ مِنَ السُّورِ شَيْءٌ ، وَهِيَ مِنْ جُمْلَةِ دَعَاوِهِمُ الْبَاطِلَةِ . وَقَدْ ذَكَرَ الْأَنَّمَةُ لَهَا مَنَاسِبَاتٌ : مِنْهَا أَنَّهُ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى لِمَا ذَكَرَ الْقِيَامَةَ ، وَكَانَ مِنْ شَأْنِ مَنْ يَفْصِرُ عَنِ الْعَمَلِ لَهَا حُبُّ الْعَاجِلَةِ ، وَكَانَ مِنْ أَصْلِ الدِّينِ أَنَّ الْمُبَادَرَةَ إِلَى أَعْمَالِ الْحَيْرِ مَطْلُوبَةٌ ، فَتَبِعَ عَلَى أَفْهٍ قَدْ يَمْتَرِضُ عَلَى هَذَا الْمَطْلُوبِ مَا هُوَ أَجَلُ مِنْهُ وَهُوَ الْإِصْغَاءُ إِلَى الْوَحْيِ وَتَقَرُّبُهُ مَا يَدُ مِنْهُ ، وَالتَّشَاغُلُ بِالْحَفِظِ قَدْ يَصْدُ عَنْ ذَلِكَ ، فَأَمْرٌ أَنْ لَا يَبَادُرَ إِلَى التَّحْفِظِ لِأَنَّهُ تَحْفِظُهُ مَضْمُونٌ عَلَى رَبِّهِ ، وَابْصُغْ إِلَى مَا يَرُدُّ عَلَيْهِ إِلَى أَنْ يَنْقَضِيَ فَيَتَّبِعَ مَا اشْتَمَلَ عَلَيْهِ . ثُمَّ لَمَّا انْقَضَتْ الْجُمْلَةُ الْمَعْرُوضَةُ رَجَعَ الْكَلَامُ إِلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِالْإِنْسَانِ الْمُبْدَأُ بِذِكْرِهِ وَمِنْهُ هُوَ مِنْ جَنْبِهِ فَقَالَ (كَلَّا) وَهِيَ كَلِمَةٌ رَدٌّ ، كَأَنَّهُ قَالَ : بَلْ أَنْتُمْ بَائِنِي آدَمَ لِكُونِكُمْ خَلْقَتُمْ مِنْ عَجَلٍ تَعْجَلُونَ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَمِنْهُمْ تَعْجَلُونَ الْعَاجِلَةَ ، وَهَذَا عَلَى قِرَاءَةِ (تَعْجَلُونَ) بِالْمُثَنَاءِ وَهِيَ قِرَاءَةُ الْجُمْهُورِ ، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو بَيَاءَ الْغَيْبَةِ حَلًّا عَلَى لَفْظِ الْإِنْسَانِ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْجَنَسُ . وَمِنْهَا أَنَّ عَادَةَ الْقُرْآنِ إِذَا ذَكَرَ الْكِتَابَ الْمَشْتَمَلَ عَلَى عَمَلِ الْعَبْدِ حَيْثُ يَمْرُضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَرَدَفَهُ بِذِكْرِ الْكِتَابِ الْمَشْتَمَلَ عَلَى الْأَحْكَامِ الدِّينِيَّةِ فِي الدُّنْيَا الَّتِي تَنْشَأُ عَنْهَا الْحَاسِبَةُ عَمَلًا وَتَرْكًا ، كَمَا قَالَ فِي الْكَهْفِ (وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَنَرَى الْجَرِمِينَ مَشْفِقِينَ بِمَا فِيهِ - إِلَى أَنْ قَالَ - وَلَقَدْ صَرَفْنَا النَّاسَ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مِثْلٍ ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا) وَقَالَ تَعَالَى فِي سَبْحَانَ (لَمَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَفْرَحُونَ بِكِتَابِهِمْ - إِلَى أَنْ قَالَ - وَلَقَدْ صَرَفْنَا النَّاسَ فِي هَذَا الْقُرْآنِ) الْآيَةُ . وَقَالَ فِي طِهِ (يَوْمَ يَنْفُخُ فِي السُّورِ ، وَنُحْشِرُ الْجَرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا - إِلَى أَنْ قَالَ - فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ، وَلَا تَهْجُلُ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ، وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) وَمِنْهَا أَنَّ أَوَّلَ السُّورَةِ لَمَّا نَزَلَ إِلَى قَوْلِهِ (وَلَوْ أَلْنِي مَآذِيرَهُ) صَادَفَ أَنَّهُ ﷺ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ بَادِرٌ إِلَى تَحْفِظِ الَّذِي نَزَلَ ، وَحَرَّكَ بِهِ لِسَانَهُ مِنْ عَجَلَةٍ خَشْيَةٍ مِنْ تَفَلُّتِهِ ، فَزَلَّ (لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ - إِلَى قَوْلِهِ - ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ) ثُمَّ عَادَ الْكَلَامُ إِلَى تَكْلِمَةِ مَا ابْتَدَأَ بِهِ . قَالَ الْفَخْرُ الرَّائِي : وَنَحْوُهُ مَا لَوْ أَلْنِي الْمَدْرَسَ

على الطاب مثلاً مسألة فتشغل الطاب بشيء عرض له ، فقال له : ألقِ بالك وتفهّم ما أقول ، ثم كل المسألة ، فن لا يعرف السبب يقول ليس هذا الكلام مناسباً للمسألة ، بخلاف من عرف ذلك . ومنها أن النفس لما تقدم ذكرها في أول السورة عدل الى ذكر نفس المصطفى كأنه قيل : هذا شأن النفوس ، وأنت باعده نفسك أشرف النفوس ، فلتأخذ بأكل الاحوال . ومنها مناسبات أخرى ذكرها الفخر الرازي لا طائل فيها مع أنها لا تخلو عن نصف .

قوله (وقال ابن عباس ليفجر أمامه سوف أتوب سوف أعمل) وصله الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (بل يريد الإنسان ليفجر أمامه) بمعنى الأمل ، يقول : اعمل ثم أتوب . وصله الفريابي والحاكم وابن جبير عن مجاهد قال : يقول سوف أتوب . ولا بن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : هو الكافر يكذب بالحساب ويفجر أمامه ، أي يدوم على الجور بغير توبة . **قوله** (لا وزر لا حصن) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، لكن قاله حرز ، بكسر الميم وسكون الراء بعدها زاي . ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : لا حصن ولا ملجأ . ولا بن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي سعيد عن ابن مسعود في قوله (لا وزر) قال : لا حصن ، ومن طريق أبي رجاء عن الحسن بن علي : كان الرجل يكون في ماشيته فتأنيه الخيل بغيره ، فيقول له صاحبه : الوزر الوزر ، أي اقصد الجبل فتحصن به . وقال أبو عبيدة : الوزر الملجأ **قوله** (سدي هملاً) وقع هذا مقدماً على ما قبله لغير أبي زر ، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، وقال أبو عبيدة في قوله (سدي) أي لا ينهي ولا يزر ، قالوا اسديت حاجتي أي أهملتها . **قوله** (حدثنا موسى بن أبي عائشة وكان ثقة) هو مقول ابن عينة ، وهو تابعي صغير كوفي من موالى آل حمزة بن هبيرة يكنى أبا الحسن . واسم أبيه لا يعرف ، ومدار هذا الحديث عليه . وقد تابعه عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير ، وهو من رواية ابن عينة أيضاً عنه ، فمن أصحاب ابن عينة من وصله بذكر ابن عباس فيه مهم أبو كرب عند الطبري . ومنهم من أرسله منهم سعيد بن منصور . **قوله** (حرك به لسانه ووصف سفيان يريد أن يحفظه) في رواية سعيد بن منصور ، وحرك سفيان شفتيه ، وفي رواية أبي كريب ، تهجل يريد حفظه فترك . **قوله** (فانزل الله : لا تحرك به لسانك لتعجل به) الى هنا رواية أبي زر ، وزاد غيره الآية التي بعدها ، وزاد سعيد بن منصور في روايته في آخر الحديث ، وكان لا يعرف ختم السورة حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم .

باب (إن علينا جمعه وقرآنه)

٤٩٢٨ --- **حدثنا عبيد الله بن موسى** عن إسرائيل عن موسى بن أبي عائشة أنه قال : سأل سعيد بن جبيرة عن قوله تعالى : (لا تحرك به لسانك) قال وقال ابن عباس : كان يحرك شفاهه إذا أنزل عليه ، فقيل له لا تحرك به لسانك . يخشى أن ينفات منه . إن علينا جمعه : أن تجمعهم في صدرك ، وقرآنه أن تقرأه ، (فإذا قرأناه . يقول أُنزل عليه . فاتبع قرآنه ، ثم إن علينا إيأته) أن نبينه على لسانك .

قوله (باب إن علينا جمعه وقرآنه) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور من رواية إسرائيل عن موسى بن أبي عائشة أنهم من رواية ابن عينة ، وقد استقر به الإسماعيلي فقال : كذا أخرجه عن عبيد الله بن موسى ، ثم أخرجه هو من طريق أخرى عن عبيد الله المذكور بلفظ (لا تحرك به لسانك) قال كان يحرك به لسانه مخافة أن ينفات

عنه ، فيحتمل أن يكون ما بعد هذا من قوله (إن علينا جمعه) إلى آخره معلقا عن ابن عباس بغير هذا الاسناد ، وسيأتي الحديث في الباب الذي بعده أتم سياتي

٢ - باب (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه) قال ابن عباس : قرأناه بيناه ، قانع : اعمل به

٢٩٢٩ - **حزق** قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جابر عن ابن عباس في

قوله : (لا تحرك به لسانك لتعجل به) قال : كان رسول الله ﷺ إذا نزل جبريل عليه بالوحي وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه فيشده عليه ، وكان يعرف منه ، فأنزل الله الآية التي في (لا أأنهم يوم القيامة : لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه) قال علينا أن نجعله في صدرك وقرآنه (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه) فإذا أنزلناه فأتبع (ثم إن علينا إناء) علينا أن نبيته بلسانك ، قال فكان إذا أتاه جبريل أطرق فإذا ذهب قرأه كما وعد الله . (أولئك فأولئك) توعد

قوله (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ، قال ابن عباس : قرأناه بيناه ، قانع اعمل به) هذا التفسير رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم ، وسيأتي في الباب عن ابن عباس تفسيره بشيء آخر . (وإذا نزل جبريل عليه) في رواية أبي حوارة عن موسى بن أبي عائشة كما تقدم في بدء الوحي ، كان يعالج من النزول شدة ، وهذه الجملة توطئة لبيان السبب في النزول ، وكانت الشدة تحصل له عند نزول الوحي لثقل القول كما تقدم في بدء الوحي من حديث عائشة ، وتقدم من حديثها في قمة الافك ، فأخذه ما كان يأخذه من البراء ، وفي حديثها في بدء الوحي أيضا ، وهو أشده على ، لأنه يقتضي الشدة في الحالتين المذكورتين لكن إحداها أشد من الأخرى . قوله (وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه) اقتصر أبو حوارة على ذكر الشفتين وكذلك إسرائيل ، واقتصر سفيان على ذكر اللسان ، والجميع مراد إما لأن التحريكين متلازمان غالبا ، أو المراد يحرك به الشفتين واللسان ، لكن لما كان اللسان هو الأصل في النطق اقتصر في الآية عليه . قوله (فيشده عليه) ظاهر هذا السياق أن السبب في المبادأة حصول المشقة التي يجدها عند النزول ، فكان يتمهل بأخذه لنزول المشقة مرعبا . وبين في رواية إسرائيل أن ذلك كان خشية أن ينساه حيث قال : فقيل له لا تحرك به لسانك تخشى أن ينفلت . ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي رجاء عن الحسن ، كان يحرك به لسانه بتذكره ، فقيل له إنا سنحفظه عليك ، ولطبري من طريق الشعبي ، كان إذا نزل عليه يعمل يتكلم به من جهة إياه ، وظاهره أنه كان يتكلم بما يلقى إليه منه أولا فأولا من شدة حبه إياه ، فاسر أن يتأني إلى أن ينقضي النزول . ولا بعد في تعدد السبب . ووقع في رواية أبي حوارة ، قال ابن عباس : فأنا أحركهما كما كان رسول الله ﷺ يحركهما ، وأنا أحركهما كما رأيت ابن عباس يحركهما ، فأطلق في خبر ابن عباس وقيد بالرؤية في خبر سعيد لأن ابن عباس لم ير النبي ﷺ في تلك الحال ، لأن الظاهر أن ذلك كان في مبدأ المبعث النبوي ، ولم يكن ابن عباس ولد حينئذ ، ولكن لا مانع أن يخبر النبي ﷺ بذلك بعد فتره ابن عباس حينئذ ، وقد ورد ذلك صريحا عند أبي داود الطيالسي في مسنده عن أبي حوارة بسنده بلفظ ، قال ابن عباس : فأنا أحرك لك شفتي كما رأيت رسول الله ﷺ ، وأفادت هذه الرواية إبراز الضمير في رواية البخاري حيث قال فيها : فأنا أحركهما ، ولم يتقدم للشفتين ذكر ، فعلينا أن ذلك من تصرف الرواة .

قوله (فانزل الله) أى بسبب ذلك . واحتج بهذا من جوز اجتهاد النبي ﷺ ، وجوز الفخر الرازي أن يكون أذن له في الاستعجال الى وقت ورود النهي عن ذلك فلا يلزم وقوع الاجتهاد في ذلك ، والضمير في « به » عائد على القرآن وإن لم يجر له ذكر ، لكن القرآن يرشد اليه ، بل دل عليه سياق الآية . قوله (علينا أن نجتمع في صدرك) كذا فخره ابن عباس وعبد الرزاق عن ممر عن قتادة تفسيره بالحفظ . ووقع في رواية أبي حنيفة وجمعه لك في صدرك ، ورواية جرير أرفع . وأخرج الطبري عن قتادة أن معنى جمعه تأليفه . قوله (وفرأنته) زاد في رواية إسرائيل « أن تقرأه » أى أنت . ووقع في رواية الطبري « وتقرأه بعد » ،

قوله (فاذا قرأناه) أى قرأه عليك الملك (فأتبع قرأه) فاذا أنزلناه فاستمع (هنا تأويل آخر لابن عباس غير المنقول عنه في الترجمة . وقد وقع في رواية ابن عيينة مثل رواية جرير ، وفي رواية إسرائيل نحو ذلك ، وفي رواية أبي حنيفة « فاستمع وأنت » ولا شك أن الاستماع أخص من الانصات لان الاستماع الإصغاء والانصات السكوت ، ولا يلزم من السكوت الإصغاء ، وهو مثل قوله تعالى (فاستمعوا له وأنصتوا) والحاصل أن لابن عباس في تأويل قوله تعالى (أنزلناه) وفي قوله (فاستمع) فواين . وعند الطبري من طريق قتادة في قوله استمع : أتبع حلاله واجتنب حرامه . ويؤيد ما وقع في حديث الباب قوله في آخر الحديث « فكل إذا أتاه جبريل أطرق » فاذا ذهب قرأه ، والضمير في قوله (فأتبع قرأه) لجبريل ، والتقدير : فاذا انتهت قراءة جبريل فقرأ أنت . قوله (ثم إن علينا بيانه) علينا أن نبينه بلسانك) في رواية إسرائيل « هل لسانك » ، وفي رواية أبي حنيفة « أن قرأه » وهي بمنزلة فوقانية ، واستدل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب كما هو مذهب الجمهور من أهل السنة ، وأصل طلبة الشافعي ، لما تقتضيه « ثم » من التراخي . وأول من استدل لذلك بهذه الآية القاضي أبو بكر بن الطيب ونبوه ، وهذا لا يتم إلا على تأويل البيان بتبيين المعنى ، وإلا فاذا حمل على أن المراد استمرار حفظه له وظهوره على لسانه فلا ، قال الأمدى : يجوز أن يراد بالبيان الإظهار لا بين الجممل ، يقال بان الكوكب إذا ظهر ، قال : ويؤيد ذلك أن المراد جميع القرآن ، والجممل إنما هو بعضه ، ولا اختصاص لبعضه بالامر المذكور دون بعض . وقال أبو الحسين البصري : يجوز أن يراد البيان التفصيلي . ولا يلزم منه جواز تأخير البيان الاجمالي ، فلا يتم الاستدلال . وتعمد باحتياط ارادة المعنيين الإظهار والتفصيل وغير ذلك ، لأن قوله « بيانه » جنس مضاف فيعم جميع أصنافه من إظهاره وتبيين أحكامه وما يتعلق بها من تخصيص وتقييد ونسخ وغير ذلك ، وقد تقدم كثير من مباحث هذا الحديث في بدء الوحي وأعيد بعضه هنا استطرادا

(٧٦) سورة (هل أتى على الإنسان) . بسم الله الرحمن الرحيم

يُقال منناه أتى على الإنسان ، و « هل » تكون جَمْداً وتكون خيراً ، وهذا من الخبر ، يقول : كان شيئاً فلم يكن مذكورا ، وذلك من حين خلقه من حين إلى أن يُنفخ فيه الروح . أمشاج : الأحلاط ، ماء المرأة وماء الرجل ، اللحم والملكة ، ويُقال إذا خُلط مَشِجٌ ، كفوفك خَلِيط ، وتمشوج مثل مخلوط . ويقال سلاسل وأغلالاً ، ولم يُجر بعضهم . مُتَطَايراً : مُتَمَدِّداً البلاء . والقَطَرُ : الشديد ، يقال يوم قَطَرٍ ويوم قَاطِرٍ ، والقَطَرُ والقَطَرُ والمَصِيبُ أشد ما يكون من الألام في البلاء . وقال الحسن القنطرة في

الوجه ، والسرور في القلب . وقال ابن عباس : الأرائك : القشور ، وقال مقاتل : القشور الجبال من الدر والياقوت . وقال البراء : وذُلَّتْ قَطْرُهَا : يَقْطِفُونَ صَكِيفَ شَاوَا . وقال مجاهد : مَسْجِلًا : حديد الجربة . وقال تميم : أَسْرَمَ شِدَّةُ الْخَلْقِ ، وكل شيء شَدَدَتْهُ مِنْ قَتَبٍ وَعَظِيطٍ فَهُوَ مُأْسُورٌ

قوله (سورة هل أتى على الإنسان - بم آفة الرحمن الرحيم) نبذت البسملة لأبي ذر . قوله (يقال معناه أتى على الإنسان ، و د هل ، تكون جمدا وتكون خبرا ، وهذا من الخبر) كذا للأكثر وفي بعض النسخ : وقال يحيى ، وهو صواب لأنه قول يحيى بن زياد الفراء بلفظه ، وزاد : لأبئك تقول هل وظنك ، هل أعطيتك ؟ تفرده بأبئك وعظته وأعطيته . والمجد أن تقول : هل يقدر أحد على مثل هذا ؟ والتحرير أن : هل ، للاستفهام ، لكن تكون تارة للتقرير وتارة للإنكار ، فنعرض زيادتها لا يحتاج إليه . وقال أبو عبيدة (هل أتى) معناه قد أتى وليس باستفهام . وقال غيره : هل من الاستفهام التقريري ، كأنه قيل لمن أنكر البعث (هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا) فيقول : نعم ، فيقال : فالذي أنشأه - بعد أن لم يكن - قادر على إعادته . ونحوه (وأند علم النداء الأولى فلو لا تذكرون) أي فتمهلون أن من أنشأ قادر على أن يعيد . قوله (يقول كان شيئا فلم يكن مذكورا ، وذلك من حين خلقه من طين إلى أن ينفخ فيه الروح) هو كلام الفراء أيضا : وحاصله انتفاء الموصوف بانتفاء صفته . ولا حجة فيه الدنزة في دعوائهم أن المعلوم شيء . قوله (أمشاج الأخلط : ماء المرأة وماء الرجل الدم والعلقة ، ويقال إذا خلط مشيج كقولك خلط ، وممشوج مثل مخلوط) هو قول الفراء قال في قوله (أمشاج نبتليه) : وهو ماء المرأة وماء الرجل ، والدم والعلقة ، ويقال الشيء من هذا إذا خلط مشيج كقولك خلط ، وممشوج كقولك مخلوط . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عكرمة قال : من الرجل الجلد والعظم ، ومن المرأة الشعر والدم ، ومن طريق الحسن : من نطفة مشجت بدم وهو دم الحيض . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أمشاج قال مختلفة الألوان . ومن طريق ابن جريج عن مجاهد قال : أحمر وأسود . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتاده : الأمشاج إذا اختلط الماء والدم ثم كان هلقة ثم كان مضغة . وأخرج سعيد بن منصور عن ابن مسعود قال : الأمشاج المروق . قوله (سلا - لا وأغللا) في رواية أبي ذر ، وبقال سلا - لا وأغللا ، قوله (ولم يجر بعضهم) هو بضم التحتانية وسكون الجيم وكسر الراء بغير إشباع علامة الجزم ، وذكر عياض أن في رواية الأكثر بالواو بدل الراء ووجه الراء وهو الأوجه ، والمراد أن بعض الفراء أجرى سلا - لا وبعضهم لم يجرها أي لم يصرفها ، وهذا اصطلاح قديم يقولون للاسم المصروف مجرى . والكلام المذكور للفراء ، قال في قوله تعالى (أنا أعدنا للكافرين - لا سلا وأغللا) كتبت سلاسل بالالف وأجرهما بعض الفراء مكان الألف التي في آخرها ، ولم يجر بعضهم واحتج بأن العرب قد ثبتت الألف في النصب وتحذفها عند الوصل ، قال : وكل صواب انتهى . وعصل ما جاء من الفراء المشهورة في سلاسل التنوين وعدمه ، ومن لم يثبث منهم من يقف بألف وبغيرها ، فنافع والكسائي وأبو بكر بن عياش وعشام بن عمار فرموا بالتنوين ، والباقيون بغير تنوين ، فوقف أبو عمرو بالألف ووقف حمزة بغير ألف ، وجاء مثله في رواية عن ابن كثير ، وعن حفص وابن ذكوان الوجهان ، أما من تون في لغة من يصرف جميع ما لا ينصرف حكاهما الكسائي والأخفش وغيرهما ، أو على مشاكلة أغللا .

وقد ذكر أبو عبيدة أنه رآها في إمام أهل الحجاز والكوفة وسلاسل بالائف ، وهذه حجة من وقف بالائف ابتاعا للرسم ، وما عدا ذلك واضح . والله أعلم . قوله (مستطيرا مبتدا البلاء) هو كلام الفراء أيضا وزاد : والعرب تقول استطار الصدع في القارورة وشبهها واستطال . وروى ابن أبي حاتم عن طريق سعيد عن قتادة قال : استطار واقه شره حتى ملا السماء والأرض . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (مستطيرا) قال : قاشيا . قوله (والفمطرير الشديد) ، يزال يوم فطرير ويوم فاطر ، والعبوس والفمطرير والقماطر والمصيب أشد ما يكون من الأيام في البلاء) هو كلام أبي عبيدة بتمامه ، وقال الفراء : فطرير أي شديد ، ويقال يوم فطرير ويوم فاطر . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : الفمطرير تقبيض الوجه ، قال معمر وقال يوم الشديد . قوله (وقال الحسن : النضرة في الوجه والبرود في القلب) سقط هذا هنا لغير النسب والجرجاني ، وقد تقدم ذلك في صفة الجنة . قوله (وقال ابن عباس : الأرائك السرور) ثبت هذا للنسب والجرجاني ، وقد تقدم أيضا في صفة الجنة . قوله (وقال آباءه : وذلك قطونها يقطفون كيف شاءوا) ثبت هذا للنسب وحده أيضا ، وقد وصله سعيد بن منصور عن شريك عن أبي إسحق عن البراء في قوله (وذلك قطونها تذليل) قال : إن أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياما وقعودا مضطجعين وعلى أي حال شاءوا . ومن طريق مجاهد : إن قام ارتفعت وإن قعد تدلت . ومن طريق قتادة : لا يرد إليهم شوك ولا بهد . قوله (وقال مجاهد : سايلا حديد الجرية) ثبت هذا للنسب وحده ، وتقدم في صفة الجنة . قوله (وقال معمر أسرم شدة الخلق ، وكل شدة من قلب وغبيط فهو مأسور) سقط هذا لابي ذر عن المستمل وحده ، ومعمر المذكور هو أبو عبيدة معمر بن المثنى ، وظن بعضهم أنه ابن راشد فزعم أن عبد الرزاق أخرجه في نفسه عنه ، وانظر أبي عبيدة : أسرم شدة خلقتهم ، ويقال للفرس شديد الأسر أي شديد الخلق وكل شيء . إلى آخر كلامه . وأما عبد الرزاق فأما أخرجه عن معمر بن راشد عن قتادة في قوله (وشددنا أسرم) قال : خلقتهم ، وكذا أخرجه الطبري من طريق محمد بن نور عن معمر . (نفيه) : لم يورد في تفسير (هل أني) حديثا مرفوعا ، ويدخل فيه حديث ابن عباس في قراءتها في صلاة الصبح يوم الجمعة . وقد تقدم في الصلاة

(٧٧) سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

وقال مُجاهد جِلاَلَاتُ : جِبالٌ ، اركبوا : صلوْا . لا يَرْمونَ : لا يُصلُّونَ . وسُئِلَ ابنُ عباسٍ لا يَنْطِقونَ ، واللهُ رَبُّنا ما كنَّا مُشركينَ ، واليومَ نَحْمُ على أَنفُسِهِمْ ، فقال : انه ذُو الْأَوَانِ ، مَرَّةً يَنْطِقونَ ، ومَرَّةً يُخْتَمُ عَلَيْهِمْ .

٩ - باب ٤٩٣٠ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَاقِمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأُنْزِلَتْ عَلَيْهِ (الْمُرْسَلَاتُ) وَأَنَا لَنْتَقَلِّهَا مِنْ فِيهِ ، فَخَرَجَتْ حَبِيبَةٌ تَابِتَرِناها ، فَمِيقَتُنَا فَنَدَخَاتُ جُجَرِها ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَقِيَتْ شَرُّكُمْ كَمَا وَقِيَتْ شَرُّها »

٤٩٣١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا ، وَعَنْ إِسْرَائِيلَ

عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله مثله ، وثابتة أسود بن عامر عن إسرائيل . وقال حفص وأبو معاوية وسليمان بن قمر عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود . وقال يحيى بن حماد أخبرنا أبو حوالة عن مغيرة عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله . وقال ابن إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله

حدثنا حبيب بن جابر عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود قال : قال عبد الله : بينا نحن مع رسول الله ﷺ في غار ، إذ نزلت عليه (والمرسلات) فتأقمتنا من فيه ، وإن قاه لرتب بها ، إذ خرجت حبة ، فقال رسول الله ﷺ : عليكم ، اقتلوها ، قال فابتدرناها فنبهتنا ، قال فقال : وقمت نركم كما وقمت شرها .

قوله (سورة والمرسلات) كذا لابي ذر ، وللباقين والمرسلات حسب ، وأخرج الحاكم بإسناد صحيح عن أبي هريرة قال : المرسلات عرفا الملائكة أرسات بالمعروف . قوله (جمالات حبال) في رواية أبي ذر ، وقال مجاهد (جمالات) حبال . ووقع هند النسي والجرجاني في أول الباب : وقال مجاهد (كفانا) أحياء يكونون فيها وأموانا يدنون فيها . (فرانا) عذابا . (جمالات) حبال المجرور ، وهذا الأخير وصله الفريابي عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بهذا ، ووقع هند ابن التين : قول مجاهد جمالات حبال يريد بكسر الجيم وقيل بضمها لأهل سود واحداها جمالة ، وجمالة جمع جل مثل حجارة وحجر ، ومن قرأ جمالات ذهب به إلى الحبال الفولاذ . وقد قال مجاهد في قوله (حتى بلج الجبل في سم الحياط) : هو جبل السفينة ، وعن الفراء : الجمالات ما جمع من الحبال ، قال ابن التين : فعل هذا يقرأ في الأصل بضم الجيم . قلت : هي قراءة نقلت عن ابن عباس والحسن وسعيد بن جبيرة وقتادة ، وعن ابن عباس أيضا جمالة بالافراد مضموم الأول أيضا ، وسيأتي تفسيرها عن ابن عباس بنحو ما قال مجاهد في آخر السورة . وأما تفسير (كفانا) فتقدم في الجناز ، وقوله (فرانا) عذابا وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وكذا قال أبو عبيدة . قوله (وقال مجاهد : اركموا صلوا ، لا يركون لا يصلون) سقط لا يركون أخير أبي ذر ، وقد وصله ابن أبي حاتم عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (وإذا قيل لهم اركموا) قال : صلوا . قوله (وسئل ابن عباس) لا ينطقون ، والله ربنا ما كنا مشركين ، اليوم نختم على أفواههم) فقال : إنه ذو ألوان ، مرة ينطقون ومرة يختم عليهم) سقط انمظ د على أفواههم . لغیر أبي ذر ، وهذا تقدم شيء من معناه في تفسير فصلت . وأخرج عبد بن حميد عن طريق علي بن زيد عن أبي الضمى أن نافع بن الأزرق وعطية أنبا ابن عباس فقالا : يا ابن عباس ، أخبرنا عن قول الله تعالى (هذا يوم لا ينطقون) وقوله (ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) وقوله (والله ربنا ما كنا مشركين) وقوله (ولا يكتمون الله حديثا) قال : ويحك يا ابن الأزرق إنه يوم طويل وفيه مواقف ، تأتي عليهم ساعة لا ينطقون ، ثم يؤذن لهم فيختصمون ، ثم يكون ما شاء الله يملفون ويجهدون ، فإذا قيلوا ذلك ختم الله على أفواههم ، وتوهم جوارحهم فتشهد على أعمالهم بما صنعوا ثم تنطق ألسنتهم فيشهدون على أنفسهم بما صنعوا ، وذلك قوله (ولا يكتمون الله حديثا) . وروى ابن مردويه عن حديث عبد الله بن الصامت قال : قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص رأيت قول الله (هذا يوم لا ينطقون) ؟ فقال : إن يوم القيامة له حالات وأوقات ، في حال لا ينطقون وفي حال ينطقون ، ولا بن أبي حاتم عن طريق معمر عن قتادة

قال : إنه يوم ذر ألوان . قوله (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وعبيد الله بن موسى هو من شيوخ البخاري لكنه أخرجه عنه هذا بواسطة . قوله (كنا مع النبي ﷺ) في رواية جرير في غار ، ووقع في رواية حفص بن غياث كما سيأتي ، يعني ، وهذا أصبح بما أخرجه الطبراني في الأوسط ، من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال : بينما نحن عند النبي ﷺ على حراء ، . قوله (فخرجت) في رواية حفص بن غياث الآتية ، وأثبت . قوله (فابتدرناها) في رواية الأسود ، فقال رسول الله ﷺ اقتلوها ، فابتدرناها . قوله (فسبقتنا) أي باعتبار ما آل إليه أمرها ، والحاصل أنهم أرادوا أن يسبقوها فسبقتهم ، وقوله (فابتدرناها) أي تسبقنا أينما يدركها ، فسبقتنا كلنا . وهذا هو الوجه والأول احتمال بعيد . قوله (عن منصور بهذا ، وعن إسرائيل عن الأعشى عن إبراهيم) يريد أن يحيى بن آدم زاد لإسرائيل فيه شيئا وهو الأعشى . قوله (وتابعه أسود بن عامر عن إسرائيل) وصله الإمام أحمد عنه به ، قال الاسماعيلي : وافق إسرائيل على هذا شيبان والثوري وورقاء وشريك ، ثم وصله عنهم . قوله (وقال حفص وأبو معاوية وسليمان بن قرم عن الأعشى عن إبراهيم عن الأسود) يريد أن الثلاثة خافوا رواية إسرائيل عن الأعشى في شيخ إبراهيم : فإسرائيل يقول : عن الأعشى عن علقمة ، وهؤلاء يقولون : الأسود . وسيأتي في آخر الباب أن جرير بن عبد الحميد وافقهم عن الأعشى . فاما رواية حفص وهو ابن غياث فوصلها المصنف ، وستأتي بعد باب . وأما رواية أبي معاوية فتقدم بيان من وصلها في بدء الخلق . وكذا رواية سليمان بن قرم ، وهو بفتح التاء وسكون الراء بصرى ضيف الحفظ ، وفرد أبو داود الطيالسي بسمية أبيه معاذاً ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع المعلق . قوله (وقال يحيى بن حماد أخبرنا أبو عوانة عن مغيرة) يعني ابن مقمم (عن إبراهيم عن علقمة) يريد أن مغيرة وافق إسرائيل في شيخ إبراهيم وأنه علقمة ، ورواية يحيى بن حماد هذه وصلها الطبراني قال حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا الفضل بن سهل حدثنا يحيى بن حماد به ولفظه (كنا مع النبي ﷺ) يعني فأنزل عليه والمرسلات ، الحديث . وحكى عياض أنه وقع في بعض النسخ (وقال حماد أنبأنا أبو عوانة) وهو مخط . قوله (وقال ابن إسحق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله) يريد أن للحديث أصلاً عن الأسود من غير طريق الأعشى ومنصور ، ورواية ابن إسحق هذه وصلها أحمد بن يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي إسحق وحدثني عبد الرحمن بن الأسود ، وأخرجها ابن مردويه من طريق الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن محمد بن إسحق ولفظه (نزلت والمرسلات عرقاً بجرا ليلة الحية ، قالوا : وما ليلة الحية ؟ قال : خرجت حية فقال النبي ﷺ : اقتلوها ، فتغيب في جسر ، فقال : دعوها ، الحديث . ووقع في بعض النسخ (وقال أبو إسحق ، وهو تصحيف والصواب : ابن إسحق ، وهو محمد بن إسحق بن يسار صاحب المغازي . ثم ساق الحديث المذكور عن قتية عن جرير عن الأعشى عن إبراهيم عن علقمة بنماه

٢ - باب قوله (إنما ترى بشر ر كالتعمر)

٤٩٣٢ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا عبد الرحمن بن عيسى قال : سمعت ابن عباس يقول : (إنما ترى بشر ر كالتعمر) قال : كنا نرفع الخشب بقصر ثلاثة أذرع أو أقل . فنزله لشتاء ، فَنُسِبَهِ الْقَصْرُ

[الحديث ٤٩٣٢ - طريقه في : ٤٩٣٢]

قوله (باب قوله إنما ترى بشر كالفهر) أي قدر القصر . قوله (كنا نرفع الخشب بقصر) بكسر الموحدة والقاف وفتح الصاد المهملة وتزوين الراء . وبالإضافة أيضا وهو بمعنى الغاية والقدو ، تقول قصر ك وقصاراك من كذا ما اقتصرت عليه . قوله (ثلاثة أذرع أراقل) في الرواية التي بعد هذه وأر فوق ذلك ، وهي رواية المستمل وحده . قوله (فترفعه للثبته فسميه الفهر) بكون الصاد وفتحها ، وهو على الثاني جمع قصرة أي كأعناق الإبل ويؤيده قراءة ابن عباس كالفهر بفتحين ، وقيل هو أصول الشجر ، وقيل أعناق النخل . وقال ابن قتيبة : الفهر البيت ، ومن فتح أراد أصول النخل المقطوعة ، شبهها بقصر الناس أي أعناقهم ، فكان ابن عباس يفسر قراءته بالفتح بما ذكر ، وأخرج أبو عبيد عن طريق هارون الأعرج عن حسين المعلم عن أبي بشر عن سميد بن جبير عن ابن عباس (بشر كالفهر) بفتحين ، قال هارون : وأبانا أبو هرير أن سميدا وابن عباس قرأ كذلك ، وأسند أبو عبيد عن ابن مسعود أيضا بفتحين . وأخرج ابن مردويه عن طريق قيس بن الربيع عن عبد الرحمن بن عابس وسمعت ابن عباس كانت العرب تقول في الجاهلية أقصروا لنا الحطب ، فيقطع على قدر الدراع والدراعين ، وقد أخرج الطبراني في الأوسط ، من حديث ابن مسعود في قوله تعالى (إنما ترى بشر كالفهر) قال : ليست كالفهر والجبال ، ولكنها مثل المدائن والحصون

٣ - باب (كأنه جالات صفر)

٤٩٣٣ - حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى أخبرنا سفيان حدثني عبد الرحمن بن عابس وسمعت ابن عباس رضي الله عنهما (ترى بشر كالفهر) كنا نعد إلى الشبثة ثلاثة أذرع وفوق ذلك فترفعه للثبته فسميه للفهر ، (كأنه جالات صفر) جبال السفن ، تجمع حتى تكون كأوساط الرجال

قوله (باب قوله كأنه جالات صفر) ذكر فيه الحديث الذي قبله من طريق يحيى وهو القطان أخبرنا سفيان وهو الثوري . قوله (ثلاثة أذرع) زاد المستمل في روايته ، أو فوق ذلك ، . قوله (كأنه جالات صفر جبال السفن تجمع) أي يضم بعضها إلى بعض ليقوى (حتى تكون كأوساط الرجال) قلت هو من تمة الحديث ، وقد أخرجه عبد الرزاق عن الثوري بإسناده وقال في آخره وسمعت ابن عباس يسأل عن قوله تعالى (كأنه جالات صفر) قال : جبال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الرجال ، وفي رواية قيس بن الربيع عن عبد الرحمن بن عباس : هي القلوص التي تكون في المسور ، والاول هو المحفوظ

٤ - باب (فذا يوم لا ينطقون)

٤٩٣٤ - حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثني إبراهيم بن الأسود عن عبد الله قال : بينما نحن مع النبي ﷺ في غار ، إذ نزلت عليه (المرسلات) فانه لآيه لولاها ولاني لألتقاها من فيه ، وإن فاه أرحب بها ، إذ وثبت علينا حية ، فقال النبي ﷺ : آفدوها . فأبدرناها فذهبت ، فقال النبي ﷺ : وثقت شركم كما وثقت شرعا . قال عمر : حدثت من أبي في غار بني

قوله (باب هذا يوم لا ينطقون) ذكر فيه حديث عبد الله بن مسعود في الحية . قوله فيه (اذ رثبت) في رواية الكشميني . اذ وثب . بالتذكير ، وكذا قال قتله . قوله (قال عمر) هو ابن حفص شيخ البخاري . قوله (حفظته من أبي) في رواية الكشميني حفظته . قوله (في غار بني) يريد أن أباه زاد بعد قوله في الحديث : كنا مع النبي ﷺ في غار بني ، وهذه الزيادة قد تنجم أنها وقعت أيضا في رواية المغيرة عن إبراهيم

(٧٨) سورة (عم يسألون)

قال مجاهد لا يرجون حسابا : لا يخافونه . لا يملكون منه خطابا : لا يكلمونه إلا أن يأذن لهم . صوابا : حقا في الدنيا وعمل به . وقال ابن عباس وهاجا : مضينا . وقال غيره : غشاقا : غشت عينه ، وبغشق الجرح : يسهل مكان الناس والتسبيح واحد . عطاء حسابا : جزاء كافيا ، أعطاني ما أحسبني : أي كفاني

قوله (سورة عم يسألون) قرأ الجمهور (عم) بيم فقط ، وعن ابن كثير رواية بالهاء . وهي هاء السكت أجمري الوصل مجرى الوقف ، ومن أبي بن كعب وعيسى بن عمر بانيات الالف على الأصل وهي الة نادرة ، ويقال لها أيضا سورة النبأ . قوله (لا يرجون حسابا لا يخافونه) كذا في رواية أبي ذر ، ولغيره . وقال مجاهد ، فذكره . وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد كذلك . قوله (لا يملكون منه خطابا : لا يكلمونه إلا أن يأذن لهم) هكذا للسند ، وللباقين ، لا يملكونه ، والاول أوجه ، وسأينه في الذي بعده . قوله (صوابا : حقا في الدنيا وعمل به) ووقع لغير أبي ذر نسبة هذا إلى ابن عباس كالذي بعده ، وفيه نظر فان الفريابي أخرجه من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (لا يملكون منه خطابا) قال : كلاما (إلا من قال صوابا) قال : حقا في الدنيا وعمل به . قوله (وقال ابن عباس (نهجا) منصبا) ثبت هذا لغيره في وحده وقد تقدم في المزارعة . قوله (أنفا ملتفة) ثبت هذا للنسفي وحده ، وهو قول أبي عبيدة . قوله (وقال ابن عباس (رهجا) مضينا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قوله (دماقا) مثلثا (كواهب) نواهد . ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (وقال غيره (غشاقا) غشت عينه) سقط هذا لغير أبي ذر وقد تقدم في بدء الخلق . وقال أبو عبيدة : قال تغش عينه أي تسيل . ووقع عند النسفي والمجرجاني ، وقال معمر فذكره ، ومعمر هو أبو عبيدة بن المنى المذكور . قوله (وبغشق الجرح يسيل ، كأن الغشاق والغشيق واحد) تقدم بيان ذلك في بدء الخلق ، وسقط هنا لغير أبي ذر . قوله (عطاء حسابا جزاء كافيا ، أعطاني ما أحسبني أي كفاني) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (عطاء حسابا) أي جزاء ، ويحتمل حسابا كافيا ، وتقول أعطاني ما أحسبني أي كفاني . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (عطاء حسابا) قال : كثيرا

١ - باب (يوم نخرج في الصور فتأتون أفواجا) زمر

٤٩٣٥ - حدثني محمد بن أحمد أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ما بين النخفين أربعون ، قال : أربعون يوما ؟ قال : أبيت . قال : أربعون شهرا

وقال : أبُيتُ . قال : أربعون سنة ؟ قال : أبُيتُ . قال : ثم يُنزلُ الله من السماء ماء ، فينبُتُون كما يَنْبُتُ البقلُ ،
لَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ شَيْءٌ إِلَّا يَئِيْلُ ، إِلَّا قَلِيلًا وَاحِدًا وهو حُجُبُ الذَّنَبِ ، ومنه يَرْكَبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ،
قوله (باب يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا : ذمرا) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نعيم عن
مجاهد في قوله (فتأتون أفواجا) قال : ذمرا ذمرا . ذكر فيه حديث أبي هريرة : ما بين النفختين أربعون ،
وقد تقدم شرحه في تفسير الزمر ، وقوله : أبُيتُ ، بضم أى أن أقول ما لم أسمع ، وبالفتح أى أن أعرف ذلك
فانه غيب

(٧٩) سُورَةُ (النَّازِعَاتِ)

وقال مُجَاهِدٌ : الْآيَةُ الْكُبْرَى عَصَاهُ وَيَدُهُ ، يُقَالُ لَهَا خِرَّةٌ وَالْخِرَّةُ صَوَابٌ ، مِثْلُ الطَّايِغِ وَالطَّيْعِ ، وَالْبَاحِلِ
وَالْبَحِيلِ . وقال بعضهم : وَالْخِرَّةُ الْبَالِيَةُ وَالْخَاخِرَةُ الْعَظْمُ الْمَجْرُوفُ الَّذِي تَمُرُّ فِيهِ الرِّيحُ فَيَنْتَحِرُ . وقال ابن عباس :
الْخَاخِرَةُ إِلَى أَسْرَانَا الْأَوَّلِ إِلَى الْحَيَاةِ . وقال غيره : أَيْ أَنْ مُرْسَاهَا مَتَى مُنْتَهَاهَا ، وَمُرْسَى السَّفِينَةِ حَيْثُ تَنْتَهِي

قوله (سورة النازعات) كذا للجميع . قوله (زجرة صيحة) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد وصله عبد بن
حميد من طريقه . قوله (وقال مجاهد) ترجف الزاجفة (هي الزلزلة) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد وصله عبد
ابن حميد من طريقه بلفظه : ترجف الأرض والجبال وهي الزلزلة . قوله (وقال مجاهد : الآية الكبرى عصاه ويده)
وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بهذا ، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . قوله
(سمكها بناء ما بغير عمد) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (طنى عصى) ثبت هذا للنسفي
وحده ، وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد به . قوله (أتناخرة وناخرة سواء مثل الطامع والطمع والباخل
والبخيل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (عظاما نخرة) : ناخرة ونخرة سواء . وقال الفراء مثله ، قل : وهما
قراءتان أحدهما ناخرة . ثم أسند عن ابن الزبير أنه قال على المنبر : ما بال صبيان يقرءون نخرة ؟ إنما هي ناخرة .
قلت : قراها نخرة بغير ألف جهوز القراء ، وبالألف الكوفيون لكن يخلف عن حاصم . (تنبيه) : قوله
« والباخل والبخيل » في رواية الكشي عن بالنون والهاء المهذلة فيهما ، ولغيره بالموحنة والمعمجة وهر الصواب ،
وهذا الذي ذكره الفراء قال : هو بمعنى الطامع والطمع والباخل والبخل . وقوله « سواء » أى في أصل المعنى ،
ولألفي نخرة : مبالغة ليست في ناخرة . قوله (وقال بعضهم النخرة البالية ، والناخرة العظم المجوف الذي تمر فيه
الريح فينتخر) قال الفراء : فرق بعض المفسرين بين الناخرة والنخرة فقال : النخرة البالية ، والناخرة العظم المجوف
الذي تمر فيه الريح فينتخر . والمفسر المذكور هو ابن الكلبي ، فقال أبو الحسن الأثرم الراوى عن أبي عبيدة :
سمعت ابن الكلبي يقول : نخرة ينخر فيها الريح ، وناخرة بالية . وأشد لرجل من فهم يخاطب فرسه في يوم نثرى
قارحين تحاربت العرب والفرس :

أقدم نجاج إنها الاساوده قائما فصرك ترب الساهره
ثم تعود بمسحها في الحافره من بعد ما سكنت عظاما ناخره

أى بالية . قوله (الساهرة وجه الأرض) كأنها سميت بهذا الاسم لأن فيها الحيوان نومهم وسهرهم . ثبت هذا هنا للنسني وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق ، وهو قول الفراء بلفظه . قوله (وقال ابن عباس : الحافرة الى أمرنا الاول ، الى الحياة) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (الحافرة) يقول : الحياة وقال الفراء : الحافرة يقول الى أمرنا الاول ، الى الحياة . والعرب تقول آتيت فلانا ثم رجعت على حافري أى من حيث جئت ، قال : وقال بعضهم الحافرة الأرض التي تحفر فيها قبورهم ، فجاءها الحافرة أى المحفورة ، كما دافق أى مدفوق . قوله (الراجفة النفخة الاولى ، تتبعها الراجفة النفخة الثانية) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . وقوله (يوم ترجب الراجفة) النفخة الاولى (تتبعها الراجفة) النفخة الثانية . قوله (وقال غيره (أبان مرساها) متى منتهى ؟ ومرسى السفينة حيث تنتهى) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أبان مرساها) متى منتهى . قال : ومرساها منتهى الخ ثم ساق حديث سهل بن سعد بثت الساعة . بالرفع والنصب . كنهانين ، وسيأتى شرحه في الرقاق . قوله (قال ابن عباس : أغطس اعظم) ثبت هذا للنسني وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق

١ - باب ٤٩٣٦ - حدثنا أحمد بن المقدام حدثنا الفضيل بن سليمان حدثنا أبو حازم حدثنا سهل بن سعد رضى الله عنه قال « رأيت رسول الله ﷺ قال باصبعه هكذا بالوسطى ولقى نلى الإبهام : بُمِثْتُ والساعة كنهانين » . الطائفة : تعلم على كل شئ

[الحديث ٤٩٣٦ - طرفه في : ٥٢٠١ ، ٦٥٠٣]

قوله (الطائفة تعلم على كل شئ) ووقع هذا للنسني مقدما قبل باب ، وهو قول الفراء قال في قوله تعالى (فإذا جاءت الطائفة) هى القيامة تعلم كل شئ . ولا بن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس : الطائفة هى الساعة طمت كل داهية

(٨٠) سورة (عبس) . بسم الله الرحمن الرحيم

(عَبَسَ وَتَوَلَّى : كَلَعَ وَأَعْرَضَ . وقال غيره مَطْهَرَةٌ لَا يَمْسُهَا إِلَّا لِلطَّهْرُونَ وَمُ الْمَلَائِكَةُ ، وهذا مثلُ قوله (قَالِدِرَاتٍ أَمْرًا) جَمَلُ الْمَلَائِكَةِ وَالصُّحُفَ مَطْهَرَةٌ لِأَنَّ الصُّحُفَ يَقَعُ عَلَيْهَا التَّطْهِيرُ ، فَجَمَلُ التَّطْهِيرِ لِمَنْ تَحْلُمَا أَيْضًا . مَفْرَةٌ : الْمَلَائِكَةُ ، وَاحِدُهُمْ سَافِرٌ ، سَفَرَتْ أَمَامَتْ بَيْنَهُمْ ، وَجَعَلَتْ الْمَلَائِكَةُ إِذَا تَرَكْتُ بُوخَى اللَّهِ وَتَأْدِيبَهُ كَالسَّفِيرِ الَّذِي يُصَلِّحُ بَيْنَ الْقَوْمِ . وقال غيره : تصدَّى تَفَافَلَّ عَنْهُ . وقال مُجَاهِدٌ (لِمَا يَقْضَى) لَا يَقْضَى أَحَدٌ مَا أَسْرَبَهُ . وقال ابن عباسٍ رَحِمَهُمَا (قَفَرَةٌ) تَفْشَاهَا شِدَّةٌ . مُنْفِرَةٌ : مُشْرِقَةٌ . بِأَيْدِي مَفْرَةٍ ، وقال ابن عباسٍ . كَتَبَتْ . أَسْفَارًا كُتِبَتْ . تَلْهَى تَشَاغَلَ . يُقَالُ وَاحِدُ الْأَسْفَارِ سَفَرٌ

٤٩٣٧ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا قتادة قال سمعتُ زُرَّارَةَ بن أَوْفَى يحدث عن سَمِيعِ بن هشام عن عائشة عن النبي ﷺ قال « مثل الذى يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة ، ومثل الذى يقرأ القرآن وهو يعاصده وهو عليه شديد فله أجران »

قوله (سورة عبس - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر. قوله (عبس وتولى: كلع وأعرض) أما تفسير عبس فهو لأبي عبيدة، وأما تفسير تولى فهو في حديث عائشة الذي سأذكره بعد، ولم يختلف السلف في أن قاعل عبس هو النبي ﷺ. وأغرب الداردي فقال: هو الكافر. وأخرج الزمذني والحاكم من طريق يحيى ابن سعيد الأموي وابن حبان من طريق عبد الرحيم بن سليمان كلاهما عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: نزلت في ابن أم مكتوم الأعشى فقال: يا رسول الله أرشدني. وعند النبي ﷺ رجل من عظماء المشركين - لجعل النبي ﷺ يمرض منه وبقبل هل الآخر فيقول له: أنرى بما أقول بأسا؟ فيقول: لا. فنزلت عبس وتولى، قال الفرغاني: حدث غريب، وقد أرسله بعضهم عن عروة لم يذكر عائشة. وذكر عبد الرزاق عن معمر بن قتادة أن الذي كان يكلمه أبي بن خلف. وروى سعيد بن منصور عن طريق أبي مالك أنه أمية بن خلف. وروى ابن مردويه عن حديث عائشة أنه كان يخاطب عتبة وشيبة ابني ربيعة. ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال: عتبة وأبو جهل وعياش. ومن وجه آخر عن عائشة: كان في مجلس فيه ناس من وجوه المشركين منهم أبو جهل وعتبة، فهذا يجمع الأقوال. قوله (مطهرة لا يمساها الا المطهرون رم الملائكة) في رواية شهر أبي ذر، وقال غيره مطهرة الخ وكذا قلنسى، وكان قال قبل ذلك: وقال مجاهد. فذكر الازر الآتي ثم قال: وقال غيره. قوله (وهذا مثل قوله قالدبرات أسرا) هو قول الفراء، قال في قوله تعالى (في صنف مكرمة): مرفوعة مطهرة، لا يمسه الا المطهرون وم الملائكة، وهذا مثل قوله تعالى (قالدبرات أسرا). قوله (جعل الملائكة والصحف مطهرة لأن الصحف يقع عليها التطهير لجعل التطهير لمن حملها أيضا) هو قول الفراء أيضا. قوله (وقال مجاهد: القلب الملتفة، والاب ما يأكل الأنعام) وقع في رواية النسفي وحده هنا، وقد تقدم في صفة الجنة. قوله (سفرة الملائكة واحدم سافر، سفرت أصلحت بينهم وجعلت الملائكة إذا نزلت بحسب الله ونأدبته كالسفير الذي يصلح بين القوم) هو قول الفراء بلفظه، وزاد: قال الشاعر:

وما أدهى السفارة بين قومي وما أمشى بفش إن مشيت

وقد تمسك به من قال إن جميع الملائكة رسل الله، والعلماء في ذلك قولان، الصحيح أن فهم الرسل وغير الرسل، وقد ثبت أن منهم الساجد فلا يقوم والراكع فلا يعتدل، الحديث. واحتج الأول بقوله تعالى (جعل الملائكة رسلا) وأجيب بقول الله تعالى (الله يصطفى من الملائكة رسلا من الناس). قوله (أصدي تغافل عنه) في رواية النسفي، وقال غيره الخ وسقط منه شيء. والذي قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فأنت له نصدي) أي تعرض له، تلهى تغافل عنه، قال سفيان لفظ تعرض له ولفظ تلهى، وسيفان تفسير تلهى على الصواب، وهو بحذف إحدى التاءين في اللفظتين والأصل تصدى وتلهى، وقد تعقب أبو ذر ما وقع في البخاري فقال: إنما يقال تصدى للأمر إذا رفع رأسه إليه، أما تغافل فهو تفسير تلهى. وقال ابن التين: قيل تصدى تعرض. وهو اللائق بتفسير الآية لأنه لم يتغافل عن المشركين إنما تغافل عن الأعمى. قوله (وقال مجاهد: لما يقض لا يقضى أحد ما أمر به) وصله الضريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظه لا يقضى أحد أبدا. افترض عليه. قوله (وقال ابن عباس: ترهقها فترة فتشأها شدة) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به، وأخرج الحاكم من طريق أبي العالية عن أبي بن كعب في قوله تعالى (وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة)

قال: يصيران غيرة على وجوه الكفار لا على وجوه المؤمنين، وذلك قوله تعالى ﴿وجوه يومئذ عليها غيرة ترهبها فجرة﴾. قوله (مسفرة مشرقة) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة أيضا. قوله (بأيدى سفرة قال ابن عباس: كتبه، أسفارا كتبها) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (بأيدى سفرة) قال: كتبه واحدا سافر، وهي كفوله (كثل الحمار يحمل أسفارا) قال: كتبها، وقد ذكر عبد الرزاق من طريق معمر عن قتادة في قوله (بأيدى سفرة) قال: كتبه. وقال أبو عبيدة في قوله (بأيدى سفرة) أي كتبه، واحدا سافر. قوله (نلمى تشاغل) تقدم القول فيه. قوله (يقال واحد الأسفار سفر) سقط هذا لأبي ذر، وهو قول الفراء، قال في قوله تعالى ﴿كثل الحمار يحمل أسفارا﴾: الأسفار واحدا سفر، وهي الكتب العظام. قوله (فأقبره) يقال أقبرت الرجل جعلت له قبرا، وقبرته دفنته. قال الفراء في قوله تعالى ﴿ثم أماته فأقبره﴾ جعله مقبورا، ولم يقل قبره لأن القابر هو الدافن. وقال أبو عبيدة في قوله (فأقبره): أمر بأن يقبر، جعل له قبرا، والذي يدفن بيده هو القابر. قوله (عن سعد بن هشام) أي ابن عامر الانصاري، لأبيه محبة، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع، وآخر مطلق في المناقب. قوله (مثل) بفتحين أي صفته، وهو كفوله تعالى ﴿مثل الجنة﴾. قوله (وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة) قال ابن التين: معناه كأنه مع السفرة فيما يستحقه من الثواب. قلت: أواد بذلك تصحيح التركيب، وإلا فظاهره أنه لا ربط بين المبتدأ الذي هو مثل والخبر الذي هو مع السفرة، فكأنه قال: المثل بمعنى الشبه فيصير كأنه قال: شبه الذي يحفظ كأن مع السفرة فكيف به. وقال الخطابي: كأنه قال صفته وهو حافظ له كأنه مع السفرة، وصفته وهو عليه شديد أن يستحق أجرين. قوله (ومثل الذي يقرأ القرآن وهو يتعاهده وهو عليه شديد فله أجران) قال ابن التين: اختلف هل له ضعف أجر الذي يقرأ القرآن حافظا أو يضاعف له أجره وأجر الأول أدظم، قال: وهذا أظهر، وإن رجح الأول أن يقول: الأجر على قدر المشقة

٨١ - باب سورة (إذا الشمس كورت)

انكدرت: انتشرت. وقال الحسن: سحرت: يذهب ماؤها فلا يبقى فطرة. وقال: هيد المسجور: المملوء. وقال غيره: سحرت أفضى بعضها إلى بعض فصارت بحرا واحدا. والخلس تخمس في مجراها نزج وتكنس تستتر في بيونها كما تكنس الطباة. تنفس: ارتفع النهار. والظنين النهم. والظنين يعض به. وقال عمر: الخفوس زوجت زوج نظيره من أهل الجنة والنار، ثم قرأ رضي الله عنه: ﴿اخشعوا للنار وظلوا وأزواجهم﴾ منس: أذبر

قوله (سورة إذا الشمس كورت - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغیر أبي ذر، ويقال لها أيضا سورة التكوين. قوله (سحرت يذهب ماؤها فلا يبقى فطرة) تقدم في تفسير سورة الطور، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة بهذا. قوله (وقال مجاهد: المسجور المملوء) تقدم في تفسير سورة الطور أيضا. قوله (وقال غيره: سحرت أفضى بعضها إلى بعض فصارت بحرا واحدا) هو معنى قول السدي، أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه باللفظ (وإذا البحار سجرت) أي فتحت وسحرت: قوله (انكدرت انتشرت) قال الفراء

في قوله تعالى ﴿واذا النجوم انكدرت﴾ يريد انتشرت ، وقمت في وجه الارض . وقال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة في قوله ﴿واذا النجوم انكدرت﴾ قال : تناثرت . قوله (كشطت أى غيرت ، وقرأ عبد الله قشطت . مثل الكافور والفافور ، والقسط والكسط) ثبت هذا للنسفي وحده وذكره غيره في الطب ، وهو قول الفراء ، قال في قوله تعالى ﴿واذا السماء كشطت﴾ أى نزع وطويت ، وفي قراءة عبد الله - يعنى ابن مسعود - قشطت بالتحاف ، والمعنى واحد ، والعرب تقول الفافور والكافور والقسط والكسط ، إذا تقارب الحرقان في المخرج تماقبا في الفة كما يقال حدث وحدث والآثاني والآثاني . قوله (والخنس تخنس في مجراها ترجع ، وتكنس تستر في بيوتها كما تكنس الظباء) قال الفراء في قوله ﴿فلا أقسم بالخنس﴾ : وهى النجوم الخنسة تخنس في مجراها ترجع ، وتكنس تستر في بيوتها كما تكنس الظباء في المخاير وهى الكناس ، قال : والمراد بالنجوم الخنسة مجرام وذحل وعطارد والزهرة والمشتري ، وأسند هذا الكلام ابن مردويه عن طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ، وروى عبد الرزاق بأسناد صحيح عن أبي ميسرة عن عمرو بن شرحبيل قال : قال لي ابن مسعود ما الخنس ؟ قال قلت : أظنه بحر الوحش . قال : وأنا أظن ذلك . وعن معمر عن الحسن قال : هى النجوم تخنس بالنهار ، والكنس تستر من إذا غبت . قال وقال بعضهم : الكنس الظباء . وروى سعيد بن منصور بأسناد حسن عن علي قال : هن الكواكب تكنس بالليل وتخنس بالنهار فلا ترى . ومن طريق غيره قال : مثل مجاهد عن هذه الآية فقال : لا أدري . فقال إبراهيم : لم لا ندري ؟ قال : سمعنا أنها بحر الوحش ، وهؤلاء يروون عن علي أنها النجوم . قال : انهم يكذبون على علي . وهذا كما يقولون إن عليا قال : لو أن رجلا وقع من فوق بيت على رجل فات الأعلى ضمن الأسفل . قوله (تنفس ارفع التهار) هو قول الفراء أيضا . قوله (والظنين المتهم والضنين بضن به) هو قول أبي عبيدة ، وأشار الى القراءتين ، فنقرأها بالطاء المشالة فمناها ليس بمتهم ، ومن قرأها بالساطة فمناها البخیل . وروى الفراء عن قيس بن الربيع عن عاصم عن ورقاء قال : أنتم تقرأون بضنين ببخیل ، ونحن نقرأ بظنين بمتهم . وروى عبد الرزاق بأسناد صحيح عن إبراهيم النخعي قال : الظنين المتهم ، والضنين البخیل . وروى ابن أبي حاتم بسند صحيح : كان ابن عباس يقرأ بضنين ، قال : والضنين والظنين سواء ، يقول ما هو بكاذب ، والظنين المتهم والضنين للبخيل . قوله (وقال عمر : النفوس زوجت ، زوج نظيره من أهل الجنة والنار . ثم قرأ : احشروا الذين ظلموا وأزواجهم) وصله عبد بن حميد والحاكم وأبو نعيم في الحلية ، وابن مردويه عن طريق الثوري وإسرائيل وحامد بن سلمة وشريك كلهم عن سماك بن حرب سمعت النعمان بن بشير سمعت عمر يقول في قوله ﴿واذا النفوس زوجت﴾ : هو الرجل زوج نظيره من أهل الجنة ، والرجل زوج نظيره من أهل النار . ثم قرأ (احشروا الذين ظلموا وأزواجهم) وهذا اسناد متصل صحيح ، ولفظ الحاكم : هما الرجلان يعملان العمل يدخلان به الجنة والنار : الفاجر مع الفاجر والصالح مع الصالح . وقد روى الوليد بن أبي ثور عن سماك بن حرب فرفعه الى النبي ﷺ ، وقصر به فلم يذكر فيه عمر ، جمعه من مسند النعمان ، أخرجه ابن مردويه ، وأخرجه أيضا من وجه آخر عن الثوري كذلك ، والاول هو المحفوظ . وأخرج الفراء عن طريق هكرمة قال : يقرن الرجل بقرينه الصالح في الدنيا ، ويقرن الرجل الذي كان يعمل سوء في الدنيا بقرينه الذي كان يعمل في النار . قوله (عصم أدبر) وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا ، وقال أبو هيبنة : قال بعضهم (عصم) أقبلت

ظلاله . وقال بعضهم : بل معناه ولي ، لقوله بعد ذلك (والصبح اذا تنفس) . وروى ابو الحسن الاثرم بسنده عن حماد قال : ان شهراً قد عسمس ، أي أدبر . وتمسك من فصره بأقبل بقوله تعالى (والصبح اذا تنفس) قال الخليل : أقسم بأقبال الليل وإدباره . (تنبيه) : لم يورد فيها حديثاً مرفوعاً ، وفيها حديث جيد أخرجه أحمد والترمذي والطبراني وصححه الحاكم من حديث ابن عمر رفعه . من مره أن ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى حين فليقرأه اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت . لفظ أحمد

(٨٢) سورة (إذا السماء انفطرت) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال الربيع بن خثيم : فُجِرت قاضت ، وقرأ الأعمش وعاصم (فمذلك) بالتخفيف ، وقرأ أهل الحجاز بالتشديد ، وأراد معتدل الخلق . ومن خفف يعني في أي صورة شاء : إما حسن وإما قبيح ، أو طويل أو قصير

قوله (سورة اذا السماء انفطرت - بسم الله الرحمن الرحيم) ويقال لها أيضا سورة الانفطار . قوله (انشقاقها) ثبت هذا للنسقي وحده وهو قول الفراء . قوله (ويذكر عن ابن عباس بعثت يخرج من فيها من الموت) ثبت هذا أيضا للنسقي وحده ، وهو قول الفراء أيضا ، وقد أخرج ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : بعثت أي بعثت . قوله (وقال غيره : انتزعت . بعثت حوضي : جعلت أسفله أعلاه) ثبت هذا للنسقي أيضا وحده وتقدم في الجنائز . قوله (وقال الربيع بن خثيم : لجرت قاضت) قال عبد بن حميد حدثنا مؤمل وأبو نعيم قالوا : حدثنا سفيان هو ابن سعيد الثوري عن أبيه عن أبي بعل هو منذر الثوري عن الربيع بن خثيم به ، قال عبد الرزاق : أنبأنا الثوري مثله وأنتم منه ، والمنقول عن الربيع : لجرت ، بتخفيف الجيم وهو اللائق بتفسيره المذكور . قوله (وقرأ الأعمش وعاصم فمذلك بالتخفيف ، وقرأ أهل الحجاز بالتشديد) قلت : قرأ أيضا بالتخفيف حمزة والكسائي وسائر الكوفيين ، وقرأ أيضا بالثقل من عدا من قراءة الأمصار . قوله (وأراد معتدل الخلق ، ومن خفف يعني في أي صورة شاء : إما حسن وإما قبيح أو طويل أو قصير) هو قول الفراء بلفظه الى قوله بالتشديد ، ثم قال : فن قرأ بالتخفيف فهو واقع اعلم بصرفك في أي صورة شاء إما حسن الخ ، ومن شدد فإنه أراد والله أعلم جهلك معتدلاً معتدل الخلق . قال : وهو أجود الفراءتين في العربية وأحبهما الى . وحاصل القراءة أن التي بالثقل من التعديل ، والمراد التناسب ، وبالتخفيف من العدل وهو الصرف إلى أي صفة أراد . (تنبيه) : لم يورد فيها حديثاً مرفوعاً ، ويدخل فيها حديث ابن عمر المنب عليه في التي قبلها

(٨٣) سورة (وابل للمطفئين) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال مجاهد ران : كتبت أخطايا . ثوب : جوزي . الرحى : الحمر . (خنائه مسك) طينه . التسليم : يسلو

ضراب أهل الجنة . وقوله غيره : المطفئ لا يؤتى غيره يوم يقوم الناس لرب العالمين

قوله (سورة وابل للمطفئين - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسلة لغير أبي ذر . أخرج النسائي وابن ماجه

باسناد صحيح من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس قال ولما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أخبت الناس كيلا ، فأنزل الله (ويل للطففين) فاحسنوا الكيل بعد ذلك . **قوله** (وقال مجاهد : بل ران ثبت الخطايا) وصله الفريابي ، وروينا في فوائده الديباجي ، من طريق عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (بل ران على قلوبهم) قال ثبت على قلوبهم الخطايا حتى غرستها انتهى . والران والرين الغشاوة ، وهو كالصدي على الشيء الصقيل . وروى ابن حبان والحاكم والترمذي والذاهبي من طريق الثعلباني عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكثت في قلبه ، فإن هو نزع واستغفر صقلت ، فإن هو عاد زيد فيها حتى تملأ قلبه ، فهو الران الذي ذكر الله تعالى (كلا بل ران على قلوبهم) . وروينا في المحاميات ، من طريق الأعمش عن مجاهد قال : كانوا يرون الرين هو الطبع . (تنبيه) : قول مجاهد هذا ثبت ، بفتح المثناة والموحدة بعدها مثناة ، ويجوز نكثين ثانية . **قوله** (ثوب : جوزي) هو قول أبي عبيدة ، وصله الفريابي عن مجاهد أيضا . **قوله** (الرحيق : الخمر ، ختامه مسك : طينه التبنيم يعلو شراب أهل الجنة) ثبت هذا للنفق وحده ، وتقدم في بدء الحاق . **قوله** (وقال غيره المطفف لا يوفى غيره) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (حدثنا معن) هو ابن عيسى **قوله** (حدثني مالك) هذا الحديث من فرائب حديث مالك ، وليس هو في المطاوعة . وقد تابع من بن عيسى عليه عبد الله بن وهب أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم ، والوليد بن مسلم وإسحق الثوري وعبد بن الزبير وعبد العزيز بن يحيى أخرجهما الدارقطني في الفرائب ، كلهم عن مالك

باب (يوم يقوم الناس لرب العالمين)

٩٣٨هـ - **حدثنا** إبراهيم بن المذني **حدثنا** معن ، قال **حدثني** مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما **أن** النبي ﷺ قال (يوم يقوم الناس لرب العالمين) حتى يفتيب أحدكم في رشفه إلى أنصاف أذنيه ،

[الحديث : ٢٨٩٤ - طريقه في : ٦٥٣١]

قوله (يوم يقوم الناس لرب العالمين) زاد في رواية ابن وهب ، يوم القيامة . **قوله** (في رشفه) بفتحين أي عرفه لانه يخرج من البدن شيئا بهدشي . كما يرشح الإناء المتحلل الاجزاء . ووقع في رواية سعيد بن داود ، حتى ان العرق يلجم أحدم الى أنصاف أذنيه . **قوله** (الى أنصاف أذنيه) هو من إضافة الجميع الى الجميع حقيقة ومعنى ، لأن لكل واحد أذنين . وقد روى مسلم من حديث المقداد بن الأسود عن النبي ﷺ (تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كفشار ميل ، فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق : فمنهم من يكون الى كعبيه ، ومنهم من يكون الى حقويه ، ومنهم من يلجمه العرق إلجاما ،

(٨٤) سورة (إذا السماء انشقت)

قال مجاهد كتابه بشماله : يأخذ كتابه من وراء ظهره ، وسق : جمع من دابة . **قوله** (أن : لن : يحور :

لا يرجع إليها

قوله (سورة اذا الدماء انشقت) ويقال لها ايضا سورة الانشقاق وسورة الفلق . قوله (وقال مجاهد اذنت سمعت وأطاعت لربها ، وألفت ما فيها أخرجت ما فيها من الرق وتخلت عنهم) وقع هنا لفظي وتقدم لهم في بدء الخلق . وقد أخرجه الحاكم من طريق مجاهد عن ابن عباس وصلة بذكر ابن عباس فيه لكنه موقوف عليه . قوله (كتابه بشماه بخط كتابه من وراء ظهره) وصلة القرطبي من طريق ابن أبي نعيم عنه ، قال في قوله (وأما من أوتي كتابه رواء ظهره) قال يحمل يده من وراء ظهره فيأخذ بها كتابه . قوله (وسن جمع من دابة) وصلة القرطبي أيضا من طريقه ، وقد تقدم في بدء الخلق مثله وانتم منه ، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عباس في قوله (والليل وما وسن) قال : وما دخل فيه ، وإسناده صحيح . قوله (ظن أن لن يمور : أن لن يرجع إلينا) وصلة القرطبي من طريقه أيضا ، وأصل يمور المحور بالفتح وهو الرجوع ، وحاررت فلانا أي راجعته ، ويطلق على الفردى الاسم . قوله (وقال ابن عباس : يوعون يبرون) ثبت هذا لفظي وحده ، ووصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن قتادة (يوعون) قال : في صدورهم

١ - باب (فسوف يحاسب حسابا يسيرا)

٤٩٣٩ - **حدثنا** عمرو بن علي **حدثنا** يحيى عن عثمان بن الأسود قال سمعت ابن أبي مليكة سمعت عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت النبي ﷺ

حدثنا سليمان بن حرب **حدثنا** حماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي ﷺ . **حدثنا** مسدد عن يحيى عن أبي يونس حاتم بن أبي صغيرة عن ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ : « ليس أحد يحاسب إلا هلك ، قالت قلت يا رسول الله جلني الله فداك ، أليس يقول الله عز وجل » ، (فأما من أوتي كتابه يديه فسوف يحاسب حسابا يسيرا) ، قال : ذاك العرض يبرأون ، ومن نوقش الحساب هلك »

قوله (باب فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سقطت هذه الترجمة أثير أبي ذر . قوله (حدثنا يحيى) هو القطان ، وله في هذا الحديث شيخ آخر بإسناد آخر وهو مذكور في هذا الباب ، وعثمان بن الأسود أي ابن أبي موسى المكي مولى بني جمح ، ووقع عند القاسم عثمان الأسود صفة لعثمان وهو خطأ ، واشتمل ما ساقه المصنف على ثلاثة أسانيد : عثمان عن ابن أبي مليكة عن عائشة ، وتابعه أيوب عن عثمان ، وخالفهما أبو يونس فأدخل بين ابن أبي مليكة وعائشة رجلا وهو القاسم بن محمد ، وهو محمول على أن ابن أبي مليكة حله عن القاسم ثم سمعه من عائشة أو سمعه أولا من عائشة ثم استثبت القاسم إذ في رواية القاسم زيادة ليست عنده . وقد احتدرك الدائرة طئي هذا الحديث لهذا الاختلاف ، وأجيب بما ذكرناه . ونبه الجياني على خبط لابي زيد المروزي في هذه الأسانيد قال : سخط عنده ابن أبي مليكة من الإسناد الأول ولا بد منه ، وزيد عنده القاسم بن محمد في الإسناد الثاني وليس فيه وإنما هو في رواية أبي يونس . وقال الاسماعيلي : جمع البخاري بين الأسانيد الثلاثة ومزونها مختلفة . قلت : وسأبين ذلك وأوضحه في كتاب الرقاق مع بقية الكلام على الحديث ، وتقدمت بعض مباحثه في أواخر كتاب العلم

٢ - باب (لتركبن طبقا عن طبق)

٤٩٤٠ - حدثنا سعيد بن النضر أخبرنا هشيم أخبرنا أبو بشر جعفر بن إياس عن مجاهد قال قال ابن

عباس (لتركبن طبقا عن طبق) : حالا بعد حال ، قال هذا نبئكم ﷺ ،

قوله (باب لتركبن طبقا عن طبق) - قطعت هذه الترجمة لنبي أبي ذر . قوله (قال ابن عباس) (لتركبن طبقا عن طبق) حالا بعد حال ، قال هذا نبئكم ﷺ أي الخطاب له ، وهو على قراءة فتح الموحدة وبها قرأ ابن كثير والأصم والأخوان . وقد أخرج الطبري الحديث المذكور عن يعقوب بن إبراهيم عن هشيم بلفظه (قال ابن عباس) (لتركبن طبقا عن طبق) يعني نبئكم حالا بعد حال ، وأخرجه أبو حنيفة في كتاب القراءات ، عن هشيم وزاد : يعني بفتح الباء ، قال الطبري : فقرأها ابن مسعود وابن عباس وعامة قراء أهل مكة والكوفة بالفتح ، والباقرن بالضم على أنه خطاب الأمة ، ورجعها أبو عبيدة لسباق ما قبلها وما بعدها . ثم أخرج عن الحسن وعكرمة وسعيد بن جبير وغيرهم قالوا (طبقا عن طبق) يعني حالا بعد حال ، ومن طرق الحسن وأبي العلاء ومسروق قال : السموات . وأخرج الطبري أيضا والحاكم من حديث ابن مسعود إلى قوله (لتركبن طبقا عن طبق) قال : السماء . وفي لفظ للطبري عن ابن مسعود قال : المراد أن السماء تصبح مرة كاللحان ، ومرة تشقق ثم تحمر ثم تنفطر . ورجع الطبري الأول وأصل الطبق الشدة ، والمراد بها هنا ما يقع من الشدائد يوم القيامة . والطبق ما طابق غيره ، يقال ما هنا بطبق كذا أي لا يطابقه . ومعنى قوله حالا بعد حال ، أي حال مطابقة لتي قبلها في الشدة ، أو هو جمع طبقة وهم المرتبة ، أي هي طبقات بعضها أشد من بعض ، وقيل المراد اختلاف أحوال المولود منذ يكون جنينا إلى أن يموت إلى أقصى العمر ، فمر قبل أن يولد جنين ، ثم إذا ولد صبي ، فإذا ظلم غلام ، فإذا بلغ سبعا يافع ، فإذا بلغ عشرة أحزر ، فإذا بلغ خمس عشرة قد ، فإذا بلغ ثمنا وعشرين عنطط ، فإذا بلغ ثلاثين صمل ، فإذا بلغ أربعين كهل ، فإذا بلغ خمسين شيخ ، فإذا بلغ ثمانين م ، فإذا بلغ تسعين فان

(٨٥) سورة البروج

وقال مجاهد الأخدود شق في الأرض ، فتنوا عذبوا . وقال ابن عباس : الودود الحبيب . المجيد الكريم

قوله (سورة البروج) تقدم في أواخر الفرقان تفسير البروج . قوله (وقال مجاهد : الأخدود شق في الأرض) وصله الفريابي بلفظ شق بنجران كانوا يعذبون الناس فيه ، وأخرج مسلم والترمذي وغيرهما من حديث صهيب قصة أصحاب الأخدود مطولة ، وفيه قصة الغلام الذي كان يتعلم من الساحر ، فر بالراهب فتابعه على دينه . فأراد الملك قتل الغلام لمخالفته دينه فقال : اهلك لن تفد على قتل حتى تقول إذا وصيتني بسم الله رب الغلام ، ففعل ، فقال الناس : أمنا رب الغلام ، ثم لهم الملك الأخاديد في السكك وأضرم فيها النيران ليرجعوا إلى دينه . وفيه قصة الصبي الذي قال لأمه : اصبري فانك على الحق ، صرح برفع الفصح بطرلها حماد بن سلة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب . ومن طريقه أخرجه مسلم والنسائي وأحمد . ووقفها معمر عن ثابت ، ومن طريقه أخرجه الترمذي ، وعنده في آخره : يقول الله تعالى (قتل أصحاب الأخدود - إلى - العزيز الحميد) . قوله (فتنوا هذبوا)

وصلة القرطبي من طريقه ، وهذا أحد معاني الفتنة ، ومثله (يوم م على النار يفتنون) أى يمزجون . قوله (وقال ابن عباس : الودود الحبيب ، المجيد الكريم) ثبت هذا للنسفي وحده ، ويأتى فى التوحيد . وأخرج الطبرى من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (الغفور الودود) قال : الودود الحبيب . وفى قوله (ذو العرش المجيد) يقول : الكريم

(٨٦) سورة الطارق

هو النجم ، وما أتاك ليلا فهو طارق . النجم الثاقب : المضى . وقال مجاهد : ذات الرجح سحب يرجع بالمطر ، وذات الصدع الأرض تصدع بالنبات قال ابن عباس (اقول فصل) : لحن . (لما عليها حافظ) : إلا عليها حافظ

قوله (سورة الطارق : هو النجم وما أتاك ليلا فهو طارق) ثم فسره فقال (النجم الثاقب المضى ، يقال أنقب فارك للمنفذ) ثبت هذا للنسفي وأبى نعيم وسيأتى للباقين فى كتاب الاعتصام . وهو كلام الفراء قال فى قوله تعالى (والسماء والطارق الخ) وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : الثاقب المضى . وأخرجه الطبرى من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس مثله . قوله (وقال مجاهد : الثاقب الذى يتوهج) ثبت هذا لأبى نعيم عن الجرجاني ، ووصله القرطبي والطبرى من طريق مجاهد بهذا . وأخرج الطبرى من طريق السدى قال : هو النجم الذى يرى به ، ومن طريق عبد الرحمن بن زيد قال : النجم الثاقب الربا . قوله (ذات الرجح سحب يرجع بالمطر ، وذات الصدع الأرض تصدع بالنبات) ووصله القرطبي من طريق مجاهد بلفظ (والسماء ذات الرجح) قال : معنى ذات السحاب تحطر ثم ترجع بالمطر ، وفى قوله (والأرض ذات الصدع) : ذات النبات . وللعالم من وجه آخر عن ابن عباس فى قوله (ذات الرجح) المطر بعد المطر . وإسناده صحيح . قوله (وقال ابن عباس : لقول فصل لحن) وقع هذا للنسفي ، وسيأتى فى التوحيد بزيادة . قوله (لما عليها حافظ : إلا عليها حافظ) واصله ابن أبي عمير من طريق يزيد النحوى عن حكيم عن ابن عباس وإسناده صحيح ، لكن أنكره أبو عبيدة وقال : لم نسمع أقول له ، أى ، بمعنى . إلا ، شاهدا فى كلام العرب . وفرنت لما بالتخفيف والتشديد : فقرأها ابن عامر وعاصم وحزة بالتشديد ، وأخرج أبو عبيدة عن ابن سيرين أنه أنكر التشديد على من قرأ به . (تنبيه) : لم يورد فى الطارق حديثا مرفوعا ، وقد وقع حديث جابر فى قصة معاذة فقال النبي ﷺ : أفنان يا معاذة ؟ يكفئك أن تقرأ بالسماء والطارق والشمس وضحاها . الحديث أخرجه النسائي هكذا ، ووصله فى الصحيحين

(٨٧) سورة (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى)

وقال مجاهد (قدر فهدى) : قدر للإنسان الشقاء والسمادة . (وهدى) الأنعام لمراتبها

٤٩٤١ - حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال أخبرني أبى عن شعبة عن أبى إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال « أول

من قدم علينا من أصحاب النبي ﷺ مصعب بن عمير وابن أم مكتوم ، فجلا يقرئنا القرآن ، ثم جاء عمار

وبلال وسعد ، ثم جاء مُرَبَّن الخطاب في عشرين ، ثم جاء النبي ﷺ ، فأرأيت أهل المدينة فرحوا بنبيهم فرحهم به ، حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون : هذا رسول الله ﷺ قد جاء ، فاجاء حتى قرأت (سبح اسم ربك الأعلى) في سور مثلها .

قوله (سورة سبح اسم ربك الأعلى) ويقال لها سورة الاعلى ، وأخرج سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة سمعت ابن عمر يقرأ سبحانه رب الاعلى الذي خلق فسوى ، وهي قراءة أبي بن كعب . قوله (وقال مجاهد) (قد فهدى) : قدر للانسان النفاذ والسعادة ، وهدي الانعام لمراتعها (ثبت هذا للنسفي ، وقد وصله الطبري من طريق مجاهد . قوله (وقال ابن عباس) (غشاء أخرى) : غشا متغيرا) ثبت أيضا للنسفي وحده ، ووصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه . ثم ذكر المصنف حديث البراء في أول من قدم المدينة من المهاجرين ، وقد تقدم شرحه في أوائل الهجرة ، ووقع في آخر هذا الحديث هنا ، يقولون هذا رسول الله ﷺ ، وحذف ﷺ من رواية أبي ذر ، قال : لأن الصلاة عليه إنما شرعت في السنة الخامسة ، وكأنه يشير الى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) لأنها من جملة سورة الاحزاب ، ولكن نزولها في تلك السنة على الصحيح ، لكن لا مانع أن تقدم الآية المذكورة على معظم السورة . ثم من أين له أن لفظ ﷺ من صلب الرواية من لفظ الصحابي ، وما المانع أن يكون ذلك صدر ممن دونه ؟ وقد صرحوا بأنه يندب أن يصل على النبي ﷺ وأن يترضى عن الصحابي ولو لم يرد ذلك في الرواية

(٨٨) سورة (هل أتاك حديث الغاشية) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال ابن عباس (عائلة ناصية) النصاري ، وقال مجاهد (عين آنية) بلغ إناءها وحان شربها ، (حميم أن) بلغ إناءه ، (لا نسمع فيها لاغية) شتما ، ويقال : الضريع نبات يقال له الشبرق ، بسميه أهل الحجاز الضريع إذا يبس وهو سم ، (يسطر) : يسلط ، ويقرأ بالصاد والسين . وقال ابن عباس (الآبهم) مرجعهم

قوله (سورة هل أتاك - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لأبي ذر ، وسقطت البسملة للباقيين ، ويقال لها أيضا سورة الغاشية . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الغاشية من أسماء يوم القيامة . قوله (وقال ابن عباس : عاملة ناصية النصاري) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة ومن طريق شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس وزاد : اليهود ، وذكر الثعلبي من رواية أبي الضحى عن ابن عباس قال : الرهبان . قوله (وقال مجاهد) (عين آنية) بلغ إناءها وحان شربها . (حميم أن) بلغ إناءه وصله الثوري من طريق مجاهد مفرقا في مواضعه . قوله (لا نسمع فيها لاغية : شتما) وصله الثوري أيضا عن مجاهد ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : لا نسمع فيها باطلاولا مانعا ، وهذا على قراءة الجمهور بفتح تسمع بشدة فوقية ، وقراها المحدثون بتحتانية كذلك ، وأما أبو عمرو وابن كثير فضميا التحتانية ، وضم نافع أيضا لكن بفوقانية . قوله (ويقال الضريع نبات يقال له الشبرق ، تسميه أهل الحجاز الضريع إذا يبس ، وهو سم) هو كلام الفراء بلفظه ، والفيروز بكسر المعجمة

بعدها موحدة ، قال الحليل بن أحمد : هو نبت أخضر متين الريح يرمى به البحر . وأخرج الطبري من طريق عكرمة ومجاهد قال : الضريع الشبرق . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الضريع شجر من ناز . ومن طريق سعيد بن جبير قال : الحجارة . وقال ابن التين كان الضريع مشتق من الضارع وهو الذليل ، وقيل هو السلا بضم النجمة وتشديد اللام وهو شوك النخل . قوله (بمسيطر بمسلط) قال أبو عبيدة في قوله (لست عليهم بمسيطر) : بمسلط ، قال : ولم نجد مثلاً إلا بمسيطر أى بالوحدة ، قال : لم نجد لها ناكلاً . كذا قال ، وقد قدمت في تفسير سورة المائدة زيادات عليها . قال ابن التين : أصله السطر ، والمعنى أنه لا يتجاوز ما هو فيه . قال وإنما كان ذلك وهو بمكة قبل أن يهاجروا يؤذن له في القتال . قوله (ويقرأ بالصاد والسين) قلت : قراءة الجمهور بالصاد ، وفي رواية عن ابن كثير بالسين وهي قراءة هشام . قوله (وقال ابن عباس : إياهم مرجهم) وصله ابن المنذر من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وذكره ابن أبي حاتم عن عطاء ، ولم يجاوز به . (تنبيه) : لم يذكر فيها حديثاً مرفوعاً ، وبداخل فيها حديث جابر رفته . أمرت أن أقاتل الناس حتى يشكروا لإلهي إلا الله ، الحديث ، وفي آخره : وحسابهم على الله ، ثم قرأ (إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر) إل آخر السورة ، أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم ، وإسناده صحيح

(٨٩) سورة الشعراء

وقال مجاهد (إرم ذات اللباد) يعني : عذبة ، والباد أهل عموذ لا يقيمون . (سوط عذاب) : الذي عذبوا به . (أكلًا كلاً) : السف . وجمًا : الكثرة . وقال مجاهد : كل شئ خلفه فهو كفع ، السماء كفع ، والوتر : الله تبارك وتعالى . وقال غيره (سوط عذاب) كلمة تقولها العرب اسكل نوع من العذاب يدخل فيه السوط . (لها لمرصاد) : إليه المصير . (سمحاضون) : سحاضون ، ونحشون : تأمرون باطامه . (للطمشة) : للصدقة بالتواب . وقال الحسن (يا أيها النفس للطمشة) إذا أراد الله عز وجل قبضها أطمانت إلى الله واطمان الله إليها ، ورضيت عن الله ورضى الله عنها ، فأمر بقبض روحها وأدخله الله الجنة وجهه من عباد الصالحين . وقال غيره (جابوا) : تقبوا ، من جوب القميص قطم له جيب ، يجوب الفلاة : يقطعها . (كلاً) : كمته أجمع : أنبت على آخره .

قوله (سورة والفجر) وقال مجاهد : إرم ذات اللباد يعني القديمة ، والباد أهل عموذ لا يقيمون (وصله الفرابي من طريق مجاهد بلفظ إرم القديمة ، وذات اللباد أهل محاد لا يقيمون . وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : إرم قبيلة من عاد ، قال : والباد كانوا أهل عموذ أى خيام . انتهى . وإرم هو ابن سام بن نوح ، وعاد ابن حوص بن إرم . وقيل إرم اسم المدينة ، وقيل أيضاً إن المراد بالباد شدة أبادتهم وإفراط طولهم . وقد أخرج ابن مردويه من طريق المنذام بن مديكر قال : قال رسول الله ﷺ في قوله (ذات اللباد) قال : كان الرجل يأتي الصخرة فيحملها على كاهله فيلقها على أى شئ أراد فيهلكهم ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق السدي قال : إرم اسم أبيهم .

ومن طريق مجاهد قال : ارم أمه . ومن طريق قتادة قال : كنا نتحدث أن إرم قبيلة . ومن طريق عكرمة قال : إرم هي دمشق . ومن طريق عطاء الخراساني قال : إرم الأرض . ومن طريق الضحاك قال : الارم الملاك . يقال ارم بنو فلان أي هلكوا . ومن طريق شهر بن حوشب نحوه ، وهذا على قراءة شاذة قرئت «ببدا ارم» بفتحين والراء ثبيلة على أنه فعل ماضٍ ، وذات ، بفتح التاء على المفعولية أي أهلك الله ذات الهماء ، وهو تركيب قلبي . وأصح هذه الأقوال الأول أن إرم اسم القبيلة . ومن إرم بن سام بن نوح ، وعادم بنو عاد بن عوص بن إرم ، وميزت عاد بالإضافة لإرم عن عاد الأخيرة ، وقد تقدم في تفسير الاحقاف أن عاد قبيلتان ، وبؤيده قوله تعالى (وأنه أهلك عاداً الأولى) . وأما قوله (ذات الهماء) فقد فسره مجاهد بأنها صفة القبيلة ، قائم كانوا أهل عود أي غيام . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق الضحاك قال (ذات الهماء) القوة . ومن طريق ثور بن زيد قال : قرأت كتاباً قديماً ، أنا شداد بن عاد ، أنا الذي رفعت ذات الهماء ، أنا الذي شددت بذراعي بطن واد ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابة قصة مطولة جداً أنه خرج في طلب إبل له ، وأنه وقع في صحارى عدن ، وأنه وقع على مدينة في تلك الفلوات فذكر عجائب ما رأى فيها ، وإن معاوية لما بلغه خبره أحضره إلى دمشق وسأل كعباً عن ذلك فأخبره بقصة المدينة ومن بناها وكيف ذلك مطولاً جداً ، وفيها ألفاظ منكراً ، ورواها عبد الله بن قلابة لا يعرف ، وفي إسناده عبد الله بن أبيه . قوله (سوط عذاب الذي ضربوا به) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ ما هذوا به . ولابن أبي حاتم من طريق قتادة : كل شيء عذب الله به فهو سوط عذاب ، وسيأتي له تفسير آخر . قوله (أكلوا السيف ، وجما الكثير) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ : السيف لف كل شيء . ويحبون المال جباهاً قال الكثير . وسيأتي بسط الكلام على السيف في شرح حديث أم زرع في النكاح . قوله (وقال مجاهد : كل شيء خلقه فهو شفع ، السماء شفع ، والوتر الله) تقدم في بدء الخلق بأنهم من هذا . وقد أخرج الترمذي من حديث عمران بن حصين ، أن النبي ﷺ سئل عن الشفع والوتر فقال : هي الصلاة ، بعضها شفع ، وبعضها وتر ، ورجاله ثقات إلا أن فيه رواياتاً مهملة ، وقد أخرجه الحاكم من هذا الوجه فسدق من روايته المهم فافتقر فصحه . وأخرج النسائي من حديث جابر رفته قال : العشر عشر الاضحى ، والشفع يوم الاضحى ، والوتر يوم عرفة ، والحاكم من حديث ابن عباس قال : الفجر فجر النهار ، وليال عشر عشر الاضحى . ولسميد بن منصور من حديث ابن الزبير أنه كان يقول : الشفع قوله تعالى (فن تجعل في يومين) والوتر اليوم الثالث . (تنبيه) : قرأ الجمهور الوتر بفتح الواو ، وقرأها الكوفيون سوى عاصم بكسر الواو واختارها أبو عبيد . قوله (وقال غيره سوط عذاب كلمة تقولها العرب لكل نوع من العذاب يدخل فيه السوط) هو كلام الفراء ، وزاد في آخره : جرى به الكلام ، لأن السوط أصل ما كانوا يعذبون به ، لجرى لكل عذاب إذ كان عندهم هو الغاية . قوله (لبالمرصاد : إليه المصير) هو قول الفراء أيضاً ، والمرصاد مفعول من المرصد وهو مكان الرصد ، وقرأ ابن عطية بما يقتضيه ظاهر اللفظ : لجود أن يكون المرصاد بمعنى الفاعل أي الراصد ، لكن أتى فيه بصيغة المباعدة ، وتنصب بأنه لو كان كذلك لم تدخل عليه الباء في تصحيح الكلام ، وإن سمع ذلك نادراً في الشعر ، وتأويله على ما يليق بحلال الله واضح فلا حاجة للتكلف . وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن قال : بمرصداً أعمال بني آدم . قوله (تحاضون تحافظون ، ونحضون تأمرون بأطعامه) قال الفراء : قرأ الاعشى وعاصم بالالف وبمشاة مفتوحة أوله ، ومثله لأهل المدينة لكن بنهر

ألف ، وبعضهم يحاضون ، بتحانية أوله ، والكل صواب . كانوا يحاضون يحافظون ، ويحضون يأمررون بأطعامه انتهى . وأصل نحاضون تتحاضون لحنفت إحدى التاءين ، والمعنى لا يحض بعضهم بعضا . وقرأ أبو عمرو بالتحانية في يكرمون ويحضون وما بعدهما ، وبمثل قراءة الأعشى قرأ يحيى بن وثاب والأخوان وأبو جعفر المدني ، وهؤلاء كلهم بالثناة فيها وفي يكرمون فقط ، ووافهم على المثناة فيهما ابن كثير ونافع وشيبة ، لكن بغير ألف في يحضون . قوله (المطمئنة المصددة بالثراب) قال الفراء (يا أيها النفس المطمئنة) بالإيمان ، المصددة بالثواب والبعث . وأخرج ابن مردويه عن طريق ابن عباس قال : المطمئنة المؤمنة . قوله (وقال الحسن) (يا أيها النفس المطمئنة) إذا أراد الله قبضها أطمانت إلى الله وأطمأن الله إليه ، ورضيت عن الله ورضى الله عنه ، فأمر قبض روحها وأدخلها الله الجنة وجعلها من عباده الصالحين) وقع في رواية الكشمغيني . وأطمأن الله إليها ورضى الله عنها وأدخلها الله الجنة . بالتأنيث في المواضع الثلاثة ، وهو أوجه . والآخر وجه وهو عود الضمير على الشخص . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن طريق الحسن قال : إن الله تعالى إذا أراد قبض روح عبده المؤمن وأطمأن النفس إلى الله وأطمأن الله إليها ورضيت عن الله ورضى عنها ، أمر بقبضها فأدخلها الجنة وجعلها من عباده الصالحين . أخرجه مفرقا ، وإسناد الاطمئنان إلى الله من مجاز المشاكفة ، والمراد به لازمه من إيصال الخير ونحو ذلك . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن قال : المطمئنة إلى ما قال الله والمصددة بما قال الله تعالى . قوله (وقال غيره) (جابوا) نقبوا ، من جيب القميص قطع له جيب . بحوب الفلاة) أي (بقطعتها) . ثبت هذا لغير أبي ذر . وقال أبو حنيفة في قوله (جابوا) البلاد : نقبوا ، وبحوب البلاد يدخل فيها ويقطعها . وقال الفراء (جابوا الصخر) فرقوه فأتخفوه بيوتا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة (جابوا الصخر) نقبوا الصخر . قوله (لما : لمعته أجمع) أنبت على آخره (سقط هذا لاني ذر وهو قول أبي حنيفة بلفظه وزاد : (جابوا) كثيرا شديدا . (نبيه) : لم يذكر في الفجر حديثا مرفوعا ، ويدخل فيه حديث ابن مسعود رفعه في قوله تعالى (وجيء يومئذ بجهنم) قال : « يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف بحرونها » . أخرجه مسلم والترمذي

(٩٠) سورة (لا أقسم)

وقال مجاهد (وأنت حل بهذا البلد) : مكة ، ليس عليك ما على الناس فيه من الإثم . (ووالله) آدم (وما ولّه) . (لبدأ) : كثيرا . والنجدين : الخير والشر . مسغبة : مجاعة . مقربة : الساقط في الثراب . يقال (فلا اتقهم العتبة) : فلم يخفهم العتبة) في الدنيا ، ثم فسّر العتبة فقال (وما أدراك ما العتبة ؟ ذاك رقة ، أو إطعام في يوم ذي مسغبة) . (في كبد) : في شدة

قوله (سورة لا أقسم) ويقال لها أيضا سورة البلد ، واتفقوا على أن المراد بالبلد مكة شرفها الله تعالى . قوله (وقال مجاهد) (وأنت حل بهذا البلد) مكة ، ليس عليك ما على الناس فيه من الإثم (وصله الفرياني عن طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بلفظ : يقول لا تأخذ بما عملت فيه وإيس عليك فيه ما على الناس . وقد أخرجه الحاكم عن طريق منصور عن مجاهد فزاد فيه عن ابن عباس بلفظ : أحل الله له أن يصنع فيه ما شاء . ولابن مردويه عن

طريق حكمة من ابن عباس : يحمل لك أن تنازل فيه . وعلى هذا فاصحة الوقت الحاضر والمراد الآتي لتحقيق وقوفه ، لأن السورة مكية والفتح بعد الهجرة بثلاث سنين . قوله (ووالد آدم وما ولد) وصله الفريابي من طريق مجاهد بهذا ، وقد أخرجه الحاكم من طريق مجاهد أيضا وزاد فيه : عن ابن عباس . قوله (في كبد في شدة خلق) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد أخرجه سعيد بن منصور من طريق مجاهد باللفظ : حملته أمه كرها ووضعته كرها ، وممثلة في نكده وهو يكابد ذلك . وأخرجه الحاكم من طريق سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مثله وزاد : في ولادته ونبت أسنانه وسرره وختانه ومعيفته . قوله (لبدا كثيرا) وصله الفريابي بهذا ، وهو بتخفيف الموحدة ، وشدهما أبو جعفر وحده . وقد تقدم تفسيرها في تفسير سورة الجن . والنجد بن الحارث ، وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ سبيل الخير وسبيل الشر ، يقول : هو قناه . وأخرج الطبراني بإسناد حسن عن ابن مسعود قال : النجد بن سبيل الخير والشر ، وصححه الحاكم ، وله شاهد عند ابن مردويه عن حديث أبي هريرة ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن الحسن عن النبي ﷺ : إنما هما التجدان ، لما جعل محمد ﷺ أحب إليكم من نجد الخير . قوله (مسغبة جماعة) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ جوع ، ومن وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس قال : ذى جماعة . وأخرجه ابن أبي حاتم كذلك . ومن طريق قتادة قال : يوم يشتفى فيه الطعام . قوله (مقربة الكاف في التراب) وصله الفريابي عن مجاهد باللفظ المطروح في التراب ليس له بيت . وروى الحاكم من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال : المطروح الذي ليس له بيت . وفي لفظ : المقربة الذي لا يقية من التراب شيء . وهو كذلك لسعيد بن منصور ، ولابن عيينة من طريق حكمة من ابن عباس قال : هو الذي ليس بينه وبين الأرض شيء . قوله (يقال) فلا اقتحم العقبة) فلم يقتحم العقبة في الدنيا . ثم لمس العقبة فقال (وما أدراك ما العقبة ؟ فك رقة أو إطعام في يوم ذى مسغبة) قال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : النار عقبة دون الجنة ، فلا اقتحم العقبة . ثم أخبر عن اقتحامها فقال : فك رقة أو إطعام في يوم ذى مسغبة . وقال أبو هيبدة في قوله (فلا اقتحم العقبة الخ) بلفظ الأصل ، وزاد بعد قوله مسغبة : جماعة ، ذا مقربة : قد لوق بالتراب . وأخرج سعيد بن منصور من طريق مجاهد قال : إن من الموجبات لإطعام المؤمن السفبان - (تنبيه) : قرأ فك وأطعم بالفعل الماضي فيهما ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ، وقرأ باقي السبعة فك بضم الكاف والإضافة وإطامام عطفًا عليها . قوله (مؤمنة مطبقة) هو قول أبي هيبدة ، وقد تقدم في صفة النار من بدء الخلق ، ويأتي في حديث آخر في تفسير الهمة - (تنبيه) : لم يذكر في سورة البلد حديثًا مرفوعًا ويدخل فيها حديث البراء قال : جاء أعرابي فقال : يا رسول الله علني عملا يدخلني الجنة ، قال : لئن كنت أفصرت الخطبة لقد أهرضت المسألة ، أعتق النسمة أو فك الرقة . قال : أو ليستا بواحدة ؟ قال : لا ، إن عتق النسمة أن تنفرد بعقها ، وفك الرقة أن تعين في عقها ، أخرجه أحمد وابن مردويه من طريق عبد الرحمن بن عوف عنه وصححه ابن حبان

(٩١) سورة (والشمس وضحاها)

وقال مجاهد : ضحاها ضوؤها . إذا تلاها : كبرها ، وطحاها : دحاها . ودساها : أغراها . فألهمها : عرفها

الشفاء والسعادة . وقال مجاهد بظنواها : بما صيها . ولا تخاف عقيبها : عقي أحد

٤٩٤٢ - **عز** موسى بن إسماعيل حدثنا «وَقَبَّ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَمْعَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ وَذَكَرَ النَّاقَةَ وَالَّذِي عَقَرَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا أَنْبَتَ أَشْقَاهَا) أَنْبَتَ لَهَا رَجُلٌ مِزْزُ عَارِمٍ مَنِيْعٌ فِي رَهْطِهِ مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ. وَذَكَرَ النِّسَاءَ فَقَالَ: يَمِيْدُ أَحَدُكُمْ بِجِلْدِ امْرَأَتِهِ جِلْدَ الْعَبْدِ، فَلَهُ بِضَاجِمَتِهَا مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ. ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحِكِهِمْ مِنَ الضَّرْطَةِ وَقَالَ: لَمْ يَضْحَكْ أَحَدُكُمْ بِمَا يَفْعَلُ؟ وَقَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ «قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الصَّوَّامِ» قَوْلُهُ (سُورَةُ وَالشَّمْسِ وَضَحَاها - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ثَبَتَ الْبَسْمَةُ لِأَبِي ذَرٍّ - قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ: (ضَحَاها) ضَوْءُها. (إِذَا نَلَّاهَا) نَبِها. (وَطَجَاها) دَحَاها. (وَدَسَاها) أَغْرَاها) ثَبَتَ هَذَا كَلَهُ النَّسْفِيُّ وَحْدَهُ، وَقَدْ تَقَدَّمَ لَمْ يَبْدَأِ الْخَلْقَ مَفْرُوعًا إِلَّا قَوْلُهُ (دَسَاها) فَأَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي نَجِيْعٍ عَنْ مُجَاهِدٍ بِهَذَا، وَدَأْخَرَجَ الْحَاكِمُ مِنْ طَرِيقِ حَصِينٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ جَمِيعَ ذَلِكَ قَوْلُهُ (فَالْهَمَّا عَرَفَا الشَّفَاءَ وَالسَّعَادَةَ) ثَبَتَ هَذَا لِلنَّسْفِيِّ وَحْدَهُ، وَقَدْ أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ مُجَاهِدٍ. قَوْلُهُ (وَلَا يَخَافُ عِقْبَاها: عَقْبِي أَحَدٌ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ مِنْ طَرِيقِ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ (وَلَا يَخَافُ عِقْبَاها): أَنَّهُ لَا يَخَافُ عَقْبِي أَحَدٌ، وَهُوَ مُضَيَّبٌ يَفْتَحُ الْأَلْفَ وَالْمُهْمَلَةَ، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ يَسْكُونُ الْحَاءُ الْمَجْمُوعَةُ بَعْدَهُمَا ذَالٌ مُعْجَمَةٌ، قَالَ الْفَرَاءُ: قَرَأَ أَهْلُ الْبَصْرَةِ وَالْكُوفَةِ بِالْوَاوِ وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ بِالْفَاءِ. فَلَا يَخَافُ، قَالُوا وَصِفَةُ الْعَافِرِ أَيْ عَقَرَ وَلَمْ يَخَفْ عَاقِبَةُ عَقْرِها، أَوْ الْمُرَادُ لَا يَخَافُ اللَّهُ أَنْ يَرْجِعَ بَعْدَ إِهْلَاكِهَا، قَالَفَاءُ عَلَى هَذَا أَجُودُ، وَالضَّمِيرُ فِي عِقْبَاها لِلدَّمْدَمَةِ أَوْ لثُرُودِ أَوْ لِلنَّفْسِ الْمُتَقَدِّمِ ذِكْرُها، وَالنَّدْمَةُ الْهَلَاكُ الْعَامُ. قَوْلُهُ (يَطْفُواها: مَعَاصِيها) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ مِنْ طَرِيقِ مُجَاهِدٍ بِلَفْظٍ مُعْصِنَتِها، وَهُوَ الْوَجْهُ. وَالطَّبْرِيُّ يَفْتَحُ الطَّاءَ وَالْفَصْرَ الطَّيْفِيَّانِ، وَيَحْتَمِلُ فِي الْبَاءِ أَنْ تَسْكُونُ لِلِاسْتِمَاعَةِ وَالسَّبَبِ، أَوْ الْمَدْفِي كَذَبَتْ بِالْعَذَابِ النَّاشِءِ مِنْ طُفْيَانِها. قَوْلُهُ (هِشَامٌ) هُوَ ابْنُ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ. قَوْلُهُ (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَمْعَةَ) أَيْ ابْنُ الْأَسْوَدِ بْنِ الْمَطْلَبِ ابْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيِّ، صَحَابِيٌّ مَشْهُورٌ، وَأُمُّهُ قَرِيبَةُ أُخْتُ أُمِّ سَلَمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، وَكَانَ تَحْتَهُ زَيْنَبُ بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ. وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي قِصَّةِ ثُرُودٍ مِنْ أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ فِي الْبُخَارِيِّ سِوَى هَذَا الْحَدِيثِ، وَأَنَّهُ يَشْتَمِلُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحَادِيثٍ. قَوْلُهُ (وَذَكَرَ النَّاقَةَ) أَيْ ذِكْرَ صَالِحٍ، وَالْوَارِ عَاطِفَةٌ عَلَى شَيْءٍ مَحذُوفٍ تَقْدِيرُهُ: لَخَطَبَ فَذَكَرَ كَذَا وَذَكَرَ النَّاقَةَ. قَوْلُهُ (وَالَّذِي عَقَرَ) كَذَا هُنَا يَحْذِفُ الْمَفْعُولَ، وَتَقَدَّمَ بِلَفْظٍ عَقْرُها، أَيْ النَّاقَةَ. قَوْلُهُ (إِذَا أَنْبَتَ) تَقَدَّمَ فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ بِلَفْظٍ أَنْتَدَبَ، تَقُولُ نَدَبْتُهُ إِلَى كَذَا فَاتَدَبَ لَهُ أَيْ أَمَرْتُهُ فَاتَمَثَّلَ. قَوْلُهُ (عَزِيزٌ) أَيْ قَلِيلُ الْمِثْلِ. قَوْلُهُ (عَارِمٌ) بِمِثْلَيْنِ أَيْ صَعْبٌ عَلَى مَنْ يَرُومُهُ كَثِيرُ الشَّهَامَةِ وَالشَّرِّ. قَوْلُهُ (مَنِيْعٌ) أَيْ قُوَى ذُو مَنَعَةٍ أَيْ رَهْطٌ يَمْنَعُونَهُ مِنَ الضَّرْمِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ بِلَفْظٍ ذُو مَنَعَةٍ وَتَقَدَّمَ بَيَانُ اسْمِهِ وَسَبَبُ عَقْرِ النَّاقَةَ. قَوْلُهُ (مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ) بَاقِي فِي الْحَدِيثِ الَّذِي بَعْدَهُ. قَوْلُهُ (وَذَكَرَ النِّسَاءَ) أَيْ وَذَكَرَ فِي خُطْبَتِهِ النِّسَاءَ اسْتَطْرَادًا إِلَى مَا يَتَّبَعُ مِنْ أَرْوَاجِهِنَّ. قَوْلُهُ (بِعَمْدٍ) بِكسر الميم؛ وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي كِتَابِ النِّكَاحِ. قَوْلُهُ (ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحِكِهِمْ) فِي رَوَايَةِ الْكُشَمِينِيِّ فِي ضَحِكِهِ، بِالتَّوْنِ وَقَالَ: لَمْ يَضْحَكْ أَحَدُكُمْ بِمَا يَفْعَلُ؟ يَأْتِي الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. قَوْلُهُ (وَقَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ الْخ) وَصَلَهُ لِإِسْحَاقَ بْنِ رَاهُوِيَةَ فِي مُسْنَدِهِ قَالَ: أَبْنَانَا أَبُو مُعَاوِيَةَ

فذكر الحديث بتأنيده وقال في آخره : مثل أبي زمعة عم الزبير بن العوام ، كما علقه البخاري سواء . وقد أخرجه أحمد من أبي معاوية لكن لم يقل في آخره : عم الزبير بن العوام . قوله (عم الزبير بن العوام) هو عم الزبير مجازاً لأنه الأسود بن المطلب بن أسد ، والعوام بن خويلد بن أسد ، فنزل ابن العم منزلة الأخ فأطلق عليه هذا الاعتبار ، كذا جزم الصميطي باسم أبي زمعة هنا وهو المعتمد ، وقال الفرطلي في : المضمم : : يحتمل أن المراد بأبي زمعة الصحابي الذي بايع تحت الشجرة يعني وهو عبيد البلوى ، قال : ووجه تسميته به إن كان كذلك أنه كان في عزة ومنعة في قومه كما كان ذلك الكافر ، قال : وبمحتمل أن يريد غيره ممن يكنى أبا زمعة من الكفار . قلت : وهذا الثاني هو المعتمد ، والغير المذكور هو الأسود ، وهو جد عبد الله بن زمعة راوي هذا الخبر ، لقوله في نفس الخبر : عم الزبير بن العوام ، وليس بين البلوى وبين الزبير نسب . وقد أخرج الزبير بن بكار هذا الحديث في ترجمة الأسود بن المطلب من طريق عامر بن صالح عن هشام بن عروة وزاده قال فتحدث بها عروة وأبو عبيدة ابن عبد الله بن زمعة جالس ، فكأنه وجد منها ، فقال له عروة : يا ابن أخي ، والله ما حدثتها أبوك إلا وهو يضر بها ، وكان الأسود أحد المستهزئين ، ومات على كفره بمكة ، وقتل ابنه زمعة يوم بدر كافراً أيضاً

(٩٣) سورة (والليل إذا ينفث) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال ابن عباس (وكذب بالحنث) : بالتحلف . وقال مجاهد : تردى مات . وتلفى : تنهج . وقرأ عبيد بن عمير : تنظلي

قوله (سورة والليل إذا ينفث - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت السمة لأبي ذر . قوله (وقال ابن عباس : وكذب بالحنث بالتحلف) وصله ابن أبي حاتم من طريق حصين عن عكرمة عنه وإسناده صحيح . قوله (وقال مجاهد تردى مات . وتلفى تنهج) وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (إذا تردى) : إذا مات ، وفي قوله (نارا تلفى) : نوهج . قوله (وقرأ عبيد بن عمير تنظلي) وصله سعيد بن منصور عن ابن عيينة وداود الطمار كلاهما عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير أنه قرأ : نارا تنظلي ، وقال الفراء : حدثنا ابن عيينة عن عمرو قال : قالت عبيد بن عمير ركة من المغرب ، فسمعت يقرأ فأذنتكم نارا تلفي ، وهذا إسناد صحيح ، ولكن رواه سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن ابن عيينة بهذا السند فاقه أعلم ، وهي قراءة زيد بن علي وطلحة بن مصرف أيضاً ، وقد قيل إن عبيد بن عمير قرأها بالإدغام في الوصل لا في الابتداء ، وهي قراءة البرزى من طريق ابن كثير

١ - باب (والليل إذا تجلى)

٩٤٣ - حدثنا قبيصة بن عتبة حدثنا سفيان عن الأعشى عن إبراهيم : عن علقمة قال : دخلت في نفر من أصحاب عبد الله الشام ، فسمع بها أبو القدر رداء فأثامنا فقال : أفبكم من يقرأ ؟ فقلنا : نعم . قال : فأبكم أقرأ ؟ فأشاروا إليه ، فقال : اقرأ ، فقرأت (والليل إذا ينفث ، والنهار إذا تجلى ، والقدر والأشواق) قال : آت سمعتها من في صاحبك ؟ قالت : نعم . قال : وأنا سمعتها من في النبي ﷺ ، وهؤلاء يأتون عليها ،

قوله (باب والتهار اذا تجل) ذكر فيه الحديث الآتي في الباب الذي بعده ، وسقطت الترجمة لأبي ذر والنسفي

٢ - باب (وما خلق الذكر والأنثى)

٤٩٤٤ - حدثنا عمرُ حدثني أبي حدثنا الأعمشُ عن إبراهيم قال « قديم أصحابُ عبد الله على أبي الدرداء ، فطلبهم فوجدتهم فقال : أياكم يقرأ على قراءة عبد الله ؟ قال كلنا . قال : فأياكم يحفظ ؟ وأشاروا إلى علقمة ، قال : كيف سمعته يقرأ (والليل إذا يغشى) قال علقمة (والذكر والأنثى) قال أشهد أني سمعتُ النبي ﷺ يقرأ هكذا ، وهؤلاء يريدونني على أن أقرأ (وما خلق الذكر والأنثى) والله لا أتابعهم »

قوله (باب وما خلق الذكر والأنثى . حدثنا عمر) هو ابن حفص بن غياث ، ووقع لأبي ذر حدثنا عمر ابن حفص . قوله (قدم أصحاب عبد الله) أي ابن مسعود (على أبي الدرداء ، فطلبهم فوجدتهم فقال : أياكم يقرأ على قراءة عبد الله ؟ قالوا : كلنا . قال : فأياكم أحفظ ؟ وأشاروا إلى علقمة) هذا صورة الإرسال ، لأن إبراهيم ما حضر القصة ، وقد وقع في رواية سفيان عن الأعمش في الباب الذي قبله ، عن إبراهيم عن علقمة ، فتبين أن الإرسال في هذا الحديث ، ووقع في رواية الباب عند أبي نعيم أيضا ما يقتضي أن إبراهيم سمعه من علقمة . وقوله في آخره (وهؤلاء يريدونني على أن أقرأ وما خلق الذكر والأنثى . والله لا أتابعهم) ووقع في رواية داود بن أبي هند عن الشمي عن علقمة في هذا الحديث ، وإن هؤلاء يريدونني أن أزول عما أقرأني رسول الله ﷺ ويقولون لي : أقرأ وما خلق الذكر والأنثى ، وإن الله لا أطيعهم ، أخرجه مسلم وابن مردويه . وفي هذا بيان واضح أن قراءة ابن مسعود كانت كذلك ، والذي وقع في غير هذه الطريق أنه قرأ ، والذي خلق الذكر والأنثى ، كذا في كثير من كتب القراءات الشاذة ، وهذه القراءة لم يذكرها أبو عبيد إلا عن الحسن البصري ، وأما ابن مسعود فهذا الإسناد المذكور في الصحيحين عنه من أصح الأسانيد يروى به الأحاديث . قوله (كيف سمعت) أي ابن مسعود (يقرأ والليل إذا يغشى ؟ قال علقمة : والذكر والأنثى) في رواية سفيان . فقرأت والليل إذا يغشى والتهار اذا تجل والذكر والأنثى (وهو صريح في أن ابن مسعود كان يقرأها كذلك وفي رواية أمرائيل عن مغيرة في المناسبات والليل إذا يغشى والذكر والأنثى . بخلاف والتهار اذا تجل ، كذا في رواية أبي ذر وانبتها الباقون . قوله (وهؤلاء) أي أهل الشام (يريدونني على أن أقرأ وما خلق الذكر والأنثى ، والله لا أتابعهم) هذا أبين من الرواية التي قبلها حيث قال : وهؤلاء يأبون علي ثم هذه القراءة لم تنقل إلا عن ذكر هنا ، ومن عدهم قراءوا ، وما خلق الذكر والأنثى ، وعليها استقر الأمر مع قوة إسناد ذلك إلى أبي الدرداء . ومن ذكر معه ، ولعل هذا ما نسخت تلاوته ولم يبلغ النسخ أبا الدرداء ومن ذكر معه . والعجب من نقل الحفاظ من الكوفيين هذه القراءة عن علقمة وعن ابن مسعود واليهما تنتهي القراءة بالكوفة ثم لم يقرأ بها أحد منهم ، وكذا أهل الشام حلوا القراءة عن أبي الدرداء ولم يقرأ أحد منهم بهذا ، فهذا ما يقوى أن التلاوة بها نسخت

٣ - باب (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى)

٤٩٤٥ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ هُبَيْرَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ « عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَيْتِيعِ الْفَرَقْدِ فِي جَزَاةٍ ، فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ . فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَتَّكِلُ ؟ فَقَالَ : اْعْمَلُوا فَكُلُّكُمْ مُبْتَلًى . ثُمَّ قَرَأَ (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) - إِلَى قَوْلِهِ - لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى »

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى) ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثٌ عَلَى مَا قَالَ ، كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَيْتِيعِ الْفَرَقْدِ فِي جَزَاةٍ فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَكُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ ، الْحَدِيثُ ذَكَرَهُ فِي خَمْسَةِ تَرَاجِمٍ أُخْرَى لَا يَأْتِي فِي هَذِهِ السُّورَةِ كُلِّهَا مِنْ طَرِيقِ الْأَعْمَشِ إِلَّا الْخَامِسَ ، فَمِنْ طَرِيقِ مَنْصُورٍ ، كَلَامُهُمَا عَنْ سَعْدِ بْنِ هُبَيْرَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ ، وَصَرَّحَ فِي التَّرْجُمَةِ الْآخِرَةِ بِسَامِعِ الْأَعْمَشِ لَهُ مِنْ سَعْدٍ ، وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ مُسْتَوْفٍ فِي كِتَابِ التَّنْذِيرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

باب (وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى)

حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَرْشٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَعْدِ بْنِ هُبَيْرَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ « عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا قُعُودًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ . . . » فَذَكَرَ الْحَدِيثَ

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) سَقَطَتْ هَذِهِ التَّرْجُمَةُ لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ وَالنَّدَفِيِّ ، وَسَقَطَ لَفْظُ « بَابٍ » مِنَ التَّرَاجِمِ كُلِّهَا لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ

٤ - باب (فَتَنَّا سُرَّهُ لِلْيُسْرَى)

٤٩٤٦ - حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ خَالَةَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ هُبَيْرَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَتْ فِي جَزَاةٍ ، فَأَخَذَ قُعُودًا يَسْكُتُ فِي الْأَرْضِ فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ ، أَوْ مِنَ الْجَنَّةِ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَتَّكِلُ ؟ قَالَ : اْعْمَلُوا فَكُلُّكُمْ مُبْتَلًى (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) الْآيَةُ » قَالَ شُعْبَةُ وَحَدَّثَنِي بِهِ مَنْصُورٌ فَلَمْ أَتَّكِرْهُ مِنْ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ

٥ - باب (وَأَمَّا مَنْ يَخِلْ وَاسْتَغْنَى)

٤٩٤٧ - حَدَّثَنَا بِمَجِيءٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ هُبَيْرَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ »

من النار ، قلنا : يا رسول الله أفلا تفعل ؟ قال : لا ، اغلوا فكل مُبْتَر . ثم قرأ ﴿ فَمَا مِنْ أَهْلِي وَاتَّقِي ﴾
وَصَدَّقَ بِالْحَسَنِ فَتَبَيَّنَ لِبَنِي - إِلَى قَوْلِهِ - فَتَبَيَّنَ لِبَنِي ﴾

٦ - بَابُ (وَكَذَّبَ بِالْحَسَنِ)

٤٩٤٨ - حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الشَّامِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَقِيعِ الْغَرْقَدِ ، فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْفَهُ ،
وَمَعَهُ مِخْمَرَةٌ ، فَكَسَّ لِحْجَلٍ يَنْكُتُ بِمِخْمَرَتِهِ ، ثُمَّ قَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ ، وَمَا مِنْ آتَمٍ مِنْفُوسَةٍ ، إِلَّا كُتِبَ
مَكَانُهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَإِلَّا قَدْ كُتِبَتْ شَفِيعَةٌ أَوْ سَبِيْدَةٌ . قَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَفْعَلُ عَلَى كِتَابِنَا وَنَدْعُ
الْعَمَلَ ، فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَتَصْبِرْ إِلَى أَهْلِ السَّعَادَةِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَتَصْبِرْ إِلَى
عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاءِ ؟ قَالَ : أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُيَسِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاءِ فَيُيَسِّرُونَ لِعَمَلِ
أَهْلِ الشَّقَاءِ ، ثُمَّ قرأ ﴿ فَمَا مِنْ أَهْلِي وَاتَّقِي ﴾ وَصَدَّقَ بِالْحَسَنِ ﴿ الْآيَةُ ﴾

٧ - بَابُ (فَتَبَيَّنَ لِبَنِي)

٤٩٤٩ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الشَّامِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي جَنَازَةٍ ، فَأَخَذَ شَيْئًا لِفِعْلِ يَنْكُتُ بِهِ الْأَرْضَ ، قَالَ :
مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ قَعْدُهُ مِنَ النَّارِ ، وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَفْعَلُ عَلَى كِتَابِنَا
وَنَدْعُ الْعَمَلَ ؟ قَالَ اغْلُوا فَكُلُوا بِسَرٍّ لِمَا خُلِقَ لَهُ ، أَمَا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَيُيَسِّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ ،
وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَيُيَسِّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاءِ ، ثُمَّ قرأ ﴿ فَمَا مِنْ أَهْلِي وَاتَّقِي ﴾ وَصَدَّقَ بِالْحَسَنِ ﴿ الْآيَةُ ﴾
(٩٣) سُورَةُ الضَّحَى . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : إِذَا سَجَى اسْتَوَى . وَقَالَ غَيْرُهُ : سَجَى أَظْلَمَ وَسَكَنَ ، عَائِلًا : ذُو عِيَالٍ

قَوْلُهُ (سُورَةُ الضَّحَى - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سَقَطَتِ الْبِسْمَةُ لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ : قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِذَا سَجَى :
اسْتَوَى) وَصَلَهُ الْأَمْرُ بِأَبِي مِنْ طَرِيقِ مُجَاهِدٍ بِهَذَا . قَوْلُهُ (وَقَالَ غَيْرُهُ سَجَى أَظْلَمَ وَسَكَنَ) قَالَ الْفَرَاءُ فِي قَوْلِهِ (وَالضَّحَى
وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى) قَالَ : الضَّحَى النَّهَارُ كُلُّهُ ، وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى إِذَا أَظْلَمَ وَرَكَدَ فِي طَرَلِهِ ، فَتَرَى بَحْرَ سَاجٍ وَابِلَ سَاجٍ إِذَا
سَكَنَ . وَرَوَى الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ قَنَادَةَ فِي قَوْلِهِ (إِذَا سَجَى) قَالَ : إِذَا سَكَنَ بِالْحَلْقِ . قَوْلُهُ (عَائِلًا ذُو عِيَالٍ) هُوَ
قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ ، وَقَالَ الْفَرَاءُ : مَعْنَاهُ فَقِيرًا ، وَقَدْ وَجَدْتَهَا فِي مَصْحَفِ عَبْدِ اللَّهِ د. هَدِيْمًا ، وَالْمُرَادُ أَنَّهُ اغْتَنَاهُ بِمَا
أَرْضَاهُ ، لَا بِكَثْرَةِ الْمَالِ

١ - باب (ما ودّعك ربك وما قلى)

٤٩٥٠ - حدثنا أحمد بن بونس حدثنا زهير حدثنا الأسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفيان رضي

الله عنه قال : « اشتكى رسول الله ﷺ ، فلم يبق ليلتين أو ثلاثاً ، فجاءت امرأة فقالت : يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك ، لم أره قريبك منذ ليلتين أو ثلاثاً ، فانزل الله عز وجل : ﴿ وَالضُّحَى وَالْبَلَدِ الْأَمِينِ إِذَا دُعِيَ إِلَى الْأَيْمَنِ أَنْ يَزُولَ مِنْ خِلْفِهِ وَإِلَى الْأَيْمَنِ الْيَمِينِ وَإِلَى الْأَيْمَنِ الْجُدْبِ ﴾ » .

قوله (باب ما ودّعك ربك وما قلى) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر ، وذكر في سبب نزولها حديث جندب ، وأن ذلك سبب شكواه ﷺ ، وقد تقدمت في صلاة الليل أن الضحوى المذكورة لم ترد بعينها ، وأن من فسرها بأصبه التي دبت لم يصب . ووجه الآن في الطبراني بإسناده فيه من لا يعرف أن سبب نزولها وجود جبريل كاتب تحت سريره ﷺ لم يصر به فابطأ عنه جبريل لذلك ، وفصة إبطاء جبريل بسبب كون الكلب تحت سريره مشهورة ، لكن كونها سبب نزول هذه الآية غريب ، بل شاذ ، مردود بما في الصحيح وأنه أعلم . وورد لذلك سبب ثالث وهو ما أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : لما نزل على رسول الله ﷺ القرآن أبطأ عنه جبريل أياماً ، فتغير بذلك ، فقالوا : ودعه ربه وقلاه . فانزل الله تعالى ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾ . ومن طريق اسماعيل مولى آل الزبير قال : فر الوحي حتى شق ذلك على النبي ﷺ واحزنه فقال : لقد خشيت أن يكون صاحبي فلان ، فجاء جبريل بسورة الضحى . وذكر سليمان التيمي في السيرة التي جمعها ورواها محمد بن عبد الأعلى عن معتمر بن سليمان عن أبيه قال : « وفر الوحي . فقلنا : لو كان من عند الله لتابع . ولكن الله فلاه . فانزل الله : والضحى وألم نشرح بكاهما ، وكل هذه الروايات لا تثبت ، والحق أن الصرة المذكورة في سبب نزول والضحى غير افترة المذكورة في ابتداء الوحي ، فإن تلك دامت أياماً وهذه لم تكن إلا ليلتين أو ثلاثاً ، فاختلطتا على بعض الرواة ، وتحرير الأمر في ذلك ما بينته . وقد أوضحت ذلك في التعبير والله الحمد . ووقع في سيرة ابن إسحق في سبب نزول والضحى شيء آخر ، فانه ذكر أن المشركين لما سألوا النبي ﷺ عن ذي القرنين وأزواج وغير ذلك ووعدهم بالجواب ولم يستثن . « أبطأ عليه جبريل اثنتي عشرة ليلة أو أكثر ، فضاقت صدره ، وتكلم المشركون : فأنزل جبريل بسورة والضحى ، وبجواب ما سألوا ، ويقول تعالى ﴿ وَلَا تَقْرَآنَ شَيْءًا إِلَّا أَنْ يُشَاءَ اللَّهُ ﴾ انتهى . وذكر سورة الضحى هنا بعيد . لكن يجوز أن يكون الزمان في الفصتين متقارباً فضم بعض الرواة إحدى الفصتين إلى الأخرى ، وكل منهما لم يكن في ابتداء البعث ، وإنما كان بعد ذلك بمدة والله أعلم . قوله (سمعت جندب بن سفيان) هو البجلي . قوله (فجاءت امرأة فقالت : يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك تركك) هي أم جميل بنت حرب امرأة أبي لهب ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب قيام الليل . وأخرجه الطبري من طريق المفضل بن صالح عن الأسود بن قيس بلفظه فقالت امرأة من أمه ، ومن وجه آخر عن الأسود بن قيس بلفظه « حتى قال المشركون ، ولا مخالفه لأنهم قد يطلقون لفظ الجمع ويكون الثنا أو الفاعل واحداً ، بمعنى أن الباقيين راضون بما وقع من ذلك الواحد . قوله (فربك) بكسر الراء ، يقال قربه يقربه بفتح الراء متعدياً ، ومنه ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ ﴾ ، وأما

۲- باب (ماودعك ربك وما قل)

١٥١ = **عَدْنَا** مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْدَرُ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَبِيصٍ قَالَ سَمِعْتُ

(٩٤) سورة (الْمَنْشَرُحْ لَكَ) . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وقال مُجاهد : وزرك في الجاهلية ، انقص : أنقل : مع التصربُ بـ : قال ابنُ عُيَيْنَةَ اى إن مع ذلك التصربُ بـ : كقولهِ : (مَلَّ رِبُّونُ بَنِي إِدْرِى الْحُسَيْنِ ، وَلَنْ يَطْلُبَ عَسْرُ بُسْرَيْنِ) . وقال مُجاهد :

فَأَنْصَبَ فِي حَاجَتِكَ إِلَى رَبِّكَ . وَيَذْكُرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : (أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ) فَرَحَ أَفْ صَدْرَهُ الْإِسْلَامَ

قوله (سورة ألم نشرح لك - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا الأبي ذر ، وللباقين ، ألم نشرح ، حسب . قوله (وقال مجاهد : وزرك في الجاهلية) وصله الثريائي من طريقه ، و في الجاهلية ، متعلق بالوزر ، أى السكائن في الجاهلية وليس متعلقا بوضع . قوله (أنقض أنفن) قال عباس : كذا في جميع النسخ ، وأنفن ، بمناء وقاف ونون ، وهو وهم

والصواب أنقل بمثلثة وآخرها لام ، قال الأصيلي هذا وهم في رواية الفربري ، ووقع عند ابن السكك أنقل بالمثلثة هو أصح ، قال عياض : وهذا لا يعرف في كلام العرب ، ووقع عند ابن السكك ويروى أنقل ، وهو الصواب . قوله (ويروى أنقل وهو أصح من أنقل) كذا وقع في رواية المستمل وزاد فيه : قال الفربري سمعت أبا معشر يقول (أنقض ظهرك) : أنقل . ووقع في الكتاب خطأ ، قلت : أبو معشر هو حمدويه بن الخطاب بن إبراهيم البخاري ، كان يستمل على البخاري وبشارته في بعض شيوخه ، وكان صدوقا ، وأضر بأخيه . وقد أخرجه الفربري من طريق مجاهد بلفظ : أنقض ظهرك . قال : أنقل ، . قال : وهذا هو الصواب ، تقول العرب أنقض الحمل ظهر الناقة إذا أنقلها ، وهو مأخوذ من النقيض وهو الصوت ، ومنه سمعت نقيض الرجل أي صريه . قوله (مع العسر يسرا) قال ابن عيينة : أي إن مع ذلك العسر يسرا آخر ، كقوله هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين) وهذا مصير من ابن عيينة إلى اتباع النجاة في قولهم إن النكرة إذا أعيتت نكرة كانت غير الأولى ، وموقع التشبيه أنه كما ثبت المؤمنين تعدد الحسن كذا ثبت لهم تعدد اليسر ، أو أنه ذهب إلى أن المراد بأحد اليسرين للظفر وبالأخر الثواب فلا بد للؤمن من أحدهما . قوله (ولن يظلب عسر يسرين) روى هذا سرفوعا موصولا ومرسلا ، وروى أيضا موقوفا ، أما المرفوع فأخرجه ابن مردويه من حديث جابر بأسناد ضعيف وانقطعه ، وأوحى إلى أن مع اليسر يسرا مع العسر يسرا ، وإن يظلب عسر يسرين ، وأخرج سعيد بن منصور وعبد الرزاق من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ : لو كان العسر في جعر لدخل عليه اليسر حتى يخرج ، ولن يظلب عسر يسرين . ثم قال : إن مع العسر يسرا إن مع اليسر يسرا ، وأسناده ضعيف . وأخرجه عبد الرزاق والطبري من طريق الحسن عن النبي ﷺ ، وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود بأسناد جيد من طريق قتادة قال : ذكر لنا أن رسول الله ﷺ بشر أصحابه بهذه الآية فقال : لن يغاب عسر يسرين إن شاء الله ، وأما الموقوف فأخرجه مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه . عن عمر أنه كتب إلى أبي عبيدة يقول : مهما ينزل بأمرى من شدة يجعل الله له بعدها فرجا ، وإنه لن يغاب عسر يسرين ، وقال الحاكم صح ذلك عن عمر وعلى ، وهو في المطرأ عن عمر لكن من طريق منقطع ، وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود بأسناد جيد ، وأخرجه الفراء بأسناد ضعيف عن ابن عباس . قوله (وقال مجاهد فاهب في حاجتك إلى ربك) وصله ابن المبارك في الزهد عن سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله (إذا فرغت فأنصب) في صلاتك (وإلى ربك فارغب) قال : اجعل أيتك ورغبتك إلى ربك . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم قال : إذا فرغت من الجهاد فقمب ، ومن طريق الحسن نحوه . (ويذكر عن ابن عباس) (ألم نخرج لك صدرك) شرح الله صدره الإسلام) وصله ابن مردويه من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وفي أسناده داو ضعيف . (تنبيه) : لم يذكر في سورة (ألم نخرج) حديثا مرفوعا ، ويدخل فيها حديث أخرجه الطبري وصححه ابن حبان من حديث أبي سعيد رفعه . أتاني جبريل فقال : يقول ربك أنتدري كيف رفعت ذكرك ؟ قال : الله أعلم ، قال : إذا ذكرت ذكرت ممي ، وهذا أخرجه الشافعي وسعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق مجاهد قوله : وذكر الترمذي والحاكم في تفسيرهما قصة شرح صدره ﷺ ليلة الإسراء ، وقد مضى الكلام عليه في أوائل السيرة النبوية

(٩٥) (سورة والتين)

وقال مجاهد : هو التين والزيتون الذي يأكل الناس . يقال فاك يأكذ بك إذا أكل الذي يكذبك بأن الناس يدانون بأعمالهم ؟ كأنه قال : ومن يقدروا على تكذيبك بالثواب والعقاب ؟

١ - باب ٤٩٥٢ - حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال أخبرني عدي قال سمعتُ الأعمش رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ كان في سفرٍ قرأ في العشاء إحدى الركتين بالتين والزيتون .
تقويم : التلخيص

قوله (سورة والتين) وقال مجاهد : هو التين والزيتون الذي يأكل الناس (وصلة للفريابي من طريق مجاهد في قوله (التين والزيتون) قال : الفاكهة التي تأكل الناس . (وطور سينين) الطور الجبل وسينين المبارك . وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن ابن أبي نجيع عن مجاهد عن ابن عباس ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس مثله ، ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : التين مسجد نوح الذي بنى على الجودي . ومن طريق الربيع بن أنس قال : التين جبل عليه التين والزيتون جبل عليه الزيتون . ومن طريق قتادة : الجبل الذي عليه دمشق . ومن طريق محمد بن كعب قال : مسجد أصحاب الكهف ، والزيتون مسجد إيلياء . ومن طريق قتادة : جبل عليه بيت المقدس . قوله (تقويم : خاق) كذا ثبت لابن نعيم ، وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (أحسن تقويم) قال : أحسن خاق . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس بائناً حسن قال : أعدل خلقي . قوله (أسفل سافلين إلا من آمن) كذا ثبت للنسفي وحده ، وقد تقدم لهم في بدء الحاق . وأخرج الحاكم من طريق عاصم الأحول عن عكرمة عن ابن عباس قال : من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر وذلك قوله (ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا) قال : الذين قرءوا القرآن . قوله (يأكل فاك يأكذ بك) الذي يكذبك بأن الناس يدانون بأعمالهم كأنه قال : ومن يقدروا على تكذيبك بالثواب والعقاب) في رواية أبي ذر عن غير الكهف من نداء اللون ، بدال بدل النون الأولى ، والأول هو الصواب ، كذا هو في كلام الفراء بلفظه وزاد في آخره : بعد ما تبين له كيفية خلقه . قال ابن التين : كأنه جعل ذماً ، لمن يعقل وهو بعيد . وقيل : المخاطب بذلك الإنسان المذكور ، قيل هو على طريق الالتفات وهذا عن مجاهد ، أي ما الذي جعلك كاذباً ؟ لأنك إذا كذبت بالجزء صرت كاذباً ، لأن كل مكذب بالحق فهو كاذب . وأما تعقب ابن التين قول الفراء جعل ذماً ، لمن يعقل وهو بعيد ، فالجواب أنه ليس بعيد فيمن أجهل أمره ، ومنه (أني نذرت لك ما في بطن عرجاء)

قوله (أخبرني عدي) هو ابن ثابت الكوفي . قوله (قرأ في العشاء بالتين) تقدم شرحه في صفة الصلاة . وقد كثرت سؤالات بعض الناس : هل قرأ بها في الركعة الأولى أو الثانية ؟ أو قرأ فيها معاً كأن يقول أعادها في الثانية ؟ وعلى أن يكون قرأاً غيرهما فهل عرف ؟ وما كنت استحضر لذلك جواباً ، إلى أن رأيت في كتاب الصحابة لابن أبي الحسن ، في ترجمة زرعة بن خليفة رجل من أهل البصرة أنه قال وسمعتُ بالنبي ﷺ فأتيناه ففرض علينا الإسلام فأسلمنا وأسلم لنا ، وقرأ في الصلاة بالتين والزيتون وإنا أنزلناه في ليلة القدر ، فيمكن أن

كانت هي الصلاة التي بين البراء بن عازب أنها العشاء أن يقال قرأ في الأولى بالتين وفي الثانية بالقدر، وبمحصل بذلك جواب السؤال . ويقوى ذلك أن لا نعرف في خبر من الأخبار أنه قرأ بالتين والويتون إلا في حديث البراء ثم حديث زوجه هذا

(٩٦) سورة ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق﴾

وقال قتيبة حدثنا حماد عن يحيى بن عتيق عن الحسن قال : أكتب في المصنف في أول الإمام « بسم الله الرحمن الرحيم » واجعل بين السورتين خطأ . وقال مجاهد : نادية عشرته ، الزبانية الملائكة ، وقال معمر الرجبى المرجع ، لنسفن قال : لناخذن ، ولنسفن بالتون وهي الخفيفة ، ستمت بيده أخذت قوله (سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق) قال صاحب الكشف : ذهب ابن عباس ومجاهد إلى أنها أول سورة نزلت ، وأكثر المفسرين إلى أن أول سورة نزلت فاتحة الكتاب . كذا قال . والذي ذهب أكثر الأئمة إليه هو الأول . وأما الذي نسب إلى الأكثر فلم يقل به إلا عدد أقل من القليل بالنسبة إلى من قال بالأول . قوله (وقال قتيبة حدثنا حماد عن يحيى بن عتيق عن الحسن قال : أكتب في المصنف في أول الإمام بسم الله الرحمن الرحيم واجعل بين السورتين خطأ) في روايه أبي ذر عن غير الكشميني « حدثنا قتيبة » وقد أخرجه ابن العريسي في فضائل القرآن ، حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا حماد بهذا ، وحماد هو ابن زيد ، وشيخه بصري ثقة من طبقة أيوب مات قبله ، ولم أر له في البخاري إلا هذا الموضع . وقوله « في أول الإمام ، أي أم الكتاب ، وقوله « خطأ » قال الداودي إن أراد خطأ فقط بغير بسملة فليس بصواب لاتفاق الصحابة على كتابة البسملة بين كل سورتين إلا براءة ، وإن أراد بالامام أمام كل سورة فيجعل الخط مع البسملة لحسن ، فكان ينبغي أن يستثنى براءة . وقال الكرماني : معناه اجعل البسملة في أوله فقط ، واجعل بين كل سورتين علامة لفاصلة ، وهو مذهب حمزة من القراء السبعة . قلت : المقول ذلك عن حمزة في القراءة لا في الكتابة ، قال : وكان البخاري أشار إلى أن هذه السورة لما كان أولها مبتدأ بقوله تعالى ﴿اقرأ باسم ربك﴾ أراد أن يبين أنه لا تجب البسملة في أول كل سورة . بل من قرأ البسملة في أول القرآن كفاء في أمثال هذا الأمر . نعم استنبط السبلي من هذا الأمر ثبوت البسملة في أول الفاتحة لأن هذا الأمر هو أول شيء نزل من القرآن فأولى مواضع أمثاله أول القرآن . قوله (وقال مجاهد : نادية عشرته) وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وهو تفسير معنى ، لأن المدعو أهل الزادى والنادى المجلس المتخذ للحديث . قوله (الزبانية الملائكة) وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي حازم عن أبي هريرة مثله . قوله (وقال معمر الرجبى المرجع) كذا لأبي ذر ، وسقط لغيره وقال معمر ، فصار كأنه من قول مجاهد والأول هو الصواب ، وهو كلام أبي عبيدة في «كتاب المجاز» ولفظه (إلى ربك الرجبى) قال : المرجع والرجوع . قوله (لنسفن بالناسية لناخذن ، ولنسفن بالتون وهي الخفيفة ، سفت بيده أخذت) هو كلام أبي عبيدة أيضا ولفظه : ﴿لنسفن﴾ إنما يكتب بالتون لأنها نون خفيفة انتهى . وقد روى عن أبي عمرو بتشديد النون ، والموجود في مرسوم المصحف بالألف ، والسفع الفبض على الشيء بشدة ، وقيل أصله الأخذ بسفحة الفرس أي سواد ناصيته ، ومنه قولهم : به سفحة من غضب ، لما يملو لون الفصيان من الغضب ، ومنه امرأة سفحاء

١ - باب * ٤٩٥٣ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب . وحدثني سعيد ابن مسروق حدثنا محمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة أخبرنا أبو صالح سلمويه قال حدثني عبد الله عن يونس بن يزيد قال أخبرني ابن شهاب أن هروة بن الزبير أخبره أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت « كان أول ما أبدى به رسول الله ﷺ الرؤيا الصادقة في النوم ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، ثم حُببَ إليه الخلاء ، فكان يلعن إفرار حرام فيتحش فيه . قال : والتحدث : التمدد اليابس ذوات المدد ، قبل أن يرجع إلى أهله ، وبزود فذلك ، ثم يرجع إلى خديجة ، فيزود بمنزلها . حتى يقبض الحق وهو في غار حراء ، فجاءه الملك فقال : اقرأ . قال رسول الله ﷺ : ما أنا بقارى . قال فأخذني فغطى حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني فقال : اقرأ . قلت ما أنا بقارى . فأخذني فغطى الثانية حتى بلغ مني الجهد . ثم أرسلني فقال : اقرأ . قلت ما أنا بقارى . فأخذني فغطى الثالثة حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني فقال (اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم) آيات إلى قوله (علم الإنسان ما لم يعلم) . فرجع به رسول الله ﷺ ترجب بوادره ، حتى دخل على خديجة فقال : زملوني زملوني . فزملوه حتى ذهب عنه الروع . قال لخديجة : أي خديجة ، إلى لقد خشيت على نفسي ؟ فأخبرها الخبر . قالت خديجة : كلا أبشر . فوالله لا يحزبك الله أبدا ، فوالله انك أتصيل الرحم ، وتصدق الحديث ، وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم ، وتقري الصديق ، وتعين على نوائب الحق . فاطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل ، وهو ابن عم خديجة أخت أبيها ، وكان سراها تنصر في الجاهلية ، وكان يكتب الكتاب العبري ، ويكتب من الإنجيل بالعبرية . فإذاء الله أن يكتب . وكان شيخا كبيرا قد عمى . فقالت خديجة باعم ، أسمع من ابن أخيك ، قال ورقة : يا ابن أخي ماذا ترى ؟ فأخبره النبي ﷺ خبر ما رأى ، فقال ورقة : هذا الناموس الذي أنزل على موسى ، آتيت فيها جدكما . إيتى أكون حيا - ذكر حرقا - قال رسول الله ﷺ : أو تخرجي أم ؟ قال ورقة : نعم ، لم يأت رجل بما جئت به إلا أذى ، وإن يدركني يومك حيا أنفرك نصرأ مؤذرا . ثم لم ينشأ ورقة أن توفي ودتر الوحى فترة حتى حزین رسول الله ﷺ »

٤٩٥٤ - قال محمد بن شهاب فأخبرني أبو سلمة أن جابر بن عبد الله الأنصاري رضى الله عنهما قال « قال رسول الله ﷺ : هو يحدث عن فترة الوحى ، قال في حديثه : بينما أنا أمشي سمعتُ صوتا من السماء ، فرفعت بصري فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض ، ففرقتُ منه ، فرجعت فقلت : زملوني زملوني ، فذرهم . فأزل الله تعالى (يا أيها المدثر . قم فأبذر ، وربك فكبر ، وثباتك فطهر ، والرجز فأهجر) . قال أبو سلمة : وهي الأوتان التي كان أهل الجاهلية يعبدون ، قال : ثم تابع الوحى »

قوله (باب حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب . وحدثني سعيد بن مروان) الاسناد الاول قد ساق البخاري المتن به في أول الكتاب ، وساق في هذا الباب المتن بالاسناد الثاني ، وسعيد بن مروان هذا هو أبو عثمان البغدادي نزيل نيسابور من طبقة البخاري ، شاركه في الرواية عن أبي نعيم وسليمان بن حرب ونحوهما ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع ، ومات قبل البخاري بأربع سنين . ولهم شيخ آخر يقال له أبو عثمان سعيد بن مروان الرهاوي ، حدث عنه أبو حاتم وابن أبي رزمة وغيرهما ، وفرق البخاري في التاريخ ، بينه وبين البغدادي ، وروى من زعم أنهم واحد وآخرهم الكرماني . ومحمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة بكسر الراء وسكون الزاي . واسم أبي رزمة غروان ، وهو مروزي من طبقة أحمد بن حنبل ، فهو من الطبقة الوسطى من شيوخ البخاري ، ومع ذلك فحدث عنه بواسطة ، وليس له عنه سوى هذا الموضع . وقد حدث عنه أبو داود بلا واسطة . وشيخه أبو صالح سلويه اسمه سليمان بن صالح اللبي المروزي يلقب سلويه ، ويقال اسم أبيه داود ، وهو من طبقة الراوي عنه من حيث الرواية إلا أنه تقدمت وفاته ، وكان من أخصاء عبد الله بن المبارك والمكشكين عنه . وقد أدركه البخاري بالسنة لأنه مات سنة عشر ومائتين ، وما له أيضا في البخاري سوى هذا الحديث . وهذا الله هو ابن المبارك الإمام المشهور ، وقد نزل البخاري في حديثه في هذا الاسناد هرجسين ، وفي حديث الزهري ثلاث درجات ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في أوائل هذا الكتاب ، وسأذكر هنا ما لم يتقدم ذكره مما اشتمل عليه من سياق هذه الطريق وغيرها من الفوائد . قوله (ان عائشة زوج النبي ﷺ قالت : كان أول ما بدى به رسول الله ﷺ الرؤيا الصادقة) قال النووي : هذا من مراسيل الصحابة ، لأن عائشة لم تدرك هذه القصة فمكون سمعتها من النبي ﷺ أو من صحابي . وتعبه من لم يفهم مراده فقال : إذا كان يجوز أنها سمعتها من النبي ﷺ فكيف يجوز بأنها من المراسيل ؟ والجواب أن مرسل الصحابي ما يرويه من الأمور التي لم يدرك زمانها ، بخلاف الأمور التي يدرك زمانها فأنها لا يقال إنها مرسلة ، بل يحمل على أنه سمعها أو حضرها ولو لم يصرح بذلك ، ولا يختص هذا بمرسل الصحابي بل مرسل التابعي إذا ذكر قصة لم يحضرها سمع مرسله ، ولو جاز في نفس الأمر أن يكون سمعها من الصحابي الذي وقعت له تلك القصة . وأما الأمور التي يدركها فبحمل على أنه سمعها أو حضرها ، لكن بشرط أن يكون سالما من التدليس والله أعلم . ويؤيد أنها سمعت ذلك من النبي ﷺ قولها في أثناء هذا الحديث : لجاهد الملك فقال : اقرأ . فقال رسول الله ﷺ : ما أنا بخاري . قال فأخذني ، إلى آخره . فله قال فأخذني فغطاني ظاهر في أن النبي ﷺ أخبرها بذلك فحمل بغيره الحديث عليه . قوله (أول ما بدى به رسول الله ﷺ الرؤيا الصادقة) زاد في رواية عقيل كما تقدم في بدء الوحي ، من الوحي ، أي في أول المبتدآت من إلهام الوحي الرؤيا ، وأما مطلق ما يدل على نبوته فتقدمت له أشياء مثل تسليم الحجر كما ثبت في صحيح مسلم وغير ذلك ، ورواه في الحديث فكرة موصوفة ، أي أول شيء . ووقع صريحا في حديث ابن عباس عند ابن عائد . ووقع في مراسيل عبد الله بن أبي بكر بن حزم عند الدولابي ما يدل على أن الذي كان يراه ﷺ هو جبريل ولفظ : أنه قال لخديجة بعد أن أقرأه جبريل (اقرأ بأم ربك) : أرايتك الذي كنت أحدثك أني رأيت في المنام فانه جبريل استعلن . قوله (من الوحي) يعني إليه ، وهو إخبار عما رآه من دلائل نبوته من غير أن يوحى بذلك إليه وهو أول ذلك مطلقا ما سمعه من صحبه الراعب ، وهو عند الترمذي بإسناد قوي عن أبي موسى ، ثم ما سمعه عند بناء الكعبة حيث قيل له : اشد عليك إذاذك ،

وهو في صحيح البخاري من حديث جابر ، وكذلك تسلم الحجر عليه وهو عند مسلم من حديث جابر بن سمرة . قوله (الصالح) قال ابن المرباط هي التي ليست ضغثا ولا من تلبس الشيطان ولا فيها ضرب مثل مشكل ، وتذهب الأخير بأنه إن أواد بالمشكل ما لا يوقف على تأويله فسلم وإلا فلا . قوله (فلق الصبح) يأتي في سورة الفائق قريبا . قوله (ثم حسب إليه الخلاه) هذا ظاهر في أن الرؤيا الصادقة كانت قبل أن يجيب إليه الخلاه ، ويحتمل أن تكون لتزيب الأخبار ، فيكون تحبيب الخلوة سابقا على الرؤيا الصادقة ، والأول أظهر . قوله (الخلاه) بالمد المكان الحال ، ويطلق على الخلوة ، وهو المراد هنا . قوله (فكان يلحق بغار حراء) كذا في هذه الرواية ، ونقدم في بدء الوحي بلفظ ه فكان يخلو ، وهي أوجه . وفي رواية عبيد بن عمير عند ابن إسحق ه فكان يجاور ، . قوله (القياى ذوات العدد) في رواية ابن إسحق أنه كان بمكة كشف شهر رمضان . قوله (قال والنحن التبع) هذا ظاهر في الإدراج ، إذ لو كان من بقية كلام عائشة لجاء فيه قالت ، وهو يحتمل أن يكون من كلام عروة أو من دونه ، ولم يأت التصريح بصفة تبعه ، لكن في رواية عبيد بن عمير عند ابن إسحق ه فيعلم من يرد عليه من المساكين ، وجاء عن بعض المشايخ أنه كان يتبع بالتفكر ، ويحتمل أن تكون عائشة أطلقت على الخلوة بمجرد ما تعبد ، فإن الانعزال عن الناس ولا سيما من كان على باطل من جملة العبادة كما وقع للخیل عليه السلام حيث قال (إني ذاهب إلى ربي) ، وهذا يلتفت إلى مسألة أصولية ، وهو أنه عليه السلام هل كان قبل أن يوحى إليه متعبدا بشريعة نبي قبله ؟ قال الجمهور : لا ، لأنه لو كان تابعا لاستبعد أن يكون متبوعا ، ولأنه لو كان من كان ينسب إليه . وقيل نعم واختاره ابن الحارث ، واختلفوا في تعيينه على ثمانية أقوال : أحدها آدم حواء ابن برهان ، الثاني نوح حواء الأمدى ، الثالث إبراهيم ذهب إليه جماعة واستدلوا بقوله تعالى (أن أنبئ ملة إبراهيم حنيفا) ، الرابع موسى ، الخامس عيسى ، السادس بكل شيء بلغه عن شرع نبي من الأنبياء وحجته (أولئك الذين هدى الله فبهم أقمت) ، السابع الوقف واختاره الأمدى ، ولا يخفى قوة الثالث ولا سيما مع ما نقل من ملازمته للحج والطواف ونحو ذلك مما بقي عندكم من شريعة إبراهيم وآله أهل . وهذا كله قبل النبوة ، وأما بعد النبوة فقد تقدم القول فيه في تفسير سورة الأنعام . قوله (إلى أهله) يعني خديجة وأولاده منها ، وقد سبق في تفسير سورة التور في الكلام على حديث الأفك نسبة الزوجة أهلا ، ويحتمل أن يريد أقاربه أو أهم . قوله (ثم يرجع إلى خديجة فيتزود) خص خديجة بالذكر بعد أذهر بالأهل إما تفسيرا بعد إتمام ، وإما إشارة إلى اختصاص التزود بكونه من عندها دون غيرها . قوله (فيتزود لمثلها) في رواية الكشميني بمثلها بالموحدة ، والضمير ليالى أو للخلوة أو لأداة أو للمرات أى السابقة ، ثم يحتمل أن يكون المراد أنه يتزود ويخلو أياما ، ثم يرجع ويتزود ويخلو أياما ، ثم يرجع ويتزود ويخلو أياما إلى أن ينقضى الشهر . ويحتمل أن يكون المراد أن يتزود لمثلها إذا حال الحول وجاء ذلك الشهر الذي جرت عادته أن يخلو فيه ، وهذا عندى أظهر ، ويؤخذ منه إعداد الزاد للمثل إذا كان بحيث يتعذر عليه تحصيله أبدا مكان اختلافه من البلد مثلا ، وأن ذلك لا يقدح في التوكل وذلك لوقوعه من النبي عليه السلام بعد حصول النبوة له بالرؤيا الصالحة ، وإن كان الوحي في اليلة قد تراخى عن ذلك . قوله (وهو في غار حراء) جملة في موضع الحال . قوله (لجاءه الملك) هو جبريل كما جزم به السبيلي ، وكأنه أخذه من كلام ورقة المذكور في حديث الباب . ووقع عند البيهقي في الدلائل ، لجاءه الملك فيه ، أى في غار حراء ، كذا عزاه شيخنا البلقيني للدلائل قبحته ، ثم وجدته بهذا اللفظ في كتاب التعبير فعزوه له أولى . (تنبيه) : إذا علم أنه

كلن يمارو في غار حراء في شهر رمضان، وأن ابتداء الوحي جله، وهو في الغار المذكور اقتضى ذلك أنه نبي في شهر رمضان، ويذكر على قول ابن إسحق أنه بعث على رأس الأربعين مع قوله إنه في شهر رمضان ولد. ويمكن أن يكون المجيء في الغار كل أول في شهر رمضان وحيداً نبي، وأنزل عليه (اقرأ باسم ربك) ثم كلن المجيء الثاني في شهر ربيع الأول بالانذار وانزلت عليه (يا أيها المدثر قم فأأنذر) فيحمل قول ابن إسحق على رأس الأربعين أي عند المجيء بالرسالة، والله أعلم بقوله (اقرأ) يحتمل أن يكون هذا الأمر مجرد التنبيه والتيقظ لما سيقبلى إليه، ويشتمل أن يكون على باب من الطلب فيستدل به على تكليف ما لا يطاق في الحال وإن قدر عليه بعد ذلك، ويحتمل أن تكون صيغة الأمر معذوقة أي قل اقرأ، وإن كلن الجواب ما أنا بقاري. فعلى ما فهم من ظاهر اللفظ، وكأن الأمر في حذفها لثلاثتهم أن لفظ قل من القرآن، ويؤخذ منه جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وأن الأمر على الفور، لكن يمكن أن يجاب بأن الفور فهم من القرينة. قوله (ما أنا بقاري) وقع عند ابن إسحق في مرسل عبيد بن عمير أن النبي ﷺ قال: أتاني جبريل بنسط من ديباج فيه كتاب قال: اقرأ، قلت: ما أنا بقاري. قال السهيلي قال بعض المفسرين: إن قوله (ألم) ذلك الكتاب لا رب فيه) إشارة إلى الكتاب الذي جاء به جبريل حيث قال له (اقرأ). قوله (فقطني) تقدم بيانه في بدء الوحي، ووقع في السيرة لابن إسحق، ففتنى بالمشاة بدل الطاء وهما بمعنى، والمراد غمى. وصرح بذلك ابن أبي شيبة في مرسل عبد الله بن شداد. وذكر السهيلي أنه روى سائياً بمهمة ثم حمزة مفتوحة ثم واحدة أي مشاة وهما جميعاً بمعنى الحق، وأغرب الداودي فقال: معنى فقطني صنع بي شيئاً حتى أتاني إلى الأرض كن تأخذ الغشبية. والحكمة في هذا اللفظ شغله عن الالتفات لشيء آخر أو لإظهار الشدة والجد في الأمر تنبيهاً على قتل القول الذي سلبني إليه، فلما ظهر أنه صبر على ذلك أتى إليه، وهذا وإن كلن بالنسبة إلى علم الله حاصل لكن لعل المراد إرازه للظاهر بالنسبة إليه ﷺ، وقيل ليخبر هل يقول من قبل نفسه شيئاً فلما لم يأت بشيء دل على أنه لا يقدر عليه وتيل أرا. أن يعلمه أن القراءة ليست من قدرته ولو أكره عليها، وقيل: الحكمة فيه أن التخييل والوهم والوسوسة ليست من صفات الجسم؛ فلما وقع ذلك لجسمه علم أنه من أمر الله. وذكر بعض من اقتباه أن هذا من خصائص النبي ﷺ، إذ لم ينقل عن أحد من الأنبياء أنه جرى له عند ابتداء الوحي مثل ذلك. قوله (فقطني الثالثة) يؤخذ منه أن من يريد التأكد في أمر وإيضاح البيان فيه أن يكرره ثلاثاً، وقد كان ﷺ يفعل ذلك كما سبق في كتاب العلم، وأمل الحكمة في تكرير الأقران الإشارة إلى انحصار الإيمان الذي ينشأ الوحي بسببه في ثلاث: القول، والعمل، والنية. وأن الوحي يشتمل على ثلاث: التوحيد، والأحكام والقصص. وفي تكرير اللفظ الإشارة إلى الشدائد الثلاث التي وقعت له وهي: الحصر في الشعب، وخروجه في الهجرة وما وقع له يوم أحد. وفي الأرسالات الثلاث إشارة إلى حصول التيسير له عقب الثلاث المذكورة: في الدنيا، والبرزخ، والآخرة. قوله (نقال: اقرأ باسم ربك - إلى قوله - ما لم يعلم) هذا القدر من هذه السورة هو الذي نزل أولاً، بخلاف بقية السورة فانما نزل بعد ذلك بزمان. وقد قدمت في تفسير المدثر بيان الاختلاف في أول ما نزل، والحكمة في هذه الأولوية أن هذه الآيات الخمس اشتملت على مقاصد القرآن: ففيها براعة الاستهلال، وهي جدية أن تسمى عنوان القرآن لأن عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة في أوله، وهذا بخلاف الفن البديعي المسمى العنوان فانهم عرفوه بأن يأخذ المتكلم في فن فيؤكد به ذكر مثال سابق، ويبرهن كونها اشتملت على مقاصد

القرآن أنها تنحصر في علوم التوحيد والأحكام والأخبار ، وقد اشتملت على الأمر بالقراءة والبداءة فيها باسم الله ، وفي هذه الإشارة إلى الأحكام وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب وإثبات ذاته وصفاته من صفة ذات وصفة فعل ، وفي هذا إشارة إلى أصول الدين ، وفيها ما يتعلق بالأخبار من قوله (علم الإنسان ما لم يعلم) . قوله (باسم ربك) استدلال به السبيل على أن البسملة يؤمر بقراءتها أول كل سورة ، لكن لا يلزم من ذلك أن تكون آية من كل سورة ، كذا قال ، وقرره الطبري فقال : قوله (اقرأ باسم ربك) قدم الفعل الذي هو متعلق بالباء . لكن الأمر بالقراءة أم ، وقوله (اقرأ) أمر بإيجاد القراءة مطلقا ، وقوله (باسم ربك) حال ، أي اقرأ مفتتحا باسم ربك : وأصح تأويله قل باسم الله ثم اقرأ ، قال فيؤخذ منه أن البسملة مأثور بها في ابتداء كل قراءة انتهى . لكن لا يلزم من ذلك أن تكون مأثورا بها ، فلا تدل على أنها آية من كل سورة ، وهو كما قال ، لأنها لو كان للزم أن تكون آية قبل كل آية وليس كذلك . وأما ما ذكره القاضي هياض عن أبي الحسن بن القصار من المالكية أنه قال : في هذه القصة رد على الشافعي في قوله إن البسملة آية من كل سورة : قال : لأن هذا أول سورة أنزلت وليس في أولها البسملة ، فقد تدبّر بأن فيها الأمر بها وإن تأخر ثبوته . وقال الثوري : ترتيب أي السور في النزول لم يكن شرطا ، وقد كانت الآية تنزل فتوضع في مكان قبل التي نزلت قبلها ثم نزل الأخرى فتوضع قبلها ، إلى أن استقر الأمر في آخر هذه السورة على هذا الترتيب ، ولو صح ما أخرجه الطبري من حديث ابن عباس ، أن جبريل أمر النبي ﷺ بالاستعاذة والبسملة قبل قوله « اقرأ » لكان أولى في الاحتجاج ، لكن في إسناده ضعف وانقطاع ، وكذا حديث أبي عيسى : أن أول ما أمر به جبريل قال له : قل بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين . هو مرسل وإن كان رجاله ثقات ، والمحموظ أن أول ما نزل (اقرأ باسم ربك) وإن نزل الفاتحة كان بعد ذلك . قوله (ترجف بواديه) في رواية الكشميني ، فواده ، وقد تقدم بيان ذلك في بدء الوحي ، وترجف عندهم بمثناة فوقانية ولعلها في رواية دبرجف فواده ، بالتحانية . قوله (ذملوني ذملوني) كذا للأكثر مرتين ، وكذا تقدم في بدء الوحي ، ووقع لأن ذمنا مرة واحدة . والتزويل التلغيف ، وقال ذلك لشدة ما لحقه من هول الأمر ، وجرى العادة بسكون الزحدة بالتلغيف . ووقع في مرسل عبيد بن حمير ، أنه ﷺ خرج فسمع صوتا من السماء يقول : يا محمد أنت رسول الله ، وأنا جبريل ، فوقفت أنظر إليه فما أقدم وما أناخر ، وجملت أصرف وجهي في ناحية آفاق السماء . فلا أنظر في ناحية منها إلا رأيت كذا ، وسبأت في التعبير أن مثل ذلك وقع له عند فترة الوحي ، وهو المعتمد ، فإن إعلانه بالارسل وقع بقوله (قم فأندب) . قوله (فزله حتى ذهب عنه الروح) بفتح الزاء أي الفزع ، وأما الذي بضم الزاء فهو موضع الفزع من القلب . قوله (قال خديجة : أي خديجة ، ماني لقد خشيت) في رواية الكشميني ، قد خشيت ، قوله (فأخبرها الخبر) تقدم في بدء الوحي بلفظ فقال خديجة وأخبرها الخبر : لقد خشيت ، وقوله : وأخبرها الخبر جملة معترضة بين القول والمقول . وقد تقدم في بدء الوحي ما قالوه في متعلق النخبة المذكورة . وقال هياض : هذا وقع له أول ما رأى التباشير في النوم ثم في اليقظة ، وسمع الصوت قبل لقاء الملك ، فأما بعد مجيء الملك فلا يجوز عليه الشك ولا يخشى من تسلط الشيطان . وتنبه الثوري بأنه خلاف صريح الشفاء ، فإنه قال بعد أن غطاه الملك وأقرأه (اقرأ باسم ربك) ، قال : إلا أن يكون أراد أن قوله خشيت على نفسي . ووقع منه إخبارا مما حصل له أولا لأنه حالة إخبارها بذلك جازت فيجته ، والله اعلم . قوله

(كلا أبشر) بهمة قطع وبمهرز الوصل ، وأصل البشارة في الخير . وفي مرسل عبيد بن حميد ، فقالت أبشر يا ابن عم واثبت ، فوالذي نفسي بيده إنى لأرجو أن تكون نبى هذه الأمة . قوله (لا يخزيك الله) بشاء معجمة وتحتانية . ووقع في رواية معمر في التعبير ، بمهرزك ، بهمة ونون ثلاثيا ورباعيا ، قال اليزيدى : أحزنه لفه تميم ، وحزنه لفه قريش ، وقد نبه على هذا الضبط مسلم . والحزى الوقوع في بلية وشدة بئس ، ووقع عند ابن إسحاق عن إسماعيل بن أبي حكيم مرسل ، أن خديجة قالت : أى ابن عم أنتطيع أن تخبرنى بصاحبك إذا جاء ؟ قال : نعم . لجاء جبريل ، فقال : يا خديجة ، هذا جبريل . قالت : فم فاجلس على نخدى اليسرى ، ثم قالت : هل تراه ؟ قال : نعم ، قالت فتحول الى اليمنى كذلك ، ثم قالت : فتحول فاجلس فى حجرى كذلك ، ثم ألفت خمارها وتحسرت وهو فى حجرها وقالت : هل تراه ؟ قال : لا . قالت : اثبت ، فوافقه إنه ملك وما هو بشيطان . وفى رواية مرسله عند البهقي فى ، الدلائل ، أنها ذهبت الى عداس وكان نصرانيا فذكرت له خبر جبريل فقال : هو أمين الله بينه وبين النبيين ، ثم ذهبت الى ورقة . قوله (فانطلقت به الى ورقة) فى مرسل عبيد بن حميد أنها أمرت أبا بكر أن يترجمه معه ، فيحتمل أن يكون عند توجيهها أو مرة أخرى . قوله (ماذا ترى) ؟ فى رواية ابن منه فى الصحابة من طريق سعيد بن جبير ، عن ابن عباس عن ورقة بن نوفل قال : قلت يا محمد أخبرنى عن هذا الذى بأتيك ، قال : يأتينى من السماء جناحاه أزول وباطن قديمه أخضر . قوله (وكان يكتب الكتاب العربى ، ويكتب من الانجيل بالعربية ما شاء الله) هكذا وقع هنا وفى التعبير ، وقد تقدم القول فيه فى بدء الوحى ، ونهت عليه هنا لأن نسبت هذه الرواية هناك لمسلم فقط تبعا لقطب الحلبي ، قال النوى : المبارتان صحيحتان . والحاصل أنه تمكن حتى صار يكتب من الانجيل أى موضع شاء بالعربية وبالعبرانية ، قال الداودى : كتب من الانجيل الذى هو بالعبرانية هذا الكتاب الذى هو بالعربى . قوله (اسمع من ابن أخيك) أى الذى يقول . قوله (أنزل على موسى) كذا هنا على البناء للمجهول ، وقد تقدم فى بدء الوحى ، أنزل الله ، ورفع فى مرسل أبى ميسرة ، أبشر فأنا أشهد أنك الذى بشر به ابن مريم ، وأنت على مثل ناموس موسى ، وأنت نبى مرسل ، وأنت ستؤمر بالجهاد ، وهذا أصرح ما جاء فى إسلام ورقة أخرجه ابن إسحاق . وأخرج الترمذى عن عائشة ، أن خديجة قالت لنبى ﷺ لما سئل عن ورقة : كان ورقة صدقك . ولكنه مات قبل أن تظهر ، فقال : رأيته فى المنام وعليه ثياب بيض ، ولو كان من أهل النار لكان لباسه غير ذلك . وعند البزار والحاكم عن عائشة مرفوعا ، لا تسبوا ورقة ، فأنى رأيته له جنة أو جهنم ، وقد استوعبت ما ورد فيه فى ترجمته من كتابى فى الصحابة ، وتقدم بغض خبره فى بدء الوحى ، وتقدم أيضا ذكر الحكمة فى قول ورقة ، ناموس موسى ، ولم يقل عيسى مع أنه كان تنصر ، وأن ذلك ورد فى رواية الزبير بن بكار بلفظ ، عيسى ، ولم يقف بعض من لقيناه على ذلك فبالغ فى الانكار على النوى ومن تبعه بأنه ورد فى غير الصحيحين بلفظ ، ناموس عيسى ، وذكر القطب الحلبي فى وجه المناسبة لذكر موسى دون عيسى أن النبى ﷺ له لما ذكر لورقة مما نزل عليه من أقرأ وبأيا المدثر وبأيا المزمحل فهم ورقة من ذلك أنه كان بأنواع من التكاليف فناسب ذكر موسى لذلك ، لأن الذى أنزل على عيسى إنما كان مواظ . كذا قال ، وهو متعقب فان نزل بأيا المدثر وبأيا المزمحل إنما نزل بعد فترة الوحى كما تقدم بيانه فى تفسير المدثر ، والاجتماع بورقة كان فى أول البعثة . وزعم أن الانجيل كله مواظ متعقب أيضا ، فانه منزل أيضا على الأحكام الشرعية وإن كان

معظمها موافقا لما في التوراة ، لكنه نسخ منها أشياء بدليل قوله تعالى (ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم)
 قوله (فيها) أي أيام الدعوة قاله السهيلي ، وقال المازري : الضمير لقبوة ، ومحتمل أن يعود لقصة المذكورة .
 قوله (ليتني أكون حيا . ذكر حرفا) كذا في هذه الرواية ، وتقدم في بدء الوحي بلفظ « اذ يخرجك قومك » ،
 ويأتي في رواية معمر في التعبير بلفظ « حين يخرجك » وأبهم موضع الإخراج والمراد به مكة ، وقد وقع في
 حديث عبد الله بن عدي في السنن « ولولا أني أخرجوني منك ما خرجت » بخاطب مكة . قوله (يومك) أي
 وقت الإخراج ، أو وقت إظهار الدعوة ، أو وقت الجهاد . وتمسك ابن القيم الحنبل بقوله في الرواية التي في بدء
 الوحي « ثم لم ينشب ورقة أن توفي » ، يرد ما وقع في السيرة النبوية لابن إسحاق أن ورقة كان يمر ببلال والمشركون
 يعذّبونه وهو يقول أحد أحد فيقول : أحد والله يا بلال ، لئن قتلوك لأخذت قبرك حنانا ، هذا والله أعلم وهم ، لأن
 ورقة قال « وإن أدركني يومك حيا لأنصرنك نصرا مؤزرا » ، فلو كان حيا عند ابتداء الدعوة لكان أول من
 استجاب وقام بنصر النبي ﷺ كقيام عمر وحمزة . قلت : وهذا اعتراض ساقط ، فإن ورقة إنما أراد بقوله « فإن
 يدركني يومك حيا أنصرنك » اليوم الذي يخرجوك فيه ، لأنه قال ذلك عنه عند قوله « أو أخرجي هم » ، وتذهب
 بلال كان بعد انتشار الدعوة ، وبين ذلك وبين إخراج المسلمين من مكة لأحيث ثم للدينة مدة مطاوعة . (تنبيه) :
 زاد معمر بعد هذا كلاما يأتي ذكره في كتاب التعبير . قوله (قال محمد بن شهاب) هو موصول بالأسنادين المذكورين
 في أول الباب ، وقد أخرج البخاري حديث جابر هذا بالسند الأول من السندين المذكورين هنا في تفسير سورة
 المدثر . قوله (فأخبرني) هو عطف على شيء ، والتقدير قال ابن شهاب فأخبرني عروة بما تقدم ، وأخبرني أبو
 سلمة بما سيأتي . قوله قال (قال رسول الله ﷺ) وهو يحدث عن فترة الوحي قال في حديثه : بينا أنا أمشي هذا يشعر
 بأنه كان في أصل الرواية أشياء غير هذا المذكور ، وهذا أيضا من مرسل الصحابي لأن جابرا لم يدرك زمان القصة
 فيحتمل أن يكون سمعها من النبي ﷺ أو من صحابي آخر حضرها والله أعلم . قوله (قال رسول الله ﷺ) وهو
 يحدث عن فترة الوحي (وقع في رواية عقيل في بدء الوحي غير مصرح بذكر النبي ﷺ فيه ، ووقع في رواية يحيى
 ابن أبي كثير عن أبي سلمة في تفسير المدثر عن جابر عن النبي ﷺ قال « جارت بجرا » ، فلما قضيت جوارى
 هبطت فنوديت ، وزاد مسلم في روايته « جاورت بجرا » شهرًا . قوله (سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري)
 يؤخذ منه جواز رفع البصر إلى السماء عند وجود حادث من قبلها ، وقد ترجم له المصنف في الأدب ، ويستثنى من
 ذلك رفع البصر إلى السماء في الصلاة لثبوت النهي عنه كما تقدم في الصلاة من حديث أنس ، وروى ابن السني
 بأسناد ضعيف عن ابن مسعود قال : أمرنا أن لا نتبع أبصارنا الكواكب إذا انقضت . ووقع في رواية يحيى بن
 أبي كثير « فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا ونظرت أمامي فلم أر شيئا ونظرت خافي فلم
 أر شيئا ، فرفعت رأسي ، وفي رواية مسلم بعد قوله شيئا « ثم نوديت فنظرت فلم أر أحدا ، ثم نوديت فرفعت رأسي » .
 قوله (فإذا الملك الذي جاءني بجرا . جالس على كرمي » كذا له بالرفع ، وهو على تقدير حنف المبتدأ ، أي فإذا
 صاحب الصورت هو الملك الذي جاءني بجرا . وهو جالس ، ووقع عند مسلم « جالسا » بالنصب وهو على الحال ،
 ووقع في رواية يحيى بن أبي كثير « فإذا هو جالس على عرش بين السماء والأرض » . قوله (ففرغ من) (١)

كذا في رواية ابن المبارك عن يونس ، وفي رواية ابن وهب عنه مسلم ، ولجئت ، وفي رواية عقيل في بدء الوحي
 « فرجعت » ، وفي روايته في تفسير المذثر « ولجئت » وكذا لمسلم وزاده « ولجئت منه فرقا » ، وفي رواية معمر فيه
 « ولجئت » ، وهذه اللفظة بضم الميم ، وذكر عياض أنه وقع لقنابس بالمهمله قال : ولصره بأسرعت ، قال : ولا يصح
 مع قوله « حتى هويت » أي سقطت من الفزع . قلت : ثبت في رواية عبد الله بن يوسف عن اليث في ذكر الملائكة
 من بدء الخلق ولكنها بضم المهمله وكسر المثلثة بعدها مثناة تحتانية ساكنة ثم مثناة فوقانية ، ومعناها إن كانت
 محفوظة سقطت على وجهي حتى صرت كن حن عليه التراب . قال النورى : وبعد الجيم مثلثان في رواية عقيل
 ومعمر ، وفي رواية يونس همزة مكسورة ثم مثلثة وهي أوجع من حيث المعنى ، قال أهل اللغة : جث الرجل فهو
 مجثوث إذا فزع ، وعن الكسائي جث وجث فهو مجثوث ومجثوث أي مذخور . قوله (فقلت زملون زملون) في
 رواية يحيى بن أبي كثير ، فقلت ذروني وصبروا على ماء باردا ، وكأنه رواها بالمدى ، والزميل والتدبير يشتركان
 في الأصل وأن كانت بينهما مغايرة في الهيئة . روقع في رواية مسلم « فقلت ذروني ، فذروني وصبروا على ماء »
 ويجمع بينهما بأنه أمرهم فاستلوا . وأهمل بعض الرواة ذكر الأمر بالصبر ، والاعتبار بمن ضبط ، وكان الحكمة
 في الصبر بعد التدثر طلب حصول الكون لما وقع في الباطن من الانزعاج ، أو أن العادة أن الرعدة تعقبها الحمى ،
 وقد عرف من الطب النبوي مصالحتها بالماء البارد . قوله (فزلت يا أيها المذثر) يعرف من اتحاد الحديثين في نزول
 يا أيها المذثر عقب قوله ذروني وزملوني أن المراد بزموني ذروني ، ولا يؤخذ من ذلك نزول يا أيها المزمول حينئذ
 لأن نزولها تأخر عن نزول يا أيها المذثر بالاتفاق ، لأن أول يا أيها المذثر الأمر بالانذار وذلك أول ما بعث ، وأول
 المزمول الأمر بقيام الليل وترتيل القرآن فيقتضى تقدم نزول كثير من القرآن قبل ذلك ، وقد تقدم في تفسير المذثر
 أنه نزل من أولها إلى قوله (والجزع فاجبر) وفيها محصل ما يتعلق بالرسالة ، ففي الآية الأولى الموانسة بالحالة التي
 هو عليها من التدثر إعلاما بعظيم قدره ، وفي الثانية الأمر بالانذار قائما وحذف المفعول تفضيلا ، والمراد بالقيام إما
 حقيقة أي قم من مضجعك ، أو مجازة أي قم مقام نصيم ، وأما الإندار فالحكمة في الاختصار عليه مناساته
 أيضا بهت مبشرا لأن ذلك كان أول الاسلام ، فتعلق الانذار بحقق ؛ فلما أطاع من أطاع نزلت (انا أرسلناك
 شاهدا ومبشرا ونذيرا) وفي الثالثة تكبير الرب تمجيذا وتعظيما ، وبجمل الحمل على تكبير الصلاة كما حل الأمر
 بالتطهير على طهارة البدن والقيام كما تقدم البحث فيه وفي الآية الرابعة ، وأما الخامسة فهجران ما ينافي التوحيد
 وما يشول إلى العذاب ، وحصلت المناسبة بين السورتين المبتدأ بهما النزول فيما اشتملتا عليه من المعاني الكثيرة باللفظ
 الوجيه وفي عدة ما نزل من كل منهما ابتداء واقفا على . قوله (قال أبو سلمة : وهي الأوثان التي كان أهل الجاهلية
 يعبدون) تقدم شرح ذلك في تفسير المذثر ، وتقدم الكشيم من شرح حديث عائشة وجابر في بدء الوحي ، وبقيت
 منها فوائد أخرتها إلى كتاب التفسير ليأخذ كل موضع ساقهما المصنف فيه مطولا بحد من الفائدة . قوله (ثم
 تابع الوحي) أي استمر نزوله

٣ - باب قوله (خاف الإنسان من خلق)

١٩٥٥ - حدثنا ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن مروة أن عائشة رضي الله عنها

قالت « أول ما أبدى به رسول الله ﷺ الرؤيا الصالحة . فجاءه الملاك فقال : ﴿ اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ﴾ ،

قوله (باب قوله خلق الإنسان من علق) ذكر فيه طرقا من الحديث الذي قبله برواية عقيل بن ابن شهاب واختصره جدا قال « أول ما أبدى به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة ، وفي رواية الكشمبيني الصادقة ، قال « لجاءه الملك فقال : اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم » وهذا في غاية الاجفاف ولا أظن يحيى بن بكير حدث البخاري به مكثرا ولا كان له هذا التصرف ، وإنما هذا صنيع البخاري ، وهو دال على أنه كان يجهل الاختصار من الحديث الى هذه الغاية

٣ - باب قوله ﴿ اقرأ وربك الأكرم ﴾

٤٩٥٦ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ح . وقال الليث حدثني عقيل قال محمد أخبرني عروة عن عائشة رضي الله عنها « أول ما أبدى به رسول الله ﷺ الرؤيا للصداقة ، جاءه الملك فقال ﴿ اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم ﴾ »

قوله (باب قوله ﴿ اقرأ وربك الأكرم ﴾) حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ح . وقال الليث حدثني عقيل قال قال محمد أخبرني عروة (أما رواية معمر فستأتي بتأنيدها في أول التعبير ، وأما رواية الليث فوصلها المصنف في بدء الوحي ، ثم في الذي قبله ، ثم في التعبير ، أخرجه في المواضع الثلاثة عن يحيى بن بكير عن الليث . فأما في بدء الوحي فأفرده ، وأما في الذي قبله فاختصره جدا ، وسأفه قبله بتأنيدها لكن قرنه برواية يونس وسأفه على لفظ يونس ، وأما التعبير فقرنه برواية معمر وسأفه على لفظ معمر أيضا ، ولكن لم يقع في شيء من المواضع المذكورة ، حدثني عقيل قال قال محمد ، وإنما في بدء الوحي . عن عقيل بن ابن شهاب ، وكذلك في بقية المواضع ، وكذلك ذكره عن عبد الله بن يوسف عن الليث في الباب الذي بعد هذا ، وذكره في بدء الخلق عنه عن الليث باللفظ وحدثني عقيل بن ابن شهاب ، ورواه أبو صالح عبد الله بن صالح عن الليث وحدثني عقيل قال قال محمد بن شهاب ، فسأفه بتأنيده ، وقد ذكر المصنف متابعة أبي صالح في بدء الوحي ، وبينت هناك من وصلها وفقه الحود

باب ﴿ الذي علم بالقلم ﴾

٤٩٥٧ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل بن ابن شهاب قال سمعت عروة قالت عائشة رضي الله عنها « فرجع للنبي ﷺ الى خديجة فقال : زملوني زملوني » فذكر الحديث

قوله (باب الذي علم بالقلم) كذا في خبر ، وسقطت الترجمة لغيره ، وأورد طرقا من حديث بدء الوحي عن عبد الله بن يوسف عن الليث مقتضرا منه على قوله « فرجع النبي ﷺ الى خديجة فقال زملوني زملوني » فذكر الحديث ، وكذا فيه ، وقد ذكر من الحديث في ذكر الملائكة من بدء الخلق حديث جابر مقتضرا عليه

٤ - باب (كَلَّا لئن لم ينته لنذمن بالناصية ، ناصية كاذبة خاطئة)

٤٩٥٨ - **حَدَّثَنَا بِحْشٌ** بِحْشٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزَرِيِّ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ

« قَالَ أَبُو جَهْلٍ لئن رَأَيْتُ مُحَمَّدًا يُصَلِّي عِنْدَ الْكَهْفِ لَأَطَّانٌ عَلَى عُنُقِهِ . فَبَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : لَوْ قُلْتُ لَأَخَذْتُهُ لِلْمَلَانِكَةِ . » نَابِغَةُ عَمْرُو بْنِ خَالِدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْكَرِيمِ

قوله (باب كَلَّا لئن لم ينته لنذمن بالناصية ، ناصية كاذبة خاطئة) منقطع لغير أبي ذر ، باب ، ومن ، ناصية ، إلى آخره . **قوله** (عن عبد الكريم الجزري) هو ابن مالك وهو ثقة ، وفي طبقاته عبد الكريم بن أبي الخارق وهو ضعيف . **قوله** (قال أبو جهل) هذا ما أرسله ابن عباس ، لأنه لم يدرك زمن قول أبي جهل ذلك ، لأن مولده قبل الهجرة بنحو ثلاث سنين ، وقد أخرج ابن مردويه بإسناد ضعيف عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن العباس بن عبد المطلب قال : كنت يوماً في المسجد فأقبل أبو جهل فقال : إن قه عليّ أن رأيت محمداً ساجداً ، فذكر الحديث . **قوله** (لو قلته لأخذه الملائكة) وقع عند البلاذري و نزل اثنا عشر ملكاً من الزبانية ووسمهم في السماء وأرسلهم في الأرض ، وزاد الاسماعيلي في آخره من طريق معمر عن عبد الكريم الجزري : قال ابن عباس لو تمنى اليهود الموت لما اتوا ، ولو خرج الذين يباهلون رسول الله ﷺ لرجعوا لا يجدون أهلاً ولا مالا ، وأخرج النسائي من طريق أبي حازم عن أبي هريرة نحو حديث ابن عباس وزاد في آخره : فلم يفجأهم منه إلا وهو - أي أبو جهل - ينكس على عقبيه ويبتغي بيده ، فقبل له ، فقال : ان يني وبينه ، لخذنا من نار وهو لا وأجنته . فقال النبي ﷺ : لو دنا لاختطفته الملائكة عضواً عضواً ، وإنما شدد الأمر في حق أبي جهل ، ولم يقع مثل ذلك لعقبة بن أبي معيط حيث طرح سلى الجزور على ظهره ﷺ وهو يصلي كما تقدم شرحه في الطهارة لأنهما وإن اشتركا في مطلق الآية حالة صلاته لكن زاد أبو جهل بالتمديد وبدعمى أهل طاعته وبارادة وطه العنق الشريف ، وفي ذلك من المبالغة ما اقتضى تعجيل العقوبة لو فعل ذلك ، ولأن سلى الجزور لم يتحقق نجاستها ، وقد عوقب عقبة بدعائه ﷺ عليه وعلى من شاركه في فعله فقتلوا يوم بدر . **قوله** (نَابِغَةُ عَمْرُو بْنِ خَالِدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْكَرِيمِ) أما عمرو بن خالد فهو من شيوخ البخاري وهو الحرائي ثقة مشهور ، وأما عبيد الله فهو ابن عمرو الرقي ، وعبد الكريم هو الجزري المذكور ، وهذه المتابعة وصلها علي بن عبد العزيز البغوي في منتخب المسند له عن عمرو بن خالد بهذا ؛ وقد أخرجه ابن مردويه من طريق زكريا بن عدي عن عبيد الله بن عمرو بالسند المذكور وانظر بعد قوله لو فعل لأخذه الملائكة عياناً ولو أن اليهود ، إلى آخر الزيادة التي ذكرتها من عند الاسماعيلي ، وزاد بعد قوله لما اتوا وورأوا مقاعدهم من النار .

(٩٧) سُورَةُ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ

يُقَالُ الْمَطْلَعُ هُوَ الْمَطْلُوعُ ، وَالْمَطْلُوعُ الْمَوْضِعُ الَّذِي يُطْلَعُ مِنْهُ . أَنْزَلْنَاهُ الْمَاءَ كَثَافَةً عَنِ الْقَرِّ ، ؛ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ خَرَجَ

تَخْرُجُ الْجَمِيعُ ، وَالْمَنْزِلُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَالْعَرَبُ تُؤَكِّدُ فِعْلَ الْوَاحِدِ فَيَجْعَلُهُ بِلَفْظِ الْجَمِيعِ لِيَكُونَ أَثْبَتَ وَأَوْكَدَ

قوله سورة (أنا أنزلناه) في رواية غير أبي ذر، سورة القدر، **قوله** (يقال المطلع هو الطلوع، والمطلع الموضع الذي يطلع منه) قال الفراء: المطلع بفتح اللام، وبكسرهما قرأ يحيى بن وثاب، والآخر أول لأن المطلع بالفتح هو الطلوع وبالكسر الموضع والمراد هنا الأول انتهى. وقرأ بالكسر أيضا الكسائي والأعشى وخلف، وقال الجوهري: طامت الشمس مطلقا ومطلما أي بالوجهين. **قوله** (أنزلناه الهاء كناية عن القرآن) أي الضمير راجع إلى القرآن وإن لم يتقدم له ذكر. **قوله** (إنا أنزلناه خرج خرج الجميع، والمنزل هو الله تعالى. والعرب تؤكد فعل الرجل الواحد فتجمله بلفظ الجميع ليكون أثبت وأؤكد) هو قول أبي عبيدة، ووقع في رواية أبي نعيم في «المستخرج»، نُسبته إليه قال: قال معمر، وهو اسم أبي عبيدة كما تقدم غير مرة. **قوله** (ليكون أثبت وأؤكد، قال ابن التين: التحاة يقولون بأهه تعظيم. بقوله المعظم من نفسه ويقال عنه، انتهى. وهذا هو المفسر أن هذا جمع التعظيم: (تبيين): لم يذكر في سورة القدر حديثا مرفوعا، ويدخل فيها حديث «من قام ليلة القدر، وقد تقدم في أواخر الصيام

(٩٨) سورة (لَمْ يَكُنْ). بسم الله الرحمن الرحيم

صُنْفَكَيْنِ : زَالَتَيْنِ ، قِيَمَةٌ : الْقَائِمَةُ ، دَرَجَةُ الْقِيَمَةِ أَضَافُ الدِّينَ إِلَى اللَّزْنِ

قوله (سورة لم يكن. بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر، ويقال لها أيضا سورة القيمة، وسورة البينة. **قوله** (صنفكَيْنِ زالتين) هو قول أبي عبيدة **قوله** (قيمة القائمة دين القيمة أضاف الدين إلى للزنت) هو قول أبي عبيدة بلفظه. وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق مقاتل بن حيان قال: القيمة الحساب المبين

١ - **باب ٤٩٥٩ -** **حديث** محمد بن عمار بن بشير حدثنا عندنا حديثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ لا بئ: إن الله أمرني أن أقرأ عليك (لم يكن الذين كفروا) قال: وسماي؟ قال: نعم، فبكي.

٢ - **باب ٤٩٦٠ -** **حديث** حسان بن حسان حدثنا سمام عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ لا بئ: إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن. قال أبي: الله سمانى لك؟ قال: الله سمانى لي، كجعل أبي يبكي. قال قتادة: فأنبئت أنه قرأ عليه (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) «

قوله (إن الله أمرني أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا) كذا في رواية شعبة، وبين في رواية حمام أن تسمية السورة لم يحمله قتادة عن أنس فإنه قال في آخر الحديث: قال قتادة: فأنبئت أنه قرأ عليه لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب، وسقط بيان ذلك من رواية سعيد بن أبي عروبة، وهذا ما في هذه الطرق الثلاثة التي أخرجهما البخاري. وقد أخرجه الحاكم وأحمد والترمذي من طريق زر بن جبيش عن أبي بن كعب نفسه مطولا ولفظه: أن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن، قال نقرأ عليه لم يكن الذين كفروا. والجمع بين الروايتين حل المطلق حل المقيد لقراءته لم يكن دون غيرها، فقيل: الحكمة في تخصيصها بالذكر لأن فيها (ينزل مصحفا مطهرة)، وفي تخصيص أبي

ابن كعب التنوخي به في أنه أقرأ الصحابة ، فإذا قرأ عليه النبي ﷺ مع عظيم منزلته كان غيره بطريق التبع له ، وقد تقدم في مناقب يزيد كلام في ذلك

٣ - باب ٩٩١ - حدثنا أحمد بن أبي داود أبو جعفر المنادي حدثنا روح حدثنا سعيد بن أبي قروبة عن قتادة عن أنس بن مالك قال : قال الله ﷻ قال لأبي بن كعب : إن الله أمرني أن أقرئك القرآن . قال : الله سمان لك ؟ قال : نعم ، قال : وقد ذكرت عند رب العالمين ؟ قال : نعم ، فذرفت عيناه .

قوله (حدثني أحمد بن أبي داود أبو جعفر المنادي) كذا وقع عند الثوري ، والذي وقع عند الحسن بن أحمد بن أبي جعفر المنادي ، حسب ، فكان نسبيته من قبل الثوري . فعل هذا لم يصب من وهم البخاري فيه ، وكذا من قال إنه كان يرى أن محمداً وأحمد بن محمد ، وقد ذكر ذلك الخطيب من الثلاثين احتمالاً ، قال : واشتبه على البخاري . قال : وقيل كان لأبي جعفر أخ اسمه أحمد ، قال : وهو باطل والمشهور أن اسم أبي جعفر هذا محمد وهو ابن عبيد الله بن يزيد وأبو داود كنية أبيه ، وليس لأبي جعفر في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد عاش بعد البخاري ستة عشر عاماً ، وأمكنه عمر وعاش مائة سنة وسنة وأشهر ، وقد سمع منه هذا الحديث بعينه من لم يدرك البخاري وهو أبو عمرو بن السالك فشارك البخاري في روايته عن ابن المنادي هذا الحديث وبينهما في الوفاء ثمان وثمانون سنة ، وهو من لطيف ما وقع من نوع السابق واللاحق . قوله (أن أقرئك) أي أعطاك بقراءتي عليك كيف تقرأ حتى لا تتخالف الروايات ، وقيل : الحكمة فيه لتحقيق قوله تعالى فيها (رسول من الله بآيات صالحة) . قوله (فذرفت) بفتح الراء وقبلها الدال معجمة ، أي تافطت بالدموع ، وقد تقدم شرح الحديث في مناقب أبي بن كعب

(٩٩) سورة (إذا زلزلت الأرض زلزالها) . بسم الله الرحمن الرحيم

١ - باب قوله (فمن يصل مثقال ذرة خيراً أجرة)

يقال : أوحى لها وأوحى إليها ، ووحى لها ووحى إليها واحد

٩٩٢ - حدثنا إسماعيل بن عبد الله حدثنا مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : الخليل ثلاثة : رجل أجراً ، ورجل سيرة ، ورجل وزر . فأما الذي له أجر ، فرجل ربطها في سبيل الله ، فأطاع لها في مرج أو روضة ، فأصاب في طياتها ذلك في المرج والروضة كان له حسنة . ولو أنها قطعت طياتها فاستنبت شجرة أو بئر فبن ، كانت آثارها وأروائها حسنة له ، ولو أنها صرت ينهر فشربت منه - ولم يرد أن يستقي به - كان ذلك حسنة له ، فهي لذلك الرجل أجر . ورجل ربطها تنقيباً وتعمقاً ولم ينس حق الله في رفاها ولا يظهرها فهي له سيرة . ورجل ربطها خيراً وورثاء ونواهي فهي على ذلك وزر . فبئس رسول الله ﷺ عن الحر ، قال : ما أنزل عليّ فيها إلا هذه الآية الفاذة للجامعة

(فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) ،

٢ - باب (ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره)

٤٩٦٣ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح

اللسان عن أبي هريرة رضي الله عنه « سئل النبي ﷺ عن الحر ، هل : لم ينزل على فيها شيء إلا هذه الآية الجامعة الفاذة » (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره)

قوله (سورة اذا دللت . بسم الله الرحمن الرحيم) : (باب قوله فمن يعمل مثقال ذرة الخ) قطع . باب قوله ،
لغير أبي ذر . قوله (أوحى لما يقال أوحى لها وأوحى إليها ووحى لها ووحى إليها واحد) قال أبو حبيبة في قوله
(بأن ربك أوحى لها) : قال العجاج : أوحى لها القرار فاستقرت . وقيل اللام بمعنى من أجل والموحى إليه
محضوف أى أوحى إلى الملائكة من أجل الأرض ، والأول أصوب . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن طريق عكرمة
عن ابن عباس قال : أوحى لها أوحى إليها ، ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة الخيل الثلاثة ، وفي آخره : فسل
رسول الله ﷺ عن الحر ، الحديث ، ثم سافه من وجه آخر عن مالك بسنده المذكور مقتصر على الفضة الآخرة ،
وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الجهاد

(١٠٠) سورة وقاديات ، وقاديات

وقال مجاهد : الكنود الكفور . يقال فأتزن به نقماً : رفن به نقماً . الحب الخيل : من أجل حب الخيل .

لشديد : لتبجيل ، ويقال يهينل شديد ، حصل : ميز

قوله (والعاديات والقارعة) كذا لا في ذر ، وأخبره د والعاديات ، حسب ، والمراد بالعاديات الخيل ، وقيل
الابل . قوله (وقال مجاهد : الكنود الكفور) وصله الفريابي عن مجاهد هذا ، وأخرج ابن مردويه عن ابن
عباس منه ، ويقال إنه بلسان فريش الكفور وبلدان كناية البهليل وبلسان كندة العاصي ، وروى الطبراني من
حديث ابن أمية رفعه ، الكنود الذي يأكل وحده ، ويمنع رفته ، ويضرب عبده ، قوله (يقال فأتزن به نقماً
رفن به نقماً) هو قول أبي عبيدة ، والمعنى أن الخيل التي أغارت صباحاً أتزن به نقماً ، والضمير في د به ،
فصح ، أى أتزن به وقت الصباح . وقيل للسكران ، وهو وإن لم يجر له ذكر لكن عليه الإثارة . وقيل
الضمير للعدو الذي دلت عليه العاديات . وعند البزار والحاكم من حديث ابن عباس قال د بعث رسول الله ﷺ
خيلاً فابحث شهرًا لا يأتيه خبرها ، فزات (والعاديات صباحاً) صبحت بأرجلها (فالقارعات قداً) قدح
الحجارة فأورت بحوافرها (فالقارعات صباحاً) صبحت القوم بغارة (فأتزن به نقماً) التراب (فأتزن به
جماً) صبحت القوم جميعاً ، وفي أسناده ضعف ، وهو مخالف لما روى ابن مردويه بإسناد أحسن منه عن ابن
عباس قال د سألى رجل عن العاديات فقلت : الخيل ، قال فذهب إلى على فسأله فأخبره بما قلت ، فدعاني فقال لى :
إنما العاديات الابل من عرفة إلى مزدلفة والحديث . وعند سعيد بن منصور عن طريق عاتمة بن مطرب قال :

كان على يقول هي الابل ، وابن عباس يقول هي الخيل . ومن طريق عكرمة عنهما نحوه بلفظه الابل في الحج والخيال في الجهاد ، وبإسناد حسن عن عبد الله بن مسعود قال : هي الابل . وبإسناد صحيح عن ابن عباس : ما ضبعت دابة قط الا كلب أو فرس . **قوله** (لحب الخير ، من أجل حب الخير ، لشديد) هو قول أبي عبيدة أيضا فسر اللام بمعنى من أجل ، أي لأنه لأجل حب المال لبخيل ، وقيل إنما للندبة ، والمعنى انه لقوى مطبق لحب الخير **قوله** (حصل ميز) قال أبو عبيدة في قوله (حصل ماني الصدور) أي ميز ، وقيل جمع . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق اسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله (حصل) أي أخرج

(١٠١) سورة القارة

كأفراش المبثوث : كغواض الجراد يركب بعضه بعضا ، كذلك الناس يحول بعضهم في بعض كالمنين : كالوان المعين ، وقرأ عبد الله كالأصوف

قوله (سورة القارة) كذا لغير أبي ذر ، واكتفى بذكرها مع التي قبلها . **قوله** (كأفراش المبثوث كغواض الجراد يركب بعضه بعضا . كذلك الناس يحول بعضهم في بعض) هو كلام الفراء ، قال في قوله كأفراش : يريد كغواض الجراد الخ . وقال أبو عبيدة : الأفراش طير لا ذباب ولا بعوض ، والمبثوث المتفرق ، وحل الأفراش على حقيقته أولى ، والعرب تشبه الأفراش كثيرا كقول جرير :

إن الفردق ماعلت وقومه مثل الأفراش فدين نار المصطل

وصفهم بالحرص والتماس : وفي تشبيه الناس يوم البعث بالأفراش مناسبات كثيرة بليغة . كالطيش والانتشار والكثرة والضعف والذلة والجمي . بغير رجوع والقصود إلى الداعي والاسراع والركوب بعضهم بعضا والتطابر إلى النار . **قوله** (كالمن كالأوان المعين) سقط هذا لابي ذر ، وهو قول الفراء قال : كالهين لأن ألوانها مختلفة كالمن وهو الأصوف . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال : كالمن كالصوف . **قوله** (وقرأ عبد الله كالصوف) سقط هذا لابي ذر . وهو بقية كلام الفراء ، قال : في قراءة عبد الله - بمعنى ابن مسعود - كالصوف المنفوش ،

(١٠٢) سورة (ألم) بسم الله الرحمن الرحيم

وقال ابن عباس : (التكاثر) من الأموال والأولاد

قوله (سورة ألم) بسم الله الرحمن الرحيم كذا لابي ذر ، ويقال لها سورة التكاثر . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي ملال قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يسمونها المقبرة : **قوله** (وقال ابن عباس : التكاثر من الأموال والأولاد) وصلة ابن المنذر من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس (تنبيه) لم يذكر في هذه السورة حديثا مرفوعا ، وسبأني في الرافق من حديث أبي بن كعب ما يدخل فيها

(١٠٣) سورة (المصر)

وقال يحيى : (المصر) البحر ، أقسم به

قوله (سورة والعصر) العصر اليوم والليلة ، قال الشاعر :

ولن يلبث العصران يوما وليلة اذا طلبا أن يدركا ما تيمما

قال عبد الرزاق عن معمر قال الحسن : العصر العشي . وقال قتادة : ساعة من ساعات النهار . قوله (وقال يحيى العصر الدهر أنتم به) سقط يحيى لأبي ذر ، وهو يحيى بن زباد الفراء ، فهذا كلامه في دمعاني القرآن ، . قوله (وقال مجاهد : خسر ضلال . ثم انتهى فقال : إلا من آمن) ثبت هذا هنا للنسفي وحده ، ولم أره في شيء من التفاسير المسندة إلا مكنذا عن مجاهد : إن الإنسان أفي خسر ، قال : إلا من آمن (تنبيه) لم أر في تفسير هذه السورة حديثا مرفوعا صحيحا ، لكن ذكر بعض المفسرين فيها حديث ابن عمر من فاته صلاة العصر ، وقد تقدم في صفة الصلاة مشروحا

(١٠٤) سورة (وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ) . بسم الله الرحمن الرحيم

(الحطمة) اسم النار ، مثل سقر ولفى

قوله (سورة ويلى لكل همزة - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لأبي ذر ، ويقال لها أيضا سورة الهمزة ، والمراد الكثير الهمز ، وكذا اللز . وأخرج - عبيد بن منصور من حديث ابن عباس أنه مثل عن الهذلة قال : المشاء بالثيمة ، المفرق بين الإخوان . قوله (الحطمة اسم النار ، مثل سقر ولفى) هو قول الفراء ، قال في قوله (لينبذن) أى الرجل وماله ، (فى الحطمة) اسم من أسماء النار : كقوله جهنم وسقر ولفى . وقال أبو عبيدة : يقال للرجل ألا كل حطمة ، أى الكثير الحطم

(١٠٥) سورة (أَلَمْ تَرَ)

قال مجاهد (أَلَمْ تَرَ) أَلَمْ تَعْلَمْ . وقال مجاهد (أبابيل) متتابعة مجتمعة

وقال ابن عباس (من سيجل) هى سنك وكل

قوله (سورة أَلَمْ تَرَ) كذا أهم ، ويقال لها أيضا سورة الفيل . قوله (أَلَمْ تَرَ أَلَمْ تَعْلَمْ) كذا لغير أبي ذر . وللمستعمل أَلَمْ تَرَ . قال مجاهد : أَلَمْ تَرَ أَلَمْ تَعْلَمْ ، والصواب الأول فانه ليس من تفسير مجاهد . وقال الفراء : أَلَمْ تَخْبِرْ عن الحبة والفيل ، وإنما قال ذلك لأنه يترشح لم يدرك قصة أصحاب الفيل لانه ولد في تلك السنة . قوله (أبابيل : متتابعة مجتمعة) وصله الفريابي عن مجاهد في قوله أبابيل قال : شتى متتابعة ، وقال الفراء : لا واحد لها . وقيل : واحد ها أبالة بالتخفيف ، وقيل بالشديد ، وقيل أبول كمجول ومجاهيل . قوله (وقال ابن عباس : من سيجل هى سنك وكل) وصله الطبري من طريق السدى عن عكرمة عن ابن عباس قال : سنك وكل ، طين وحجارة . وقد تقدم في تفسير سورة هود ، وصله ابن أبي حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس ، ورواه جريو بن حازم عن يعلى ابن حكيم عن عكرمة ، وروى الطبري من طريق عبيد الرحمن بن سابط قال : هى بالاعجمية سنك وكل . ومن طريق حصين عن عكرمة قال : كانت ترميهم بحجارة معها نار ، قال : فإذا أصابت أحدهم خرج به الجدرى ، وكان أول يوم رؤى فيه الجدرى

(١٠٦) سورة (إيلاف قريش)

وقال مجاهد (إيلاف ألقوا ذلك ، فلا يشق عليهم في الشتاء والصيف ، وآمنهم من كل عدوهم في حرهم وقوله (سورة إيلاف) قيل اللام متعلقة بالقصة التي في السورة التي قبلها ، ويؤيده أنها في مصحف أبي بن كعب سورة واحدة . وقيل متعلقة بشيء مقدر أي أعجب لنعمتي على قريش . قوله (وقال مجاهد : إيلاف ألقوا ذلك فلا يشق عليهم في الشتاء والصيف ، وآمنهم من خوف قال : من كل عدو في حرهم) وأخرج ابن مردويه من أوله إلى قوله والصيف من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس . قوله (وقال ابن عيينة لإيلاف : لنعمتي على قريش) هو كذلك في تفسير ابن هبيرة رواية سعيد بن عبد الرحمن عنه ، ولابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله . (تنبيهان) الأول قرأ الجمهور لإيلاف بانيات الياء إلا ابن عامر لحذفها ، واتفقوا على إثباتها في قوله (إيلافهم) إلا في رواية عن ابن عامر فسكالات ، وفي أخرى عن ابن كثير بحذف الأول التي بعد اللام أيضا . وقال الخليل بن أحمد : دخلت الياء في قوله (فليعبدوا) لما في السياق من معنى الشرط ، أي فإن لم يعبدوا رب هذا البيت لنعمته اليافعة فليعبدوه للاتلاف المذكور . الثاني لم يذكر في هذه السورة ولا التي قبلها حديثا مرفوعا ، فأما سورة المودة ففي صحيح ابن حبان من حديث جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قرأ بحسب أن ماله أخذه ، يعني بفتح السين وأما سورة الفيل ففيها من حديث المسور الطويل في صالح الحديبية . قوله (حبسها حابس الفيل) قد تقدم شرحه مستوفى في الشروط ، وفيها حديث ابن عباس مرفوعا ، إن الله حبسه عن مكة الفيل ، الحديث . وأما هذه السورة فلم أر فيها حديثا مرفوعا صحيحا

(١٠٧) سورة (أرأيت)

قال ابن عيينة : لإيلاف لنعمتي على قريش . وقال مجاهد : يدع يدفع عن حقه ، يقال هو من دعيت ، يدعون يدفعون ، ساهون لاهون ، وللاعون المروء كفه ، وقال بعض العرب : الماعون الماء ، وقال عكرمة : أعلاها الزكاة المفروضة ، وأدناها عارية للذاع

قوله (سورة أرأيت) كذا لهم ، ويقال لها أيضا سورة الماعون . قال الفراء : قرأ ابن مسعود أرأيتك الذي يكذب ، قال : والسكاف صلة ، والمعنى في إثباتها وحذفها لا يختلف ، كذا قال ، لكن التي بانيات السكاف قد تسكون بمعنى أخبرني ، والتي بحذفها الظاهر أنها من رؤية البصر . قوله (وقال مجاهد : يدع يدفع عن حقه ، يقال هو من دعيت ، يدفعون يدفعون) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (يوم يدفعون) أي يدفعون ، يقال دعيت في ففاه أي دفعت . وفي رواية أخرى (يدع اليتيم) قال وقال بعضهم : يدع اليتيم مخففة . قلت : وهي قراءة الحسن وأبي رجاء ونقل عن علي أيضا . وأخرج الطبري من طريق مجاهد قال : يدع يدفع اليتيم عن حقه . وفي قوله (يوم يدفعون دعا) قال : يدفعون . قوله (ساهون لاهون) وصله الطبري أيضا من طريق مجاهد في قوله (الذين هم عن صلاتهم ساهون) قال : لاهون . وقال الفراء كذلك فسرهما ابن عباس ، وهي قراءة عبد الله ابن مسعود ، وجاء ذلك في حديث أخرجه عبد الرزاق وابن مردويه من رواية مصعب بن سعد عن أبيه أنه سأل

عن هذه الآية قال : أو ليس كنا نعمل ذلك ، السامي هو الذي يصلها لغير وقتها . **قوله** (والماعون المعروف كله . وقال بعض العرب : الماعون الماء . وقال عكرمة : أعلاها الزكاة المفروضة وأدناها عارية المتاع) أما القول الأول فقال الفراء قال بعضهم : ان الماعون المعروف كله ، حتى ذكر القصة والدلو والنفاس ، ولعله أراد ابن مسعود قال الطبري أخرج من طريق سلة بن كهيل عن أبي المغيرة : سألت رجل ابن عمر عن الماعون ، قال : المال الذي لا يزيد حقه . قال قلت : ان ابن مسعود يقول هو المتاع الذي يتعاطاه الناس بينهم ، قال : هو ما أقول لك . وأخرجه الحاكم أيضا وزاد في رواية أخرى عن ابن مسعود : هو الدلو والقدر والنفاس . وكذا أخرجه أبو داود والنسائي عن ابن مسعود بلفظه . كنا نعد الماعون على عهد رسول الله ﷺ عارية الدلو والقدر ، واستخاءه صحيح إلى ابن مسعود . وأخرجه البزار والطبراني من حديث ابن مسعود مرفوعا صحيحا ، وأخرج الطبراني من حديث أم حطيبة قالت : ما يتعاطاه الناس بينهم . وأما القول الثاني يقال الفراء سمعت بعض العرب يقول : الماعون هو الماء ، وأنشد ه يصب صبرة الماعون صبا . قلت : وهذا يمكن تأويله . وصبرة جبل باليمن معروف وهو بفتح المهملة وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة وآخره راء ، وأما قول عكرمة فوصله سعيد بن منصور بإسناد إليه باللفظ المذكور ، وأخرج الطبري والحاكم من طريق مجاهد عن علي مثله

(تنبيه) لم يذكر المصنف في تفسير هذه السورة حديثا مرفوعا ، ويخل فيه حديث ابن مسعود المذكور قبل

(١٠٨) سورة (إنا أعطيناك الكوثر) . وقال ابن عباس : شأنك عدوك

١ - باب ٤٩٦٤ - **حديث** آدم حدثنا شيبان حدثنا قتادة عن أنس رضي الله عنه قال « لما عرج بالنبي ﷺ إلى السماء قال : أنبت على نهر حافته قباب اللؤلؤ مجوف ، قلت ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر »

٤٩٦٥ - **حديث** خالد بن يزيد الكاهلي حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عائشة رضي الله عنها قال : سألتها عن قوله تعالى (إنا أعطيناك الكوثر) قالت : هو نهر أعطيه نبيكم ﷺ ، شاطئاه عليه دُرّ مجوف آينته كندف النجوم » رواه زكريا وأبو الأحوص ومطرف عن أبي إسحاق

٤٩٦٦ - **حديث** يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم حدثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير « عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في الكوثر : هو الخير الذي أعطاه الله إياه . قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير : فإن الناس يزعمون أنه نهر في الجنة ، فقال سعيد : النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله إياه »

[الحديث ٤٩٦٦ - طرفه في : ٦٥٧٨]

قوله (سورة إنا أعطيناك الكوثر) هي سورة الكوثر . وقد قرأ ابن عيصن أنا أنطيناك الكوثر بالنون ، وكذا قرأها طلحة بن مصرف . والكوثر فاعل من الكثرة سمى بها النهر لكثرة مائه وآينته وعظم قدره وخيره

قوله (شانتك عدوك) في رواية المستمل : وقال ابن عباس . وقد وصله ابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس كذلك . واختلف الناقلون في تعيين الثاني المذكور ف قيل هو العاصي بن وائل ، وقيل أبو جهل ، وقيل عقبة بن أبي معيط . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : الأول حديث أنس وقد تقدم شرحه في أوائل المبحث في قصة الاسراء في أواخرها ، وبأني بأوضح من ذلك في أواخر كتاب الرقاق . وقوله ، لما عرج بالنبي ﷺ الى السماء قال : أتيت على نهر حافته أبواب اللزائر بجوف ، فقلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر . هكذا اقتصر على بعضه . وسأله البهقي من طريق إبراهيم بن الحسن عن آدم شيخ البخاري فيه فزاد بعد قوله الكوثر « والذي أعطاك ربك ، فأعوى الملك بيده فاستخرج من طينه مسكا أدفر ، وأورده البخاري بهذه الزيادة في الرقاق من طريق همام عن أبي هريرة . الثاني حديث عائشة ، وأبو عبيدة راويه عنها هو ابن عبد الله بن مسعود . قوله (عن عائشة قال سألتها) في رواية النسائي « قلت لعائشة . قوله (عن قوله تعالى إنا أعطيناك الكوثر) في رواية النسائي « ما الكوثر » : قوله (هو نهر أعطيه نبيكم) زاد النسائي « في بطنان الجنة . قلت ما بطنان الجنة ؟ قالت : وسطها ، انتهى ، وبطنان بضم الموحدة وسكون المهملة بمدح نون ، ووسط بفتح المهملة والمدح به أعلما أي أرفعها قدرا ، أو المراد أعلما . قوله (شاطئاه) أي حافته . قوله (در بجوف) أي القباب التي على جوانبه . قوله (رواه زكريا وأبو الاحوص ومطرف عن أبي اسحاق) أما زكريا فهو ابن أبي زائدة ، وروايته عند علي بن الحسين عن يحيى بن زكريا عن أبيه ، ولفظه قريب من لفظ أبي الاحوص . وأما رواية أبي الاحوص وهو سلام ابن سليم فوصلها أبو بكر بن أبي شيبة عنه ولفظه « الكوثر نهر بفناء الجنة شاطئاه در بجوف » وفيه من الأباريق عدد النجوم ، وأما رواية مطرف وهو ابن طريف بالطاء المهملة فوصلها النسائي من طريقه ، وقد بينت ما فيها من زيادة . الحديث الثالث حديث ابن عباس من رواية أبي بشر عن سعيد بن جبير عنه أنه قال في الكوثر « هو الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه . قال قلت لسعيد بن جبير عنه أنه قال في الكوثر : فان ناسا يزعمون أنه نهر في الجنة ، فقال سعيد : النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه ، هذا تأويل من سعيد بن جبير جمع به بين حديثي عائشة وابن عباس ، وكان الناس الذين عنهم أبو بشر أبو اسحاق وقتادة ونحوهما ممن روى ذلك صريحا أن الكوثر هو النهر ، وقد أخرج الترمذي من طريق ابن عمر رفعه « الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب وبجراه على الدر والياقوت ، الحديث قال : إنه حسن صحيح . وفي صحيح مسلم من طريق المختار بن قائل عن أنس « بينما نحن عند النبي ﷺ إذ غفا لغفاة ، ثم رفع رأسه متبينا فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : نزلت علي سورة . فقرأ : بسم الله الرحمن الرحيم . إنا أعطيناك الكوثر إلى آخرها ، ثم قال : أتدرون ما الكوثر ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . قال : فانه نهر وعدنيه ربي عليه خير كثير ، وهو حوض ترد عليه أمي يوم القيامة ، الحديث . وحاصل ما قاله سعيد بن جبير أن قول ابن عباس إنه الخير الكثير لا يتخالف قول غيره إن المراد به نهر في الجنة ، لأن النهر فرد من أفراد الخير الكثير ، ولعل سعيدا أومأ إلى أن تأويل ابن عباس أولى أعمومه ، لكن ثبت تخصيصه بالنهر من لفظ النبي ﷺ فلا معدل عنه . وقد نقل المفسرون في الكوثر أقوالا أخرى غير هذين يزيد على العشرة ، منها قول عكرمة : الكوثر النبوة ، وقول الحسن : الكوثر القرآن ، وقيل تفسيره ، وقيل الاسلام ، وقيل إنه التوحيد ، وقيل كثرة الانبعاث ، وقيل الايتار ، وقيل رفعة الذكر ، وقيل نور القلب ، وقيل الشفاعة ،

وقيل المعجزات ؛ وقيل إجابة الدعاء ، وقيل اتفق في الدين . وقيل الصلوات الحسن . وسيأتي مزيد بسط في أمر الكوثر وهل الحرم النبوي هو أو غيره في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى

(سورة (١٠٩) قل يا أيها الكافرون)

يقال (لحكم دينكم) الكفر (ولى دين) الإسلام . ولم يقل ديني لأن الآيات بالثنون خذت الياء كما قال يهدين ويشقين . وقال غيره (لا أعبدُ ما تعبدون) الآن ؛ ولا أجيئكم فيما بقي من عمري (ولا أنتم عابدون ما أعبد) وم الذين قال [٤٦ المائدة] : (وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا)

قوله (سورة قل يا أيها الكافرون) وهي سورة الكافرين ، ويقال لها أيضا المقتتة أى المبرنة من النفاق .
قوله (يقال لحكم دينكم الكفر ، ولى دين الاسلام . ولم يقل ديني لأن الآيات بالثنون خذت الياء كما قال يهدين ويشقين) هو كلام الفراء بلفظه . **قوله** (وقال غيره : لا أعبد ما تعبدون الخ) سقط وقال غيره ، لا يذر والصواب إنباته لأنه ليس من بقية كلام الفراء بل هو كلام أبى عبيدة ، قال في قوله تعالى (لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد) : كأنهم دعوه الى أن يعبد آلهتهم ويعبدون إله فقال : لا أعبد ما تعبدون فى الجاهلية ، ولا أنتم عابدون ما أعبد فى الجاهلية والاسلام ، ولا أنا عابد ما عبدتم الآن ، أى لا أعبد الآن ما تعبدون ولا أجيئكم فيما بقي أن أعبد ما تعبدون وتعبدون ما أعبد انتهى . وقد أخرج ابن أبى حاتم من حديث ابن عباس قال : قالت فريش للنبي ﷺ : كف عن آلهتنا فلا تذكرها بسوء ، فإن لم تفعل فاعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة ، فزات ، وفى إسناده أبو خلف عبد الله بن عيسى ، وهو ضعيف . (تنبيه) لم يورد فى هذه السورة حديثاً مرفوعاً ، وبدخل فيها حديث جابر ، أن النبي ﷺ قرأ فى ركعتي الطواف قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ، أخرجه مسلم ، وقد ألزمه الاسماعيل بذلك حيث قال فى تفسيره والتين والزيتون لما أورد البخارى حديث البراء ، أن النبي ﷺ قرأ بها فى العشاء ، قال الاسماعيل : ليس لايراد هذا معنى هنا ، وإلا للزمه أن يورد كل حديث وردت فيه قراءته اسورة مائة فى تفسير ذلك السورة

(سورة (١١٠) إذا جاء نصر الله)

١ - باب * ٤٩٦٧ - **حدثنا** الحسن بن الربيع **حدثنا** أبو الأحوص عن الأعشى عن أبى الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت : ماصلى للنبي ﷺ صلاة بعد أن زات عليه (إذا جاء نصر الله والفتح) إلا يقول فيها : سبحانك ربنا ومحمدك ، اللهم اغفر لى

٢ - باب * ٤٩٦٨ - **حدثنا** عثمان بن أبى شيبة **حدثنا** جرير عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يسكن أن يقول فى ركوعه وسجوده : سبحانك اللهم ربنا ومحمدك ، اللهم اغفر لى . **يتأول** القرآن

قوله (سورة إذا جاء نصر الله) وهي سورة النصر . (بسم الله الرحمن الرحيم) . سقطت البسملة لغیر أبي ذر . وقد أخرج النسائي من حديث ابن عباس أنها آخر سورة نزلت من القرآن ، وقد تقدم في تفسير برادة أنها آخر سورة نزلت . والجمع بينهما أن آخرية سورة النصر نزولها كاملة ، بخلاف برادة كما تقدم توجيها ، ويقال إن (إذا جاء نصر الله) نزلت يوم النصر وهو يومئذ في حجة الوداع ، وقيل عاش بعدها أحدا وثمانين يوما ، وليس منافيا للذي قبله بناء على بعض الأقوال في وقت الوفاة النبوية . وعند ابن أبي حاتم من حديث ابن عباس وعاش بعدها تسع ليال ، وعن مقاتل : سبعا ، وعن بعضهم ثلاثا ، وقيل ثلاث ساعات وهو باطل . وأخرج ابن أبي داود في « كتاب الصالح » بإسناد صحيح عن ابن عباس أنه كان يقرأ « إذا جاء فتح الله والنصر » . ثم ذكر المصنف حديث عائشة في عراظته عليها السلام على التسبيح والتحميد والاستغفار ويهرقه وكوعه ومجوده . وأورده من طريقين ، وفي الأول التصريح بالمراظة على ذلك بعد نزول السورة ، وفي الثانية بتأول القرآن ، وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة . ومعنى قوله بتأول القرآن يجعل ما أمر به من التسبيح والتحميد والاستغفار في أشرف الأوقات والأحوال . وقد أخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن مسروق عن عائشة فزاد فيه « علامة في أمي أمرني وبني إذا رأيتها أكثر من قول سبحان الله ويحمده واستغفر الله وأتوب إليه » ، فقد رأيت جاء نصر الله ، والفتح فتح مكة ، ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، وقال ابن القيم في الهدى : كأنه أخذه من قوله تعالى (واستغفروه) لأنه كان يجعل الاستغفار في خواتم الأمور ، فيقول إذا سلم من الصلاة : استغفر الله ثلاثا . وإذا خرج من الخلا قال : غفرانك . وورد الأمر بالاستغفار عند اقضاء المناسك (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله) الآية . قلت : ويؤخذ أيضا من قوله تعالى (انه كان توابا) فقد كان يقول عند انقضاء الوضوء اللهم اجعلني من التوابين ،

٣ - باب قوله (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا)

٤٩٦٩ - حدثنا عبد الله بن أبي شيبَةَ حدثنا عبد الرحمن عن سُفْيَانَ عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس « ان عمر رضي الله عنه سأله عن قوله تعالى : (إذا جاء نصر الله والفتح) ، قالوا : فتح للدان والنصور ، قال : ما تقول يا ابن عباس ؟ قال : أجل ، أو مثل ضرب لحمد عليه السلام ، نُهِيتَ له نفسه » قوله (باب قوله ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) ذكر فيه حديث ابن عباس أن عمر سأله عن قوله (إذا جاء نصر الله والفتح) وسأذكر شرحه في الباب الذي يليه

٤ - باب قوله (فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا)

تَوَابٌ عَلَى الْعِبَادِ ، وَلِقَوَابُ مِنَ الْعَالَمِ الْقَوَابِ مِنَ الْقَذَبِ

٩٧٠ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو حنيفة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة « عن ابن عباس

قال : كان عمر يُدْخِلُنِي مع أشياخ بدر ، فكان بعضهم وجدك في نفسه فقال : لِمَ تُدْخِلُ هَذَا مِنَّا ولنا أبناء مثله ؟

قال عمر : إنه من حيث قِلَّتْ . فدعا ذات يوم فأذخلك معهم فأرُكِبْتُ أنه دعاني يومئذٍ إلا أئبرهم . قال :
 ما تقولون في قول الله تعالى (إذا جاء نصرُ الله والفتحُ) قال بعضهم : أئبرنا نحمدُ الله ونستغفره إذا نصرنا
 ونشع عأئنا ، وسكَّت بعضهم فلم يقل شيئاً . فقال لي : أ كذاك تقول يا ابن عباس ؟ قلت : لا ، قال : فاقول ؟
 قلت : هو أجل رسول الله ﷺ أخذه له ، قال : إذا جاء نصرُ الله والفتحُ - وذلك علامةُ أجلك - فسبح بحمد
 ربك واستغفره إنه كان تواباً . قال عمر : ما أئمل منها إلا ما تقول ،

قوله (باب قوله فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً ، تواب على العباد . والتواب من الناس التائب
 من الذنب) هو كلام الفراء في موضعين . قوله (كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر) أي من شهد بدرا من المهاجرين
 والأنصار ، وكانت عادة عمر إذا جالس الناس أن يدخلوا عليه على قدر منازلهم في السابقة ، وكان ربما أدخل مع
 أهل المدينة من ليس منهم إذا كان فيه مزية تجبر ما فانه من ذلك . قوله (فكأن بعضهم وجد) أي غضب . ولفظ
 وجد ، الماضي يستعمل بالاشتراك بمعنى الغضب والحب والغنى والقناء ، سواء كان الذي يلقي ضالة أو مطلوباً أو
 إنساناً أو غير ذلك . قوله (لم تدخل هذا معنا ، ولنا أبناء مثله) ؟ ولابن سعد من طريق عبد الملك بن أبي سليمان
 عن سعيد بن جهم : كان أناس من المهاجرين وجدوا على عمر في إدانته ابن عباس ، وفي تاريخ محمد بن عثمان بن أبي
 شيبة من طريق حاصم بن كليب عن أبيه نحوه وزاد : وكان عمر أمره أن لا يتكلم حتى يتكلموا ، فسألهم عن شيء
 فلم يجيبوا . وأجابه ابن عباس ، فقال عمر : أعجزتم أن تكونوا مثل هذا الغلام ؟ ثم قال : اني كنت نهيته أن
 تكلم ، فتكلم الآن معهم . وهذا القائل الذي عبر عنه هنا بقوله (بعضهم) ، هو عبد الرحمن بن عوف الزهري أحد
 العشرة كما وقع مصرحاً به عند المصنف في علامات النبوة من طريق شعبة عن أبي بشر بهذا الإسناد : كان عمر يذني
 ابن عباس ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : إن لنا أبناء مثله ، وأراد بقوله مثله أي في مثل سنه ، لا في مثل
 فضله وقرابته من النبي ﷺ ، ولكن لا أعرف لعبد الرحمن بن عوف ولداً في مثل سن ابن عباس ، فأتى أكبر
 أولاده محمد وبه كان يكنى ، لكنه مات صغيراً وأدرك عمر من أولاده إبراهيم بن عبد الرحمن ، ويقال انه ولد في
 عهد النبي ﷺ ، لكنه ان كان كذلك لم يدرك من الحياة النبوية إلا سنة أو سنتين . لأن أباه تزوج أمه بعد فتح
 مكة فهو أصغر من ابن عباس بأكثر من عشر سنين ، فلهذا أراد بالمثلبة غير السن ، أو أراد بقوله : لنا ، من كان
 له ولد في مثل سن ابن عباس من البديين اذ ذاك غير المتكلم . قوله (فقال عمر : إنه من حيث علمتم) . في غزوة
 الفتح من هذا الوجه بلفظ : انه من علمتم ، وفي رواية شعبة : انه من حيث نعلم ، وأشار بذلك إلى قرابته من النبي
 ﷺ أو إلى معرفته وفطنته ، وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال : قال المهاجرون لعمر : ألا تدعو
 أبناءنا كما تدعو ابن عباس ؟ قال ذاك في الكهول ، إن له لنا ستولاً وقلبا عتولا ، وأخرج الخرائطي في مكارم
 الاخلاق ، من طريق الشعبي ، والزيبر بن بكار من طريق عطاء بن يسار قالاً : قال العباس لابنه : ان هذا الرجل
 - يعني عمر - يدنيك ، فلا تفشين له سرا ، ولا تفتان عنده أحداً ، ولا يسمع منك كذبا . وفي رواية عطاء . بدل
 الثالثة ، ولا تفتنه بشيء حتى يسألك عنه . قوله (فدعا ذات يوم فأذخلك معهم) في رواية للحكمي في دعاءه ، وفي

غزوة الفتح ، فدعاهم ذات يوم ودعاهم معهم ، قوله (فارتب) بضم الراء وكسر الهزة ، وفي غزوة الفتح من رواية المسحلي ، فارتبته ، بتقديم الهزة والمعنى واحد . قوله (إلا ليربهم) زاد في غزوة الفتح ، ومنه أى مثل ما رآه هو من العلم ، وفي رواية ابن سعد فقال ، أما إني سأريكم اليوم منه ما تعرفون به فضله ، . قوله (ما تقولون في قول الله تعالى : إذا جاء نصر الله والفتح) في غزوة الفتح ، حتى ختم السورة ، . قوله (إذا جاء نصرنا وفتح علينا) في رواية الباب الذي قبله ، قالوا فتح المدائن والصور ، . قوله (وسكت بعضهم فلم يقل شيئا) في غزوة الفتح ، وقال بعضهم لا ندرى أو لم يقل بعضهم شيئا ، . قوله (فقال لي أكذلك قول يا ابن عباس ؟ فقلت : لا ، قال : فما تقول) ؟ في رواية ابن سعد ، فقال عمر يا ابن عباس ألا تسكلم ؟ فقال : أعله متى يموت ، قال : إذا جاء ، . قوله (إذا جاء نصر الله والفتح) زاد في غزوة الفتح ، فتح مكة ، . قوله (وذلك علامة أجلك) في رواية ابن سعد ، فهو آيتك في الموت ، وفي الباب الذي قبله ، أجل أو مثل ضرب ل محمد ، نعت إليه نفسه ، ووم عطاء بن السائب فروى هذا الحديث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ، لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح قال النبي ﷺ : نعت إلى نفسي ، أخرجه ابن مردويه من طريقه ، والصواب رواية حبيب بن أبي ثابت التي في الباب الذي قبله بلفظ ، نعت إليه نفسه ، وللطبراني من طريق عكرمة عن ابن عباس قال ، لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح نعت إلى رسول الله ﷺ نفسه ، فأخذ بأشد ما كان قط اجتهدا في أمر الآخرة ، ، ولأحمد من طريق أبي رزين عن ابن عباس قال ، لما نزلت علم أن نعت إليه نفسه ، ، ولأبي يعلى من حديث ابن عمر ، نزلت هذه السورة في أواسط أيام التشريق في حجة الوداع ، فعرف رسول الله ﷺ أنه الوداع ، . وسئل عن قول الكشاف : أن سورة النصر نزلت في حجة الوداع أيام التشريق ، فكيف صدرت إذا الهداية على الاستقبال ؟ فأجبت بضعف ما قلته ، وهى تقدير صحتها فالشرط لم يتكلم بالفتح ، لأن معنى الناس أفواجا لم يكن كل ، فبقية الشرط مستقبل . وقد أورد العلي السؤل وأجاب بجوابين : أحدهما أن ، إذا ، قد ترد بمعنى ، إذ ، كما في قوله تعالى (وإذا رأوا نجاة) الآية . ثانيهما أن كلام الله قديم ، وفي كل من الجوابين نظر لا يخفى . قوله (إلا ما تقول) في غزوة الفتح ، إلا ما نعلم ، زاد أحمد وسعيد بن منصور في روايتهما عن هشيم عن أبي بشر في هذا الحديث في آخره ، فقال هر : كيف تقولونني على حب ما نرون ، ووقع في رواية ابن سعد أنه سألهم حينئذ عن ليلة القدر ، وذكر جواب ابن عباس واستنباطه وتحويل عمر قوله ، وقد تقدمت لابن عباس مع عمر قصة أخرى في أواخر سورة البقرة ، لكن أجابوا فيها بقولهم : الله أعلم ، فقال هر : قولوا نعلم أولا نعلم ، فقال ابن عباس : في نفسي منها شيء ، الحديث . وفيه فضيلة ظاهرة لابن عباس وتأثير لاجابة دعوة النبي ﷺ أن يعلمه الله أن يؤيد بفقهاء في الدين ، كما تقدم في كتاب العلم . وفيه جواز تحديث المرء عن نفسه بمثل هذا لأظهار نعمة الله عليه ، وإعلام من لا يعرف قدره لينزله منزاته ، وغير ذلك من المقاصد الصالحة ، لا للفاخرة والمباهاة . وفيه جواز تأويل القرآن بما يفهم من الإشارات ، وانما يتمكن من ذلك من رحمت قسمه في العلم ، ولهذا قال على رضي الله تعالى عنه : أو فهماً يؤتبه الله رجلا في القرآن

(١١١) سورة (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ) . بسم الله الرحمن الرحيم

نَبَأ : خُمران ، نَجِيب : تَدْمِير

١ - باب ٤٧١ - حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو أسامة حدثنا الأعمش حدثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما نزلت : وأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ، ورعطك منهم المخلصين ، خرج رسول الله ﷺ حتى صعد الصفا فوقف : يا صباحاه . فقالوا : من هذا ؟ فاجتمعوا إليه ، فقال : أرأيتم إن أخبرتكم أن خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل أكنتم مصدقني ؟ قالوا : ما جربنا عليك كذباً . قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . قال أبو لهب : تباً لك ، ما جمعتنا إلا لهذا ؟ ثم قام . فنزلت : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ . وقد تب . هكذا قرأها الأعمش يومئذ .

قوله (سورة تبت يدا أبي لهب . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغيره . وأبو لهب هو ابن عبد المطلب واسمه عبد المزي ، وأمه خزاعية . وكفى أبا لهب إماماً بانه لهب ، وإماماً بشدة حمرة وجنته . وقد أخرج الفاكهي من طريق عبد الله بن كثير قال : إنما سمي أبا لهب لأن وجهه كان يتألم من حسنه انتهى . ووافق ذلك ما آل إليه أمره من أنه سيصل ناراً ذات لهب ، ولهذا ذكر في القرآن بكنيته دون اسمه ، وأكونه بها أشهر ، ولأن في اسمه إضافة إلى الصنم . ولا حجة فيه لمن قال يجوز تسمية المشرك على الإطلاق ، بل محل الجواز إذا لم يقتض ذلك التعظيم له أو دعت الحاجة إليه . قال الواقدي : كان من أشد الناس عداوة للنبي ﷺ ، وكان السبب في ذلك أن أبا طالب لاحت أبا لهب فقام أبو لهب على صدر أبي طالب فجاء النبي ﷺ فأخذ بضبعي أبي لهب فضرب به الأرض ، فقال له أبو لهب : كلانا علك ، فلم فعلت بي هذا ؟ والله لا يحبك قطبي أبداً . وذلك قبل النبوة . وقال له إخوته لما مات أبو طالب : لو عضدت ابن أخيك لكنت أولى الناس بذلك . وواقبه فسأله عن معنى من آياته فقال : أنهم كانوا على غير دين ، فغضب ، وتماذى على عداوته . ومات أبو لهب بعد وقعة بدر ، ولم يحضرها بل أرسل عنه بديلاً ، فلما بلغه ماجرى لقريش مات غماً . قوله (وتب : خس . تباب : خسران) وقع في رواية ابن مردويه في حديث الباب من وجه آخر عن الأعمش في آخر الحديث قال : فأنزل الله تبت يدا أبي لهب ، قال يقول : خسرت ، أي خسرت وما كسب يعني ولده ، وقال أبو عبيدة في قوله (وما كيد فرعون إلا في تباب) قال : في هلكته . قوله (تنقيب تدمير) قال أبو عبيدة في قوله (وما زادهم غير تنقيب) أي تدمير وإهلاك . قوله (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما نزلت وأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ورعطك منهم المخلصين) كذا وقع في رواية أبي أسامة عن الأعمش ، وقد تقدم البحث فيه في تفسير سورة الشعراء مع بقية مباحث هذا الحديث وفوائده

٢ - باب (وتب . ما أغنى عنه ماله وما كسب)

٤٧٢ - حدثنا محمد بن سلام أخبرنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي ﷺ خرج إلى لبثحاء ، فصعد إلى الجبل فنادى : يا صباحاه . فاجتمعوا إليه ففرش فقال : أرأيتم إن حدثتكم أن للدو مصبيحكم أو مسممكم . أكنتم تصدقوني ؟ قالوا : نعم ، قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . فقال أبو لهب : ألم هذا جمعتنا تباً لك ، فأنزل الله هز وجل ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ إلى آخرها .

قوله (باب قوله وتب ، ما أغنى عنه ماله وما كسب) ذكر فيه الحديث الذي قبله من وجه آخر . وقوله فيه «نهف ، أي صاح . وقوله يا صباحاه ، أي مجعوا عليكم صباحا

٣ - باب قوله (سَيَصِلُ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ)

٤٩٧٣ - **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** أبي **حدثنا** الأعشى **حدثني** حمرو بن مرة عن سميد بن جبهر

«عن ابن عباس رضي الله عنهما : قال أبو لهب : تَبَّ! لَكَ أَلْهَذَا جَمْعُنا ؟ فنزلت (تَبَّ يَدَا أَيْ لَهَبٍ)»

قوله (باب قوله سَيَصِلُ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور مختصرا ، مقتضرا على قوله «قال أبو لهب تَبَّ! لَكَ أَلْهَذَا جَمْعُنا ، فنزلت تَبَّ يَدَا أَيْ لَهَبٍ» وقد قدمت أن عادة المصنف غالبا إذا كان للحديث طرق أن لا يجمعها في باب واحد ، بل يجعل لكل طريق ترجمة تليق به . وقد ترجم بما يشتمل عليه الحديث وإن لم يسقه في ذلك الباب اكتفاء بالإشارة ، وهذا من ذلك

٤ - باب (وامرأته حمالة الحطب) . وقال مجاهد : حمالة الحطب تمنى بالنبيمة

(في جديها جبل من مسد) يقال : من مسد ليف المقل ، وهي السلسلة التي في القنار

قوله (باب وامرأته حمالة الحطب) قال أبو عبيدة : كان عيسى بن عمر يقرأ (حمالة الحطب) بالنصب ويقول هو ذم لها . قلت : وقرأها بالنصب أيضا من الكوفيين عاصم . وامرأ امرأة أبي الهب العوراء وتكنى أم جميل ، وهي بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان والد معاوية ، وتقدم لها ذكر في تفسير والضحي ، يقال إن اسمها أروى والعوراء لقب ، ويقال لم تكن عوراء . وإنما قيل لها ذلك لجلالها . وروى البزار بإسناد حسن عن ابن عباس قال : لما نزلت تَبَّ يَدَا أَيْ لَهَبٍ جاءت امرأة أبي لهب ، فقال أبو بكر لعيسى عليه السلام : لو تهنيت ، قال : إنه سيحال بيني وبينها ، فأقبلت فقالت : يا أبا بكر هجاني صاحبك ، قال : لا ورب هذه البنية ، ما ينطق بالشر ولا يفوه به . قالت : إنك لمصدهني . فلما ولت قال أبو بكر : مارأئك . قال : ما زال ملك يسترنى حتى ولت ، وأخرجه الحميدي وأبو يعلى وابن أبي حاتم من حديث أسماء بنت أبي بكر بنحوه . ولعالم من حديث زيد بن أرقم : لما نزلت تَبَّ يَدَا أَيْ لَهَبٍ قيل لامرأة أبي لهب : إن محمدا هجأك ، فأنت رسول الله ﷺ فقالت : هل رأيته أحمل حطبا ، أو رأيته في جدي حبلا . **قوله** (وقال مجاهد : حمالة الحطب تمنى بالنبيمة) وصله الفريابي عنه . وأخرج سميد بن منصور من طريق محمد بن سيرين قال : كانت امرأة أبي لهب ترم على النبي ﷺ وأصحابه إلى المشركين ، وقال الفراء : كانت تتم فتحرش فتوقد بينهم العداوة ، فكنتي عن ذلك بحملها الحطب . **قوله** (في جديها جبل من مسد يقال من مسد ليف المقل ، وهي السلسلة التي في النار) قلت هما قولان حكاهما الفراء في قوله تعالى (جبل من مسد) قال : هي السلسلة التي في النار ، ويقال المسد ليف المقل . وأخرج الفريابي عن طريق مجاهد قال في قوله (جبل من مسد) قال : من حديث . قال أبو عبيدة . في عنقها جبل من النار ، والمسد عند العرب جبال من ضروب

(١١٢) سورة (قل هو الله أحد) . بسم الله الرحمن الرحيم
يقال : لا يُنُون . (أحد) أى واحد

١ - باب ٤٩٧ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كَذَبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ . فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ ، فَقَوْلُهُ : لَنْ يُعِيدَنِي كَأَبَدَانِي ، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ . وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ : اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الْأَحَدُ الْقَصْدُ ، لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ .

قوله (سورة قل هو الله أحد - بسم الله الرحمن الرحيم) ويقال لها أيضا سورة الاخلاص ، وجاء في سبب نزولها من طريق أبي العالمة عن أبي بن كعب ، ان امشركين قالوا للنبي ﷺ : انسب لنا ربك ، فنزلت ، وخرجه الزمذى والطبرى وفي آخره قال : لم يلد ولم يولد لانه ليس شئ يولد الا سيموت ولا شئ يموت الا يورث ، وروينا لا يموت ولا يورث ولم يكن له كفوا أحد ، شبه ولا مثل ، وخرجه الزمذى من وجه آخر عن أبي العالمة مرسلا وقال : هذا أصح ، وصحح الموصول ابن خزيمة والحاكم ، وله شاهد من حديث جابر عند أبي يعلى والطبرى والطبرانى فى الاوسط . قوله (يقال لا ينون أحد أى واحد) كذا اختصره ، والنسابة قاله أبو عبيدة : الله أحد لا ينون ، كفوا أحد أى واحد انتهى . وهمة أحد بدل من واحد لانه من الوحدة ، وهذا بخلاف أحد المراد به العموم فان همزة أصلية . وقال الفراء : الذى قرأ بغير تنوين يقول النون نون إعراب اذا استقبلتها الالف واللام حذفت ، وليس ذلك بلأزم انتهى . وقرأها بغير تنوين أيضا نصر بن عاصم ويحيى بن أبى اسحاق ، ورويت عن أبي عمرو أيضا ، وهو كقول الشاعر عمرو بن لحي عثم الثقفى لقومه ، الايات . وقول الآخر دولا ذاكر الله لا قليلا ، وهذا معنى قول الفراء : إذا استقبلتها ، أى اذا أتت بعدها . وأغرب الداودى فقال : انما حذف التنوين لالتقاء الساكنين وهى لغة . كذا قال . قوله (حدثنا أبو الزناد) اشعيب بن أبى حمزة فيه إسناد آخر أخرجه المصنف من حديث ابن عباس كما تقدم فى تفسير سورة البقرة . قوله (عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : قال الله تعالى) تقدم فى بدء الخلق من رواية سفیان الثوري عن أبى الزناد بلفظ : قال النبي ﷺ اراه يقول الله عز وجل ، والشك فيه من المصنف فيما أحسب . قوله (قال الله تعالى كذبني ابن آدم) سأذكر شرحه فى الباب الذى بعده إن شاء الله تعالى

٢ - باب قوله (الله قصد)

والعرب نسى أمرا لها الصمد . قال أبو وائل : هو السيد الذى انتهى سُودُهُ

٤٩٧٥ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كَذَبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ . أَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ أَنْ يَقُولَ إِنِّي لَنْ أَعِيدَهُ كَأَبَدَانَهُ ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ أَنْ يَقُولَ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ، وَأَنَا الْقَصْدُ الَّذِي لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ ، (لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ) كَفُوا وَكَفِيْنَا وَكَفَاءُ وَاحِدٌ

قوله (باب قوله الله الصمد) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر . **قوله** (والعرب تسمى أشرافها الصمد) . وقال أبو صيدة الصمد القيد الذي يصمد إليه ليس فوته أحد ، فعل هذا هو فعل بفتحين بمعنى مفعول ، ومن ذلك قول الشاعر :

ألا بكسر التناعى بخير بنى أسد بمرور بن مسعود وبالسيد الصمد

قوله (قال أبو وائل : هو السيد الذي انتهى سؤده) ثبت هذا بالنسبة هنا ، وقد وصله الفريابي من طريق الأعمش عنه ، وجاء أيضا من طريق عاصم عن أبي وائل فوصله بذلك ابن مسعود فيه . **قوله** (حدثنا إحق بن منصور) كذا الجميع ، قال المزني في الأطراف : في بعض النسخ وحدثنا إحق بن نصر ، قلت : وهي رواية النسفي ، وهما مشهوران من شيوخ البخاري من حديثه عن عبد الرزاق . **قوله** (كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك) في رواية أحمد عن عبد الرزاق وكذبني عبيد . **قوله** (وشتني ولم يكن له ذلك) ثبت هنا في رواية الكشميني ، وكذا هو عند أحمد ، وسقط بقية الرواية عن الفربري وكذا النسفي ، والمراد به بعض بني آدم ، وهم من أنكر البعث من العرب وغيرهم من عباد الأوثان والدةرية ومن ادعى أن لله ولدا من العرب أيضا ومن اليهود والنصارى . **قوله** (أما تكذبه إياي أن يقول إني لن أعيد كما بدأت) كذا لم ي حذف الفاء في جواب «أما» ، وقد وقع في رواية الأعرج في الباب الذي قبله «فأما تكذبه إياي فتقوله لن يعيدني» وفي رواية أحمد «أن يقول فليعيدنا كما بدأت» وهي من شواهد ورود صيغة أفعل بمعنى التكذيب ، ومثله قوله (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها) ، وقع في رواية الأعرج في الباب قبله «وإيس بأول الخلق بأهون من إعادته» وقد تقدم الكلام على لفظ «أهون» في بدء الخلق وقول من قال أنها بمعنى هين وغير ذلك من الأوجه . **قوله** (وأنا الصمد الذي لم ألد ولم أولد) في رواية الأعرج «وأنا الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد» . **قوله** (ولم يكن لي كفوا أحد) كذا الأكثر ، وهو وزان ما قبله . ووقع الكشميني «ولم يكن له» وهو التثنية ، وكذا في رواية الأعرج «ولم يكن لي» بعد قوله «لم يلد» وهو التثنية أيضا . ولما كان الرب سبحانه واجب الوجود لذاته قديما موجودا قبل وجود الأشياء وكان كل مولود عدنا انتفت عنه الوالدية ، ولما كان لا يشبهه أحد من خلقه ولا يجانسه حتى يكون له من جنسه صاحبة فتسوالد انتفت عنه الولدية ، ومن هذا قوله تعالى (أني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة) وقد تقدم في تفسير البقرة حديث ابن عباس بمعنى حديث أبي هريرة هذا ، لكن قال في آخره «فسبحاني أن أنخذ صاحبة أو ولدا» بدل قوله «وأنا الأحد الصمد الخ» وهو محمول على أن كلام الصحابين حفظ في آخره ما لم يحفظ الآخر . ويؤخذ منه أن من نسب غيره إلى أمر لا يليق به يطلق عليه أنه شتمه ، وسبق في كتاب بدء الخلق تقرير ذلك . **قوله** (كفوا وكفينا وكفاه واحد) أي بمعنى واحد وهو قول أبي عبيدة ، والاول بضمه تين والثاني بفتح الكاف وكسر الفاء بعدها تحتانية ثم الهزلة والثالث بكسر الكاف ثم المد ، وقال الفراء : كفوا بثقل ويخفف ، أي بضم ويسكن . قلت : وبالضم قرأ الجمهور ، وفتح حفص الواو بغير همز . وبالسكون قرأ حمزة وجمهور في الوصل ويبدلها واوا في الوقف ، ومراد أبي صيدة أنها لغات لا قراآت . نعم روى في الثواذ عن سليمان بن علي العباسي أنه قرأ بكسر ثم مد ، وروى عن نافع مثله لكن بغير مد . ومعنى الآية أنه لم يجأله أحد ولم يشأ كله ، أو المراد نفي الكفاة في النكاح نفيا للمصاحبة ، والاول أولى ، فإن سياق الكلام انفي المكافاة عن ذاته تعالى

سورة (١١٣) سورة (قل أعوذ برب الفلق)

وقال مجاهد: الفلق الصبح، وغاسق الليل، وإذا وَقَب غروب الشمس

يقال: أَيْبُنُ من فَرَقَ وفَلَقَ الصبح، وَقَب: إذا دخل في كل شيء وأظلم

١٩٧٦ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عَاصِمٍ وَعَبْدَةُ عَنْ زُرَّانِ بْنِ حُبَيْشٍ قَالَ «سَأَلْتُ أَبِي بَنَ

كَسْبٍ عَنِ الْمُؤَذِّنِينَ فَقَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: قِيلَ لِي فَقُلْتُ: فَهَنُ نَقُولُ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»

[الحديث ١٩٧٦ - طريقه في: ١٩٧٧]

قوله (سورة قل أعوذ برب الفلق - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر، ونسى أيضا سورة الفلق. قوله (وقال مجاهد: الفلق الصبح) وصله الطبراني من طريقه، وكذا قال أبو عبيدة. قوله (وغاسق الليل إذا وَقَب غروب الشمس) وصله الطبراني من طريق مجاهد بلفظ: غاسق إذا وَقَب الليل إذا دخل، قوله (يقال أَيْبُنُ من فَرَقَ وفَلَقَ الصبح) هو قول الغراء ولفظه: قل أعوذ برب الفلق: الفلق الصبح، وهو أَيْبُنُ من فَلَقَ الصبح وفَرَقَ الصبح، قوله (وقب إذا دخل في كل شيء وأظلم) هو كلام الغراء أيضا، وجاء في حديث مرفوع أن الغاسق القمر، أخرجه الترمذي والحاكم من طريق أبي سلفة عن عائشة أن النبي ﷺ نظر إلى القمر فقال: يا عائشة استعيني بالله من شر هذا، قال: هذا الغاسق إذا وَقَب، إسناده حسن. قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة، قوله (عاصم) هو ابن بهدلة الفارسي وهو ابن أبي النجود، قوله (وعبدية) هو ابن أبي لبابة بموحدين الثانية خفيفة وضم أوله. قوله (سألت أبي بن كعب) سيأتي في تفسير السورة التي بعدها بأنهم من هذا السياق ويشرح ثم إن شاء الله تعالى

سورة (١١٤) سورة (قل أعوذ برب الناس)

وقال ابن عباس:

الوسواس إذا ولد خنسه الشيطان، فإذا ذكر الله عز وجل ذهب، وإذا لم يذكر الله ثبت على قلبه

١٩٧٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ أَبِي لُبَابَةَ عَنْ زُرَّانِ بْنِ حُبَيْشٍ رَحِمَهُ وَحَدَّثَنَا

عَاصِمٌ عَنْ زُرَّانٍ قَالَ «سَأَلْتُ أَبِي بَنَ كَسْبٍ قُلْتُ: أَمَا الْمُنْذَرُ إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا، فَقَالَ

أَبِي: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي: قِيلَ لِي، فَقُلْتُ: قَالَ: فَهَنُ نَقُولُ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»

قوله (سورة قل أعوذ برب الناس) وتسمى سورة الناس. قوله (وقال ابن عباس: الوسواس إذا ولد خنسه الشيطان، فإذا ذكر الله عز وجل ذهب، وإذا لم يذكر الله ثبت على قلبه) كذا لا يبي ذر، وإفريه: ويذكر عن ابن عباس، وكأنته أولى لأن إسناده إلى ابن عباس ضعيف، أخرجه الطبراني والحاكم وفي إسناده حكيم بن جبير وهو ضعيف وانظره ما من مولود إلا على قلبه الوسواس، فإذا عمل فذكر الله خنس، وإذا غفل وسوس، ورويناهما بالذكر لجمعة بن أحمد بن فارس من وجه آخر عن ابن عباس، وفي إسناده محمد بن حميد الرازي وفيه مقال وإذا محط الشيطان فاه على قلب ابن آدم، فإذا سها وغفل وسوس، وإذا ذكر الله خنس، وأخرجه سعيد بن منصور.

وجه آخر عن ابن عباس ولفظه «يولد الانسان والشیطان جائم على قلبه ، فاذا غفل وذكر اسم الله خفس ، واذا غفل وسوس ، وجائم يجم ومثلثة ، وغفل الاولى بمهلة وقاف والثانية بمعجمة وقاف . ولا يمل من حديث أس نحوه مرفوعا وأسناده ضعيف ، ولسعيد بن منصور من طريق عروة بن ربيع قال : سأل عيسى عليه السلام ربه أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم فأراه ، فاذا رأسه مثل رأس الحية ، واضع رأسه على ثمرة القلب ، فاذا ذكر العبد ربه خفس . واذا ترك مناه وحد . قال ابن التين : ينظر في قوله خفسه الشيطان فان المروف في اللغة خفس اذا رجع وانقبض . وقال عياض : كذا في جميع الروايات وهو تصحيف وتغيير ، ولعله كان فيه نخسه أى بنون ثم جاء بمعجمة ثم سين صهلة مفتوحات ، لما جاء في حديث أبي هريرة - يعنى الماضي في ترجمة عيسى عليه السلام - قال : لكن اللفظ المروى عن ابن عباس ليس فيه نخس ، فاحلل البخارى أشار الى الحديثين معا ، كذا قال وادعى فيه التصحيف ، ثم فرغ على ما ظنه من أنه نخس ، والتفريع ليس بصحيح لانه لو أشار الى حديث أبي هريرة لم يخص الحديث بابن عباس ، ولعل الرواية التي وقعت له باللفظ المذكور ، وتوجيهه ظاهر ، ومعنى يخنسه بفتح أى يقبض عليه ، وهو بمعنى قوله في الروایتين اللتين ذكرناهما عن ابن فارس وسعيد بن منصور ، وقد أخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال : الوسواس هو الشيطان ، يولد المولود والوسواس على قلبه فهو يصرفه حيث شاء ، فاذا ذكر الله خفس واذا غفل جثم على قلبه فسوس . وقال الصغاني : الاولى خفسه مكان يخنسه قاله : فتن سلت اللفظة من التصحيف فالمعنى أخره وأزاله عن مكانه لشدة محضه وطمنه باصبعه . قوله (حدثنا عبدة بن أبي اية عن زور بن جبش ، وحدثنا عاصم عن زر) القائل (وحدثنا عاصم ، هو سفيان ، وكانه كان يجمعهما تارة ويفردهما أخرى وقد قدمت أن في رواية الحميدى التصريح بجماع عبدة وعاصم له من زر . قوله (سألت أبي بن كعب قلت أبا المنذر) هي كنية أبي بن كعب ، وله كنية أخرى ابو الطفيل . قوله (يقول كذا وكذا) هكذا وقع هذا اللفظ مبهما ، وكان بعض الرواة أبهمه استعظاما له . وأظن ذلك من سفيان فان الاسماعيلي أخرجه من طريق عبد الجبار ابن العلاء عن سفيان كذلك على الإبهام ، وكنت أظن ألا أن الذى أبهمه البخارى لاني رأيت التصريح به في رواية أحمد عن سفيان ولفظه «قلت لأبي إن أخاك يحكما من المصحف» وكذا أخرجه الحميدى عن سفيان ومن طريقه أبو نعيم في «المستخرج» وكان سفيان كل تارة يصرح بذلك وتارة يبهم . وقد أخرجه أحمد أيضا وابن حبان من رواية حماد بن حلية عن عاصم باللفظ «ان عبد الله بن مسعود كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه ، وأخرج أحمد عن أبي بكر بن عياش عن عاصم باللفظ «ان عبد الله يقول في المعوذتين» وهذا أيضا فيه إبهام ، وقد أخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني وابن مردويه من طريق الأعشى عن أبي اسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي قال «كان عبد الله بن مسعود يحك المعوذتين من مصاحفه ريقا ولهما ليستا من كتاب الله . قال الأعشى : وقد حدثنا عاصم عن زر عن أبي بن كعب فذكر نحوه حديث قتبية الذي في الباب الماضي ، وقد أخرجه البزار وفي آخره يقول «لما أمر النبي ﷺ أن يتعوذ بهما» قال البزار ، ولم يتابع ابن مسعود على ذلك أحد من الصحابة . وقد صح عن النبي ﷺ أنه قرأهما في الصلاة . قلت : هو في صحيح مسلم عن عقبة بن عامر وزاد فيه ابن حبان من وجه آخر عن عقبة بن عامر «ان استطعت أن لا تفنوك قراءتهما في صلاة فافعل» وأخرج أحمد من طريق أبي العلاء بن الشخير عن رجل من الصحابة «ان النبي ﷺ أقرأه المعوذتين وقال له : اذا أنت صليت فقرأ بهما ، وأسناده

صحيح ولسميد بن منصور من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: صلى الصبح فقرأ فيهما بالمعوذتين، وقد تناول القاضي أبو بكر الباقلاني في كتابه الانتصار، وتبعه عياض وغيره ما حكى عن ابن مسعود فقال: لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن وإنما أنكر انبأتهما في المصحف، فانه كان يرى أن لا يكتب في المصحف شيئا إلا إن كان النبي ﷺ أذن في كتابته فيه، وكأنه لم يبلغه الاذن في ذلك، قال: فهذا تأويل منه وليس جحدا لكونهما قرآنا. وهو تأويل حسن إلا أن الرواية الصحيحة الصريحة التي ذكرتها تدفع ذلك حيث جاء فيها: ويقول لأنهما ليستا من كتاب الله. فمم يمكن حمل لفظ كتاب الله على المصحف فيتمشى التأويل المذكور. وقال غير القاضي: لم يكن اختلاف ابن مسعود مع غيره في قرآنيتهما، وإنما كان في صفة من صفاتهما انتهى. وغاية ما في هذا أنه أهم ما بينه القاضي. ومن تأمل سياق الطرق التي أوردتها للحديث استجد هذا الجمع. وأما قول النوراني في شرح المنقب: أجمع المسلمون على أن المعوذتين والماتحة من القرآن، وأن من جحد منهما شيئا كفر، وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح، ففيه نظر، وقد سبقه لاحد ذلك أبو محمد بن حزم فقال في أوائل المحلى: ما نقل عن ابن مسعود من أنكار قرآنية المعوذتين فهو كذب باطل. وكذا قال الفخر الرازي في أوائل تفسيره: الأغلب على الظن أن هذا النقل عن ابن مسعود كذب باطل. والطعن في الروايات الصحيحة بغير مستند لا يقبل، بل الرواية صحيحة والتأويل محتمل، والاجماع الذي نقله إن أراد نحوه اسكل عصر فهو غشوش، وإن أراد استقراره فهو مقبول. وقد قال ابن الصباغ في الكلام على مانع الزكاة: وإنما قاتلهم أبو بكر على منع الزكاة ولم يقل لهم كفروا بذلك، وإنما لم يكفروا لأن الإجماع لم يكن استقر. قال: ونحن الآن نكفر من جحدهما. قال: وكذلك ما نقل عن ابن مسعود في المعوذتين، يعني أنه لم يثبت عنده القطع بذلك، ثم حصل الاتفاق بعد ذلك. وقد استشكل هذا الموضع الفخر الرازي فقال: ان قلنا إن كونهما من القرآن كان متواترا في عصر ابن مسعود لزم تكفير من أنكرهما، وان قلنا إن كونهما من القرآن كان لم يتواتر في عصر ابن مسعود لزم أن بعض القرآن لم يتواتر. قال: وهذه عقدة صعبة. واجيب باحتمال أنه كان متواترا في عصر ابن مسعود لكن لم يتواتر عند ابن مسعود، فأنحلت العقدة بعون الله تعالى. قوله (سألت رسول الله ﷺ فقال: قيل لي قل، فقلت. قال فنحن نقول كما قال رسول الله ﷺ) القائل فنحن نقول الخ هو أبي بن كعب. ووقع عند الطبراني في الأوسط أن ابن مسعود أيضا قال مثل ذلك، لكن المشهور أنه من قول أبي بن كعب فاعله انقلب على رأويه. وليس في جواب أبي تصريح بالمراد، إلا أن في الاجماع على كونهما من القرآن غنية عن تكلف الاسانيد باخبار الآحاد، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

(خاتمة): اشتمل كتاب التفسير على خمسمائة حديث وثمانية وأربعين حديثا من الأحاديث المرفوعة وما في حكمها، الموصول من ذلك أربع مائة حديث وخمسة وستون حديثا والبقية معلقة وما في معناه، المكرر من ذلك فيه وفيها مائة أربع مائة وثمانية وأربعون حديثا، والخاص منها مائة حديث وحديث، وافقه مسلم على تحريجه بعضها ولم يخرج أكثرها لكونها ليست ظاهرة في الرفع، والكثير منها من تفاسير ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وهي ستة وستون حديثا: حديث أبي سعيد بن المولى في الفاتحة، وحديث عمر بن الخطاب في قوله تعالى وحديث ابن عباس في كذبه ابن آدم، وحديث أبي هريرة في لا تصدقوا أهل الكتاب، وحديث أنس بن مالك في من صلى القبلتين غيبي: وحديث ابن عباس وكان في بني إسرائيل الفصاص، وحديثه في تفسير (وعلى الذين يطيقونه) وحديث ابن

عمر في ذلك ، وحديث البراء ، لما نزل رمضان كانوا لا يقربون النساء ، ، وحديث حذيفة في تفسير (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) ، وحديث ابن عمر في (نساؤكم حرث لكم) ، وحديث معقل بن يسار في نزول (ولا تعضلوهن) ، وحديث عثمان في نزول (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً) ، وحديث ابن عباس في تفسيرها ، وحديث ابن مسعود في المتوفى عنها زوجها ، وحديث ابن عباس عن عمر في أيود أحدكم ، وحديث ابن عمر في (وان تبينوا ما في أنفسكم) ، وحديث ابن عباس في (حسبنا الله) ، وحديث دكان النبي ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين ، الحديث ، ووقع في آخر حديث أسامة بن زيد في قصة حذافة بن أبي ، وحديث ابن عباس دكان المال للولد ، وحديثه دكان إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بإمرائه ، ، وحديثه في (ولاكل جعلنا موالى) وحديثه دكنت أنا وأمي من المستضعفين ، وحديثه في نزول (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم) . وحديثه في نزول (ان كان بكم أذى من مطر) ، وحديث ابن مسعود في يونس بن متى ، وحديث حذيفة في النفاق ، وحديث عائشة في لقو العين ، وحديثها عن أبيها في كفارة العين . وحديث جابر في نزول (قل هو الله) ، وحديث ابن عمر في الأشربة ، وحديث ابن عباس في نزول (لانسألوا عن أشياء) ، وحديث الحر بن قيس مع عمر في قوله (خذ العفو) ، وحديث ابن الزبير في تفسيرها ، وحديث ابن عباس في تفسير (الصم البكم) ، وحديثه في تفسير (ان يكن منكم عشرون صابرون) وحديث حذيفة ، وما بقي من أصحاب هذه الآية إلا ثلاثة ، وحديث ابن عباس في قصته مع ابن الزبير وفيه ذكر أبي بكر في الفار ، وحديثه في تفسير (يثنون صدورهم) ، وحديث ابن مسعود في (هبت لك) و (بل عجت) ، وحديث أبي هريرة في صفة مسترق السمع ، وحديث ابن عباس في تفسير (عضين) ، وحديث ابن مسعود في (الكف ومريم من نلادي) ، وحديثه دكنا قول للمع إذا كثروا ، ، وحديث ابن عباس في تفسير (وما جعلنا الزنيا) ، وحديث حماد بن أبي وقاص في (الاخيرين أعمالاً) ، وحديث ابن عباس في تفسير (ومن الناس من يعبد الله على حرف) ، وحديث عائشة في نزول (وليضربن بخمرهن) ، وحديث ابن عباس في (لادك الى معاد) ، وحديث أبي سعيد في الصلاة على النبي ، وحديث ابن عباس في جواب داني أجد في القرآن أشياء تختلف على ، وحديث عائشة في تفسير (والذي قال لو اذنبه أف لكما) ، وحديث عبد الله بن مغفل في البول في المختل ، وحديث ابن عباس في تفسير (أدبار السجود) ، وحديثه في تفسير (اللات) ، وحديث عائشة في نزول (بل الساعة موعدهم) ، وحديث ابن عباس في تفسير (ولا بهذينك في معروف) ، وحديث أسد بن زيد بن أرقم في فضل الانصار ، وحديث ابن عباس في تفسير (عتل بعد ذلك زعيم) وحديثه في ذكر الاوثان التي كانت في قوم نوح ، وحديثه في تفسير (نرى بشرود كالفصر) ، وحديثه في تفسير (لتربكن طبعا عن طبع) ، وحديثه في تفسير (فليدع ناديه) ، وحديث عائشة في تفسير ذكر الكوثر ، وحديث ابن عباس في تفسيره بالخير الكثير ، وحديث أبي بن كعب في المادوثين . وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم غمامة وثمانون أثرا تقدم بعضها في بدء الخلق وغيره ، وهي قليلة ، وقد بينت كل واحد منها في موضعا . وفي الحمد

ثم الجزء الثامن . وبه - إن شاء الله - الجزء التاسع ، وأوله (كتاب فضائل القرآن)

فہرست

فهرس

الجزء الثامن من فتح الباری

(بقية ٦٤ - كتاب المغازی)

٤٢٧٥ - ٤٢٧٣

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٨٣	٦٧ وفد بني نعيم	٣	٤٧ غزوة الفتح في رمضان
٨٤	٦٨ غزوة عيثة بن حصن لبني المنبر	٥	٤٨ أين ذكر النبي ﷺ الامة يوم الفتح ؟
٨٤	٦٩ وفد عبد القيس	١٨	٤٩ دخول النبي ﷺ من اهل مكة
٨٧	٧٠ وفد بني حنيفة . وحديث ثمامة بن أثال	١٩	٥٠ منزل النبي ﷺ يوم الفتح
٩١	٧١ قصة الاسود العنسي	١٩	٥١ (اذا جاء نصر الله والفتح)
٩٣	٧٢ قصة اهل نجران	٢٥	٥٢ لان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس .
٩٥	٧٣ قصة مهان والبحرين	٢١	٥٣ مقامه ﷺ بمكة زمن الفتح
٩٦	٧٤ قدوم الاشعريين واهل اليمن	٢٢	٥٣ احاديث أخرى عن الفتح
١٠١	٧٥ قصة درس والطفيل بن عمرو	٢٧	٥٤ (وبوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم)
١٠٢	٧٦ وفد طي . حديث عدي بن حاتم	٤١	٥٥ غزاة أوطاس
١٠٢	٧٧ حجة الوداع	٤٣	٥٦ غزوة الطائف في شوال سنة ثمان
١١٠	٧٨ غزوة تبوك (وهي غزوة الصرة)	٥٦	٥٧ السرية التي قبل نجد
١١٣	٧٩ حديث كعب بن مالك	٥٦	٥٨ بعث خالد الى بني جذيمة
١٢٥	٨٠ نزول النبي ﷺ الحجر	٥٨	٥٩ سرية عبد الله بن حذافة وعلقمة المدلجي
١٢٥	٨١ حديث لهغيرة بن شعبة . وحديث لانس	٦٠	٦٠ بعث أبي موسى ومعاذ الى اليمن
١٢٦	٨٢ كتابه ﷺ الى كسرى وفيصر	٦٥	٦١ بعث علي وخالد الى اليمن
١٢٩	٨٣ مرضه ﷺ ووفاته	٧٠	٦٢ غزوة ذي الخلصة
١٥٠	٨٤ آخر ما نكلم به النبي ﷺ	٧٤	٦٣ غزوة ذات السلاسل الى انعم وجذام
١٥٠	٨٥ وفاة النبي ﷺ	٧٦	٦٤ ذهاب جرير البجلي الى اليمن
١٥١	٨٦ توفي ﷺ ودروعه مرهونة عند يهودي	٧٧	٦٥ غزوة سيف البحر بامارة أبي عبيدة
١٥١	٨٧ بعث أسامة بن زيد في مرضه ﷺ	٨٢	٦٦ حج أبي بكر بالناس في سنة تسع
١٥٣	٨٨ حديث : دفنا النبي ﷺ منذ خمس ،		
١٥٣	٨٩ كم غزا النبي ﷺ ؟		

(٦٥ - كتاب تفسير القرآن)

رقم ٤٤٧٤ - ٤٤٧٧

(سورة فاتحة الكتاب - ١)

الباب	منحة
يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام	٢٤ ١٧٧
أياما معدودات	٢٥ ١٧٩
فمن شهد منكم الشهر فليصمه	٢٦ ١٨٠
أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم	٢٧ ١٨١
وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط	٢٨ ١٨٢
الابيض من الخطيط الأسود من الفجر	
وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها	٢٩ ١٨٣
وإذا تزوم حتى لا تكون فتنة	٣٠ ١٨٣
ولا تلهوا بأيديكم إلى التهلكة	٣١ ١٨٥
فمن كان منكم مريضا أو به أذى	٣٢ ١٨٦
ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم	٣١ ١٨٦
ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس	٣٥ ١٨٦
ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة	٣٦ ١٨٧
وهو الهد الخصاص	٣٧ ١٨٨
أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأنكم مثل	٣٨ ١٨٨
الذين خلوا من قبلكم	
نساؤكم حرث لكم	٣٩ ١٨٩
وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن	٤٠ ١٩٢
والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا	٤١ ١٩٣
حافظوا على أموالهن والصلاة الواسطة	٤٢ ١٩٥
وقوموا لله قانتين	٤٣ ١٩٨
فان خفتم فرجالا أو ركبانا	٤٤ ١٩٩
والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا	٤٥ ٢٠١
وإذا قال إبراهيم رب أنى كيف تحيي الموتى	٤٦ ٢٠١
أبوء أحدهم أن تكون له جنة	٤٧ ٢٠١
لا يسألون الناس إلحافا	٤٨ ٢٠٢
وأحل الله البيع وحرم الربا	٤٩ ٢٠٢
يمحق الله الربا	٥٠ ٢٠٤
فأذنوا بحرب من الله	٥١ ٢٠٤
وإن كان ذو حسرة فليطو إلى ميسرة	٥٢ ٢٠٤

الباب	منحة
ما جاء في فاتحة الكتاب	١ ١٥٥
غير المنضوب عليكم ولا الضالين	٢ ١٥٩
(سورة البقرة - ٢)	١٦٠
وعلم آدم الأسماء كلها	١ ١٦٠
قال مجاهد إلى شيئا بينهم أجهلهم من المنافقين	٢ ١٦١
فلا تهمموا الله أن تملكون	٣ ١٦٣
وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المني والصلوى	٤ ١٦٣
وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها	٥ ١٦٤
من كان هدوا لجليل	٦ ١٦٥
ما ننسخ من آية أو ننسأها	٧ ١٦٧
وقالوا اتخذا الله ولدا سبحانه	٨ ١٦٨
واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى	٩ ١٦٨
وإذا رفع إبراهيم القواعد من البيت	١٠ ١٦٩
قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا	١١ ١٧٠
سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم من قبلهم	١٢ ١٧١
وكذلك جعلناكم أمة وسطا	١٣ ١٧١
وما جعلنا القبلة التي كنت عليها	١٤ ١٧٣
قد نرى قلب وجهك في السماء	١٥ ١٧٣
واتن أنيت الذين أو تروا الكتاب بكل آية	١٦ ١٧٤
الذين آفيناكم الكتاب يعرفونه	١٧ ١٧٤
واسكل وجهه هو موافا	١٨ ١٧٤
ومن حيث خرجت فول وجهك	١٩ ١٧٤
ومن حيث خرجت فول وجهك	٢٠ ١٧٥
أن الصفا والمروة من شعائر الله	٢١ ١٧٥
ومن يتخذ من دون الله أندادا	٢٢ ١٧٦
يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الفصا	٢٣ ١٧٦

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٢٠٥	٥٣	٢٤٣	٤
٢٠٥	٥٤	٢٤٤	٥
٢٠٦	٥٥	٢٤٥	٦
٢٠٧		٢٤٧	٧
٢٠٩	١	٢٤٩	٨
٢١٢	٢	٢٥٠	٩
٢١٢	٣	٢٥١	١٠
٢١٤	٤	٢٥٢	١١
٢٢٣	٥	٢٥٤	١٢
٢٢٤	٦	٢٥٥	١٣
٢٢٤	٧	٢٥٥	١٤
٢٢٥	٨	٢٥٦	١٥
٢٢٥	٩	٢٥٧	١٦
٢٢٧	١٠	٢٥٨	١٧
٢٢٨	١١	٢٥	١٨
٢٢٨	١٢	٢٦٢	١٩
٢٢٩	١٣	٢٦٣	٢٠
٢٣	١٤	٢٦٤	٢١
٢٣٠	١٥	٢٦٤	٢٢
٢٣٣	١٦	٢٦٥	٢٣
٢٣٥	١٧	٢٦٥	٢٤
٢٣٥	١٨	٢٦٦	٢٥
٢٣٦	١٩	٢٦٧	٢٦
٢٣٧	٢٠	٢٦٧	٢٧
٢٣٧		٢٦٨	
٢٣٨	١	٢٦٨	١
٢٤١	٢	٢٧١	٢
٢٤٢	٣	٢٧١	٣
		٢٧٣	٤

(سورة المائدة - ٥)

(سورة النساء - ٤)

محرم واحدا حرام

اليوم اكملت لكم دينكم

فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا

فامسحوا بآيديكم من الماء

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٢٧٣	٥	٢٧٣	لنما جزاء الذين يجادون الله ورسوله
٢٧٤	٦	٢٧٤	والجروح قصاص
٢٧٥	٧	٢٧٥	يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك
٢٧٥	٨	٢٧٥	لا يؤخذكم الله بالغفوى إيمانكم
٢٧٦	٩	٢٧٦	لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم
٢٧٦	١٠	٢٧٦	لنما الحرو والميسر والأنصاب والأزلام
٢٧٨	١١	٢٧٨	رجس من عمل الشيطان
٢٨٠	١٢	٢٨٠	ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات
٢٨٣	١٣	٢٨٣	جنح فبا طعموا
٢٨٥	١	٢٨٥	لأتسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم
٢٨٥	١٥	٢٨٥	ما جسل الله من بحيرة ولا سانية ولا
٢٨٦		٢٨٦	وصيلة ولا حام
٢٩١	١	٢٩١	وكنتم عليهم شهداء ما دمت فيهم
٢٩١	٢	٢٩١	إن تعذبهم فأنهم عبادك
٢٩٤	٣	٢٩٤	(سورة الانعام - ٦)
٢٩٤	٤	٢٩٤	وعنده مفانح الغيب لا يعلمها إلا هو
٢٩٤	٥	٢٩٤	قل هو القادر على أن يبعث عليكم
٢٩٥	٦	٢٩٥	ولم يلبسوا إيمانهم بظلم
٢٩٥	٧	٢٩٥	ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين
٢٩٥	٨	٢٩٥	أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده
٢٩٥	٩	٢٩٥	وهي الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر
٢٩٥	١٠	٢٩٥	ولا تقربوا الفواحش
٢٩٦	١١	٢٩٦	وكيل حفيظ ومحيط به
٢٩٦	١٢	٢٩٦	قل لهم شهداءكم
٢٩٧	١٣	٢٩٧	لا ينفع نفسا إيمانها
٢٩٧	١٤	٢٩٧	(سورة الأعراف - ٧)
٣٠١	١	٣٠١	لنما حرم رب الفواحش
٣٠٢	٢	٣٠٢	ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه
٣٠٣	٣	٣٠٣	يا أيها الناس إنني رسول الله إليكم جميعا
٣٠٤	٤	٣٠٤	وقولوا حطة
٣٠٤	٥	٣٠٤	خذ العفو وأمر بالعرف
٣٠٦	٦	٣٠٦	(سورة الأنفال - ٨)
٣٠٦	٧	٣٠٦	بأسألك عن الأنفال
٣٠٦	٨	٣٠٦	استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم
٣٠٦	٩	٣٠٦	الهم إن كان هذا هو الحق من عندك
٣٠٦	١٠	٣٠٦	وما كان الله ليعذبهم وإننا فيهم
٣٠٦	١١	٣٠٦	وقائلون حتى لا نكون فتنة
٣٠٦	١٢	٣٠٦	يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال
٣٠٦	١٣	٣٠٦	الآن خفف الله عنكم
٣٠٦	١٤	٣٠٦	(سورة برائة - ٩)
٣٠٦	١٥	٣٠٦	برائة من الله ورسوله
٣٠٦	١٦	٣٠٦	فسيحروا في الأرض أربعة أشهر
٣٠٦	١٧	٣٠٦	وأذن من الله ورسوله إلى الناس
٣٠٦	١٨	٣٠٦	إلا الذين عاهدتم من المشركين
٣٠٦	١٩	٣٠٦	فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا إيمان لهم
٣٠٦	٢٠	٣٠٦	والذين يكذبون الذهب والفضة
٣٠٦	٢١	٣٠٦	يوم يحصى عليهم في نار جهنم
٣٠٦	٢٢	٣٠٦	إن عدة الشهور ١٢
٣٠٦	٢٣	٣٠٦	ثاني اثنين إذ هما في الجار
٣٠٦	٢٤	٣٠٦	والمؤافة قلوبهم وفي الرقاب
٣٠٦	٢٥	٣٠٦	الذين يلزمون المطرعين من المؤمنين
٣٠٦	٢٦	٣٠٦	استغفر لهم أو لا تستغفر لهم
٣٠٦	٢٧	٣٠٦	ولا تصل إلى أحد منهم مات أبدا
٣٠٦	٢٨	٣٠٦	سجلحفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم
٣٠٦	٢٩	٣٠٦	وآخرون اعترفوا بذنوبهم
٣٠٦	٣٠	٣٠٦	ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا
٣٠٦	٣١	٣٠٦	المشركين
٣٠٦	٣٢	٣٠٦	لقد تاب الله على النبي والمهاجرين

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٣٤٢	١٨	٣٧٩	(سورة الحجر - ١٥)
٣٤٣	١٩	٣٨٠	١
٣٤٤	٢٠	٣٨١	٢
٣٤٥		٣٨١	٣
٣٤٥	١	٣٨٢	٤
٣٤٧	٢	٣٨٣	٥
٣٤٨		٣٨٤	(سورة النحل - ١٦)
٣٤٩	١	٣٨٧	١
٣٥٢	٢	٣٨٨	(سورة بنى اسرائيل و الاسراء - ١٧)
٣٥٣	٣	٣٨٨	١
٣٥٣	٤	٣٨٨	٢
٣٥٤	٥	٣٩١	٣
٣٥٥	٦	٣٩٢	٤
٣٥٧		٣٩٥	٥
٣٦١	١	٣٩٧	٦
٣٦٢	٢	٣٩٧	٧
٣٦٢	٣	٣٩٨	٨
٣٦٣	٤	٣٩٩	٩
٣٦٦	٥	٣٩٩	١٠
٣٦٧	٦	٤٠٠	١١
٣٧٠		٤٠١	١٢
٣٧٤	١	٤٠١	١٣
٣٧٥		٤٠٤	١٤
٣٧٧	١	٤٠٦	(سورة الكهف - ١٨)
٣٧٨	٢	٤٠٧	١
٣٧٨	٣	٤٠٩	٢
		٤١٠	٣
		٤٢٢	٤

	صفحة	الباب		٤٢٥	٥	قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً	باب	صفحة
	٤٢٦	٦	أولئك الذين كفروا بآياتِ ربهم ولقاءه	٤٢٦	(سورة مريم دكيه مص - ١٩)			
	٤٢٨	١	وانذرهم يوم الحسرة	٤٢٨	٢	وما ننزل إلا بأمرٍ منك		
	٤٢٩	٣	أفرايت الذي كفر بآياتنا	٤٣٠	٤	أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهداً		
	٤٣٠	٥	ونعد له من العذاب مداً	٤٣١	٦	ونزله ما يقول وبأنينا فرداً		
	٤٣١		(سورة طه - ٢٠)	٤٣٤	١	واصطفتك لنفسي		
	٤٣٤	٢	ولقد أوجنا إلى موسى أن أسر بعافى	٤٣٤	٣	فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى		
	٤٣٥		(سورة الأنبياء - ٢١)	٤٣٥	١	هي من العتاق الأول ومن من تلادى		
	٤٣٧	٢	كما بدأنا أول خلق نعيده	٤٣٨		(سورة الحج - ٢٢)		
	٤٤١	١	وتحرم الناس سكرارى	٤٤٢	٢	ومن الناس من يعبد الله على حرف		
	٤٤٣	٣	هذان خصمان اختصموا في ربهم	٤٤٤		(سورة المؤمنون - ٢٣)		
	٤٤٦		(سورة النور - ٢٤)	٤٤٨	١	والذين يرمون أزواجهم		
	٤٤٨	٢	والخامسة إن لعنة الله عليهم إن كان من الكاذبين	٤٤٩	٣	ويدرأ عنها العذاب أن تشهد		
	٤٥١	٤	والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الكاذبين					
الصادقين	٤٥١	٥	إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم	٤٥٢	٦	لولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا		
	٤٨٢	٧	ولولا فضل الله عليكم ورحمته	٤٨٢	٨	إذ تلقونه بالسنتكم		
	٤٨٤	٩	يعظم الله أن تعودوا لملئه أبداً	٤٨٥	١٠	وبين الله لكم الآيات والله عالم حكيم		
	٤٨٧	١١	إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة	٤٨٩	١٢	وليضربن بخمرهن على جيوبهن		
	٤٩٠		(سورة الفرقان - ٢٥)	٤٩٢	١	الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم		
	٤٩٢	٢	الذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر	٤٩٤	٣	يضاعف له العذاب يوم القيامة		
	٤٩٥	٤	وأولئك يبذل الله سيئاتهم حسناً	٤٩٦	٥	فسوف يكون لزاماً		
	٤٩٦		(سورة الشعراء - ٢٦)	٤٩٩	١	ولا تحزنني يوم يبشئون		
	٥٠١	٢	وأنذر عشيرتك الأقرابين	٥٠٤		(سورة النمل - ٢٧)		
	٥٠٥		(سورة القصص - ٢٨)	٥٠٦	١	إنك لا تهدي من أحببت		
	٥٠٩	٢	إن الذي فرض عليك القرآن	٥١٠		(سورة التكبوت - ٢٩)		
	٥١٠		(سورة الروم - ٣٠)	٥١٣		(سورة لقمان - ٣١)		
	٥١٣	١	لا أشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم	٥١٣	٢	إن الله عنده علم الساعة		

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٥١٥	(سورة السجدة - ٣٢)	٥٤٤	١ الجدة في سورة ص
٥١٥	١ فلا تمل نفس ما أعنى لهم من قرء أصب	٥٤٦	٢ هب لي ماسكا لا ينجي لأحد من بعدى
٥١٧	(سورة الأحزاب - ٣٣)	٥٤٧	٣ وما أنا من المتكلفين
٥١٧	١ حدثني إبراهيم بن المنذر	٥٤٧	(سورة الزمر - ٣٩)
٥١٧	٢ ادعهم لآياتهم	٥٤٩	١ يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم
٥١٧	٣ فثم من قضى نحبه	٥٥٠	٢ وما قدروا الله حق قدره
٥١٩	٤ قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا	٥٥١	٣ والارض جميعا في يده
٥٢٠	٥ وإن كنتن تردن الله ورسوله	٥٥١	٤ وتفتح في الصور
٥٢٣	٦ وتخنق في نفسك ما الله مبديه	٥٥٣	(سورة المؤمن و غافر - ٤٠)
٥٢٤	٧ توجي من آباء منهن وتزوي اليك من نساء	٥٥٥	(سورة حم السجدة و فصلط - ٤١)
٥٢٦	٨ لاتدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم	٥٦١	١ وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم
٥٣١	٩ إن تبدوا شيئا أو تخفوه	٥٦٢	٢ وذلكم ظنكم الذي ظنتم بربكم أرداكم
٥٣٢	١٠ إن الله وملائكته يصلون على النبي	٥٦٣	(حم - ق و الشورى - ٤٢)
٥٣٤	١١ لاتكونوا كالذين آذوا موسى	٥٦٤	١ إلا المردة في القرى
٥٣٥	(سورة صبا - ٣٤)	٥٦٥	(سورة حم الزخرف - ٤٣)
٥٣٧	١ حتى إذا فرغ من كلهم	٥٦٨	١ ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك
٥٣٩	٢ إن هو إلا نذير لكم	٥٦٩	٢ أنضرب عنكم الذكر صفحا
٥٣٩	(سورة الملائكة و قاطر - ٣٥)	٥٦٩	(سورة حم الدخان - ٤٤)
٥٤٠	(سورة يس - ٣٦)	٥٧١	١ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين
٥٤١	١ والشمس تجري مستقر لها	٥٧١	٢ يئس الناس هذا عذاب أليم
٥٤٢	(سورة الصافات - ٣٧)	٥٧٢	٣ ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون
٥٤٣	١ وإن يونس إن المرسلين	٥٧٣	٤ أني لهم الذكري وقد جاءهم رسول مبين
٥٤٤	(سورة ص - ٣٨)	٥٧٣	٥ ثم تولوا عنه وقالوا هم بمجنون
		٥٧٤	٦ يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٥٨٤	(سورة حم المائدة - ٤٥)	٦١٣	٣ ومائة الثالثة الأخرى
٥٧٤	وما يهاكنا إلا الدهر	٦١٤	٤ فاجحدوا لله واحيدوا
٥٧٥	(سورة حم الأحاف - ٤٦)	٦١٥	(سورة اقرب الساعة - القمر - ٥٤)
٥٧٦	والذي قال لو اديه ألف انكا انعداني أن أخرج	٦١٧	١ وانفق القمر ، وإن يروا آية يرضوا
٥٧٨	٢ فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم	٦١٧	٢ تجري بأعيننا جوارا لمن كان كفر
٥٨٩	(سورة محمد - ٤٧)	٦١٨	٣ فكانوا كهشيم المحتظر
٥٧٩	وخطموا أرحامكم	٦١٨	٤ ولقد صبحهم بكرة هذاب مستقر
٥٨١	(سورة الفتح - ٤٨)	٦١٩	٥ سعزم الجمع ويولون الدبر
٥٨٢	١ إنا فتحنا لك فتحا مبينا	٦١٩	٦ بل الساعة موعدهم ، والساعة أدهى وأسر
٥٨٤	٢ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر	٦٢٠	(سورة الرحمن - ٥٥)
٥٨٥	٣ إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً	٦٢٣	١ ومن دونهما جنتان
٥٨٦	٤ هو الذي أنزل السكينة	٦٢٤	٢ حور مقصورات في الخيام
٥٨٧	٥ إذ يبايعونك تحت الشجرة	٦٢٥	(سورة الواقعة - ٥٦)
٥٨٩	(سورة الحجرات - ٤٩)	٦٢٧	١ وظل محدود
٥٩٠	١ لارفعوا أصواتكم فوق صوت النبي	٦٢٧	(سورة الحديد - ٥٧)
٥٩٢	١ إن الذين ينادونك من وراء الحجرات	٦٢٨	(سورة المجادلة - ٥٨)
٥٩٣	(سورة ق - ٥٠)	٦٢٨	(سورة الحشر - ٥٩)
٥٩٤	١ وتقول هل من مزيد	٦٢٨	١ سورة الحشر سورة بني النضير
٥٩٧	٢ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس	٦٢٩	٢ ما قطعتم من لينة
٥٩٨	(سورة الذاريات - ٥١)	٦٢٩	٣ ما آفاه الله هل رسوله
٦٠١	(سورة الطارود - ٥٢)	٦٣٠	٤ وما آتاكم الرسول فخذوه
٦٠٣	١ حديث أم سلمة في طوافها وهي مريضة	٦٣١	٥ والذين تبوءوا الدار والايمان
٦٠٤	(سورة والنجم - ٥٣)	٦٣١	٦ ويؤثرون على أنفسهم
٦٠٦	١ حديث عائشة عن رؤية النبي ﷺ	٦٣٣	(سورة الممتحنة - ٦٠)
٦١١	٢ أفرايتم اللات والعزى	٦٣٣	١ لاتخذوا صدوى وهم أولياء
		٦٣٦	٢ إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات
		٦٣٧	٣ إذا جاءك المؤمنات يبأصنك

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٦٤٠	(سورة الصف - ٦١)	٦٦٢	١ هتل بعد ذلك زليم
٦٤٠	١ يأتي من بعدى اسمه أحد	٦٦٣	٢ يوم يكشف عن ساق
٦٤١	(سورة الجمعة - ٦٢)	٦٦٤	(سورة الحاقة - ٦٩)
٦٤١	١ وآخرين منهم لما بلحقوا بهم	٦٦٥	(سورة سأل سائل - المعارج - ٧٠)
٦٤٣	٢ وإذا رأوا تجارة أو لهوا	٦٦٦	(سورة نوح - ٧١)
٦٤٤	(سورة المنافقين - ٦٣)	٦٦٧	ودأ ولا سواها ولا يغوث ويعوق
٦٤٤	١ إذا جاءك المنافقون	٦٦٩	(سورة قل أوحى إلى - الجن - ٧٢)
٦٤٦	٢ اتخذوا أيمانهم جنة	٦٧٠	١ قول الجن (إنا سمعنا قرآنا عجبا)
٦٤٦	٣ ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا	٦٧٥	(سورة المزمل - ٧٣)
٦٤٨	٤ وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله	٦٧١	(سورة المدثر - ٧٤)
٦٤٨	٥ سواء عليهم أاستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم	٦٧٦	١ سورة المدثر أول ما نزل بعد الوحي
٦٥٠	٦ هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند	٦٧٧	٢ (قم فأنشد)
	رسول الله حتى تنفصروا	٦٧٧	٣ (وربك فكبر)
٦٥٢	٧ يقولون لنرجعنا إلى المدينة لنعرجن الأهر	٦٧٨	٤ (وثيابك فطهر)
٦٥٢	(سورة التين - ٦٤)	٦٧٩	٥ (والرجز فاهجر)
٦٥٣	(سورة الطلاق - ٦٥)	٦٧٩	(سورة القيامة - ٧٥)
٦٥٣	١ طلاق للراءة وهي حائض	٦٧٩	١ لا تحرك به لسانك لتعجل به
٦٥٣	٢ وأولات الاحمال أجلن أن يضمن حملن	٦٨١	٢ إن علينا جمعه وقرآنه
٦٥٦	(سورة التحريم - ٦٦)	٦٨٢	٣ فإذا قرأناه فاتبع قرآنه
٦٥٦	١ يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك	٦٨٣	(سورة هل أتى على الإنسان - ٧٦)
٦٥٧	٢ قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم	٦٨٥	(سورة المرسلات - ٧٦)
٦٥٨	٣ وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا	٦٨٥	١ وفبت شركم كما وفيتهم شرهما
٦٥٩	٤ إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما	٦٨٧	٢ إنما ترمى بشرر كالكفر
٦٦٠	٥ عسى ربه إن طلقن أن يبدله أزواجا خيرا	٦٨٨	٣ كآاته جمالات صفر
	منكن	٦٨٨	٤ هذا يوم لا ينطقون
٦٦٠	(سورة تبارك الذي بيده الملك - ٦٧)	٦٨٩	(سورة عم يتساءلون - النبأ - ٧٨)
٦٦١	(سورة ن والقلم - ٦٨)	٦٨٩	١ يوم نبفخ في الصور فتأتون أفواجا
		٦٩٠	(سورة والنازعات - ٧٩)

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٦٩١	١ بعثت والساعة كهانين	٧٠٩	٧ فسنيسره للمصرى
٦٩١	(سورة عبس - ٨٠)	٧٠٩	(سورة والضحى - ٨٣)
٦٩٣	(سورة إذا الشمس كورت - ٨١)	٧١٠	٢١١ ما ودعك ربك وما قلى
٦٩٥	(سورة إذا السماء انفطرت - ٨٢)	٧١١	(سورة ألم نشرح - ٩٤)
٦٩٥	(سورة ويل للعلمفين - ٨٣)	٧١٣	(سورة والتين - ٩٥)
٦٩٦	يوم يقوم الناس رب العالمين	٧١٣	١ قرأته ^{بالحق} بالتين والزيتون فى العشاء
٦٩٦	(سورة إذا السماء انشقت - ٨٤)	٧١٤	(سورة اقرأ باسم ربك الذى خلق - ٩٦)
٦٩٧	١ فسوف يحاسب حسابا يسيرا	٧١٥	١ كن أرل ما بدى به ^{بالحق} الرؤيا الصادقة
٦٩٨	٢ اتركبن طابقا هن طبق	٧٢٢	٢ خلق الانسان من علق
٦٩٨	(سورة البروج - ٨٥)	٧٢٣	٣ اقرأ وربك الاكرم
٦٩٩	(سورة الطارق - ٨٦)	٧٢٤	٤ كلا ائن لم ينته لنسفن بالناصية
٦٩٩	(سورة سبح اسم ربك الأعلى - ٨٧)	٧٢٤	(سورة إنا أنزلناه القدر - ٩٧)
٦٩٩	المهاجرون الاولون الى المدينة لتعلمم الانصار	٧٢٥	(سورة لم يكن ه ليلة - ٩٨)
٧٠٠	(سورة هل أترك حديث الغاشية - ٨٨)	٧٢٥	٣٠١ قوله ^{بالحق} لا بى وان الله امرى أن اقرأ عليك
٧٠١	(سورة الفجر - ٨٩)	٧٢٦	(سورة إذا زلزلت الأرض زلزالها - ٩٩)
٧٠٣	(سورة لا أفسم ه البلد - ٩١)	٧٢٦	١ فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
٧٠٤	(سورة والشمس وضحاها - ٩٠)	٧٢٧	٢ ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
٧٠٥	خطبة نبوية ذكر فيها عاقر ناقة صالح	٧٢٧	(سورة العاديات - ١٠٠)
٧٠٦	(سورة والقيل اذا ينشئ - ٩٢)	٧٢٨	(سورة الفارعة - ١٠١)
٧٠٦	١ والنهار إذا تجلى	٧٢٨	(سورة ألهاكم التكاثر - ١٠٢)
٧٠٧	٢ وما خلق الذكر والآئن	٧٢٨	(سورة والعصر - ١٠٣)
٧٠٨	٣ فأما من أعطى واتقى	٧٢٩	(سورة ويل لكل همزة - ١٠٤)
٧٠٨	٤ فسنيسره لليسرى	٧٢٩	(سورة ألم تر ه القيل - ١٠٥)
٧٠٨	٥ وأما من بخل واستغنى	٧٣٠	(سورة لإيلاف قریش - ١٠٦)
٧٠٩	٦ ركذب بالحسنى	٧٣٠	(سورة أرايت ه الماعون - ١٠٧)
		٧٣١	(سورة إنا أعطيناك الكوثر - ١٠٨)

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٧٣١	١ حديث السكوتر	٧٢٧	٢ ونب . ما أغنى عنه ماله وما كسب
٧٢٣	(سورة قل يا أيها الكافرون - ١٠٩)	٧٣٨	٢ سيصل ناراً ذات لب
٧٣٢	(سورة إذا جاء نصر الله - ١١٠)	٧٣٨	٤ وامرأته حلة المطب
٧٣٣	٢٠١ دعاء . سبحانك ربنا وبحمدك ، اللهم اغفر لي .	٧٣١	(سورة قل هو الله أحد - ١١٢)
٧٣٤	٣ ورايت الناس يدخلون في دين الله أفواجا	٧٢٩	١ حديث . كذبتني ابن آدم ولم يكن له ذلك ،
٧٣٤	٤ فسيح بحمد ربك واستغفره	٧٣٩	٣ الله الصمد
٧٣٦	(سورة تبت يدا أبي لب ونب - ١١١)	٧٤١	(سورة قل أهدؤ رب الفاق - ١١٣)
٧٣٧	١ (وأنذرهم تلك الاقربين)	٧٤١	(سورة قل أهدؤ رب الناس - ١١٤)

نصريب

صفحة	سطر	خطا	صواب	صفحة	سطر	خطا	صواب
٥	١٣	المفطرون الصوم	المفطرون للصوم	١١٩	٥	بن عبيدة	بن عبيدة
٧	٢٠	حرس رسول	حرس رسول الله	١٢١	٢٨	رواية	رواية
٧	٢٧	الحل	الحل	١٢٦	١١	ابن حلال	ابن حلال
١٤	٦	ابراهيم	ابراهيم	١٢٨	٢٢	الإجارة	الإجارة
١٩	١٠	أسامة	أسامة	١٣٠	٢٤	الفتح	الفتح
٢١	٢٣	هنا	هنا	١٤١	٨	تلك	تلك
٢٣	٤	وأبر سلة	وأبره سلة	١٤٤	٧	بدبه	بدبه
٢٨	٨	بلغة	بلغة	١٦٣	٢	بن طلحة	بن أبي طلحة
٥٦	٢	الوقدي	الوقدي	١٧١	٩	لرؤف	لرؤف
٥٨	١٥	الهمي	الهمي	١٧١	٢٣	ليك	ليك
٦٤	٨	مولي ابن عباس	مولي ابن عباس من ابن عباس	١٨٥	٦	والملك	والملك
٦٥	٢	فقرأ	فقرأ	١٩١	٥	من عباس	من ابن عباس
٦٦	١٣	نعم	نعم	١٩٥	١	وصلا	صلا
٧١	٤	بالأرلام	بالأرلام	٢٠٢	٥	قطمن	قطمن
٧٨	٩	الحبط	الحبط	٢٠٦	١٤	الأصفر	الأصفر
٨٣	٢٥	ونعم	ونعم	٢٠٨	١٣	حسنام	حسنام
٨٨	١١	انصر	انصر	٢٢٥	٢	سليان	سليان
٨٩	١٤	انفضها	انفضها	٢٢٥	٢٠	باب ٧	باب ٨
٩١	١٢	٩٣٧٨	٤٣٧٨	٢٢٨	١٤	أخرجه	أخرجه
٩٧	٢٢	الوقاة	الوقاة	٢٣٥	١٤	بن أبي نمر	بن أبي نمر
٩٨	١	فاستحييناه	فاستحييناه	٢٣٥	١٧	الألياب	الألياب
٩٨	٢	نعم	نعم	١٣٥	٢٠	وقد	وقد
٩٨	٤	لا تهللنا	لا تهللنا	٢٣٦	٤	فقرأ	فقرأ
١٠٣	١٩	فقلع	فقلع	٢٣٨	٢٥	لا تقطروا	لا تقطروا
١٠٦	١٨	الوداع	الوداع	٢٣٩	٢	٤٥٧٤	٤٥٧٤
١١٢	١٠	المساوين	المساوين	٢٤٢	٧	تأبته	تأبته
١١٣	٢٢	ينزل	ينزل	٢٤٧	١٤	وترك	وترك
				٢٥٠	٢	فأسفنا	فأسفنا

صفحة - طر	خطأ	صواب	صفحة - طر	خطأ	صواب
٩ ٢٥٠	الصغيره	الصغيرة	٩ ٤١٢	ترهقما	يرهقما
٢٥٠ بعد ٢٠	الحديث ٥٨٢	أطراه في: ٥٠٥٠، ٥٠٤٩، ٥٠٥٠، ٥٠٥١، ٥٠٥٢، ٥٠٥٣، ٥٠٥٤، ٥٠٥٥	٢٥ ٤٢٢	مبالغة	مبالغة
٢٨ ٢٥٤	رينت	وينت	٢٧ ٤٢٢	باب	باب
١٣ ٢٥٦	المهاجر	والمهاجر	١٦ ٤٢٣	في البحر	في البحر
٥ ٢٦٤	سلة رضى	سلة وأبى هريرة رضى	١٢ ٤٣١	انخذ	انخذ
٩ ٢٧٣	الاشجع	الاشجى	٤٣٤	آخر سطر	٤٨٣٨
٢٥ ٢٧٣	أفادت	أفادت	١٢ ٤٤١	جنب	جنب
٦ ٢٧٨	فتحصى	لله : فتحصى	١٢ ٤٤٦	الاحق الاحق	الاحق الذى لا حاجة له فى النساء.
٨ ٢٨٣	إن وصلت	أن وصلت	٢١ ٤٤٨	التلان	التلان
٦ ٢٩٤	ابن يزيد	ابن قيس	٢٢ ٤٤٨	سنة	سنة
٩ ٢٩٤	أبى الغالبه	أبى الغالبه	٦ ٤٥١	بداه بن عمرو، أما	عبيد الله بن عمرو، أما
٢٩٦	آخر سطر هريرة	هريرة	٤ ٤٥٣	متبرنا	متبرنا
١٤ ٣٠٠	أحاديث تفسير	أحاديث الأنبياء. تفسير	٢٠ ٤٥٣	تتام	تتام
١٦ ٣١٤	مدخل	مدخل	١ ٤٥٤	فعلنا	فعلنا
٢٣ ٣١٦	ما اطلع	ما اطلما	١١ ٤٥٤	وتوبى	وتوبى
١٦ ٣٤٠	ابن كعب	ابن كعب	١٢ ٤٥٤	مقاتله	مقاتله
٩ ٣٤٨	تتجك	تتجك	٢٢ ٤٥٤	يزل	يزل
١ ٣٤٩	الله قال	الله قال	٨ ٤٥٥	تأمين	تأمين
٢٢ ٣٥٣	ابن عبد الله	ابن أبي عبد الله	٤٦٣	أصل الصفحة	٢٦٣
٦ ٣٥٨	اخذوا	اخذوا	٤٨٧	آخر سطر شأنها	شأنها
٢٢ ٣٦٣	فارتب	فارتب	٣ ٤٨٨	قال	قال
٣٧٠	أدل الصفحة ٢٧٠	٣٨٠	١٤ ٤٨٨	لصبر	لصبر
١٧ ٣٧٠	ذلك	ذلك	١٧ ٤٨٨	غمد تموه	غمد تموه
٤ ٣٧٩	والأوليا.	والأوليا.	٢٣ ٤٩٤	٤٧٦٤	٤٧٦٥
٢٣ ٣٨٠	فزع	فزع	٢٤ ٤٩٤	يقتلون	يقتلون
٣ ٣٨٩	يرى	يرى	٢٤ ٤٩٩	أبو بكر بن عبد الحميد أبو بكر عبد الحميد	عبدك
١٠ ٤٠٩	رءوسها	رءوسها	٢٣ ٥٠١	عبدك	عبدك
٧ ٤١٢	حبور	حبور	١٧ ٥٠٦	مثل	مثل
٨ ٤١٢	أبواه	أبواه	٩ ٥١١	الجماء	الجماء
			٧ ٥١٥	(نبد) نبين	(نبد) نبين

صفحة سطر	خطأ	صواب	صفحة سطر	خطأ	صواب
١٨ ٥١٥	قولهم	قوله	٥ ٥٧٠	بلفظ	بلفظه
١٠ ٥١٦	منزله ؟	منزله ؟	٤ ٥٧٤	والدخان	والدخان
١٨ ٥١٧	أفقط	أفقط	١٣ ٥٧٨	رآه	رأوه
٢٦ ٥٢٠	مذه	مذه	٢٥ ٥٧٩	مزور	مزور
١٧ ٥٢٤	ترجي	ترجي	٢٥ ٥٨١	أبو ذر	أبو ذر
٨ ٥٢٧	انطلقوا	انطلقوا	٢ ٥٨٣	غندر	غندر
٧ ٥٢٨	يبته	يبته	١٤ ٥٨٧	رأيتنا	رأيتنا
٢١ ٥٣٤	٧٩٩	٧٩٩	٦ ٥٩٠	لا فورا	لا ترفو
٢١ ٥٣٩	أن	أن	٥ ٥٩٣	تنقص	تنقص
٤ ٥٤٣	الجنة	الجنة	٤ ٦٠٤	قوسين	قوسين
١٨ ٥٤٦	الأبدى	الأبدى	٧ ٦٠٤	أفتمروه	أفتمروه
١ ٥٥٠	بمل أى	بمل (أى	٦٢٧	آخر سطر انظرونا	انظرونا
٢٢ ٥٥٠	قدر	قدره	١٣ ٦٢٨	جهد	جهد
١٣ ٥٥٠	هيبه	هيبه	٧ ٦٢٤	فمرت	غفرت
١٧ ٥٥٥	وأبو العلاء	والملاء	١٦ ٦٤٢	نور هو ابن يزيد	نور هو ابن زيد
١ ٥٥٦	(نم	نم	٢٣ ٦٥٣	علامة	علامة
٢ ٥٥٦	يتساءلون	يتساءلون	٣ ٦٥٩	أنمت	أنمت
٢٢ ٥٥٧	بمحمون	بمحمون	٢٨ ٦٧٨	يحدث	يحدث
٢٥ ٥٦٦	بعش بعش الدين	بعش بعش الدين	٦٩٥	آخر سطر البسملة	البسملة
١٤ ٥٦٧	اللائان	اللائان	١٩ ٦٩٦	٢٨٩٤	٤٩٣٨
٦ ٥٦٨	عبد الله بن حميد	عبد بن حميد	١٩ ٦٩٧	بجاسبك	بجاسب